

مكتبة الفنون

الكتاب
في

الكتاب

الكتاب

الكتاب
في

الجامع
ت
تاريخ الأدب العربي

الطبعة الأولى ١٩٨٦
جميع الحقوق محفوظة

حنّا الفخوري

الجامع
في

تاريخ الأدب العربي

الأدب القديم

دار الجيل
بيروت - لبنان

مقدمة

هذه محاولة جديدة لتسهيل دراسة الأدب العربي دراسة تذهب في العمق ، وتشمل القسم الأكبر من تراثنا الفكري الأدبي في تسلسل إيجازي ، وجدولة إيضاحية ، وإبراز للأفكار يخاطب العين والذهن مخاطبة ترسيخ منظم ، وتحليل بعيد عن الثثرة ، واستجلاء خالي من كل تأويل مزخرف ، ومجرد من كل تعليل مزيف .

كان لنا في ميدان الأدب العربي جولات متعددة ، ومعالجات مختلفة ، منها الطويل والمفصل ، ومنها الموجز والمحمل ، وكان لكتابنا « تاريخ الأدب العربي » انتشار قل نظيره ، وقد امتدت إليه الأيدي امتداد استفادة ، أو اقتطاف شهادة ، وامتدت إليه الهمم امتداد تقليد ، أو منطلقاً للتوليد والتجديد ، وهو صابر على النكبات ، صامد في أداء الرسالة الفكرية والحضارية ، وهو يغزو الأقطار في صوره المختلفة ، وإخراجاته المتباينة ، حريصاً على محتواه الفكري والأدبي والفني ، يوزع على طلاب العلم فيض ينابيع الثرة ، وعلى المتعطشين الى المعرفة موارد آياته الكبرى . ولكنها الأيام قد أثقلت كاهله ، والأنواء قد عكرت مناهله ، فكان لا بد من حركة تصحيحية ، ومن محاولة تجديدية ، فكان هذا « الجامع » ، وفيه آفاق جديدة ، ونظرات حديثة ، وفيه توضيحات أشمل كلاماً وأعمق مراماً ، وفيه المناهل والجداول ، والشواهد والمسانيد ، وفيه الى ذلك كله امتداد الى الأدب الحديث والمعاصر وقد ضاق به كتابنا القديم ، كما ضاق بالكثيرين من أدبائنا الأقدمين والمحدثين ، فعملنا على رَأب الصدع ، وسد الفراغ ، وأقمنا التوازن في الدراسات ، والمعادلة في المعالجات ، في دقة ووضوح وصفاء .

والى ذلك كله فقد أكببنا على الإخراج نُحْدِثُه ونزَيِّنُه بما يليق من الرسوم ، ونبت فيه روحاً وحياة ، ونبعث في كل جانب من جوانبه ما يعتلج فينا من آمال ، راجين أن

يكون من كل ذلك لمثقي الأمة وطلاب الثقافة مرجع ومورد ، وأن يكون في عملنا خدمة للتراث العربي الكريم ؛ ولا يسعنا بعد ذلك إلا أن نوجه الشكر الى جميع الذين آزرونا بالرأي أو أسهموا في تنظيم الأبواب والفصول أو سخرُوا فنهم الرفيع في إخراج الكتاب إخراجاً فنياً رائعاً . هذا والله ولي التوفيق ومصدر النور والهداية .

حنا الفاخوري



المُعَلِّمُ حَنَا الْفَاخُورِي

درسنا عليه الأدب العربي ، وقرأنا أبرز محطات تراثنا الشعرية والقصصية والمسرحية والأسلوبية واللغوية ، وحفظنا عن ظهر قلب أبياتاً من المتنبي وأبي نواس والحمداني وسعيد عقل وفوزي المعلوف وصلاح لبكي وسواهم من المبدعين ، وكنا في حضرة موجزه الذي يصدره اليوم في أربعة أجزاء وفي طباعة أنيقة عن «دار الجيل» نرى إليه من خلال ذاكرتنا الشعرية والأدبية والتربوية .

واليوم بعد انقطاعنا عن حنا الفاخوري ، الى المقلب التجريبي الآخر ، في الصحافة والأدب ، قريباً من مدرسة الممارسة والحياة ، نشعر بأن الماضي الذي ورثناه عن طريقته في فهم واستيعاب الأدب العربي ، أعطت بذورها ، في حاضرننا اليوم . وامتدت لتشمل ، بواقعيتها وبأسلوبها الانطباعي التعبير ، أكثر من شاعر وأديب وكاتب وصحافي ناشئ في الوطن .

واذا شئنا أن نتكلم على مدرسة حنا الفاخوري في الأدب العربي ، أكثر فأكثر ، وبوضوح أكبر ، فلا يمكننا نحن الذين تعلمنا مع الحليب كنبه وحفظنا الشيء المُلَفَّت المغير فيها ، إلّا ونعترف له بأنه كان معلم جيل ، في المدرسة اللبنانية الأدبية التراثية ، ولم يجد في منهجيته عن الأصولية الكلاسيكية ، في فهم وتفسير واستيعاب اتجاهات الأدب العربي جميعاً ، من الجاهلية حتى مطلع النهضة الثانية .

إن حنا الفاخوري المعلم ، حنا الفاخوري المؤسس لنهج وخطة تربوية في آدابنا ، لا يماثله أو يجاريه في ذلك إلا الأفاضل من معلمينا وشعرائنا وأدبائنا لدرجة أنه يقف ، في

عطاءاته وفي نتاجه التربوي ، ندّاً كبيراً للمعلم بطرس البستاني في محاضراته عن عصور الأدب وتاريخها الذهبي .

قشمة بين الاثنين قرابة روحية وأدبية وتربوية ، حتى لو اختلفا ، في نظرتها الى التراث ، هي ، في شكلها ومضمونها ، لإفادة أجيال الأدب عندنا ، ولتشذيب أساليبهم التعبيرية بلبونة كتابية واضحة ومناسكة معنى ومبنى .

إن المعلمين البستاني — الفاخوري ، يقفان ، في مدارسنا ، وحيدين لا يجاريهما في العلم سوى الاستاذ والطالب اللذين ينكبّان انكباب المستميت على رشف الأدب وتاريخه الحقيقي ، بوعي منها لما في هذا التراث من مادة تربوية متحركة ، هي في النهاية لصالح العقل المعرفي والعلوم الانسانية الحية ، لا بل لصالح التغيير الحر لأي تجربة واقعية مدركة ومسؤولة في الحاضر الأدبي التأسيسي والتواصلي في لبنان المدرسة والجامعة الآن .

ذلك أن المتغيرات التي أحدثها الفاخوري في تصوير ووصف ماهية تاريخ الأدب العربي ، وضرورته البيانية ، هي معطيات إدراك حسيّ وخبرة فعلية لنا ، للوقوف عند التراث وكأنه الامتداد الروحي والثقافي للماضي الاختباري فينا ، بما فيه من بحارة للموضوعي والواقعي في حاضر تجربتنا ، أو في مقومات الصور والمعاني ، في اللغة الأدبية أو في سواها .

فليس قصدنا في معايشة ما حققه حنا الفاخوري ، أو تفسير ما أعطاه في «موجز الأدب العربي وتاريخه» ، سوى إشارة الى الزمن التأسيسي الأصيل الذي اتصل بالجوهر الأدبي ، في لبنان والعالم العربي ، بمنهجية فنومنولوجية ، أفادت كثيرين على دروب المدرسة والجامعة وأخرجت كثيرين من الأدب العربي وقيّمته المادية والروحية ، الى الفوضى واللامسؤولية والتغريب المملّ الخالص .

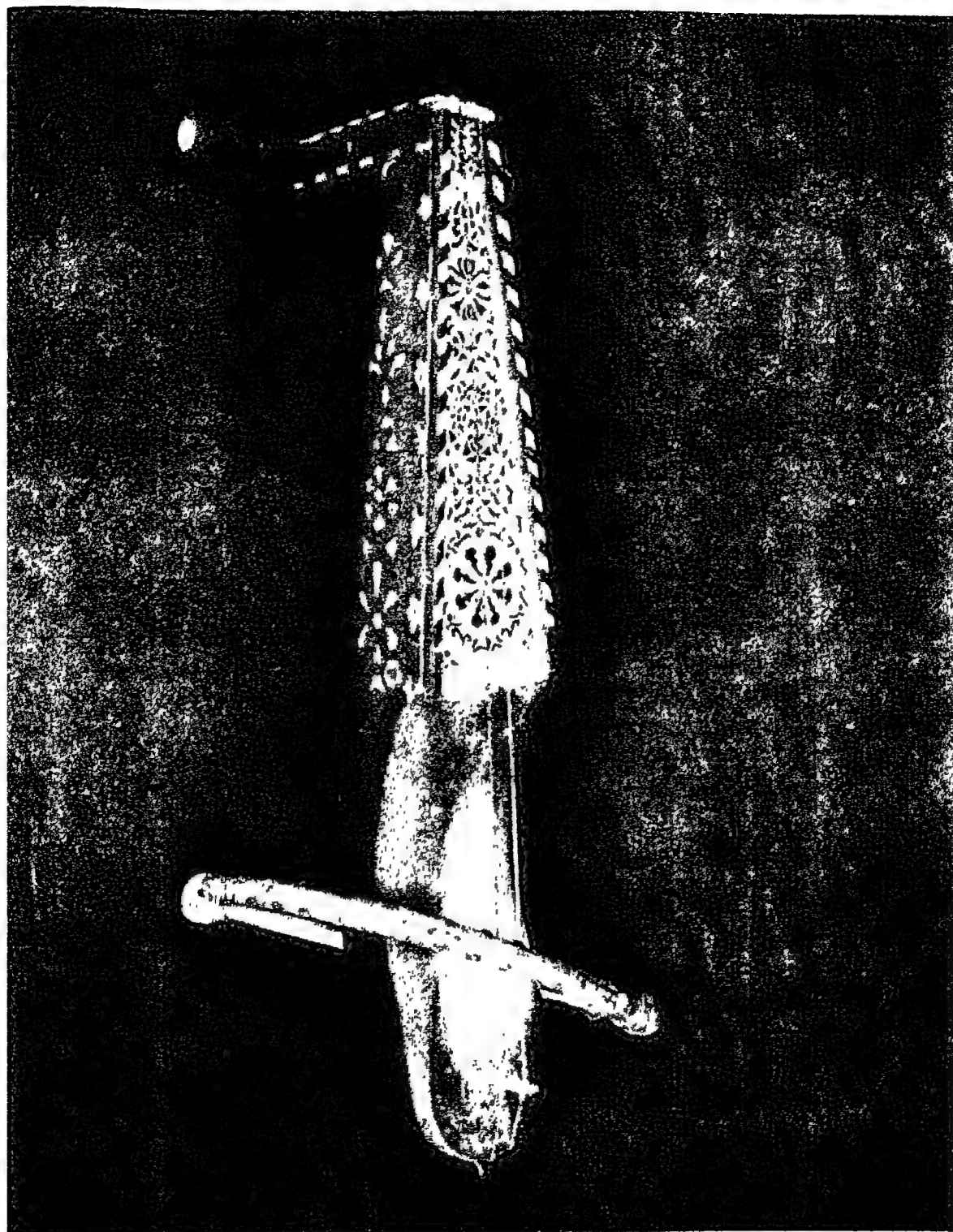
فبواسطة هذا التواصل مع التأسيس الأول ، والفكرة المحورية التي ينطلق منها حنا الفاخوري الى الأدب بخلصة جمالية مختارة ودقيقة عنه ، يكون قد جسّد إيمانه على أرض الواقع بأن أخرج الى النور أربعة أجزاء منقحة ومزيدة ، مع لمحات متسلسلة عن

عصور الأدب العربي ، هي لنا الآن بمثابة المرجع الكتبي الوثيقي الذي يحتاجه المعلم والمتعلم ،- الأديب والباحث ، المثقف ورجل العلم ، لأنه ، في ذاته ، مرجع تدقيق وتحقيق للأدب العربي الطويل في تاريخه وإيجازه .

رياض فاخوري

(جريدة الأنوار ٨ — ٣ — ١٩٨٥)





نظرة تمهيدية الأدب وناريخه

أ - حقيقة الأدب :

١ - تطور معنى «الأدب» من «الحطة الأخلاقية» ، الى «عبارة عما سُبِكَ في قالب ظريف ، وصيغ على نمط الإنشاء الأنيق من الكلام المنظوم والمنثور» .

٢ - مادة وصورة :

يتألف الأدب من عنصرين متكاملين هما : المادة والصورة . انه تعبير عن الحياة وسيلته اللغة .

ب - عناصره :

١ - العنصر الحياتي ، والعنصر العقلي ، والعنصر العاطفي ، والعنصر الخيالي ، والعنصر الفني أي عنصر التأليف والأسلوب .

٢ - لا يبلغ الأدب مبلغ الروعة الخالدة إلا إذا تحلّى بالوضوح والعمق والسمو .

٣ - رموز اللغة :

١ - اختيار الألفاظ ، مفردة ومركبة ، عمل جوهري لقيام العمل الأدبي .

٢ - العمل الأدبي بناء لغوي يستغل كل إمكانات اللغة الموسيقية والتصويرية والايحائية والتعبيرية بحيث ينقل الى القارئ تجربة جديدة من تجارب الحياة .

٣ - الأسلوب هو الكاتب : هو طريقته الخاصة في التفكير والشعور والتعبير اللغوي .

٤ - الأدب كائن حي : انه ذو كيان خاص وشخصية خاصة ؛ وهو شديد المرونة يتكيف كالأحياء بكيفيات الزمان والمكان .

ج - القوى الأدبية : هي العقل المفكر الذي يجرد الصور ويبني الفكر ؛ والخيالة التي تنقل المحسوسات وتزخرف بها وتلون وتضخم ؛ والعاطفة التي تنفعل وتحبب ؛ والذوق الذي يُبعد عن كل شذوذ .

د - مقاييس المادة الأدبية : مقياس الفكرة الحقيقة الأدبية ، أي موافقة الأدب للواقع من جهة الاختيار والعمق والجدّة والمنطق . ومقياس الصورة الانطباعية الأدبية الخالية من المبالغة الاحالية والمتصفة بالجدّة ؛ ومقياس العاطفة الصدق ؛ ومقياس العبارة الفصاحة والبلاغة .

هـ - الأدب والبيئة : الأدب ابن بيئته .

و - العلاقة بين الأدب والمجتمع :

١ - ازدواج بين طريقة الأديب الخاصة في استخدام اللغة والطريقة التي تُستخدم بها هذه اللغة في المجتمع

٢ - تبادل في التأثير والتأثر بين الأديب ومجتمعه في إنتاجه الأدبي .

٣ - الكاتب يعبر عن تجربته وفهمه العام للحياة . والأدب تصوير لفهم الأديب ونقل له . انه قيمة إنسانية اجتماعية .

و - نزعات الأدب أو مدارس : المدرسة الاتباعية ، والمدرسة الابتدائية ، والمدرسة الواقعية ، والمدرسة الرمزية ، والمدرسة السريالية .

ز - الفنون الأدبية :

أ - الفنون الشعرية : الشعر الملحمي ، الشعر الغنائي ، الشعر التعليمي ، الشعر المسرحي ... يكاد ينحصر الشعر العربي في الفن الغنائي .

ب - الفنون النثرية : القصة ، التاريخ ، الرسالة ، الخطابة ، المقالة ، النقد الأدبي .
ح - الأدب وتاريخه :

أ - تاريخ الأدب علم يتناول الأدب من ناحية تطوره التاريخي والفني .

ب - لم يعرفه العرب في معناه الدقيق إلا في العصور الحديثة .

ط - الأدب العربي على مر العصور :

أ - نشأ في قلب الجزيرة نشأة غامضة المبادئ .

ب - امتد في عهد الفتح وأزدهر في العهد العباسي ازدهاراً شديداً .

ج - تطورت موضوعاته من أدب صحراوي غنائي التزعة ، الى خطب ورسائل وسياسيات ، الى غير ذلك حتى تناول في العصور الأخيرة جميع مظاهر الحياة .

أ - حقيقة الأدب

أ - تطور معنى الأدب :

ذهب علماء اللغة في معنى لفظة «أدب» مذاهب شتى ، فمنهم من قال إنه «الظرف وحسن التناول» ، ومنهم من قال انه «عبارة عن معرفة ما يُحتز به عن جميع أنواع الخطأ»^١ . ويُستفاد من أقوالهم جميعاً أنه خُطّة المحامد وسنة الفضيلة والاستقامة .

١ - قال السيد المرتضى الحسيني الزبيدي (١٧٩١م) في «تاج العروس» : «الأدب محرّكة ، الذي يتأدّب به الأديب من الناس ، سمي به لأنه يؤدّب الناس الى المحامد وينهاهم عن المقابح ، وأصل الأدب الدعاء .»

وأن من تتبع تاريخ اللفظة عصرًا بعد عصر وجد أن الجاهليين استعملوها بمعنى **الخُطّة** الأخلاقية ولاسيما تلك التي سار عليها السلف الصالح ، قال أعشى ميمون : «جروا على أدبٍ مِنِّي بلا نَزَقٍ» ، واستعملوها أيضاً بمعنى **التَّعليم** كما يتضح من الحديث المشهور : «أَدَّبَنِي رَبِّي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي»^١. وبعد ظهور الإسلام إلى أواخر العهد الأموي ظلَّ للأدب هذا المجال المعنوي. قال الحجاج في خطاب وجهه إلى أهل الكوفة : «أسلم عليكم أمير المؤمنين فلم تردوا عليه شيئاً ! أما والله لأؤدبَنَّكم غير هذا الأدب» . وفي العهد العباسي حين بلغت الحضارة العربية أوجها امتدَّ معنى الأدب تارةً إلى مجموع المعارف البشرية ، وطوراً إلى المنهج الذي يجب اتّباعه في فنٍّ من الفنون أو عملٍ من الأعمال ، فقالوا : «أدب الكاتب» و«أدب المجالسة» ، و«أدب الكسب» ... قال كارلو نالينو : «لا غرو أن لفظ الأدب عندهم أخذ يعدل عن معنى محض الأخلاق الحمودة ، الحاصلة من حسن تربية النفوس ، حتى صار عبارةً عن كل ما وجب مُراعاهه ومعرفته والتحلي به على من أراد بمجالسة اللطفاء والوجهاء ، وتعمد جميع أنواع التظرف في أعماله وأفكاره وحديثه ...»

وخلاصة القول أن المراد بالأدب عند بعض طبقات الناس ببغداد منذ ابتداء القرن الثالث (المجري) **إظهار الأخلاق المُرُضية للجلساء ، والظرف والأناقة في اللباس والطعام والشراب ، وسائر أحوال الحياة ، والأنس والفصاحة وعذوبة الكلام ، ثم**

وقال الجرجاني (١٤١٣م) في كتاب «الترغفات» : «الأدب عبارة عن معرفة ما يحترز به عن جميع أنواع الخطأ — آداب البحث صناعة نظرية يستفيد منها الإنسان كيفية المناظرة وشرائعها صيانة له عن الخطيئة في البحث وإلزاماً للخصم وإفحاماً» .

وقال الجواليقي (١١٤٤م) : «الأدب في اللغة حسن الأخلاق وفعل المكارم ، وإطلاقه على العلوم العربية مؤلّد حدث في الإسلام» .

وقال أبو زيد الأنصاري (نحو ٨٣٠م) : «الأدب يقع على كلّ رياضة حمودة يتخرّج بها الإنسان على فضيلة من الفضائل» .

١ - جاء في الأحاديث الشريفة أن علي بن أبي طالب حين سمع النبي يخاطب وفد بني نهد قال : «يا رسول الله ، نحن بنو أبي واحد ونراك تكلم وفود العرب بما لا تفهم أكثره» ، فقال : «أدبني ربي فأحسن تأديبي وريت في بني سعد» .

حفظ الأبيات والنكت مع أخذ شيء من كل علم لتوشية الحديث به^١، وقد ميزوا بين الأديب والعالم فجعلوا «الأديب من يأخذ من كل شيء أحسنه فيألفه، والعالم من يقصد الفن من العلم فيعتلّمه^٢». ثم انهم فرّعوا من تلك المعاني معنى خاصاً كان الأدب فيه جملة الفنون الكتابية المستظرفة، والأديب كل من أحسن العربية وتعاطى صناعاتي النظم والنثر ببلاغة^٣. أما في عهد النهضة فقد اشترك العرب في مفهوم الغربيين لمعنى الأدب، وكان الأدب ذا معنيين: معنى عام ومعنى خاص. أما المعنى العام فهو عبارة عن جملة ما أنشأته أقلام العلماء والكتّاب والشُعراء. وأما المعنى الخاص فهو «عبارة عمّا سبك في قالب ظريف، وصيغ على نمط الإنشاء الأنيق من الكلام المنظوم والمنثور^٤».

٢ — مادة وصورة :

وهكذا فالأدب يتألف من عنصرين جوهريين متكاملين هما : المادة والصورة ؛ أما المادة فكل موضوع أيّاً كان نوعه ، ومن أي شيء كان فحواه . وأما الصورة فهي الشكل الخاص الذي يُقدّم فيه الموضوع ويجعله أدباً . أجل ان الأدب — شأن سائر العلوم والفنون — هو طريقة من طرائق نقل المعرفة ، ولكنه يختلف عن البحث العلمي في كونه يجمع الى هدف المعرفة هدفاً آخر هو إحداث الرضى الفني^١ ؛ فليس هنالك معرفة وحسب ، بل هنالك أيضاً مُتعة ترافق نقل المعرفة ، أو قل هنالك طريقة خاصة لنقل تلك المعرفة نقلاً يُرضي القارئ ويُمتعه ، ويبعث فيه إنساناً جديداً من الانفعال والتفاعل . وهكذا يختلف الأدب عن علوم الفلك والاقتصاد والسياسة والتاريخ ... في كونه لا يتوجّه الى طبقة خاصة من القراء ، بل الى الناس من حيث هم ناس ، إذ إنه ينقل الانسان مع المعرفة . قال وليم هنري هدسن : «عنايتنا بالأدب ترجع أولاً وقبل كل شيء الى أهميته الإنسانية العميقة الباقية . فالكتاب العظيم يستمد مباشرة من

١ — تاريخ الآداب العربية — ١٩٥٤ ، ص ٢٦ .

٢ — طالع «إرشاد الأريب ، الى معرفة الأديب» لياقوت — طبعة ليدن — ١ ، ص ١٧ .

٣ — وذهب بعض علماء ذلك العصر منعباً جاوزوا فيه كل حد فأطلقوا لفظة الأدب على علوم اللغة والبيان ، وكان ذلك في أواخر العهد العباسي وفي عهد المماليك .

٤ — كارلو نينو : تاريخ الآداب العربية ، ص ٤١ .

الحياة ؛ ونحن حين نقرأه نجد بين أنفسنا والحياة علاقات كثيرة وطيدة وجديدة . وفي هذه الحقيقة نجد التفسير النهائي لما له من قوة . فالأدب سجلٌ حي لما رآه الناسُ في الحياة ، وما خبروه منها ، وما فكروا فيه وأحسُّوا به إزاء مظاهرها التي لها عندنا جميعاً أهمية مباشرة وثابتة تفوق كل أهمية . وهو بعد ذلك يُعدُّ — بصورة أساسية — تعبيراً عن الحياة وسيلته اللغية . وإنه لمن المهم أن نفهم منذ البداية أن الأدب يعيش بفضل الحياة التي تتمثلُ فيه^١ . وهكذا فالأدب موضوع وحياة ، أي نفعٌ ومُتعة . وقوة المتعة منوطة بأهمية الناحية الحياتية في الأدب ، فبمقدار ما تكون أهمية تلك الناحية يكون عِظَمُ المتعة ؛ وإنَّ في الصلة الوثيقة بين الأدب والحياة سرٌّ ما يتضمنُ من متعة ومنفعة ، لأننا نحبُّ أن نرى الحياة منقولة إلينا... وقمة الكتاب الذي نقرأه لا تقف عند مجرد قضاء سُويعات في استعراض مشاهد ممتعة من الحياة ، بل إننا نمضي بعد الفراغ من القراءة لتناقش ما قرأنا ، وكثيراً ما تناقش أنفسنا بسبب كتاب قرأناه ؛ وكم من كتاب غير مجرى الحياة عند القارئ تغييراً كاملاً . وهنا يبدو ما للأدب من نفع ، حين يزيدنا فهماً للحياة ، وخصوصاً حين يوجِّه حياتنا . وهكذا فالأدب يستمدُّ من الحياة ليدفع الحياة ويوجهها^٢ .

ونقلُ الحياة في الأدب ليس ذلك النقل « الفوتوغرافي » الآلي ، بل ذلك النقل الحي ، إذ يصل إلينا من خلال فهم الكاتب لتلك الحياة ، وشعوره بها ، وتفاعله معها . إنَّه نقلٌ تفسيريٌّ مثقلٌ بتجارب الكاتب الذاتية . وهكذا فالحقيقة الأدبية غير الحقيقة الموضوعية المجردة . إنها الحقيقة الموضوعية مجبولة بالحقيقة الذاتية في الكاتب ومنه ؛ إنها حقيقة الحياة يحياها الكاتب ويُعبِّر عنها إذ يحياها وبعد أن يحياها ؛ ولهذا فهي ذاتية موضوعية ، أو قل موضوعية المادة ذاتية الصورة . ولهذا نقول أيضاً إنَّ العمل الأدبي مؤلَّف من مادة وصورة .

١ - طالع :

Wiliam Henry Hudson, *an Introduction to the study of Literature* 2nd ed., p. 10.

عز الدين اسماعيل : الأدب وفنونه ، ص ٧-٨ .

٢ - نفس المرجع ، ص ١١ ، و« الأدب وفنونه » ، ص ١٠ .

٣ - عز الدين اسماعيل : الأدب وفنونه ، ص ١٠ - ١١ .

ب - عناصر الأدب

١ - العناصر الأربعة :

في الأدب أربعة عناصر أصليّة ، وما سواها فروع وامتدادات . قال هـدسون : « هنالك أولاً العناصر التي تقدّمها الحياة ذاتها ، وهي بمثابة المادّة الأولى لكل عمل أدبيّ ، سواء أكان قصيدة أم مقالة أم مسرحيّة أم قصّة . ثم هنالك العناصر التي يُضيفها المؤلف عندما ينقل تلك المادّة الأولى الى أحد أنواع الفنّ الأدبيّ . وتُقسم تلك العناصر الى أربعة أقسام : العنصر العقليّ أي الأفكار التي يأتي بها الكاتب لبناء الموضوع والتي يعمل على التعبير عنها في عمله الفنيّ ؛ ثم العنصر العاطفيّ أي الشعور الذي يثيره الموضوع في نفسه ، والذي يُحاول أن يثيره في نفس القارئ ؛ ثم العنصر الخياليّ أي القدرة على النظر الى الأشياء نظراً قوياً وعميقاً ، بحيث تتمثل له تلك الأشياء في صورٍ وظلال ، وبحيث يُصبح القارئ ، ذا مقدرة مماثلة على ذلك النّظر الممثل والمصور . ومتى اجتمعت هذه العناصر قدّمت للأدب مادّة وحياته . إلا أن معطيات التجربة هذه وإن اتّسع نطاقها ، ومعطيات الفكر والشعور والخيال وإن بلغت من الجِدّة مبلغاً عظيماً ، لا بدّ معها للكاتب من عنصر آخر يُمكنه من إتمام العمل الأدبيّ ، ومن معالجة العناصر السابقة معالجة ترتيبٍ وتهذيبٍ وفاقاً لمبادئ النّظام والتّناسق والجمال والتأثير ، وهذا العنصر الرّابع هو العنصر الفنيّ ، أي عنصر التّأليف والأسلوب . »

٢ - طريق الرّوعة : وضوح وعمق وسموّ :

ولكي يبلغ الأدب هدفه ، وينال الرّضى الفنيّ ، لا بدّ له من صفاتٍ أهمّها الوضوح والعمق والسموّ .

أما الوضوح فيتمّ له إذا أحسن صاحبه اختيار المادّة ونظّمها تنظيمًا موجّهاً الى الهدف وموجّهاً إليه ، ثم إذا ركّز اهتمامه واهتمام القارئ على الفكرة الرئيسيّة في الموضوع بحيث تُصبح نقطة الدّائرة ؛ وهكذا تتألف العناصر ، وتترابط الأجزاء ، بحيث تبدو الحياة وحدة خالية من كلّ تفكّك .

وأما العمق فيتم للأدب إذا استطاع صاحبه أن يفهمنا معنى الحياة ، أي أن يُطلعنا على عالم الفكر والشعور ، فلا يكتفي بمعالجة الظواهر المحسوسة من الحياة ، بل يتخطاها الى أجواء النفس ، ويكشف عن التفاعل بين ذات نفسه وتلك الظواهر المحسوسة ، مُشيراً الى دقائق المعاني في الكيان الذي لا تراه العين ، ولا تسمعه الأذن ، ولا تمتدُّ إليه الأنامل ...

وأما السمو فيتم للأدب متى تمَّ له العمق ، وذلك أنه متى تغلغل في المعالجة الى عالم الروح ، كان له من القوة والفعالية ما يُشعرنا بأننا نسمو معه ، وبأننا نبلغ إلى أجواء تشترك فيها مجموعة كبيرة من البشر ، أي الى أجواء الإنسانية التي تتخطى الزمان والمكان ، فلا حُلود ولا سلود ، ولا رُبط ولا قيود ، بل تخليق في أعالي الأعالي ، حيث تنفتح الآفاق ، وتتدفق الأنوار ، وحيث يتكوى الفنُّ على ساعد الخلود . والجدير بالذكر أن الأدب لا يبلغ مبلغ الروعة الخالدة إلا إذا تحلَّى بهذه الصفات جميعاً .

٣ - شأن اللغة :

وهكذا فالأدب مادةٌ أولى تقدّمها الحياة ، ويعالجها الكاتب بفكره وخياله وشعوره ، ثم بناءً فنيّ يتناول المادة ويسبكها سبك نظام ووحدة ، فتخرج به ومعه في شكل خاص ، وصورة فنية خاصة . وهذا كله ينقله الأديب الى القارئ بواسطة رموز اللغة ، ومن ثمَّ فشأن اللغة أن تكون الصلة الوحيدة القائمة بين الكاتب والقارئ ، والقناة الوحيدة التي تنقل الأديب في عمله الأدبي الى القارئ في تقبله وتأثره وتفاعله .

وإذ كانت اللغة هي الوسيلة الضرورية التي لا بُدَّ منها لقيام الأدب ، كان شأنها عند الأديب شأن سائر العناصر التي يرفع بها بناءه ، وكان اختيار ألفاظها ، مفردةً ومركبةً ، عملاً جوهرياً لقيام العمل الأدبي وبلوغ الهدف المنشود . والاختيار أمرٌ شاقٌّ لأن رسالة الأدب شاقة ومعقدة . فهناك معاني فكرية وشعورية وخيالية لا بُدَّ من تأديتها في دقة وأمانة ، وهنالك شعورٌ لا بُدَّ من إثارتها في القارئ ، وهنالك كيانٌ حيٌّ من كاتبٍ وقارئ لا بُدَّ من تحقيقه ، « فالمؤلف لا يكتفي بأن يجد اللغة الدالة على ما

يرغب في أن يقوله ، ولكّنه يجب كذلك أن يذهب — أبعد من الدلالة — الى الإيماءات الفنية خلال اهتزازات النفس والفكر^١.

وقد يتوهم بعضهم أن هنالك لغة أدبية وأخرى غير أدبية ، وليس الأمر كذلك ، بل الألفاظ كلّها صالحة لأن تُستعمل في العمل الأدبي على أن يضع الكاتب كلّ لفظة في الموضع الذي تكون فيه أصلح ما يمكن استعماله ، حتى إذا وقعت في موقعها كان لها الأثر الخاصّ في موكب العبارات شطر الهدف المنشود.

واللفظة تحت قلم الكاتب القدير ذات شخصية خاصة تستمدّ قوتها من قوة شخصيته ، وتؤثّر بحيوية شخصيته وفعاليّة سيطرته. وهكذا فاللغة في العمل الأدبي إيحائية ، « لا تكفي بأن تُقرّر وتُعبّر ، بل تهدف كذلك الى التأثير في توجيه القارئ وإقناعه ، وتغييره تغييراً تامّاً^٢ ». ولذلك يعمل الكاتب على استخدام جميع إمكانياتها ، فيستخدم في طريق غايته طاقتها الموسيقية ، وطاقها التلوينية والتصويرية والتشكيلية.

وهذا لا يعني أن الأدب موسيقى أو نحت أو فن آخر من فنون التعبير الجماليّ. « والأديب الذي يُخيل إليه أنه يستطيع في عمله خلق بناء موسيقيّ إنّما هو أديب واهم ، لأنّ الموسيقى فن قائم بذاته ، وإمكاناته الخاصة تنتهي وراء ما تنهي إليه لغة الكلام^٣. وكذلك فقد وهم الأديباء الذين ظنّوا أن اللغة بين أيديهم تستطيع أداء مهمّة الفنّ التصويري أو الفنّ التشكيليّ ، وجرّهم وهمهم الى محاكاة رجال هذين الفنّين ، فاهتمّوا كلّ الاهتمام لما تقع عليه العين من التفاصيل ، أو لوصف ألوان من أعمال الفنّ التشكيليّ. أجل إن العمل الأدبيّ ، من حيث هو بناء لغويّ ، يتضمّن إمكانيات موسيقية وأخرى تشكيلية ، ولكنّ هذه الإمكانيات تُعدّ في اللغة وسيلة لا غاية ؛ وقد يستفيد الأديب من الإيقاع ، والتناغم ، وغير ذلك من الزخارف الصوتية التي يستطيع إدخالها في عمله الأدبيّ ، إلا أنه متى اعتمدها اعتماداً ، ووجّه إليها كلّ همّه حاد عن

N.C. Starr, *The dynamics of Literature*, p. 20.

— ١

عن كتاب «الأدب وفنونه» لعز الدين اسماعيل ، ص ٢١.

Wellek and Warren, *Theory of Literature*, p. 12.

— ٢

J.M. Murry, *The problem of style*, p. 87.

— ٣

جاذبة الأدب ، لأنّ الأدب غير الموسيقى . وقد يستفيد الأديب من الصور الحسية التي يلجأ إليها لإخراج الشاعر والمعاني على نحو ملموس مؤثّر — كما يحدث عند استخدام الاستعارة مثلاً — ولكنّ تلك الصور لا تتمثّل إلا في الخيال ... وهي متى تعدّدت وازدحمت كانت كالحشد الموسيقيّ بعيدة عن الفنّ الأدبيّ . وهكذا فمن الأفضل أن نقول : ان العمل الأدبيّ بناءً لغويّ يستغلّ كلّ إمكانيات اللغة الموسيقية والتصويرية والإيحائية والتعبيرية بحيث ينقل الى القارئ تجربة جديدة من تجارب الحياة^١ .

٤ — الأسلوب هو الكاتب :

وهنا نصل الى حقيقة أخرى ، هي أنّ لكلّ كاتب طريقته الخاصة في استخدام اللغة ، كما أنّ لكلّ كاتب شخصيته الخاصة . وهكذا فالأسلوب هو الكاتب ، هو طريقته الخاصة في التفكير والشعور والتعبير اللغويّ . ويكون الأسلوب كاملاً بقدر ما يكون قادراً على الايصال الكامل والدقيق لشئ المعاني التي يستوعبها العمل الأدبيّ . ومن ثمّ فال تقليد بعيد عن الذاتية التي يمتاز بها الأسلوب ، بعيد عن العمل الإبداعيّ الذي يتصل اتصالاً وثيقاً بشخصية المؤلف ، ومن ثمّ فالكتاب الذين يحاكون غيرهم في أسلوب كتابتهم إنما يعرضون شخصيات غير شخصياتهم ، ويجرون على طرائق غير طرائقهم ، وكتابهم من ثمّ غير ذات قيمة حقيقية .

ومن الجدير بالذكر أنّ الأسلوب هو الكتابة الشخصية في مضمونها وظاهرها ، وليس — كما يتوهم بعضهم — مجرد شكل توضع فيه الكتابة ؛ إنّّه ، في نظر أفلاطون ونظر النقد الحديث ، صفة حاصلة في ما هو مكتوب ، واللفظة هي الفكرة البارزة الى حيّز الوجود الحسيّ الخارجي .

وممّا لا شك فيه أنّ الكاتب يعتمد الى اللغة الشائعة التي يستعملها جميع الناس ، وأنه من ثمّ يستعمل ألفاظاً ذات صفة عامّة بعيدة عن الشخصية التي تكلمنا عنها ولكنّ هذه اللاشخصية في الألفاظ من حيث وجودها مستقلة عن ذات الكاتب ،

١ — عزّ الدين اسماعيل . الأدب وفنونه ، ص ٢٤ — ٢٥ ، نقلاً عن المصادر المذكورة ، ويتصرف في نصّ الترجمة والاقتباس .

تُصبح شخصية عندما يتناولها ويجعلها عنصراً جوهرياً في فكره البارز الى حيز الوجود ،
وتُصبح شخصية عندما يرصفها رصفاً صادراً عن ذاته ومتناعماً وتلك الذات .

هـ - الأدب كائن حي :

يتضح لك من كل ما تقدم أن الأدب كائن حيّ ذو كيان خاص وشخصية خاصة .
وإذ كان كذلك كان كسائر الأحياء شديد المرونة ، يتكيف بكيفيات كل زمان ومكان ،
ويتغلب ب تلك المرونة على صروف الدهر ، وصعوبات الحياة ، ويواصل سيره نابضاً
بالحيوية ، متضخماً بما ينضم الى مجراه من شتى التفاعلات البشرية ؛ وهكذا « فالعمل
الأدبي ليس شيئاً بسيطاً . إنه يستمد من الحياة ، ولكنه ليس مجرد معنى للحياة أو فكرة
عنها نتعلمها كما نتعلم الأشياء الأخرى ، أو كما نتعلم ذلك من الفلسفة مثلاً ؛ إنه طاقة
هائلة تشعّ ألواناً من الإشعاعات على مرّ الزمن ، فلا يخبو لمعانها حتى يتجدد مع
الإنسانية المتجددة الدائمة في التجدد ، وهي طاقة هائلة التأثير ؛ فيكني أن يقول الأديب
كلماته حتى يكون لها من الفعل بالنفوس ، ومن تحريك الأرواح ، ما يفوق أثره كل قوة .
ذلك أن فعلها لا يقتصر على جماعة في وقت من الأوقات ، ولكنه من الممكن أن يمتدّ
الى كل إنسان في كل زمان وكل مكان . ويوم يُطلق الشاعر قصيدته يكون العالم قد
كسب قوة هائلة جديدة ، ولكنها قوة خالدة باقية . إن خفقة القلب لتدفع الى الوجود
وجوداً ، وإن لمحة الروح لتنفذ فتخترق قيوداً وسدوداً . وفي الوجود الأكبر تلتقي كل
طاقة كونية : تلتقي الطاقة تشعها الذرة ، وتلتقي الطاقة يشعها الأدب . »

ج - القوى الأدبية

أ - الأربع الرئيسية :

مما لا شك فيه أن الأديب يُخلق أديباً لأن ملكة الأدب ، وإن كانت قابلة النمو
بالكسب ، لا يخلقها الكسب مهما اتسعت مادته ، ومهما ترامت أطراف رُقعته . ومن ثمّ

فالقوة الأدبية الأولى هي الملكة الطبيعية التي توجه الإنسان الى الأدب ، وقد تصبح عبقرية إذا تفوّقت على غيرها بالثروة الفنية والكسب .

ومن قوى الأدب في الإنسان العقل المفكر الذي يجرّد صور المحسوسات ويبني منها أبنية الفكر التي يمتاز بها الإنسان دون سائر الأرضيات ، ويجعلها ركن كتابته وفنه .

ثم هنالك الخيلة التي تنقل المحسوسات الى عالمها ، وتخزنها مصوّرة في مختلف أشكالها وتلاوينها ، ثم تغرف من كثرها ما تجسّم به القول وتصبغه وترخرفه وتضخّمه بطريقة جمالية عذبة .

ثم هنالك العاطفة التي تتأثر وتنفعل ، ثم تنطلق في انفعالها وتنساب في الكتابة ماءً وحياة ، ومناجيات لكلّ نفس وكلّ قلب .

ثم هنالك الذوق الذي يستمتع بالجمال ، والذي يجعل الأديب متلبساً لموضوعه ، يزنه بكلّ ميزان من موازين الأناقة ، ويبعده عن كلّ شذوذ أو إسفاف في استخدام العقل والخيلة والشعور . فالذوق هو النظرة التي تدرك سرّ الفنّ ، والمقصّد الذي يشدّب ، والريشة التي تراوح بين الأصباغ ، والإصبع التي تراقب الأصابع على الأوتار فلا تُنطقها إلا بالرائع . الذوق هو المُشرف على تناسق المداميك ومنظّم الحركة والعمل . والذوق هبة طبيعية تُربى في مهد الفنّ الصحيح البعيد عن كلّ ابتذال وتبذّل ، وعن كلّ سُخف وفظاظة ؛ وهو يُنمّي بمطالعة كبار الكتاب وتحليل روائعهم الأدبية ، وبالدراسات العميقة لكلّ فنّ من فنون الكلام ، ولكلّ مذهب من مذاهب القول . ومهما كانت القوى الأدبية الأخرى في الكاتب غنية فهي بدون الذوق فوضى ؛ وإن ضعف الذوق في الكاتب لم يتمّ التناسق بين القوى ، فتختلط الأساليب ، ولم ترع مقتضيات الحال ، فتمتدّ البلاغة ، ويتقلّت الخيال من قيود المعقول ، وتعصف العاطفة عصفاً ، ويصبح الأدب ثورات عاطفية صاخبة ، أو فلتات خيالية جامحة ، أو دراسات علمية جافة .

بعد الاعتبارات السابقة يجدر بنا أن نقف أمام معطيات القوى لنقيسها بمقاييس القيم التي تعطي كلّ أديب حقه ومرتبته .

٢ - المقياس الأربعة :

مقياس الفكرة : أما الفكرة ، ثمرة العقل ، فمقياسها الحقيقة الأدبية ، ونعني بالحقيقة الأدبية موافقة الأدب للواقع المحسوس ، لا من جهة يحمل التفاصيل والجزئيات ، بل من جهة اختيار الأشدَّ إيجاءً جمالياً منها . وينظر الى هذا الاختيار من ناحية العمق الإدراكي ، وبُعد المدى في التلقُّط ، ومن ناحية الجودة الابتكارية التي إن لم تتوخَّع تكسو القديم لباس الحديث ، وتصبغه بصبغة الشخصية ؛ ومن ناحية المنطق الأدبي الذي يُحسن سلسلة المعاني بحسب كلِّ لونٍ من ألوان الكلام ، فإن كان اللون قصصياً أحسن السياق سواء أكان في الزمان أو في أهمية الأحداث ؛ وإن كان اللون مسرحياً أحسن تتبُّع الصراع النفسي في منعرجاته وتزوياته وتقلُّباته ؛ وإن كان اللون غنائياً أحسن تتبُّع فورات العاطفة في طريقها الطبيعي الحياتي .

مقياس الصورة : وأما الصورة ، ثمرة الخيال ، فمقياسها الانطباعية الأدبية ، ونعني بها مجموعة الصفات التي تجعل الصورة سريعة الانطباع ، شديدة الرسوخ في نفس السامع ، شديدة الفاعلية من حيث الإيهام المعتدل ، لا تخلو من عصف في قوى السامع بحيث تنقله من جوِّ الواقع الجافِّ الى جوِّ الواقع المُنحِّج ، وترقى به بفعل الألوان وتضخيم الأشياء الى عالمٍ من حقيقة وشبه حقيقة ، الى عالم يفجر منه الإعجاب ، ويبعث في نفسه الارتياح الى غير ما هو فيه من مهامِّ الوجود .

ولكي تكون الصورة انطباعية يجب أن تخلو من المبالغة الإيحائية التي تخرج بها عن حدود المعقول والإمكان . ولئن قيل في ما مضى « أعذب الشعر أكذبه » فما ذلك إلا إشارة الى المبالغة المستعذبة التي تمكن رجليها من الواقع وتبسط جناحيها الى مستوى المثالية ، لأنَّ الأديب ، ولا سيما الشاعر — على حد قول أرسطو في كتاب « الشعر » — لا يقول الأمور كما تكون بل كما ينبغي أن تكون . وهنا لا بدَّ من الإشارة الى أنَّ الغلوَّ الإيحائي لا يجوز أن يعتمد إليه الأديب إلا إذا قرَّبه الى الحقيقة بفعل مقارنة أو بقيد أو ما الى ذلك . ثم لا بدَّ للصورة من أن تتَّصف بالجودة ، والجدة لا تعني الخلق مما لم يكن ، بل تعني ذلك وتعني بنوع خاص تجديد ما كان وما قيل ، بإخراجه مُخرجاً مُبتكراً مستقياً من أساليب المدينة الجديدة ، ومن طاقة الأديب الخاصة . ولا بدَّ للصورة

من أن تكون إيحائية ، وتكون كذلك إذا اتسعت آفاقها وتضمنت من العناصر الغنية ما يمتدُّ نشرًا بعد طيِّ إلى حدٍّ بعيد. ولا بدَّ للصورة من الوضوح في الخطوط والألوان ، وهذا الوضوح لا يتنافى والغنى الإيحائي.

والخيال كما لا يخفى ، هو العنصر الأساسي في الأدب ، وهو أنواع عند الأدباء ، منها الخيال الحسِّي الذي ينتزع مادة تصويره من الطبيعة الحسية ولا يتعداها ، ومنها الخيال التأملي الذي ينطلق من المحسوس الى اللامحسوس ، فيجعل المحسوس درجة من درجات تصعيده ، ويخلق تحليقات خفافة الجناح في كلِّ سماء ، ويشب وثبات واسعة في آفاق فسيحة الأرجاء ؛ ومنها الخيال التحليلي الذي يذهب في العمق أكثر مما يذهب في الطول ، ويستغل التفاصيل والدقائق التي لا يبصرها إلا النظر الثاقب.

مقياس العاطفة : وأما العاطفة ، ثمرة الشعور ، فقياسها الصدق ، ونعني به أن يكون بين نفس الأديب وما يقوله أو يكتبه صلة العلة والمعلول ، أي أن يكون الأدب مرآة لنفس الأديب ينضح بما فيها من اختلاجات واهتزازات حقيقية ، ولا يكون مجرد صنعة وتصنع ورتاء. ذلك أن الأدب يتنكر للرتاء ويأبى أن يصطبغ بصبغته ، لأنَّ العاطفة الصادقة هي الماء والحياة ، هي التي تهزُّ السامع وتنقل كيمياء الجمال الى القلب «وبقدر ما تكون عميقة يكون أثرها بليغاً.»

مقياس العبارة : وأما العبارة فقياسها الفصاحة والبلاغة ، ونعني بالفصاحة أن تكون العبارة صحيحة التركيب بحيث تؤدي المعنى تأدية تامة في سهولة ووضوح ، أي من غير تعقيد ولا إغراب ولا غموض ؛ ونعني بالبلاغة أن تكون العبارة بحسب مقتضى الحال ، أي أن تكون بحسب متطلبات كلِّ مقال وكلِّ مجال. والعبارة الأدبية غير العبارة العلمية : لأنَّ العبارة العلمية هي عبارة الحقيقة المجردة ، والواقع الجاف. أمَّا العبارة الأدبية فهي عبارة الجمال ومن ميزاتها الإشراق والحيوية ، ومن ميزاتها أيضاً أن تزدان بمحسنات البيان والبدیع ، وأن تصطبغ بصبغة المجاز في قصدٍ واعتدال.

٢ - النثر والشعر :

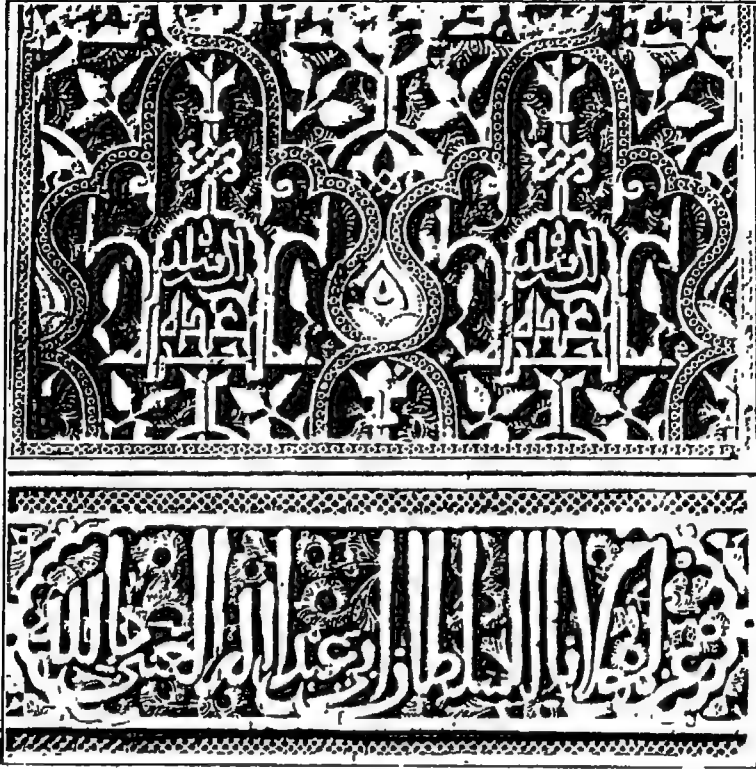
والعبارة الأدبية نوعان لها فروع وشعاب : عبارة نثرية ، وعبارة شعرية. والنثر هو الكلام المرسل على سجيته لا يقيده قيد ولا وزن إلا في ما هنالك مما يسمى سجعاً ،

والسجع هو الكلام ذو الفواصل والقوافي ، وأحسنه ما تساوت فيه الفواصل ثم ما كانت البثانية فيه أطول من الأولى... والشعر هو المعنى الجميل في الكلام الموزون المقفى ، أي هو المعنى الجميل في القالب الجميل ، والوزن أو البحر في الشعر هو المقياس المؤلف من تفاعيل سباعية أو خماسية أو ممتزجة ، وقد عرف العرب ستة عشر بحراً جمع منها الخليل بن أحمد (٧٨٦ م) خمسة عشر وتدارك عليه الأخفش بحراً آخر سمي بالمتدارك. والشعر مركب من أبيات ولكل بيت صدر وعجز. ومجموعة الأبيات تسمى قصيدة. والقصيدة تُبنى في الأصل على قافية واحدة ، والقافية هي الساكنان الأخيران من البيت ، والحرف المتحرك قبلهما ، والأحرف الواقعة حشواً بينهما. وفي القافية الروي وهو الحرف الذي تُبنى عليه القصيدة وتسمى به. وقد توسع الشعراء أخيراً في استعمال الأوزان والقوافي ففرعوا منها أوزاناً كثيرة ولم يتقيدوا أحياناً ، في القصيدة الواحدة ، بالوزن والقافية الواحدة ، وذلك لتوسيع نطاق القول ، ولتنويع الموسيقى الشعرية وفقاً لاختلاف خلجات الصدور.

٤ - المحسنات البيانية :

واعلم أن محسنات العبارة عند العرب ترجع الى ما انطوى عليه علما البيان والبديع ، ونحن نذكر منها التشبيه ، والاستعارة ، والحجاز المرسل ، والكناية ، والطباق والتورية ، والجناس .

أما التشبيه فهو مشاركة أمر لآخر بواسطة أداة تدعى أداة التشبيه ، كما لو قلت : هذا الرجل كالثور الهاباً. وفي التشبيه تحسين للكلام لأنه يقوي المعنى إذ يلفت إليه النظر بشدة وذلك عن طريق التجسيم وإشراك المعنى بالمعنى ؛ وكذلك في سائر الوجوه البيانية والبديعية تقوية للمعنى ولفت نظر إليه. وأما الاستعارة فهي التعبير عن معنى بلفظ لم يوضع له علاقة تشبيهية بين الطرفين ، كما لو قلت : رأيت ناراً تنقد في عيّن. وأما الحجاز المرسل فهو التعبير عن معنى بلفظ لم يوضع له علاقة غير التشبيه ، كما لو قلت : بنى الأمير مدينة. وأما الكناية فهي التعبير عن معنى من خلال معنى آخر ، كما لو قلت : رأيت رجلاً عريض المنكبين ، أي قوياً. وأما الطباق فهو أن تجمع ضدّين في عبارة ، كما لو قلت : هذا الرجل أبيض الشعر أسود القلب. وأما التورية فهي أن توري



معنى وراء معنى ، أي أن تستعمل لفظة ذات معنيين أحدهما قريب والآخر بعيد فتريد البعيد من وراء القريب ، كما لو قلت : ما برحت لعين الدهر إنسانا . وأما الجنس فهو أن تستعمل لفظتين متشابهتين في النطق مختلفتين في المعنى ، كما لو قلت : عضنا الدهر يئابه ، ليت ما حل بنا به .

د - الأدب والبيئة

أ - الأدب ابن بيئته :

يجدر بنا بعد ما ذكرنا أن نعرض لقضية الأدب والبيئة ولا سيما وقد قيل : «الأدب ابن بيئته» . فما معنى البيئة ، وما أثرها في الأدب ؟ أما البيئة فهي ما يحيط

بالأديب من أحداث وأحوال وملابسات، هي الزمان والمكان والأرض والسماء، هي الناس في مجتمعهم وثقافتهم وسياساتهم وكل ما يتعلق بهم. ومما لا شك فيه أن لكل ذلك أثراً في الأديب وأدبه، في مادة صورته وانطلاق آفائه، في توجيه فكره وتعبئة آرائه، في إذكاء قريحته وإيقاظ شعوره، في تليين عبارته أو تخشينها، في التصريح أو التلميح، في الإجمال أو التفصيل... قال عز الدين اسماعيل ملخصاً المذاهب الحديثة في الموضوع:

٢ - الأدب والمجتمع :

« هنا نجد أنفسنا أمام مشكلة ذات جانبيين هي مشكلة العلاقة بين الأدب والمجتمع . أما الجانب الأول فيبحث فيه عن موقف الأديب من المجتمع ، وعن المضمون الاجتماعي لأعماله الأدبية ذاتها ، وأخيراً عن أثر هذا الأدب في المجتمع . وأما الجانب الثاني فتدرس فيه ظاهرة العبقرية الخاصة بالأديب ، واستقلال هذه العبقرية عن مجتمع بلداته .

ونحن نبدأ هنا في شرح ذلك من حيث وقفنا في العنصر السابق ، أعني العلاقة الأسلوبية اللغوية بين الأديب والمجتمع . وقد رأينا أن الازدواج واقع بين طريقة الأديب الخاصة في استخدام اللغة ، والطريقة التي تستخدم بها هذه اللغة في المجتمع . إننا نستطيع أن ندرس طرق التعبير عند فرد من الأفراد ، أو جماعة من الجماعات ، أو عصر من العصور ، فنجد أن الفرد — من حيث أنه يختار من المادة التي أعدها اللغة — يتأثر بالحساسية اللغوية لجماعته وعصره . وهو بمقدار ما يعكس من هذه الحساسية يساعد على توطيد الصور الأسلوبية . ولكن حساسية الشخصية تقوم كذلك بدور فعال ، فهو ذاته يستطيع في هذه الحال أن يؤثر في جماعته التي ستؤثر بدورها في مجالات واسعة . فنحن لا نستطيع أن ننكر أنه وجد أسلوب رومانتیکی مثلاً له خصائص أسلوبية فردية ، ولكنه كذلك قد خلق حساسية لغوية جديدة وعامة » .

معنى هذا أن هناك تبادلاً في التأثير والتأثر بين الأديب ومجتمعه في استخدام اللغة .

فإذا ما توسّعنا قليلاً — وهو هنا توسّع معقول ومشروع لما بين اللغة والأدب من علاقة — قلنا إنّ هناك تبادلاً في التأثير والتأثر بين الأديب ومجتمعه في إنتاجه الأدبيّ.

فالأديب يتأثر بالحياة الخارجيّة السائدة في بيئته ، القائمة في مجتمعه ، وهو يستمدّ أدبه من حياة هذا المجتمع . وهنا تأتي العبارة المأخوذة عن «دي بونا» والتي تقول : «إنّ الأدب تعبير عن المجتمع»^١ . وعندئذ نتساءل مع «ولك» و«وارن» : ما معنى هذه الحقيقة التي يسلم بها الناس دون برهان ؟ إذا كانت تعني أنّ الأدب — في أيّ زمان من الأزمان — مرآة تنقل أحوال المجتمع نقلاً «صادقاً» فإنها تكون باطلة . إنها حقيقة عادية وقديمة مبهمة إذا كانت تعني فقط أنّ الأدب يصوّر بعض مظاهر الواقع الاجتماعي . وحتى القول إنّ الأدب مرآة تنقل الحياة أو تعبّر عنها قول أكثر غموضاً . إنّ الكاتب لا يملك إلّا أن يعبّر عن تجربته وفهمه العام للحياة ... وإنها لقاعدة تقديرية خاصة أن نقول إنّ المؤلف ينبغي أن يعبّر عن الحياة في زمنه تعبيراً كاملاً ، وأن يكون «ممثلاً» لعصره ومجتمعه^٢ .

فالأديب حين يتأثر بالمجتمع إنّما يعكس فهمه هو على هذا المجتمع . والأدب تصوير لهذا الفهم ونقلٌ له . أما أن ينقل الأديب حياة المجتمع ، أو أن يكون المرآة التي تعكس حياة هذا المجتمع ليتلقّاها أو يراها المجتمع ذاته فعبث ليس من الأدب في شيء . فالأديب يتخذ لنفسه دائماً موقفاً «فكرياً» من مجتمعه . ومن هنا فقط تأتي الفرصة لأن نقول إنّ الأديب يؤثّر في مجتمعه ، إنه يعيش في مجتمعه ، ولكنه لا ينتج أدبه إلّا في الحالة التي تستقل فيها ذاته عن هذا المجتمع ، مُتخذة موقفاً فكرياً خاصاً منه .

إنّ هناك عوامل تؤثر تأثيراً واضحاً في إنتاج الأديب مرجعها الى المجتمع . ولكن فعل هذه العوامل لا يكون قوياً ذا أثر بعيد في العمل الأدبيّ الأصيل . من ذلك أنّ الأديب يكتب للجماعة دائماً ، وهو — فضلاً عن أنّه يحقق ذاته في الجماعة بهذا العمل — يريد أن يؤثّر فيهم وأن يكسب رضاهم . ووسيلته الى هذا التأثير وهذا الكسب أن يتحدث في ما يعينهم . والحدّ الفاصل هنا بين الأدب العظيم والأدب «التجاريّ» غاية في الدقّة .

١ — انظر : Wellek & Warren ، كتابها السابق ، ص ٩٠ .

٢ — نفس المصدر ، ص ٩٠ .

فالأديب العظيم يستطيع أن يؤثر في مجتمعه وأن يكسب رضاه دون أن يخضع لإرادة هذا المجتمع ، بل ربما استطاع تحقيق ذلك وهو يقف معارضاً للمجتمع ، والأديب التجاري وحده هو الذي يتملّق الجماهير ، ويخضع لها ، ويترك إرادته تذوب في إرادتها . والأول هو الذي يؤدي دور الأديب الحق في مجتمعه ، حين يتأثر بهذا المجتمع ثم يحاول التأثير فيه . وهو تأثير له خطورته لأن له خطئته وهدفه . أما الثاني فلا يمكن أن يكون عامل دفع في مجتمعه ، لأنه سيترك المجتمع يدور في نطاق ذاته .

والمضمون الاجتماعي للعمل الأدبي — بهذا المعنى — لا يستمد في الحقيقة من واقع الحياة في المجتمع ، بل من «موقف» الأديب «الفكري» من هذه الحياة في هذا المجتمع . والمضمون في ذاته قيمة . وهي قيمة تتولد عن موقف الأديب الفكري من القيم الأخرى السائدة في المجتمع . فالعمل الأدبي ذو المضمون الاجتماعي هو الذي يضيف إلى مجموعة القيم الحاصلة قيمة جديدة قد تلغيها أو تعدّل منها .

وهنا يأتي الحديث عن أثر الأدب في المجتمع ، فهو بما يقدم إليه من قيم جديدة يساعده على تغييره وتشكيله . وأقرب مثال نسوقه هنا دليلاً على ذلك أن أبطال القصص والمسرحيات — وهي أعمال أدبية — ليست سوى قيم مجسّمة ، إذا أمكن التعبير . وكثير من الناس قد غيروا أو — على الأقل — عدّلوا من اتجاههم في الحياة وفهمهم لها ، وموقفهم منها ، متأثرين بشخصية بذاتها في قصة أو مسرحية . والأفضل هنا أن نقول متأثرين بقيمة جديدة أو بمضمون .

هذا فيما يختص بمشكلات الجانب الأول من العلاقة بين الأدب والمجتمع .

أما الجانب الثاني فيقوم على نظرية العبقرية «فالعبقرية والإلهام ينظر إليهما بوصفهما قوة خفية تدب في الإنسان مستقلة عن مجهوداته الخاصة . فثلاً نجد «موزار» يؤلف في سنّ السادسة ، ويصير «كيتس» شاعراً عظيماً في سنّ العشرين ، ويكتب «هيوم» عملاً فلسفياً حاسماً في الثانية والعشرين . فهل العبقرية في الحقيقة مبدع أم مجرد منفذ تُعبّر روح العالم وعقل العالم عن نفسيهما بواسطته؟»^١ .

فإذا قلنا إنَّ العبقرية مبدعة أسقطنا ، أو استطعنا أن نسقط ، أثر البيئة وأثر المجتمع في إنتاج الفنان والأديب ، لأنَّ «موزار» في سنِّ السادسة لا يمكن أن يقال إنه حين ألَّف أعمالاً موسيقية كان قد اتخذ لنفسه «موقفاً فكرياً» خاصاً من مجتمعه ، وإنَّ تأليفه كان متأثراً بهذا الموقف .

وإذا قلنا إنَّ العبقرية مجرد منفذ ألغينا كيان الأديب وفرديته ، وقربنا من القول بالآلية .

وليس هنا مجال التوسع في شرح هذه المسائل^١ ، ولكن الذي يهمنا هنا هو أن نكون على وعي بموقف الأديب من المجتمع . فالأديب له فرديته ولا شك ، ولكونها الفردية المتحققة بوجود المجموعة وفيها . وهو كذلك له عبقرية المبدعة ، ولكن ما يبدعه لا تكون له قيمة إلا بما يحدث من أثر في المجموعة .

فالأدب إذن — في عبارة موجزة — قيمة إنسانية اجتماعية .

* * *

ومن الممكن النظر إلى التاريخ كله ، والعوامل البيئية كلها على أنها تشكّل العمل الفني . ومعظم دارسي الأدب يحاولون أن يعزلوا مجموعة خاصة من ألوان النشاط والإبداع البشري ، ويعزون إليها وحدها الأثر الحاسم في العمل الأدبي . ومن ثمّ تنظر مجموعة من الدارسين إلى الأدب على أنه — بصفة أساسية — نتاج مبدع فرد ، وينتهون من ذلك إلى أن الأدب ينبغي أن يفحص — بصفة أساسية — خلال الترجمة لحياة المؤلف ، ودراسة نفسيته .

ومجموعة ثانية تبحث عن العوامل الأساسية الحاسمة للإبداع الأدبي في حياة الإنسان العامة — تبحث عنها في الأحوال الاقتصادية والاجتماعية والسياسية .

ومجموعة أخرى تبحث عن التفسير السببي للأدب بصفة خاصة في نتاج جمعي آخر للعقل البشري ، كتاريخ الأفكار ، وتاريخ الديانة ، والفنون الأخرى .

١ - للتوسع في ذلك طالع كتاب «الأسس الجمالية في النقد العربي» لعز الدين اسماعيل .

وأخيراً هناك مجموعة من الدارسين تحاول شرح الأدب في ضوء نظرية «روح العصر Zeitgeist»^١.

ويبدو أنّ الرجوع بالأدب إلى أن يكون أثراً لسبب واحد من هذه الأسباب أو غيرها خطأ ظاهراً.

وقد قامت نظرية «تين Taine» في تفسير الأدب على اعتبار لثلاثة عوامل هي : (١) الجنس ، (٢) البيئة (٣) العصر. أما الجنس فلم تكن دراسة «تين» له دراسة حاسمة . وأما العصر فقد دخل في مفهوم البيئة . ويبقى تأثير الأدب بالبيئة . ومن الممكن أن يرتبط الأدب بالأوضاع الاقتصادية المادية والسياسية والاجتماعية ، ولكن بطريق غير مباشر . وطبيعي أنّ هناك علاقات بين كلّ ميادين ألوان النشاط البشري . ونحن نستطيع مثلاً أن نجد علاقة بين طرق الإنتاج والأدب ، من حيث إنّ النظام الاقتصادي له من القوة ما يتحكّم به في أساليب حياة الأسرة . وتقوم الأسرة بدور هامّ في الثقافة ، في معاني الجنس وفي الحبّ ، وفي كلّ الأمور العادية والتقليدية في المشاعر الإنسانية^٢.

ولكن هل حقّاً تؤثر الفلسفة ، أو النظريات الاقتصادية أو السياسية أو الاجتماعية ، هل تؤثر حقّاً في توجيه الأدب توجيهاً خاصّاً؟ وأين تكون إذن نقطة البداية؟ من أين تنطلق الشرارة الأولى؟ هل تبدأ السياسة فتؤثر في هذه المظاهر الحضارية الأخرى لأمة من الأمم ، أم هل تكون البداية للنظريات الاجتماعية؟ ولماذا — في هذه الحالة — لا نقول إنّ الأدب قد يكون هو الموجّه الأوّل الذي يؤثر في اتجاه ألوان النشاط الأخرى؟

من الممكن أن يحاول كاتب من الكتاب أن يبيّن كيف أنّ فلسفة معينة لعلم من أعلام الفلسفة قد أثّرت في اتجاه الحياة الأدبية في عصر من العصور . وكل ما يمكن أن يُقال عن هذا التفاعل بين الفلسفة والأدب يمكن — كذلك — أن يُقال عن التفاعل بين الأدب والاجتماع ، وبين الأدب وعلم النفس ، وبين الأدب والسياسة...

١ - طالع Wellck & Warren : كتابها السابق ص ٦٥ — ٦٦ .

٢ - المرجع السابق ص ١٠١ .

فأصحاب هذه الميادين يستطيعون أن يتطوعوا بتقديم التفسيرات المختلفة المتضاربة أو المتفقة، لاتجاه أدبي سائد في عصر من العصور.

وقد قررنا أن الأدب يتأثر بظروف الحياة المختلفة، إلا أنه «يبدو من غير الممكن — مع ذلك — قبول وجهة نظر تجعل من لون خاص من ألوان النشاط البشري «نقطة البداية» لكل ألوان النشاط الأخرى، سواء أكانت نظرية «تين» الذي يرد كل القدرة الإبداعية إلى عامل نيولوجي غامض هو الجنس، أو نظرية «هيجل» والهيجليين الذين يعدون «الروح» القوة المحركة الوحيدة في التاريخ؛ أو نظرية الماركسيين الذين يأخذون كل شيء عن طريق الإنتاج»^(١).

ونحن بذلك نستطيع أن ننفي ما شاع خطأ من أن الأدب يتأثر بالبيئة والثقافة ونظام الحكم، أو بأي لون آخر من ألوان النشاط البشري لأن هذه الأشياء ذاتها قد تتأثر بالأدب بنفس المعنى. ولكن من الأفضل أن نعتبر كل ألوان النشاط صوراً تعبيرية إنسانية مختلفة لجوهر عام «أو طابع عام» أو «روح عام». «فليس الأدب سوى مسرب من المسارب الكثيرة التي يصب فيها عصر من العصور نشاطه؛ ففي حركاته السياسية، وفي فكره الديني، وفي نظره الفلسفي وفي فنه، نجد نفس النشاط وقد اتخذ صوراً أخرى من التعبير»^٢.

هـ — نزعات الأدب أو مدارسه

بالنظر الى تنازع القوى الأدبية في الأديب وبالنظر الى أحوال البيئة وروح العصر ترى الأدب ينزع نزعات مختلفة ينشأ منها مدارس أدبية شتى أشهرها: المدرسة الاتباعية أو الكلاسيكية، والمدرسة الابتدائية أو الرومنطيقية، والمدرسة الواقعية، والمدرسة الرمزية، والمدرسة السيرالية.

١ — المرجع السابق.

٢ — Hudson, An Introduction to the Study of Literature, p. 47.

عز الدين اسماعيل: الأدب وفنونه، ص ٣١ — ٣٩.

١ - المذهب الكلاسيكيّ أو الاتباعي :

ازدهرت الكلاسيكيّة في القرن السابع عشر، إثر انتشار النهضة الثقافيّة في أوربا وبعث الآثار اليونانيّة والرومانيّة. وهي تعالج بعض الأغوار السحيقة في النفس البشريّة، وتُحلّل العواطف الإنسانيّة الأساسيّة بأسلوب عقليّ، وبعبارة واضحة بسيطة. وهكذا فالكتابة الكلاسيكيّة خاضعة للعقل يهذبها ويصقلها، ويبعدها عن كلّ شرود فكريّ أو خياليّ أو عاطفيّ؛ وهي أدب فكرة أكثر ممّا هي أدب صورة، ينتصر فيها النظام الخُلقيّ على كلّ نظام، كما ينتصر فيها الواجب على كلّ عاطفة.

٢ - المذهب الرومنطيقيّ أو الابتداعيّ :

رأى الرومنطيقيّون أنّ عالم العقل الذي انحصرت فيه الكلاسيكيّة هو جزء يسير من عالم النفس، فسعوا إلى التحرّر من سلطة العقل كما سعوا إلى تحرير الوجود الفرديّ من الوجود الاجتماعيّ، وهكذا أصبح الأديب، في هذا المذهب، محور الأدب ومصدره وغايته، وأفلتت العاطفة والمُخيّلة من سلطان العقل، وكانت الانفجارات العاطفيّة والخياليّة من مقومات الأدب؛ وقد ربط الأدباء الابتداعيّون الواقع الاجتماعيّ والواقع الإنسانيّ العام بواقعهم الخاصّ، فشخّصوا النبات والجماد والحيوان، وجسّدوا عواطفهم في ما لا عاطفة له كأنّ ثبّة خلويّة بين ذواتهم وذات الأشياء. أضف إلى ذلك أنّهم تعشّقوا الطبيعة وحنّوا أبدأ إلى الطفولة التي لم تقع بعد تحت سلطان العقل، وقدّسوا الألم، وحنّوا إلى الموت خنيئاً صوفيّاً غامضاً.

٣ - المذهب الواقعيّ :

استمرّت الرومنطيقيّة مسيطرة حتى نهاية النصف الأول من القرن التاسع عشر، وقد تلتها الواقعيّة التي تتعلّق بدنيا الواقع وتصدف عن الاستغراق في الأحلام والتخليق في أجواء الخيال. إنها ثمرة الروح العلميّة التي سيطرت إذ ذاك، فراح الواقعيّون يتلمّسون الحقيقة في الواقع الملموس وفي ما يمكن الوصول إليه عن طريق التجربة، وقد امتاز مذهبهم بالصراحة والجراحة في معالجة قضايا الواقع، فهو لا يستنكف من شيء ولا

يقتصد في التصوير، ولا يتأبى الموضوعات الدنيا، ولا يلجأ الى التمجيد والمدح، أو التلين والتخفيف. إنه مذهب الواقع بكل ما في الكلمة من معنى.

٤ - المذهب الرمزي:

ظهر المذهب الرمزي في أعقاب المذهب الواقعي، وذلك أن كل تيار من التيارات الأدبية يتطرق في اتجاهه حتى يصل الى زمن يحس الناس فيه بأنه ليس كافياً للتعبير، ويمضون يبحثون عن أسلوب جديد. والمذهب الرمزي يعبر عن حالات غامضة في الناحية العاطفية من النفس، متبعاً طريق الصور والألفاظ، طريق الإيحاء الخيالي واللفظي، في جو من الموسيقى البعيدة المرامي. وهكذا من خلال الضباب، ومن وراء الإيحاء، تترامى الحقائق بعيدة المنال، غير واضحة المعالم. وقد قامت الرمزية في وجه الحركة الواقعية العلمية، ودعت الى عالم مثالي هو في نظرها أكثر واقعية من عالم الحواس، وحاولت أن تنقل «تجربة علوية في لغة الأشياء المروية».

والجدير بالذكر أن القرن العشرين كان عصر الوعي الباطن، وأن النزعة العامة للأدب فيه كانت الفرار من العالم الخارجي الى العالم الداخلي، واللجوء الى الذاكرة «اللاواعية» يثيرها الأديب ويخرج مكنوناتها فيسجلها أفكاراً غريبة لا يتحدث بها الى وطن أو جيل، بل الى نفسه.

٥ - المذهب السريالي:

في هذا المذهب تتجلى بوضوح نزعة الأدب الحديث الى ارتداد الوعي الباطن والتعبير الآلي التلقائي عن مكنونه، فالسريالية «آلية نفسية صرفة، تهدف الى التعبير - سواء باللغة أو بالكتابة أو بأي طريقة أخرى - عن العمل الحقيقي للفكر. فهي إملاء للفكر، دون وجود أي رقابة للعقل، وبعيداً عن كل اهتمام فني أو أخلاقي».

و - الفنون الأدبية

عرفنا ما هو الفن وعرفنا ما هو الأدب، وقد رأينا المحل الذي يحتله الأدب بين الفنون الجميلة وما لا يخفى أن للأدب مناطق مختلفة وميادين متعددة تنحصر فيها

طوائف الكتابة وشعاب الكلام ، وتُسمَّى فنوناً أدبية ، ومرجعها الى فنونٍ شعرية وفنونٍ نثرية . أما الفنون الشعرية فهي الشعر الملمحي ، والشعر الغنائي ، والشعر التعليمي ، والشعر المسرحي ؛ وأما الفنون النثرية فهي القصة ، والتاريخ ، والرسالة ، والخطابة ، والمقالة ، والنقد الأدبي وما إلى ذلك . ومما لا يخفى أن الأدب العربي خلا من الملحمة كما خلا من الشعر المسرحي وإن لم يخلُ من النفحات الملحمية ومن مسرحيات شعرية ظهرت في العهد الحديث وامتازت ببعض ما امتازت به المسرحيات في الآداب الأخرى . وقد نزع الأدب العربي في أكثر شعره نزعة غنائية ، كما درج أدباء العرب على تقسيم شعرهم بحسب أغراضه المختلفة ، فكان عندهم الغزل ، والمدح ، والرثاء ، والهجاء ، والوصف ، والفخر ، والحماسة ، والعتاب ، والاعتذار ، والحمد ، واللهو وما إلى ذلك مما هو تعبير عن ذات الشاعر في أمله وألمها ، في حبها وبغضها ، في أسفها وفرحها ...

وهكذا كان الشعر العربي منحصراً ضمن دائرة الفن الغنائي لا يكاد يخرج منه إلا في لمحات ضيقة النطاق كما سيتجلى لنا ذلك في دراستنا الآتية .

ز - الأدب وتاريخه

الأدب إذن جملة الآثار المكتوبة بأسلوب جميل . والأدب كالإنسان له نشأته ، وله ترعرعه ، وله تقلباته وتطوراتهِ وفاقاً للأحوال والأحداث . فإذا عمدنا الى ذلك الأدب نصفه ونبين أسبابه وعوامله وأطواره ، ونقيم الصلة فيما بينه وبين حياة أصحابه وملابسات بيتهم ، ونوضح تأثير أجزائه الواحد على الآخر ، وتفاعل تلك الأجزاء فيما بينها ، ونبين الصحيح منه والمنحول ، ثم ندلي برأينا في قيمته بالاستناد الى القوانين المرعية في العلم والفن ، إذا فعلنا كل ذلك كان عملنا موضوع علم يُسمى «تاريخ الأدب» .

وهكذا فتاريخ الأدب هو علم يتناول الأدب من ناحية تطوره التاريخي والفني ، أو هو كما قال حفني ناصيف : «وصف الكلام من شعر ونثر في كل عصر من عصور التاريخ ، وذكر نوابغ الشعراء والخطباء والكتّاب والمؤلفين ، وبيان تأثير كلامهم في من

بعدهم ، وتأثرهم بمن قبلهم وما حولهم ، والموازنة بينهم ، والإلمام بمؤلفاتهم^١ . ومن ثمّ فليس هذا العلم مجرد وصف للأدب أو تحليل له ، وليس هو مجرد نقد يظهر الحسنات والسيئات فيه ، وإنما هو هذا وذاك ؛ وهو أيضاً تعليل وتتبّع ؛ وهو تشريح نفسيّ للأنفعالات وفعاليتها ، وللعقل وإدراكه ، ولشسّي القوى وثمارها الفنيّة ؛ وهو مقارنة وموازنة ، وربط لاحق بسابق وما الى ذلك مما يتطلّب علماً واسعاً ، ووقفاً على خفايا النفس الفرديّة والجماعيّة ، وحكماً صائباً ، وذوقاً رفيعاً وعقلاً راجحاً ، ونظراً رصيناً لا تميل به الأهواء ، ولا تنحرف به العاطفة الجامحة^٢ .

ولم يعرف العرب هذه الدّراسة التاريخيّة العلميّة للأدب إلّا في عصورهم المتأخّرة وذلك عندما احتكّوا بنهضة الغرب في العلم والفنّ . أما ما وضعوه من ذلك في عصورهم القديمة فكان تراجم أكثر مما كان تاريخ أدب ، وقد خلت تلك التراجم من الجمع والمزج والترتيب والتعليل . وأشهر ما بقي لنا في ذلك «طبقات الشعراء» لمحمد ابن سلام الجُمَحِيّ (٨٤٥ م) و«الشّعْر والشّعراء» لابن قُتَيْبَة (٨٨٩ م) ، و«قلائد العقيان ومطمح الأنفس» للفتح بن خاقان الأندلسيّ (٩٤٦ م) ، و«معجم الشعراء» للمرزبانيّ (٩٩٤ م) و«يتيمة الدّهر في شعراء العصر» لأبي منصور الثعالبيّ (١٠٣٧ م) و«الدّخيرة في محاسن أهل الجزيرة» لابن بسّام الأندلسيّ (١٠٣٧ م) ، و«دمية القصر» لأبي حسن الباخريّ (١٠٧٤ م) ، و«سلافة العصر في محاسن الشعراء بكلّ مصر» لصدر الدين المدينيّ (القرن الحادي عشر) ، و«ريحانة الألباء» لشهاب الدّين الخفاجيّ (١٦٥٨ م) .

ح - الأدب العربيّ على مرّ العصور

الأدب العربيّ هو جملة الآثار الجميلة المكتوبة باللغة العربيّة سواء أكان كاتبها من أصل عربيّ أم غير عربيّ ، وأيّاً كانت البلاد التي ظهر فيها . وقد نشأ الأدب العربيّ في

١ - تاريخ الأدب أو حياة اللغة العربيّة - القاهرة ١٩٣٠ ، ص ٦ .

٢ - توسّع بعض الكتاب بمفهوم تاريخ الأدب وضمّنه أيضاً «سير العلوم في مدارج التّرقّي» ، وأحوال مشاهير أصحاب الحكمة والفلسفة والرياضيات والفلك والطبّ وهلمّ جرّاً . (تاريخ الآداب العربيّة ، لنتينو ص ٤٢ .

— طالع أيضاً تاريخ آداب اللغة العربيّة ، لجرحي زيدان ، ١ ص ٩ .

شبه الجزيرة العربية حيث نشأت اللغة ، ونشأ بين واحات النخيل ، وبين كثران الرمل ، كما نشأ على أكتاف الإبل والحيل .

١ - نشأة الأدب العربي :

والذي نلاحظه أن نشأة الأدب كانت في قلب شبه الجزيرة أكثر مما كانت في الأطراف ، وذلك أن الأطراف كانت بلاد تجارة وزراعة ، وكانت أبداً محطاً لرحال الفاتحين ، والسياح ، وكانت تعيش في ترفٍ وخفض ، لا يهملها إلا العمل والكسب ، وكانت فيها اللغة العربية غير صافية ، وغير ثابتة الأركان ، ومن ثم فقد خفت فيها صوت الأدب خفوياً لم يبلغنا منه أيُّ صدًى . ودارت الأيام دورتها ، وتمازجت القبائل بفعل العوامل المختلفة من تجارية ودينية وطبيعية وغيرها ، فامتدّ لواء الأدب فوق سطح البلاد العربية كلها ، ولا سيما وإن الأديب كان يحتلّ في تلك العصور القصصية مكاناً مرموقاً ، وكان يعدُّ شبه نبيٍّ ينطق بالوحي الذي يأتيه من شيطانه الخاص ، وقام التنافس بين القبائل ، وراح الأديباء والشعراء يتبارون في مجال القول ، وأقيمت الأسواق ميداناً لتلك المباريات ، وأصبح الأدب حديث كلِّ مجلس وكلِّ طريق .

٢ - غموض مبادئه :

ومبادئ الأدب العربي غامضة لضعف عوامل التلوين في التاريخ العربي القديم ، ولاعتماد الأديباء والشعراء على ذاكرة الرواة والمنشدين . وجُلُّ ما نعرفه أن نشأة الأدب عند العرب تضيق أوالها في الماضي السحيق ، وذلك أن العربي ميالٌ من طبعه الى الإنشاد والتغني بمقاطع موزونة مقفاة ، تتموج بين ألفاظها الصور والألوان ، وتنطلق في أنثائها الثورات العاطفية مختلفة الأوتار والألحان ، وكان ذلك التغني في أغلب الأحيان حذاء وأراجيز تنوعت مع الأيام ، وتعددت فروعها فصارت أوزاناً شعرية ذات أقيسة وقوافٍ ، وصارت ذات أغراض مختلفة ، أو خطباً وأحاديث تناقلتها ألسنة الرواة الى أن شاعت الكتابة ، فدوّن منها ما لم يأت عليه الدهر ولم يمحّ من سجلّ الوجود .

٣ - امتداداه :

ثم جاء الرسول العربي ، وجمع شتيت القبائل تحت لواء الإسلام ، ووجه العرب

شطر الفتح والامتداد في الآفاق ، وترك لهم القرآن مثلاً أعلى للفصاحة والبلاغة ، وإذا البلاد غير البلاد ، والعياد غير العياد ، وإذا على كل طريق جيوش وقواد ، وإذا الشعب العربي في مصر وسوريا والعراق وفارس وشمال أفريقيا وأطراف الهند وغيرها من الأقطار ، واللغة العربية شيئاً فشيئاً لغة حوض البحر الأبيض المتوسط ، ينطق بها الأصل والدخيل ، ويكتب بها العربي والأعجمي . وهكذا اتسع نطاق موطن الأدب ، وكان له من كل احتكاك موضوعات ونزعات ، وكان له من كل بلد أصباغ وألوان ، وكان له من كل أمة ومن كل بيئة فنون وشعاب . وهكذا كان لكل بلد من البلاد المفتوحة أدب عربيّ بلغة عربية فصيحة .

اشتدّ نمو الأدب العربيّ حيث توافرت عوامله وحوافزه . ففي عهد الخلافة الراشدية اتجه همّ الناس الى الفتح واشتغلوا بالحروب فتضاءل ظلّ الأدب ، وفي عهد الخلافة الأموية ازدهر الأدب في الشام مقرّ الخلافة ، وفي الحجاز مقرّ الترف والفراغ . وفي عهد الخلافة العباسية ازدهر الأدب في العراق مقرّ الخلافة ، وفي مصر وحلب والأندلس والمغرب مقرّ الإمارات والممالك المنشقة عن السلطة . وبعد الخلافة العباسية خفت الأدب لتغلب العناصر الأعجمية . وفي القرن التاسع عشر وما بعده ازدهر الأدب في لبنان ومصر ثم في سائر البلاد العربية . وهكذا كان الأدب يحوم حول مقرّ السلطة مصدر الخير ، كما كان يحوم حول مواطن الترف والرّخاء ، أو مواطن الانطلاق الحياتي والاجتماعي .

٤ - موضوعاته :

أما موضوعات الأدب العربيّ ونزعاته فمن مؤحيات البيئة ومُعطيات الأحوال ، والعربيّ من أشدّ الناس لصوقاً بالبيئة التي يعيش فيها ، ويمتزج بها امتزاجاً ، وينطبق عليها انطباقاً ، ويفتح على ما فيها انفتاحاً ، فيأخذ ويُعطي ، ويعصر الأخذ والعطاء مادّة قول وكتابة . وهكذا كانت موضوعات أدب شبه الجزيرة ممّا توجي به الصحارى الواسعة والفيافي الشاسعة ، وحيوان الصحراء ونباتها وما فيها من أنواء ومن جفاف وشظف عيش . وهكذا كان الأدب أوصافاً للحيوانات والنباتات والأحوال الصحراوية . وبكاء على الطلول ، وتنفسات غرامية ، وخطباً حكيمية ، وترداداً للذكرى

المفاخر والآيام ، وما الى ذلك مما تصبغه السداجة بصبغتها الفطرية العذبة ومما لا يقيده قيد تفكيرى عميق فينطلق مع العاطفة من أحشن ملبس الى ألين ملمس .

وكانت موضوعات أدب الخلافة الراشدية خطباً ورسائل في أمور الحرب والفتح والإدارة وما الى ذلك ؛ فيما كانت موضوعات أدب الخلافة الأموية تنازعات سياسية وحزبية وتنافرات شعورية لقيام الأحزاب والشيع ، ولتناحر أهل الطمع والطموح ، ولهذا راج الفخر والهجاء ، وتبسط الشعراء في بذىء القول وسافل الكلام .

وكانت موضوعات أدب الخلافة العباسية علماً واجتماعاً ومديحاً وهجاءً وهوأ وما الى ذلك ، لانبساط رقعة الدولة ، وتوافر المال في الخزينة ، ورغبة الناس في سماع الإطراء ؛ ثم لاندفاق السيول الأعجمية على البلاد العربية ، وليل الناس الى ترجمة كتب اليونان والفرس والهنود وغيرهم في الفلسفة والعلم والحكمة والفنون ...

وراحت الموضوعات في القرن التاسع عشر وما بعده تتسع آفاقاً لانفتاح أجواء المدنية ، وتشمل العلم والاجتماع وتحليل النفوس وما الى ذلك مما سنبينه فيما بعد . وهكذا نشأ الأدب العربي في مهد الصحراء وراح يرافق الآيام ، ويرافق السلطان على عرشه ، والشعب في ميدان عمله ولهوه ، وهو لا يزال سائراً الى الأمام في همّة لا تعرف المكلّ ونشاط لا يعروه وهن ولا كلال .

هـ - أطواره :

اختلف المؤرخون في تقسيم الأدب العربي ، فمنهم من نظر إليه من ناحية أصالة لغته فقسمه الى أدب قديم ، وأدب مخضرم ، وأدب مولّد ، وأدب محدّث^١ ، ومنهم من نظر إليه من ناحية علاقته بالبيئة السياسية والاجتماعية فقسمه الى أدب جاهلي ، وأدب إسلامي ، وأدب عباسي ، وأدب انحطاط ، وأدب نهضة ، وهكذا يكون تقسيمهم له على الوجه التالي :

١ - الأدب القديم هو أدب الجاهلية وقد ألحق به المؤرخون أدب صدر الإسلام ؛ والأدب المخضرم هو ما ابتدأ في الجاهلية وانتهى في صدر الإسلام ؛ والأدب المولّد هو في مفهوم العلماء أدب العهد العباسي والأدب الأندلسي لأنها في نظرهم غير خالصي العروبة في لغتها ؛ والأدب المحدّث هو أدب العصور المتأخرة .

أ - الأدب العربي القديم :

- ١ - الأدب الجاهلي (٤٧٥ - ٦٢٢ م) أي الى ظهور الإسلام.
- ٢ - الأدب الإسلامي (٦٢٢ - ٧٥٠ م / ١ - ١٣٢ هـ) أي الى ظهور بني العباس

ب - الأدب العربي المولّد :

- ١ - الأدب العباسي (٧٥٠ - ١٢٥٨ م / ١٣٢ - ٦٥٦ هـ).
- ٢ - الأدب الأندلسي (٧١٠ - ١٤٩٢ م / ٩١ - ٨٩٧ هـ).

ج - الأدب المنهار أو أدب الانحطاط :

(١٢٥٨ - ١٧٩٨ م / ٦٥٦ - ١٢١٣ هـ).

د - الأدب الجديد :

- ١ - النهضة (١٧٩٨ - ١٩٠٠ م / ١٢١٣ - ١٣١٨ هـ).
- ٢ - الأدب الحديث والأدب المعاصر.

أو يكون تقسيمهم له على الوجه التالي :

أ - العهد الجاهلي :

- الأول : ما قبل القرن الخامس للميلاد.
- الثاني : ما بعد القرن الخامس للميلاد الى سنة ٦٢٢ (الهجرة النبوية).

ب - العهد الإسلامي : (٦٢٢ - ٧٥٠ م / ١ - ١٣٢ هـ)

- عهد النبوة والخلفاء الراشدين : (٦٢٢ - ٦٦١ / ١ - ٤٠ هـ)
- عهد بني أمية : (٦٦١ - ٧٥٠ م / ٤٠ - ١٣٢ هـ)

ج - العهد العباسي : (٧٥٠ - ١٢٥٨ م / ١٣٢ - ٦٥٦ هـ)

- الأول : (٧٥٠ - ١٠٨٥ م / ١٣٢ - ٤٥٠ هـ). عهد الازدهار والكمال.
- الثاني : (١٠٨٥ - ١٢٥٨ م / ٤٥٠ - ٦٥٦ هـ) بدء الانهيار ثم سقوط بغداد في يد التتار.
- د - عهد الانحطاط : (١٢٥٨ - ١٨٠٥ م / ٦٥٦ - ١٢٢٠ هـ) أي من سقوط بغداد في يد هولاكو إلى استيلاء محمد علي باشا على مصر.

هـ - عهد النهضة : (١٨٠٥ م / ١٢٢٠ هـ) أي من ابتداء ولاية محمد علي باشا إلى يومنا هذا.

مصادر ومراجع

- أرسطو: في الشعر — ترجمة عبد الرحمن بدوي — القاهرة.
 ابن خلدون: المقدمة — بيروت ١٩٦١.
 سليمان البستاني: مقدمة الإلياذة.
 جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام — الجزء الأول والجزء الثاني — بغداد.
 عز الدين إسماعيل:
 — الأدب وفنونه — القاهرة ١٩٥٥.
 — الأسس الجمالية في النقد العربي — القاهرة ١٩٥٥.
 فيليب حتي: تاريخ العرب — بيروت ١٩٤٩.
 أحمد أمين: فجر الإسلام — الطبعة الخامسة — القاهرة ١٩٤٥.
 محمد أحمد جاد المولى: أيام العرب في الجاهلية — الطبعة الثانية — مصر ١٩٤٦.
 اغناطيوس جويدي: المختصر في علم اللغة العربية الجنوبية القديمة — القاهرة ١٩٣٠.
 زكي طليمات: الرواية التمثيلية ولماذا لم يعالجها العرب — جريدة الانباء — العددان ١٠٤، ١٠٥ سنة ١٩٥٣.
 C. Brockelmann : Histoire des Peuples et des Etats islamiques, Paris 1949.
 P.H. Lammens : La Mecque à la veille de l'Hégire — Beyrouth 1924.
 M. Guidi : Storia della Religione del Islam — Turino 1936.
 M.J. de Goeje : Arabic — in Encyclopédie de l'Islam. T.I., 372 - 382.
 F. Hommel : L'Arabie avant l'Islam, in Encycl. de l'Islam I, 382 - 386.
 W. H. Hudson : An introduction of the study of literature, London.
 F.L. Lucas : Literature and Psychology, London 1930.
 R. Wellek and A. Warren : Theory of literature, London 1949.
 Longhay : Théorie des Belles Lettres, 6 sq.
 I. Goldziher : Adab, in Encycl. de l'Islam, T. I. 124 - 125.

جدول بعض صور الأدب العربي وخصائصه العامة

• تغزوه الواقعية في الموضوعات،
• صدق النقل عن الحياة واستكمال
الصورة العامة لجميع عناصرها،
والحرص على الجزئيات، وصرامة
التصوير وصدق، ودقة التعبير.

٢- النثر: يمتاز النثر الجاهلي بالتفكك،
والإيجاز، والتقطيع الصوتي.

خصائص الأدب الإسلامي

١- الشعر:

• ركود ثم انتشار: ركذ الشعر في
صدر الإسلام بعض الركود ثم
ازدهر ازدهاراً شديداً في العهد
الأموي لما لقي من تشجيع ولما كان
له من الأثر.

• شعر النضال الديني: هو الذي رافق
ظهور الإسلام وكان نصيراً أو
تعبيراً. اشتهر فيه كعب بن زهير،
وحسان بن ثابت. سلك فيه
الشعراء مسلك الجاهليين في المدح
والوصف بالحماسة والشجاعة، ثم في
الهجاء والتفاخر والتنافر.

• شعر الفتوح: هو شعر بطولة
ومواجد ووصف للحروب وحين
إلى الأوطان. اشتهر فيه قيس بن
المكشوح والقطامي.

خصائص الأدب الجاهلي

١- الشعر: يمتاز الشعر الجاهلي بكونه:

• مقطوعات وأبياتاً وفقاً للحياة
المضطربة ولبدائية الشاعر الجاهلي
ابن الفكرة الحاضرة، والانفعالة
القائمة.

• ذا نزعة انفرادية قبلية، تبرز فيها
الذاتية بالشمسية القبلية. فالشاعر
الجاهلي أناني يتصخم أنانيته في
شخص قبيلته، فينطلق بلسانها،
ويتكلم باسم الجماعة، ولا سبياً وقد
أحلت شاعريته من القبيلة مركز
رئاسة وقيادة وتوجيه.

• ذا نزعة تقليدية بسبب واقع الحياة
القبلية التي تربط الشاعر بالماضي.
والبيئة الصحراوية التي تدعو إلى
التأمل واجترار الأحلام السالفة،
والبدائية التي تشد إلى الوراء أكثر مما
تدفع إلى الأمام.

• تسطر عليه المادية في مصدر الوحي
وفي موضوع القول وهندسة البناء،
وفي التعبير والتخيير. وذلك أن حياة
الجاهلي غارقة في المادّة، وهو يعبر
عن فكره بالمادية المحسوسة عن
طريق التشبيه والتمثيل وهكذا
تعبيره مقارنة بين مشهد داخلي
وحالة خارجية محسوسة.

خصائص الأدب العباسي

١ - الشعر:

• الشعر الرسمي: هو الشعر يقال في العظماء مدحاً أو رثاءً للتكسب المادي أو المعنوي ولا سيما وقد أصبح الشاعر في هذا العصر بلبل القصور ونديم الملوك، وقد تنافس الأمراء في تقرب الشعراء وتكريمهم.

كان هدف الشعراء دغدغة الأثرة في العظماء، فقالوا في المعاني، وزيفوا العواطف وساروا على عمود الشعر في جلال، وبطء، وجلجلة أوزان وقوافٍ، وتأثقوا في التعبير فأغرقوا المعاني القديمة في جوٍّ من الزخرفة الحديثة.

• الشعر الشعبي: هو شعر اللهو والحمر، يمثل واقع الحياة وبعض ظاهراتها، ويميل إلى إرضاء الناس عامة، في تحرر من قيود القديم، وسهولة تعبيرية، وثورة اجتماعية (بشار — أبو نواس).

٢ - النثر:

كان النثر في هذا العهد خطابة، وكتابة، ورسائل، وتصنيفاً، ومقامات، ومناظرات، وروايات وأقاصيص. اتسع فيه مجال التفكير، وعني الكتّاب بربط الأسباب

• شعر النضال السياسي: هو شعر الأحزاب: تأييدٌ وتقرير لآراء الحزب، وردّ لأقوال الأعداء. وقد امتاز شعر الخوارج بالعقيدة والحماسة والمثانة (الطرماح بن حَكيم)، وامتاز شعر الشيعة بالسخط والحزن (الكُميت بن زيد الأسدي)، وامتاز شعر الأمويين بالنزعة النفعية. وإلى جنب هذا كله نشأ شعر الموالي في مفاخرة العرب.

• شعر النضال العصبي: لم تنزل العصية القبلية من النفوس وقد أوحى بشعر شبيه بالشعر الجاهلي (الأخطل، جرير، الفرزدق).

• شعر اللهو: توافرت أسباب اللهو والغناء فاستقل الشعر الغزلي، ونزع في المدن نزعة إباحية. وأما الشعر الحمري فلم يزدهر إلا في العراق.

٢ - النثر:

• كان خطابة، ورسائل وقصصاً، ومناظرات وتوقعات.

• كان ذا أصالة عربية، ونزعة إيجاز وتوجيه اجتماعي.

• كان للقرآن والحديث فيه أثرٌ فعال.

يصبح كل موجود تعبيراً عن نفس
الشاعر وقلبه.

* موسيقى تنبعث أصداؤها من كل
لفظة ومن كل عبارة. إنها أوزان
رقيقة، وأنغام حافلة بالعذوبة.

٤ - الشر:

كان الشر في الأندلس كما كان في الشرق
أي خطابة وترسلاً وتصنيفاً. وكان في
بده أمره تقليداً للشر المشرقي، ثم منافسة
له في التصنيف والإجادة، ثم أخذت
تدبّ فيه عوامل الانحطاط وتذوي
نضارته تحت زخرف التصنع اللفظي
المقيت.

خصائص أدب الانحطاط

١ - الشعر:

عهد الانحطاط هو العهد الذي تسلط
فيه الحمول على العقول، والتقليد على
المعاني، والصناعة المقيتة على
الأساليب.

* وباء التزميق اللفظي: جفّ ماء
الحياة في الشعر، وغاضت المعاني في
العقول، فانصرف الشعراء الى
تكرير المعاني الغثة في أساليب البديع
والبيان، وأولعوا بالتورية، وجنحوا
الى التزام ما لا يلزم، وبالغوا في
التواريخ الشعرية والألاعيب اللفظية
والنحوية.

بالمسيبات، ومالوا الى السهولة في
العبارة، والتأق في اللفظ، والجودة في
الرصف والتفصيل والتطويل.

ومال الكتّاب في الرسائل
والمقدمات الى التزميق والزخرفة في
تكلف ظاهر، وتأنّ يميل الى الشكل
أكثر مما يميل الى المعنى.

خصائص الأدب الأندلسي

١ - الشعر:

انتشر الشعر في الأندلس انتشاراً واسعاً
بداعي الحياة الجميلة المترفة. وهو:

* طبيعة جميلة تُصوّر طبيعة البلاد،
وترف الحياة. وقد اتخذ الأندلسيون
الطبيعة إطاراً للهوهم، ومنطلقاً
لأحلامهم، ومادة لزخرفة شعرهم.
* تجديد وتقليد يمتزجان أعجب
امتزاج. فالشاعر الأندلسي يعمل
على تقليد الشاعر المشرقي من غير أن
يفقد شخصيته الأندلسية.

* تنميق وزخرفة الى حدّ الإغراق.
والشاعر الأندلسي يرتاد في شعره
أجواء العظمة الجميلة التي تتنظم
التصنع التزميقي بمثابة عنصر
ضروري من عناصر الحياة.

* تشخيص لكل شيء بحيث تنتشر
الحياة في كل موجود، وبحيث

كان في بدء أمره تقليداً مضطرباً للشعر العباسي، ثم محاولة للجمع بين أساليب الأقدمين وأساليب العصر الجديد ثم انطلاقةً جديداً. وكان في هذا الانطلاق:

- * تياراً رومنطيقياً إبداعياً انبثق من ويلات الحرب ومن الاستبداد والضيقة وسادت فيه العاطفة المتألمة.
- * تياراً واقعياً يدلّ على شعور الشعراء بوجوب الخروج من حياة الانكماش والعزلة، وحمل قسط من المسؤولية الاجتماعية.

- * تياراً رمزياً كان ترنيماً موسيقياً آسراً مع الصيرفي وقباني وغيرهما، وكان تعبيراً وصورة مع سعيد عقل وأمين نخلة وغيرهما، وكان موضوعاً أو تجربة مع ايليا أبي ماضي وغيره.

٢ - النثر: كان في بدء أمره تقليداً جامداً؛ ثم أصالة قديمة ورقّة حديثة؛ ثم تحرراً في جدّة الأسلوب، ودقّة المعاني، وسهولة العبارة.

وكان في أغراضه نثراً أدبياً (ترسلاً وقصة) ونثراً اجتماعياً، ونثراً سياسياً (خطابة وصحافة...) ونثراً علمياً (تاريخاً أو علوماً...).

- * صراحة وعامية: وأسرف الشعراء في استعمال الكلام العاديّ الصريح في الهجر، وانتشرت في الشعر الألفاظ العامية والأوزان الشعبية.

٢ - النثر:

- * الكتابة الديوانية حفلت بالتفخيم، وأنواع البديع والزخرفة.
- * الرسائل الأدبية: راعى الكتاب فيها شكل الألفاظ أكثر من جوهر المعاني.

- * التصنيف: كان أسلوب أصحابه أقرب إلى الطبع، لأنّ غايتهم العلمية لم تدع لهم مجالاً للسعي وراء التنيق اللفظي.

خصائص أدب النهضة الحديثة

١ - الشعر: كانت النهضة الحديثة ثمرة وعي شرقيّ شامل عندما احتك الشرق بمدنيّة الغرب، ومن ظاهرات تلك النهضة المدارس والطباعة والصحافة والبعثات إلى الخارج... أما الشعر الحديث فقد

الأدب العزني القديم

الأدب الجاهلي

(٤٧٥ - ٦٢٢ م)

١ - لغته : اللغة العربية لغة المدّ التيميريّ والأتساع المحيطيّ.

٢ - بيئته :

١ - بيئته الجغرافية.

٢ - بيئته البشرية والاجتماعية.

٣ - بواعثه ومصادره.

٣ - النثر الجاهليّ :

١ - غموض واضطراب.

٢ - سجع الكهان والحكمة والمثل.

٣ - الخطابة والقصص.

٤ - مشاهير الحكماء والخطباء.

٤ - الشعر الجاهليّ :

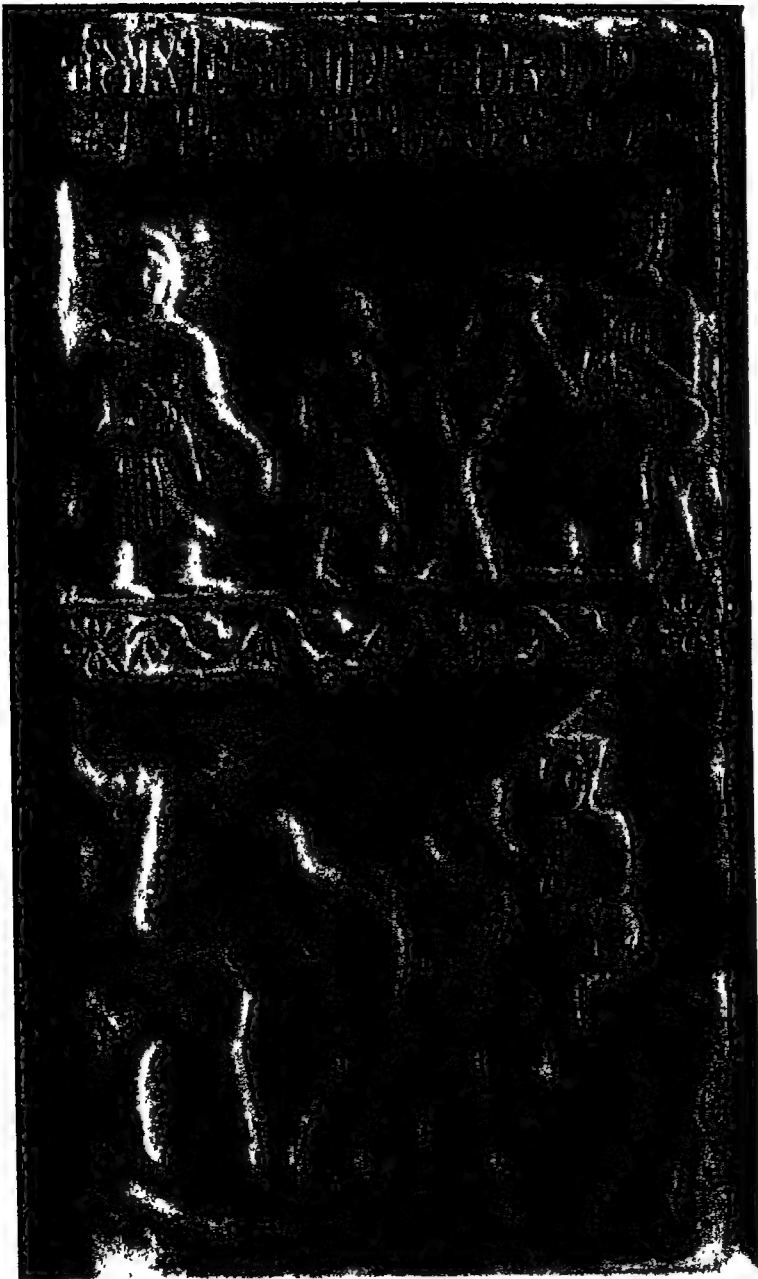
١ - نظرة عامة وتقوم.

٢ - شعر الانفرادية البدوية.

٣ - شعر الحياة والمناقب القبلية.

٤ - شعر البلاط والتكسب.

٥ - شعر المذاهب الدينية والآراء الاجتماعية.



مرمر يحمل نقوشاً عربية وكتابة جيمسيوية (متحف اللوفر)

البَابُ الأوَّل

اللُّغَةُ الْعَرَبِيَّةُ لُغَةُ الْمَدِّ الشَّعْبِيِّ وَالْإِقْسَاعِ الْحَيْثِيِّ

١ - اللغة وتطورها :

- ١ - أصل اللغة العربية ونشأتها : هي إحدى اللغات السامية ، وهذه اللغات وليدة لغة سامية عامة .
- ٢ - تطور اللغة العربية : للشعر الجاهلي لغة فُصحى واحدة هي في الأصل لهجة أهل نجد .
- ٣ - أسباب تكوين اللغة الأدبية : الأسواق ، قرش ، الحضارات المتاخمة . وتماز تلك اللغة بأنها إعرابية ، اشتقاقية ، فيها ضروب من النحت والقلب والترادف ...
- ٤ - الكتابة العربية : تولدت الكتابة العربية بتنوع الحرف النبطي .
- ٥ - الكتابة والقراءة في الجاهلية :
 - ١ - شيوخ الكتابة والقراءة في العهد الجاهلي : كانت الكتابة شائعة في العهد الجاهلي ، وكان للعرب كتابات لتعليم القراءة والكتابة .
 - ٢ - كتابات القراءة والكتابة : اشتهر في ذلك أهل الطائف . من أبناء العربية من كانوا يجيدون قراءة عدة لغات أجنبية وكتابتها .
 - ٣ - أدوات الكتابة والقراءة : أدواتها الجلد أو الرق ، والقماش الحريري أو القطني ، والعسب ، والمظم ، والحجارة .

أشهر تقسيم للغات السامية

١ - اللغات السامية الشمالية :

- الآشورية . - الآرامية . - الكنعانية . - العبرانية . - الفينيقية .
- اللهجة التي ظهرت في صفائح تل العمارنة وتضمنت المراسلات التي تبادلها الأقباط الفلسطينيون وملك مصر أمينوفيس الرابع في القرن ١٥ ق.م .

٢ - اللغات السامية الجنوبية :

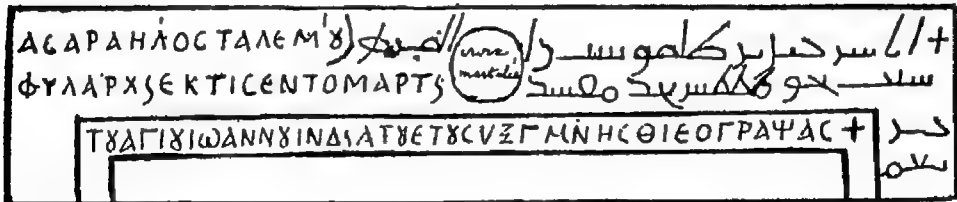
- العربية :
- الفرع الشمالي (ومنه العربية الفصحى ولهجاتها الحية المتعددة) .
- الفرع الجنوبي أي الجيميري :
- السبئي .
- المعيني ... الخ
- الحبشية الجيزية ، وتتصل بها التيفرية والتفريزية والأحمرية ...

اللغة من أعظم مظاهر الحضارة وأجلّها شأنًا ، لأنها ، في مفرداتها وتراكيبها ، سجلّ النفوس وصورة المجتمع ؛ واللغة العربيّة الجاهليّة ، بنحوها وصرفها واشتقاقها وشتّى فنونها البلاغيّة والعروضيّة ، أوضح دليل على ما بلغه القوم من رقيّ عقليّ ، ونضوج تفكيريّ.

أ - اللغة وتطوّرها

١ - أصل اللغة العربيّة ونشأتها:

اللغة العربيّة هي إحدى اللّغات السّاميّة^١ ، وقد تباينت آراء العلماء في تعيين منشأ هذه اللّغات وما قد يكون لها من الصّلة باللغة السّاميّة الأصليّة^٢ . والثابت أنّ بين اللّغات السّاميّة قرابة واضحة ، وأنها جميعاً وليدة لغة سامية عامّة قد بادت وصار من المتعذّر علينا أن نعرف شيئاً يذكر منها ، والذي نعرفه إنّما هو نتيجة مقارنات نقيّمها بين شتّى



نقش حوَّان

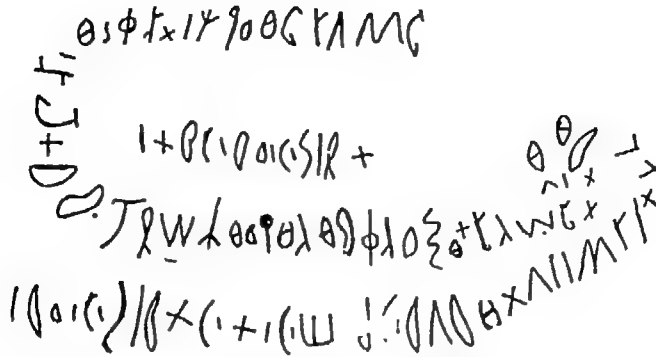
١ - «السّاميّة» اسم اصطلاحيّ نشأ في القرن الثامن عشر، استعمله للمرة الأولى المستشرق العلّامة شلوزر Aug. Ludwig Schlozer في كتابه *Von den Chaldaern* الذي ظهر سنة ١٧٨١ ، وذلك بتأثير الفصل العاشر من سفر التكوين الذي يشير إلى أن العبرانيّين والآراميين والعرب من أبناء سام ابن نوح. — طالع هنري فليش: باريس ١٩٤٧ ص ١٧ وما يتبعها.

يقسم بروكلان اللغات السّاميّة ثلاثة أقسام: اللغات الشّرقيّة (الأشوريّة وتوابعها) ، والغربيّة الشماليّة (الآرامية والكنعانيّة) ، والغربيّة الجنوبيّة (العربيّة والحبشيّة).

Comparative Grammar of Semitic Languages

٢ — طالع الفصل الأول من كتاب

للعلّامة رايت W. Wright



كتابة صفوية ترقى الى سنة ١٢٩ للميلاد.

الفروع^١. ويرى بعضهم أن بلاد العرب منشأ اللغات السامية^٢، ويرون أن صفات الساميين العنصرية، ومنها الإيمان الشديد والتعصب والتصور، تدل على أصل صحراوي يجعلونه بلاد العرب.

٢ - تطوّر اللغة العربية :

يرى جماعة من المحققين أن اللغة العربية أقرب من أخواتها الى الأصل السامي وإن كانت الآرامية أقدم منها عهداً؛ وقد تكون العربية أرقى اللغات السامية وأشدّها فصاحةً واتساعاً. قال الدكتور طلس : « إن أقدم النصوص العربية الفصيحة التي عُثِرَ عليها ترجع الى الفترة التي تمتد من القرن الثالث بعد الميلاد الى القرن الخامس. وهذه النصوص هي الشعر الجاهلي، والحكم الجاهلية. ولكن من يدقق في هذه النصوص يجدها كاملة مهذّبة، ذات نحو متّسق وصرف منظم، وقواعد عروضية وشعرية راقية، ولا شك في أن اللغة العربية قد مرّت بأطوار بعيدة العهد تطوّرت فيها وتدرّجت الى هذا

١ - طالع كتاب هنري فليش المذكور سابقاً ص ٢٢-٢٣. - وذهب بعض العلماء إلى أن بين المصرية واللغات السامية قرابة أصلية. وقرابة اللغات السامية للغات الأفريقية المعروفة بالحامية مسألة مختلف عليها، والأرجح أن تلك القرابة ثابتة في رأي عدد كبير من العلماء - طالع «اللغات الآرامية وآدابها» للأب شابو تعريب انطوان شكري لورنس.

٢ - هذا رأي سايس Sayce، وشبرنجر Sprenger، وشراذر Schrader، ودي غوج De Goeje،

وراي Wright

الكمال الذي وجدناه في الشعر الجاهليّ ثم في القرآن^١. « وانه لمن الصّعب جداً تحديد تلك الأطوار لأنّ ما لدينا من الوثائق غير كاف للقيام بمثل هذا العمل. وجلّ ما نستطيع قوله أنّ للشعر في الجاهليّة لغة فصّحيّ خاصّة تقيد بها جميع الشعراء أيّاً كانت لهجتهم ، وكان الى جنب هذه اللغة الموحّدة الفصّحيّ لهجات متعددة تختلف فيما بينها اختلافاً بيناً ، و«تختلف قريباً وبعداً عن اللغة الأمّ الفصيحة ، فلهجات أواسط الجزيرة كانت أفصح اللهجات لبعدها عن الأعاجم من فرس وأحباش وروم... ويلها في الفصاحة لهجات عرب مشارف الشام^٢. » قال جرجي زيدان : «أكثر سكان أواسط جزيرة العرب من قبائل مُضَرّ، وكانت أعظمها يومئذٍ تميم في شرقي نجد وشمالها، وغطفان (عبس وذبيان) ، وسليم وغيرها في نجد ، وأرقاها قريش في مكة. وكان من القبائل القحطانية هناك طيّئ في نجد ، ومذحج في أطراف الحجاز ، وأكثر سكانها في الشمال من ربيعة وفيهم بكر وتغلب في بادية العراق والجزيرة. فلغات هذه القبائل كانت تختلف بعضها عن بعض باختلاف أحوالها ومساكنها ، وكان الاختلاف على معظمه بين لغات اليمن ولغات الحجاز ونجد ، أي بين جنوب الجزيرة وشمالها^٣. »

وإذا كان الأمر كذلك فما اللهجة التي كانت في أصل اللغة الفصّحيّ ، أي لغة الشعر الجاهليّ؟ لقد تباينت آراء العلماء في هذه القضية. قال مارسيه : «إنّ لغة الشعراء العرب هي لغة شعريّة لم تكن لغة مخاطب ، وهي قائمة ، في الأصل ، على لهجة أهل نجد^٤. » وقد انتشرت تلك اللهجة ، وسيطرت شيئاً فشيئاً ، وكانت قريش أفصح من نطق بها. ولما ظهر الإسلام ثبتّ تلك اللغة ونشرها في كلّ مكان استقرّ فيه ، فباد كلّ ما سواها ولم يبقَ له أثرٌ يُذكر^٥.

١ - تاريخ الأئمة العربية ١ ، ص ١٤٩.

٢ - نفس المصدر ص ١٥٠.

٣ - تاريخ آداب اللغة العربيّة ١ ص ٢٤.

٤ - وفي نجد ، كما رأينا ، قيلة تميم وهي من أعظم القبائل العربية. جاء في «دائرة المعارف الإسلامية» : «تعدّ تميم في الشعر وفي الخطابة مقرّ اللغة العربية الحقيقيّة.»

Encycl. de l'Islam art. Tamim, t.IV p. 679, col. b.

٥ - لقد أثبت عدد من علماء الاستشراق من مثل مولر D.H. Muller وبتر M. Bittner بقايا للغات العربيّة الجنوبيّة في أطراف شبه الجزيرة على المحيط الهندي (اللغة المهرية).

يُتَّضح لنا من خلال هذه الآراء أنَّ هنالك لغتين رئيسيتين تفرَّعت عنهما سائر اللهجات العربية هما لغة الجنوب أو اللغة الجُمُيرية ، ولغة الشمال أو اللغة المُصْرية . وكانت لغة اليمن القحطانية تختلف عن لغة الحجاز العدنانية في الأوضاع والتصاريف وأحوال الاشتقاق حتى قال عمرو ابن العلاء (٧٧٠ م)^١ : « ليست لغة جُمَيْر بلغتنا ولا عربيَّتهم بعريتنا . » وكانت لغة اليمن أكثر اتِّصالاً باللغة الحبشية والأكدية ، ولغة الحجاز أكثر اتِّصالاً باللغة العبرية والنبطية . وقد ذهب بعض العلماء الى أنَّ لغة الجنوب القحطانية كانت أصلاً من أصول العدنانية . واعتمدوا في قولهم هذا على النقوش اليمنية المكتشفة حديثاً . فقد وجدوا فيها عبارات تتفق والعربية المُصْرية لفظاً وتركيباً . وهنالك مئات من الألفاظ مشتركة بين اللغتين . وبعضها مطابق في رسمه ومعناه لما في العربية مثل أخ . أخت ، وَثْن . شَيْل ، أَسَد . شهر ...

٣ - أسباب تكوين اللغة الأدبية :

أسباب تكوين اللغة الأدبية الفصحى كثيرة نذكر منها ما يلي :

١ - الأسواق : وهي أمكنة في شتى أنحاء الجزيرة كان العرب يجتمعون إليها في أوقات معينة لشؤون تجارية وقضائية وأدبية ونسبية وغيرها . فيعالجون فيها مفاديات الأسرى ، والخصومات . وينصرفون الى المفاخرة والمنافرة بالسُّعر والخطب في الحسب والنسب والكرم والفصاحة والجمال والشجاعة . كما ينصرفون الى مسابقات الحيول وإقامة الألعاب ، وتبادل عروض التجارة وغير ذلك . فكانت تلك الأسواق أشبه بمعارض عامة يقد إليها الناس من مختلف أنحاء الجزيرة ، ومن أشهرها سوق عكاظ قرب مكة ، ومجنته وذو الحجاز وكلاهما في ضواحي مكة أيضاً . أما سوق عكاظ فهي ملكة الأسواق ، وكانت تُقام من أول ذي القعدة الى العشرين منه ، وكان يجتمع فيها الأشراف والزعماء للمتاجرة والمنافرة ومفاداة الأسرى والتحكيم في الخصومات وأداء الحج . وكان الكلام فيها بلغة يفهمها الجميع ، يتوخى الشاعر أو الخطيب الألفاظ العامة والأساليب العالية في لغة مثالية موحدة تروق كل سامع ، ولا ينفر منها أو

١ - السنة مفردة على هذه الصورة تدل على تاريخ الوفاة .

يستغريها أحد. فكان من ثمّ للأسواق أثر بليغ في توحيد اللسان وتعميم اللغة الثالثة ، وتغليب لغة قريش على سائر اللغات ، لأن أشهر الأسواق في بلادهم .

٢ - قريش : كانت مكة محطاً للقوافل من عهد عهيد ، وكانت موطن قريش موضوع إجلال العرب لما ورثته من شرف وسؤدد وثراء ؛ كما كانت مقام الكعبة يفد إليها الحجاج من جميع الآفاق . فكان لقريش نصيب وافر في توحيد اللغة ، تهذب لهجتها بما تأخذه من لغات القبائل الوافدة على بلادها ، مما خفف على اللسان وعذب في السمع ؛ وكان العرب يقلّدون لسانها ، والشعراء والخطباء يؤثرون ما هو من ذلك اللسان لأن أهمّ الأسواق كانت في قريش والمحكمين فيها منهم أحياناً كثيرة ؛ وكان الشعر ينتشر من تلك الأصقاع في جميع نواحي البلاد حاملاً إليها لهجة قريش وأسلوبها . وهكذا كانت اللغة المشتركة الثالثة قريبة من لغة قريش كلّ القرب .

٣ - الحضارات المتاخمة : لم ينحصر العرب في جزيرتهم بمعزل عن تأثيرات الحضارات المتاخمة ، بل كانوا أبداً في احتكاك مع من جاورهم . فأضيفت الى لغة عدنان ثروة الحضارة الفصحائية وحضارة مصر وفارس والروم والحبشة عن طريق التجارة أو طريق التنافس بين الحيرة وغسان ، والفرس والروم من ورائها . فكانت اللغة تواصل تطورها مكمّلة ما ينقصها بما تأخذه من لغات تلك الحضارات الواسعة النطاق .

وهكذا وصلت اللغة العربية الى عصر الأدب الجاهليّ ، راقية ، مزوّدة بمحاسن لغات عديدة وحضارات كثيرة ، تستطيع التعبير عن كلّ شيء مهما دقّ وسماً ، وتستطيع الإفصاح عن خلجات النفوس ولواعج الصدور ، وتصوير المناظر والخواطر ، وما إن ظهر فيها القرآن الكريم حتى ثبّتها وعمل على حفظها بالرغم من تقلبات الأيام وأحداث الزمان .

وتمتاز تلك اللغة العربية بأنها إعرابية اشتقاقية فيها ضروب من النحت والقلب والترادف ، وأنواع من المجاز والكناية وما أشبه . قال عنها المستشرق بروكلمن : « تمتاز لغة الشعر العربيّ بثروة واسعة في الصوّر النحويّة (الإعراب) ، وتعدّ أرقى اللغات السامية تطوّراً من حيث تركيبات الجمل ودقة التعبير ، أما المفردات فهي فيها غنيّة غنى يسترعي الانتباه ، ولا بدع فهي نهر تصبّ فيه الجداول من شتى القبائل » .

٢ - الكتابة العربية ونظورها

لم توضع الحروف العربية وضعاً ، ولكنها تولدت بتنوع الحروف النبطي الذي كان شائعاً في شمالي جزيرة العرب قبل الإسلام ؛ فتكون الحلقات في سلسلة الخط العربي ثلاثاً : أولاها الخط المصري القديم بأنواعه الثلاثة (الهيروغليفي ، والهيراطيقي ، والديموطيقي) ، وثانيها الخط الفينيقي ، وثالثها الخط المسند . والمسند عدة أنواع عُرف منها أربعة : الخط الصفوي ، والخط الشمودي ، والخط اللحياني^١ ، والخط السبئي أو الحميري . ومن المسند تفرع الخط الكندي والنبطي ، ومن النبطي الخط الحيري والأباري ، ومنه الخط الحجازي (وهو النسخي العربي) . وأما الكوفي فهو نتيجة هندسة ونظام في الخط الحجازي^٢ .

والجدير بالذكر أن أقدم مستند لوجود اللغة الفصحى هو نقش كشف في مدفن امرئ القيس بن عمرو ملك العرب ، في النارة من أعمال حوران ، وهو يرتقي الى سنة ٣٢٨ للميلاد^٣ وتشف أحرفه عن الأصل النبطي الذي أخذ عنه ، كما تدل الكتابة فيه على طور الانتقال من الحروف النبطية الى الحروف العربية الشمالية التي لا تزال مستعملة

١ - اللحياني نسبة الى بني لحيان ، والشمودي نسبة الى ثمود سكان مدائن صالح ، والصفوي نسبة الى جبل صفا وهو إقليم بركاني الى الجنوب الغربي من دمشق . ومن الجدير بالذكر أن معظم النقوش اللحيانية وجد في العلا ، وهي ترجع الى القرن الأول للميلاد ، وأما النقوش التمودية فقد وجدت في أماكن متباعدة كالعلا ، وخيبر ، والحوف ، وأحدها يرجع الى ١٠٦ ق.م . ؛ وأما النقوش الصفوية فأكثرها وجد في جبل صفا .

٢ - يرى أنيس فريجة خلاف هذا الرأي ، فيقول : « يجب التنبيه الى خطأ وقع فيه مؤرخو العرب وهو الزعم القائل أن الخط النسخي مشتق من الكوفي . والنسخي هو الخط الذي يميل الى الاستدارة والتقويس أي هو الخط المدور . والكوفي يميل الى التربع فهو المزوي . ولكن اكتشاف كتابات على البردي وكتابات أخرى ترجع الى الفترة الإسلامية الأولى تُرينا بوضوح لا يقبل الشك أن العرب منذ البدء عرفوا خطين : المدور النسخي ، والمزوي الكوفي ، والخطان نشأ معاً ولم يشق الواحد من الآخر . والظاهر أن العرب عرفوا الخط النبطي القديم المزوي ، وعرفوا الخط الآرامي المربع الذي كانت تُكتب به الأناجيل ، وكان يُعرف بالسرغيميلي (أي خط الأناجيل) لأن الخط المزوي فيه جلال وفيه زخرف يليق بأن يُحفر على المباني وأن تُكتب به الكتب المقدسة . وأما الخط النسخي فهو الخط التجاري الذي تستعمله العامة ... (والخط الكوفي) لا نشك في أن الكوفة تعهدته وجُودت فيه فُنُسب إليها . »

٣ - امرؤ القيس هذا هو في الأغلب أحد الملوك اللخميين في الحيرة . وقد اكتشف هذا النقش العلامة دوسو Dussaud سنة ١٩٠١ ونُشر للمرة الأولى في مجلة الأثریات Revue archéologique II (1902), pp. 409 - 421 .
— والنارة موضع في سوريا ، في حرة الصفا ، أي في الوادي الممتد بين جبل الدروز وسهل الرُجبة عند التقائه بوادي السُّلط .

نقش التمارة
 ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠
 ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠
 ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠
 ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠
 ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠

نقش التمارة

حتى الآن ؛ وأخصّ مزايًا هذا الانتقال نشوء طريقة تعليق الحروف بعضها ببعض^١. وهو في مرحلة تاريخية تظهر بوضوح تطوّر الخط العربيّ إذا قيس بالنقوش التي ترجع الى القرن الثالث للميلاد وما قبله. فقد عثر العلماء على عدد كبير من النقوش في جنوبي بلاد العرب وفي المنطقة الشماليّة التي تمتدّ من العُلا ومدائن صالح الى شمالي بلاد حوران. أما ما يرجع الى الجنوب فقد عثروا الى الآن على نحو سبعة آلاف نقش ترجع الى المعنّين والقنّانيين والسبّئيين والحِمْيَريّين وغيرهم. وهذه الكتابات بعيدة شديد البعد عن الخطّ العربيّ المَعهود. وأما ما يرجع الى لهجات الشمال فقد عثروا على نقوش لحِثيانية، وثموديّة، وصفويّة تتضمن معلومات ضئيلة عن أحوال العرب الثقافيّة والدينيّة قبل الإسلام. وليس هنا مجال لإطالة الكلام في هذه النقوش لأنها بعيدة الصلة ببلغتنا الفصحى، وكتابتنا العربيّة، بخلاف كتابة نقش التمارة الذي سبق ذكره.

وقد ظهرت الكتابة العربية للمرة الأولى في نقشين وجد أحدهما في خرائب زبد^٢ والآخر في حرّان اللّجا^٣. أما الأول فكانت مسيحيّة باللّغات السريانيّة واليونانيّة والعربيّة يرتقي تاريخها الى سنة ٥١٢ / ٥١٣ م. والحروف العربيّة المستعملة فيه هي بمثابة صلة الوصل ما بين الخطّ النبطي والخطّ العربي الكوفي. وأما الثاني فقد وجد منقوشاً على حجر فوق باب إحدى الكنائس بحرّان اللّجا، وهو مكتوب باللغتين اليونانيّة والعربيّة الكوفيّة، ويرتقي الى سنة ٥٦٨ م. والنقشان خاليان من التنقيط وحركات الشكل^٤.

١ - تقع زَبَد بين قنسرين والقُرّات شرقي حلب.

٢ - تقع حرّان اللّجا في المنطقة الشماليّة من جبل الدروز.

٣ - طالع كتاب «تاريخ اللغات الساميّة» لولفنسون Wolfensohn المعروف بأبي ذؤيب - القاهرة ١٩٢٩، ص ١٩٢. — والجدير بالذكر أن التنقيط والإعجام لم يكونا مجهولين في الجاهليّة، وإن خَلَّت منها النقوش الأولى. وقد عثر العلماء على وثيقة برديّة من سنة ٢٢ للهجرة ظهر فيها التنقيط والإعجام.

والذي نستخلصه مما سبق « أن كل دراسة لموضوع الكتابة في العصر الجاهلي ستبقى دراسة مبتورة ناقصة ما دامت رمال الجزيرة العربية تضمن بهذه الكنوز ، التي ترقد في بطونها ، عن أن تجلوها لأبصار الدارسين ، حتى يسائلوها أخبار هؤلاء الأسلاف الذين شاء لهم جحود التاريخ أن يوصموا بالجهل والبدائية^١ . فقد كان العرب إذن يكتبون في جاهليتهم ثلاثة قرون على أقل تقدير بهذا الخط الذي عرفه بعد ذلك المسلمون . وقد أصبحت معرفة الجاهلية بالكتابة ، معرفة قديمة ، أمراً يقينياً ، يقرره البحث العلمي القائم على الدليل المادي المحسوس . وكل حديث غير هذا لا يستند إلا الى الحدس والافتراض . ولا ريب في أن ما سيعثر عليه ، في مقبل الأيام ، من نقوش في قلب الجزيرة سيدعم رأي الذين يذهبون الى أن عرب الجاهلية كانوا يعرفون الكتابة منذ قرون قبل الإسلام ، وسيأتي كثيراً من النور على ما لا يزال خافياً من أجزاء الموضوع^٢ . »

ولا شك بعد ذلك كله في أن رقي اللغة الجاهلية ، ورقي الكتابة والنقش في الجاهلية ، من أقوى الأدلة على رقي العقل الجاهلي وتقدمه في مضمار الحضارة .

٣ - الكتابة والقراءة في الجاهلية

لقد شاع فيما بين كتّاب العرب عصرأ بعد عصر أن الجاهلية هي عهد الجهل والامية والتوحش البعيد عن كل رقي وعمران ، وقد توهّم ذلك الجاحظ نفسه في كتابه « البيان والتبيين^٣ » ، وابن عبد ربّه في « العقد الفريد^٤ » ، ومحمد كرد علي في « الإسلام والحضارة العربية^٥ » . وليس الأمر كذلك فيما نرى وفيما يرى كثيرون من علماء العصر الحديث ، ولا سيما بعد الاكتشافات الأثرية التي أشرنا إليها والتي أظهرت علماً من الحضارات القديمة في جميع أطراف البلاد العربية . وقد تمسك بعضهم بحرفية بعض

١ - طالع « تاريخ العرب قبل الإسلام » لجواد علي ، ص ١٩٥ - ١٩٦ . ٢٠١ .

٢ - الدكتور ناصر الدين الأسد : مصادر الشعر الجاهلي . ص ٣١ - ٣٣ .

٣ - البيان والتبيين ٣ ، ص ٢٨ .

٤ - العقد الفريد ٤ ، ص ٢٤٢ .

٥ - الإسلام والحضارة العربية ١ ، ص ١٢٤ .

الآيات القرآنيّة ليصفوا الجاهليّة بالأميّة والجهل. قال الدكتور ناصر الدين الأسد: «غير أنّ هذا الوصف بالأميّة لا يعني، في رأينا، الأميّة الكتابيّة ولا العلميّة، وإنما يعني الأميّة الدينيّة، أي انهم لم يكن لهم (يعني غير أهل الكتاب من نصارى ويهود) قبل القرآن الكريم كتاب دينيّ، ومن هنا كانوا أمّيين دينيّاً، ولم يكونوا مثل «أهل الكتاب» من اليهود والنصارى الذين كان لهم التوراة والإنجيل».

١ - شيوع الكتابة والقراءة في العهد الجاهليّ:

كانت الكتابة شائعة في العهد الجاهليّ ولاسيما في الحواضر، وكان للعرب إذ ذاك كتابيّة لتعليم الكتابة والقراءة، وشيء من مبادئ الحساب ورواية الشعر القديم والحكم المأثورة، وأخبار الماضين وقصصهم، وأنساب العرب الأقدمين وأحوالهم^١.

لقد ثبت لنا أولاً أنّ الكتابة العربيّة وجدت في العهد الجاهليّ في ما أشرنا إليه من نقوش، ونحن نضيف الى ذلك أنّ القرآن نفسه يشير الى انتشار الكتابة والقراءة في ذلك العهد نفسه. فقد وردت فيه آيات كثيرة تحتوي ذكر الكتابة والقراءة وتحتي بها احتفاءً عظيماً. ثم في انتشار اليهود والنصارى على النحو الذي بيّناه دليل واضح على انتشار الكتابة والقراءة، وهم أهل كتاب يقرأونه وينسخونه ويحاولون نشره في بيئاتهم المختلفة. أضف الى ذلك أن الجهمشياري^٢ وابن عبد ربّه^٣ والمسعودي^٤ ذكروا أسماء الذين كتبوا للنبي العربي، وجعلوهم مراتب ومنازل.

٢ - كتابيّة القراءة والكتابة:

ومن الثابت أيضاً وجود المعلمين والكتّاب في الجاهليّة، وقد اشتهر في ذلك أهل الطائف وجماعة ثقف. ذكر المؤرخون عدداً من المعلمين منهم يوسف بن الحكم الثقف

١ - مصادر الشعر الجاهلي، ص ٤٤ - ٤٥.

٢ - الدكتور طلس: تاريخ الأمة العربيّة ١ ص ١٥٢ - ١٥٣، وقد فصل ذلك في كتاب «تاريخ التربية والتعليم عند المسلمين» - بيروت ١٩٥٦.

٣ - كتاب الوزراء والكتّاب، ص ١٢ - ١٤.

٤ - العقد الفريد ٤، ص ٢٤٦.

٥ - التنبيه والإشراف، ص ٢٤٥ - ٢٤٦.

وابنه الحجاج ، كما ذكر الطبري أن جُفَيْنَةَ — وكان نصرانياً من أهل الحيرة — كان يعلم الكتابة بالمدينة ؛ وذكر البلاذري أنه « كان الكتاب في الأوس والخزرج قليلاً ، وكان بعض اليهود قد علم كتاب العربية ، وكان يعلمه الصبيان بالمدينة في الزمن الأول ، فجاء الإسلام وفي الأوس والخزرج عدّة يكتبون^١ . » ومثل ذلك رواه كثيرون وقد دلّوا به على انتشار الكتابات وحلقات التعليم ، كما دلّوا على وجود مجالس لتدريس الأخبار والأشعار والأنساب^٢ .

ومن الجدير بالذكر أن عدداً من أبناء العربية كانوا يجيدون قراءة عدة لغات أجنبية وكتابتها ، ومن أولئك عدي بن زيد العبادي الذي أتقن الخط الفارسيّ و« صار أفصح الناس وأكتبهم بالعربية والفارسيّة ، ثم انتقل الى بلاد فارس فأصبح كاتباً بالعربية ومترجماً في ديوان كسرى » ؛ وزيد بن ثابت الذي أمره النبي بتعلّم العبرانيّة ؛ وورقة ابن نوفل الذي تنصّر في الجاهليّة وكان يكتب بالعبرانيّة ؛ وغيرهم ممن لا مجال للذكر أسمائهم ومن كانوا يتعلّمون اللغات الشائعة إذ ذاك لهدف ديني أو تجاري أو سياسيّ .

٣ - أدوات الكتابة والقراءة :

وهكذا يتضح لنا أن الجاهليّة لم تكن عهد ظلمة وأميّة ، فالكتابة فيها معروفة منتشرة ، وإن لم تعمّ العدد الأكبر من الناس ، وأما أدواتها فالجلد وكانوا يسمّونه « الرقّ » و« الأديم » و« القضيّم » ، والقماش الحريريّ أو القطنيّ ويسمّونه « المهرق ج . مهّارق » ، والعسيب أو جريدة النخل ، وعظام الكتف والأضلاع ، والحجارة وما الى ذلك . وكانوا يستعملون في كتابتهم قلم القصب واللواة والمداد ، كما كانوا يستعملون أدوات أخرى للنقش والحفر . وقد ورد ذكر ذلك كلّ في أقوالهم وأشعارهم ودلّ على مدى تقدّمهم ورقّيتهم .

١ - فتح البلدان — طبعة مصر ، ص ٤٧٩ .

٢ - طالع تفصيل ذلك في كتاب « مصادر الشعر الجاهلي » ، لناصر الدين الأسد ، ص ٥٠ — ٥٤ .



مصادر ومراجع

- ولفنسون: تاريخ اللغات السامية — القاهرة ١٩٢٩ .
- جواد عليّ: تاريخ العرب قبل الإسلام — دمشق ١٩٥٧ .
- أحمد فخري: بين آثار العالم العربي — القاهرة ١٩٥٨ .
- ناصر الدين الأسد: مصادر الشعر الجاهليّ — القاهرة ١٩٥٦ .
- فيليب حتي: تاريخ العرب (الترجمة العربية) الجزء الأول — بيروت ١٩٤٩ .
- اغناطيوس جويدي: المختصر في علم اللغة العربية الجنوبية القديمة — القاهرة ١٩٣٠ .
- محمد طاهر بن عبد القادر الملكي الخطاط: تاريخ الخط العربيّ وآدابه — القاهرة ١٩٣٩ .
- عمر الدسوقي: النابغة الذبياني (المقدمات) — القاهرة ١٩٤٩ .
- جرجي زيدان: تاريخ التمدّن الإسلامي — الجزء الثالث ص ٥٢ — ٥٥ — القاهرة ١٩٠٥ .
- أنيس فريجة: حروف الهجاء العربية — نشأتها ، تطوّرها ، مشاكلها — عن مجلة «الأبحاث» — بيروت — ١٩٥٢ .

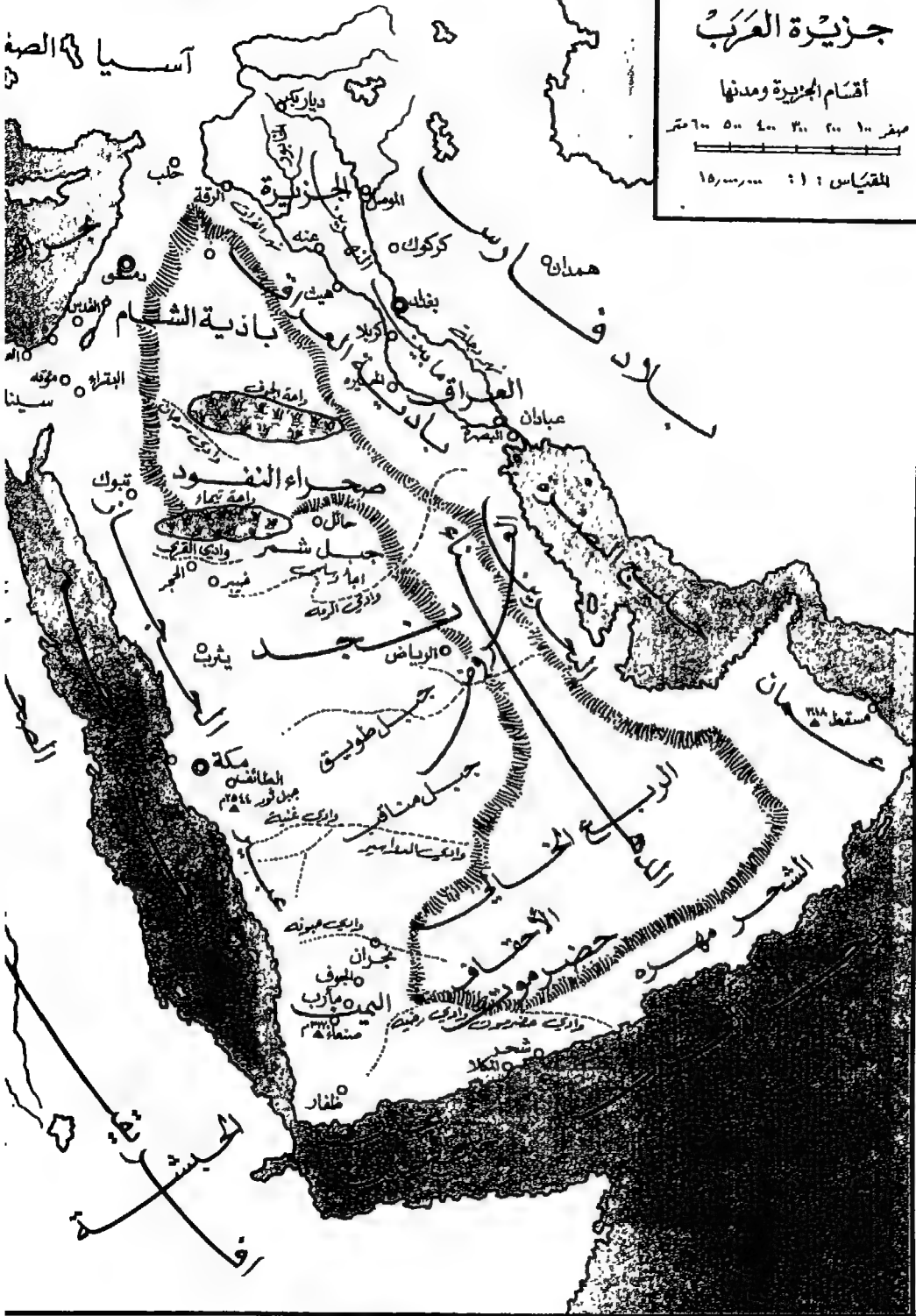
- B. Moritz** : Ecriture arabe, in Encycl. de l'Islam, art. Arabie, T. I, 387 - 399.
- J. Halévy** : Etudes sabéennes - Paris 1872.
- H. Fleish** : Introduction à l'étude des langues sémitiques - Paris 1947.
- P. Dhorme** : Langues et Ecritures sémitiques - Paris 1930.
- De Sacy** : Nouveaux aperçus sur l'histoire de l'écriture chez les Arabes du Hedjaz, in Journal Asiatique. 1ère série, IX, 209 sq.
- Sedillot and L. Lacy O'Leary**: Arabia before Mohamed, 1927.
- Driver, G.R.** : Semitic Writing, London 1948.

جزيرة العرب

أقسام الجزيرة ومدنها

صوفی ۱۰۰ ۲۰۰ ۳۰۰ ۴۰۰ ۵۰۰ ۶۰۰

المقياس : ١ : ١٥,٠٠٠,٠٠٠



الباب الثاني بيئة الأوب الجاهلي

الفصل الأول البيئة الجغرافية

١ - شبه الجزيرة العربية : هو البقعة الممتدة بين البحر الأحمر غرباً ، والمحيط الهندي جنوباً ، وخليج فارس شرقاً ، والعراق وبلاد الشام شمالاً على مساحة نحو ٣ ملايين كلم^٢.

أ - أقسامه :

١ - نجد : هضبة واسعة خصبة في وسط شبه الجزيرة تكثر فيها الحرار . من أطيب بلاد العرب مناخاً وهواءً وخصباً.

٢ - الحجاز : يحجز بين الشام واليمن ، وهو في طريق قوافل التجارة . أكثر أرضه حرار وصحارى . من أمكنته وادي القرى . من أشهر مدنه مكة وفيها الكعبة ، والطائف مصيف الموسرين من أهل مكة ، ويثرب أو المدينة ، وخيبر ، والعلا ، ومدائن صالح ، وتيماء مدينة السمؤال .

٣ - اليمن : القسم الجنوبي من شبه الجزيرة العربية السعيدة ، ويدخل فيه حضرموت ومهرة وعمان . أغنى بلاد العرب وأخصبها ، قديمة المدينة . من مدنها صنعاء ، وسبأ ، ومأرب ، ومعين ، ونجران .

٤ - الصحاري : صحراء النفود من واحة تيماء الى واحة الجوف في الشمال . وصحراء الدهناء ، من الشمال الى الجنوب وفيها الربع الخالي .

ب - منتجاته :

١ - النبات : النخيل وأنواع شتى من الحبوب والأشجار المثمرة والأطياب .

٢ - المعادن : الجواهر المختلفة .

٣ - الحيوان : الخيل والإبل وبقر الوحش والغنم والمعزى...

٢ - العراق :

أ - موقعه : على ضفتي دجلة .

ب - البيئة : خصب وماء ووفرة طبيعية . من أشهر مدنه الكوفة ، والأبار ، والمدائن ، والحيرة . وفدت إليه قبائل تنوخ منذ أوائل القرن الثالث للميلاد .

٣ - الشام :

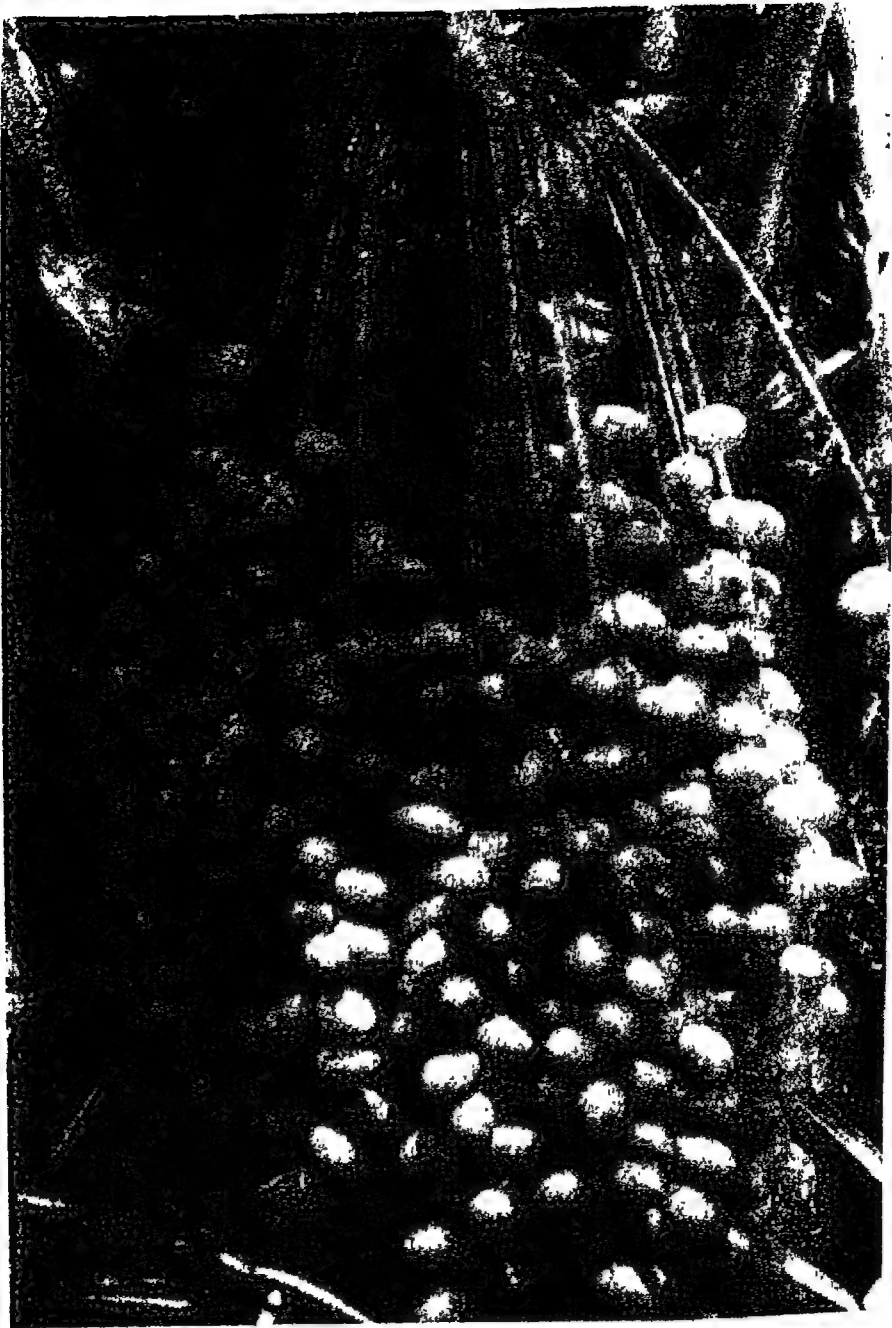
أ - موقعه : من القرات الى العريش المتاخم لمصر .

ب - البيئة : قام فيها قبل الاسلام ثلاث دول عربية :

١ - دولة الأنباط في الجنوب وقاعدتها البتراء . الحارث رأس سلسلة ملوكها .

٢ - دولة تدمر في الشمال . من أشهر ملوكها أذينة ثم زينب .

٣ - دولة الغساسنة . على رأس سلسلة ملوكها الحارث بن جبلة .



وَقَرَعَ بَزِينُ الْمَتْنِ أَسْوَدَ فَاحِمٍ أَلَيْتُ كَفَنِي النُّخْلَةَ أَلْمُسْتَعْمِلُ
(امرؤ القيس)

الأدب العربي شديد الصلة بالبيئة التي نشأ وترعرع فيها ، وقد كان شبه الجزيرة العربية موطنه الأول ، فيه انطلق انطلاقته الأولى ، وفيه نما وازدهر ، ومنه رافق القوافل الى قاصي البلاد ودانيتها ، فاخترق بادية الشام وشبه جزيرة سيناء ، وانتشر في بلاد ما بين النهرين ، وراح يفتح الممالك والمسالك ، فكان له في مملكة الحيرة ملكٌ وسلطان ، وكان له في مملكة غسان أنصارٌ وأعوان ؛ ثم كان العهد الإسلامي فرافق الفتوحات ، وسار مع اللغة العربية محلٌ حيث حلت ، ويزدهر حيث تزدهر وتنتشر .

أ - شبه الجزيرة العربية

١ - حدوده :

شبه الجزيرة العربية هو موطن العرب في جاهليتهم ، اختلف العلماء في تسميته وتحديدده على مرّ العصور ، وذلك بسبب تقلبات الأنواء ورقعة الأرض وصفحة السماء ، وبسبب طبيعة السكان وأحوالهم الاجتماعية والمعاشية .

وشبه الجزيرة في الحقيقة هو البقعة الممتدة بين البحر الأحمر غرباً ، والمحيط الهندي جنوباً ، وخليج العرب شرقاً ، والعراق وبلاد الشام شمالاً ، على مساحة نحو ثلاثة ملايين كيلومتر مربع .

٢ - سطحه وجوّه :

شبه جزيرة العرب بلاد أكثرها صحاري ودارات^١ ، وهي أعلى ما تكون غرباً ثم تنحدر الى الشرق إلا عند عُمان ؛ وتقع في المنطقة الحارة . فلا يحسن مناخها إلا على الهضاب المرتفعة ، ولا يعكّر صفاء جوّها إلا بعض الغيوم التائهة هنا وهناك ، تأتي بأقطار موسمية ، تنثرها في بعض الأماكن القليلة ؛ وكثيراً ما تتنابها مواسم جفاف فتجفّ معها الحياة ، وليس في شبه الجزيرة نهرٌ واحد دائم الجريان بل شبكة من الأودية تجري فيها

١ - الدّارة أرضٌ واسعةٌ بين جبال ، ودارات العرب أمكنةٌ في بلادهم تُنِيف على مئة وعشر ، وهي أراضي مستديرة بين التلال الرملية ، ذات خصب أحياناً .

السيول إذا تساقط المطر ، فيعمد الناس الى السدود يحبسون بها المياه ويخزنونها لأوقات الحاجة .

وأما الرياح فلها في البلاد مسارج و« مناسج » ، منها « الصبا » تهب في الشمال شرقية لطيفة ؛ ومنها الغربية تحمل من البحر الأبيض بلالاً وأمطاراً ؛ ومنها الجنوبية تهب حارة في الصيف ومطيرة في الشتاء ، ومنها أخيراً السَّمُومُ شرّ الرياح ومركبة الشرّ والويل ، تأتي موسميةً ، وتهب في وسط الصحراء براثة كبريتية وقسوة عنيفة ، فتسلب رطوبة الهواء ، وتقضي على الحياة والأحياء .

٣ - أقسامه :

شبه جزيرة العرب عدّة أقسام : قسم غربيّ ينحدر من سلسلة جبال السّراة الى شاطئ البحر الأحمر ويُسمّى « الغور » أو « تهامة » ؛ وقسم يمتدّ شرقيّ سلسلة السّراة الى أطراف العراق وبادية السماوة ويُسمّى « نجداً » ؛ وقسم يفصل ما بين تهامة ونجد ويُسمّى « حجازاً » ؛ وقسم يقع جنوبيّ الحجاز ونجد ويُسمّى « اليمن » فـ« حضرموت » فـ« الشّحر » ؛ وقسم أخير يمتدّ من حدود نجد الى خليج البصرة ويُسمّى « العروض » .

تهامة : أمّا تهامة فسهول رملية تُخدّد أطرافها الشرقية أودية جافة ، ويتقلّب فيها أعراب على شظف في العيش وجاهلية في الأخلاق . قال ياقوت : « سميت تهامة لشدة حرّها وركود ريحها » .

نجد : وأمّا نجد فهضبة واسعة خصبة تقع في وسط الجزيرة العربية ، وتطيف بها الفلوات والجبال من كل جانب . وهي من أطيب بلاد العرب مناخاً ، وفيها الخيول العرب والأفاويه الشديّة التي تُطيب الهواء ؛ ولم يذكر الشعراء موضعاً أكثر مما ذكروا نجداً وتشوّقوا إليه^٢ .

١ - معجم البلدان : تهامة — الغور .

٢ - قال أعرابي :

أَكْرَرُ طَرَفِي نَحْوَ نَجْدٍ وَإِنِّي	إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يُدْرِكِ الطَّرْفُ أَنْظُرُ
حَنِيناً إِلَى أَرْضٍ كَأَنَّ ثَرَابَهَا ،	إِذَا أَمْطَرَتْ ، عَوْدٌ وَمِسْكٌ وَعَسْبَرُ
بِلَادٍ كَأَنَّ الْأَنْحَوَانَ بِرَوْضَةٍ	وَنُورَ الْأَقْصَاحِي وَشَيْءٌ بُرْدٌ مُحَسَّرُ

الحجاز : وأمّا الحجاز فكان في طريق القوافل التجارية سواء توجّهت من الشمال الى الجنوب ، أم من الجنوب الى الشمال . وأكثر أرضه صحاراً وحراراً^١ . ومن أمكنته وادي القُرى بين تيماء وخيبر وفيه الطريق من يثرب الى الشام . وأشهر مدنه مكة^٢ ، وهي مقام ديني منذ القدم ، وفي وسطها البطحاء مسكن الأشراف ؛ وأشهر ما فيها الكعبة وبئر زمزم . وكان لموقع مكة الجغرافي أثر جليل في حياتها الاقتصادية ، وقد جعلها إحدى المحطات الكبرى التي تستقبل القوافل وما تحمله من طيب وخير الى شتى أنحاء العالم . وفي مكة وطّدت قريش مركزها وسنّت رحلتي الصيف (الى الشام) والشتاء (الى اليمن) ، فتدفّق الخير في جنباتها ، وقامت الأسواق الكبرى في جوارها من مثل عكاظ ، وذو المجاز ، ومَجَنَّة .

اليمن : وأمّا اليمن فهي «العربية السعيدة» على حدّ قول اليونان والرومان ، لأنها من أقدم البلاد عمراناً وأعرقها حضارة ، ولأنها من أغنى الأرض العربية خيراً وأخصبها ثروة . يُضاف إليها حضرموت بلد التجار ، وعُمان بلد الملاحه . ومن أشهر مدُن اليمن نجران وصنعاء موطن الأنسجة المطرّزة والبرود والسيوف ، وظفار بلد الطيب والبخور ، ومأرب ذات السدّ المشهور .

الصحاري : وأمّا الصحاري فتحتلّ قسماً كبيراً من شبه الجزيرة . هنالك صحراء الثُغود في الشمال تتصل ببادية الشام ؛ وصحراء الدهناء تستطيل من الثُغود الى الجنوب ، ويُعرف الجانب الجنوبي الغربي منها باسم الأحقاف ، والجانب الجنوبي الشرقي باسم مفازة صِهْد أو الرُّبع الخالي ... والصحاري قفار ذات رمال تسفيها الرياح فتجعل منها أدهاصاً وكتباناً ، وتغيثها السماء أحياناً بالغيث فتجعل منها مرعى ومُنتجاً للمواشي وسرعاناً ما تجفّ موارد واحاتها ومراعيها .

وقد ورد في أشعار العرب أسماء كثيرة لجبال وأودية وبُقع كانوا يتزلونها ، لكنهم نسوا في الأزمنة الأخيرة أكثرها ، ومن ذلك أنهم كانوا يُضيفون الى بعض الأسماء لفظة «برقاء» أو «برقة» أو ما أشبه ذلك . والبرقاء هي الأرض الغليظة ذات الحجارة ،

١ - الحرار جمع حرّة : وهي أرض بُركانية تتكوّن من بقايا الحمم التي تقلّتها البراكين من باطن الأرض .

٢ - ويسمّيها بطليموس «مكوربا» ، واللفظة سبئية جُمَيريّة معناها «مقدّيس» أو «حرم» .

فيقولون : برقاء جُنْدَب ، وبرقاء شِمْلِيل ، وبرقاء الأجدنين ، وبرقة تُهْمَد ، ... وكذلك لفظة «نَسِير» فقد أطلقوها على عدة جبال بقرب مكة ، ومن ذلك ثبير الزنج ، وثير الأعرج ، وثير الخضراء ، وثير الأحذب ، ويقال لها الأثيرة . وكانوا يتصرفون بمثل تلك الأسماء شتى التصرفات ، فيقولون مثلاً : ذو سلم ، وذو الغضا ، وذو قار ، وذو طُلُوح ؛ ويقولون : ذات الشَّيْح ، وذات الحرْمَل ، وذات عِرْق ؛ ويقولون : بطن قو ، وبطن أنف ، وبطن مرّ ، وبطن إِيَاد . وقد أضافوا لفظة «دَارَة» الى أسماء كثيرة ذكر منها ياقوت أكثر من أربعين ، وذكر الفيروزآبادي أكثر من مئة .

٤ - منتجاته :

لا شك في أنّ قسماً كبيراً من شبه الجزيرة العربية تبثله الصحاري ، ولكن إلى جانبه واحات وأودية ينبت فيها التّخيل ، وأراضي زراعية تصلح لأنواع شتى من الحبوب والأشجار المثمرة .

وكثيراً ما تكلم الأقدمون على ثروة بلاد العرب المعدنية فذكروا التّبر والجواهر المختلفة ، وتكلموا كذلك على بعض الصناعات كدبغ الجلود ، وأفاضوا في القول عن الأطياب والعطور كاللّبان والسليخة والسّنا ... وعن الحيوان الداجن والمتوحش ، ولا سيما الجمّل والفرس رفيق البدويّ في حله وترحاله . وقد قيل : «البدويّ والجمّل والنخل والصحراء أشخاص التمثيل على مسرح الحياة في البادية» . فالجمّل «هبة الله» ومنه



الجمّل سفينة الصحراء .



مشهد من الصحراء توج فيه الروما أدهاماً وكنباناً (أطلس بدران)

البعير حامل الأثقال ، والدَّلُول أو الهجان حامل الناس . والبدويّ الذي تضطرّه الطبيعة الى التَّنَقُّل من مكان الى مكان في طلب الكَلأ والماء ، وتضطرّه عادات الغزو الى الكَرّ والفرّ ، والتاجر الجاهليّ الذي يجتاز المسافات الشاسعة للتجارة ، ورجال الحرب الذين يُغيرون أو يُغار عليهم ، كلّ أولئك كانوا بحاجة الى الفرس والجمال . والجمال « سفينة الصحراء » وهو حيوان قويّ ، يحتمل المشاقّ ويصبر أياماً على العطش ، وليس في البادية حيوانٌ يقوم مقامه في الركوب وحمل الأثقال . والى جانب الإبل والحيل قطعان من ذوات الحافر والظلف ، وأسراب من القطا والحجل . وفي الشعر القديم مكان واسع لهذا الحيوان الذي كان للبدويّ رفيقاً وأنيساً ، أو كان له مصدر خير وميّر .

٢ - العراق

قال ياقوت : « العراق أعدلُ أرض الله هواءً ، وأصحّها مزاجاً وماء ، فلذلك كان أهل العراق هم أهل العقول الصحيحة ، والآراء الرّاجحة ، والشهوات المحمودة ، والشائيل الظرفية ، والبراعة في كلّ صناعة ، مع اعتدال الأعضاء ، واستواء الأخلاط ، وسُمرة الألوان »^١ .

ومن أشهر مدن العراق الكوفة وهي على ساعد الفرات غرباً ، وكان ظاهرها منازل النعمان بن المنذر ، والأنبار ، والقادسية على حافة البادية وحافة سواد العراق ، والمدائن جنوبيّ بغداد وفيها بقايا إيوان كسرى ، والحيرة وهي قاعدة الملوك اللخميّين .

٣ - الشام

بلاد الشام هي نقطة دائرة العالم التاريخي ، وقد كانت على مرّ التاريخ هدفاً للغزوات ، فاجتمع فيها خليط من السكّان مختلف الأعراق والمذاهب ، وقام فيها قبل الإسلام ثلاث دول عربيّة : دولة الأنباط في الجنوب ، ودولة تدمر في الشمال ، ودولة الغساسنة بينها .

* * *

هذا هو المسرح الذي نشأ فيه الأدب الجاهليّ وترعرع وازدهر . وهو مسرح عجيب في تنوّع ألوانه وأحواله ، تكوّن من أعماق أودية وأعلى قمم ، من أنضر بقاع وأشدها جفافاً وقسوة ، من ألين نسيم وأعنف سَموم ، ومن أزهى حضارة وأدنى بدَاوة ، أي من كل شيء وضدّه . فما تأثيره على الأدب وما تأثير الأدب فيه ؟ هذا ما سيتضح لنا في الدروس الآتية .

مصادر ومراجع

- فيليب حتي: تاريخ العرب — مطّول — الجزء الأول — بيروت ١٩٥٨ .
 جواد علي: تاريخ العرب قبل الاسلام — الجزء الأول — دمشق ١٩٥٧ .
 محمد عزة دروزة: عصر النبي — دمشق ١٩٤٦ .
 أحمد فخري: بين آثار العالم العربي — القاهرة ١٩٥٨ .
 محمد أسعد طلس: تاريخ الأمة العربية — الجزء ١ — بيروت ١٩٥٧ .
 سيدو: تاريخ العرب العام — تعريب عادل زعير — مصر ١٩٤٨ .
 جرجي زيدان: تاريخ العرب قبل الاسلام — القاهرة ١٩٠٨ .

H. Lammens: Le Berceau de l'Islam - Rome, 1914.

De Lacy O'Leary: Arabia Muhammad - London, 1927.



مصباح غزالي

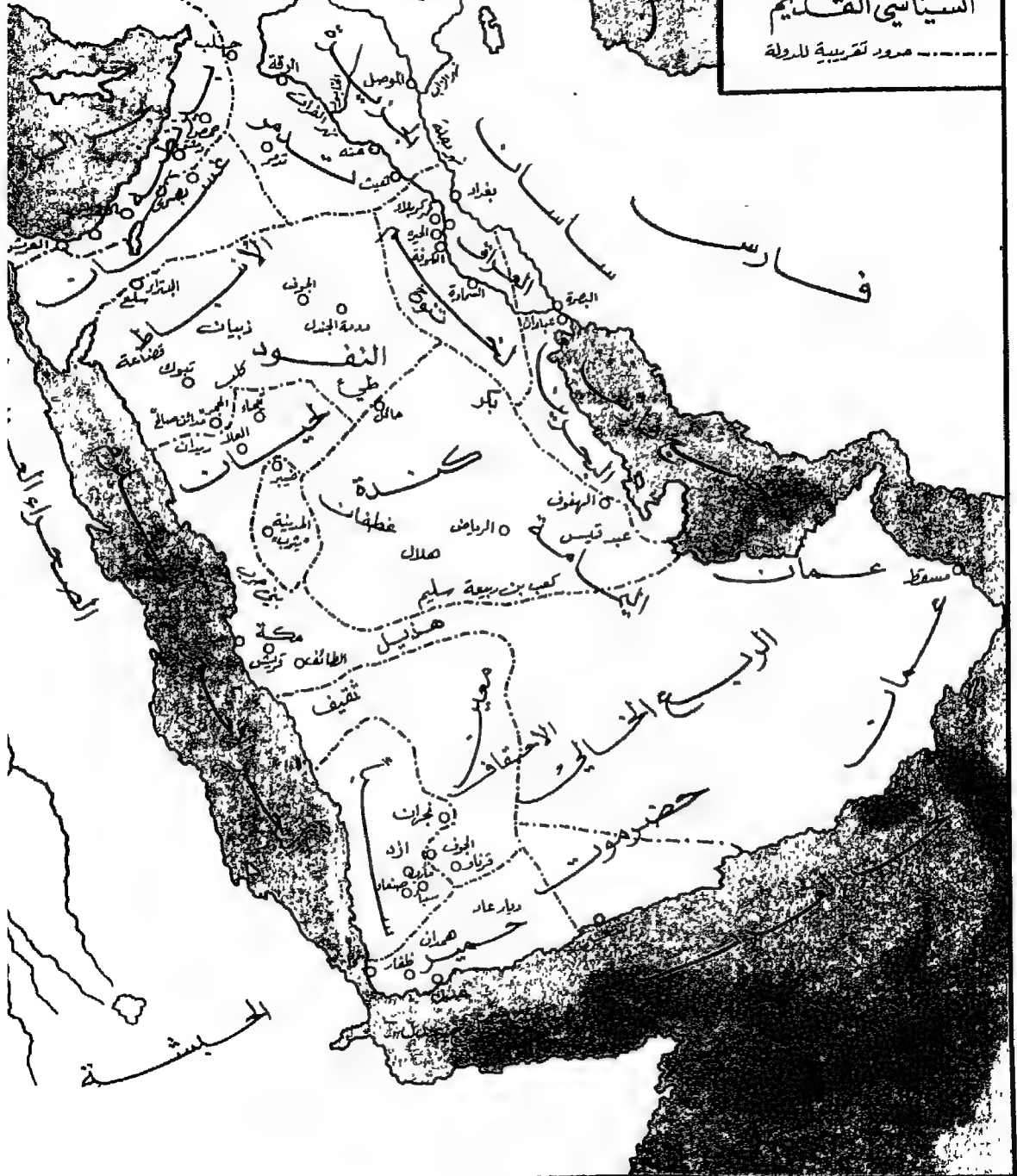
من آثار الحضارة العربية الأولى.

مَصَوِّر العالم العَرَبِي

السياسي القديم

صورة تقريبية للدولة

آسيا الصغرى



الفصلُ الثَّانِي

البيئةُ البَشَرِيَّةُ والاجتماعِيَّةُ

١ - أصل العرب . العرب من الشعوب السَّامِيَّة ، ابتداءً تاريخهم حوالي القرن الأربعين قبل الميلاد ، وكانوا مصدرًا للموجات السَّامِيَّة .

٢ - أقسامهم : يُقسم العرب الى بائدة كَعَادَ ونَمُودَ ، وإلى باقية ، ومن هؤلاء العرب العاربة وهم القحطانيون الحِمْيَرِيُّونَ ، والعرب المستعربة وهم العدنانيون سكَّان الشمال .

٣ - حالهم قبل الإسلام :

١ - حالهم الاقتصادي : لعرب الجاهليَّة حضارة ذات شأن تقوم في أساسها على التجارة ، ولاسيما وان بلادهم وسطُ بين أمم العالم ، وصلة وصل بين الهند وحوض البحر المتوسط ، وكانت قوافل التَّحَارِ تَخْتَرُقُ البلاد من أقصاها الى أقصاها ، وكانت هي والعوامل الطبيعيَّة (كانفجار سد مأرب) سبباً في اختلاط السكَّان ، وكان الاختلاط عامل هضبة اقتصاديَّة وأديَّة مرموقة .

ب - حالهم الاجتماعيَّة والسياسيَّة : كان العرب حضراً وبدواً . أما الحضرة فهم سكَّان المدن والقرى ، ولهم تجارة ورواعة وصناعة . من أشهر ممالكهم حِمْيَرٌ ، وَلَحْمٌ ، وَغَسَّانٌ . وأما البدو فهم القسم الأكبر ، وقد انتشروا في شمالي الجزيرة لا يخضعون لنظام غير نظام القبيلة .

ج - حالهم الدينيَّة : أشهر ديانات العرب في الجاهليَّة : يهوديَّة ذات جاليات قويَّة في الشمال والحجاز واليمن ، ونصرانيَّة انتشرت منذ القرن الأول للميلاد في جميع أنحاء الجزيرة ، ووثنيَّة على أساس فلكي في الجنوب ، وحجري بين العرب المستعربة .

د - حالهم الثقافيَّة : أخبار وأنساب ، ومعارف فلكيَّة وطبيعيَّة وطبيَّة ، ومدارك غيبيَّة .

٤ - أخلاقهم : من أخلاقهم الحرَّة والاستقلال ، الشجاعة والكرم والوفاء .

١ - أصل العرب

العرب من الشعوب السَّامِيَّة التي استوطنت جزيرة العرب وآسية الصغرى الى الفُرات ، وكان لهم صلة الأصل بالعبرانيِّين والفينقيِّين والآراميين والسُّريَّان والبابليِّين والأشوريِّين ، وكلَّهم من أرومة واحدة جَانَسَتْ ما بين لغاتهم ، وقَرَّبَتْ ما بين تكوينهم الفيزيولوجيِّ والنفسيِّ . والعرب ذوو تاريخ عريق ابتداءً حوالي القرن الأربعين قبل

الميلاد، وكانوا، في نظر عدد كبير من العلماء، مصدر موجات كثيرة اندفقت على الأقاليم المجاورة، وعُرفت بـ «الموجات السامية»^١. أما سبب هذه الهجرات فما حلّ ببلاد العرب من جفاف حوّل مُعظم أراضيها إلى صحارٍ قاحلة، وقضى على معظم حيوانها ونباتها، واضطرَّ الكثيرون من سكّانها إلى مغادرة أرضهم، واللجوء إلى أرضٍ أوفر خيراً، وأجزلَ عطاءً.

٢ - أقسامهم

يُقسم العرب من حيث حالهم المعاشية إلى أهل حضر، وأهل وَبَر أو بدو^٢. وَيُقَسَّمُونَ من حيث أصلهم إلى أعراق ثلاثة: العِرق الذي بادَ وعفا أثره قبل الإسلام، والعِرق القحطاني الذي استقرَّ في بلاد اليمن^٣، والعِرق العدناني المتحدّر من اسماعيل^٤.

أ - العرب البائدة:

استوطن أولاد سام بن نوح بلاد شبه الجزيرة العربية، ونشأ منهم قبائل وبطون كثيرة باد أكثرها أو فني في غيره. وهي، على ما ذُكِرَ سبعُ قبائل: عاد، وثمود، وصحار، وجاسم، ووبار، وطَسَم، وجديس. وكانت مساكنهم بعمّان والبحرين واليمامة. وقد عثر لهم العلماء، بالقرب من تيماء، في شماليّ الحجاز، على نقوش بالخط اللحياني والثمودي والصفوي، وهي تُطلِعُنَا على بعض أحوالهم وعلى ما بين لغتهم ولغة العرب من فروق وتباين.

١ - طالع: جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ١: ١٤٨.

- جرجي زيدان: العرب قبل الإسلام ١: ١٥٨.

Die Alte Geographie Arabiens: Sprenger.

٢ - البدو نسبة إلى البادية وهي الصحراء؛ والوَبَر شعر الجبال الذي كانوا يَصْنَعُونَ منه خيامهم.

٣ - هؤلاء هم أقحاح العرب.

٤ - طالع كتاب «حضارة العرب» لفوستاف لوبون، ترجمة عادل زعير - الطبعة الثانية، ص ٨٨ -

ب - العرب الباقية : وهم قسيمان : القحطانيون أو العرب العاربة ، والعدنانيون أو العرب المستعربة .

أما القحطانيون فهم عرب اليمن ، ويعرفون بعرب الجنوب ، ويُنسبون الى يعرب^١ ابن قحطان . قيل ان قحطان كان ملكاً^٢ ، ومن نسله جُمَيْر ، وقبائل العرب العاربة ، وكانت لغتهم «الجُمَيْرِيَّة» ، وقد كشفت الحفريات في بلاد اليمن عن عدد كبير من آثارها .

وأما العدنانيون فهم عرب الشمال من نسل عدنان ويُقال لهم «الزُراريون» . وفدوا الى الجزيرة من البلاد المجاورة واختلطوا بأهلها فتعربوا ، ولهذا قيل لهم «العرب المستعربة» ؛ ويعرف منهم الحجازيون ، والنجديون ، والأنباط ، وأهل تدمر .

٤ - حالهم قبل الاسلام

ليس لدينا من الوثائق ما يطلعنا على أحوال العرب قبل الاسلام إطلاعاً وافياً ، وجُلُّ اعتمادنا في ذلك على ما جاء في روايات الرواة الإسلاميين ، وما ورد في أشعار الجاهليين ، وفي التوراة والقرآن ، ثم عند بعض الكتاب الأقدمين ، من رومان ويونانيين ، وأخيراً على ما اكتشفه العلماء الأثريون في بلاد اليمن من الكتابات والنقوش الجُمَيْرِيَّة ، وما جاء في الخطوط الأَشُورِيَّة ، وغيرها ... والجدير بالذكر أن هذه الحقبة من الزمن التي تمتد في تاريخ العرب منذ ظهورهم الى الهجرة النبوية سنة ٦٢٢ ، تُسمى «جاهلية» .

١ - قيل إن العرب سُميت «عرباً» نسبة الى يعرب . وكانت الكلمة «عرب» تدلّ على القبائل المتباعدة التي كانت منتشرة في شمال الجزيرة ، ثم شاعت لغة هذه القبائل في معظم البلاد المجاورة فأطلقت اللفظة «عرب» على كلّ من يتكلم بهذه اللغة من السكّان سواء أكانوا بدواً أو من أهل الحضّر . وقد ذهب بعض العلماء الى أنّ اللفظة «عرب» يراد بها في اللغة السامية الأصلية «الغربيون» أي سكّان غربيّ الفرات الى البحر المتوسط ، وهكذا كان في نظر هؤلاء العلماء ، لفظ «العربي» مرادفاً للفظ «الغربي» ، ثم أطلق الاسم على جميع سكّان الجزيرة . والجدير بالذكر أنّ العرب أوردوا لسكّان الحيام المتقلّين في البوادي اسم «الأعراب» . وهكذا فالأعرابي هو العربي من جماعة البدو ، وليس كلّ عربيّ أعرابياً .

٢ - قيل إنّ ملكه سبق عهد الإسكندر المقدونيّ بنحو ألف وسبع مئة سنة ، وفيه يقول أحد الشعراء :

فأ مثل قحطان الساحة والندى ولا كسأبته ربّ المصاحبة يعرب

- جاهليّة أولى : من زمن ما قبل التاريخ الى القرن الخامس للميلاد؛
— وجاهليّة ثانية : من القرن الخامس الى سنة ٦٢٢ م.

توهم الكثيرون أن بلاد العرب قبل الإسلام كانت بلادَ بداءةٍ وجهالةٍ ، وليس الأمر كذلك ، فللعرب الجاهلية حضارة ليست دون حضارة الآشوريين والبابليين عراقيةً وشأنًا. قال ونكلر Winckler ان تاريخ الجزيرة العربية ، كما توضحه النقوش ، يظهر لنا مجموعة من الحكومات والدُّول المُنظمة منذ أقدم القِدَم. وقال هومل Hommel ان الحضارة العربية الجنوبية بالهتة ومذابجها ذات البخور ، ونقوشها وحُصونها وقلاعها ، لا بُدَّ أن تكون مزدهرة متحضرة منذ الألف الأوّل قبل الميلاد^١.

أ — حالهم الاقتصاديّة :

التجارة في أساس حضارة العرب : كانت بلاد الشرق ، منذ الألف الخامس قبل الميلاد ، مهد الحضارات القديمة ، وقد تمازجت تلك الحضارات وتفاعلت ، وكانت التجارة من أهمّ عوامل الاختلاط والتمازج . وبلاد العرب ، بسبب موقعها الجغرافي ، كانت صلة وصل بين الشرق الهندي والغرب (حوض البحر الأبيض المتوسط) ، وطريقاً للقوافل التي تحمل السلّع ومع السلّع حضارة وثقافة .

كانت طرق القوافل تخطّ الجزيرة من أطرافها الأربعة ، وقد امتاز عرب الجنوب بالتجارة بين الهند ومصر ودول بحر الروم ، وأسّسوا لهم مستعمرات في شمالي الجزيرة على خطوط المواصلات أصبحت مع الأيام دُوِيّلات ذات شأن : أنباط البتراء ، وعرب تلمر ، ثم غساسنة بُصرى ولخميّني الحيرة...

وبعد خراب سدّة مأرب بسيل العَرم ، أي نحو سنة ١١٥ قبل الميلاد ، نزع عدد كبير من أبناء الجنوب قاصدين ديار عدنان في الشمال ، وقصد بنو ثعلبة بن عمرو

١ — نقل أقوال العلماء في هذا الشأن الدكتور ناصر الدين الأسد في كتابه «مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية» ، ص ١١ — ١٢ .

— طالع أيضاً :

Margoliouth : Relations between Arabs and Ysraelites, prior to the Rise of Islam, 24.

— الدكتور أحمد فخري : بين آثار العالم العربي ، القاهرة ١٩٥٨ .

يثرب وكان من بينهم الأوس والخزرج ؛ ونزلت خزاعة مكة وأجلت جرهما عنها ؛ ونزل جفنة بن عمرو وبنو الشام وسُموا غساسنة نسبة الى ماء هناك يُدعى غَسَّاناً ؛ وتوجّهت قبيلة لخم بن عديّ نحو الحيرة بالعراق ، ومنها نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة ؛ وحلت طيبي في الجبلين أجاً وسلّمى الى الشمال الشرقي من يثرب. وهكذا تفرقت تلك القبائل في جميع الأنحاء حتى ضرب بها المثل ف قيل : « تفرقوا أيدي سبأ ». وأدى ذلك الى اختلاط شديد بين عرب الجنوب وعرب الشمال بالحوار والمصاهرة والحروب والتجارة. ولكن ذلك الاختلاط لم يزل ما بين الفريقين من تنافر ظلّ دهرًا طويلاً حتى بعد ظهور الإسلام ، وان كان العامل الأكبر ، في القرنين الخامس والسادس ، لاستفاقة الحجاز الشديدة التي كانت منها النهضة الجاهلية في حقل الاقتصاد والأدب.

والجدير بالذكر أيضاً أن بلاد العرب ، بسبب موقعها التجاري ، كانت هدفاً لكل طامع ، فكان يقصدها الهنود والأحباش من الجنوب ، والفُرس والآراميون والروم والمصريون من الشمال ؛ وكانت تحاول السيطرة عليها كل دولة تمتد لها السيادة في الشرق ، وذلك لتضع يدها على طريق القوافل ، أي طرق المواصلات الوحيدة بين الشرق والبحر لذلك العهد^١. وهكذا جرى تمازج شديد في بلاد العرب بين المدنيّات والحضارات.

ب - حالهم الاجتماعية والسياسية :

ذكرنا سابقاً أنّ العرب قسمان : أهل حضر وبدو ، ولكل من هذين القسمين حالة اجتماعية وسياسية.

١ - كان بنو غَسَّان يؤرّخون بانتمجار سد مأرب بجاعلين ذلك الحادث بداية عهدهم الجديد. وقد انفجر ذلك السد غير مرّة ولا تزال أنقاضه ظاهرة الى اليوم.

٢ - لقد عزم الاسكندر المقدوني على فتح بلاد العرب ، ولكنه مات قبل أن يتم ذلك. وساق أوغسطس قيصر الروماني سنة ٢٤ ق.م. الى اليمن جيشاً جرّاراً فلم يلاق إلا الأهوال ، ووصل بعد ستة أشهر الى نجران ، وقبل وصوله الى مأرب التقى باليمنيين في معركة قضت قضاء تاماً على أمل الرومان في السيطرة على تلك البلاد.

أهل الحضر: أما أهل الحضر فهم سكان المدن والقرى؛ كانوا يعيشون عيشة قرار ويتعاطون التجارة والزراعة والصناعة، وقد اشتهرت جبرهم الموقفة^١، وبرودهم وسيوفهم اليمنية، والجلود التي افتتوا في دبغها، والأفاويه والعطور التي حملوها الى جميع البلدان. وكانت مدنها أبنية ذات هياكل وقصور، ومن قصورهم المشهورة الخورنق والسدير في العراق، وعُمدان بظاهر صنعاء اليمن، وهو سبع طبقات وفيه ما لا يوصف من الزخارف والصنائع الغريبة. وكانت لهم ممالك عدة، من أشهرها:

* **مملكة حمير:** في اليمن، وهي من أقدم الممالك العربية وأطولها أجلاً. اشتهرت بعلم الهندسة وتنظيم الري، ومن آثارها سد مأرب.

* **مملكة تدمر:** وهي من أعظم الدول العربية شأنًا، وقد بلغت أوجها في عهد أديانة الثاني الذي منحه روما سنة ٢٦٤ لقب حاكم عام على المشرق من حدود أرمينية الى جزيرة العرب، ثم في عهد امرأته زينب المعروفة بالزباء.

* **مملكة الأنباط،** قامت في جنوبي الشام وشمال شبه جزيرة سيناء، وعاصمتها مدينة سلع المعروفة بالبتراء^٢. وقد امتدَّ عهدها الى أوائل القرن الثاني للميلاد أي الى أن استولى عليها الرومان سنة ١٠٦ م. قال ديودورس الصقلي: «إن الأنباط يعيشون في البادية الجرداء التي لا أنهار فيها ولا سيول ولا ينابيع... وثروتهم من الاتجار بالأطياب والمر... يحملونها من اليمن وغيرها الى مصر وشواطئ البحر الأبيض المتوسط، ولم تكن تمر تجارة في أيامهم بين الشرق والغرب إلا على يدهم، ويحملون الى مصر على الخصوص القار لأجل التحنيط. وهم ضنينون بحريتهم، فإذا دهمهم عدو يخافون بطشه قروا الى الصحراء»^٣.

١ - الحبر الموقفة ضرب من برود اليمن فيها خطوط بيضاء مستطيلة.

٢ - «ما تزال أطلال هذه المدينة الجبارة... شاهداً على ما بلغه أهلها من الرقي العمراني والهندسي والفني، وأجل هذه الأطلال القصر المعروف اليوم بـ«خزنة فرعون»، وهو بناء شامخ منقور في الصخور ذات اللون الوردي البديع، وقد نقشت واجهة هذا القصر نقشاً بديعاً، وزينت بالكتابات النبطية الجميلة، وأقيم الى جانب القصر مدرج صخري كان يتخذ مسرحاً للألعاب العامة، يذكرنا بمسرح روما وأثينا، ومن آثارها أيضاً «قصر الدير» وهو كهف ضخم بارع الهندسة، كثير النقوش غني بالزخارف».

(الدكتور طلس)

٣ - عن تاريخ العرب قبل الإسلام لجواد علي، الجزء ١، ص ١٧٧.

* مملكة المناذرة : هي مملكة اللخميّين ، وقد امتدّ عهدها من أوائل القرن الثالث للميلاد الى القرن السابع ، وكانت قاعدتها الحيرة بالعراق ، وكان ملوكها موالين للفرس يأتمرون بأمرهم ، ومن أشهرهم النعمان الأول (٤٠٠ — ٤١٨ م) صاحب قصري الخورنق والسدير ، والمنذر الثالث ابن امرئ القيس بن ماء السماء (٥٠٥ — ٥٥٤) ، وعمرو بن هند (٥٥٤ — ٥٦٩) الذي كان بلاطه موثلاً للشعراء والأدباء ، والنعمان بن المنذر « أبو قابوس » الذي مدحه النابغة الذبياني .

* مملكة الغساسنة (أولاد جفنة) وكانوا يقيمون في بلاد حوران ، أي في بُصرى وما حولها ، وقد امتدّ عهدهم من أوائل القرن الثالث للميلاد الى الفتح الإسلامي ، وكانوا موالين للروم البيزنطيين . من ملوكهم الحارث بن جبلة (٥٢٩ — ٥٦٩) الذي انتصر على المنذر بن ماء السماء في يوم حلينة ، وكان قصره مرتاداً للشعراء .



من آثار البتراء .

١ - طالع « بين آثار العالم العربي » للدكتور أحمد فخري ، صفحة ٤٩ . — ومدينة بصرى من أهم مناطق الآثار في البلاد العربية . ففيها آثار وثنية ربما كان أهمها المسرح الشهير الذي كان يتسع لأكثر من أربعة عشر ألف شخص ، وفيها آثار مسيحية من أهمها الكاتدرائية ودير بئيرا الراهب ، وفيها أخيراً آثار إسلامية من جوامع ومساجد وما الى ذلك .

• مملكة كندة : في نجد ، وقد امتدّ عهدها من نحو سنة ٤٥٠ الى نحو سنة ٥٤٠ م. وكان أمراؤها تارةً مع يزنطية وتارةً مع الساسانيين الفُرس ، وكان حُجْر والد الشاعر امرئ القيس آخر ملوكها قتله بنو أسد^١.

أهل الوَبَر أو البدو : وأمّا البدو فهم القسم الأكبر ، وقد انتشر أكثرهم في شماليّ الجزيرة ، وكوّنت البيئة الصحراوية حالهم الاجتماعيّة ، فاحتقروا الصناعة والزراعة ، وعاشوا تحت الخيام^٢ على رعيّ الأنعام ، يطعمون من لحمها ولبنها ، ويكتسون بصوفها ووبرها ، ويتبعون مواقع المطر طلباً للكلأ والماء ؛ وإذا احتاجوا الى غير ما تنتجه ماشيتهم تعاملوا عن طريق البَدَل ، فاستبدلوا بالماشية ونتاجها ما يتطلّبون من ثمر ولباس وغير ذلك من المأكول والملبوس ، وقد يلجأون الى الغزو والسلب إن عضّتهم الحاجة أو دعاهم طلب الثأر^٣.

وهم لا يخضعون لنظام غير نظام القبيلة ولا يعرفون حكومة أو مملكة في غير الأسرة والعشيرة. فكان مجتمعهم مجتمع القبيلة والخيمة لا مجتمع الأمة والشعب. وكان لكلّ قبيلة رئيس هو شيخها والسيد فيها ، وهو عصبتها ورباط وحدتها والحكم في شؤونها. وأفراد القبيلة متضامنون ينصرون أخاهم ظالماً كان أو مظلوماً. وشعور البلويّ بارتباطه بقبيلة يحميها وتحميّه هو المسمّى بالعصبيّة. وكان سلطان الأب في بيته مطلقاً يتصرّف في أمور أهله على هواه. وكان للمرأة أن تشارك زوجها في أمور الحياة وكانت موضوع إجلال في البيت كما كانت تتمتع بحظّ وافر من الحرية والاستقلال.

والعرب تُقسّم في اصطلاح علماء النّسب الى طوائف أعمّها الشّعْب كبنِي مُضَرَ ،

١ - طالع أوليدر : ملوك كندة The Kings of Kinda - طبعة ليزغ.

٢ - من أنواع بيوت الدو ما يسمونه بالسُرادق ، وهو خيمة من نسيج القطن ، والفُسطاط وهو بيت كبير من الشجر. والخباء وهو بيت من الصوف ، والنجداد من الوبر ، والخيمة من الغزل ، والقبّة من اللّبن ، والحظيرة من الشجر. والطُراف من الأديم. وكان الرئيس عندهم ، إذا ضرب على أحد قبة حمراء من آدم ، عُرف قدره منه ومكانه عنده.

٣ - قال جواد علي : «قد ارتبط أخذ الثأر عند الجاهليين بعقيدة تتعلق بمستقبل المقتول وبمستقبل أهله ، فالمقتول لا يمكن أن تستقرّ روحه وتهجّج إلا بالأخذ بثأره. إنها ترفرف هامة على القبر ، تقول : اسقوني اسقوني ! ولن تستقرّ إلا بعد الأخذ بالثأر وسفك دم القاتل أو من يُسفك دمه مكانه».

(تاريخ العرب قبل الاسلام ٦ ص ٣٤١)

وأخص منه القبيلة كبنى قيس بن عيلان بن مُضَر، ثم العارة كبنى سعد بن قيس بن عيلان، ثم البطن كبنى غطفان بن سعد بن قيس، ثم الفخذ كبنى ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان، ثم الفصيلة كبنى فزارة بن ذبيان، ثم العشيرة وهم أدنى الأقارب كبنى بدر الفزاري^١.

ج - حالهم الدينية :

ديانات العرب في الجاهلية ثلاث : اليهودية، والنصرانية، والوثنية. أما اليهودية فقديم العهد عندهم، دخلت الجزيرة في زمن إسماعيل وإبراهيم الخليل، ثم اشتدت هجرة اليهود إليها بعد انهيار الدولة اليهودية وخراب المدينة المقدسة والهيكل^٢، فأنشأوا لهم جاليات قوية في الشمال والحجاز واليمن، وانتشروا في مكة والمدينة والطائف، واستقلوا في خيبر وفدك، وأنشأوا لهم أحياء خاصة في مدُن ساحل البحر الأحمر. وقد دعا اليهود الى التوحيد فدخل عدد من العرب في دينهم، وصاروا «يعبرون العرب جهاراً بوثنيتهم حتى زالت قداسة الأصنام من نفوسهم»^٣.

وأما النصرانية فقد دخلت بلاد العرب منذ عهد الرسل خلفاء المسيح. وأثبت ابن هشام^٤ والطبري^٥ وابن خلدون^٦ أن عيسى عليه السلام بعث ابن ثلثاء^٧، وهو من

١ - أشهر القبائل العربية كما رتبها عدد من المؤرخين :

أ - عرب الجنوب أو القحطانيون :

(١) قحطان : يعرب - يشجب - سبأ - ومن سبأ كهلان وجمير.

(٢) كهلان : طيبي - همدان - عاملة - حُدَام (ومنها لحم، وكِنْدَة)، والأزد (ومنها الفساسة، وخزاعة، والأوس والخزرج) - أثمار.

(٣) جمير : قضاعة - تنوخ - كلب - جُهينة - عُذرة.

- عرب الشمال أو العدنانيون :

(١) عدنان : معد - نزار - ربيعة - إياد - مُضَر.

(٢) ربيعة : أسد - وائل (ومنها بكر، وتغلب).

(٣) مُضَر : قيس عيلان (ومنها هوازن، وسُلَيم، وغطفان، ومن غطفان عيس وذبيان) - نيم - هذيل -

كِنانة (ومنها قريش). ٢ - دمرها الرومان سنة ٧٠.

٣ - محمد حسين هيكل : حياة محمد، ص ٢٩٦. ٤ - ابن هشام : السيرة، ص ٢٥٥.

٥ - الطبري : أخبار الرسل والملوك ١ ص ٧٣٨. ٦ - ابن خلدون : كتاب العبر... ٢ ص ١٥٠.

٧ - ابن ثلثاء أي برثلاوس، ولقظة «ير» بالآرامية معناها «ابن».

الحواريين، الى الأعرابية وهي أرض الحجاز. وانتشرت النصرانية انتشاراً واسعاً في جميع أنحاء الجزيرة، ودان بها عدد كبير من القبائل. قال اليعقوبي: «ان قضاة أول من قدم الشام من العرب، فصارت الى ملوك الروم فملكوهم. فكان أول الملوك لتنوخ ابن مالك، فدخلوا في دين النصرانية، فملكهم الروم على من بلاد الشام من العرب^١». ثم قدمت غسان الشام وتنصرت وملكها الروم على العرب. وقد سيطرت النصرانية على الشام وأعالي العراق والحجاز^٢، كما شاعت في اليمن. وابنتي أبرهة، عامل التجاشي، كنيسة في صنعاء من أعظم الكنائس سماها «القليص» وكان ينوي أن ينافس بها مكة الوثنية، ويصرف إليها حج العرب^٣. وتسربت النصرانية الى يثرب ومكة، وكان لها في كل مكان أساقفة، كما كان لها أساقفة يرحلون مع أهل البدو، سموهم «أساقفة المضارب». وهكذا كان التوحيد المسيحي متشراً في جميع البلاد العربية لذلك العهد.

وأما الوثنية فكانت شائعة أيضاً في شتى أنحاء الجزيرة، ويرى الدكتور جواد علي وغيره من علماء التاريخ أن الشعوب السامية كانت في الأصل على التوحيد، وأن الوثنية والأصنام والشرك عرّض طراً على حياتهم الدينية^٤. وكانت الديانة الوثنية في جنوبي شبه الجزيرة على أساس فلكي، تقوم على عبادة القمر «الإله ود»، وتعد الشمس زوجة له، وعشتر، أي الزهرة، ابناً لها. أما وثنية العرب المستعربة فكانت على أساس حجري تعد بعض الأحجار بيتاً لله، ويقام حول تلك الأحجار المقدسة بناء يدعى «حرماً». وكانت زيارة ما يسمونه «بيت الله» أو الحج في أوقات معلومة يسمونها «الأشهر الحرم». وأشهر «بيت الله» كعبة مكة لوقوعها في الوسط من طريق القوافل، لذلك لزم قريش جوارها وقامت بسداتها. وكان في الكعبة أصنام لجميع القبائل، وكبير الآلهة فيها الصنم «هبل»، وكان المقدم على المعبودات التي حوتها

١ - تاريخ اليعقوبي ١ ص ٢٣٤.

٢ - طالع «تاريخ العرب قبل الاسلام» لجواد علي ٥ ص ٣٩٩، و«سيرة الرسول» لدروزة ٢ ص ١٤٣، و«خطط الشام» لمحمد كرد علي ١ ص ١٠٥.

٣ - ابن هشام: السيرة ١ ص ٤٤.

٤ - تاريخ العرب قبل الاسلام ٥ ص ٢٠ و ١٢٠.

٥ - عثر هو عشتار البابلية، وعشترت الفينيقية.

الكعبة إذ ذاك الله»، ويسوغ الاستنتاج أن الله كان المعبود القبلي لقريش قبل الاسلام^١. والظاهر أن إكرام أهل مكة للآلات والعزى ومناة كان إكراماً للملائكة^٢.

د - حالهم الثقافية :

لقد شاع فيما بين كتاب العرب عصرًا بعد عصر أن الجاهلية عهد الجهل والامية^٣، وتمسك بعضهم بحرفية بعض الآيات القرآنية ليقفوا الموقف نفسه من ذلك العهد، وليس الأمر كذلك في نظر العلماء. قال الدكتور ناصر الدين الأسد: «غير أن هذا الوصف بالامية لا يعني، في رأينا، الامية الكتابية ولا العلمية، وإنما يعني الامية الدينية، أي انهم لم يكن لهم (يعني غير أهل الكتاب من نصارى ويهود) قبل القرآن الكريم كتاب ديني، ومن هنا كانوا أميين دينياً، ولم يكونوا مثل أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين كان لهم التوراة والإنجيل^٤».

الكتابة والقراءة: كانت الكتابة شائعة في العهد الجاهلي، ولاسيما في الحواضر، وكان للعرب إذ ذاك كتاتيب لتعليم القراءة والكتابة، وشيء من مبادئ الحساب، ورواية الشعر القديم والحكم المأثورة، وأخبار الماضين وقصصهم، وأنساب العرب الأقدمين وأحوالهم^٥.

لقد ثبت لنا ان الكتابة العربية وجدت في العهد الجاهلي في ما أشرنا إليه من نقوش؛ ومن الثابت أيضاً وجود معلمين وكتاتيب، وقد اشتهر في ذلك أهل الطائف وجماعة ثقف^٦. ومن الجدير بالذكر أن عدداً من أبناء العربية كانوا يجيدون قراءة عدة لغات أجنبية وكانوا يكتبونها، من أولئك عدي بن زيد العبادي وورقة بن نوفل.

١ - الدكتور فيليب حتي: تاريخ العرب ١ ص ١٣٩ - ١٤١.

٢ - راجع السيرة لابن هشام ٢ ص ٢٨٥.

٣ - الجاحظ في «البيان والتبيين» ٣ ص ٢٨، وابن عبد ربه في «العقد المريد» ٤ ص ٢٤٢، ومحمد كرد علي في «الاسلام والحضارة العربية» ١ ص ١٢٤...

٤ - مصادر الشعر الجاهلي ص ٤٤ - ٤٥.

٥ - الدكتور طلس: تاريخ الأمة العربية ١ ص ١٥٢ - ١٥٣ - وقد فصل ذلك في كتابه «تاريخ التربية والتعليم عند المسلمين».

٦ - ذكر المؤرخون عدداً من المعلمين منهم يوسف بن الحكم الثقفي وابنه الحجاج - طالع كتاب «مصادر الشعر الجاهلي» لناصر الدين الأسد (ص ٥٠ - ٥٤).

الأخبار والأنساب : والعرب في الجاهلية شديدو الشغف بأخبار الماضين، شديدو التتبع والرواية لها، يشهد بذلك الشعر الجاهلي والقرآن نفسه، ثم كُتب الإسلاميين من بعد. فقد تداولوا أخبار عرب الجزيرة وممالكها، وقصص الأنبياء والرسل، قال الجاحظ : «ومما يتعلّق بهذا الباب من العلم أخبار العرب وحروبهم وأيامهم وفرسانهم وأسماؤهم، ومن أشهر قصصهم المتوارثة قصص مأرب، وسيرة أصحاب الأخدود، وقصة الفيل، وقصة ذي يزن الحميري، وقصة عمرو بن لحي صاحب عبادة الأصنام في الجزيرة...» وإلى جنب هذا كلّه كان العرب على إلمام بأخبار الفرس والروم وغيرهم. روى الدكتور طلس عن ابن هشام صاحب السيرة أنّ النضر بن الحارث ذهب إلى فارس وتعلّم قصص اسفنديار ورستم ثم رجع إلى الحجاز وأخذ يقصّها على الناس^٢.

وكان العرب إلى ذلك يتعاطون علم الأنساب وذلك لإيجاد العصيّة التي بها قوام سطوتهم^٣. «ولشدّة مباهاتهم بأنسابهم كان كثيراً ما يقع التنافر بسببها، فكان إذا تنافر رجلان في الحسب والنسب تنافرا إلى حكائهم، فيقولان عند المنافرة أئنا أعزّ نفرأ؟ والمنفور هو المغلوب والتّافر الغالب. ويقال لمن يقضي في ذلك الحكم. وكان المنفور يعطي التّافر ما يقع عليه الشرط، فينحطّ قدره بين العرب. وكان من حكّام تميم أكمّ ابن صيفي، وحاجب بن زرارة... ومن حكّام قيس عامر بن الظرب... ومن حكّام قريش عبد المطلب، وأبو طالب^٤...»

وقد أورد فضلاً عن ذلك نصّاً لابن فارس يثبت فيه أن عرب الجاهلية كانوا على إلمام بعلوم اللغة وقواعدها وعروضها. (ص ٤٦ — ٥٠) — وجاء في سيرة ابن هشام أن نفرأ من قريش أرادوا أن يجمعوا على رأي في النبي، فقالوا للمغيرة : «نقول كاهن ! قال لا والله ما هو بكاهن ! لقد رأينا الكهان لما هو بزمزمة الكاهن وسجعه !... قالوا فنقول شاعر ! قال ما هو بشاعر، لقد عرفنا الشعر كلّهُ : رجّزه وهزّجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه. فما هو بالشعر...» (ص ١٧١).

١ — البيان والتبيين ١ ص ١٨. والدكتور طلس ١ ص ١٥٣ — ١٥٤.

٢ — المرجع الأخير، ص ١٥٣.

٣ — طالع المقدمة لابن خلدون — طبعة دار الكتاب اللبناني. ص ٢٢٨ — ٢٢٩.

٤ — صنّاجة الطرب، ص ٤١ — ٤٢.

الفلك والطبيعة : كان العرب في الجاهلية ذوي صلة وثيقة بالكلدانين والصابئة وغيرهم ممن كان لهم إلمام واسع بعلوم الفلك والتنجيم على الطريقة القديمة ؛ وكانوا يعرفون الكواكب السيارة السبعة على رأي القدماء ، ويعرفون أبراج الشمس ومنازل القمر . وكانوا يقسمون السنة الى اثني عشر شهراً قريئاً ، وقد اختلفت أسماء الشهور باختلاف الأيام والقبائل الى أن ثبتت أخيراً التسمية المعروفة الى اليوم^١.

الطب : والعرب في الجاهلية حاولوا أن يكافحوا الأمراض بما لديهم من وسائل ، وكان جلّ اعتمادهم في ذلك على الحشائش التي عرفوا خصائصها وفوائدها ، ثم على الكيّ والفصد . وقد جاء في أمثالهم «آخر الطب الكي» . وكانوا يضيفون الى ذلك طائفة من الرقيّ والعزائم والتائم . أما مصدر معارفهم الطبية فاستقراؤهم وتجاربهم ، ثم السريان والفرس والهنود الذين نقلوا عنهم الشيء الكثير .

ومن أطبايهم المشهورين لقمان الحكيم ، وابن حذيم من تيم الرّباب ، وهم يضرّيون فيه المثل بالحدّاقة في الطب فيقولون : «أطبُّ من ابن حذيم» ؛ قال أوس ابن حجر :

فَهَلْ لَكُمْ فِيهَا إِلَيَّ فَلَانِي بَصِيرٌ بِمَا أَعْيَى النَّطَاسِي حَذِيمًا

ومن أطبايهم الحرث بن كلدة ، وهو من بني ثقيف من أهل الطائف ، رحل الى أرض فارس ، وأخذ الطبّ عن أهل جنديسا بور ، وطبّب في أرض فارس ثم رجع الى الطائف وتوفي نحو سنة ٦٣٤ م . وقد عاصره ابن أبي رومية التميمي ، الذي روى عنه أنه كان جراحاً ماهراً .

الكهانة والعرافة : الكهانة ادّعاء معرفة الأسرار ومطالعة علم الغيب ، أمّا العرافة فهي ادّعاء علم الماضي وكشفه . وهذه الصناعة كانت معروفة عند العرب في الجاهلية ،

١ - ذكر بعض المحققين أن تسمية الشهور العربية بأسمائها كانت للأسباب التالية : المحرم كانوا يحرمون فيه القتال ، وصفر كانت تصفر فيه بيوتهم لخروجهم الى الغزو ، وشهر ربيع كانا زمن الربيع ، وشهر جادى كان يجمد الماء فيها لشدة البرد ، ورجب الوسط ، وشعبان يشعب فيه القتال ، ورمضان من الرمضاء لأنه كان يأتي فيه القيظ ، وشوال تشيل فيه الإبل أذنابها ، وذو القعدة لعودهم في دورهم ، وذو الحجة لأنه شهر الحج .

فكان إذا ناب أحدهم أمر يريد معرفة حقيقته أو مستقبله منه ذهب الى الكاهن^١ ، فأخبره بما يهّمه ؛ وكانوا يعتقدون أنّ لكلّ كاهن صاحباً من الجنّ يحضر إليه فيخبره بما يريد^٢ . وللكهّان لغة خاصّة تمتاز بالسّجع المعروف بـ «سجع الكهّان» .

من أشهر كهّان الجاهليّة شقّ وسطيح .

القيافة : القيافة هي الاستدلال من الآثار على الأعيان ، وهي في الجاهليّة نوعان : قيافة البشر ، وقيافة الأثر . أما قيافة البشر فهي الاستدلال بخيّلان الوجه وشكل الأعضاء على نسب الانسان ، وأما قيافة الأثر فهي الاستدلال بالأقدام والحوافر والخفاف .

الفراسة والريافة : الفراسة هي الاستدلال بالنظر الى وجه الإنسان على ما أضمره في نفسه ، وبلاستماع الى كلامه على أمره ، وبالنظر الى هيئته على صناعته ، والى تقاطيع سحنته على أخلاقه ... والريافة هي الاستدلال بالنظر الى تربة الأرض وأعشابها على أمكنة الماء في باطن تلك الأرض .

العيافة : العيافة زجر الطير أي أن يُرمى بحصاة أو أن يصيح الرجل به ، فإن ولّاه ميامنه في طيرانه تفاعل أي تيمّن ، وإن ولّاه مياسره تشاءم . وقيل إنهم إذا أرادوا السفر خرجوا من الغلس والطير في أوكارها ، فيطيرونها فإن أخذت يميناً أخذوا يميناً ، وإن أخذت شمالاً أخذوا شمالاً . ويلحق بالعيافة «الطرق» وهو الطّرق أو الضرب بالحصى ، ويسمّى أصحابه الطّراق ، ومنه الطوارق المتكهنات من النساء^٣ .

١ - ان اللفظة «كاهن» تشبه «كوهن» العبرانيّة ، و«كهنا» الآرامية ، وهي هنا على غير معنى «الكاهن» عند اليهود أو عند النصارى . ويذهب جرجي زيدان الى أنّ الكهانة من العلوم الدخيلة على العرب ، ويرجح أن الكلدان حملوها إليهم مع علم النجوم ، أما لفظ «الكاهن» فقد اقتبسه العرب من اليهود . (تاريخ آداب اللغة العربية ١ ، ص ١٨٧) .

٢ - كما كان للقبيلة خطيبها وشاعرها كان لها كذلك كاهنها أو كاهنتها . والكاهن مستشار القبيلة وحكّمها ، لا يُردّ له كلام ، ولا يرقّض له طلب .

٣ - قال امرؤ القيس :

وقد أغشدي والطير في وكناتها بمنجرد قيد الأوابد هيكل
وقال ليد بن ربيعة العامري :

لعمرك ما تدري الطوارق بالحصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع

٤ - أخلاقهم

كانت أخلاق العرب ولاسيما البدو منهم وليدة الصحراء والحالة البدائية . فالبادية التي كانت حصن البدوي ومعتمده دون هجمات الطامعين والفاطمين علّمته أن يكون طليقاً ينزع أبداً الى الحرية والاستقلال ولا يطاقطى رأسه أمام نير أجنبي ، كما لا يخضع لقانون أو نظام .

وعيشة البدوي القسوة القاسية علّمته أن يكون قنوعاً ، صبوراً على الشقاء والعناء ، كما علّمته أن يستسلم للانكماش في أحيان كثيرة فلا يسعى في تحسين حاله وإصلاح بيئته ومعيشته .

وعزلة البدوي أثّمت فيه الروح الفردية فتعذّر عليه أن يرفع مستواه الى مصاف الإنسان الاجتماعي المعروف بنزعة الأمية ، وأبعدته تلك الروح عن الإخلاص لما فيه خير المجموع خارجاً عن نطاق القبيلة .

ثم ان الأخطار المحدقة بحياة الصحراء علّمت البدوي أن يكون شجاعاً ، فهو أبداً غاز أو مغزوّ أو معرّض لا يحدى الخالتين ، وهو أبداً في قتال مع الأعداء من الناس والحيوان وعوامل الطبيعة القاسية ، « عصمته سيفه ، وحصنه ظهر جواده ، وعدته الصبر » . وأكثر ما تتجلّى شجاعته في التزال والدفاع والنجدة ...

ومع ما كان للبدوي من حسابان البادية ميداناً للفوضى والعبث ، فقد حافظ على فكرة الضيافة والكرم ، يبعث عليها حرصه على جميل الذكر وتحصيل المحمدة والرغبة في أن يعامل بالمثل ، في بلاد كثيرة المخاطر والمجاهل . ويتجلّى كرمه خصوصاً في إيقاد النيران ونحر الجزور وإضافة اللاجئ . وكان في نفس البدوي الى جنب الكرم كثير من الوفاء تبعث عليه المروءة وعزة النفس ؛ وقد تسوق البدوي عقيدته بالوفاء الى بعث الحرب وبذل الأعزّ محافظة على قريب أو جارٍ أو مستجير .

زد على ذلك كلّ ما كان للبدوي من إباء للضم ، وحرص على الحق الى جنب استحلال القوي لغصب الضعيف ، تحصل على صورة مصغرة للبدوي في ميدانه الفسيح ومسرحة الجفاف المذيب .

مصادر ومراجع

- فليب حتي: تاريخ العرب — مطّول — الجزء الأول — بيروت ١٩٥٨.
- جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام — الجزء الأول — دمشق ١٩٥٧.
- محمد عزّة دروزة: عصر النبي — دمشق ١٩٤٦.
- أحمد فخري: بين آثار العالم العربي — القاهرة ١٩٥٨.
- محمد أسعد طلس: تاريخ الأمة العربية — الجزء الأول — بيروت ١٩٥٧.
- سيدو: تاريخ العرب العام — تعريب عادل زعير — مصر ١٩٤٨.
- جرجي زيدان: تاريخ العرب قبل الإسلام — القاهرة ١٩٠٨.
- : تاريخ التمدن الإسلامي — الجزء الأول — القاهرة ١٩٠٢.
- ريجيس بلاشير: تاريخ الأدب العربي — ترجمة إبراهيم الكيلاني — الجزء الأول — دمشق ١٩٥٦.
- ناصر الدين الأسد: مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية — مصر ١٩٥٦.
- ولفسون: تاريخ اللغات السامية — القاهرة ١٩٢٩.
- عمود سليم الخوت: في طريق الميثولوجيا عند العرب — بيروت ١٩٥٥.
- A. Von Kremer : Kulturgeschichte des Orients unter den Chalifen - Vienne 1877.
- C. Huart : Histoire des Arabes - Paris 1912.
- C. Brockelmann : Histoire des peuples et des Etats islamiques (traduction de M. Tazerout) - Paris 1949.
- M.J. de Goeje : - Arabie, in Encycl. de l'Islam, T. I, 372 - 382.
- J. Tkatsch : Saba' - in Encycl. de l'Islam. T.IV, 3 - 19.
- P.H. Lammens : La Mecque à la veille de l'Heégire - Beyrouth 1924.
La cité arabe de Taif à la veille de l'Hégire - Beyrouth 1922.
- F. Hommel : L'Arabie avant l'Islam, in Encycl. de l'Islam, Art. Arabie, I, 382 - 386.
- C. de Perceval : Essai sur l'histoire des Arabes avant l'Islamisme - Paris 1847.

الفصل الثالث

بَوَاعِثُ الْأَدَبِ الْجَاهِلِيِّ وَمَصَادِرُهُ

١ - بواعث الأدب الجاهلي :

- ١ - العرق والقبيلة : مجتمع قبليّ من الطبقة الأولى . وحدة القبيلة فيه مقدّسة ، وأبناؤه ذور إيمان برابطة الدم . نشأ عن ذلك ثلاث طبقات في القبيلة : الصرحاء والعبيد والموالي . وكان من ذلك كله تنازع اجتماعي كان الشعر لسانه .
- ٢ - المسرح الجغرافي : أدّى الى المبالغة وعدم الاستقرار ، والى التحرك ، والميل الى كل عظيم ، والشجاعة والكبرياء ، كما أدّى الى معارك سُمّيت أياماً . وكل ذلك موضوع ثرّ للأدب والأدباء .
- ٣ - الأسواق : كانت ميادين مفاخرات ومنافرات ، ولا سيما عكاظ .
- ٤ - الصراع السياسي : أدّى الى التنافس في استقدام الشعراء وإغداق العطاء ، ومن ثمّ الى المدح والاستجداء .
- ٥ - الميثولوجيا : قدمت موضوعات ذات شأن في الأدب الجاهلي .

٢ - مصادره :

- ١ - الرواية والتقييد : نقل الشعر الجاهلي عن طريق الرواية كما نُقل بعضه عن طريق التقييد والكتابة . والرواية أدّت الى تغيير وتبديل وتحل في الأدب الجاهلي .
- ٢ - صحة الشعر الجاهلي : اختلف العلماء في شأن الشعر الجاهلي اختلافاً شديداً ، فمنهم من شكّ في صحته جملة (مرغليوث — طه حسين) ومنهم من قال بالنحل الجزئيّ (شال ليال — جورجيو دلافيدا) ، ومنهم من قسم الشعر الجاهلي الى ثلاثة أقسام : قسم منحول ، وقسم صحيح ، وقسم مختلف عليه (ناصر الدين الأسد) . وهذا الرأي الأخير هو الأصح .

لا غرو أن كلامنا سيتناول أدب الجاهلية الثانية ، بسبب غموض تاريخ الأولى وخلوّ ذلك التاريخ من أدب نعتمد عليه في الدراسة ؛ إلّا ما هنالك من نقوش وكتابات تبعد علما نحن فيه . ثمّ أن أكثر كلامنا سيدور على البادية وما هو في فلكها ، لا شيء إلا لكون أكثر الشعراء من بوادي نجد والحجاز وشتى النواحي في قلب الجزيرة العربية ، سواء أكانوا منها أصلاً أو انتساباً بعد أن نزحوا إليها وتفاعلوا معها تفاعلاً

عميقاً. ولا عبرة في أن يكون بعض أولئك الشعراء ممن تقبلوا في البلاد واتصلوا بمختلف الحضارات القائمة لذلك العهد، لأنّ التقلّب والاتصال لا يمحوان الطبيعة الأولى والمشرّب الأول وإن كان لها أثر فعال في التوجيه وتوسيع الآفاق وترقيق الأخلاق.

أ - بواعث الأدب الجاهليّ

١ - العرق — القبيلة :

أمّا البواعث فأكثر من أن تُحصى ، ولهذا سنلزم جانب الاجتزاء بما هو أشدّ نطقاً ، وأوضح دلالةً وفاعليةً ، وبما هو أوفر عناصر تفسيرية لمعاني الشعر الجاهلي ونزعاته التعبيرية والتصويرية. وأول ما يستلفت نظرنا أصل شعراء الجاهلية ، أعني العرق السامي ، في صبغته العربية الخاصة.

لا شكّ أنّ الشعوب السامية تشترك في بعض الصفات الجسدية والنفسية. قال غوستاف لوبون : « إذا جاز لنا أن نحكم من خلال مبادئنا الحاضرة في مبادئ الساميين السياسية والاجتماعية رأيناها قبلية غير راقية ، وذلك مع الاعتراف بأن الأمم السامية أقامت حضارات عظيمة ، وأن ثلاثة من الأديان الخمسة أو الستة التي تسود العالم (وهي اليهودية والنصرانية والإسلام) نشأت عن الفرعين الساميين : اليهود والعرب^١ . » هذا والعرب فئات شتى بالنظر الى طرائق معيشتهم وأحوال مجتمعهم ، ولكننا في كلامنا ستوقف بنوع خاص عند أهل البدو لأنّ الأدب الجاهليّ ، كما سبق لنا القول ، ترعرع وازدهر فيما بينهم. فالبدويّ الجاهليّ قبليّ من الطبقة الأولى ، والمجتمع البدويّ مجتمع قبليّ انقسم فيه العرب الى وحدات اجتماعية متعددة عرفت كلّ منها باسم القبيلة.

* وحدة مقدسة : كان للقبيلة وحدة مقدسة وقد تربت على الايمان بالوحدة « طائفة من التقاليد الاجتماعية كانت بمثابة دستور ينظم سياستها ، ويحدّد ما على أفرادها من واجبات وما لهم من حقوق. والأساس الذي تقوم عليه نصوص هذا الدستور

«العصبية» وهي إحساس الفرد برباطته القبليّة، وواجب تأييد مصالحها، والعمل لها بكلّ ما يملك من قوة^١.

• مسؤولية مشتركة: وينصّ هذا الدستور فيما يتصل بالسياسة الداخليّة للقبيلة أنّ أفراد القبيلة جميعاً متضامنون فيما يحميه أحدهم، أو — كما يقول المثل العربي القديم — «في الجريرة تشترك العشيرة». أنّ هذا «العقد الاجتماعي» بين الفرد وقيبلته قائم على أساس عاطفيّ بحت، ولا مجال للتفكير فيه، وإنما هي النجدة التي تجيب دون أن تُسأل، وهي نجدة عملية سريعة لا تحتمل انتظاراً، إيجابتها تنفيذها. وتنصّ «مواد» هذا الدستور على أنّ نجدة أبناء القبيلة لأنحيم واجبة سواء أكان جارماً أو مجروحاً عليه، فمبدأهم الذي يسيرون عليه «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً»، وجناية كل فرد منهم جناية المجموع، يعصّبونها برأس سيد العشيرة^٢، ولهم عليه أن يتحمّل تبعاتها، وله عليهم أن يطيعوه فيما يأمرهم به.

• الخلع والتشريد: وفي مقابل هذا الحقّ الذي كان للفرد على القبيلة، كان عليه واجب لها، عليه أن يحترم رأيها الجماعي، فلا يخرج عليه، ولا يتصرف تصرفاً بدون رضاها، ولا يكون سبباً في تمزيق وحدتها... ومن هنا فرضت وحدة القبيلة، وتحمل المجموع لتبعات الفرد، على سادتها أن يمارسوا نوعاً من «الادارة البوليسية»، فإذا ارتكب فردٌ جرماً ترفض القبيلة أن تتحمّل نتائجه، أو إذا أخطأ في حقّ قبيبلته نفسها، فإنه يطرد منها^٣؛ ويسمّى هذا الطرد خلعاً، ويسمّى الطريد خليعاً... وكان هذا الخلع يتخذ صورة إعلان رسمي يذاع على الناس في المواسم والأسواق، ليكون في ذلك إشهادٌ لهم عليه، وقد يبعثون منادياً بذلك، وقد يكتبون به كتاباً، وبهذا تسقط حقوق الفرد على قبيبلته، فلا تحتمل جريرة له، ولا تطالب بجريرة يجزّئها أحدٌ عليه. وهنا يجد الخليع

Encycl. de l'Islam, art. Arabie p. 376.

— ١ —

٢ — والعرب تقول: سيد معمم يريدون أن كل جناية يحميها أحد من عشيرته معصوبة برأسه. (ابن قتيبة: عيون الأخبار ١ ص ٢٢٦).

Encycl. de l'Islam, art. Arabie pp. 376.

— ٣ —

نفسه أمام مشكلة خطيرة، هي مشكلة الحياة أو الموت. لقد سحبت منه «الجنسية القبلية»، ورفعت القبيلة عنه حمايتها، وطردته من حماها، ولم يعد أمامه إلا أحد أمرين: إما أن يفرّ إلى الصحراء ليلاقي مصيره في البادية القاسية فقيراً مفرداً، لا اعتماد له على أحد، ولا على شيء، وإما أن يلجأ إلى من يحميه ويعيش في جواره، ومن هنا كانت نشأة قانون آخر من قوانين المجتمع الجاهلي، وهو «قانون الجوار». وقد قدّس المجتمع الجاهلي هذا القانون تقدّساً كبيراً، وكان مما يفخر به العربي أن يكون ملاذاً لكلّ خائف وملجأ لكلّ طريد^١.

• وحدة الجنس وامتيازها: «وكما آمنت القبيلة بوحدتها... آمنت بجنسها، وذلك لأن من الأسس التي قامت عليها القبيلة العربية إيمان أبنائها «برابط الدم» أي أنهم جميعاً من دم واحد... وقد نشأ عن هذا الإيمان بوحدّة الجنس في نفوس أبناء القبيلة إيمان بامتيازها، فقد آمنوا بأنهم جنس ممتاز لا تفضلهم قبيلة أخرى، وهم يفضّلون كلّ القبائل، آبائهم أشرف آباء، وأمّهاتهم أكرم أمّهات، وهم أجدر الناس، ولعلّ في هذا الإيمان بامتياز الجنس ما يُفسّر تلك المنافرات التي امتلأت بها أخبار العصر الجاهليّ، وذلك الفخر الذي تدوّي أصداءه في قصائد شعرائه. ومما شجّع على هذا الإيمان بامتياز الجنس في نفوس أبناء القبيلة صلات العداء بين القبائل المختلفة التي كانت تسيطر على الحياة الاجتماعية في العصر الجاهليّ، فقد كانت كلّ قبيلة تؤلف وحدة مناوئة لكلّ القبائل الأخرى^٢.

• الطبقات الثلاث: وقد نشأ عن هذا الإيمان بوحدّة الجنس وامتيازها ثلاث طبقات في القبيلة: الصرحاء، والعبيد، والموالي. أما الصرحاء فهم ذوو الدم النقيّ لأنهم من أب واحد، ومنهم الطبقة الأرستقراطية في القبيلة، وفيهم رئاستها، ومن هنا حرصت هذه الطبقة على أن تجمع الشرف من كلا طرفيه: الآباء والأمّهات. وأما العبيد فهم الأسرى

١ - الصرحاء الصعاليك، ص ٨٩ - ٩٤.

٢ - نفس المرجع، ص ١٠١ - ١٠٣.

من القبائل الأخرى^١ أو هم الرقيق من البلاد المجاورة للجزيرة العربية كالحيشة وغيرها^٢. وأما الموالي فهم العبيد المعتقون والأحرار الذين لجأوا إلى القبيلة من قبائل أخرى. «ومع حرص العربي على الشرف في كلا طرفيه، كان يحدث أحياناً أن يتزوج العربي من أمته، ولكن المجتمع الجاهلي كان يرى في هذا الزواج زواجاً غير متكافئ، ومن هنا أطلق على ثمرته اسماً خاصاً، فسمي ابن العربي من الأمة «هجيناً». ومن الطبيعي أن هذه الصلة لم يكن يُنظر إليها نظرة احترام. فقد كانت كل أمة عندهم تُدعى فرثي أو ثرني^٣، وكانت طبقة العاهرات تتألف عادة من الإماء أو ممن أُعتق منهن، ولم يكن العربي يعرف هؤلاء الإماء مساواة في الحقوق ولا مساواة في المعاملة... ومن هنا كانوا يستبعدون أولاد إماءهم؛ ويرفضون الاعتراف بهم إلا إذا أبدوا نجابة ممتازة فإنهم حينئذ يلحقونهم بنسبهم. وكان أسوأ هؤلاء الهجناء حظاً، وأوضعهم منزلة اجتماعية، أولاد الإماء السود... فقد كان العرب يفضون اللون الأسود بقدر ما يحبون اللون الأبيض^٤.»

٢ - المسرح الجغرافي:

وفضلاً عن ذلك كله فـللبيئة الطبيعية أثر شديد في تكوين الشعر الجاهلي. والمسرح الجغرافي في قلب الجزيرة العربية مسرح جذب وحرّ لقلّة المطر، وحياة أهل الصحراء

١ - كان مبي الرجال والنساء على السواء أمراً أساسياً في كل غارة. وكانت النساء معروضات دائماً للسرقة ولهذا كانت حماية «الظئمة» عنصراً أساسياً من عناصر البطولة العربية، وكانت حماية النساء والأطفال خطة أساسية في فن الجاهليين الحربي.

Smith, *Kinship and Marriage in Early Arabia*, p. 295.
Lammens, *Le Berceau de l'Islam I*, p. 280.

طالع:

الدكتور يوسف خليف: الشعراء الصعاليك ص ١٠٤.

٢ - كانت تجارة الرقيق منتشرة في بلاد العرب، وكان العبيد يباعون في أسواقها بالمواسم. طالع: جرجي زيدان: تاريخ التمدن الاسلامي ٤ ص ٢٠.

Lammens, *La Mecque à la veille de l'Hégire* p. 167.

٣ - من معاني هاتين اللفظتين «البنّي» و«المرأة الزانية».

٤ - الشعراء الصعاليك ص ١٠٧ - ١٠٨. - وصف العرب كل مستحسن لديهم بالبياض، وكان مما يمدح به الرجل أو يفتخر به أنه أبيض ومن سمات جمال المرأة أن تكون بيضاء، وهو أيضاً دليل على شرفها.

شديدة الارتباط بالمطر حتى سمّوه غيثاً، وحتى كانوا يفرحون لمشاهدته فرحاً عظيماً جرّ الشعراء الى الوقوف الطويل عند السحاب والبرق والسيل وما الى ذلك، وحتى كانوا يجعلونه موضوع دعاء وفاتحة خير. واحتباس المطر هو احتباس الخير نفسه، فلا كلاً ولا ماء، بل جفاف وارتحال وضرب في القلوات^١. والبلاد العربية لا تخلو من جبال ومن أقاليم ذات خير وميز. «وكان لهذا التضادّ الجغرافي أثره في نفوس سكان الجزيرة العربية فقد أوجد في شخصياتهم لوناً من «التضادّ النفسي» اصطبغت عناصره بما في البيئة الجغرافية من لوني المبالغة وعدم الاستقرار. وظهر هذان اللونان الصارخان في نفوس البدو في كلا الجانبين الأخلاقيين: جانب الخير وجانب الشر، فالبدوي لا يعرف القصد لا في الخير ولا في الشر، مبالغ في عداوته، مبالغ في محبته، لا يتورّع عن الغدر، ولكنه إذا عاهد على الوفاء بذل حياته في سبيل عهده، يغزو وينهب حتى يكاد يفقد حياته، ثم يوزع ما يغنمه على سواه. والبدوي، الى جانب هذا، يأنف من حياة الاستقرار. يرى الدارسون أنّ كلّ جانب من جوانب الحياة البشرية في الصحاري يحمل طابع التحرك، وأنّ القاعدة التي تقوم عليها حياة البدو قاعدة متقلقلة. ومن هنا احتقر البدو الزراعة والصناعة^٢. وهذه البيئة القاسية الفقيرة كانت سبباً فعالاً في وجود الغزو وانتشاره، كما بثت في نفوس أصحابها حب القوة، والميل الى كلّ عظيم جبار، والشجاعة والجرأة والكبرياء العنيدة، وهي صفات طالما تغنى بها الشعراء في شعرهم. وهكذا كان الغزو من عناصر الحياة البدوية. وفضلاً عن ذلك فكان العُرف القائم أنّ الدّم لا يغسله إلا الدّم، وقد يستمرّ طلب الدّم أربعين سنة كما جرى في حرب البسوس بين بكر وتغلب. ولما كان الأمر كذلك تعدّدت الحروب^٣ بين القبائل وتغنى

١ - إن هذا كله يجعلنا ندرك لمّ كان الشعراء الأقدمون يفرحون بصبرهم على الأسفار في مفاوز الصحراء وبشجاعتهم في اقتحام أهوالها. ولهذا «كان المثل الأعلى للفتى العربي أن يكون نجماً ممشوق الجسم، مفتول النيان، شديد الجلد، خفيفاً، سريع الحركة، خالياً من البدانة والترهل والكسل، خفيف الملابس، قليلها.»

٢ - طالع:

الشعراء الصعاليك ص ٧٠ - ٧١.

حضارة العرب، لغوستاف لوبون، ترجمة عادل زعير، ص ٩٠ - ٩١.

Sample, *Influence of Geographic Environment*, pp. 487 - 490.

٣ - كانت العرب تكفي عن الحرب بثلاثة أشياء - أحدها ثوب محارب وهو رجل من قيس عيلان يتخذ

الشعراء بأيامها كما عُنُوا شديد العناية بوصف آلات الحرب والخيل والإبل وما إلى ذلك . وكان الشعر في الحروب يقوم عند العرب بمقام الآلات الموسيقية والطبول عند غيرهم من الأمم ، فيُغَيرون راجزين منشدين المقاطع الحماسية التي تثير الهمم ؛ وكانوا ينصبون الرايات على أبواب بيوتهم لتعرف بها^١ . وكانوا يقاتلون بالكرّ والفرّ^٢ . أمّا أسلحتهم فالدرع السلوقي^٣ ، والرّماح الخطيّة^٤ ، والقسيّ^٥ والمجنّات أو التروس . وكان من عاداتهم إذا التقت كتيبتان منهم شدّت كلّ واحدة منهما زجاج الرّماح نحو صاحبها وسعى الساعون في الصلح ، فإنّ أبنا إلّا التّادي في القتال قلب كلّ منهما الرّماح ، واقتتلنا بالأسنة ، ولذلك يقولون في المثل : من عصى أطراف الزجاج أطاع عوالي الرماح ، وعالية الرمح ضد سافلته^٦ . ومن أشهر أيام العرب في الجاهلية أيام العرب والفرس ، ومنها يوم ذي قار كان لبكر على العجم ؛ وأيام القحطانية فيما بينها ، ومنها يوم حليلة للحارث الأعرج بن جبلة ملك العرب بالشام على المنذر بن ماء السماء ملك العرب بالحريرة ؛ وأيام القحطانية والعدنانيين ومنها يوم الكلاب تميم على مذحج ؛ وأيام ربيعة فيما بينها ، ومنها حرب البسوس^٧ بين بكر وتغلب ابني وائل ؛ وأيام ربيعة وقيم ، ومنها

الدرع ، والدرع أثواب الحرب ، والثاني برد فاخر ، وفاخر هذا رجل من تميم كان أول من لبس البرد الموشى فيهم ، وهو أيضاً كناية عن الدرع . والثالث عطر منشم ؛ يقولون في أمثالهم دقوا بيهم عطر منشم ، أو يقولون أشأم من منشم ، زعم بعضهم أنّ منشم اسم امرأة كانت عطّارة تبّيع الطيب ، فكانوا إذا قصصوا الحرب غمسوا أيديهم في طيبها وتحالفوا عليه بأنّ يستميتوا في تلك الحرب . (صناجة الطرب ص ٣٠٧ — ٣٠٨) .

١ - كانت الرايات الصفراء لأهل اليمن ، والرايات الحمراء لأهل الحجاز ، ثم في الإسلام كانت الرايات السود لبني العباس حزناً على شهدائهم ونعياً على بني أمية في قتلهم . ثم ان المأمون اتخذ الأخضر لوناً لراياته . وكانت الرايات البيض للطالبيين من الهاشميين .

٢ - كَرّ الفارس : فرّ للجولان ثم عاد للقتل فهو كَرّار ؛ وفرّ الفارس أوسع الجولان للانعطاف

٣ - نسبة إلى سلوق وهي بلدة باليمن تنسب إليها الدروع والكلاب .

٤ - نسبة إلى الحطّ وهي جزيرة بالبحرين ، ويقولون أيضاً «رماح سمهرية» و«رماح ردينية» نسبة إلى سمهر وردنية . أما سمهر فرجل اشتهر في جزيرة حطّ المذكورة بتخفيف الرماح ، وأما ردينية فزوجة سمهر وكانت كزوجها مهارة .

٥ - طالع «صناجة الطرب» ص ٣١٣ .

٦ - وقعت في حرب البسوس الأيام التالية : يوم التهي لتغلب على بكر ، ويوم واردات لتغلب على بكر . ويوم عينة تكافأ ، ويوم القصيات لتغلب على بكر ، ويوم تحلاق اللمم لبكر على تغلب .

يوم ذي طلوع لبني يربوع من تميم علي بكر من ربيعة ؛ وأيام قيس فيما بينها ، ومنها حرب داحس والغبراء بين عيس وذبيان وكانت الحرب بينهما سجلاً (أي تارة لهؤلاء وأخرى عليهم) وانتهت بصلح ؛ وأيام قيس وكنانة ، ومنها أيام الفجار وسميت كذلك لأنها كانت في الأشهر الحرم إذ فجروا فيها ؛ وأيام قيس وقيم ومنها يوم رحرحان لعامر على تميم ... وتعدّ «أيام العرب في الجاهلية» مصدراً خصيباً من مصادر التاريخ ، وينبوعاً صافياً من ينابيع الأدب ، ونوعاً طريفاً من أنواع القصص ... ولو نظرت الى الشعر الجاهلي في جملة وتفصيله ، وبخاصة ما كان في الفخر والحماة والرثاء والهجاء ، فلنك تجده قد ارتبط بهذه الأيام ارتباطاً تاماً . « وكان العرب شديدي المعرفة لتلك الأيام ، شديدي التمسك بها ، شديدي الفخار بوقائعها ، حتى ملأ ذكرها الدواوين وكتب الأدب .

والبدوي كان غائصاً في بيئته الصحراوية ، وهي تملأ قلبه ونفسه وكيانه ، وتوجه تفكيره وعاطفته وخياله ، كما توجه ثمره تلك القوى أعني بها الأدب . فقد كانت طبيعة بلاده رهيبة جميلة تتجلى له دون حجاب ، فيراها سافرة بكل ما فيها من قوة وحرارة ، ويعيش أبداً معها ، حتى أضعفت عقله الباطن ، وجعلت أفكاره ظاهرة جليلة ، ووجهت نفسه نحو اليقين ، ولهذا صفت الفكرة في أدبه ، وأوجز اللفظ ، وابتعد خياله عن الانفلات الفسح ؛ فكان عقله واقعياً ، يتحدث عن الطبيعة كما هي بصدق وإخلاص ، ويصورها تصويراً دقيقاً ؛ كل ذلك بمنطق بسيط وخيال قريب وفلسفة سطحية . فكل ما أمامه واضح لا يحتاج الى تأمل ، أو شك أو حدس .

وقد أورث البدوي مواجهة الطبيعة في كل آن — وهي سريعة التبدل والتلون ولا يؤمن جانبها — حضور البديهة والذكاء اللّاح ، كما أورثته الاحساس الدقيق والشعور المُرْفَف . ولهذا كان أدبه أدب البديهة ، يترع نزعة الإيجاز ، بعيداً عن التركيب العلمي ، والترتيب المنطقي .

والصحراء ذات النغمة الراتبة المتكررة ، والموسيقى العابسة القاسية ، بعثت في نفس البدوي شيئاً من الانقباض والكآبة والوجد ؛ فتوحّدت نغمة الأدب وتكررت على وتيرة واحدة ، ضعيفة الحظ من الابتكار تشكو بعض انقباض وجمود .

وهكذا كان الأدب الجاهلي صورة لبيئته ، وثمرة من أثمارها . فاللغة نفسها تجد ألفاظها في منتهى السعة والدقة إذا كان مدلولها من ضروريات الحياة في المعيشة البدوية (الإبل ، الكلاً ، المرعى ...) ، وتضيق وتغمض إذا لم يكن الأمر كذلك . والأدب يتسع اتساعاً كبيراً لما يتعلّق بالبادية ، فصوره وتشايبه من طبيعتها وحياتها ، صادقة دقيقة .

٣ - الأسواق :

ومن بواعث الأدب الجاهلي ما كان في بلاد العرب من أسواق تقام في المواسم على طول الطرق التجارية . ولتلك الأسواق أهمية كبرى في حياة العرب الاقتصادية وفي حياتهم الأدبية ، وذلك أنّ القوافل كانت تتزلّ فيها بما تحمله من منتجات البلاد الدّانية والقاصية ، وكان السكان يتهافون إليها بسلعهم رغبةً منهم في التبادل التجاري . وكانت الأسواق تقام عادة في الأشهر الحرم التي حُظِر فيها القتال ، أي أشهر السنة الثلاثة الأولى ذي القعدة وذي الحجة ومحرم ، وهي أشهر الربيع ، فيتوافد إليها أبناء البادية من كل فجّ وصوب ، ويحيون تلك الحلقات السنوية في البيع والشراء ، ثم في ارتياد الحانات ومواطن اللّهو ، وكثيراً ما كانت الحلقات تنقلب الى ميادين أدبية يتبارى فيها الشعراء والخطباء ، أمام حَكَم تنصب له قبة من آدم ، ويحكم بتفوق هذا الشاعر على ذاك ، أو هذا الخطيب على قرنه . والأسواق في الجاهلية كثيرة ذكر منها اليعقوبي عشرًا^١ ، وكان في ناحية مكة منها ثلاث : عكاظ ، وذو الحجاز ، ومجنة . وأشهرها على الإطلاق سوق عكاظ بين نخلة والطائف ، وكان افتتاحها كلّ سنة في أول ذي القعدة^٢ . قال الدكتور فيليب حتي : « يفهم من الأخبار أن نشأة المعلقات مقرونة بسوق عكاظ التي أُقيمت بين نخلة والطائف في الحجاز سنة تلو أخرى ، فجاءت كناية عن مجمع أدبي أمّته فحولُ الشعراء تتبارى بأشعارها للفوز . ولم يكن للشاعر من مجد أعلى من الفوز في هذه السوق . وإذن فسوق عكاظ في جاهلية التاريخ العربي كانت أشبه شيء

١ - أيام العرب في الجاهلية .

٢ - تاريخ اليعقوبي ١ ، ص ٣١٣ - ٣١٤ .

Lammens, la Mecque à la veille de l'Hégire, p 153.

٣ - طالع :

«بأكاديمية فرنسية» في بلاد العرب . كان الفائز فيها يباهي مباهاة البطل المجلي من أبطال الإغريق في ألعابهم الأولمبية . وليس بين ناثلي جائزة نوبل اليوم من يزيد فخره عن فخر أحد أولئك الفائزين في عكاظ الجاهلية^١ .

٤ - الصراع السياسي :

نشأ الصراع السياسي في البلاد العربية عهد الجاهلية لأسباب اقتصادية قبل أي شيء آخر ، أي للسيطرة على طرق القوافل التجارية الكبرى . وظهور الساسانيين في فارس حوالي سنة ٢٢٦ للميلاد آرت نيران العداوة القائمة بين العالم الفارسي والعالم الروماني البيزنطي ، وكان الساسانيون والبيزنطيون يلجأون الى رؤساء من العرب يمنحونهم السلطة على أبناء جلدتهم ، وتستخدمهم كل دولة لمحاربة منافستها ؛ وهكذا كانت دولة المناذرة العربية في الحيرة ، ودولة الغساسنة في الشام ، وهكذا كان كل بلاط يسعى في ضم أكبر عدد من القبائل إليه ، وكان كل بلاط يلجأ الى القوة العسكرية كما يلجأ الى «القوة الصحافية» أي الى الشعراء ، فيستقدمونهم ويجزلون لهم العطاء ، ليكونوا قلم دعاية ولسان سيطرة . وكان الشعراء والخطباء من أهم العناصر التأثيرية في المجتمع العربي الجاهلي ، كما كان البلاط من أهم العناصر التأثيرية على توجيه الشعر في بعض أغراضه ولاسيما المدح والاعتذار والترلف والاستجداء .

٥ - الميثولوجيا :

إننا نفهم بالميثولوجيا العربية تلك المعتقدات والأساطير التي شاعت في الجاهلية قبل الاسلام من مثل الجن وما نسب إليها من أخبار ، والغيلان والسعالى ، والتوابع والقرناء . وما يتبع ذلك من صلوات الجن بالكهّان والسحر وما الى ذلك مما أتينا على ذكر بعضه في غير هذا الموضع . قال الدميري : «اعلم أن الأحاديث في وجود الجن والشياطين لا تُحصى ، وكذلك أشعار العرب وأخبارها ، فالتزاع في ذلك مكابرة فيما

هو معلوم بالتواتر^١. «ولسنا هنا في مجال مناقشة الاعتقادات والأساطير، وإنما يهمننا وجودها وتأثيرها على الأدب. فأخبار الجن كثيرة عند العرب، ومواطن الجن عندهم هي البوادي الجرداء وبطون الأودية والمغاور والكهوف. روى الجاحظ «أن جماعة من العرب كانوا إذا صاروا في تيه من الأرض وتوسطوا بلاد الحوش، خافوا عبث الجنّ والسعالى والغيلان والشياطين، فيقوم أحدهم فيرفع صوته: «إنا عائدون بسيد هذا الوادي، فلا يؤذيهم أحد، وتصير لهم بذلك خفارة»^٢. ومن مواطن الجن أيضاً عُبْقَر وهي بمحّة اختلفوا في تحديد موقعها. قيل إنها قرية يسكنها الجن، ينسبون إليها كل عمل دقيق وعظيم»^٣.

وذكروا أن للجن مطايا، منها أنواع كثيرة من الحيوانات والطيور والزواحف والحشرات، وأشهرها النعام. والجن أصناف منها ما لا يأكل ولا يشرب وهو الصميم الخالص من الجن، ومنها ما يأكل ويشرب ويتوالد وهم السعالى والغيلان والقطارب^٤ وأشباه ذلك. ويروون أن الغيلان تتشكّل وتتلون وتستطيع الظهور في صور مختلفة^٥، «وزعموا أن الجن والشياطين والغيلان يتحولون في أي صورة شاءوا إلا الغول فإنها تتحول في جميع صور المرأة ولباسها إلا رجلها فلا بد أن تكونا رجلتي حمار»^٦.

ومن أشهر أخبار الجن ما جاء عن سليمان الذي نادى جبريل وجمع الجن به وبملائكته، وحشرها طائعة ذليلة، وقد وجدها ذات صور عجيبة، ووجد المردة فيها ذات فساد وإفساد فقرّعهم على الأعمال الشاقة لدعم قوة ملكه.

١ - حياة الحيوان الكبرى ١، ص ١٨٨.

٢ - البيان والتبيين ٦، ص ٦٧.

٣ - قال امرؤ القيس:

كان صليل الروحين تطيره صليل زيوف ينتقدن بمقبّر

٤ - القطارب ج. قُطرب وهو في زعمهم ذكر السّعة يظهر في أكتاف الجن وغيرها.

٥ - قال كعب بن زهير:

وما تزال على حال تكون لها كما تلون في أنوابها السّؤل

٦ - محمود سليم الحوت: الميثولوجيا عند العرب، ص ٢٢٣. — البيان والتبيين للجاحظ ٦، ص ٦٨.

تلك بعض البواعث التي كانت في أصل الأدب الجاهلي ، وهناك عوامل أخرى كثيرة لم نأتِ على ذكرها هنا ، وإنما ألحنا إليها في مواطن شتى من كتابنا هذا وهي ليست



تخفى عن نظر البصير. ولكل من تلك العوامل والبواعث أثر فعال سيتجلى لنا متى عمدنا الى الأدب والأدباء درساً وتحليلاً.

٢ - مصادر الأدب الجاهلي

أ - الرواية والتقييد :

مما لا شك فيه ان الكتابة كانت معروفة لدى الجاهليين ، وأنها كانت منتشرة انتشاراً لا يُستهان به ولا سيما في النواحي المتحضرة من شبه الجزيرة العربية . ومما لا شك فيه أيضاً أنَّ الكتابة بالحروف العربية كانت معروفة لدى العرب منذ القرن الرابع للميلاد ، وقد دونوا بها صكوك حسابهم وعهودهم ومواثيقهم وما الى ذلك . وقد ذهب العلماء مذاهب مختلفة في قضية التدوين لدى الجاهليين^١ ، فذهب بلاشير ، في بعض الحيرة والتردد ، إلى إنكار التدوين لذلك العهد وإلى أنَّ « الأثر الشعري في قضية العصر الجاهلي ، عند الشعراء البدو والحضر ، مصدره في الأصل الارتجال^٢ . » وذهب غولدزير إلى أنَّ الشعر الهجائي كان مكتوباً في أكثره ؛ وذهب آخرون إلى أنَّ الاختلافات الكتابية التي أوردها الرواة في الشعر الجاهلي لا يمكن تفسيرها بالاختلافات الشفهية . وذهب الدكتور ناصر الدين الأسد^٣ إلى أنَّ التقييد والتدوين كانا معروفين لدى الجاهليين . وهو يورد على تقييد الشعر « أدلة عقلية استنباطية » و « أدلة صريحة مباشرة » . أما أدلته العقلية فهي أولاً أنَّ العرب الجاهليين قبلوا بالكتابة دينهم ورسائلهم وعهودهم وما الى ذلك ، وغير معقول ألا يُقيدوا شعرهم وهو عندهم « في الذروة العليا من القيمة والخطر ، إذ هو ديوان أمجادهم وأحسابهم ، وسجل مفاخرهم ومآثرهم » ، وهي ثانياً أنَّ كثيرين من الشعراء جعلوا الشعر مورداً من موارد الارتزاق ، وغير معقول ألا يقيدوا

١ - إن أول من أثار القضية بشدة هو المستشرق الألماني فريش كرنكو (Freitz Krenkow) (١٨٧٢ - ١٩٥٣) وقد ذهب الى أنَّ نظم الشعر مرتبط بمعرفة الكتابة . (طالع « تاريخ الأدب العربي » لريجنس بلاشير ترجمة ابراهيم الكيلاني ، ص ٩٤ - ٩٥) .

٢ - المصدر نفسه ، ص ٩٥ - ٩٨ .

٣ - في « مصادر الشعر الجاهلي » ، ص ١٠٨ وما بعدها .

هذا الشعر مصدر الخير، ومورد الرزق^١، وهي ثالثاً أن عدداً من الشعراء نظموا الشعر الحولي المحكك^٢ ولم يرتجلوه ارتجالاً، وهذا أمرٌ يتطلب التقييد والكتابة. وأما أدلته الصريحة المباشرة فهي روايات ونصوص يفيد أكثرها «ان الشعر المقيد بالكتابة إنما كان رسائل يبعث بها الشاعر»^٣، ويشير بعضها «الى تقييد الشعر للحفظ». وهو يستخلص من كل ذلك «ان الشعر الجاهلي كان يقيد في صحف متفرقة لأغراض شتى». ولكنه يستند في أدلته وشواهدة الى نصوص وروايات لا يرتاح نظر الناقد الى صحة بعضها. والذي يظهر لنا أن أكثر الشعر الجاهلي لم يقيد بالكتابة وإنما قيد بعضه، ولكن تقييد البعض لا يصح الخروج معه الى حكم عام يشمل ذلك الشعر في مجمله أو في أكثره.

وهكذا كان الشاعر في الجاهلية ينشد قصيدته فتعلق أشعاره في الأذهان عن طريق الرواية المباشرة المتواترة، وتعود الاختلافات في الرواية الى جهل النسخ، وما كان الاضطراب المسبب عن بُعد عهد الرواية إلا ليزيد في تلك العيوب. وهكذا فإن القطعة التي كتب لها البقاء تتعرض منذ ولادتها الى طائفة من عوادي الزمن والمصادفات^٤. أضف الى ذلك أن الشاعر نفسه كان يغير ترتيب أبياته أو يُنقحها تنقيحاً يظهرها بغير مظهرها الأول ويجعلها من ثم متعددة الرواية. والرواة في الجاهلية كثيرون منهم أبناء العشيرة الذين «يهمهم أمر الشاعر ويصبحون رواة متطوعين لنشرها»، ومنهم أحد أبناء الشاعر أو أحد أقربائه أو أحد أبناء قبيلة أخرى... ولم يكن الرواة في مأمن من التغيير والتبديل في القصائد ولا سيما وإن بعضهم شعراء ذوو مكانة في عالم الشعر.

١ - وقد ذكر عدداً من الشعراء الجاهليين الذين عُرفوا بالكتابة، وإن لم يكونوا جميعهم من ذوي المدح، ينهم عدي بن زيد العبادي، ولقيط بن يعضر الأيادي اللذان كتباً وترجماً في بلاط فارس، وسويد بن صامت الأوسي، والربيع بن زياد العبسي، والناطقة الذبياني، ولييد بن ربيعة العامري، وأمّية بن أبي الصلت...

٢ - سُمي الرواة العلماء هؤلاء الشعراء «عبيد الشعر»، وكانوا يسمون القصائد المحككة «حوليات»، و«مقلّادات»، و«مفحّحات»، و«محككات».

٣ - بلاشير: تاريخ الأدب العربي، ص ٩٩.

٤ - كان مثلاً كمب واية لأبيه زهير، وكان زهير راوية لأوس بن حجر، وكان الخطيّة راوية لزهير وآل زهير.

٢ - صحة الشعر الجاهلي:

وبعد هذا كله يتبادر الى الذهن سؤالُ شَعَلَ النقاد والعلماء ، وهو « ما مدى صحة الشعر الجاهلي »؟^١ إنه لسؤال يصعب الجواب عليه بدقّة وجزم . وانه لمن العبث أن نشكّ في صحّة الشعر الجاهليّ جملةً لمجرّد بعض النحل الذي أدخله الرّواة ، كما انه من السّداجة أن نولي الروايات الشعرية كامل ثقةتنا . وقد اتفق المستشرقون وعلماء العربية على معالجة هذه القضية معالجةً علميّةً بحتة وراحوا يتتبعون النصوص والروايات ، ويقارنون فيما بين الأقوال والآراء ، ويقفون صفين متناقضين في المذهب منهم من يرفض الشعر الجاهليّ جملةً على أنه منحول ، وكان أول من وقف هذا الموقف بطريقة علمية مُسَهِّبةً المستشرق مرغليوث^٢ D.S. Margoliouth الذي ذهب الى أن ذلك الشعر نُظم في العصور الإسلامية ، ثم نُسبَ الى الجاهليين ، ومنهم من يقف موقفاً معتدلاً فيعترف بالنحل الجزئيّ دون الكلّيّ كالمستشرق شارل جيمس ليال^٣ Ch. James Lyall والمستشرق جورجيو ليفي دلا فيدا^٤ G. Levi Della Vida . وسلك مسلك مرغليوث من أدباء العرب الدكتور طه حسين الذي فصّل آراءه في كتاب كامل^٥ وشكّ في صحّة الشعر الجاهليّ لأنه لا يمثل في نظره الحياة الدينية والعقلية والسياسية والاقتصادية للعرب الجاهليّين^٦ ، ولأنه بعيد كلّ البعد عن أن يمثل اللغة العربية في العصر الذي يزعم الرّواة أنه قيل فيه^٧ ، وبعيد عن أن يمثّل اختلاف اللغات وتباين اللهجات فيما بين القبائل

١ - *The origins of Arabic Poetry, in Journal of the Royal Asiatic Society.*

July 1925, pp. 417 - 449.

٢ - طالع مقدمة الجزء الثاني من «الفضليّات» سنة ١٩١٨.

Pre-Islamic Arabia, The Arab Heritage,

New Jersey, 1944, pp. 41 - 48.

٣ - «في الشعر الجاهلي» - دار الكتب المصرية ١٩٢٦ ، «في الأدب الجاهلي» - دار المعارف بمصر.

٤ - في الأدب الجاهلي ، ص ٨٠ - ٨٨.

٥ - نفس المرجع ، ص ٨٨ - ٩٩.

الجاهلية قبل أن يفرض القرآن على العرب لغةً واحدةً ولهجاتٍ متقاربة^١، وأخيراً لأنّ الشعر الجاهلي الذي اتخذته العلماء مادةً للاستشهاد على ألفاظ القرآن والحديث ونحوهما ومذاهبهما الكلاميّة نحسّ كأنه إنما قدّ على قدر القرآن والحديث كما يقدر الثوب على قدّ لابسه لا يزيد ولا ينقص عمّا أراد طولاً وسعةً وهذا ليس من طبيعة الأشياء بل أنّ هذه الدقّة في الموازنة تحمل على الشك والحيرة^٢. ويضيف طه حسين الى ذلك كلّهُ أنّ الشعر الجاهليّ لم يصل إلينا إلا عن طريق الرواية الشفهية وهذا أمرٌ لا يدعو الى الاطمئنان.

ويرى طه حسين أنّ الأسباب التي حملت المسلمين على هذا النحل هي العصبية، والدين، والقصص، والشعويّة، والرّواة^٣. فراحوا ينحلون تأييداً لفريق على فريق، أو إثباتاً لصحّة النبوة وصدق النبيّ، أو تعظيماً لشأن النبي من ناحية أسرته ونسبه في قريش... أو تزييناً للقصص، أو خطأً لشأن العرب من قبل الشعويّة، أو ما الى ذلك مما تضيق هذه الصفحات بذكره وذكر الشواهد عليه.

وقد أثارت آراء طه حسين عاصفة شديدة في البلاد العربية وراح العلماء ينقضونها ويفنّدونها رأياً رأياً^٤، ويبيّنون مواطن الضعف في منهج الدكتور طه حسين، وفي أدلّته وشواهدة. وكان من أعمق من درس الموضوع بطريقة علميّة الدكتور ناصر الدين الأسد الذي قرّر رأيه، بعد النقاش الطويل، على أنّ «الشعر المنسوب الى الجاهلية على ثلاث ضروب: فضرب موضوع منحول... وأكثر شعر هذا الضرب ما وضعه القصّاص ليحلّوا به قصصهم، أو يكسبوه في نفوس السامعين والقارئین شيئاً من الثقة، وما وضعه هؤلاء القصّاص على لسان آدم وغيره من الأنبياء، أو على لسان بعض العرب البائدة، وما وضعه بعض الرّواة ليثبتوا به نسباً أو يدلّوا به على أنّ لبعض العرب قدمة وسابقة... وضرب صحيح لا سبيل الى الشك فيه أو الطعن عليه. وذلك هو

١ - نفس المرجع، ص ١٠١ - ١٠٧.

٢ - نفس المرجع، ص ١١٩ - ١٢١.

٣ - في الأدب الجاهلي، ص ١٣٠ - ٢٠٠.

٤ - من ذلك «نقد كتاب الشعر الجاهلي» لمحمد فريد وجدي - القاهرة ١٩٢٦، و«نقض كتاب في الشعر الجاهلي» لمحمد خضر حسين التونسي - القاهرة ١٣٥٤ هـ، و«النقد التحليلي لكتاب في الأدب الجاهلي» لمحمد الغمراوي - القاهرة ١٩٢٩.

الذي أجمع العلماء الرواة على إثباته بعد أن تدارسوا هذا الشعر وفحصوه ومحصوه... وأما الضرب الثالث من ضروب الشعر الجاهلي فهو المختلف عليه الذي قال عنه ابن سلام «وقد اختلفت العلماء في بعض الشعر، كما اختلفت في بعض الأشياء»... فنذ مطلع القرن الثاني الهجري، وبعده بقليل، قامت طائفة من العلماء الرواة، من أمثال أبي عمرو بن العلاء، وحماد الراوية، ثم المفضل وخلف الأحمر — وهم الطبقة الأولى من العلماء الذين عرقتهم العربية في تاريخها الحافل — فتلقوا تراث الجاهلية، شعرها وأخبارها وأنسابها؛ وصل إليهم بعضه مدوناً في دواوين كاملة^١ ضمت تراث القبيلة كله أو شعر شاعر فرد من شعرائها، ووصل إليهم بعضه مكتوباً في صحف متفرقة. ثم وصل إليهم بعضه عن طريق الرواية الشفهية التي كان يتناقلها الخلف عن السلف. فحملوا الأمانة، ومضوا يجمعون ما تفرق من هذا التراث، وينظمون منه ما تجمّع، يضيفون إليه ما لم يكن فيه مما ثبت لهم صحته، وينفون عنه ما ثبت لهم زيّفه وفساده، ولم يألوا جهداً في التثبت والتحقيق والتّمحيص والمدارسة، حتى استقام لكلّ منهم ما يتقن صحته، ففضى يُذيعه على تلاميذه في حلقات دروسه، ويشيعه في رواد مجالس علمه، فخلف من بعدهم خلف هم الطبقة الثانية من العلماء الرواة تأسوا بشيوخهم واقتفوا سبيلهم: يجمعون ويدرسون ويمحصون ويفحصون، ثم يستقيم لكلّ منهم ما يتقن صحته فيذيعه على تلاميذه من علماء الطبقة الثالثة.

ومع ذلك كان لا بدّ لبعض هؤلاء العلماء من أن يختلفوا: فقد وقع لبعضهم من الصّحف المكتوبة، أو الدواوين المدونة، أو الرواة من الشيوخ العلماء ومن الأعراب الفصحاء ما لم يقع كله لغيره. ثم كان لكل طائفة من هؤلاء العلماء منهج في الأخذ والتلقي... ولكن هذا الخلاف في المصادر أولاً وفي المنهج ثانياً، لم يمنع العلماء من أن يأخذ بعضهم عن بعض، ومن أن يرحل علماء مصر إلى مصر المجاور، ليأخذوا منهم ويرووا عنهم، ثم ينقلوا ما يتقنوا صحته إلى تلاميذهم، ويكتبوه فيما يجمعون من دواوين. فهذه الدواوين المنسوبة المسندة التي يرتفع إسنادها إلى الطبقة الأولى أو إلى

١ - مصادر الشعر الجاهلي، ص ٤٦٥ - ٤٧٧.

٢ - قد أوضحنا في الصفحات السابقة تاريخ التدوين ورأينا في كل ذلك.

تلاميذهم من علماء الطبقة الثانية ، هي التي تحوي بين دفتيها الشعر الجاهلي الذي تيقنوا صحته بعد تحرر واستقصاء وجمع وتمحيص ونقد^١ .



النعامة أليفة البوادي .

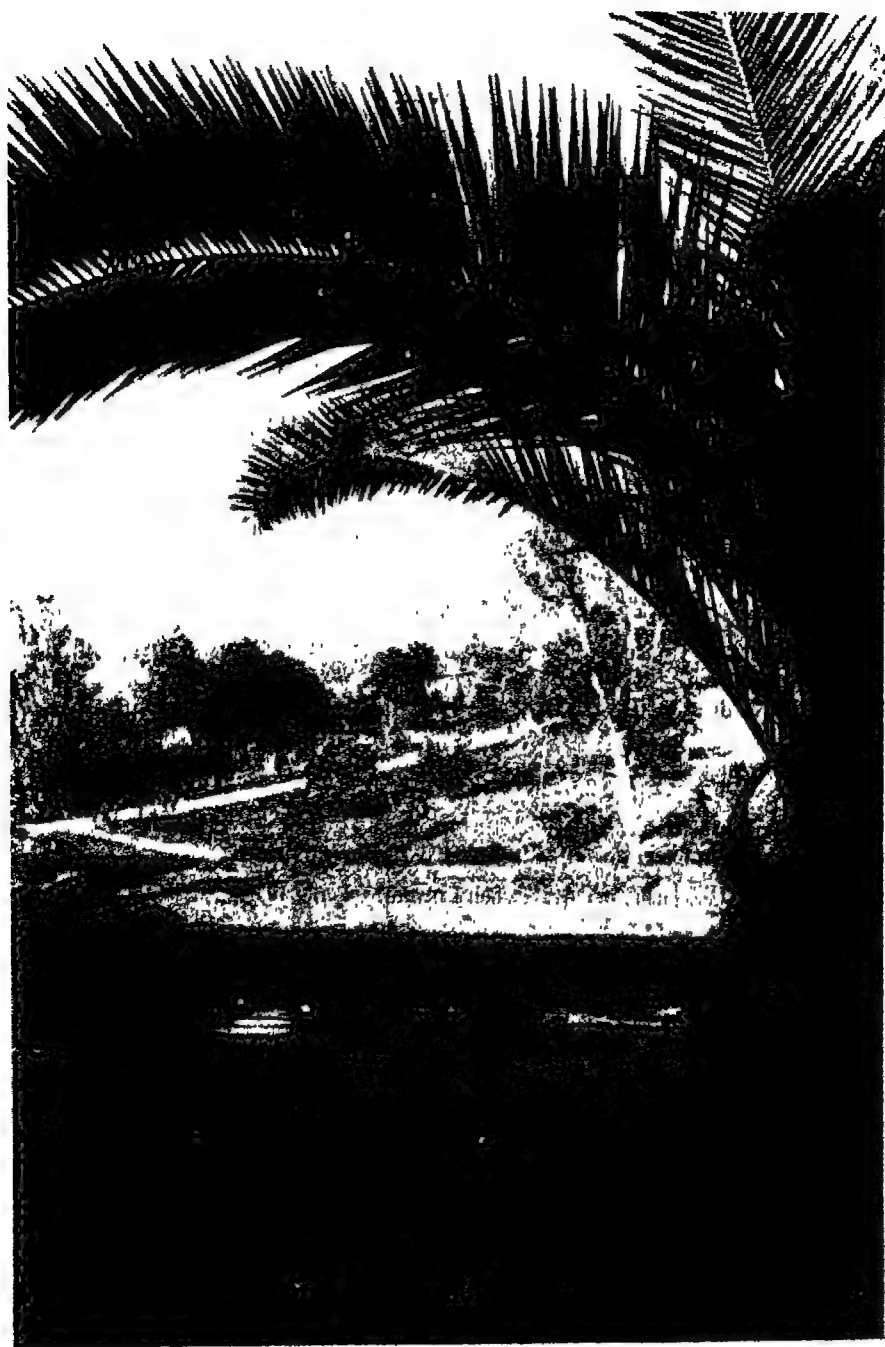
١ - مصادر الشعر الجاهلي ، ص ٤٧٧ — ٤٧٨ .

مصادر ومراجع

- يوسف خليف: الشعراء الصعاليك — دار المعارف بمصر ١٩٥٩.
- قؤاد البستاني: حول الأدب الجاهلي — المشرق ٢٧ (١٩٢٩) ص ٤٣٤ — ٤٤٣.
- بلاشير: تاريخ الأدب العربي — دمشق.
- ناصر الدين الأسد: مصادر الشعر الجاهلي — القاهرة ١٩٥٦.
- طه حسين: في الأدب الجاهلي — القاهرة ١٩٣٣، الطبعة الثالثة.
- محمد مصطفى جمعة: الشهاب الراصد — القاهرة ١٩٢٦.
- محمد فريد وجدي: نقد كتاب الشعر الجاهلي — القاهرة ١٩٢٦.
- محمد خضر حسين التونسي: نقض كتاب في الشعر الجاهلي — ١٣٥٤هـ.
- عمر الدسوقي: النابغة الذبياني (المقدمات) — القاهرة.
- محمد أحمد الغمراوي: النقد التحليلي لكتاب «في الأدب الجاهلي» — القاهرة ١٩٢٩.
- سيد نوفل: شعر الطبعة في الأدب العربي — القاهرة ١٩٤٥.

Encl. de l'Islam, art. Arabie,
Encl. de l'Islam, art. Djahilya.

C. Brockelmann: Geschichte der Arabischen Literatur - Berlin 1939.



الباب الثالث النثر الجاهلي

الفصل الأول غموض واضطراب

نشأة النثر الجاهلي وما تبقى منه :
عرف الجاهليون النثر ودونوا بعضه . ولكن نشأته كانت غامضة وروايته مضطربة . وكان حطه من الحفظ أقل من حظ الشعر ، امتدّت إليه يد التحريف والتحل فزادته اضطراباً .

١ - نشأة النثر الجاهلي

كان النثر الجاهلي موضوع خلاف شديد بين العلماء من مستشرقين وعرب ، وذلك لغموض نشأته واضطراب روائته ، فذهب « جيب » الى أنه لا يعقل وجود آثار نثرية للجاهليين لم يبق لها أثر أو ذكر ، وأنكر الآراء التي تقول بتلك الآثار على أنها لا تستند الى براهين مقنعة وعلى أن النقوش والكتابات التي عثر عليها في مملكة الحيرة ليست برهاناً ثابتاً على وجود الأدب النثري في الجاهلية^١ ، فالنثر الفني ، لغة العقل والتفكير ، لا يظهر عند أمة من الأمم إلا متى بلغت تلك الأمة درجة عالية من المدنية والحضارة ، بخلاف الشعر ، لغة العاطفة والخيال ، فإنه يرافق الإنسان منذ طفولته الاجتماعية^٢

أما ريجيس بلاشير^٣ فهو يعترف بوجود نثر جاهلي يدور حول الخطابة والأسفار ، وما الى ذلك ، قال : « والعربي بحكم وراثته يحب الكلام وسماع النطق الجيد ، والبدو تبعاً لنوع معيشتهم مدعوون الى تنمية الميل للفصاحة . فإن اللغة العربية أداة قوية ونميمة بالأصوات التي تدفع الى التماس الأنغام الإيقاعية والجمال القصيرة أو على العكس الى

١ - « مجلة الأدب والفن » - السنة ١ ، العدد ٢ ، ص ٢ وما يتبعها .

٢ - كارلو نالينو : « تاريخ الآداب العربية » . ص ٧٩ .

٣ - تاريخ الأدب العربي ١ ، ص ٤٨ - ٤٩ .

الإطناب الذي يزيد حشو الكلام من قيمته ، كما أن حياة الصحراء تساعد على نموّ الموهبة الخطائية ... والبدويّ يعمل قليلاً ويقضي أوقاته في أحاديث لا نهاية لها ، أما تلك الأحاديث التي تجري حول الموقد والتي أطلق عليها القدماء اسم «الأسهار» فقد لعبت دوراً شبيهاً بالدور الذي لعبته مثيلاتها في الغرب ...

وتدور هذه الأحاديث حول الوقائع اليومية التي تنقلها سريعاً الإشاعات في طرق خفية إلى أقاصي الصحراء . وإلى جانب الموضوعات العادية تشكل مادة السمر أقاصيص أخرى هي بحكم نوعيتها مصادر التاريخ والأدب ، فمنها ما له علاقة بالغزو أو المعارك التي اشتهر فيها بعض المحاربين ، أو الحساثر التي منيت بها القبيلة في غزواتها الفاشلة بالنسبة للمكاسب التي حصلت عليها فيختلط الصحيح بالمشكوك فيه ، والتاريخ بالأسطورة ...» ويخلص بلاشير إلى أن هذا الأدب موجود في كتب الأدب ، ولكنه مشوّه لكثرة ما دخل عليه من تحريف ونحل .

وبجاريه كارلو نالينو في هذا الرأي ويضيف : «إن العرب في الجاهلية لم يخرجوا في النثر عن قدر الإنشاء القصير والمقطعات» كما يضيف إلى مادة النثر الجاهليّ الحكيم والأمثال والأقاصيص التي تفسّر الأمثال ، ثم شيئاً من تواريخ الأمم المجاورة لهم مثل أهل تدمر والفرس والروم والعبرانيين ، وهو يذكر النضر بن الحارث بن كلدة «الذي أتى الحيرة وأخذ من أهلها أخبار العجم ثم رجع إلى مكة وعلم سكانها ضربَ العود والغناء ، فإذا جلس النبي مجلساً دعا فيه الناس إلى الله ، قال هلموا إليّ أحدثكم أحسن من قصص محمد ، ثم حدثهم أحاديث ملوك الفرس وأخبار رؤسهم وإسفنديار» .

أما علماء العرب فقد أجمعوا على إثبات نثر جاهليّ واختلفوا في موضوع ذلك النثر ومداه .

٢ - روايته وما تبقى منه

والذي يترأى لنا هو أن الجاهليين عرفوا النثر ودونوا بعضه لنفس الأسباب التي دعته لتدوين بعض الشعر . ولكن ذلك النثر كان حظّه من الحفظ أقلّ من حظّ الشعر

لصعوبة روايته . ثم انه كان أكثر تعرضاً للتحريف والنحل بسبب صعوبة روايته وسهولة تحريفه والإضافة إليه . أما ما بقي لنا منه فبعض أسجاع الكُهَّان ، وبعض الأمثال والحِكَم ، والخطب ، والقَصَص .



الفصلُ الثَّانِي

سَجْعُ الْكُهَّانِ - الْحِكْمَةُ وَالْمَثَلُ

١ - سَجْعُ الْكُهَّانِ :

أسلوب مسجّع حافل بالأقسام والإيهام ، وإغراب يتحمل ألواناً من التأويل.

٢ - الأمثال والحكم

كثيرة ، وهي مستقاة من خبرة الحياة الجاهلية ، أكثرها جاري على أسلوب السجع . تطلعننا على عقلية أصحابها . وسيطرة القوة في مجتمعهم . كما تطلعننا على حياة البداوة وعلى التفلسف البدائي . من أشهر الحكماء لقمان وأكثم بن صفي وعامر بن الظرب .

١ - سَجْعُ الْكُهَّانِ

مرَّبَّنَا أَنَّ التَّكْهَنَ كَانَ مِنَ الْأُمُورِ الشَّائِعَةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ كُلُّ مِتْكَهَنٍ يَزْعُمُ أَنَّهُ سَحَّرَ لَهُ رُئِيٍّ^١ مِنَ الْجَنِّ يَسْتَرْقِ لَهُ السَّمْعَ . فَيَعْرِفُ بِهِ الْمُسْتَقْبَلَ . وَقَدْ نَقَلْتُ إِلَيْنَا كُتُبَ الْأَدَبِ طَائِفَةً مِنْ أَقْوَالِ أُولَئِكَ الْمِتْكَهَنِينَ ، وَهِيَ كُلُّهَا قَائِمَةٌ عَلَى السَّجْعِ ، وَإِنَّا وَإِنْ شَكَكْنَا فِي صِحَّةِ كُلِّ مَا نُقِيلُ ، لَا نَشْكُ فِي أَنَّ الْأُسْلُوبَ هُوَ أُسْلُوبُ الْكُهَّانَةِ . قَالَ الْجَاحِظُ : «كَانَ حَازِيٌّ^٢ جَهِينَةً وَشَقَّ وَسَطِيحَ وَعَزَّى سَلْمَةً وَأَشْبَاهَهُمْ يَتَكْهَنُونَ وَيَحْكُمُونَ بِالْأَسْجَاعِ^٣ .» وَهُوَ يُورَدُ مِنْ سَجْعِ عَزَّى قَوْلُهُ : «وَالْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ وَالْعُقَابُ وَالصُّقْعَاءُ^٤ ، وَاقْعَةُ بَيْقَعَاءُ^٥ ، لَقَدْ نَقَرَ الْمَجْدُ بَنِي الْعُشْرَاءِ^٦ ، لِلْمَجْدِ وَالسَّنَاءِ .» وَذَكَرَ

١ - البيان والتبيين للجاحظ ١ ، ص ١٩٥

٢ - الحازي هو المتكهن . واللفظة تشبه لفظة «هزأ» العبرية — طالع :

٣ - البيان والتبيين ١ ص ١٩٥ .

٤ - الصقعاء : الشمس .

٥ - بقعاء : ماء .

٦ - بنو العشراء : جماعة من فزارة .

المسعودي بعض الأساطير الخائفة حول قصة سدّ مأرب وسيل العرم، وضمن أساطيره بعض أقوال الكهّان، وهي، وإن خلت من الصحة، تدلّ على الأسلوب المتبع، قال: «كان للملك عمرو بن عامر... أخ كاهن عقيم يقال له عمران، وكان لعمرو كاهنة من حمير يقال لها طريفة الخير... وبيننا طريفة الكاهنة ذات يوم نائمة إذ رأت فيما يرى النائم أنّ سحابة غشيت أرضهم وأرعدت وأبرقت... ففزعت طريفة لذلك ودُعرت ذعراً شديداً، وانتبهت وهي تقول: ما رأيت مثل اليوم، قد أذهب عني النوم، رأيت غيماً أبرد وأرعد طويلاً ثم أضعت، فما وقع على شيء إلا أحرق، فما بعد هذا إلا الغرق... ثم دخلت على عمرو... فتكهنت وقالت: والنور والظلماء، والأرض والسماء، إن الشجر لتألف، وسيعود الماء لما كان في الدهر السالف...».

وهكذا ترى أنّ الكهّان يعتمدون أسلوب التّسجيع لموسيقاه الأخاذة، ويكثرّون من القسم بالأرض والسماء وما إلى ذلك تقويةً لأقوالهم ووصولاً إلى الإيهام. وكانوا إلى ذلك يعتمدون الإيهام اعتياداً ويكثرّون لذلك من التقطيع، والحذف، والإغراب حتى تمتدّ أقوالهم إلى ألوانٍ من المعاني ويكثر فيها الاحتمال والتأويل.

٢ - الحكمة والمثل

التراث الجاهلي: لا شك أنّ العرب، شأن الأمّ السامية، شديداً الميل إلى ضرب المثل وإرسال الحكمة لتزيين كلامهم وتقويته. وقد تركوا لنا طائفة جليّة من تلك الأمثال كانوا يضربونها في شتى أحداث حياتهم وتقلّبات أحوالهم، غني العلماء عصرّاً بعد عصر يجمعها ورواية ما ترمز إليه من أحداث وأقاصيص^١. وكان للجاهلية حظّ وافر من تلك الأمثال، نسبت إليها، وفُسرت برواية أحداثها. وما لا شكّ فيه أنّ كثيراً من تلك الأمثال لم يثبت للجاهليين بل نحلّ لهم نحلّاً، وحشر في أقوالهم حشراً. وانه لمن الصعب جداً تمييز الصحيح من المنحول، ولكن الأمر يهون بعض الشيء إذا ذكرنا أنّ

١ - مروج الذهب ٢، ص ١٨٥ - ١٨٧٠.

٢ - من أشهر جامعي الأمثال أبو الفضل الميداني (القرن الثاني عشر للميلاد) صاحب «مجمع الأمثال» وأبو هلال العسكري (القرن الحادي عشر) صاحب «جمهرة أمثال العرب». ومن سبق إلى ذلك الفضل الضبي وأبو عبيدة.

ما نسب الى الجاهلية في هذا الموضوع موسوم بالسّمة الجاهليّة والروح الجاهلية ، وموضوع بحسب الأسلوب الجاهليّ ، وهذا من الناحية الفنية التحليلية لا يخرج بنا عما نحن بصددّه .

جمع الأمثال والحكم : ونحن نعلم أنّ عرب الجاهلية حاولوا جمع تلك الحكم ، وهي إمّا عربيّة مما قالته حكماء العرب ، وإما أجنبيّة مما وصل الى العرب عن طريق التمازج والأسفار وأصحاب الكتاب . وقد جاء ذكر مثل هذه المجموعات الجاهلية في أخبار كثيرة . قال عامر بن الظرب ، حكيم العرب ، للملك الغساني حينما خافه على نفسه وأراد أن ينجو منه : « إنّ لي كثر عِلْم ، وإن الذي أعجبتك من علمي إنما هو من ذلك الكثر أحتذي عليه ، وقد خلّفته خلّني ، فإن صار في أيدي قومي عِلْم كلهم مثل علمي ، فأذن لي حتى أرجع الى بلادتي فأتيك به^١ . » وكان الملوك يرسلون الى الحكماء يستكتبون حكمهم ، أو يطلبون نماذج منها . من ذلك أنّ ملك هَجَرَ (نجران) كتب الى أكرم بن صيفي طالباً « أن يكتب إليه بأشياء ينتفع بها ، وأن يوجز ، فكتب إليه : إنّ أحق الحق الفجور ، وأمثل الأشياء ترك الفضول^٢ ... »

وكتب إليه النعمان بن المنذر « أن أعهد إلينا أمراً نعجب به فارس ونرغبهم به في العرب . فكتب أكرم :

« لن يهلك امرؤ حتى يضع الرأى عند فعله ويستبدّ على قومه بأموره^٣ ... » قال ناصر الدين الأسد : « ومما يدلّ على أنّ هذه الحكيم كانت مدوّنة منذ الجاهليّة . وبقيت الى عهد الرسول والصحابه ، أن عمران بن حصين قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلّم يقول : الحياء لا يأتي إلا بخير . فقال بشير بن كعب — وكان قد قرأ الكتب — : إنّ في الحكمة منه ضعفاً . فغضب عمران بن الحصين وقال : أحدثك بما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلّم ، وتحدّثني عن صحفك هذه الخبيثة^٤ . » ويضيف

١ - أبو حاتم السجستاني : كتاب المعمرين ، ص ٤٨ — ٤٩ . — مصادر الشعر الجاهلي ، ص ١٦٥ —

١٦٦ .

٢ - نفس المصدر ، ص ١٧ .

٣ - أبو حاتم السجستاني : كتاب المعمرين ، ص ١٩ .

٤ - العسكري : التصحيف والتحريف (مطبعة الظاهر بمصر ١٩٠٨) ، ص ٨ .

ناصر الدين الأسد: «ثم هذه الصحيفة التي كانت مع سويد بن الصّامت، والتي لم تكن إلا كتاباً فيه حكمة لقمان؛ وقد قرأها قبل أن يُسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فاستحسنها رسول الله وقال: إنّ هذا الكلام حسن والذي معي أفضل من هذا: قرآن أنزله الله تعالى عليّ، هو هدىّ ونور»^١.

منزلة الحكم في الجاهلية: والحكيم عند الجاهليين كان بمنزلة الشاعر، بل يفوقه رتبةً، وكانت القبائل ترجع إليه في حالتي الحرب والسلم، «والذين اشتهروا من هؤلاء الحكماء كانوا يهيجون نهجاً يذكرنا بنهج حكماء الشرق الأدنى، فكان الحكماء العربيّ كالحكيم البابليّ والعبريّ يجمع أحياناً إلى عمل القاضي والمشرع حرفة الكاهن والطبيب والمنجم، فكان الحكماء هو الرجل المثقف ثقافةً جامعةً لشتى ألوان المعرفة، وكان بعض حكماء العرب يورثون الحكمة أبناءهم كما صنع حكماء الشرق القديم حين كانوا يلقنون أولادهم تعاليم الحكمة»^٢.

قيمة الحكمة الجاهلية: وإنّ من رجع إلى طائفة الأمثال الجاهلية التي عُيِي الأديباء بجمعها، سواء أكانت صحيحة أم منحولة، وجدها تختلف اختلافاً شديداً في ميزان التاريخ الذي تشير إليه، وفي ميزان البيان الذي أُخرجت في قوالبه. فقد استغلقت في بعضها المعاني التاريخية استغلاقاً تاماً، وقُصّت أحداث بعضها قصّاً قائماً على مجرد التخمين والتقدير، في حال أنّ بعضها الآخر مُسنَد إلى أحداث ثابتة، لا اعوجاج فيها ولا اضطراب. ثمّ إنها مسكوبة في قالب الإيجاز الذي يخلو في أحيان كثيرة من الرونق البيانيّ على ما هنالك من أمثال حسنة الرصّ، شديدة البلاغة لما تشتمل عليه من حسن التشبيه وجودة الكناية^٣. وأكثر الأمثال جارٍ على أسلوب السجع الذي يعلّق بالذهن في سهولة. هذا والأمثال الجاهلية تطلعننا على عقلية أصحابها وسيطرة القوة في مجتمعهم، كما تطلعننا على حياة البداوة وعلى التفلسف البدائي للعقل الذي يحسن.

١ - السيرة، لابن هشام ٢، ص ٦٨.

٢ - مصادر الشعر الجاهلي، ص ١٦٨ - ١٦٩.

٣ - عبد المجيد عابدين: الأمثال في النثر العربي القديم مع مقارنتها بنظائرها في الآداب السامية الأخرى، ص

٤ - النظام، في «مجمع الأمثال» للميداني ١، ص ٥.

الاستنتاج أكثر مما يحسن التعليل والتحليل. وأكثر استنتاج العقل البدوي اختباري قائم على تجارب الحياة وماديتها، لأنَّ العقل البدويّ محصور ضمن نطاق المحسوسية التي تطلب النافع قبل أن تطلب الجميل والكامل، والتي تميل الى العمل أكثر مما تميل الى النظر والتأمل. وقد قالوا مثلاً: «في الجريرة تشترك العشيرة — قلب له ظهر المجن — ما يوم حليلة بسر...»

أشهر الحكماء: ومن أشهر حكماء العرب لقمان الذي ذهب مضرب المثل في الحكمة والتوحيد بين العرب. وهو صاحب مجلة باسمه تدعى «مجلة لقمان»، وكان له بين عرب الجاهلية جماعة توحيدية تُعرف باسمه، منها في المدينة سويد بن صامت ناظر الرسول في مكة. وقد اضطربت الأقوال في شأن لقمان، قال البيضاوي: «والجمهور على أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً». ومما تناقلوه عنه في الجاهلية أنه: أول من سنَّ رجم الزوج الخائنة، وأول من سنَّ قطع يد السارق^١.

ومن حكماء العرب أكثم بن صيفي التميمي (القرن السابع) حكيم العرب، وعامر ابن الظرب العدواني^٢ وكان حكماً تحتكم إليه العرب.



Encycl. de l'Islam, p. 289

١ -

٢ - كان عامر بن الظرب عدوانياً وكان شعراء قبيلته يفخرون به، قال ذو الاصبع العدواني:

عَلَّيْزِرَ الْحَيِّ مِنْ عَدُوَانٍ كَانُوا حَيَّةَ الْأَرْضِ
وَمِنْهُمْ حَكَمٌ يَقْضِي فَلَا يُنْقَضُ مَا يَقْضِي

يعني: عامر بن الظرب.

الفصل الثالث الخطابة والقصاص

١ - الخطابة :

كانت الخطابة للمفاخرة أو المنافرة ، أو لصدد عادٍ أو حضٍّ على حرب .
اشتهر من خطباء مكة عتبة ابن أبي ربيعة ، ومن خطباء المدينة قيس بن الشباس ، ومن خطباء البادية أبو عمار الطائي . أشهر القبائل خطابة تميم .
الخطابة الجاهلية هي خطابة شعب بدائي يحتفل بالمظاهر والحركات والنبرات الصوتية ، ويحاول الإقناع عن طريق التأثير العاطفي .

٢ - القصاص :

انتشرت في الجاهلية أخبار الأولين وقصص التاريخ الفارسي وأنبياء أصحاب الكتاب . وتضمنت كتب القبائل أخباراً وقصصاً متعلقة بالشعراء والقبائل والأيام . وروى الجاهليون أخبار العرب البائدة ومأرب وسدّها ، وأخبار القصور وعام الفيل وما إلى ذلك مما امتزجت فيه الأسطورة بالتاريخ . ولكن هذا القصاص الجاهلي قد لعبت به أيدي التحريف حتى أصبح غريباً عن أصحابه ورواته الأولين .

١ - الخطابة :

١ - شيوخها في الجاهلية : العربيّ خطيب من طبيعته ، تأتبه الخطابة عفواً وتشيعُ أساليبها حتى في شعره . والخطابة عند الجاهليّ بمقام الشعر ، فهي كالشعر لسان الدِّفاع عن القوم ، والتحريض على القتال ونصرة الضعيف ، ورسالة الملوك والأمراء التي يحافظون ببلاغتها على سلطانهم ونفوذهم ، وكلمةُ الخبرة والعبرة إلى الناس نوراً وهدياً . وكان الخطيب زعيمَ قومه أو عالمهم أو شاعرهم أو حكيمهم .

وإذ كان العرب أميين في أكثرهم ، ذوي غزوات متواصلة ، بعيدين عن أساليب الطباعة والصحافة ، كانت الخطابة أسهل الطرق إلى إثارتهم ونشر الدعوة فيهم وإقناعهم ، وقد ساعد على ذلك ما هنالك من أسواق واجتماعات ، وما للعرب من

فصاحة وبلاغة فُطروا عليها ، فتعدّد الخطباء وكان لهم في كلّ محفل مواقف ، وفي كلّ منقلب من منقلبات الحياة منابر ومعار.

قال ريجيس بلاشير : «والعربيّ بحكم وراثته يحبّ الكلام وسماع النطق الجيّد ، والبدو تبعاً لنوع معيشتهم مدعوّون إلى تنمية الميل للفصاحة . فإنّ اللغة العربيّة أداة قوية وغنية بالأصوات التي تدفع إلى التماس الأنغام الإيقاعيّة والجُمْل القصيرة ، أو على العكس إلى الإطناب الذي يزيد حشو الكلام من قيمته ، كما أنّ حياة الصحراء تساعد على نموّ الموهبة الخطائيّة ... »^١ ولئن هدف المستشرق ، في كلامه ، إلى إثبات الوجود الثّري في الجاهليّة ، فقد أشار إشارة واضحة إلى عوامل الخطابة الجاهليّة وأسباب ازدهارها .

٢ - عوامل الخطابة الجاهليّة : الخطابة في الجاهليّة اندفاقٌ فيضيّ دعت إليه البيئة ، وبعثته الطبيعة الغنيّة وقد بقي لنا منها بعض الشيء دونه العرب في الجاهليّة كما دونوا بعض الشعر ، وكان حظّه من الصّحة قليلاً لكثرة ما دخله من التّشويه واعتوّره من التحريف .

ومهما يكن من أمر فقد شاعت الخطابة في الجاهليّة شيوعاً شديداً لتوافر العوامل والدّواعي ، وأصبح الخطيب سيّداً في قومه^٢ يأمر فيطاع ، ويدعو فيُجاب . ويرى المستشرق نالينو أنّ تقدير العرب للخطباء مرتبط بنظامهم السياسيّ القائم على الحرّيّة ونوع من مجلس شوريّ^٣ . وكانت لهم في الجاهليّة ندوات لكلّ كبيرة وصغيرة ، يجتمعون فيها للتشاور ، ويخطب فيها الخطباء ، ويتكلّم الأقبال ؛ ومن أشهرها «دار الندوة»

١ - تاريخ الأدب العربي - الترجمة العربية - ١ ، ص ٤٨ - ٤٩ .

٢ - يرى أبو عمرو بن العلاء أنّ الخطيب في الجاهليّة فوق الشاعر (طالع البيان والتبيين للجاحظ ١ - ص ١٧٠) .

٣ - يقول نالينو : «كان رجال كل قوم من أهل الوريّ يباحثون أهمّ أمور القوم في مجلسهم ، كما كان كبار أهل مكة يتفاوضون فيها في دار الندوة المنسوب تأسيسها إلى قصي بن كلاب . فكان للخطيب البالغ شأن عظيم . ومن الحرّي بالدّكر أنّ الألفاظ التي كان العرب يعبرون بها عن متوليّ حكم قوم من أقوامهم - أعني «السيد» و«الأمير» عند عرب نجد والحجاز ، و«القبيل» في أنحاء اليمن - إذا بحثنا عن اشتقاقها بمقارنة سائر اللغات السامية ، وجدنا أنّ معناها الأصليّ إنّما كان القاتل أو المتكلم ... » .

لرؤساء قريش^١. وكان للجاهليين الى جنب الندوات أسواق مشهورة يحول فيها الخطباء والشعراء جولاتهم الأدبية. وكان للندوات والأسواق أثر فعال في شيوع الخطابة وازدهارها.

وفضلاً عن ذلك فإن حياة الصحراء وما تقتضيه من بطولات ، وما تدعو إليه من فروسية ؛ وتنازع البقاء وما يستدرج إليه من غزو وقتال ؛ والعصبية القبلية وما تحمل عليه من مفاخرات ومنافرات ... كل ذلك كان مسرح نشاط للخطابة ، وميدان سباق في حلبة البلاغة.

وهناك الوفود من قوم الى قوم ، ومن قبيلة الى قبيلة ، في سبيل مناظرة أو دفاع ، والوفود من قبيلة الى ملوك اليمن أو الحيرة أو فارس أو غسان ، في سبيل اللّود عن الحياض ، أو المطالبة بالحقوق ، وكل ذلك حافز من حوافر الخطابة يُعلي شأنها ويمجد سلطانها.

وهناك أخيراً الأديان والمذاهب وما تدعو إليه من زهد ، وما تحرّض عليه من فضيلة. والسبيل كلامٌ يلقى وأصواتٌ تنقل المعاني الى الأسماع.

٣ - موضوعات الخطابة الجاهلية : دارت الخطابة الجاهلية في نطاق البيئة التي نشأت وترعرعت فيها ، فكانت خطابة بطولة وفروسية يفوه بها الخطباء للدعوة الى القتال والحضّ على التّزال ، وكانت خطابة دفاع أو صلح وسلام ؛ وكانت خطابة مفاخرة أو منافرة أمام حَكَم يحكم ، أو في حضرة ملكٍ تميل بميله كفة الميزان ؛ وكانت خطابة زهد تدعو الناس الى الصدوف عن بهارج الدّنيا والتعلّق بجمال الآخرة ؛ وكانت خطابة كُهان يسجعون سجع الحماة في سبيل هدف غيبي يُطلقون وراءه الأقاويل ، وينصبون على جوانبه الأحابيل ؛ وكانت خطابة زواج يُعقد ويبارك ، أو خطابة موت يُلمّ فيجمع ، ويرمي القلوب في هوة سحيقة من الحزن ، ويحمل على التأمّل في حقيقة الوجود ؛ وكانت أخيراً خطابة وصايا يتوجّه بها الطّاعنون في السنّ الى أبنائهم وأحفادهم للسّير بهم في سبيل الخير والشرف...

٤ - قيمة الخطابة الجاهلية وأشهر أربابها: الخطابة الجاهلية خطابة شعب بدائي استوحى موضوعاتها وأساليبها من واقع بيئته ، وراح يصور فيها تلك النفسية العجيبة في سرعة تفاعلها والأحداث ، وشدة تقلبها مع الأحوال ؛ تلك النفسية التي ترصن في وصايا الموت الى حدّ السمو ، ويرين عليها الهدوء والبروي في خطب السلم الى حدّ الخروج عن طور البدائية ؛ تلك التي تتري في خطب الحرب الى حدّ العنف ، وتندفع في خطب المفاخرة الى حدّ الهياج.

والخطيب الجاهلي شديد الاحتفال بالمظاهر التأثيرية كالحركات والتبرات الصوتية ، وكثيراً ما يعمد الى ألوان من هذل الشفاه ، والتعير والتعطيط ، والجهورة ، والتخيم في الصوت^١ ؛ وهو في بعض المواقف يعتمد السجع اعتماداً ، كما يعتمد التقطيع الموسيقي في العبارة ، ولا سيما إذا كان من الكهان وأشباههم ممن يتسلحون بذراية اللسان وعنف البيان.

وهناك الإيجاز والإطناب في الخطابة الجاهلية : إيجاز في رصّ العبارة ، وإيجاز في مطلق الكلام حتى لتحسب اللفظة ألفاظاً والعبارة عبارات ، وحتى لتغنيك الوصية القصيرة عن المطولات والمفصلات. وكم في هذا الإيجاز من جمال وروعة ! ... وإطناب الى جانب الإيجاز في بعض الخطب ، حتى لتحسب الكلام سلسلة من التكرارات ، وحتى لتحسب العبارات المترادفة والمتجاوبة زمزمات القضاء في عالم الفناء. وهكذا كانت خطابة القرشيين في مجالسهم حافلة بالدقة والإيجاز فيما كان الأعراب يسترسلون في خطبهم استرسالاً تلعب فيه المادة اللفظية أعظم دور^٢. وقد اشتهر من خطباء مكة عتبة بن أبي ربيعة الذي جاء عنه في كتاب «المغازي» للواقدي ، انه أنطق الناس وأصولهم لساناً ، وسهيل بن عمرو الأعلم ، ونفيل بن عبد العزى الذي تنافر إليه عبد المطلب وحرب بن أمية فنفر عبد المطلب — أي حكم له^٣. ومن أشهر خطباء المدينة قيس بن الشماس ، وسعد بن الربيع. ومن أشهر خطباء البادية أبو عمار

١ - طالع «البيان والتبيين» للجاحظ ١ ، ص ٢٩.

٢ - Lammens, op. cit., 75 - 76.

٣ - البيان والتبيين للجاحظ ، ص ٣٠٤.

الطائي خطيب منحج كلها وهاني بن قبيصة خطيب شيان يوم ذي قار ، وزهير بن جُنَاب خطيب كلب وقضاة ؛ وأشهر القبائل خطابة تميم ، ومن خطبائها ضمرة بن ضمرة ، وأكثم بن صيفي ، وعمرو بن الأهمم المنقري « ولم يكن في بادية العرب في زمانه أخطب منه »^١. ومن أشهر خطباء الجاهلية على الإطلاق قس بن ساعدة الأيادي ، وهو خطيب العرب وحكيمها وقاضياها.

ولخطابة الجاهليين أسلوبان هاتان أحدهما يتخذ العقل دليلاً ويركبُ مركبَ الحجة المقتنة ، فيعمد الى التفصيل والتعليل وابرار الشواهد والأدلة ، ويعتمدُ العبارة الموجزة والحكم الوافرة التي تخاطب العقل والتي تُسرّد من غير ما ترتيب أو تفسير كأنها آياتٌ مُنزلات لا تقبل ردّاً ولا شكّاً ، وكأنّها الدستور الذي لا يجوز الخروج عنه ، فهي شهب نار ، وأسهم حقيقة ، وفلسفة حياة ، وذلك كله من غير ما لجوء إلى سجع موفور ، أو بديع منشور.

أما الأسلوبُ الثاني فيتخذ العاطفة وسيلةً للإقناع فيعتمدُ العبارات القصيرة ، والسجع الموسيقي ، والتشبيه والاستعارة والصورَ الشديدة الوقع ، ويكتفي من المعنى بالقليل المكرّر ، ويحاول التأثير بكلّ ذلك على عاطفة السامع وقلبه . ويتجلى لنا هذا الأسلوب في خطبة قس بن ساعدة التي تضحّج بالحياة ، وتتقاذف بها الجمل ، ويكثر فيها الاستفهام والنداء وما إلى ذلك ، وتتوالى فيها المعاني من غير ما رابط حقيقي في ثوب من الخيال قلما يروق ، وفي نهج بعيد عن روح الفن.

٥- الوصية : يلحق بالخطابة «الوصية» وهي نصيحةٌ يلقيها صاحبُ الشأن في وقت معيّن ويرمي بها إلى الخضر على الخير وتجنّب الشرّ ، فيوصي الأبُ أبناءه عند احتضاره ، ويوصي شيخُ القبيلة رَهطه إذا ما اشتدّ بهم الأمر وأحقت بهم الصّعاب . والوصايا تجري على أسلوب الخطب ، وأكثر ما تكون موجزة ، شديدة الوقع في النفس لما فيها من عاطفة جياشة ومن أسلوب مُسجّع عادة ، رشيّق أبداً ، يغمره جوٌّ من الموسيقى المؤثرة..

٢ - القصص :

١ - العرب الأقدمون والقصّة : لا شكّ أنه كان في الجاهلية معلّمون يعلمون أخبار الأولين وقصص التاريخ ، مثل النضر بن الحارث الذي اكتتب أساطير الأولين وكان يحدث الناس عن رستم وإسفنديار وملوك فارس^١ ومثل أصحاب الكتاب الذين كانوا يروون أخبار الأنبياء . أضف الى ذلك أنّ العلماء أثبتوا لبعض القبائل الجاهلية كتباً تضمّنت مجموعات شعرية لشعرائها ثم بعض الأخبار والنسب والقصص والأحاديث مما يتصل بالشاعر نفسه ، أو ببعض أفراد قبيلته ، وما يوضح مناسبات القصائد ، ويفسر بعض أبياتها ، ويبين ما فيها من حوادث تاريخية . فيجيء كتاب القبيلة بذلك سجلاً لحوادثها ووقائعها ، وديواناً لمفاخرها ومناقبها ، ومعرضاً لشعر شعرائها^٢ . وفضلاً عن ذلك فقد روى الجاهليون في أسفارهم أخبار العرب البائدة^٣ ، وإرم ذات العماد^٤ ، وعوج بن عناق^٥ ، الذي « كان يحتجز السحاب فيشرب منه ، ويتناول الخوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس ، ثم يأكله »^٥ ؛ وأخبار مأرب وسيل العرم ، وأخبار القصور ، وعام الفيل^٦ ، وأيام العرب وبطولاتهم ، وما إلى ذلك مما مزجوا في أكثره التاريخ بالأسطورة ، ومما كان مادة انطلاق لقرائح الرواة وأقلام الأدباء في العصور التالية حتى لم يعد باستطاعتنا أن نقول كلمتنا في تلك الأخبار والأساطير .

٢ - أيام العرب : أما أيام العرب — وهي منشورة طيّ المجاميع الأدبية — فنحن نورد بعض ما جاء عنها في مقدّمة الكتاب القيم الذي نشره جماعة من الأدباء المصريين وعنوانه أيام العرب في الجاهلية^٧ ، ومما قيل فيه : « تعتبر أيام العرب في الجاهلية مصدراً

١ - ابن هشام : السيرة ١ ، ص ٣٨٣ — ٣٨٤ .

٢ - ناصر الدين الأسد : مصادر الشعر الجاهلي ، ٥٥٤ — ٥٥٥ .

٣ - للثولوجيا عند العرب ، لمحمود سليم الخوت ، ص ١٧١ .

٤ - نفس المرجع ، ص ١٧٤ .

٥ - نفس المرجع . ص ١٨٢ .

٦ - نفس المرجع ، ص ١٨٣ — ١٩٥ .

٧ - من تأليف وجمع محمد أحمد جاد المولى ، علي محمد البجاوي ، محمد أبو الفضل إبراهيم (مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه بمصر) .

خصيصاً من مصادر التاريخ، وينبوعاً صافياً من ينابيع الأدب، ونوعاً طريفاً من أنواع القصاص، بما اشتملت عليه من الوقائع والأحداث، وما رُوِيَ في أثنائها من نثر وشعر، وما تدسَّى خلالها من مآثور الحكم، وبارع الحيل، ومصطفى القول، ورائع الكلام.

«فهي توضح شيئاً من الصلات التي كانت قائمة بين العرب وغيرهم من الأمم كالفرس والروم، وتروي كثيراً مما كان يقع بين العرب القحطانيين والعدنانيين من خلاف، وبين العدنانيين أنفسهم من أسباب النزاع، بل إنها سبيل لفهم ما وقع بين العرب بعد الإسلام من حروب شجرت بين القبائل، ووقائع كانت بين البطون والأفخاذ والعشائر.

«ثم هي في أسلوبها القصصي، وبيانها الفني مرآة صافية لأحوال العرب وعاداتهم، وأسلوب الحياة الدائرة بينهم، وشأنهم في الحرب والسلم، والاجتماع والفرقة، والفداء والأسر، والنجدة والاستقرار، وهي أيضاً مرآة صادقة تظهر فيها فضائلهم وشيمهم: كالدفاع عن الحرم، والوفاء بالعهد، والانتصار للعشيرة، وحماية الجار، والصبر في القتال، والصدق عند اللقاء، وغير هذا مما تراه واضحاً في تلك الأيام.

«ولو نظرت إلى الشعر الجاهلي في جملته وتفصيله، وبخاصة ما كان في الفخر والحماسة والثناء والهجاء، فإنك تجده قد ارتبط بهذه الأيام ارتباطاً تاماً، فبينما كان الفوارس يناضلون بسيفهم ورماحهم، ويجودون بنفوسهم رخيصة في سبيل أقوامهم كان الشعراء من ورائهم يدفعون عن الأحساب بقصيدهم، ويطلقون ألسنتهم في خصومهم وأعدائهم، ويندبون بقوافيهم صرعاهم والقتلى من أشرافهم وزعمائهم، ترى ذلك ممثلاً في شعر الأعشى، وعنترة، وابن حنظلة، والمهلهل بن ربيعة وغيرهم ممن ظهر أثر الأيام في شعره من قريب أو بعيد.

«وما تحدّث به الرواة من أخبار مساعير الحرب، وما امتلأت به الكتب من ذكر المغاوير من أبطال الوقائع، هذه الأيام هي مورد أقاصيصهم، وساحة بطولتهم، ومسرح حوادثهم، فبسطام بن قيس سيد شيبان، وربيعة بن مكرم فارس كنانة، ودريد

ابن الصمة قائد جيشم ، وجساس بن مرة قاتل كليب ... هؤلاء وغيرهم من قروم الحرب وأحلاس الحيل قد سجلوا في هذه الأيام مواقف ومغامرات تملأ القلوب دهشة وإعجاباً.

«ولم تخلُ هذه الحروب من زعماء قبائل ، ورؤساء عشائر ، كانوا في زعامتهم ورياستهم مثلاً عالياً في نصيحة الرأي ، وإصابة المحرّ ، والتهدي إلى مواطن الصواب ، وفي ما أثير عن أكرم بن صبيح ، وقيس بن عاصم المنقري ، والحارث بن عباد البكري ، وعبدالله بن جدعان القرشي ما هو جديد على الزمن ، باقٍ على مرّ العصور».

٣ - قيمة القصص الأدبية : للقصّة الجاهليّة — فضلاً عن قيمتها التاريخية التي أثبتناها — قيمة فنية. فهي موجزة ، سريعة الخطى ، عليها من عذوبة الطفولة والسذاجة والحجاسة البدائية ما يروق ويشوق ، وفيها من البداهة والانطلاق ما ينسي ما فيها من كثافة ذكر الأسماء ومن ضعف الترتيب ومن إطالة المرويّات الشعريّة ، وما إلى ذلك من عيوب فنّ القصص.



مصادر ومراجع

- أحمد أمين: فجر الإسلام — القاهرة ١٩٤٥.
- شوقي ضيف: الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٤٦.
- أنيس المقدسي: تطوّر الأساليب النثرية في الأدب العربي — بيروت.
- أحمد حسن الزيات: في أصول الأدب — محاضرات ومقالات في الأدب العربي — الطبعة الثالثة — القاهرة ١٣٧٢ هـ / ١٩٥٢ م.
- ناصر الدين الأسد: مصادر الشعر الجاهلي — القاهرة ١٩٥٦.
- محمد أحمد جاد المولى: — أيلم العرب في الجاهلية — القاهرة ١٩٤٦.
- قصص العرب — القاهرة ١٩٣٩.
- موسى سليمان: الأدب القصصي عند العرب — بيروت ١٩٥٠.
- كارلو نالينو: تاريخ الآداب العربية — القاهرة ١٩٥٤.
- مجلة الأدب والفن — السنة ١ — العدد ١.
- رثيف خوري: أكلّم بن صني حكيم العرب — مجلة الضاد ٧: ٢٠٧ و ٢٣٧.
- مجلة المشرق ٢١ — ٩٩.



الفصل الرابع مشاهير الحكماء والخطباء في الجاهلية قُتَب بن سَاعِدَة - أَكْثَم بن صَيْفِي عَمْرُو بن مَعْدِي كَرَب

أ - قُتَب بن سَاعِدَة :

شاع أنه من إباد وأنه كان يقف في عكاظ واعظاً ، وقد تزهد وتعبّد . وتوفي نحو سنة ٦٠٠ م —
كان خطيب العرب وشاعرها وحكيمها في عصره ، يعتمد أسلوب التسجيع والتهويل وضرب
الأمثال وتعريه الحقائق المصيرية . خطابته رسالة تبشيرية توقظ الضمائر .

ب - أَكْثَم بن صَيْفِي :

هو من أشهر حكماء العرب في الجاهلية . توفي نحو سنة ٦٣٠ . كان مثال الرصانة ورجل العقل
يتخذ وسيلة للتأثير والإقناع .

ج - عمرو بن معدي كرب :

اشتهر بالبأس . أسلم وشهد القادسية وتوفي نحو سنة ٦٤٣ . كان سيداً مطاعاً في قومه كما كان
خطيباً وشاعراً . له مقطوعات شعرية وثيرة مشهورة في كتب الأدب .

أ - قُتَب بن سَاعِدَة الأيادي (٦٠٠ م) :

١ - تاريخه : ليس لدينا من أخبار هذا الرجل شيء ثابت . وقد تضاربت الآراء في
شأنه واختلف المؤرخون في حقيقة أمره فقال بعضهم إنه صائبي ، أو ركوسي^١ ، وقال
بعضهم انه نصراني^٢ ، وذهب أكثرهم الى أنه من رجال الدين النصاري بل من

١ - الركوسية فرقة تفرقت بين النصرانية والصابية ، والصابية طائفة من الخنفاء الذين كانوا يعبدون الله ويتوجهون
إليه في دينهم .

واللفظة « قُتَب » لفظ نصرانية عرفت في الجاهلية ولا تزال مستعملة حتى الآن . وهي من أصل آرامي وتعني
« كاهن » و « شيخ » . وقد استعملها أمية بن أبي الصلت في شعره وجمعها على « قساقسة » ، ووردت مجموعة على
« قسيسين » في القرآن الكريم .

أخبارهم . وإن فاتنا تاريخ ولادته فقد تناقل الرواة أنه توفي نحو السنة ٦٠٠ للميلاد ،
وانه كان من نجران في اليمن ، وكان له شقيقان يعبدان الله معه فماتا ودفنها معاً ، وكان
يتردد على قبريهما ويندبهما .

وقد شاع أنه من إباد ، وهي قبيلة عدنانية ، وانه كان يقف في عكاظ واعظاً
ومرشداً ، وكان يفد على القيصر من حين الى حين فيكرمه ، ولكنه صدف عن الدنيا
وترهد وعاش على الكفاف متعبداً وداعياً الى التقوى والتبصُر في حقيقة الدنيا والتأهب
للاخرة . وقيل إنه عُمِّر طويلاً وان النبي سمعه في عكاظ فأثنى عليه ، وانه قال فيه :
« رحم الله قُسا ! إني لأرجو يوم القيامة أن يُبعث أمة وحده . »

٢- أذبه : كان قُسَّ بن ساعدة خطيب العرب وشاعرها وحكيمها في عصره .
ويقال إنه أول من خطب على شرف واثكأ على سيف وأول من قال « أمّا بعد » . وما
رؤي لنا من خطبه وحكمه يدل على اعتماد قسّ الأسلوب المسجع القريب من أسلوب
الكهان في سجعهم ، ويكثر من التهويل ، وضرب الأمثال ، وتعريه الحقائق المصيرية ،
بألفاظ يتخيرها ، وفواصل قصيرة تتلاحق في سرعة ، وموسيقى لفظية ينقض بها على
سامعيه انقضاءً لكي يقتلهم من ذواتهم المادية وينقلهم الى ذواتهم الروحية ، فيرتفعوا
من صميمتهم الى عبادة الله الحق . وهكذا فخطابته رسالة تبشيرية توقظ الضمائر وترغب
في الخير والحسنى .

ومن أقواله :

أيُّها النَّاسُ ، اسمعُوا وعُوا ، أَنَّهُ مَنْ عَاشَ مَاتَ ، وَمَنْ مَاتَ فَاتَ ، وَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ
آتٍ ... إِنَّ فِي السَّمَاءِ لَخَبْرًا ، وَإِنَّ فِي الْأَرْضِ لَعِبْرًا ... يَا مَعْشَرَ إِبَادَ ، أَيْنَ الْآبَاءُ
وَالْأَجْدَادُ ، وَأَيْنَ الْفِرَاعِئَةُ الشَّدَادُ ؟ أَلَمْ يَكُونُوا أَكْثَرَ مِنْكُمْ مَالًا ، وَأَطْوَلَ آجَالًا ؟!
طَحَنَهُمُ الدَّهْرُ بِكُلِّكَلِهِ ، وَمَزَقَهُمُ بَطَاوِلُهُ !

ب - أكتُم بن صيفي (٦٣٠ م) :

١- تاريخه : حكمة أكتُم أشهر من أخباره التي وصلت إلينا منقطعة مضطربة ،
وجُلَّ ما نعرفه عنه انه ابن رُبَاح بن الحارث التميمي ، وانه من أشهر حكماء العرب في

الجاهليّة وأكثرهم ضربَ مثلٍ . عُرِفَ بنزاهته وبِرّه فكان العرب يتقاضون إليه ولا يردّون له حكماً ، وكان رفيع المكانة في قومه ، عالماً بالأنساب ، سديد الرأي ، قويّ الحجّة . قيل إنّ كسرى أنوشروان رآه وسمع كلامه فقال : « لو لم يكن للعرب غيره لكفى . » وقيل انه عُمِّرَ طويلاً وانه قصد المدينة ليُسَلِّمَ فتوقّي في الطريق ، وكان ذلك نحو سنة ٦٣٠ م / ٩ هـ .

٢ - أدبه : لأكثم بن صيفي خطب وحكم وأمثال لم يبق لنا منها إلا تُنفّ لا تُروى من عطش الباحث . والذي نستخلصه منها أن أكثم بن صيفي مثال الرّصانة ورجل العقل يتّخذُه وسيلةً للتأثير والإقناع ، والعقل عنده عقل تفكير لا عقل منطق . وكان بعض الملوك يرسلون إليه يستكتبون حكمته ، فقد كتب إليه ملك هجر ، أو نجران ، أن يكتب إليه بأشياء يتّفع بها ، وأن يُوجز ، فكتب إليه : « إنّ أحقّ الحُمقُ الفجور ، وأمثل الأشياء ترك الفضول . » وكتب إليه الحارث بن أبي شمر الغسانيّ ملك العرب « ... فأعهد إلينا أمراً نعرف به أنّ في العرب ... حكمةً وعقلاً وألسنة . » فكتب إليه أكثم : « إنّ المروءة أن تكون عالماً كجاهل ، وناطقاً كعبيّ . » وكتب إليه كذلك النعمان ابن المنذر : « أن اعهد إلينا أمراً نعجب به فارس ونرغبهم به في العرب . » فكتب أكثم : « لن يهلك امرؤ حتى يضيّع الرأي عند فعله ، ويستبدّ على قومه بأمره ... » .

ومن حكمه : إياك والتبذير فإنّ التبذير مفتاح البؤس — حبّ المديح رأس الضياع — في المشورة صلاح الرعيّة ومادّة الرأي — المزاح يورث الضغائن .

جـ - عَمْرُو بْنُ مَعْدِي كَرَبِ الزُّبَيْدِيِّ (٦٤٣ م / ٢٣ هـ) :

١ - تاريخه : هو فارس اليمَن وخطيب العرب مرجعه إلى زُبَيْدٍ من مدحج من كهلان ، وقد اشتهر بالبأس فقدّم في ذلك على زيد الخيل . وهو يكنى أبا ثور ، ويُقال له مائق بني زُبَيْدٍ لسرعة غضبه وشدّته . التقى النبيّ لدى مُصَرِّفِهِ من تبوك سنة ٩ من الهجرة فأسلم هو وقومه ، ثم ارتدّ عن الإسلام ، ثم رجع إليه وجاهد في سبيله ، وشهد القادسيّة وله من العمر نحو مئة وعشر سنين . وقد اختلف الرواة والمؤرّخون في تاريخ وفاته ، والأشهر أنه مات في آخر خلافة عمر بن الخطّاب نحو سنة ٦٤٣ م / ٢٣ هـ . وقيل أنه قُتِلَ في وقعة نهاوند وان قبره في ظاهرها .

وكان عمرو بن معدي كرب بديناً أكولاً ، وقد روى صاحب الأغاني من أخباره في هذا الباب شيئاً كثيراً . من ذلك أنه كان « شيخاً عظيماً أعظم ما يكون من الرجال ، أجش الصوت ، إذا التفت التفت بجميع جسده ... » وأن « عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، فرض لعمرو بن معدي كرب ألفيّن ، فقال له : يا أمير المؤمنين ، ألف ههنا — وأوماً إلى شق بطنه الأيمن — وألف ههنا — وأوماً إلى شق بطنه الأيسر — فما يكون ههنا ؟ — وأوماً إلى وسط بطنه — فضحك عمر ، رضوان الله عليه ، وزاده خمس مئة » .

وكان عمرو بن معد يكرب سيّداً مطاعاً في قومه ، كما كان خطيباً وشاعراً .

٢ - أدبه : لعمرو بن معد يكرب مقطوعات شعريّة ونثرية مبثوثة هنا وهناك في كتاب الأغاني للأصفهاني ، وفي كتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة ، وفي غيرهما من كتب الأدب . وكثيراً ما نراه يتحدث عن نفسه في الشعر . ولئن لم يبلغ من الشعر مرتبة عالية فقد جرى في الخطابة أرباب تلك الصناعة . ومن أقواله أمام كسرى أنوشروان بالمدائن قوله :

إنما المرء بأصغريه قلبه ولسانه ، فبلاغ المنطق السداد ، وملاك الشجعة الارتداد ، وعفو الرأي خير من استكراه الفكرة ، وتوقيف الخبرة خير من اعتساف الحيرة . فأجتبذ طاعتنا بلفظك ، واكتظّم بادرتنا بجلمك ، وألن لنا كنّفك يَلَن لك قيادنا ...



مصادر ومراجع

- الأغاني — طبعة دار الثقافة — بيروت ١٩٥٨.
- الشعر والشعراء لابن قتيبة — طبعة دار المعارف — بيروت
- ناصر الدين الأسد: مصادر الشعر الجاهلي — القاهرة ١٩٥٦.
- جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام — بيروت ١٩٨٠.
- جرجي زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية — في مجموعة «مؤلفات جرجي زيدان الكاملة» — دار الجليل — بيروت ١٩٨٢.
- أحمد أمين: فجر الإسلام — القاهرة ١٩٤٥ ص ٦٠ — ٦٨.
- شوقي ضيف: الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٤٦ ص ٣ — ١٦.
- أنيس المقدسي: تطوّر الأساليب النثرية في الأدب العربي — بيروت — ص ١ — ٢٦.
- محمد الحضر حسين: الخطابة عند العرب — القاهرة ١٣٤٦ هـ.
- جيب: مجلة الأدب والفن ١، العدد ٢، ص ٢ وما يتبعها.
- ريجنيس بلاشير: تاريخ الأدب العربي ١ — ص ٤٨ — ٤٩.
- كارلو نالينو: تاريخ الآداب العربية، ص ٧٩ — ٨٠.

- W. Marçais : Les Origines de la prose littéraire arabe, in Revue Africaine, 1927 15 - 28.
- C.A. Nallino : Sulla Costituzione delle tribu arabe prima dell'islamis-
mo raccolta di seritti editi e incoliti, Roma 1941.
- C. Brockelmann : Geschichite der arabischen Literatur, Berlin 1939.
- H. Lammens : La Mecque à la veille de l'Hégire
- Ing. Guide : l'Arabie antéislamique, Paris 1921.

الباب الرابع الشعر الجاهلي

الفصل الأول نظرة عامة

١ - نشأة الشعر الجاهلي وما تبقى منه :

برز الأدب العربي الى الوجود بانفجار شعري شديد الانسجام مع طبيعة العربي ، وكان الشعر شيئاً فشيئاً ديوان العرب وخزانة أخبارهم وأحوالهم . ولم يصل إلينا منه إلا التزر اليسير . وهو قديم العهد جداً نشأ نشوءاً طبيعياً ، وقد يكون النثر المسجع والحدا في أصله . ولما وصل إلينا وصل على كثير من الكمال ودلّ على أنه ثمرة بادية أكثر مما هو ثمرة حاضرة .

٢ - الشاعر الجاهلي :

للشعر صلة بالمدارك الغيبية وسجع الكهان ، ولهذا كان الشاعر نور وحي وهداية . وكان من ثمّ لسان القوم في كل حال ، وصحافتهم المروء الجانِب . لهذا كان له في القبيلة شأن عظيم ، وكان له عند الملوك والأمراء منزلة رفيعة وتكريم خاصّ .

٣ - القصيدة الجاهلية :

القصيدة امتداد لنعمة البيت الواحد .

وهي عجيبة البناء تجري على أسلوب الذكرى والافتعال والتفاعل . تبدأ بالوقوف على الأطلال يعقبه وصف رحلة قام بها الشاعر على ظهر ناقته ، ومن ثمّ وصف الناقة أو الفرس ، ثمّ وصف لفروب من الملاهي تعرض للشاعر في طريقه ، ثمّ فخر بالبطولة والشجاعة ، ثمّ أخيراً ذكر الغرض الذي دعا الى نظم القصيدة :

وهكذا فالقصيدة سلسلة انفعالات وتفاعلات .

٤ - أغراض الشعر الجاهلي :

١ - الفخر : مرده الى العصبية والحياة الفطرية وقسوة الحياة الصحراوية . معانيه : الشجاعة والجلد . والشجاعة شعور بالمسؤولية الفردية والجماعية . وهي نفور من كلّ ضغط وظلم وعار ؛ ثمّ هي الغرام بالحرب وأدواتها . ومن معاني الفخر أيضاً الكرم ، والعفو عند المقدرة ، وإغاثة الملهوف ، والوفاء ، وما الى ذلك .

٢ - الوصف : هو التفاعل مع الواقع المحسوس عند الجاهليين . وهو ضيق النطاق ، حافل بالتكرار والتقليد . من موضوعاته الأطلال ، والليل ، والمطر ، والصحراء ، والناقة ... والوصف الجاهلي يقوم على عنصر جوهري هو التشبيه المفرد أو التمثيلي الاستداري .

- ٤- الغزل : تشبيه وتصوير أكثر مما هو تحليل وتأمل.
 ٥- المدح : من معانيه الكرم والجلود. وهو شعر استجدائي.
 ٥- الرثاء : هو مزيج من لوعة ومدح وتهديد.
 ٦- الهجاء : هو تجريد للمهجور من الخلال الحميدة. وهو وسيلة لردّ التعييرات ومساندة الأبطال في القتال.
 ٧- الحمر : وصفها الشعراء ووصفوا مجالسها ومفعولها.
 ٨- الزهد والحكمة : كان للجاهليين حكمة تتصل بما وراء الطبيعة ، شعر تدبّر ، وشعر حثيفي.

٥- أشهر قصائد الجاهلية : المعلقات :

هي سبع قصائد جمعها الجاهليون وقد اختلف العلماء في أمر جمعها وكتابتها وتعليقها في الكعبة ولكن براهينهم وحججهم غير مقنعة. أصحاب المعلقات : امرؤ القيس ، طرفة بن العبد ، زهير بن أبي سلمى ، لبيد بن ربيعة ، عمرو بن كلثوم ، عنزة بن شداد ، الحارث بن حلزة .

٦- خصائص الشعر الجاهلي :

- ١- أبيات ومقطوعات : يخلو الشعر الجاهلي من البناء. هو نبرات عاطفية خاضعة لقانون الانفعالية.
 ٢- النزعة الانفرادية والقبلية : هي نزعة الانفرادية الذاتية التي تبرز فيها الذاتية بالشخصية القبلية عند غير المنبوذين ، وتتضح فيها الذاتية الفردية عند المنبوذين.
 ٣- نزعة التقليد : سببا الحياة القبلية والبيئة الصحراوية والحالة البدائية والرضى القبلي.
 ٤- المادية المسطرة : حياة الجاهلي غارقة في المادة ، فكانت المادة في مصدر الإيماء. وكانت موضوع القول كما كانت في مادة التعبير والتجوير.
 ٥- الواقعية : في الموضوعات ، وصدق النقل عن الحياة ، واستكمال الصورة العامة لجميع عناصرها ، والحرص على التفاصيل والجزيئات ، وصراحة التصوير وصدقه ، ودقة التعبير.
 ٦- اللهجة الحطائية : الشاعر خطيب القوم ولسانهم.
 ٧- الخيال اللفظي : ضيق نطاق الخيال والتخيل أدّى الى تراكم ألفاظ وتشبيهات واعتماد على المادة الصوتية.

١- نشأته وما تبقى منه :

- ١- الشعر ديوان العرب : قال أبو عمرو بن العلاء : « ما انتهى اليكم ممّا قالت العرب إلّا أقلّه . ولو جاءكم وافرأ لجاءكم علمٌ وشعرٌ كثيرٌ . » ذلك أمرٌ لا يختلف فيه

١٣١٨. ثانياً. فالأدب العربي برز الى الوجود بانفجار شعري — على حد قول الدكتور حتي^١ — وهذا الانفجار الشعري شديد الانسجام مع طبيعة العربي، وبسبب هذا الانسجام الشديد كان الشعر شديد التدفق ينشده العرب في مسامراتهم ومواسمهم، في مفاخراتهم ومنافراتهم، في غزواتهم وحروبهم، في حلّهم وترحالهم، حتى كان ديوانهم وخزانة أخبارهم وأحوالهم. قال أبو هلال العسكري (١٠٠٥م / ٣٩٥هـ): «ولا تعرف أنساب العرب وتواريخها وآيامها ووقائعها إلّا من جملة أشعارها، فالشعر ديوان العرب، وخزانة حكمتها، ومُسْتَنْبَط آدابها، ومستودع علومها^٢». وقال الجاحظ (٨٦٨م / ٢٥٥هـ): «قال الهيثم وابن الكلبي وأبو عبيدة فكل أمة تعتمد في استيفاء مآثرها وتحصين مناقبها على ضرب من الضروب وشكل من الأشكال وكانت العرب في جاهليتها تَحْتال في تخليدها بأن تعتمد في ذلك على الشعر الموزون والكلام المقفى، وكان ذلك هو ديوانها. وعلى أن الشعر يُفِيد فضيلة البيان على الشاعر الرَّاعِب والمادح، وفضيلة المأثرة على السيّد المرغوب إليه والممدوح به^٣». ولما كان الشعر في الجاهلية «ديوان علمهم ومنتهى كلمهم، به يأخذون وإليه يصيرون^٤»، «فيه كانوا يختصمون، وبه يتمثلون، وبه يتفاضلون، وبه يتقاسمون، وبه يتناضلون، وبه يمدحون ويُعابون^٥»، لما كان الشعر كذلك كان، ولا شك، وافراً جداً، ولكنّه لم يصل إلينا منه إلّا التّرر اليسير لأسباب مختلفة منها ضعف التّلوين وآلاته كما بيّنا ذلك في الفصول السابقة، ومنها القضاء في الإسلام على كلّ ما يعوق الدعوة الإسلامية من آراء الوثنية وأشعارها^٦، ومنها تشتّت القبائل في الأصقاع البعيدة وأندثار كثير من معالم بيانها ورواة أشعارها، والذي وصل إلينا من ذلك الشعر حديث الميلاد. قال الدكتور نأليّو: «لم يُنْقَل إلينا بيت عربيّ غير مرتاب بصحّته أقدم من أواخر القرن الخامس للمسيح، أعني سابقاً للهجرة بأكثر من مئة وثلاثين سنة تقريباً^٧». وقال الجاحظ في وهم كثير: «أمّا

١ - مطّول ١، ص ١٢٥.

٢ - كتاب الصناعتين - الطبعة المصرية ١٣٢٠ - ص ١٠٤.

٣ - كتاب الحيوان ١، ص ٣٦.

٤ - ابن سلام: طبقات الشعراء، ص ١٠.

٥ - اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي ١، ص ٣٠٤.

٦ - جرى هذا الأمر قصداً أو عن غير قصد، ولم يكن شاملاً، بل عمد إليه بعض المترجمين.

٧ - تاريخ الآداب العربية، ص ٥٢.

الشعر فحديث الميلاد، صغير السن، أول من نهج سبيله وسهل الطريق إليه امرؤ القيس بن حُجر ومُهَلِّهْل بن ربيعة... فإذا استظهرنا الشعر وجدنا له، إلى أن جاء الله بالإسلام، خمسين ومئة عام، وإذا استظهرنا بغاية الاستظهار فتحت عام... وفضيلة الشعر مقصورة على العرب وعلى من تكلم بلسان العرب، والشعر لا يُستطاع أن يُترجم ولا يجوز عليه الثقل^١.

٢ - بداية الشعر: وبداية الشعر العربي أقدم ممّا وهم الجاحظ، ففي ما وصل إلينا منه إشارة إلى ما انقرض، ولم يكُ باليسير كما سبق القول. فأين آثار الجاهلية الأولى، وأين هذا الشعر الكثير الذي أشار إليه الرواة والشعراء في الجاهلية^٢ الثانية، وأين هذا «الديوان» الذي حوى جميع مظاهر الحياة الجاهلية؟ لم يبقَ منه إلا الأبيات والمقطوعات والشُئف وبعض القصائد التي ليست شيئاً يذكر بالإضافة إلى ما ضاع. أضف إلى ذلك «أن من يُسرَّح أبصاره في رياض الشعر الجاهلي لا يجد في شذراته التي نجت من أيدي الضياع ما يدل على كونه فنّاً صغير السن، فإن جميع ما نُقل إلينا منه يظهر لنا في غاية الإتقان وزناً وتقنية، وفي غاية التفنن من الافتخار والتّحضيض والزّجر والإغراء والوعد والوعيد والتأديب والمدح والغزل والمهجاء والوصف والرّثاء، وهو يجمع رقة العبارة إلى دقة الإشارة، ومتانة التراكيب إلى رشاقة الأساليب. فليس من الممكن مثل هذا الكمال في صناعة حديثة، لأنه من المعلوم أن كل مبتدئ لشيء لم يُسبق إليه، وكلّ مبتدع لأمر لم يُتقدّم فيه عليه، لا بدّ من أن يكون قليلاً ثم يكثر، وصغيراً ثم يكبر، وضعيفاً ثم يتقوى^٣. وهكذا نشأ الشعر نشوءاً بطيئاً، وقد يكون النثر المسجّع الذي دار على ألسنة الكهّان والعرفان مظهرًا من مظاهر البداية الشعرية، لأنه قائم على الوزن والتقنية، أي على عنصر الموسيقى الصوتية التي ترافق أحد المعاني، ولعلّ الموسيقى الصوتية هذه رافقت حركة كحركة الخيل أو الإبل أو سير الخُطى أو ما إلى ذلك مما هو طبيعي، فيكون الحِداء مثلاً في أصل الشعر، ويكون الرّجز أقدم

١ - كتاب الحيوان ١، ص ٣٧.

٢ - قال عترة بن شداد: «هل غادر الشعراء من متردّم؟» أي هل تركوا شيئاً لم يقولوه؟

٣ - كارلو ناليو: تاريخ الآداب العربية، ص ٥٤.

البحور الشعرية ظهوراً^١، ويكون الهزج مرافقة الصوت لحركة راكب الناقه، ويكون الطويل مرافقة الصوت لحركات أربع بطيئة من حركات أخفاف الناقه، ويكون البسيط مرافقة الصوت لعدو الناقه... وهكذا نشأت الأوزان وزناً وزناً بطريقة طبيعية بدائية بعيدة كل البعد عن الروايات التي اصطُنعت فيما بعد، والتي جعلت نشوء الأوزان بين الحذادين والطبّالين وغيرهم.

والجدير بالذكر أن عدداً من الأوزان الشعرية والقواعد العروضية كان معروفاً لدى الجاهليين معرفة عامة. قال ابن فارس^٢: «فأما من حُكي عنه من الأعراب الذين لم يعرفوا الهمز والجرّ والكاف والدال، فإننا لم نزعّم أنّ العرب كلّها، مدرّاً ووبراً، قد عرفوا الكتابة كلّها والحروف أجمعها... والذي نقوله في الحروف هو قولنا في الإعراب والعروض. والدليل على صحّة هذا وأن القوم قد تداولوا الإعراب أنّنا نستقري قصيدة الخطيئة التي أوّلها:

شَاقَتْكَ أَظْعَانُ لِيَلَي دُونَ نَاطِرَةٍ بَوَاكِرْ

فنجد قوافيها كلّها عند الترنّم والإعراب تجمي مرفوعة، ولولا علم الخطيئة بذلك لأشبه أن يختلف إعرابها، لأنّ تساويها في حركة واحدة — اتفاقاً من غير قصد — لا

١ - لقد قيل: «الرّجَز بكر الشعر، السجع أبوه والحذاء أمه». — قال الدكتور محمد الدسوقي النوبهي: «إنّ الرّجَز كان أوّل بحور الشعر، وتطّبعه على ضربات أرجل الناقه وهزّت ظهرها. فالراكب إذا أراد أن يفتنى ليحدو ناقته ويزيد من نشاطها، ويسلّي نفسه على الطريق، اضطره في الآخر إلى أن يختار كلماته بحيث تتسجم مع حركة الناقه المنضبطة الرتيبة. ومن هنا نشأ الشعر بوزنه الأول وتفرّع من هذا سائر الأوزان. ذلك كلام يقبله العقل والمنطق وليس من استحالة عملية تدحضه». (مجلة الأدب والفن) — ولئن انسقنا مع هذا الرأي فلأنّ الشعر نشأ في البوادي أولاً لا في الأقاليم المتحضرة صاحبة التجارة والانهك بالأخذ والعطاء، ولأنّ هذا الرأي أقرب إلى طبيعة الأشياء وإلى واقع الحياة البدوية.

٢ - هو أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي (٩٤١ — ١٠٠٤ م / ٣٢٩ — ٣٩٥ هـ)، من أئمة اللغة والأدب. قرأ عليه البديع المهداني والصاحب بن عباد وغيرهما من أعيان البيان. أصله من قزوين وأقام مدة في همدان، ثم انتقل إلى الري فتوفي فيها، وإليها نسبته. من مؤلفاته «مقايس اللغة»، «المجمل»، «الصاحي»، «جامع التأويل» في تفسير القرآن... (طالع «الأعلام» تحرير الدين الزركلي ١، ص ١٨٤ — الطبعة الثانية).

يكاد يكون. فإن قال قائل: فقد تواترت الروايات بأن أبا الأسود^١ أول من وضع القواعد العربية، وأن الخليل^٢ أول من تكلم في العروض، قيل له: نحن لا ننكر ذلك، بل نقول إن هذين العلمين قد كانا قديماً، وأنت عليهما الأيام، وقلاً في أيدي الناس، ثم جدّدهما هذان الإمامان، وقد تقدّم دليلنا في معنى الإعراب. وأما العروض فمن الدليل على أنه كان متعارفاً معلوماً اتفاق أهل العلم على أن المشركين لما سمعوا القرآن قالوا — أو من قال منهم —: إنه شعر. فقال الوليد بن المغيرة منكراً عليهم: لقد عرضت ما يقرأه محمد على أقرء الشعر: هزجه ورجزه وكذا وكذا، فلم أره يشبه شيئاً من ذلك. أفيقول الوليد هذا وهو لا يعرف بحور الشعر؟...».

لا شك أن في كلام ابن فارس بعض الغلو، أو لعله أراد أن الجاهليين «كانوا يعرفون من أمر النحو ومن أمر العروض وعيوب القافية» ما يستطيعون به أن يميزوا الصحيح من الخطأ، وما أصبح بعد ذلك أساساً لعلمي النحو والعروض. وهذا ما نراه نحن. ولعلّ الأقدمين كانوا يفهمون بأقرء الشعر بعض النماذج من القصائد أو الأبيات المختلفة الأوزان من غير أن يعرفوا أسماء الأوزان وشتى نفاعيلها، فيقولون مثلاً هذه القصيدة على قرء قفا نَبَك. وكانت هذه النماذج بمثابة الألحان يعرفون حركاتها وسكنها، ويميّزون صحيحها من فاسدها^٤. وبقيت الحال هكذا إلى أن جاء الخليل فاستخرج الأوزان مُفَعَّلَةً وإذا هي خمسة عشر وزناً، ثم جاء الأخفش بعده فتدارك عليه وزن «المتدارك» وصارت به الأوزان ستة عشر إلى يومنا هذا.

١ — هو أبو الأسود الدؤلي (٦٨٨ م / ٦٩ هـ) الذي حرّك المصاحف وجعل علامة النصب نقطة فوق الحرف، وعلامة الجرّ نقطة تحته، وعلامة الرفع نقطة بين يدي الحرف.

٢ — هو الخليل بن أحمد القراييدي (٧٨٦ م / ١٧٠ هـ).

٣ — من أمثال ذلك ما رواه أبو عبيدة عن أبي عمرو بن العلاء قال: فَحَلَّان من الشعراء كانا يقويان: النابغة وبشر بن أبي خازم. فأما النابغة فدخل يثرب فغُنِّيَ بشعره، فظن فلم يعد إلى إقواء. وأما بشر فقال له سودة أخوه: إنك تُقوي. فقال له: وما الإقواء؟ وهكذا كان الجاهليون يعرفون الإقواء كما كانوا يعرفون الإكفاء. — والإقواء هو مخالفة القوافي برفع بيت وجرّ آخر. والإكفاء هو أن يؤتى في البيتين من القصيدة بروي متجانس في المخرج لا في اللفظ نحو «شارح وشارح» أو «فارس وقارص».

٤ — يذهب بعض المستشرقين إلى أن العرب، كغيرهم من الأمم، انتقلوا من الرقص إلى الموسيقى ثم إلى الشعر. (طالع «تاريخ الأدب العربي» لبلاشير ١، ص ١٧٨).

٣ - الشعر ابن البادية : والأمر الذي نلاحظه أن جميع ما تبقى لنا من شعر الجاهلية إنما هو لأهل نجد والحجاز والبحرين وما جاور هذه البلاد ، وانه من ثم ثمره بادية أكثر مما هو ثمره حاضرة ، وإن تقلب الشعراء في سائر البلاد ، وضربوا في كل صقع وكل ناحية . وهكذا كانت البادية في أصله وفي توجيهه معنى ومبنى . أضف الى ذلك أن مجاميع الأدب واللغة^١ لم تنقل إلينا من شعراء الجاهلية إلا أسماء نيف وثمانين شاعراً ، تنشدهم أبيات أو مقطعات أو بعض القصائد .

٢ - الشاعر الجاهلي :

١ - صحابي وحكيم وحكم : وهذا يقودنا الى كلمة نقولها في الشاعر الجاهلي . فالشاعر « كما تدل هذه الكلمة في العربية هو في الأصل رجلٌ وهب معرفة ما ستر عن العامة ، وذلك بواسطة شعور خفي يوجهه إليه شيطان خاص^٢ . » ومن هنا ترى أن للشعر صلة بالمدارك الغيبية التي تحدثنا عنها سابقاً ، وصلة بسجع الكهان . فالشاعر كالمساحر في نظر الجاهليين الأولين ، وكانوا يرمون بالسحر كل من يأتي بشيء يثير دهشتهم وتنقاد إليه نفوسهم بالتعجب والاستحسان والإصغاء . ثم أصبح الشاعر نور وحي وهداية ، وأصبح الشعر في الذروة العليا من القيمة والخطر لأنه ديوان الأجداد ، وسجل المفاخر والمآثر . وكان الشاعر لسان القوم في الغارات والغزوات ، يبيب بهم الى أخذ الثأر ، والى حماية الجار ، ودفع كل عار ؛ وكان في السلم مساحر الجماهير تنقاد له صاغرة ؛ وكان على كل حال « حكيم القوم ، ومرشدهم ، وخطيبهم ، ونائبهم المتكلم

١ - من تلك المجاميع :

- المعلقات السبع .

- المفضليات ، للمفضل الضبي (تحتوي ١٢٦ قصيدة) .

- الأصمعيات ، للأصمعي (تحتوي ٩٢ قصيدة ومقطوعة) .

- الحماسة ، لأبي تمام .

- جمهرة أشعار العرب ، لأبي زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي .

٢ - فيليب حتي : تاريخ العرب - مطول - ١ ص ١٢٩ .

٣ - كان الشاعر في نظر الأولين حليف قوى خفية يستطيع أن يأتي بالخير أو أن ينزل الشر ، ولهذا كان لهجائه صدى عميق في النفوس ، ولهذا عملوا على استرضاء الشعراء .

باسمهم ... ومؤرّخهم وعالمهم ...» وكان يعرف أنساب القبيلة وأخبارها القديمة ويقف على مآتي عظامها، ويعرف ما لها من الحقوق في المراعي وخطوط تخومها. وكان عليه فوق ذلك، بصفته مدركاً لمواطن الضعف النفسي في القبائل التي تنازع قبيلته، ولنفائصهم التاريخية، أن يشهر هذه المثالب، ويفضح هذه القبائل، ويجعلها موضوع هزء وسخرية^١. وهكذا كان صحافي القوم، يخشى جانبه وتسمع كلمته، ويفتخر به. ولهذا كانت القبيلة إذا نبغ فيها شاعر أتت القبائل فهنتها بذلك، وصنعت الأطعمة، واجتمع النساء يلعبن بالزاهر كما يصنعن في الأعراس^٢.

وكانت القبائل تتجنب ذم الشعراء وهجاءهم لشدة سيورة شعرهم وبقائه، وكانوا إذا أسروا شاعراً أخذوا عليه الموائيق، وربما شدّوا لسانه ينسعة^٣ حتى لا يهجوهم كما صنع بنو تيم بعد يغوث بن وقاص الحارثي حين أسر يوم الكلاب، فقال:

أَقُولُ، وَقَدْ شَدُّوا لِسَانِي يَنْسَعَةً أَمْعَشَرَ تَيْمٍ أَطْلَقُوا مِنْ لِسَانِيَا

٢ - لسان الشهرة والتشهير: وإلى ذلك كان الأسياد والأشراف يُعنون بالشاعر أشدّ العناية رغبة في مدحه ودفعاً لشتره، أو توصلاً إلى مد سلطان وتكويناً لرأي عام. وكانوا يبدلون كلّ ما في وسعهم للإتيان بالشعراء إلى بلاطاتهم، ويتنافسون في ذلك أشدّ المنافسة، ويُجزّلون لهم العطاء من إبل وملابس وحليّ وقيان، حتى يذيعوا اسمهم في العرب، ويعلموا من قدرهم فيما بينهم، ويخلّدوا ذكرهم على مرّ السنين، ويسهّلوا لهم طرق الاستيلاء على حركة الأعراب فيأمنوا شرهم وغاراتهم على التخوم وعلى طرق القوافل التجارية. وهكذا كان المملوحون حريصين أشدّ الحرص على مديح الشاعر، ولئن أعتبهم الحيلة ولم يجلّوا وسيلة إلى إرضائه باتوا في كآبة يخشون مغبة الهجاء. «وهذا مخارق بن شهاب سيّد بني مازن، أتاه مُحَرِّز بن المكعبير العبزي الشاعر فقال: إن بني يربوع قد أغاروا على إبلي، فأسع لي فيها. فقال مخارق: وكيف وأنت جارُ وَرْدَانَ بن

١ - فيليب حتي: نفس المصدر، ص ١٣٠.

٢ - ابن رشيق: العملة ١، ص ٤٩.

٣ - التسعة: القطعة من الخيل.

مَخرمة؟ فلما ولَّى عنه مُحَرِّزٌ محزوناً بكى مُخَارِقٌ حتَّى بلَّ لحيتَه ، فقالت له ابنته : ما يُيكيك ؟ فقال : وكيف لا أبكي ، واستغاثني شاعرٌ من شعراء العرب ولم أُغنه ؟ والله لئن هجاني ليفضحني قوله ، ولئن كفَّ عني ليقتلني شكره . ثم نهض فصاح في بني مازن فَرُدَّتْ عليه إبله^١ .

٢ - القصيدة الجاهلية :

١ - لقد ظهرت القصيدة في الشعر العربي ظهوراً طبعياً ، وكانت امتداداً لنغمة البيت الواحد ، وتكراراً موسيقياً غنائياً جرَّ معه المعاني والصُّور . وقد نسب أدباء العرب بناء القصيدة الى المهلهل ، وقالوا انه أول من قصَّد القصائد^٢ اغتراراً منهم أن الشعر حديث السنّ وانه ابتدأ مع امرئ القيس والمهلهل .

٢ - والقصيدة الجاهلية عجيبة البناء ، تولد عند الشاعر تبعاً لأحواله النفسية وأحوال زمانه ومكانه ، وكثيراً ما تظهر قسماً بعد قسم ، أو قد يكون الرّواة قد حفظوها أقساماً أقساماً يحتفظ كل واحدٍ منهم بأحد تلك الأقسام ؛ وهي من ثم تلبو لنا ، بعد ما جُمعت أجزاءها ، أبياتاً متتابعة ، تجري على سنن معلوم في الترتيب وفي مجموعة الأفكار وطرائق التعبير والتصوير والتشبيه . وكان هنالك سنّة تقليدية ، كما كان لسجع الكهان سنّة وطرائق خاصة في التعبير والتصوير ؛ وكانت تلك السنّة متبعة اتباعاً ، لا يكاد يحيد عنها شاعر ؛ وكان تركيب القصيدة على تلك الطريقة المثال الأعلى لكل من نظم الشعر وأطال النَّظْم . وكأني بالعلاقة بين الأبيات علاقة شعورية ذكرية أكثر مما هي تفكيرية عقلية .

٣ - تفتتح القصيدة عادة بالوقوف على الأطلال واستيقاف الصَّحْب وذكر الأحبة ، وذلك أبأ كان نوع القصيدة ، وأياً كان غرضها . وقد أوحى البيئة اليهم بهذا الافتتاح الكئيب الرّتيب ، كما أوحى المثلوجيا اليونانية لشعراء اليونان والرّومان ومن أخذ أخذهم باستيحاء بنات الأولمب Muses فحياة العرب في الجاهلية قاسية ،

١ - البيان والتبيين ٤ ص ٤١ - ٤٢ . - مصادر الشعر الجاهلي ، لناصر الدين الأسد ، ص ١١١ .

٢ - طالع «العمدة» لابن رشيق ١ ص ٥٤ من طبعة مصر ١٣٢٥هـ .

وأفاقهم صحراوية تمتد امتداد الآل فوق الرمال ، وقلوبهم خفاقة بالذكرى ، شديدة التأثر والانفعال ؛ والعرب — على حد قول الدكتور النويهي^١ — «قوم ترحال دائم ينتجعون المرعى ، ويؤمنون تلك البقاع من الأرض التي تحفظ قدراً من مطر السماء ، فينبت عليها العشب الذي ترعاه إبلهم ونوقهم ، وهنا يبقون حتى ينفد المرعى ويأكل حيوانهم كل العشب ، فيضطرون إلى الرحلة إلى مكان آخر لا يزال به غنياً . وتختلف مراعيهم بطبيعة الحال بين فصول السنة المختلفة . فلربما اتفق أنهم في أثناء ترحالهم الدائم مروا من جديد ببقعة كانوا قد حلوا فيها من زمن سابق . فيقفون هنالك برهة يعتبرون فيها ويتأسون ويتذكرون ماضي حياتهم وسالف رفاقهم . وهكذا نشأت السنة الشعرية القديمة من بدء القصيدة باستيقاف الصَّحْب على أطلال الدور المهجورة وذكر الأُحبة» .

٤ — وبعد هذه الفاتحة التي تخرج عند الشاعر بماء العينين ، والتي سموها نسبياً ، ينتقل الشاعر إلى ذكر رحلة قام بها على ظهر ناقته وعانى فيها من الأهوال ما تُضرب به الأمثال . ولا غرابة في ذلك ، فالبلاد حافلة بالصعوبات والمشقات : فياف شاسعة مجدبة ، ورمال لا نهاية لامتدادها ، وجبال وعرة جرداء ، وعطش ومُحَل ، وسراب وآل ، ووحشة وانتقال ، وسموم وحرور وأهوال^٢ . ومن آلم ما يواجهه المسافر في الصَّحراء قَبْظها وشدة حرها . وكم عانى الشعراء مثل تلك المشقات وهم على ظهر ناقته «سفينة الصحراء» وبصحبة بعض الرِّفاق الذين لا يؤمن السفر بمعزل عنهم . والناقة أصلح مركب للصحراء لصبرها على العطش ، وشدة بنيانها ، وهي الحيوان

١ — طالع في مجلة «الأدب والفن» مقالاً متسلسلاً عنوانه «أعمدة الحكمة السبعة» للدكتور محمد الدسوقي النويهي» .

٢ — قال سويد بن أبي كاهل البشكري ، وهو شاعر مخضرم :

كم قطعنا دون سلمى منهماً	نازعَ العَوْر إذا الآل لَمَحَ
في حرورٍ ينضج اللحمُ بها	ياخذ السائر فيها كالصَّقْع
وفلاةٍ واضحٍ أقرابها	بالياتٍ مثل مرقتِ القَرْع
يسبح الآل على أعلايها	وعلى السيد إذا اليوم مَنَع
فركبناها على مجهولها	بصلايب الأرض فيهن شَجَع

الأصيل لبلاد العرب^١ قبل الخيل التي يعدّ اقتناؤها من الأمور الكالية والتي لم يكن يحوزها إلا صاحب اليسر في العيش.

٥ - والرحلة شديدة اللصوق بالناقة، أو الفرس أحياناً، ولهذا ترى الشاعر يتوقف في قصيدته عند الناقة أو الفرس. فيصفها ويمعن في وصفها. كيف لا وهي أحبّ إليه من حبيب، أو هي تأتي رأساً بعد الحبيب؛ وبم يصفها؟ — بالسرعة، والشدّة، وعظم البنيان، والشعور مع الرّاكب وبغير ذلك مما سراه في دراسة الآثار الشعرية.

٦ - والاندفاع في الفلوات مغامرة لا حدّ لها قد تميل بالشاعر الى ضروب من الملامهي كالصيد والشراب والميسر. وصيد الطّباء والمها من أمتع ما كان ينصرف إليه الجاهليّ. وشرب الحمرة كان شائعاً في بعض مجتمعات العرب، وأحسّتن الخمر ما استقدم من الشام والعراق. والميسر هو القمار^٢ وكان في الجاهلية أنواعاً كثيرة.

٧ - ثم ينطلق الشاعر في عالم الذكريات والمشاهد، ويرى نفسه على مسرح الوجود، فيقف عند ذاته، وكم له في الذات رؤى وإحساءات! فيذكر بطولته وشجاعته، وينشر ما طوي في ذاته وفي قبيلته من أمجاد، «الأعرابي، وهو شاعر، صبيّ في خلقه وينطوي تحت دعتة الظّاهرة من الثقلب ما لا يُشاهد مثله إلا في الأولاد... وهو كهؤلاء لا يتأثر إلا بعامل الساعة التي يكون فيها، ولا تستهويه سوى ظواهر الأمور، ويهره الضّجيج والضوضاء والبهرج، وفي افتتاحه سرّ اجتذابه^٣».

١ - يبدو العربيّ في الآثار المصرية والأشورية — البابلية والفارسية القديمة جملاً خيلاً.

٢ - من عاداتهم أنّ أهل الثروة كانوا يشترون جُزوراً فينحرونه ويقسمونه ثمانية وعشرين قسماً يتساهمون عليها بعشرة قِداح يسمونها الأزلام (أي السهام قبل أن تُراش) ويسمّون كلّ واحد منها باسم وهي الفُدّ، والتوّام، والرقيب، والجلّس، والمُسبَل، والمعلّى، والفسيج، والمُنيج، والوغد. ويفرضون لسبعة منها أسهمه مقلّنة: فيجعلون للفُدّ منها نصيباً واحداً، وللتوّام نصيبين، وللرقيب ثلاثة، وهكذا الى المعلّى فإنّ له سبعة أنصبة. وأما الثلاثة الباقية فلا نصيب لها. وكانوا يكتبون على كلّ قِدَح اسمه، وكانوا يجمعون هذه القِداح في خريطة يضعونها في يد رجل عدلّ يسمونه المُجبل أو المُقبض، فيجعلها في تلك الخريطة ويُخرج منها قِدَحاً للرّجل. فمن خرج له قِدَح من ذوات الأنصبة أخذ نصيبه، ومن خرج له منهم قِدَح لا نصيب له عُرم ثمن الجُزور.

ومن أنواع الميسر عندهم «الفيال» وهو أن يُجمع التراب فيُدقّن فيه شيء، ثم يجعل التراب نصفين، ويُسأل عن الذّفين في أيهما هو، فمن أصاب قَمَرًا، ومن أخطأ قَمِيرًا... (عن «صناعة الطّرب»).

٣ - غوستاف لوبون: حضارة العرب، ص ٩٥.

وهكذا يتدفّق فخرًا، ووصفًا، واعترافات شتى، حتى إذا بلغ آخر القصيدة أتى على ذكر غرضه منها، كأنّ هذا الغرض ليس غاية القصيدة بل كأنه قسمٌ منها أو طرفٌ من أطرافها. وقد يكون تغنيًا بقبيلةٍ أو وصفًا لمشهد، أو هجاءً لحصم، أو مدحًا لعظيم أو ما إلى ذلك.

— وهكذا ترى القصيدة نبرات عاطفية واهتزازات نفسية، وسلسلة من انفعالات وتفاعلات، وهي من ثم «غنية بالعاطفة التي تخرجها لغة محبوكة متينة الرصف إلا أنها فقيرة في الأفكار المبتكرة الطليّة، وعليه فهي قليلة الغناء من حيث أنها أدبٌ عامٌ مشترك يتذوّقه الناس في كلّ صقع. ومن هنا تفقد هذه الأشعار الجاهلية قيمتها حين تترجم إلى لغةٍ أجنبية، لأنّ العنصر الشخصي فيها قويٌّ، والمهمُّ فيها هو الناظم لا المنظوم، والفكرة الرئيسية واقعية، والأفق محدود، والنظرة إقليمية بحثة. فإذا تغنى الشاعر بجمال المرأة فإنما هو يعني فتاته الخاصة، وإذا وصف فرسًا أو ناقة فن خيله وإبله. ومن هذه الناحية فالشعر العربي يحاكي الأغنية البلدية القروية من الشعر الوصفي عند الإغريق (إيديل^١).

٤ — أغراض الشعر الجاهليّ:

قال بعضهم في بعض المغالاة: «ليس أحد من العرب إلّا وهو يقدر على قول الشعر طبعاً ركب فيهم». وقال غوستاف لوبون: «إنّ الأعراب الأجلاف بعاداتهم شعراء بتصوراتهم، ويندر أن يكون الأعرابيّ غير شاعر^٢». وهكذا عبّر الجاهليّون بالشعر عن شتى أحوالهم، وضمّنوه مختلف أغراض حياتهم، فكان ديوان فخر، ووصف، وغزل، ومدح، ورثاء، وهجاء، وخمر، وزهد، وحكمة.

١ — الفخر: كان مردُّ الفخر عند الجاهليّ إلى العصبية القبليّة والحياة الفطرية. أضف إلى ذلك أنّ حياة الجاهليّ الحشنة قد انعكست على نفسه قوةً وصرامةً وجلدًا، ولا سيما وإنها كانت حياة حافلة بالأخطار. وقد خلعت الصحراء بقوانينها الصّارمة على

١ — فيليب حتي: تاريخ العرب — مطّول — ١ ص ١٢٧.

٢ — حضارة العرب، ص ٩٥.

العربي مجموعة من الصفات والفضائل النفسية ملأت صدره فانفجرت شعراً فخرياً وحاسياً كان صدى طويلاً لما يجيش في النفوس.

وأول ما تغنى به الشاعر الجاهلي في فخره الشجاعة لأنها كانت السبيل الوحيد للحياة في تلك البيئة الخائفة. والشجاعة صبرٌ وجلدٌ وإقدامٌ، وهي تقتضي أن يكون العربي ناحل الجسم، قوي العضلات، خفيف الحركة، ذا عزيمة وحزم، لا يتردد ولا يتقاعس، ولا يتشكى.

والشجاعة شعورٌ بالمسؤولية الفردية والجماعية. والشاعر شديد الفخر بالرغد والعطاء، وإكرام الضيف، وتحمل الديات، وفضن الحصومات، لأنه بها ينزل وعشيرته منزلةً رفيعة. وهو الى ذلك يقف في المفاخرات والمنافرات وكأن القبيلة قد تجسست فيه ونطقت بلسانه، فينطلق بكلامه مدوياً شديد الوقع والإيقاع، تزخر فيه الأبحاد وذكرى الأيام والوقائع.

والشجاعة نفورٌ من كل ضغطٍ وظلمٍ وعار. وانك إذا قرأت الشعر الجاهلي وجدته حافلاً بالأياء وتآبى المذلة والمذمة. قالت الحنساء^١:

نُهِنُ النُّفُوسَ، وَبَذَلُ النُّفُوسِ يَوْمَ الْكَرِيهَةِ أَبْقَى لَهَا

ثم ان الشجاعة هي الغرام بالحرب وأدواتها والخييل وصهواتها. وكان الجاهلي شديد التغني بسلاحه؛ ولل سيف والرَّمح، والسَّهْمِ والدرع محلٌ واسع في فخره. وكذلك كان للخييل محلٌ واسع في الفخر الجاهلي، وذلك أنها معاقلهم التي يلجأون إليها إذا جدَّ الجد. قال لبيد^٢:

مَعَاقِلُنَا الَّتِي نَأْوِي إِلَيْهَا بَنَاتُ الْأَعْوَجِيَّةِ وَالسُّيُوفُ^٣

١ - الحنساء هي تماضر بنت عمرو بن الشريد السلمية. كان أخوها صخر شريفاً في بني سليم، قتل وقتل أخوها معاوية فبكتها بكاءً مرّاً، ورثها بشعر رقيق توفيت نحو سنة ٦٦٤ م.

٢ - لبيد هو أبو عقيل العامري. نشأ في بيت شرف وكرم. اعتنق الإسلام سنة ٦٢٩ ثم انتقل الى الكوفة وقضى فيها أيامه الأخيرة. توفي نحو سنة ٦٦١ م.

٣ - الأعوج فرس وقعت غارة على أصحابه وكان مهراً، فحملوه على الإبل فاعوج ظهره. وكان لبني كندة ثم

ومع الشجاعة تغنى الجاهليّ بالكرم، وفخر بكثرة النيران لأنها أعظم برهانٍ على الأطمعة، ولأنها دليل للضيوف يقصّصونها، ولذلك سميت «نار القري». وفخر بكونه يُحسن استقبال الضيوف، ويبدّل النفس والتّيسر، وينزل نفسه منهم منزلة العبد، قال حاتم الطائي^١:

وَلَوْ نِي لَعَبْدُ الضَّيْفِ مَا دَامَ نَازِلًا وَمَا شِيْمَةُ لِي غَيْرَهَا تُشْبِهُ الْعَبْدَا

والى جانب هذا فخر الجاهليّ بالحلم، والعفو عند المقدرة. وفخر كذلك بالوفاء والابتعاد عن الغدر لأنه رفيع النفس أيّها، ولأنه كريم متلاف، وفخر بحماية الضعيف وإغاثة الملهوف. فهو يحمي النساء والأطفال، ويحمي الجار ولو جار، ويعزّز حلفاءه والمتحرّمين بجواره، قال السموأل مُقاعراً:

وَمَا ضَرُّنَا أَنَا قَلِيلٌ، وَجَارُنَا عَزِيزٌ، وَجَارُ الْأَكْثَرِينَ ذَلِيلٌ

وهكذا كان الجاهليّ يفخر بعزّة الجار، وتلبية دعاء المكروب في الحرب بدون تردّد أو سؤال. قال ودّك المازني^٢:

مَقَادِيمٌ وَصَّالُونَ فِي الرُّوعِ خَطَوَهُمْ بِكُلِّ رَقِيقٍ الشَّفَرَتَيْنِ يَمَانٍ^٣
إِذَا اسْتَجْدُوا لَمْ يَسْأَلُوا مَنْ دَعَاهُمْ لِأَيِّ حَرْبٍ أَمْ بِأَيِّ مَكَانٍ

وانه ليطول بنا المجال لو أردنا الكلام على شتى موضوعات الفخر ودواعيه عند

صار لبني سليم، ثم لبني هلال بن عامر. واليه تنسب الاعوجيات، وبنات أعوج. وليس في العرب فحل أشهر منه.

١ - هو عبد الله بن سعد بن الحشرج، من شعراء العرب وخطبائهم المشهورين. ويكنى بابنته سفانة، وبه يضرب المثل في الكرم، فيقال: «أكرم من حاتم طي» لأنه كان جواداً متلاًفاً.

٢ - هو ودّك بن سنان بن ثميل أحد بني مازن، وهو شاعر جاهليّ، وكان بنو شيبان أرادوا نبي بني مازن عن ماء لهم يقال له سفوان وأدعوا أنه لهم، فقال ودّك هذا الشعر.

٣ - المقاديم جمع مقدم وهو الكثير الإقدام في الحرب. الرّوع: هنا بمعنى الحرب. رقيق الشفرتين: ماضي الحديين. الباني: السيف المطبوع من حديد اليمن.

٤ - الاستنجد: الاستنصار. — يقول: هؤلاء لحرصهم على الحرب إذا دعاهم أحد لينصروه على أعدائه أجابوه ولم يسألوه عنها ولا عن مكاتها، ولم يتعللوا بشيء كما يتعلّل الجبان.

الجاهليين. فهو من منبع النفس العريئة والعصبيّة القبليّة ، وهو ثمرة تلك الحياة القاسية في بلادٍ حفَلت بالأخطار ، وقامت التقاليد فيها مقام القوانين والدساتير. وفي ما ذكرناه إشارة كافية الى ما لم نذكره ، ودليل كافٍ على الباعث ، وانفعال النفوس ، ومدى ذلك الانفعال ، وطريقة التعبير عنه .

٢- الوصف: والجاهليّ رجل رَقّت مشاعره فكان كتلة أعصاب تهتزُّ لكلِّ مشهد ، وتتفاعل مع كلّ مظهر. ومن ثمّ كانت انطباعاته واسعة النطاق ، عميقة الأثر من الناحية الشعوريّة ، شديدة اللّصوق بالواقع المحسوس ، لا تتعدّاه الى التأمّل الفكري البعيد المدى. ولما كان كذلك ، ولما كان سريع الاعتراف بالشعور ، سريع الجواب سريع الاندفاع ، فقد عبّر عن كلّ ما سمع وما شاهد بشعرٍ وصفيّ تناول فيه الطبيعة في شتى عناصرها ، من جمادٍ وحيوان ونبات وإنسان ؛ وتناول الطبيعة المصطنعة التي كيفّتها يدُ الإنسان وأقامت منها قلاعاً وحصوناً وما الى ذلك مما ينطقُ به الشعرُ الجاهليّ في غلوه البدائيّ وحاسته الطفوليّة .

أجل أكثرَ الجاهليّون من الوصف ، ولكنّه وإن كان كثيراً لا يصوّر لنا البيئة تمام التصوير للأسباب التي ذكرناها سابقاً ، واننا ستوقف عند بعض الموضوعات لنبيّن بعض المعاني الوصفية التي وردت في ذلك الشعر ، معتمدين خطّة الإيجاز والتلميح. ولا بدّ هنا من الإشارة الى أن المعاني الوصفية في الجاهليّة تكاد تنحصر في نطاق ضيقٍ مما يدلّ على خيالٍ مقلّدٍ مكرّرٍ أكثر مما هو مُبتكر. أما الطلّول فقد وصفها أكثرُ الشعراء ، وهي عندهم محطُّ الرّحال ، ومنطلقُ الذكريّ ؛ وهي عندهم مرتع للآرام والوحوش ، وميدان للرياح والأنواء ، ودار لليلي والقناء. وأما الليل فقد وصفوه بالطول وتلاطم الهموم فيه ، فكانَ نجومه شُدّت الى راسيات الجبال. وأما المطر فوصفوا سحابه وبرقه وانهاره وفعله في الأرض والنبات والحيوان.

وأما الصحراء فهي في شعرهم مثل ظهر الترس موحشة ، شديدة القميط ، واضحة الأقارب ، أي الجوانب والأطراف ، يسبح الآل على رمالها وكتبانها. وأما الناقة فهي قنطرة روميّة ، شديدة البنيان مفتولة العضلات ، نجية ضامرة ، سريعة السير ، وهي مروّضة ذلول رهن الإشارة ، أي هي كاملة الأعضاء ، تامّة التكوين صلبة الهيكل.

وهي لا تشعر بتغير الجو، وشدة الحر. وهي من ثم خير ما يقتنيه البدوي لأسفاره في الفلوات. وقد أطنب الجاهليون في وصفها إطناباً عجيباً، وافتنوا في تصويرها وتصوير أعضائها وسيرها افتناناً لا يدع زيادة لمستزيد، وكان طرفة بن العبد من أشهر وصفها كما سنرى.

وأما الفرس فهو في شعرهم كريم، ضخم الهيكل، مكتر اللحم، يصبّ عدوه صباً، وهو ضامر الحصر، عظيم الأضلاع، ممتلئ الجنين؛ وهو يطوي الأرض طياً، يزداد نشاطاً كلما ازداد عدواً. ويجمل قولهم فيه يعود الى النشاط والسرعة وكرم الأصل. وقد شبهوه بالعقاب، وشبهوا كل جزء منه بما يوضح القوة والاكتمال والشدة والسرعة، قال امرؤ القيس:

لَهُ أَبْطَلَا ظَبْيِي، وَسَاقَا نَعَامِي، وَإِرْخَاءُ سِرْحَانِي، وَتَقْرِبُ تَنْفُلِي^١



١ - أبطلا ظبي: خاصرتا غزال. إرخاء سرحان: عدو ذئب. التقريب: وضع الرجلين موضع اليدين في العدو. التنفل: ولد الثعلب.

- قال بلغراف: «إن الخيول العربية، وهي قوية عصبية رشيقة، مفتخرة بعنقها، مختالة في مراتعها، مثال للأناقة في شكلها والكمال في صفاتها، وهي برؤوسها الصغيرة النحيفة، وأحداقها الوهاجة، ومناخيرها الواسعة، وكواهلها الناهضة، وجوانبها المثلثة القصيرة، وأكفها الطويلة، وذيلها المتموجة، وقوائمها الدقيقة المتينة، عنوان الجمال، وهي بتعنتها وبأسها وقناعتها وسرعة عدوها تفضل أحسن الأنواع الأوربية. (طالع حضارة العرب، لفوستاف لوبون، ترجمة عادل زعير، ص ٦١).

هذا بعض ما وصفه الجاهليون ، وتلك بعض معانيهم ، وهي في أكثرها تشبيهات وتمثيلات حسية حافلة بالحركة ناطقة بالقوة التي يتعشقها ابن الصَّحراء ؛ وللجاهلي ميل خاص إلى التشبيه التمثيلي ، والاستدارة التشبيعية التي يطلق فيها خياله الحسي ، فيجول في ميادين المقارنات المادية البعيدة عن التحليل العميق وعن الفن الذي يشذب ويختار . إنه اندفاق طفولي مغرم بالألوان الظاهرة والمسموعات الشديدة الإيقاع .

٣ - الغزل : والغزل ذو نشوء طبيعي في الجاهلية ، وكانت النساء سافرات لا يتبرقعن ولا يتحجبن عن أنظار الجنس الآخر ، إلا ما كان هنالك من بعض التلثم . والنساء أنواع منهن الحرائر المتصونات ، ومنهن المتبدلات . والميل بين الجنسين أحدهما إلى آخر ميل طبيعي غاية وكماله الزواج . وكان تعدد الزوجات وإباحة ما في ملك الرجل من الإماء شائعاً في الجاهلية . والميل يظهر بالحب والولع بالجمال ، والحب والولع يقودان إلى التغني بمظاهر ذلك الجمال . وهذا التغني هو الغزل ، ويدعى النسيب والتشبيب . قيل بل التشبيب ذكر أيام الشباب ، واللهو والغزل ، وذلك يكون في ابتداء قصائد الشعر . والجمال عند العرب الأقدمين هو اعتدال القد ، وذبول العينين السوداوين ، واحمرار الخدين ، وبيضاض اللون ، وثقل الردف ، ونحول الحصر ، وطول الجيد . وقد جاء تلخيص ميزات الجمال الجاهلي الذي تغنى به الشعراء ، في كلام يُنسب إلى امرأة من كندة ، قيل أرسلها الحرث بن عمرو ملك كندة لتختبر له جمال ابنة عوف ابن محلم الشيباني وكمالها وقوة عقلها . فلما رجعت إليه قالت : « رأيت جبهة كالمرأة المصقولة ، يزينها شعرٌ حالك كأذنان الخيل ، إن أرسلته خلته السلاسل ، وإن مشطته قلت عناقيد جلاها الوابل ، وحاجبين كأنما خطأ بقلم أو سودا بفحم ، تقوسا على مثل عين ظبية عبهرة^١ ، بينهما أنف كحد سيف ، حفت به وجنتان كالأرجوان ، في بياض كالجمان^٢ ، شق فيه فم كالخاتم لذيد المبسم ، فيه ثنایا^٣ غر ذات أشر^٤ ، تقلب فيه لسان

١ - عبهرة : مملثة الجسم .

٢ - الجمان : اللؤلؤ .

٣ - الثنایا : أربع أسنان في مقدم الفم ، ثتان من فوق وثنان من تحت . والفرة بياض الأسنان .

٤ - تأشير الأسنان : تميزها وتحديد أطرافها .

ذو فصاحة وبيان، بعقلٍ وافر، وجواب حاضر، تلتقي فيه شفتان حمراوان في رقبة بيضاء كالفضة رُكِبَتْ في صدر كصدر تمثال دمية، وعضدان مدمجان^١ يتصبل بهما ذراعان ليس فيهما عظم يُمسّ وَلَا عِرْقٌ يُجَسّ، رُكِبَتْ فيهما كفّان دقيقُ قصبها، لِينُ عصبها، تُعَقَّدُ إن شئت منها الأنامل...» هذا كان المثال الأعلى في الجمال عند أبناء الجاهلية وهذا ما وصفه شعراؤهم.

والجاهلي يصف حييته كما يصف ناقته أو فرسه. يحاول تصويرها بأسلوب التشبيه، فينتعها بكلّ مُسْتَحَبٍّ لديه، ويشبّئها تشبيهاً حسياً مادياً، ويكثر من التشبيه، والتصوير، ويكثر من النعوت ما استطاع مستعاضاً بذلك عما يعجز عن تبيانه من خوالج النفس ولواعيج الصدر. وإن تعدّى ذلك فلإى ذكر الأحاديث والوقائع الغرامية، وإلى طلب الوصال والكفّ عن القطيعة، وإلى وصف السطحيّ من آلام النفس وتراكم الهموم.

٤ - المدح: العظماء وأرباب السلطان طائفة من الناس تميل إلى أن يتغنّى الناس بمناقبها. وكان الجاهليون والأقدمون عموماً أشدّ ميلاً من غيرهم إلى هذا النوع من التفخيم ونشر المناقب. وقد بينا كيف كان العظماء يتنافسون في استقدام الشعراء وفي تكريمهم ومدّهم بالمال والنعم. وكان الشعراء يُطَرِّثُونهم ويذيعون أعمالهم في العرب ويساعدون بذلك على مدّ سلطانهم. وكانت معاني المدح تنحصر في الكرم والجود، والقوّة والحلم وما إلى ذلك.

٥ - الرثاء: هو البكاء على الميت؛ وكان تشييع الميت عند عرب البادية بمشي الأقارب خلف الجنازة حفاةً، وبحلّ النساء شعورهنّ وتلطّيح رؤوسهنّ بالرّماد. وقد يخلق النساء رؤوسهنّ حزناً على الميت. ثم تُسْتَأْجَرُ النائحات ليظهرنّ شعار الحزن والحسرة، ويذكرنّ للميت محاسن من حيث كان... من هذه العادات والتقاليد، ومن لوعة النفس الصادقة استقى الجاهليون معانيهم الرثائية ومزجوها بالمدح والتهديد وطلب الثأر.

٦ - الهجاء : كان للهجاء في الجاهلية وقعٌ شديد ، كما رأينا ، لشدة سيورة الشعر . وكان يلجأ إليه الشعراء ليساندوا به شجعانهم في الحرب ، ويرفعوا من شأن قبيلتهم ، ويردُّوا التعبيرات . إنهم يهاجمون به العدو فيُجردونه من الصفات التي كانوا يفخرون بها ، ويُلحقون به الذلَّ والعار . فهو حقيرٌ ، ذنيء النفس ، جبان ، بخيل ، ذليل الجار ، له في صفحة الدهر أيام سود ووقائع جرَّت الويلَ على قومه ، والصَّغارة على شرفه وحرَّماته .

٧ - الخمر : ذكرنا أن العرب في الجاهلية قد عُتوا بالكرمة وبكلِّ ما يستخرج منها . وكانت الكروم في الطائف وبيادر العنب مشهداً طالما استهوى الأعراب في بوادي تهامة^١ . قال فيليب حتي : « أما خمر الطائف فقد كان برغم كثرة الطلب عليه أقل ثمناً من النوع الأجنبي الذي كانوا يستقدمونه من الشام والعراق ويشهرونه في الشعر العربي^٢ . » وكان باعة الخمر في الجاهلية ينصبون رايات ليعرف مكانهم ، ويسمونها الغاية . وكانت العرب تفتخر بشربها وبلعب القمار لأنها من دلائل الجود عندهم . وقد بلغ تولعهم في شرب الخمر ما فعله أبو غبشان إذ باع مفاتيح الكعبة بزق خمر . ثم ان تفشهم في أوصافها أوجبهم أن يسموها بأسماء كثيرة في أشعارهم^٣ . »

كان إذن من الطبيعي أن يتناول الشعراء الخمرة ويصفوها ويصفوا بحالها ، وغدوهم إليها قبل أن يصيح الديك ، وشربها وآتيها ومفعولها في النفس . قال عدي بن زيد :

بَكَرَ الْعَاذِلُونَ فِي وَضَحِ الصُّبِّ حِ يَقُولُونَ لِي أَمَا تَسْتَفِيقُ؟
وَدَعَا بِالصُّبُوحِ يَوْمًا فَجَاءَتْ قَيْئَةً فِي يَمِينِهَا إِبْرِيْقُ^٥
قَدَّمَتْهُ عَلَى عَقَارِ كَعَيْنِ الدِّيبِ كِ صَفَى سُلَافَهَا الرَّاوُوقُ^٦

١ - Lammens: La cité de Taïf à la veille de l'Hégire, p. 149.

- ١

٢ - تاريخ العرب - مطول - ١ ص ١٤٤ .

٣ - صناجة الطرب ، ص ١٢٥ .

٤ - تستفيقُ : أي نفيق من غيِّك وضلالك .

٥ - الصُّبُوح : الخمرة تشرب في الصباح . القَيْئَةُ : الجارية المنعِيَّة .

٦ - قَدَّمَتْهُ : صَفَّتْهُ بِالْقَدَامِ ، وَهُوَ مَصْفَاةٌ . الرَّاوُوقُ : المصفاة .

مُرَّةً قَبْلَ مَزْجِهَا، فَإِذَا مَا مُرَجَّتْ لَدَّ طَعْمَهَا مَنْ يَذُوقُ
وَطَفًا فَوْقَهَا فَقَاقِيعُ كَالْيَا قُوتِ حُمُرٍ يَزِينُهَا التَّصْفِيقُ^١
ثُمَّ كَانَ الْمَزَاجُ مَاءَ سَحَابٍ لَا صَدَى آجِنٌ وَلَا مَطْرُوقُ^٢

٨ - الزهد والحكمة : لا شك أن في الطبيعة البشرية حيناً الى عالم روحاني يسمو عن المادّة وشرّها. وقد ظهر هذا الحنين عند الجاهليين ظهوراً جلياً عبّروا عنه بأساليبهم الخاصّة وسطحيّتهم المعهودة ، فكان لهم حكمة تتّصل بما وراء الطبيعة ، وكان لهم شعر قديم ، وكان لهم أخيراً شعر حنفي.

أما حكمتهم فثمرة تجربة واختبار ، وهي موجزة القول ، سطحيّة المضمون ، ضعيفة الصلّة بالعالم الروحاني ، « لا تعدو ما يقع تحت الحس من الموت ، واخترام المنيّة الأنفس ، وموت الشاب الصغير ، وبقاء الشيخ الهرم^٣ . » أما شعر التدين فقد كانت الغلبة فيه للعنصر الخلفي الروحي في المسيحيّة ، وقد « حفظت لنا نصوص هذا الشعر شيئاً عن المسيحيّة يعتبر أكثر مما حفظت عن أيّ دين آخر من أديان الجاهليّة ، ولعلّ هذا يرجع الى أن المسيحيّة من أكثر الأديان التي سادت الحياة الجاهليّة إغراقاً في الروحانيّة من ناحية ، وإلى أن سلطتين قويتين عملتا على نشرها والحفاظة عليها من ناحية أخرى ، هاتان السلطانان هما الرومان في الشمال والأحباش في الجنوب . وقد استطاع الرهبان النصراني بانتشارهم في الصحراء وعكوفهم على العبادة وانصرافهم عن المادّة أن يسترعوا نظر الشعراء الجاهليين أكثر من أيّ مظهر ديني آخر^٤ . »

وأما الشعر الحنفي فكان من جملة الحركة التوحيدية الفكرية المستقلة التي تزعمها جماعة من المفكرين الموحدين لقّبوا « بالحنفاء » وقد أبوا أن يقبلوا اليهوديّة والنصرانيّة كما هما ، بل اكتفوا بعبادة الله لا شريك له مع اتّباع عادات قومهم ، واتخذوا لهم إماماً ابراهيم الخليل كليم الله الذي كان على أصل التوحيد الكتابي المنتشر في العالم والجزيرة

١ - التصفيق : نقل الشراب من إناء إلى آخر ليصفو.

٢ - الصدى الآجِن : أي الماء المتغير الفاسد. المطروق : المباح للناس.

٣ - عبد الحكيم حسان : التصوف في الشعر العربي ، ص ٩٥ - من هؤلاء الشعراء زهير بن أبي سلمى.

٤ - نفس المرجع ، ص ١٠٦ . - ومن شعراء النصرانية عدّي بن زيد.

العربية ؛ وكانوا يُكثرون من الأسفار الى ديار النصرانية والاتصال بعلمائها. «وقد جعلوا وجهة أكثرهم أعالي الحجاز ، وبلاد الشام ، وأعالي العراق ، أي المواضع التي كانت غالبية أهلها على النصرانية يومئذٍ ، وجعلوا أكثر كلامهم وسؤالهم مع الرهبان^١». وكان من هؤلاء المتحنفون شعراء أعرضوا عن الدنيا فكان شعرهم تمثيلاً للترعة الفردية الروحانية. قال زيد بن عمرو بن نفيل وهو ابن عم عمر بن الخطاب ومن أصحاب التحنّف:

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِيلُ صَخْرًا نِقَالًا
دَحَاها - فَلَمَّا رَأَاهَا أَسْتَوْتُ عَلَى الْمَاءِ أَرَسَى عَلَيْهَا الْجِبَالَ
وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمِزْنُ تَحْمِيلُ عَذْبًا زَلَالًا
إِذَا هِيَ سَيَفَتْ إِلَى بَلَدَةٍ أَطَاعَتْ فَصَبَّتْ عَلَيْهَا سِجَالًا

تلك نظرة وجيزة على أغراض الأدب الجاهلي ، أو قل بعض أغراضه لأن هنالك تفرعات وامتدادات كثيرة ، وهنالك أغراضاً أخرى أعرضنا عنها خوفاً الإطالة . وفي ما ذكرناه كفاية ولا سيما واننا سنعود في كتابنا الى عدد كبير من الشعراء مفصّلين محلّلين . وما هي هنا إلا نظرة عامة نستوضح من خلالها المعالم الكبرى التي تقود وتهدي .

٥ - أشهر القصائد الجاهلية : المعلقة :

لا شك في أنّ أشهر القصائد الجاهلية هي المعلقة . وقد اختلف العلماء في أمر جمعها وتسميتها . أما التقليد العربي فهي أنها سبع قصائد جمعها الجاهليون لاستحسانهم إياها ، فكتبت في القبايطي بماء الذهب وعلقت على أستار الكعبة^٢ ، هذا ما ذهب إليه ابن عبد ربّه (٩٣٩م) وابن رَشِيق (١٠٦٤) وابن خلدون (١٤٠٥) وغيرهم كثيرون . إلا أنّ أبا جعفر النحاس (٩٥٠م) قد أنكر هذا الرأي وذهب الى أنّ حمّاداً الراوية هو الذي جمع هذه القصائد وسماها المعلقة في مطلع العهد العباسي ، وذهب مذهبه كثيرون من العلماء المحدثين ولا سيما المستشرقين منهم ، فرأى بلاشير أنّ

١ - جواد علي : تاريخ العرب قبل الاسلام ، ٥ ص ٣٩٩ .

٢ - ابن عبد ربّه : العقد ٦ ، ص ١١٩ .

عدّة مجموعات من الشعر ظهرت في القرن الثالث الهجري (التاسع الميلادي) بفضل علماء العراق ، كان مصدرها المجموعات الشعرية التي عُرفت عند القبائل ، ولا يحتوي المنتخب منها في بدء الأمر سوى ستّ أو سبع قصائد ، حتى غلب العدد الأخير لما لعدد السبعة من الأهمية والتقدّيس عند الساميين عامّة والعرب خاصة . ثم كانت «جمهرة أشعار العرب» لأبي زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي في أواخر القرن الثالث للهجرة ، وفي مقدّمتها «المعلّقات» ، وهكذا ظهر اسم المعلّقات منذ ذلك القرن .

ويشكّ بلاشير في رواية صاحب الجمهرة ، وينسبها الى حمّاد الرّواية^١ ، وهو يقول : «يظهر أنّ علماء العراق في القرن الثالث للهجرة كانوا يجهلون أصل التسمية والأسطورة التي رافقتها ، فلم يشر إليها ابن الكلبي ، ولا مؤرّخو مكّة ، ولا من ورد ذكره من الأعلام في كتاب الأغاني^٢ . وقد نذهب الى أبعد من ذلك فإنّ النحوي المصري المتوفّى سنة ٢٣٨هـ / ٩٥٠م يرفض الأسطورة تماماً^٣ ، حتى إذا جاء المستشرقون وقفوا الموقف ذاته مستندين على حجج تاريخية^٤ بيد أنهم يتردّدون في قبول معنى المعلّقات^٥ ، وتعتبر فرضية تولدكه أقرب الى المعقول ، ويقول هذا العالم : إنّ مؤرّخي العرب في القرون الوسطى يستعملون كلمة بمعنى العقْد أي السِمْط عنواناً لكتبهم ، وهذا ما جرى للمعلّقات التي سمّيت «بالسموط»^٦ ، ويجب متابعة ليال

١ - تاريخ الأدب العربي ، ص ١٥١ - ١٥٥ .

٢ - تاريخ الأدب العربي ، ص ١٥١ - ١٥٥ .

٣ - جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية ١ ص ٩٠ .

٤ - معجم الأدباء ١٠ ص ٢٦٦ .

٥ - إذا لم يكن بوكوك من أنصار الرّفص المطلق فإنّ دايشك وهانستنبرغ وسلفستر دي سامي يرقّون الأسطورة والتسمية معاً . - راجع تولدكه : محاولة في دراسة الشعر العربي القديم - المقدمة ، ص ١٧ .

٥ - يذهب أهلوارد الى أنّ اللفظة تشير الى المكانة العليا التي احتلتها المجموعة في الشعر الجاهلي في نظر علماء العراق . ويذهب فون كيرير الى أنّ الكلمة مشتقة من «علق» أي كتب ، ويسوغ ذلك تنقل تلك القصائد عن طريق الرواية الشفهية التي عقيها التدوين .

٦ - تولدكه : محاولة في دراسة الشعر العربي القديم . المقدمة ، ص ٢٢ . - وقد تناول باسيه هذه الفرضية من جديد وأضاف إليها من عنده . وكلمة «السمط» أو «السّموط» قد وردت في الكتب منذ أواخر القرن الثالث للهجرة . - الجمهرة ص ٤٥ ، المزهري ص ٤٨٠ . زد على ذلك أنّ مخطوطة برلين رقم ٧٤٣٥ عنوانها «السموط التسعة المعلقة من أشعار العرب» .

Lyall عندما قال : « ان المعلقات مشتقة من العلق ، وهو ما يُضَنّ به من الأشياء والحليّ والثياب ... فعنى المعلقات إذا عقود من أحجار كريمة تُعلّق ، ويظهر لنا أنّ اشتقاق التسمية ارتكز على التباس لا يزال الناس يتداولونه منذ القرون الوسطى حتى يومنا هذا^١ . »

ولكنّ هذه الآراء والبراهين غير مقنعة ، ونحن نرى فيها تحذلقات وتكهّنات أكثر مما نرى فيها حقائق . وليس لنا من الأدلة ما يسقط التقليد العربي ويخرج المعلقات عن كونها قصائد استُحسِنَت في الجاهلية وكتبت على القباطي وعلّقت على أستار الكعبة أو في مكان آخر تقديراً لأصحابها واعترافاً بيجودتها . ثم إنّ ما ذكره أبو جعفر النحاس من أنّ حمّاداً هو الذي جمع السبع الطوال لا يمنع أن يكون حمّاد قد جدّد جمع ما سبقه إليه الأولون . أضف الى ذلك أنّ البغدادي روى في خزانته عن معاوية بن أبي سفيان أنه قال : « قصيدة عمرو بن كلثوم وقصيدة الحارث بن حلّزة من مفاخر العرب ، كانتا معلّقتين بالكعبة دهرًا^٢ . »

زد على ذلك أنّ للشعراء في الجاهلية — كما سبق القول — منزلة رفيعة تُقَرَّب من النبوة أو السحر أو ما الى ذلك ، وأنّ للشعر في نفوس القوم تقديساً واحتراماً ، فليس من العجيب أن يُعلّق الجيّد الطويل منه على أستار الكعبة . وتعليق مثل هذه الكتابات في الكعبة أمرٌ مألوف عندهم . ذكر محمد بن حبيب عن حلف خزاعة لعبد المطلب قال : « وكتبوا بينهم كتاباً ، كتبه لهم أبو قيس بن عبد مناف بن زهرة ... ثم علّقوا الكتاب في الكعبة^٣ . » وجاء في سيرة ابن هشام أنّ قريشاً كتبت صحيفة ، عندما اجتمعت على بني هاشم وبني المطلب ثم تعاقدوا وتواثقوا على ذلك ، ثم علّقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم^٤ .

١ - بلاشير: تاريخ الأدب العربي ، ص ١٥٥ - ١٥٧ .

٢ - الخزانة ٣ ص ١٦٢ .

٣ - ديوان حسان بن ثابت — مخطوطة بمكتبة أحمد الثالث — ورقة ١٥ - ١٦ . طالع «مصادر الشعر الجاهلي» لناصر الدين الأسد ، ص ١٧١ .

٤ - السيرة ١ ، ص ٣٧٥ - ٣٧٦ ، و ٢ ص ١٦ . طالع أيضاً «مروج الذهب» للمسعودي ٣ ص ٤٠٤ و«مصادر الشعر الجاهلي» ص ١٧١ .

وتُسَمَّى المَعْلَقَات «السبع» و«السبع الطوال» و«المُدْهَبَات»، و«السُّمُوط».
أما أصحابها فهم:

امرؤ القيس بن حُجْر الكندي، وطرفة بن العبد البكري، وزهير بن أبي سلمى
المزني، ولييد بن ربيعة العامري، وعمرو بن كلثوم التغلبي، وعنترة بن شداد
العبيسي، والحارث بن حلزة الشكري.

وقد اختلفت أسماء الشعراء في مجموعة المَعْلَقَات اختلافاً يَبِينُ بحسب الروايات
المختلفة. فهم في الجمهرة: امرؤ القيس، وزهير بن أبي سلمى، والنابعة الذبياني
والأعشى الأكبر، ولييد بن ربيعة، وعمرو بن كلثوم، وطرفة بن العبد. وهم عند ابن
النحاس: امرؤ القيس، وطرفة، وزهير، وعبيد بن الأبرص، وعمرو بن كلثوم،
والحارث بن حلزة، وعنترة. وهم عند الشارح الزُّوزني (٤٨٦هـ / ١٠٩٣م) كما
ذكرهم ابن النحاس. وهم أخيراً عند الشارح التَّبْرِيزي (٥٠٢هـ / ١١٠٩م) عشرة،
وقد أضاف إلى من ذكرهم ابن النحاس النابعة والأعشى، ثم لييد بن ربيعة.

والمَعْلَقَات في نظر الأدباء أروع ما وصل إلينا من الشعر الجاهلي وأصدق شاهد على
البيئة الجاهلية في شتى معانيها ومختلف مناحيها. قال ابن رشيق القيرواني في كتاب
العمدة: «إنما مثل القدماء والمحدثين كمثل رَجُلَيْنِ ابتدأ هذا بناءً فأحكمه وأتقنه، ثم أتى
الآخر فنقشه وزينه. فالكلفة ظاهرة على هذا وإن حسن، والقدرة ظاهرة على ذلك
وإن خشن»^٢.

٦ - خصائص الشعر الجاهلي:

١ - مقطوعات وأبيات: إن من استقرأ الشعر الجاهلي يجده في أكثره مقطوعات
وأبياتاً، وليس للقصيدة المحلّ الواسع بالنسبة إلى تلك المقطوعات والأبيات المتفرقة.

١ - وردت هذه التسمية في «جمهرة أشعار العرب».

٢ - كتاب العمدة ١، ص ٥٧ من طبعة مصر ١٣٢٥.

والسبب في ذلك أن أكثر شعراء الجاهلية عاشوا في بيئة قلقة مضطربة لا تستقر على حال ولا يهدأ فيها بال. فتقطعت أوصال العبقريّة الشعرية وراحت ترسل الأبيات مسترقة الوقت استرقاقاً، متنفسة تنفسات متقطعة، إلا عند بعض الشعراء الذين ملكوا زمام أوقاتهم، وأتاح لهم فرصة حياتهم أن يطيلوا ويسهبوا في الإطالة الشعرية، من مثل امرئ القيس، وزهير بن أبي سلمى، والنابعة الديلمي. وإنك إن تبعت القصائد نفسها وجدتها، في حقيقة تكوينها، مقطوعات متتابعة، لا قصائد متساوقة في أبياتها وأجزائها. فالشاعر الجاهلي رجل بدائي، رجل انفعال وتفاعل، لا رجل تفكير يفجر الفكرة ثم يلاحقها محملاً مفصلاً، بانياً على تصميم وهندسة بنائية. فالفكرة تنبت عنده نباتاً يتبع الانفعال والتفاعل. وهذه الفكرة تخرج الى حيز الكينونة الفعلية وكأنها مستقلة عن كل سابق ولاحق، ثم تنطلق متجسمة، مضخمة في موسيقى صوتية ترتاح إليها عصبية الشاعر وميله الى القوة والقعقة. ثم تأتي فكرة ثانية فتدفع الأولى دفعاً ويصبح الشاعر فيها فجملته وكأن ما سبق أو ما لحق ليس منه ولا له. فهو ابن الفكرة الحاضرة، والانفعالية الحاضرة، لا يمتد بنظره وعقله الى أمام أو وراء، ولا يتناول بشخصيته الى كل كامل، بل تهمه الجزئيات لأنه مقطع أوصال الإحساس العميق المستند. وهكذا فالجزئيات المنفجرة مع الانفعالات، واللحاحات الملتزمة كالبروق، والحفقات الوعائية النباضة، تلك مجموعة شعر الجاهليين بوجه الإجمال.

خذ مثلاً معلقة عنترة بن شداد، وقلها صفحة صفحة، وتبعها جزءاً جزءاً. ماذا تجد فيها؟ إنك تجد قسماً افتتاحياً قائماً بالوقوف على الطلول، يتبعه وصف لعلبة ثم وصف للثاقة ثم فخر أو سلسلة من الافتخارات في موضوعات شتى غير متسلسلة ولا متساوقة. فكل قسم قائم بنفسه مستقل عن غيره استقلالاً يكاد يكون كاملاً. وفي كل قسم أبيات متتابعة قلماً تجد فيما بينها تلاصقاً وتلاحقاً. إنها نبرات عاطفية والتماعات فكرية تسبقها العاطفة وتجرها تَجْزيراً. وهكذا نستطيع أن نخرج بحكم إجمالي على الشعر الجاهلي خلاصته أن ذلك الشعر يخلو من البناء.

أضف الى ذلك أن شعراً يخضع لقانون الانفعالية الطارئة كالشعر الجاهلي يخلو بالمتناقضات الفكرية والتصويرية، ففيها ترى امرأ القيس مثلاً يحدثك عن الليل ورهبة

بتضخيم وتضخيم تراه يعلّق النجوم بأمراس من كنان ، وفيما تراه يشبه الفرس بكل شديد سريع تراه يشبه أيضاً بالأعيب صيانية تتضاءل أمام العظمة الفرسية التي يرفعها أمام النظر والسمع والقلب ؛ وفيما ترى طريقة يحدثك عن قوة ناقته واندفاقها التلقائي السريع يعود فيحدثك عن ضربه لتلك الناقة حتى تسرع وتشتدّ في السرعة .

وفضلاً عن ذلك فالحضوع لقانون الانفعالية يقود الى فتور يحاول الشاعر أن يستعصى عنه بالتضخيم والإكثار من النعوت والإكثار من الألفاظ ، وكأنني بذلك الشاعر قد أعجبه الإحساس الطارئ الذي مرّ فأراد أن يقف بعد مروره وقوف الطفل الساذج ، فيعيد عليه الكرة إثر فتور ، ويحاول أن يذكّيه بعد خمود ، فينقطع النفس المُحيي الفعّال ، وتتدفّق الأقوال على فراغ في العمق ، وتتراحم التشبيهات تراحماً كما تلمس ذلك في وصف طريقة بن العبد لناقته ، وفي وصف امرئ القيس لفرسه .

٢ - النزعة الانفرادية القبلية : وهنالك نزعة تلفيها مسيطرة على الشعر الجاهلي هي نزعة الانفرادية الذاتية التي تمتاز فيها الذاتية بالشخصية القبلية عند الشعراء غير المنبوذين من القبيلة ، وتضخّم فيها الذاتية الفردية عند المنبوذين . فالشاعر الجاهلي ، شأن البدائي ، أناني إلى حد بعيد ، لا يكاد يرى على مسرح الوجود إلا ذاته ماثلة أمام عينيه في نفسه منفردة أو متلبسة القبيلة والعشيرة . ولنسمع الدكتور يوسف خليف يوضح لنا هذه النزعة عند الشعراء الصعاليك وغير الصعاليك فيقول : « نسجل ظاهرة أساسية في الشعر داخل دائرة الصعلكة ، وهي ظاهرة التحلّل من الشخصية القبلية ، وهي ظاهرة ليست غريبة على شعر الصعاليك لأنها تتفق وقدّ التوافق الاجتماعي بين الصعاليك وقبائلهم مما ترتّب عليه فقد الإحساس بالعصبة القبلية في نفوسهم . ومن الطبيعي ألا تظهر شخصية القبيلة عند شاعر فقد إحساسه بالعصبة القبلية ، وما دامت الصلة بين الشعراء الصعاليك وبين قبائلهم قد انقطعت اجتماعياً فمن الطبيعي أن تنقطع فنياً . ونعني بانقطاعها فنياً تحلّل الشاعر الصعلوك من ذلك «العقد الفني» الذي نراه بين الشاعر القبلي وقبيلته ، فلا يكون الشاعر الصعلوك «لسان عشيرته» لأن ما بينه وبين عشيرته قد انقطع ، ولا يكون شعره «صحيفة قبيلته» لأنه لم تعد له قبيلة ، وإنما يصبح شعره صورة صادقة كلّ الصدق من حياته هو ، يسجل فيه كلّ ما يدور فيها ، ويصبح ضمير الفرد «أنا» أداة التعبير فيه بدلاً من ضمير الجماعة «نحن» الذي هو أداة التعبير في

الشعر القبلي، وتصبح المادّة الفنيّة لشعره مشتقة من شخصيته هو لا من شخصية قبيلته. ومعنى هذا أن ظاهرة «الفناء الفنيّ لشخصية الشاعر القبلي في شخصية قبيلته» التي نلاحظها بوضوح عند «أصحاب المذهب القبلي» في الشعر الجاهلي، قد اختفت من مجموعة الشعر داخل دائرة الصّعلكة، وحلّت محلّها ظاهرة أخرى يصحّ أن نطلق عليها «ظاهرة الوضوح الفنيّ لشخصيّة الشاعر الصّعلوك». ولكنّ شخصيّة الشاعر الصّعلوك شخصيّة يشاركه فيها أفراد جماعته، لأنهم جميعاً يؤمنون بمذهب واحد، ويدنون بعصبيّة مذهبيّة واحدة. ومن هنا كانت شخصية الشاعر الصّعلوك «شخصيّة جماعيّة»، ولسنا نقصد بالجماعيّة فناء الشاعر الصّعلوك في جماعته فناء يشبه فناء الشاعر القبلي في قبيلته، وإنما نقصد بها ذلك التشابه في الشخصيات بين أفراد الصّعاليك^١.

وهكذا ترى الشاعر الجاهليّ القبليّ يتكلّم باسم الجماعة، ولا سيما وقد أحلّته شاعريّته من القبيلة مركز رئاسة وقيادة وتوجيه، وأحلّته «صحافيّته» محلّ المطلوب والمرهوب والموهوب، ونفخت في نفسه العصيّة أجماد الماضي وعزّة الحاضر، وعصفت به العنجهيّة الصّلبة القائمة على قانون القوة، وضخّمت صوته وأعلت لهجته، وأسكرته بالكبرياء البدائيّة الساذجة^٢، وحملته على المغالاة الكاذبة التي تتخطى أحياناً كثيرة حدود العاديّ بلّه المعقول. وهكذا نسمع السموأل يقول:

وَإِنَّا لَقَوْمٌ لَا نَرَى الْمَوْتَ سُبَّةً إِذَا مَا رَأَتْهُ عَامِرٌ وَسَلُولُ

ونسمع عمرو بن كلثوم يقول:

مَتَى نَنْقُلُ إِلَى قَوْمٍ رَحَانَا يَكُونُوا فِي اللَّقَاءِ لَهَا طَحِينًا

أما عنتره بن شداد الذي ذاق مرارة الأزدراء من أبناء القبيلة فكثيراً ما يتكلم بضمير المفرد «أنا»:

١ - الشعراء الصّعاليك، ص ٢٧٤ - ٢٧٥.

٢ - قال بلاشير: «إن روايب بعيدة من الفقر والحرمان، واصطفاء طبعياً لا هوادة فيه في المجتمع البدويّ يعززان من هذا الحيران القاسي فيجعلان من العربيّ بصورة عامة رجلاً سفاكاً متكبراً حتى في حالات البؤس، سريع الانفعال والغضب، ميّالاً الى ازدراء حياته وحياة الآخرين، معجباً بالقوة مهما كانت نتائجها. (تاريخ الأدب العربي، ص ٣٧).

هَلَّا سَأَلْتَ الْخَيْلَ يَا ابْنَةَ مَالِكٍ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمِي
يُخْبِرُكَ مَنْ شَهِدَ الْوَقَائِعَ أَنِّي أَغَشَى الْوَعْيُ وَأَعِيفُ عِنْدَ الْمَغْنَمِ

٣ - نزعة التقليد : لا شك أن للحياة القبلية تأثيراً شديداً في ربط الشاعر بالماضي ، فهو دائم التطلع الى الوراء . أضف الى ذلك أن البيئة الصحراوية وحالة الطفولة البدائية قيدتا العقل والخيال بقيود التقاليد ، وحالتا دون انفجارهما الجريء في ميادين الابتكار ، فأصبح ما جرى وما كان سنة يتمشى عليها الإنسان شاعراً كان أم غير شاعر . وكان الزعماء والرؤساء والرأي العام الى جانب التقليد ، فدرج الشعراء على نظام واحد قلماً يتغير ويتحول ، وانطوى الابتكار التقدمي في الرقابة السهلة التي لا تقتضي جهداً عقلياً خاصاً ، وفي الرضى القبلي الذي لا يتطلب ولا يتقلب ، وانقاد الشعر وكأن القصيدة تأليف مشق على نظامه ومعانيه وأسلوبه ، وكأن أقسامه ثابتة لا تبدل .

٤ - المادية المسيطرة : حياة الجاهلي حياة غارقة في المادة لا يتجلى لها الوجود إلا من خلال المادة ؛ وذلك أن ضائقة العيش ، وقسوة الأرض والسماء ، وتوافر الأخطار المحيطة ، كل ذلك دعا الجاهلي البدوي الى أن يُمعن في التطلع الى المادة . ثم إن البداءة البدوية لم تكن لتدرك شيئاً أو تُعبر عن شيء إلا من خلال المادة ، وذلك لأن القوى الإدراكية والتعبيرية عند البدوي لم تكن بعد من الرقي بحيث تستطيع الاعتماد على التجريد والانطلاق في عالم المعقولات والمدركات ، ونحن نعلم أن أكثر شعراء الجاهلية أهل بداءة لا أهل حضارة ، ولهذا سيطرت المادية على مجمل شعرهم ، فكانت في مصدر إيجائهم ، وكانت في موضوع قوهم وهندسة بنائهم ، وكانت أخيراً في مادة تعبيرهم ونحبيهم .

وهكذا قلماً تجدد الشاعر الجاهلي في عالم المجردات . فالحب عنده ميل خفي يتجسم في وصف محاسن المرأة الجسمية ؛ والكرم عنده نار مشبوبة ، وكلاب لا تنبج في وجه الضيف ، ومآكل ومشارب مفصلة الجوانب ، وضيغان تذهب وتجيء ؛ والشجاعة عنده ضربة سيف وطعنة رمح وكرة فرس ؛ والشرف عنده نساء مصونات وعدو مقتول ؛ والعزة عنده جار محصن ، ومضارب في مشارق الأرض ومغاربها ... وهكذا كان أكثر كلامه في مادة الفرس والناقة والمطر والمواقع وما الى ذلك . وهو إن عالج عالم

ما وراء المحسوس من شياطين وأرباب وملائكة جسمه في نصبٍ أو جنٍّ أو غول أو ما الى ذلك مما يتكوّن من جِداد أو أعضاء جسميّة ماديّة. وهو إن نظم قصيدة قام بناؤها على المحسوس المؤثّر لا على العقل المُفكّر، أي على انفعالات حسيّة أمام الطلول والناقة والفرس والسيل والطرائد وما شاكلها.

والشاعر الجاهليّ يُعبّر عن فكره وشئى معاني نفسه وجسمه بالماديّة المحسوسة عن طريق التشبيه والتمثيل، وتلك طريقة العقلية التي لم تتجاوز طور الطفولة. فهو إن نقل مشهداً حاول تجسيمه وتصويره بحيث يتمثّل لحواسنا المدركة، وهكذا لما أراد امرؤ القيس أن ينقل لنا مشهد السرعة في فرسه صوّر ذلك المشهد تصويراً، وإذا نحن أمام جُلُمود من الصخر دفعه السيل من أعالي الجبال فراح يمزج الكرّ بالفرّ والإقبال بالإدبار:

مِكرٌ مِفرٌ مُقبِلٌ مُدِيرٌ معاً كَجُلُودِ صَخْرٍ حَطَّ السَّيْلُ مِنْ عَلٍ^١
ولما أراد طرفه أن ينقل إلينا معنى كرمه صوّر لنا نزوله في الأعالي دون التلاع حتى يرى ناره كلُّ طالبٍ رُفد:

وَلَسْتُ بِحَلَالِ التَّلَاعِ مَخَافَةً، وَلَكِنْ مَتَى يَسْتَرْفِدِ الْقَوْمُ أُرْفِدُ^٢
ولما أراد زهير أن ينقل إلينا معنى الحرب وويلاتها صوّر لنا رحيّ تطحن الناس طحناً:

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ وَذُقْتُمْ وَمَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمُرْجَمِ^٣
فَتَعَرُّكُمْ عَرَكُ الرَّحَى بِثَفَالِهَا وَتَلْقَحُ كِشَافاً ثُمَّ تُنْتِجُ فَتُثْمِرُ^٤
فالشاعر الجاهليّ يعتمد الى الماديّة المحسوسة ويجعلها أداة للتعبير عن خوالج النفس

١ - المِكرُ: الكثير الإقبال. المِفرُ: الكثير الإدبار.

٢ - التلاع: منخفضات الأرض. يسترفد: يطلب الرُفد أي المعونة.

٣ - الحديث المرجم: الحديث الذي يتكلّم فيه صاحبه بما لا يعلم.

٤ - الثفال: جلد يُسَطّ تحت الرّحى ليسقط عليه الدقيق، والباء بمعنى مع. تَلْقَحُ كِشَافاً: أي تحمل في عامين متوالين، فيكون نتاجها أردأ التّاج. تنتج: تلد. تُثمّر: تلد توائم.

وعواطف القواد كما سبق القول. ولكن هذه المادية المحسوسة عنده ليست اندفاعاً من الشاعر على المحسوس، ولا نقلاً للمحسوس الى الحالة الحياتية التي يوجد فيها الشاعر، بل مقارنة بين مشهد داخلي وتجربة ذاتية من جهة ومشهد خارجي وحالة محسوسة من جهة أخرى. وهكذا لما حزن امرؤ القيس وثقلت عليه وطأة الحزن قال:

كَأَنِّي غَدَاةَ الْبَيْنِ يَوْمَ تَحَمَّلُوا لَدَى سَمَرَاتِ الْحَيِّ نَاقِفُ حَنْظَلٍ^١

فالشاعر لم يحلّل حزنه، ولم ينقل العالم الخارجي الى عالمه الداخلي بحيث يصبح متأثراً معه، ناطقاً بلسانه، بل اكتفى بتصوير الرجل الذي دمعت عيناه وسكبتا العبرات بغزارة لمعالجته الحنظل يديه. والجاهلي كما ترى يلمح تلميحاً، ويشبه تشبيهاً، ويدع لنا مجال التصوّر حتى إذا تصوّرنا استيقظ فينا الشعور وتأثرنا.

والتشبيه عند الجاهلي من مقومات الكلام الأساسية، فهو يعتمد على اعتماداً، ويرتكز عليه ارتكازاً لأنه لسان النزعة المادية الحسية التي هي صفة البداية. وهذا التشبيه يتحوّل أحياناً كثيرة الى استعارة، والاستعارة كما لا يخفى تشبيه خُذِف منه المشبه وأداة التشبيه، وقام فيه المشبه به مقام المشبه لعلاقة وصفية بينها. وهو في الشعر الجاهلي تارة مفرد وتارة مركّب وكثيراً ما يصبح تمثيلاً استطرادياً يتخذ أسلوب القصص. أما التشبيه المفرد فهو ما كان فيه المشبه والمشبه به مفردين أي غير مركّبين كما في قول طرفة مشبهاً فخذني الناقة بياي قصرٍ عالٍ أملس:

لَهَا فَخِذَانِ أَكْمِلَ النَّحْضُ فِيهَا كَأَنَّهَا بَابَا مُنِيفٍ مُمَرَّدٍ^٢

وأما التشبيه المركّب فهو ما انتزع فيه وجه الشبه من صورة في حالة يكون فيها المشبه به كما في قول الملك الضليل إذ شبه فرسه بجلمود صخر «حطّه السيل من علي»، وجعل وجه الشبه صورة انحدار الجلمود بشدة أمام اندفاق السيول؛ فهو لم يشبه الفرس بالجلمود مفرداً، ولكنه شبهه به وهو في حالة الانحدار الشديد، في حالة الحركة المتوتبة التي يستحيل معها التمييز بين الكرّ والقرّ والاقبال والإدبار.

١ - البين: الفراق. تحمّلوا: ارتحلوا. السمرات جمع سمرّة وهي شجرة صغيرة الورق. ناقف الحنظل: من يعالجه يديه فتلمع عيناه بشدة لحذته.

٢ - النحض: اللحم. المنيف: المشرف أي القصر العالي. المرد: الأملس.

وأما التشبيه التمثيلي الاستطرادي فهو ما كان فيه المشبه به مركب تركيباً يستطيل بطريقة قصصية بحيث يندفع الشاعر وراء هذا المشبه به مفصلاً ما استطاع التفصيل ، في غير رابطٍ يربط شتى الجزئيات بموضوع التشبيه إلا ما هنالك من تضخيم حالة المشبه به ، وتعظيم شأنه حتى يصبح في نظر السامع موضوع إيهام يرتاح إليه الشاعر ارتياح من وفي موضوعه حقّه من القول والتمثيل . ومثل هذا التشبيه كثير الورد في شعر النابغة الذبيانيّ مثلاً ، أو هو بالحري عنده يصطبغ بصبغة التحضر والتأني التي لا تخلو من التصنع في التزيّد من القصص والتمثيل لإظهار البراعة وتضخيم الإيهام ، فيما هو عند غيره مقتضب لا يبلغ من الطول التفصيلي ما يبلغه في شعره . وهكذا مثلاً إذا أراد الشاعر أن يصف ناقته بالسرعة والشدة شبهها بالثور الوحشي ؛ ثم تمثل ذلك الثور وقد انفرد عن قطيعه في جوٍّ ماطر ، فعرض له القنّاص وراح يطارده وهو على أشدّ ما يكون الهياج ، حتى إذا ضاقت به الحال ارتدّ على كلاب الصيد مستمبئاً ، فتنشب بين الفريقين معركة هائلة تسفر عن دم مسفوك وهلاكٍ مريع .

والأمر الذي نلاحظه عند الجاهليّ أنه شديد الميل الى تمثيل الحركة ، فهو مغرم بها غرام الأطفال بكلّ ما يتحرك ، وهي منسجمة مع طبيعته التي صهرتها الصحراء وأيقظت حسّها المخاوف ، ورمّت بها على الرّمضاء كتلة أعصاب تنترى في تيقظ مستديم وحيوية جاشئة . وهكذا ترى الشاعر الجاهليّ غارقاً في المادة المحسوسة لا يقوى على التفكّل منها ، وهو يعبرّ بها عن جملة ذاته وجملة الوجود الخارج عن ذاته ، وبها يشبه ويصوّر ويلوّن .

٥ - الواقعية : لما كان الشاعر الجاهليّ شديد الانغماس في المادة المحسوسة التي تحيق به والتي يعيش في كنفها ، كان لا بدّ لشعره من أن يعكس صورة الواقع ، ويمثل الحياة بما فيها من غير إمعان في الخيال الذي ينقل من الواقع الى اللاواقع . وإنك تطوف بالشعر الجاهلي من أوله الى آخره فتجده واقعياً في موضوعاته ، واقعياً في صدق نقله عن الحياة ، واقعياً في استكمال الصورة العامة لجميع عناصرها ، واقعياً في حرصه على التفاصيل والجزئيات ، واقعياً في صراحة التصوير وصدقه ، واقعياً في دقة التعبير .

أما موضوعات الشعر الجاهليّ فهي البيئة في شتى صورها ، ولاسيما البيئة

الصحراوية بأرضها وسماها ، بمجادها وحيوانها ونباتها ؛ والحياة القبلية بخيرها وشرها ؛ وقد فصلنا ذلك كله في غير هذا المكان . وأما صدق النقل عن الحياة فظاهر في الشعر الجاهلي جملةً وأجزاءً . وإنك إن قلبت المجموعات الشعرية لذلك العهد تحيلت نفسك أمام شريط سينائي تنطق فيه الصور بحقيقة الحياة البدوية وما يتقلب على مسرحها من أحياء وما يتعاقب في ميدانها الفسيح من جماد . وإن في وصف امرئ القيس لفرسه ، ووصف طرفة لناقته خير مثال لهذا النقل الصادق لحقيقة الأشياء . وأما استكمال الصورة العامة لجميع عناصرها فذلك أمرٌ ملموس عند الجاهليين أيضاً . ومن أمثال ذلك ما جاء في قصيدة زهير بن أبي سلمى قالها في مدح حصن بن حذيفة الفزاري لا متناعه على عمرو بن هند وعرض فيها لوصف فرسه في الصيد ووصف الطرائد قال : « إذ نبحت عن الوحش نصيده أقبل خادماً يمشي على هيئته ويضائل جسمه ، خوف أن تراه الشيا ، فتعطي ساقها العنان ، فأبأنا أن شياً ترع وتلعب ؛ فهي تعيش في مرعى خصيب ، قد استأسد نبتة ، وطال عشبها ، واسودت مسابيل مائه ... إنها ثلاث شياه ضامرات كالقسي ... وناشط من حُر الوحش قد اخضرت شفتاه من أكل النبت الأخضر المغمور . وقد فرق الصيادون عنه جحاشه ... عند ذلك قال أحدا : ترى ماذا نعمل ؟ أنختله أم نجاهره الحرب ؟ ... ثم حملنا غلامنا على ظهر فرس محبوبك وقلنا له : قوم صذر الفرس ، ولا تمل بمنة أو بسرة ، وتبين طريقك الذي تسير فيه ، واعلم أن للصيد غرة فادتبها ، وفيه أحياناً غفلة فانهزها ... فتتبع الغلام آثار تلك الحمر ، مثله ، في اندفاعه إليها وانصبابه عليها ، كمثله دفعة المطر يقشر وابله الأكم ، ويزيل تراها فيظهر نباتها ... فأخذت الحمر الوحشية تثير الحصى في وجه الفرس ، وهو لاحق بها مدرك لها حتى رد علينا العير من غير أمانه ، والدّم ينساب من جنبه ومن فخذيه » .

وأما الحرص على التفاصيل والجزئيات فظاهر أيضاً في كلام زهير كل الظهور . أليس من ذلك وصف الخادم يمشي على هيئته ويضائل جسمه ، ووصف حمار الوحش باخضرار الشفتين من أكل العشب ؟ وإذا تركنا زهيراً وأقبلنا على غيره من شعراء ذلك العهد ألا نرى امرأ القيس يعنى شديد العناية بجزئيات فرسه الذي يسير بسرعة ويختلف

في ذلك عن السَّابحات الضَّعاف التي تثير الغبار في الكديد المركل^١ ، وهو فرس ضليع يسدُّ قَرْجَهُ بذنبٍ طويل سابغ «فويق الأرض» :

ضليعٍ إِذَا اسْتَدْبَرْتَهُ سَدَّ قَرْجَهُ بِضَافٍ فُوقَ الأرضِ لَيْسَ بِأَعَزَلِ^٢

ثم طريقة ألا يبلغ من العناية بالجزئيات أقصى حدودها عندما يعمد الى ناقته ويصف أقسامها ، وأقسام أقسامها ، ويقول مثلاً :

جَنُوحٌ دُفَاقٌ عَنَدَلٌ ثُمَّ أُفْرِعَتْ لَهَا كَيْفَاَهَا فِي مُعَالَى مُصَعَّدِ^٣

وأما صراحة التصوير وصدقه فهما من ميزات البداءة والطفولة ، وهما لازمان للشعر الجاهلي في جميع فروعه وتشعباته . والصراحة تحمل البدوي على تسجيل الواقع كما هو في غير اعوجاج ولا محاولة إخفاء . فهذا طريقة بن العبد يقول لنا أنه أفرد «إفراد البعير المعبد» ، ويصرِّح لنا بلذائذه الثلاث في غير رثاء ولا تحفُّ ، وهذا تأبط شراً يجهر بفقره ، والشنفرى يعترف بقذارة شعره وبمصاحبته لوحش الصحراء ... ولكن هذه المصارحة لا تخلو من مغالاة ، كثيرة أحياناً ، تخرج بالشعر من نطاق الصدق الى نطاق الكذب . إلا أن هذا الكذب نفسه لا نستطيع أن نعدّه كذباً فنياً مصطنعاً بقدر ما هو تضخيم عاطفي أو محاولة صادقة للتعبير عن عاطفة صادقة .

وأما الدقة التعبيرية فهي ترجع في بعض نواحيها الى ما ذكرنا من العناية بالتفاصيل والجزئيات والعناية بالنقل الصادق لحقيقة الأشياء ، والشاعر الجاهلي يهتم شديد الاهتمام للتحديدات المكانية والزمانية كما نجد ذلك في مطلع معلقة امرئ القيس مثلاً حيث ذكر موقع المنزل «بسقط اللوى بين الدخول فحومل فتوضح فالمقراط» . وهو يهتم أيضاً لتحديد طول الأشياء وعرضها وعددها ولونها وشكلها وما الى ذلك بطريقته الحسية الملموسة . قال الدكتور خليف : «والى جانب هذا «التحديد الجغرافي»

١ - الكديد : الأرض تكدها الدواب بجوافرها . المركل : المكثود .

٢ - الضليع : قوي الجنين . استدبرته : نظرت إليه من خلف . الأعزل : الفرس المعوج العيب ، أي عظم اللنب ، والعرب تشاءم به إذا كانت إماتته الى اليمين .

٣ - الجنوح : المائلة في سيرها من النشاط . الدفاق : المنفقة في السير . العنذل : العظيمة الرأس . أفرع : رفعت . في معالي : في مرتفع .

« والتحديد الحسائي » نجد صورة أخرى من صور الدقة في التعبير يصح أن نطلق عليها « التحديد التعبيري » ونقصد به ذلك التحديد اللفظي الدقيق لمداول العبارة الذي يأتي من طبيعة اللفظ أو النظم أو من طبيعتها معاً. فحين يصف تأبط شراً الحية يذكر أن خروجها يكون « بعيد غروب الشمس » ، والدقة هنا تأتي من هذا التصغير لظرف الزمان^١ وهو تصغير يحدد الوقت تحديداً دقيقاً^٢.

٦ - اللهجة الخطائية : رأينا المكانة التي كان يحتلها الشاعر القبلي في الجاهلية ، ورأينا كيف كان الأمراء يتنافسون في استقدامه إلى بلاطهم ، ثم رأينا مواقفه في الأسواق العامة ، وفي المفارقات والمنافرات. ورأينا كذلك كيف كان الجاهليون يعدونه من طبقة الموحى إليهم. وهذا كله هياؤه لأن يكون خطيب القوم ولسانهم في السراء والضراء. وهذا كله جعله على منبر الإقناع بالبلاغة الكلامية واللهجة العالية التي تحاول استثارة العواطف وتطلب انقياد النفوس والقلوب. ولهذا نراه يرفع الصوت ملوياً ، ويعمد إلى أساليب الخطباء من تهديد ووعد ، من حض أو كف ، من قسم وتأكيد ، من إبدال الأنا المفردة بالنحن المجموعة ، من الانتقال السريع المتوَّب من الخبر إلى الإنشاء إلى شتى الأساليب الخطائية ، من الاقتضاب اللامح والجزم الفاصل...

٧ - الخيال اللفظي : والجاهلي إلى ذلك كله ضيق نطاق الخيال والتخيل بسبب اشتداد المحسوسية عنده وسيطرة المادية على مجمل كيانه. وهو بعيد عن الاستقرار الذي يفسح المجال للتأمل الطويل العميق ، ومن ثم نراه يعمد إلى الصور القريبة التي تتعقب المحسوس في جزئياته ، وتراه يكتف مائة تشبيه وتصويره ، فيتحوّل عنده الخيال إلى تراكم ألفاظ وتشبيهات أكثر مما ينطلق في عالم الخلق التصويري والابتكار الشخصي البعيد المدى. ولهذا نجد صورة عنيفة في أحيان كثيرة ؛ وتراه يكثر من الاعتماد على المادة الصوتية في غرابة اللفظ ورنّة الوزن والقافية.

١ - وكذلك عند امرئ القيس إذ قال : « بضاف فوق الأرض ليس بأعزل ».

٢ - الشعراء الصعاليك ، ص ٢٨٦. وقد اعتمدنا تقسيمه في دراسة الشعر الجاهلي ، وهو تقسيم ينطبق في أكثره على مجمل ذلك الشعر.

تلك هي الخصائص البارزة في الشعر الجاهليّ، وهي كافية للدلالة على ما لم نذكره وما لا يخفى على البصر الثاقب. وهي خصائص نذكرها بوضوح بعد ما بيناه في دروسنا السابقة من ميزات العقلية والبيئة في الجاهلية.

مصادر ومراجع

- طه حسين: في الأدب الجاهلي — القاهرة ١٩٣٣ (طبعة ثالثة).
- مارون عبود: الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ ص ٨ — ٣٤.
- أحمد أمين: فجر الإسلام — القاهرة ١٩٤٥ ص ٣٩ — ٦٨.
- سليمان البستاني: مقدمة الألياذة — ص ١١٦ — ١٣٠.
- فؤاد البستاني: الشعر الجاهلي — الروائع ٢ — بيروت ١٩٣٨.
- محمد أحمد جاد المولى، علي محمد البجاوي، محمد أبو الفضل ابراهيم: أيام العرب في الجاهلية — القاهرة ١٩٤٦.
- ناصر الدين الأسد: مصادر الشعر الجاهلي — القاهرة ١٩٥٦.
- عبد المنعم خفاجي: الحياة الأدبية في العصر الجاهليّ — القاهرة.
- يوسف خليف: الشعراء الصعاليك في العصر الجاهلي — القاهرة ١٩٥٩.
- R. Basset: La Poésie arabe antéislamique - Paris,, 1880.
- C. Brockelmann: Geschichtte des arabische Literatur - Berlin, 1939.

الفصل الثاني

أقسام الشعر الجاهلي

الأدب الجاهلي هو أدب البطولة. هكذا نظر إليه بعض العلماء^١، وهكذا يتجلى لنا بطريقة عامة. فالقوة كانت إذ ذاك أساس المجتمع^٢، ولا سيما المجتمع البدوي الذي يهمننا في موضوع الشعر أكثر من غيره، وما سوى ذلك إطار لجوهر الظاهرة وانفلاتات منه. وهذه الظاهرة هي التي تقودنا في تقسيم الشعر كما يقودنا المسرح الذي تفاعل معه والتيارات التي عصفت به. ولهذا رأينا من الموافق أن تكون أقسامه على النحو التالي، مع العلم بأنّ الحصر غير مطلق وإنما هو على وجه التغليب وبالنظر إلى المشهور من ذلك الشعر: شعر الانفرادية البدوية، شعر الحياة والمناقب القبلية، شعر البلاط، شعر المذاهب الدينية والآراء الاجتماعية.

أ - شعر الانفرادية البدوية :

ونحن نفهم بهذا الشعر شعر الصعاليك والذؤبان والشذاذ الذين نبذهم المجتمع الجاهلي فامتزجوا بالبادية امتزاجاً حيويّاً شديداً، وكانوا شعراء البادية بكلّ ما في الكلمة من معنى.

أما الصعاليك فهم جماعة من اللصوص انتشروا في الجزيرة العربية يكسبون العيش بالنهب والسلب. وقد نبذتهم قبائلهم إما لأنهم كانوا أبناء إماء، أو لأنهم أتوا بأعمال

١ - طالع «كتاب الأدب العربي» للمستشرقين جيب، وبلشير، ص ١٣ في ترجمته العربية.

٢ - كان ذلك المجتمع يؤمن بأن «الغزو أدرّ للقاح وأحدّ للسلاح» - ابن قتيبة: عيون الأخبار ١ ص ٢٤٤.

تتنافى وتقاليد تلك القبائل أو تعرّضها لأخطار جسيمة . ولما كان الأمر كذلك انقطعت لأولئك الصعاليك كلّ صلة بالمجتمع القبليّ ، وكلّ أمل بالعدالة الاجتماعيّة ، ورأوا أنفسهم مجرّدين من وسائل الحياة المشروعة النيلة في بلاد حفلت بالقسوة ، وفي مسرح جغرافيّ لا يعرف إلا الأجواء الجافة ، ورأوا من وراء فقرهم وجوعهم الثروات الطائلة في أيدي التجار وسكان الحواضر فزادهم المشهد تمرّداً ونفورا . وراحوا يملأون الفلوات والجبال والأودية رُعباً وهولاً ، ويرفعون علم الصّعلة عالياً ، لا يبالون في سبيل غايتهم أكانت وسائلهم مشروعة أم غير مشروعة ، فالحق للقوّة والغاية تبرّر الوسيلة . وكان سلاح صعلكتهم قوّة الجسم وقوّة النفس ، والقوّة من أميز ميزات المجتمع الجاهليّ عامّة والصعلكيّ خاصّة .

كان الصعاليك أقوياء يتمشون على شريعة القوّة . وتتجلّى قوتهم الجسميّة بنوع خاصّ في سرعة عدوهم ، فهم « أشدّ الناس عدواً » حتى لقد نسجت الأساطير حول سرعة ذلك العدو . وهم الى ذلك جماعة جرّاة ، الحياة والموت سواء في نظرهم ، فلا يعبأون بشيء ، همّهم الأوحّد هو الهدف الذي يشدونه أياً كانت العاقبة . ولكن جرأتهم غير التهور ، فهم ذوو حيلة ، وذوو فرار حيث لا بدّ من الفرار للنجاة من هلاك محقّق ولاستئناف الصراع في سبيل الهدف . وهم مع ذلك كله ذوو نزعة إنسانيّة تجتمع اجتماعاً غريباً مع صفات التوحّش والفتك والقوّة . وتتجلّى تلك النزعة في عطف الصعاليك على الفقراء والمعوزين ، وكثيراً ما كانوا يغزون لتوزيع الغنيمة على ذوي الحاجة ، وكثيراً ما كانوا يوجهون الغزو الى الأغنياء عامّة والبخلاء خاصّة لإطعام الأيتام والأرامل .

وكان عدد كبير من الصعاليك شعراء دار شعرهم حول عدوهم وسرعته ، وحول إغاراتهم ومغامراتهم ، وتشرّدهم في الفلوات ؛ وكثيراً ما أظهروا استئناسهم بوحش الصحراء وتفضيلهم له على الأهل . ولا عجب في ذلك فهم أبعد ما يكون الإنسان عن المجتمع البشري ، وهم أقرب ما يكون الإنسان الى الحياة المتوحّشة ، وقد عاشروا الوحوش والطير والحشرات ، وعرفوا أسرار طبائعها حتى كان لهم بها صلة نفسية

شعورية . ونظموا الشعر في وصفها وتفسير انفعالاتها وتفاعلاتها ؛ ثم انهم ألفوا الصحراء بل أدجموا أنفسهم فيها ، وكانوا فيها « أدلّ من قطاة » ، وأعلم الناس بأسرارها وبشئى حالاتها ، وقد أكثروا من وصفها وذكر مسالكها ومضلاتها . وهكذا كانوا « محليين » بأدقّ ما اللفظة من معنى ، لأنهم كانوا شديدي اللصوق بالبيئة . ومن أشهر أولئك الصعاليك المغاوير تأبط شراً الفهمي ، والشنفرى الأزدي ، وعُروة بن الورد العبسي .

والى جنب هؤلاء الصعاليك نذكر امرأ القيس الكندي (النصف الأول من القرن السادس) وإن لم يكن منهم . فهو من أصل ملكي : ولكنه طرد من بيت أبيه وراح مع الشُّدَّاذ والنُّزبان يقتل الوقت باللهو والشراب والميسر ، متنقلاً من واحة الى واحة ، ومن ملهى الى ملهى لا يعرف من الحياة إلا المرأة والفرس ؛ وقد تجلّت الحياة الصحراوية اللاهية في معلقته الشهيرة .

ب - شعر الحياة والمناقب القبلية :

ونحن نفهم بهذا الشعر كلّ ما أنشد في ظلّ الحياة القبليّة ، وكانت المناقب القبليّة مسيطرة عليه . والقبيلة ، كما سبق القول ، رابطة اجتماعية بدائية ، لها تقاليد وعاداتها وأخلاقيها ، ولها أيامها ومواقعها ، ولها أحداثها ومحدثاتها . فيدخل إذن في هذا الباب كل شعر نظم في غزاة أو حرب ، أو في روح قبليّة أيّاً كانت ، وكلّ شعر كان عامله الحياة القبليّة في شئى مظاهرها . ولسنا بحاجة الى التفصيل بعد ما ذكرنا في الفصول السابقة إجمالاً وتفصيلاً ، إنما نذكر أهمّ الشعراء الذين نعدّهم من هذه الفئة وهم :

- | | |
|---|-----------------------|
| * المهلهل التغلبي (النصف الأول من القرن السادس) | |
| * الحارث بن حلزة اليشكري | |
| * عمرو بن كلثوم التغلبي | { في قطب حرب البسوس . |
| | |
| * عنتره بن شدّاد العبسي | { في قطب حرب السباق . |
| * زهير بن أبي سلمى المزني | |

- * حاتم الطائيّ (القرن السابع) : ممثل الكرم العربي .
- * الأفره الأوديّ (منتصف القرن السادس) : كان سيّد قومه وقائدهم في حروبهم .
- * سلامة بن جندل التميميّ (نحو ٦٠٠) : من الشعراء الفُرسان .
- * دريد بن الصمّة الجشميّ (٦٣٠) : سيّد بني جُشم ، غزا نحو مئة غزوة .
- * الحنساء السلميّة (منتصف القرن السابع) : مسجلة اللوعة الناتجة عن الغزوات .
- * قيس بن الخطيم الأوسيّ (أوائل القرن السابع) : ممثل عادة طلب الثأر عند عرب الجاهلية .

ج - شعر البلاط :

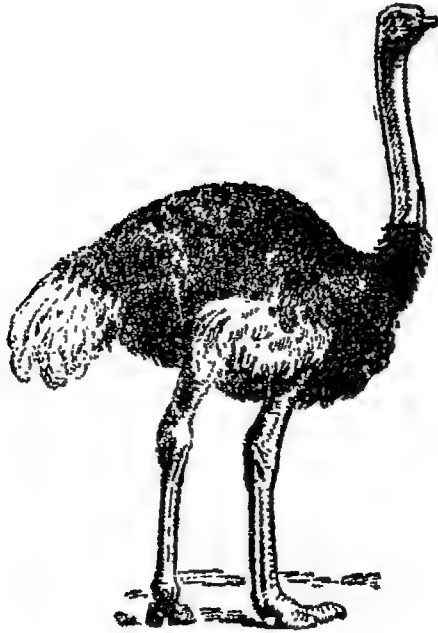
قام التنافس بين البلاطات على مدّ السلطان وقد استخدم الشعر والشعراء لهذه الغاية ، كما سبق القول ، فالتفّ الشعراء حول الملوك مادحين مُستجدين . ومن أشهر أولئك الشعراء :

- * عبيد بن الأبرص الأسديّ (منتصف القرن السادس) : مُجالس المنذر بن ماء السماء بالخيبة .
- * طرفة بن العبد البكري : مُجالس عمرو بن هند .
- * النابغة الذبياني : مُجالس المنذر بن ماء السماء ، والمنذر بن المنذر ، وأبي قابوس النعمان بن المنذر .
- * الأعشى الأكبر البكري : مُجالس ملوك الخيرة وغيرهم .
- * أبو دؤاد الاياديّ (منتصف القرن السادس) الذي ولّاه المنذر بن ماء السماء على خيله .
- * المرقش الأكبر (منتصف القرن السادس) : مُجالس الحارث أبي شمّر الغساني وكاتبه .
- * الخطيئة العبسي (النصف الثاني من القرن السابع) : الذي استندى كف كلّ ذي سلطان .

د - شعر المذاهب الدينية والآراء الاجتماعية :

لقد مرّ بنا كيف انتشرت اليهودية والنصرانية في بلاد العرب الى جنب الوثنية . ومرّ بنا أيضاً أنّ العنصر الديني لم يكن له أثر عميق في نفوس الجاهليين ، فكان سطحياً في جوهره ، سطحياً في مفعوله ، سطحياً في مظاهره الشعرية . ومن أشهر شعراء المذاهب والتوجيه السلوكي :

- * لبيد بن ربيعة العامري : أحد مظاهر النشاط الروحي في أواخر العهد الجاهلي .
- * السموأل بن عاديات اليهودي : يهودي ولكنه لم يهتم بالتعبير عن الأغراض الدينية .
- * عدي بن زيد العبادي النصرائي : شاعر الزهد المسيحي .
- * أمية بن أبي الصلت الشفلي (النصف الأول من القرن السابع) : من حنفاء الجاهلية بل أفضل مثال للحنفاء الموحدين .



الباب الخامس شعراء الانفرادية البدوية

الفصل الأول

تأبط شر - الشنفرى - عروة بن الورد

أ - تأبط شرًا :

- ١ - تاريخه : ثابت بن جابر الفهمي عداء ولسنُ نسجت حوله الأساطير. مات نحو ٥٣٠ م.
- ٢ - أدبه : شعر مبثوث في كتب الأدب وفيه رواية حال ووصف أعمال لحياة متشرّدة. وتأبط شرًا في شعره رجل الانفرادية الجازمة والشخصية القويّة والكرم الواسع.
- ٣ - ميزة أدبه : أدبه اعترافي قصصي حافل بالحشونة.

ب - الشنفرى :

- ١ - تاريخه : ثابت بن أوس الأزدي عاش صعلوكاً مرهوب الجانب يُغير ثم يأوي الى الجبال. وقد قُتل في أوائل القرن السادس للميلاد.
- ٢ - أدبه : له شعر أشهر ما فيه «لامية العرب».
- ٣ - شخصه من خلال شعره : عزّة نفس ، ونقمة على المجتمع ، وانفراد في صحبة الوحوش والقفار.
- ٤ - ميزة أدبه : خشونة ألفاظ في رقّة عاطفة وتدقّق ملتصق بالمادة.

ج - عروة بن الورد :

- ١ - تاريخه : هو ابن زيد عمرو ينتهي نسبه الى عبس. يُعدّ من الصّعاليك الأجواد. توفي نحو سنة ٥٩٦ للميلاد.
- ٢ - أدبه : له ديوان شعر طُبِع سنة ١٩٢٦.
- ٣ - شخصه من خلال شعره : رجُل القيرية.
- ٤ - ميزة أدبه : نزعة إنسانية ، واشتراكية ساذجة ، وحكمة طبيعية.

أ - تَابَّطُ شَرًّا (٥٣٠م)

١ - تاريخه :

هو ثابت بن جابر الفهمي، وفهم إحدى قبائل قيس عيلان المضربية. وقد نُسِبت حوله الأساطير، والمعروف عنه أنه عداء وأنه لص من أدهى اللصوص وأشدّهم فتكاً. ومما يُروى عنه أنه تَابَّطَ سكيناً ذات يومٍ وخرج، فسُئِلَ عنه أمّه، فقالت: لا أدري، إنه تَابَّطَ شَرًّا وخرج، فذهب كلامها لقباً له. وقد قيل في لقبه هذا غير ذلك. ومما يُروى أيضاً أن بني لحيان من هذيل أخذوا عليه طريق جبل وجدوه فيه ينجي عسلاً، ولم يكن له طريق غيره، فأقبلوا عليه وقالوا: استأسر أو نقتلك. فكَرِهَ أن يستأسر، وصب ما معه من العسل على الصخر، ووضع نفسه عليه حتى انتهى إلى الأرض من غير طريقهم، فصار بينه وبينهم ثلاثة أيام، ونجا منهم، وقد قُتِلَ تَابَّطُ شَرًّا في بلاد هذيل ورُمِيَ به في غار، وذلك في نحو ٥٣٠ للميلاد.

٢ - أدبه :

لتَابَّطُ شَرًّا شعر مبعوث في كتب الأدب وأكثره في شرح حاله ووصف غاراته وتصوير حياته المتشرّدة، وهو في شعره رجل الانفرادية الحازمة، والشخصية القويّة، كما هو رجل الكرم والجد الذي يؤثر أضيافه على نفسه. والحياة عنده هزؤٌ بالحياة وتعلّقٌ بها: هي كرامةٌ تُحَفَظُ، ومالٌ يُبْذَلُ، وحريةٌ تُقَدَّسُ، ويدٌ تُبْسَطُ، وانطلاقٌ من غير انكفاء، في جوٍّ من الاطمئنان والحدَر، واللاوعي الحازم:

يَابِسُ الْجَنَبَيْنِ مِنْ غَيْرِ بُؤْسٍ وَنَدِيُّ الْكَفَّيْنِ شَهْمٌ مُدِلٌ^١
ظَاعِنٌ بِالْحَزْمِ حَتَّى إِذَا مَا حَلَّ حَلَّ الْحَزْمِ حَيْثُ يَحِلُّ^٢
غَيْثُ مَزْنٍ غَامِرٌ حَيْثُ يُجْدِي وَإِذَا يَسْطُو فَلَيْتُ أَبَلٌ^٣

١ - يَابِسُ الْجَنَبَيْنِ: هزيل. المُدِلُ: الواصل بنفسه وبعدته.

٢ - الأَبَلُ: المصمّم الماضي على وجهه لا يُبَالِي ما لقي.

٣ - ميزة أدبه :

خشونة في المعاني والمباني ، وتصوير حسي صادق ، ونفس مكسوة بألفاظ ، وألفاظ تترأى فيها العادات والنفسيات ، وسداجة فطرية حلوة ، وجوّ صحراويّ يضطرب فيه حيوان الصحراء ونباتها ، وغيتها وبرقها ، وتصطبغ فيه الشراسة والركة ، وتدفق طبيعياً على غير نظام ، اللهم إلا نظام الطبيعة الفطرية ، وأوزان مستقيمة ، وقواف شديدة تصاعد من خلالها موسيقى الصحراء ، ذلك هو أدب تأبط شرّاً ، وهو يروق من حيث يُنفّر ، ويخاطب النفس من حيث يلتصق بالمادة . هو أدب اعترافيّ قَصَصِيّ ملحمي . هو أدب النفس والقلب وإن تسربل الأشواك ، والتحف بالرمال والنبال .

ب - الشنفرى (القرن الخامس وأوائل السادس)

١ - تاريخه :

هو ثابت بن أوس الأزديّ الملقّب بالشنفرى . وقد عاش صعلوكاً ولصّاً مرهوب الجانب لا معتصم له سوى الجبال ، يُغير ثم يأوي إليها . يُروى ، في ما يُروى عنه ، أنه حلف ليقتلن مئة رجل من بني سلامان ، فقتل تسعة وتسعين ، ثم احتالوا عليه فأمسكه رجل منهم عداء هو أسيد بن جابر ثم قتله ، فمّر به رجل منهم ، فرفس جمجمته ، فدخلت شظية منها برجله فتمتّ القتل مئة ؛ وكانت وفاته في أوائل القرن السادس .

والمرجح أنه كان من أغربة الجاهلية وأنه لسبب ما شبّ خلاف بينه وبين قبيلة الأزد فانتقل الى قبيلة فهم المشهورة بلصوصها . ورأى إذ ذاك أن ينتقم من قبيلته الأزد فراح يغزوها المرة تلو المرة ، وقد جاء في الأغاني انه « كان يُغير على الأزد على رجله فيمن معه من فهم ، وكان يُغير عليهم وحده أكثر من ذلك . »

٢ - أدبه :

للشنفرى شعر في الفخر والحجاسة وأشهره ما يسمونه « لامية العرب » وهي قصيدة

من ٦٨ بيتاً، وإنها وإن لم تكن ثابتة النسبة إليه في مجملها أو في قسم كبير منها، فهي تنطق بلسان البادية الأولى وحياة التشرد والعنفوان؛ وقد شرحها الزمخشري^١ وترجمت الى الفرنسية والألمانية والانكليزية.

٣ - شخصه من خلال شعره :

القفر والنفس البدوية العزيزة هما مصدر شعر الشنفرى. فجفاف الصحراء ومطاردة الشدائد كراً وقرأً، والتنكر للمذلة وإيثار الوحوش على الأهل لأنها أحفظ للسّر وأحرص على الجار وإن جار، والاكتفاء بالقليل مادّة وسكناً، والصبر على الجوع وإيثار التراب على طعام المتفضلين، ومجاعة الأيام والقبول بالفقر والغنى، والارتياح إلى القوس... وأخيراً الاستسلام الى الضّبع طعاماً وغذاءً وتفضيل ذلك على القبر الضيق... هذا هو ابن الصحراء وابن الطبيعة العربية البدوية. هذا هو الشنفرى.

٤ - ميزة أدبه :

لا يختلف أدب الشنفرى عن أدب تأبط شرّاً مادةً ونفساً ولوناً محلياً وخشونة ألفاظ في رقة عاطفة، كما لا يختلف عنه تدفقاً فطرياً والتصاقاً بالمادة. وإنه لمن الغريب أن نرى في مثل هذا الصعلوك ذلك الانطلاق النفساني وتلك الحكمة الطبيعية، وذلك الترف في الاعتزاز والشرف والكرم وعلو النفس. ولكنها النفس العربية، ولكنها الطينة العربية في تعبيرها الشديد الوطأة، وفي نبضاتها واختلاجاتها الكريمة الأخاذة على ما هنالك من قسوة وخشونة. فيقول :

لَعَمْرُكَ مَا فِي الْأَرْضِ ضَيْقٌ عَلَى أَمْرِي سَرَى رَاغِباً أَوْ رَاهِباً وَهُوَ يَعْقِلُ
وَإِنِّي كَفَّانِي فَقَدْ مَنْ لَيْسَ جَازِياً بِحُسْنِي وَلَا فِي قُرْبِهِ مُتَعَلِّلُ
ثَلَاثَةُ أَصْحَابٍ: قُوَادٌ مُشِيعٌ وَأَبْيَضُ إِبْصِلْتُ وَصَفْرَاءُ عَيْطَلُ^٢

١ - «أعجب العجب في شرح لامية العرب». وهناك شروح أخرى ولكنها دون شرح الزمخشري قيمة وشهرة.

٢ - المشيع : الشجاع. — الإصليت : السيف الثقيل الماضي. — العيطل : القوس الطويلة العنق.

ج - عُرْوَةُ بْنُ الْوَرْدِ (٢٥٩٦؟)

١ - تاريخه :

تاريخه غامضُ العالم ، وهو ابن زيد عمرو ينتهي نسبه إلى عبس بن بغيض . وهو يعدُّ من الصَّعَالِيكِ الْمُقَدِّمِينَ الْأَجْوَادَ ، وكان يُلقَّبُ عُرْوَةُ الصَّعَالِيكِ لجمعه إياهم وقيامه بأمرهم إذا أخفقوا في غزواتهم . توفي نحو سنة ٥٩٦ للميلاد .

٢ - أدبه :

لِعُرْوَةِ بْنِ الْوَرْدِ ديوان طُبِعَ في غوتنجن مع ترجمة ألمانية سنة ١٨٦٤ ثم طبعه ابن شنب سنة ١٩٢٦ م .

٣ - شخصه من خلال شعره :

هذا صعلوك من أشرف الصَّعَالِيكِ يعيش لغيره أكثر ممَّا يعيش لنفسه ، ويبدل كلَّ شيء في سبيل الغير . أما صعلكته فغن حاجة وعن فقر ، وعن رغبة في إغاثة ذوي الحاجة . وهو يعمل ما استطاع العمل ، ويسعى بنشاط في سبيل أهدافه « ليلبغَ عذراً أو يُصيبَ رغبةً . » وهو لا يرهَبُ الموتَ في سعيه بل يراه أجملَ من أن يعجزَ عن دفع النوازل وإبعادها عن الناس .

٤ - ميزة أدبه :

أدب عُرْوَةُ أدب إنسانيّ في عاطفته وغاياته وإن كان ميكافلياً في أساليبه . وهو يروقنا بعاطفته ولا سيما نزعتَه الاشتراكية الساذجة المرتكزة على محبة الغير والحدب على ذوي البؤس . أما لغته فأقلُّ خشونة من لغة غيره ، تنساق مع نعمة عاطفته ؛ وأما حكمته فطبيعية مستحبة وإن لم تخلُ من شراسة في ما تدعو إليه من أساليب التحصيل .

مصادر ومراجع

- الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني . — طبعة دار الثقافة — بيروت ١٩٥٥ .
 الشعر والشعراء لابن قتيبة .
 خزانة الأدب لعبد القادر البغدادي — القاهرة ١٢٩٩ .
 المفضليات للمفضل الضبي — بيروت ١٩٠٩ .
 جرجي زيد : تاريخ آداب اللغة العربية — طبعة دار الجيل — بيروت ١٩٨٢ .
 العرب قبل الاسلام — القاهرة ١٩٠٨ .
 يوسف خليف : الشعراء الصعاليك — دار المعارف بمصر ١٩٥٩ .

Fresnel: Lettres sur l'Histoire des Arabes avant l'Islamisme - Paris, 1836.

Encycl. de l'Islam.



الفصل الثاني الملك الضليل

أمرؤ القيس (٥٠٠ - ٥٤٠)

١ - تاريخه : وُلد امرؤ القيس بنجد نحو سنة ٥٠٠ ، وكان أبوه ملكاً على بني أسد ، وإذ لم يسر مسيرة أبناء الملوك طرده أبوه فتشرد وتبدّل . وحدث أن ثار بنو أسد بملكهم وقتلوه ، فهبّ الشاعر يطلب الثأر واسترجاع السلطان ، وراح يحشد حواله القبائل المناصرة ، ويُغير على بني أسد الغارة تلو الغارة ؛ وعندما استنجدوا بالمنذر الثالث ملك الحيرة توجه إلى الغساسنة يريد الاستنجاد بقيصر الروم ، فعاد من القسطنطينية بالحنية وبالمرض الذي أودى بحياته نحو سنة ٥٤٠ .

٢ - أدبه :

١ - الديوان : لامرؤ القيس ديوان طُبع أولاً في باريس ثم طُبع في بجاي ومصر . وأشهر ما فيه « المعلقة » وهي من أصح ما بقي له ، ومن أكثر ما في ديوانه تمثيلاً لحاله ونفسيته . وشعره قسبان : قسم لآهوه وتشرده ، وقسم لِسخطه وطلب ثاره .
٢ - سبب نظم المعلقة ومضمونها : يوم دارة جلجل هو السبب المباشر لنظم المعلقة ، وفيها ثلاثة أقسام : الوقوف بالطلول ، وذكرى اللقاء يوم دارة جلجل ، وأوصاف لمشاهد مختلفة : الليل ، الوادي ، الفرس ...

٣ - تحليل المعلقة :

- في الوقوف بالطلول مأساة الصحراء الكبرى وصراع البقاء والعناء .
- في اللوحة الصحراوية حسيةٌ بدائيةٌ ملموسة وسداجة فطرية عذبة .
- في مشهد دارة جلجل تغور صورة الصحراء في صورة الحياة الملكية .
- في مشهد الليل مشكلة الزمان .
- في مشهد الذئب صراع الحياة والموت .
- في مشهد الفرس صورة الجاهلية في حيوتها وصراعاتها .

٣ - امرؤ القيس شاعر الوصف والقصص :

في شتى المشاهد وصف وجداني ، وتصوير تشخيصي ، وتجسيد للشعور ، وتفخيم ، وإيجاز إيجائي ، وإبتكار تشبيهي .

٤ - فن امرؤ القيس في معلقته :

- تخلو المعلقة من الوحدة التأليفية ، والتسلسل المعنوي ، وهيكلية البناء .

- الشعر شديد الصلة بحياة صاحبه .

- سرّ الجلال في الخيال الذي يصور ويلتوّن ويحسّم ويحيي .

- خيال خلّاق ، حسيّ ، ماديّ ، يعتمد التشبيه والاستعارة .

- موسيقى لفظية وإيقاعية .

١ - تاريخه :

١ - أصله وتشوّه : هو جندح بن حجر الكِنديّ الملقّب بامرئ القيس ، يُقال له « الملك الضليل » و « ذو القروح » . وُلِدَ بنجد نحو سنة ٥٠٠ من أصل يَمَنِيّ . وكان أبوه ملكاً على بني أسد وغطفان ، وأمّه فاطمة بنت ربيعة أخت كليب والمهلل التغلبيّين . فنشأ نشأة ترف وبجون ونظم الشعر الإباحيّ ، فردعه أبوه فلم يرتدع ، فطرده من بيته ، فراح يجوب الأفاق في عصابة من الدُّوبان والشذاذ ، الى أن ثار بنو أسد بأبيه وقتلوه ، فهبّ امرؤ القيس يحاول دعم ذلك العرش المنهار ، عرش كندة ، واسترجاع جانب من ميراثه الضائع ، كما يحاول الاثثار لدم أبيه .

٢ - المحاولات الفاشلة : حلف امرؤ القيس لا يغسل رأسه ولا يشرب خمرأ حتى يدرك ثار أبيه بيني أسد ، وقال : « ضيّعني صغيراً ، وحملني دمه كبيراً ، لا صحو اليوم ولا سُكْر غداً ، اليوم خمر وغداً أمر . » وأخذ يجمع العدة ويستنجد القبائل ولا سيما أخواله بكر وتغلب ، ثم سار الى بني أسد فأوقع بهم وقتل منهم خلقاً كثيراً ، فطلبوا أن يَفْدُوهُ بمئة من وجوههم ، وعندما أبى ذلك تخاذلت عنه بكر وتغلب ، وطلبه المنذر الثالث ملك الحيرة لموجدة كانت في نفسه على قوم كندة ، ففرّ امرؤ القيس وسار في القبائل يطلب النجدة في غير جدوى ، وقد سمّي لذلك « الملك الضليل » . أخيراً قرّ رأيه على أن يتوجّه الى تيماء فيطلب من السموأل كتاباً الى الحارث بن شمر الغسانيّ علّه يتوسّط لدى قيصر الروم بالقسطنطينيّة ، فيكون له مُنْجِداً ، ويوعز الى حلفائه من قبائل العرب أن يمدّوه بالرجال .

توجّه امرؤ القيس الى السموأل واستودعه دروعاً كان يتوارثها ملوك كندة ثم غادر تيماء وشخص الى القسطنطينيّة يريد القيصر يوستينيانوس ، ورافقه في مسيرته الشاقة عمرو بن قميّة ، أحد بني قيس بن ثعلبة ، وكان من خدَم أبيه ، وقد ثقلت عليه المسيرة ، فشكا وبكى ، وقال لامرئ القيس : « عَزَّزْتُ بنا » ، فأجاب الشاعر بقصيدة شجّع فيها صاحبه ، ووصف أحوال تلك الرّحلة . ولما انتهى الى القيصر أكرم وفادته ووعده بالمدد ، ولكن الآمال لم تتحقّق ، فقفل امرؤ القيس يائساً ، وفيما هو في الطريق نفّس في داء كالجلديّ ، فتقرّح جسمه كلّهُ ، ومات نحو سنة ٥٤٠ ، ودُفِنَ في أنقرة إحدى مدائن الروم ، وسمّي لذلك « ذا القروح » .

٢ - أدبه :

١ - طبقات ديوانه ومضمونه : لامرؤ القيس ديوان شعر طبع أولاً في باريس ثم في بمباي فصر واهتم له أخيراً حسن السندوبي فجمعه ورتبه وعلّق حواشيه وطبعه بمصر سنة ١٩٣٠ ، وكانت هذه الطبعة أساساً للطبعات اللاحقة . وشعر امرؤ القيس قسماً : قسم للهو وتشرده ، وقسم لسخطه وطلب ثاره ، وهكذا نجد فيه « صورة كاملة من حياته وخلقه : ففيه عزة الملوك ، وتبذل الصلوك ، وعزبة الماجن ، وحمية الثائر ، وشكوى الموتور ، وذلة الشريد » .

وأشهر ما في ديوانه المعلقة ، وهي قصيدة طويلة تقع في نحو ٨٠ بيتاً من البحر الطويل . كان لها شهرة واسعة ، وسارت في الناس مسير المثل حتى قيل : « أشهر من قفا نك » ، وهذا مطلعها :

قفا نك من ذكرى حبيب ومنزل يسقط الكلى بين الدخول فحومل

٢ - سبب نظم المعلقة ومضمونها : كان يوم دارة جلجل السبب المباشر في نظم هذه المعلقة وقد التقى الشاعر بعنيزة بنت عمه شرحيل خارجة مع من احتمال من الحي في جماعة من النساء والفتيات ، فنحرن ناقة ، ثم راح ينظم القصيدة واصفاً ذلك اليوم المشهود وما أتبع له فيه من لحظات الحب ومتع الغرام ، ومضيفاً الى ذلك كله من الذكريات ما تيسر له حتى كانت المعلقة سلسلة أحداث وأوصاف ، وكان يوم الغدير ، أي يوم دارة جلجل ، واسطة عقديها ونقطة دائرتها . وهكذا كانت المعلقة ثلاثة أقسام رئيسية : الوقوف بالطلول ، وذكرى اللقاء يوم دارة جلجل ، وأوصاف شتى لمشاهد مختلفة تراءت له في حله وترحاله : الليل ، والوادي يعوي فيه الذئب ، والفرس ، والصيد ، والبرق والسيل ...

٣ - تحليل المعلقة : معلقة امرؤ القيس أشهر المعلقات ، وامرؤ القيس في نظر الأقدمين أمير الشعر العربي ، ورأس العمود الشعري ، وقد قيل فيه أنه أول من أجاد القول في استيقاف الصبح ، وبكاء الدبار ، وتشبيه النساء بالطباء والمها والبيض ،

وفي وصف الحيل بَقِيد الأوابد، وترقيق النسب وتقريب مآخذ الكلام، وتجويد الاستعارة وتنويع التشبيه.

١ - في الوقوف بالطلول وذكرى الحبيب مأساة الصحراء الكبرى، وصراع البقاء والفناء على جنباتها؛ وصفحة واسعة من صفحات الحياة القبلية في انتجاع الكلاء والماء، والظعن والارتحال؛ وجمع الفلذ المثورة هنا وهناك، حيث كان الحيّ والأحياء، وحيث درج الحب طفلاً، وشبّ يافعاً. إنَّ في المشهد حُلْمَ الصحراء الذي ينطلق من أغوار النفس وتغيب أواخره في الآفاق التي تغرق في آفاقها الحدود.

٢ - وها هي ذي الرسوم تنجلي شيئاً فشيئاً في مخيلة الشاعر، وتطفو على سطح نفسه، فترسم حدودها على الرمال المتموجة في سقط اللوى بين الدخول فحومل فتوضح فالمقراة؛ وها هي ذي الرياح تنسج عليها الرمال ذهاباً وإياباً، في حركة منتظمة فتكشف الواحدة ما دفنت الأخرى؛ وإذا بعر الآرام كحبّ القفل؛ وشجر الطلع الصحراوي يتكى عليه الشاعر وقد فاضت دموعه وبلت محمله، فكأنه ناقد الحنظل تنحدر الدموع من عينيه انحداراً، وكأنّ اللوحة الصحراوية قد ظهرت خطوطها في وضوح ودقة يذوب الشاعر في مسرحها أسمى ولوعة. وفي اللوحة حسية بدائية ملموسة، وسداجة فطرية عذبة:

قَفَا نَبْكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ بِسِقْطِ اللَّوَى بَيْنَ الدَّخُولِ فَحَوْمَلٍ
فَتُوضِحَ فَأَلْمِقِرَاةً، لَمْ يَعْفُ رَسْمُهَا لَمَّا نَسَجَتْهَا مِنْ جَنُوبٍ وَشَمَالٍ
كَأَنِّي غَدَاةَ الْبَيْنِ يَوْمَ تَحْمَلُوا لَدَى سَمُرَاتِ الْحَيِّ نَاقِفٌ حَنْظَلٍ^٢

٣ - ثم ينتقل الشاعر من موطن الجفاف واللوعة الى دارة جلجل حيث تنجلي حياة ترفه، ونزوات لهوه، فتغور صورة الصحراء في صورة الحياة الملكية، لا يترأى منها إلا بعبير على ظهره فتاة حسناء. والشاعر يقتحم الخدر في جراحة، ويغرق في وصف عنيزة، فيعود الى البادية، ويختار أجمل ما فيها بياضاً، وعيناً، وجيداً، وشعراً،

١ - لم يعف رسمها: لم يمحَ أثرها. — والجنوب والشمال: ريحا الجنوب والشمال.

٢ - تحمّلوا: ارتحلوا

وبنائناً ، فيشبه بالبيضة ، ووحش وجرة ، وجيد الزم ، وقنو النخلة ، ومساويك الإسحل . إنه مشهد الجمال البدوي الغارق في المادية والمحسوسية الفطرية ، وموقف الإباحة الملكية :

مُهْفَهْفَةٌ يَيْضَاءُ غَيْرُ مَقَاضِيَةٍ تَرَاهُهَا مَصْقُولَةٌ كَالسَّجَنَجَلِ^١
تَصُدُّ وَتُبْدِي عَنْ أَسِيلٍ وَتَنْتِي بِنَاطِرَةٍ مِنْ وَحْشٍ وَجَرَةٍ مُطْفِلٍ^٢
وَقَرَعٍ يَزِينُ الْمَتْنَ أَسْوَدَ فَاحِمٍ أَثِيثٍ كَفَنِيهِ النَّخْلَةُ الْمَتَعَنِّكِلِ^٣

٤ — وها هي ذي صورة الليل القائمة بعد صورة النهار الوضاح ؛ وها هوذا البعير يظهر من جديد ، وإذا الليل بعيرٌ متمطٌ مثاقيل ، يرك على الشاعر ويعصره عصرًا ، وإذا هو في ضيقته يُراقب النجوم ، وإذا النجوم في مكانها ثابتة ، والليل طويل لا ينتهي ، والهلم طويلٌ لا ينقضي ، وإذا في ذهن امرئ القيس مشكلة الزمان الذي تدور نجومه حول الأرض — على ما يعتقدُه الأقدمون — ولا تدور في نظره الذي توقفت فيه حركة الزمان . وفي المشهد سداجة الفطرة ، وتفلسف البداءة :

أَلَا أَيُّهَا اللَّيْلُ الطَّوِيلُ ، أَلَا أَنْجَلُ يَصُبُّحُ ، وَمَا الْإِصْبَاحُ مِنْكَ بِأَمَلٍ
فَيَا لَكَ مِنْ لَيْلٍ كَأَنَّ نُجُومَهُ بِأَمْرَاسٍ كَتَانٍ إِلَى صُمٍّ جَنْدَلٍ

٥ — وها هي ذي مشاهد الملك الضليل قبل مقتل أبيه : وادٍ يعوي فيه الذئب ، وبرقٌ ومطرٌ وسيل ، وجوادٌ كهبوب الريح ... أما الوادي فَكَجُوفِ الْعَيْرِ ، لا شيء فيه ينفع ، ولا شيء فيه يُبهج العين . إنه وادٍ أجردٌ مُحش ، يعوي فيه الذئب عواء الجوع والشقاء ، ويصغي إليه الشاعر إصغاء البؤس والبلاء . فقد طرده أبوه ، وتنكرت له الجماعة ، وتقطعت النياط بينه وبين الأهل والعشيرة ، فهام في هضاب نجد ، وأوغل في الفلوات ، يعيش عيشة الأعراب ويتنهدج الصعاليك ؛ وها هوذا يُصغي لصوت الذئب في الوادي المُقْفِر ، وقلبه يصيح صياحه ، ونفسه تنن من ضيق . إنها ذئبان عاويان في وجه الزمان ، هذا عواؤه في حناياه ، وذلك عواؤه في حنايا الفضاء :

١ — المهفهفة: الضامرة. — غير مفاضة: غير مسترخية اللحم. والسجوجل: المرأة.

٢ — الأسيل: الحذ الرقيق. — بناطرة...: أي بعين مملوءة بالعطف.

٣ — القرع: الشعر. — أثيث: غزير. — قنو النخلة المتعنكل: عقود النخلة الكثير الفروع.

كِلَانَا إِذَا مَا نَالَ شَيْئًا أَفَاتَهُ وَمَنْ يَحْتَرِثُ حَرَّتِي وَحَرَّتَكَ يَهْزِلُ

وأما الفرس فرفيق الشاعر في سرائه وضرائه ؛ وقد أكثر الشعراء قديماً من نعت الفرس والناقة بالسرعة ، وذلك أن السرعة أمرٌ لا بد منه لمن يجتاز الصحاري والفلوات حيث لا ماء ولا غذاء ، وحيث الأرض حرار ورمال ، والسماء نيران وجفاف ؛ والمسافات شاسعة تمتد كلما امتد على صفحتها النظر. والسرعة أمرٌ لا بد منه في مجتمع يكون أبداً غازياً أو مغزواً ، تنقض فيه القبيلة على القبيلة ، وتساوق النساء والمواشي ؛ وهكذا فعامل الزمن السريع من مقتضيات الحياة في الجاهلية.

وفي وصف الفرس صوراً جاهليةً مستوحاة من حياة البادية ، هنا «جَلْمُودُ صَخِرٍ يَحْطُهُ السَّيْلُ مِنْ عَرٍ» ، والمطر في الصحراء عواصف هدامة تتحول بسرعة إلى سيول غدارة ، يعقبها الجفاف ومع الجفاف العطش ؛ وهناك «أَيْطَلَا ظِيٍّ ، وَسَاقَا نَعَامَةٍ ، وَإِرْخَاءَ سِرْحَانٍ ، وَتَقَرُّبُ تَفْلٍ» ... وكل ذلك من المجتمع الحيواني في البوادي ؛ وهناك الإعجاب البدائي الذي ينقلك إلى عالم الطفولة الحلوة.

٦ — نلمس في هذا كله روح امرئ القيس المُتَرَفِّة المِزَاح التي تألف العذارى وتنحرف لهن المطايا ، وتباهى بالفحش في خدر المهففة البيضاء ذات الدلال والنعم ؛ ونلمس أيضاً روح الضليل المشردة التي ترافق الذئب في الفلوات ، وتهم مع الفرس في المغازات كما نلمس عالم الجاهلية في جوه المادي القاسي ، وحياته القبلية البدوية ، وفي نعيمه الحضري النائر على التقاليد والعرف ، وفلسفته الفطرية ومعارفه البدائية.

* * *

٣ — شاعر الوصف والقصاص :

١ — مشهد الطلؤل : في معلقة امرئ القيس عدة مشاهد وصفية أسلوبه فيها هو أسلوبه في سائر شعره. هنالك مشهد الطلؤل ، وقد «وقف فيه الشاعر واستوقف ، وبكى واستبكى» . إنه نظرة وعبرة : نظرة مُرسلة في طوايا الماضي الذي أحيتة رؤية آثار المنزل والحبيب ، وعبرة مُرسلة من عين حرة على قلب مُتلهَّب علها تشني الجوى ، فلا

تشني من جوى ولا تُخففُ من ألم. والنظرة سريعة مقتضبة تُعنى بتحديد الموقع ، وتمثل الأشياء في صورٍ مادية محسوسة في غير عمق ذهوليّ ، وفي غير اختراق لسطح الظاهرة. والشاعر في هذا المشهد صاحب معاناة حقيقية يحاول الإلام بها إلاماً وجدانياً ولكن جناحه لا يقوى على الانطلاق فيقع في المادّة ، وإذا الوجدان «عبرةٌ مُهراقة» ، وإذا الشاعر محدودٌ بحدود الأشياء والزمان والمكان ، وإذا هو طفوليٌّ في ظاهره ، عذب في سداجته .

٢ - مشهد الحبيبة : وهناك مشهد الحبيبة يصفها امرؤ القيس وصفاً غزلياً كان فيه خير مقدّمة لغزل عمر بن أبي ربيعة. وقد تجاوز إليها أحراساً ومعشراً يضمرون له الشرّ ، وقصّ لنا كيف وصل إليها ، وذكر الحوار الذي دار بينه وبينها ، وراح يعدّد أوصافها ، وإذا هي لطيفة الخصر ضامرة البطن ، تلتمع ترائبها التماع المرأة المصقولة ؛ وهي بيضاء تشوبُ بياضها صفرةٌ وقد غذاها ماء عذب صافٍ ، وهي في ذلك أشبه بدرّة فريدة في قعر الماء لا تصل إليها الأيدي ؛ أمّا خدّها فأسيل ، وأمّا عينها فأشبه بعيون طباء وجرة أو مهاها اللواني لهنّ أطفال. والفرع منها أسود فاحم طويل يشبه «قنو النخلة المتعشّكل» ... وهكذا يمضي الشاعر في الوصف مستعرضاً الأشكال والألوان ، في قصص وصفيّ ، وحوار قصصيّ ، ومعتمداً التشبيه الحسيّ الماديّ الذي يظهر فيه لكلّ شيء شيء يشبهه. وهو في عمله أشبه بالنحات الذي يقيم لحبيته تمثلاً من مرمر ، فيعالجه بالإزميل ضربة هنا وضربة هناك في غير التزام ولا تقيد ، ويضخّم حقائق الواقع تضخيماً يتمشّى والمثاليّة الجماليّة لدى الجاهليّين. وهكذا كان المشهد مشهد رصف أوصاف ، وإقامة مقارنات ، في نزعة بدائية حلوة ، وفي ماديّة سطحيّة ملموسة.

٣ - مشهد الليل : وهناك مشهد الليل ، ليل الهموم والأوجاع النفسيّة.

وامرؤ القيس إذا عرض ليل يذكر ويتمثّل ، وإذا الذكري توقظ الهموم ، وإذا الهموم تثير العيون ، والعيون ترسل العبرات ، وإذا الليل يمتزج بالهموم فيمتدّ سرادقاً ضخماً من ظلمة وديجور ، سرادقاً لا أول له ولا آخر ، سرادقاً هو كالجمل الذي يُردف الأعجاز وينوء بالكلكل ، فيضغط على نفس الشاعر وقلبه ويجعلها أنّ حافلة باليأس والأسى ، وصرخة من صرخات الاسترحام. ويمضي الشاعر في وصفه وإذا أنت أمام

وصف حيّ قد تغلّغت فيه حياة الشاعر وعواطفه ، وانطلقت في ألفاظه وقوافيه غائمة الأجواء ثقيلة الوطأة .

وأنت أمام وصف وجدانيّ فيه من الوجدان رقة وعاطفة نبّاسة ؛ وقد استحالت سدول الليل فيه الى سدول همّ ، وامتزج ليل النفس بليل الطبيعة ، وانتقل الليل من الطبيعة الى النفس ، وانتقلت النفس إلى ظلمة الطبيعة .

وأنت أمام وصف تصويريّ تشخيصيّ يجعل من الليل شخصاً يقسو على الشاعر ويحطّم بقسوته كلّ أمل ؛ وهكذا فالصورة في شعره تجسيد للشعور في مادة حسية ملموسة مستقاة من البيئة الجاهليّة . وهذا التجسيد تضييحيّ يريك واقع الأشياء مكبراً في غير تحليل ولا تفسير .

وأنت أمام وصف موجز يعتمد الملح اعتماداً ، فليس الليل إلا أبيات معدودة ولكنها أبيات إذا أجلت فيها النظر انفتحت أمامك أجواء وأجواء ، وأبصرت الجزئيات والتفاصيل .

٤ - مشهد الفرس : وهنالك مشهد الفرس رفيق الحياة في السراء والضراء .

وامرؤ القيس إذا عرض للفرس راح يذكر ويتمثل ، وإذا هو أمام الفرس منفعل ينطلق في مبادين الذكري ، وكلّما ذكر ازداد انفعالاً ؛ وهو نظرة متنقلة من فوق إلى أسفل ومن أسفل الى فوق « متى ما ترقّ العين فيه تسهل » ؛ وهو ريشة ترسم القدّ والسرعة ، والكرّ والفرّ ، واللون والقوّة ، وما الى ذلك مما يجعلك أمام مشهد من مشاهد التمثيل الحسيّ ، أمام مشهد من مشاهد الحياة المنبثقة من عاطفة الشاعر وصدق شعوره ؛ ويجعلك تلمس الدقّة ، والإيجاز الإيحائيّ ، وصدق التصوير في سداجة الغلوّ .

وتلمس في وصف امرئ القيس شدة إعجابه بفرسه حتى لثراه يريد تمثيل الإعجاب بتكديس النعوت وتكثيف المادّة التّشبيّهة والإيغال في إلهاب الأبيات والألفاظ : وهو في وصفه يستعرض أجزاء الفرس في غير تساق وتلاحق . ذلك أن المشهد عنده أجزاء مصقولة مصوّرة خالية من هيكلية البناء .

وكما وصف امرؤ القيس حبيبته وصف فرسه ؛ فهو فرس ماضٍ في السير يقيد الوحوش بسرعة لحاقه لها ، عظيم الألواح والجرم ، عجيب في حيويته حتى ليجتمع الكرّ والفرّ والإقبال والإدبار جميعاً في ذاته الفرسية :

مِكرٌ مِفرٌ مُقيلٌ مُذِيرٌ معاً كَجُلُودِ صَخْرٍ حَطَّهُ السَّيْلُ مِنْ عُلِّ

وهو أحمر اللون الى سواد ، مكثرت اللحم مُتملّس الصُّلب حتى ليزلّ لبُذُه عن منته كما يُزلّ الحجر الصُّلب المطر ؛ وهو « على الذبلي جياش » تغلي فيه حرارة نشاطه على ذبول خلقه وضُمور بطنه وكأنّ تكسّر صهيله في صدره غليان قدر ... ويذهب الشاعر في التقاط الألفاظ والتعبيرات كلّ مذهب ليوضح فكرة السرعة في ذهن القارئ ويمثلها شديدة الأثر في نفسه ، وكأنّي به ينحت تمثاله الفرسيّ وفي خياله شريط سينائيّ تلاحق فيه صور الإسراع الحسية في الكيان البدويّ ، وتتضحّم فيه الخطوط والظلال تضحّمًا بدائيًا يحسب فيه البدويّ روعة التعبير التصويريّ ، وجمال الصورة التعبيرية .

٤ - خلاصة القول في وصف امرؤ القيس : هكذا يأتي الوصف عند امرؤ القيس صوراً إثر صور ، والهَمُّ كلّ الهَمِّ في تكثيف المادّة المعبرة في إيجاز تلميحٍ غنيّ الإيحاء .

وهكذا امتاز امرؤ القيس في وصفه بالابتكار التشبيهيّ فجَدَّ وراء المادّة التشبيهية ، وطلب المشبّه به في بيئته ، ونقله من الواقع المحسوس نقلاً دقيقاً ، يحسّد المشبّه تجسّداً تمثلياً ، ويظهره إظهاراً صادقاً وإن مضحماً .

وامتاز امرؤ القيس بالقصص والجوار ، فعمد إليهما في مغامرات غرامه وصيده وقصّ علينا بهما شتى الأحداث التي جرت في تلك المغامرات ؛ وكان في قصصه وجدانيّ التزعة يُعنى عناية شديدة بالتأحية الوصفية ، ويكثر من التّعوت والتشبيّهات شأنه في الوصف المجرد وهكذا عندما أورد لنا في المعلقة خبر الصيد لزم جانب الاقتضاب في السرد ، وعمل على التمثيل الحسيّ ما استطاع الى ذلك سبيلاً . قال :

فَعَنَّ لَنَا سِرْبٌ كَأَنَّ نِعَاجَهُ عَذَارَى دُورٍ فِي مَلَأٍ مُذِيلٍ

إنه قطع من بقر الوحش كأنّ إنائه نساء عذارى يطفنّ حول الثُصب في ملأ طويلة

الذبول . وقد شبه الشاعر المَهَا في بياض ألوانها بالعداري لأنهن مصونات في الخدور لا يغير ألوانهن حرُّ الشمس وغيره ؛ وشبه طول أذيالها وسبوغ شعرها بالملاء المذيل ، وشبه حسن مشيها بحسن تبخر العدارى في مشيهن .

ثم قال :

فَأَدْبَرْنَ كَالْجَزَعِ الْمُفْصَلِ بَيْنَهُ بَجِيدٍ مُعِمٌّ فِي الْعَشِيرَةِ مُخُولٍ

لقد أبصرت التاجُ الفارسَ وفرسه ، فأدبرت كالحُرْزِ اليماني الذي فصل بينه وبغيره من الجواهر في عتي كريم الأعمام والأخوال . وقد شبه الشاعر بقر الوحش بالحرز اليماني لأن طَرَفَهُ أسود وسائرُهُ أبيض ، وكذلك بقر الوحش تسودُّ أكارعها وخلودها وسائرُها أبيض ؛ وقد شرط كونه في جيد مُعِمٍّ مُخُولٍ لأن الجواهر في مثل تلك القلادة أعظم منها في غيرها ؛ وشرط كونه مفصلاً لتفرقهن عند رؤيته . وفي هذا كله تصويرٌ حسي يضع السرد في أشكاله وألوانه ؛ وفيه إيجازٌ إيحائي ، أو قل لمح تبرز من خلال كلماته وإشاراته القليلة صورة كاملة ترسم في الخيلة ارتساماً مادياً ذا شِعَابٍ وامتدادات . وفي كلام امرئ القيس الى ذلك كله دَقَّةٌ تقيدية تتجلى أحياناً في تخصيص المشبه به وحصره في حالة معينة ، فهو لم يقل مثلاً : « فَأَدْبَرْنَ كَالْجَزَعِ » ، ولكنه قيّد الجزع بحالة كان فيها الحرز مفصلاً ، وكان في قلادةٍ معمٍّ مخُولٍ .

وبعد البيتين السابقين عاد الشاعر إلى فرسه وسرعة عدوه ، وإذا بالمتقدمات والمتخلفات من قطع البقر الوحشي مجتمعة بالنسبة إلى سرعته التي لا تدع للطرف مجال التمييز والتفريق . وينقضُّ الفرس فيوالي بين ثور ونعجة من بقر الوحش في طلق واحد ، ولا يعرق عرقاً يغسل جسده لشدة نشاطه وفرط قوته . وهكذا ينتهي المشهد فجأة ، ويفهم أن الفارس صَادٌ ثوراً ونعجةً في جولته تلك ؛ وهكذا يورد الشاعر قصبة صيده في خمسة أبيات تاركاً للسامع أو القارئ أن يسلسل الأحداث ، ويردّ كلَّ مسبب إلى سببه ، ويعلق كل أصل بفروعه .

٢ - فن امرئ القيس في معلقته :

١ - تخلو قصيدة امرئ القيس من البناء الشامل ، فالמושوعات شتى ، والهدف

في كلّ قسم منها غير واحد ، ومن ثمّ فليس هنالك وحدة تأليفية تعبّر عن وحدة المعاناة ، ولكنّ هنالك امرؤ القيس في شخصيته المزدوجة ، وفي سلسلة ذكرياته التي يتكوّن منها بعض حياته .

٢ - ويخلو كلّ جزء من أجزاء القصيدة من التسلسل المعنويّ ، ففي وصف الليل مثلاً تكلم الشاعر على هول الليل وامتداده ، ثمّ خاطبه ، ثمّ عاد الى طوله وجمود كواكبه . ومرجع هذا الاضطراب الفكري الى رواية الرواة الذين روى كلّ منهم الأبيات على هواه ، ثمّ مرجعه الى الفن الغنائيّ الوجدانيّ نفسه الذي لا يضبطه نظام بل يسير مع الحياة في تزيّات متباينة ؛ أضف إلى ذلك أن الشاعر جاهليّ تغلب البداءة فيه على عمل العقل ، وأنه مغرم بالصورة يقتنصها ويثبتها حينما تقع له في غير ما نظر إلى نظام البناء .

٣ - وقصيدة امرئ القيس شديدة الصلة بحياته ، يصوّر كلّ جزء منها جزءاً من تلك الحياة ، ولهذا تعدّدت الحالات العاطفية فيها وكانت صادقة ، صريحة تجري في غير اعوجاج ولا تمويه . إنها باكية أمام الطلّول ، متوتّبة مضطربة في خدر عنيزة ، كالحلة في ظلمة الليل ، مشرقة فياضة أمام الفرس . وأيّ شيء أدلّ على دفء الحياة وعلى الخضوع اليائس لأقدارها من قوله : « وان شفائي عبرة مهراقة ... ؟ » وأيّ شيء أدلّ على فيض الحياة من قوله : « أغرّك مني أن حبك قاتلي ... ؟ » وأيّ شيء أدلّ على انقباض الحياة من قوله للذئب : « ومن يحترث حرثي وحرثك يهزل ... ؟ » وأيّ شيء أدلّ على فيض الحياة من قوله في وصف الفرس : « مكرّ مفترّ مقبل مدبر معاً ... متى ما ترقّ العين فيه تسفل » ؟ .

٤ - وسرّ الجلال في قصيدة امرئ القيس إنما هو في الخيال الذي يَصوّر ويُلَوّن ، ويحسّم ويحيي . إنه خيال خصب لا ينضب له معين ؛ فهو يتبع المشاهد ويحاول أن ينقلها نقلاً دقيقاً ، ويؤمن في التصوير إمعاناً وكأني بالشاعر راضٍ كلّ الرضى عما يفعل ، معجب بصوره وكثرتها وتنوعها ؛ وهو لا يسير فيها على نظام الرصف والبناء بل على طريق القوضى ، وهكذا فالصورة لا تتكامل عنده عن طريق النمو والتطور ، بل عن طريق العناصر المنثورة هنا وهناك في غزارة لا تخلو من تكرار .

٥ - وخيال امرئ القيس خلّاق يهوى الجديد من الصور كما يهوى تجديد الموروث منها ؛ فهو أول من قيد الأوابد بسرعة الخيل ، وشبه المرأة بيضة الخدر ، وثرائبها بالمرأة ، وشعرها بعناقيد النخل ... وهو صاحب الوثبات الخيالية التي تنسج مع الرياح رسوم الديار ، وتنيط الشفاء بالدمعة المهرقة ، وتقطر الجنى المثلل من شفتي عُنَيْزَة ، وتقسم الفؤاد الهيمان إلى نصفين : نصف قتيل ونصف مكبل بالحديد ...

٦ - وخيال امرئ القيس خيال حسيّ مادّي يعالج المادة الجاهلية صورَ جمالٍ ورواق ، وهكذا فرسوم الديار ميدان تنسج عليه الرياح صورة الصراع بين البقاء والفناء ، والشاعر أمام تلك الرسوم كأنه ناقد الحنظل ، يعالج انفعال نفسه ودموعه ولا يجد صورة أشدّ وأدقّ تعبيراً من مشهد ناقد الحنظل . ولا يتأبى امرؤ القيس عن ذكر بعر الآرام الى جانب دموعه المنهرة ليتمّ المشهد الحسيّ الصحراويّ . وهكذا يمضي في أوصافه المادية من شحم الناقة الحريريّ ، الى الترائب المصقولة كالمرأة ، الى عُنَيْي وحش وجرة ، الى الشعر الأثيث كقنو النخلة ، الى الوادي الذي يشبه جوف العير ، الى غير ذلك ممّا هو كثير . وهذه الصور الحسية تقوم أكثر ما تقوم على التشبيه والاستعارة وهذا التشبيه ماديّ في ركنه الثاني ، أعني المشبه به ، حتى إذا كان الركن الأول غير ماديّ ، ذلك أنّ الشاعر البدائي يفسّر كلّ شيء بالظواهر التي تحيط به لعجزه عن التفسير العقليّ التجريديّ .

والتشبيه عند امرئ القيس مفرد في غالب الأحيان ، وقد يرد تمثيلاً مركباً كما في قوله «كجلمود صخر حطّ السيل من علّ» . والشاعر ينزع في تشبيهه منزع الأداء الدقيق ، وإن لم تقم المعادلة في الحجم والضخامة بين المشبه والمشبه به . وهكذا فإننا نلمس عند شعراء الجاهلية عنايتهم بالصناعة الفنية ولكنها صناعة قريبة الى الطبع ، بعيدة عن الكلفة ، ممسوحة بمسحة السداجة العذبة .

٧ - وامرؤ القيس مغرم بالصورة المتحركة الحافلة بالحياة ، ولا سيما في وصف الفرس ، والحركة عنده أنواع ، فهي تارة اندفاق جارف كالسيل في المنحدر ، وتارة انزلاق خاطف على الصحرة الملساء ؛ تارة جيشان كغلي الرجل ، وطوراً تجمع لشتى أنواع العدو ... إنها الحركة التي يتعشقها الإنسان ولا سيما إذا كان فطرياً بدائياً ، والتي تدلّ على الحيوية والنشاط وهما من مفضلات الناس في كلّ زمان ومكان .

٨ - والى جانب هذا كله تجد في شعر امرئ القيس موسيقى لفظية وإيقاعية ترافق المعنى في شتى ألوانه ؛ فهي ثقيلة بثقل الليل ، ومديدة بامتداده ، وهي مشرقة ضاحكة في خدر المهفهفة البيضاء التي « تصدّ وتبدي عن أسيل ، وتتي ... » ، وهي كرامة فرارة مع الفرس ، زلالة ، جياشة ، سحابة في عدوه ؛ وهي جميلة ساحرة إلا في بعض المواقع حيث يلجأ الشاعر الى ألفاظ ذات حروف متنافرة كالمتشكل ، أو الى إقواء في القافية كما في قوله « ونصف في الحديد مكبل » .

٩ - وأخيراً نجد في معلقة امرئ القيس أسلوب القصص والحوار ، في واقعية واعترافية ، خاليتين من كل تحفظ أو مداورة . إنها بدائية الفن للفن ، وتمهيد للطريق التي أتبعها بعد الملك الضليل شعراء الإيالة من مثل عمر بن أبي ربيعة شاعر الغزل في عهد بني أمية .

من هذا كله يتجلى لنا أن امرأ القيس رائد الوصف النقلي المادي في الأدب العربي . ومرجع براعته الى دقة نقله ، والى تلك الوجدانية التي تُطلّ من وراء المادة إطلالة صدق وسداجة وعذوبة . ولئن رفعه النقاد الأقدمون ومن أخذ إخذهم من المحدثين الى أعلى الرُتب ، ولئن قال ابن سلام انه « سبق العرب الى أشياء ابتدعها » ، ولئن قيل انه « أول من وقف واستوقف ، وبكى واستبكى » و « أول من قيد الأوابد ... » فما ذلك كله إلا من قبيل الإعجاب المتحمس الذي لم يرافقه العقل العلمي في مجاهل الجاهلية الأولى التي سبقت امرأ القيس ، ومهدت له الطريق حتى لم تكد تترك للشعراء « من متردّم » . وبما لا شك فيه أن امرأ القيس حلقة من سلسلة طويلة سبقت ، وقد تدرّج معها الشعر العربي حتى وصل الى الكمال النسبي الذي عرفه في الجاهلية الثانية ، جاهلية المملكات .

مصادر ومراجع

- محمد فريد أبو حديد: الملك الضليل — القاهرة ١٩٤٤.
- بطرس البستاني: امرؤ القيس شاعر الشخصية — المكشوف ١٧٤ : ٦ — ٧.
- عبد العظيم علي قناوي: الوصف في الشعر العربي — الجزء الأول — القاهرة ١٩٤٩.
- عمد صالح سمك: أمير الشعراء في العصر القديم — ١٩٣٢.
- سيد نوفل: شعر الطبيعة في الأدب العربي — القاهرة ١٩٤٥.
- طه حسين: في الأدب الجاهلي — القاهرة ١٩٣٣.
- رثيف خوري: امرؤ القيس — بيروت ١٩٣٤.
- فؤاد البستاني: امرؤ القيس (الروائع) — بيروت.
- عمد صبري: امرؤ القيس — القاهرة ١٩٤٤.
- محمد عبد المنعم خفاجي: الشعراء الجاهليون — القاهرة.



البَابُ السَّادِسُ شُعْرَاءُ الْحَيَاةِ وَالْمُنَاقِبِ الْقُبْلِيَّةِ

الفَصْلُ الْأَوَّلُ فِي قُطْبِ حَرْبِ الْبَسُوسِ الْمُهَلِّهِلِ (٥٣١)

١ - تاريخه : لف الغموض معظم حياة المهلهل ، وكل ما نعرفه عنه أنه عدي بن ربيعة التغلبي وأنه لُقّب بالمهلهل لسهولة شعره كما لُقّب بالزير لشدة ميله الى مجالسة النساء . كان بطلاً عنيداً من أبطال حرب البسوس التي دارت رحاها بين بكر وتغلب مدة أربعين سنة . وقد أُسير المهلهل ومات في أسره نحو سنة ٥٣١ .

٢ - أدبه : للمهلهل ديوان شعر لم يُعرف منه إلا ما نقلته كتب الأدب ، ومعظمه في رثاء أخيه كليب ، وفي مهاجمة أعدائه من بني بكر وأحلافهم . وهذا الشعر محمول في الكثير منه على المهلهل ولا سيما بعد أن أصبح بطلاً شعياً في قصة «الزير» المشهورة .

٣ - المهلهل من شعره : المهلهل رجل الانفعال السريع ، والتقلب ، وهو سطحي الفكرة قليل العمق .
٤ - ميزة أدبه :

- أدب المهلهل هو أدب العاطفة العاصفة ، والتكرار التقريري ، والتهديد البدائي .
- وشعره نذب في أبيات متتابعة غير متلاحقة .
- وهو مزيج من دمع وحرب ، من عاطفة رقة وعاطفة خشونة : رقة في المناجاة والتفجع ، وخشونة في قسوة الإرعاد والتوعّد .
- وتعبير المهلهل هو تعبير العاطفة التي تطغى على العقل وسنّيه في التفكير والتحليل .

١ - تاريخه :

هو أبو ليلى ، عدي بن ربيعة التغلبي ، وقد رُوِيَ أنه خال الشاعر امرئ القيس ، وجد عمرو بن كلثوم لأُمّه . لُقّب «بالمُهَلِّهِل» لتغلب الهلّة والسهولة على شعره^١ ولُقّب بـ«الزير» لكثرة مجالسته النساء .

١ - قال ابن قتيبة : «وسمى مهلهلاً لأنه هلهل الشعر أي أرقه ، وكان فيه خنث» .

أما حياته فقد لف الغموض معظمها ، وأغرق ما وصل إلينا منها في ما يشبه الأسطورة ، ولا سيما ما كان من حرب البسوس وأخبار مواقعها وأيامها . وهكذا فجُلَّ ما نعرفه عنه أنه بطلٌ عتيد من أبطال تلك الحرب التي دارت رحاها بين بكر وتغلب ودامت أربعين سنة . وقد أُسِرَ المهلهل في نهاية الأمر ومات في أسره نحو سنة ٥٣١ م^١ . وملخص خبر حرب البسوس أن كليلاً أخا المهلهل قتل ناقة امرأة تُدعى البسوس وهي خالة جساس بن مرة البكري فانتصر جساس لحالته وقتل كليلاً . فكان ذلك سبب اقتتال تطاول صداه في الأدب العربي .

ويروى أن الملك المنذر والد عمرو بن هند ملك الحيرة هو الذي أصلح بين الفريقين المتقاتلين بعد موت المهلهل .

ومما جاء في كتاب «أيام العرب» أن المهلهل ما زال يبكي أخاه ويندبه ، ويرثيه بالأشعار ، وهو يجترئ بالوعيد لبني مرة حتى يشق قومه وقالوا : «إنه زير نساء» . وسخرت منه بكر ، وهمت بنو مرة بالرجوع إلى الحمى ، وبلغ ذلك المهلهل فانتبه للحرب ، وشمر عن ذراعيه ، وجمع أطراف قومه ، ثم جز شعره ، وقصر ثوبه ، وآلى على نفسه أن لا يهتم بلهو ، ولا يشتم طيباً ، ولا يشرب خمرأ ، ولا يدهن بدهن حتى يقتل بكل عضو من كليب رجلاً من بني بكر بن وائل ، فيبعث الحرب ويأبى الصلح ، ويظل طول حياته مناضلاً في بطولة وعناد :

خُذِ الْعَهْدَ الْأَكِيدَ عَلَيَّ عُمَرِي بَتْرَمِكِي كُلَّ مَا حَوَتْ الدِّيَارُ
وَهَجْرِي الْغَايَاتِ وَشُرْبَ كَأْسِي وَلُبْسِي جُبَّةً لَا تُسْتَعَارُ
وَلَسْتُ بِخَالِعٍ دِرْعِي وَسَيْفِي إِلَى أَنْ يَخْلَعَ اللَّيْلُ النَّهَارُ
وَأَلَّا أَنْ تَبِيدَ سَرَاةَ بَكْرِ فَلَا يَبْقَى لَهَا أَبَدًا أَثَارُ

١ - ورد الخبر في كتاب «الشعر والشعراء» لابن قتيبة كما يلي : «لما كان يوم قبضة ، وهو آخر أيامهم ، وكان على تغلب ، أسر الحارث بن عباد مهلهلاً وهو لا يعرفه ، فقال له الحارث : تدلني على عدي بن ربيعة المهلهل وأنت آين ؟ فقال له المهلهل : إن ذلك على عدي فأنا آمن ولي دمي ؟ قال الحارث : نعم ، قال : فأنا عدي ! فجز ناصيته وخلعه ، وقال : لم أعرف . وفي ذلك يقول :

لَهْفَ نَفْسِي عَلَى عَدِيٍّ وَلَمْ أَعْرِفْ عَدِيًّا إِذْ أَمَكَنْتَنِي الْيَدَانِ .»

٢ - أدبه :

للمهلهل ديوان شعر ذكره حاجي خليفة في كتابه «كشَف الظنون» ولم نعرف منه إلا ما نقلته كتب الأدب كالأغاني ، وخزانة الأدب ، وديوان الحماسة ، وما جمعه الأب لويس شيخو سنة ١٨٩٠ في كتابه «شعراء النصرانية» . وهذا الشعر يدور في أكثره حول حرب البسوس رثاءً لأخيه كليب ، وتوعداً للأعداء من بني بكر وأحلافهم . وهكذا فأدب المهلهل أدب حربٍ وحماسة ، وكأني به أناشيد ملحمية لا يهدأ لها سكير ، ولا يخمّد لها أوار ، وهذه الحماسة الملحمية تضحّت في مخيِّلة الشعب على مرّ الأيام فكان منها الأسطورة الزيرية ، وكان «الزير» هكطور العرب وأخيلها في تلك الأسطورة النثرية الشعرية ، كما كان عنتره بطل «السيرة» ، وراح الرواة و«الشُعّار» يُضيفون الى شعر «الزير» وأخباره ما طاب لهم أن يُضيفوا ، فاختلط على العلماء والنقاد أمرُ الصحة في أدب المهلهل ، وفشتِ الهلهلة فيه فشواً شنيعاً . وكان لنا من خلال ذلك كله أدب لا يخلو من قيمة ، أدب يقف شاهداً على حقيقة النفس الجاهلية ، وعلى العبث الذي أباحه «الشُعّار» لأنفسهم ، والرواة لألسنتهم ، فكان معه الاضطراب الذي شغل العلماء في عصورنا الحديثة والذي حمل الأصمعي قديماً على أن يقول : «أكثر شعر مهلهل محمول عليه .»

٣ - المهلهل من شعره :

يبدو ، ونحن نقرأ شعر المهلهل ، أن الانفعال الشديد هو الميزة الرئيسية في نفس الرجل ، وأنّ هذا الانفعال سريع الاشتعال وسريع الانطفاء ، فهو أبداً بحاجة الى وقود ، وهو إذا تواصل اضطرامه كان ثورة خيال و ثورة فِعال . وإذا كان عالم المهلهل عالم عاطفة سريعة التأثر ، كان الرجل شديد الاضطراب والتقلُّب ، قليل العمق ، سطحيّ الفكرة ، وكان نصيبه من التأمل أكثر من ضيق .

٤ - ميزة أدبه :

١ - أدب المهلهل هو أدب العاطفة التي تغالي في وصف الأخ ووصف المحول ، وتعتمد التكرار والتهديد الطفولي وطلب المستحيل في غير منطق ولا تحليل ، وذلك كلّ

تارة في جوّ ملحميٍّ من الشعر الحربيّ الذي تتقاذف ألفاظه ويتعالى دويّ حوافر أفراسه ، وطوراً في أجواء من الميوعة هي موسيقى خمر ونساء .

٢ - إنه شعر ندبٍ في أبياتٍ متتابعة غير متلاحقة ، ومزيج من بكاء ، وسهر ، وذكرى ، واعتبار ، وتهديد . والمهلل يتعهد لأخيه بأن يميز شعره ويقصّر ثوبه وآلا يهتمّ بلهو ولا يشمّ طيباً ولا يشرب خمرأً ولا يدهن بدهن حتى يأخذ بالثأر وقد شمر ذراعيه وقام بعنده كاملاً . ثم حثّ بني تغلب على الأخذ بالثأر ، فنشبت الحرب بين بكر وتغلب ، وراح المهلل يخوض غمارها في بأس وشجاعة ، وهو أبداً يذكر أخاه ويرثيه ، ويمزج البكاء بتعداد مآثر الفقيده ومحامده .

٣ - هذا شعر الرثاء كما يتجلّى لنا في الجاهلية : هو مزيج من دمع وحرب ، من عاطفة رقة تنبعث من قلب محبّ ، وعاطفة خشونة تنبعث من حالة البداة والفطرة ؛ وتبدو الرقة في مناجاة الشاعر لأخيه ، وتفجّعه عليه ، وتكرار النداء وإرسال الأنات والزفرات ؛ وتبدو كذلك في اضطرابه وتدافع أقواله في غير سنن ولا مذهب ، وفي غير نظام ولا تسلسل ؛ وتبدو أخيراً في سهولة الكثير من ألفاظه ، وليونة الكثير من أوزانه الشعرية .

وتتجلّى الخشونة في بدائية النقمة التي تُصرّ على طلب الثأر وسفك الدماء ، وفي وحشية الأرداد والإزباد ، وتوحّش الوعيد والتهديد في غير تبصّر ولا اتّزان ، والتبويق ببوق الويل والثبور في غير حدٍّ ولا هوادة .

٤ - وهكذا فرثاء المهلل مزيجٌ من شدة ولين ، يغلب عليه الغلو والاضطراب والتكرار ؛ وتكثر فيه أساليب النداء والمناجاة . إنه رثاء من عاش في الترف واللّهو فلان كلامه ، وطعن في الصّميم فهبّ للطعان ، وأرسل الكلام في قالب من الشدة التي تغوص في بحرٍ من اللين .

٥ - وأما تعبير المهلل فهو تعبير العاطفة المندفقة التي تطفئ على العقل وسنّه في التفكير والتحليل ، وتنطلق في غير تسلسل ولا اتّزان ؛ لا تعرف غير منطق الانسياق والانجراف ، ولا تؤمن إلّا بالفكرة الإعصارية التي تتكرّر ، في دورة إرنائية حافلة باللوعة ، وفي نقمة شجيّة حافلة بالحنين :

دَعَوْتُكَ يَا كَلِيبُ فَلَمْ تُجِبْنِي وَكَيْفَ يُجِيبُنِي الْبَلَدُ الْقَفَّارُ
أَجِبْنِي يَا كَلِيبُ خَلَائِكَ دَمٌ ضَنْبِينَاتُ النُّفُوسِ لَهَا مَزَارُ
أَجِبْنِي يَا كَلِيبُ خَلَائِكَ دَمٌ لَقَدْ فُجِعَتْ بِفَارِسِهَا نِزَارُ

مصادر ومراجع

طه حسين: في الأدب الجاهلي — القاهرة ١٩٣٣.

محمد أحمد جاد المولى...: أيام العرب — القاهرة ١٩٤٦.

جرجي زيدان تاريخ آداب اللغة العربية — طبعة دار الجيل — بيروت ١٩٨٢.

العرب قبل الإسلام.

فؤاد البستاني: المهلهل — سلسلة «الزّوائع» — بيروت ١٩٣٩.



الحارث بن حلزة - عمرو بن كلثوم

أ - الحارث بن حلزة :

- هو خطيب بكر يوم الاحتكام لدى عمرو بن هند. ومعلّفته هزّية ذات غرض دفاعي.
- كان في دفاعه قويّ الفكرة ، قويّ الحجّة ، وقد استطاع أن يستميل الحكم.
- أدبه أدب الرصانة والعقل المفكّر والعقيدة الراسخة. لا يتخلو من المشاهد الملحمية.

ب - عمرو بن كلثوم :

- هو خطيب تغلب يوم الاحتكام. ومعلّفته نونية غلب عليها الفخر والتهديد.
- كان في دفاعه نائراً ، شديد الاعتداد بنفسه وقومه ، ولهذا أخفق.
- قصيدته ثورة عاطفة وثورة خيال وثورة ألفاظ ، وهي ذات نزعة ملحمية.

بكر وتغلب قبيلتان شقيقتان دارت بينهما حربٌ ضروس عُرِفَتْ بحرب البسوس ، وقد دامت أربعين سنة ، وأراد عمرو بن هند ملك الحيرة أن يتدخل في أمر الصلح بين القبيلتين بعد تلك الحرب المشؤومة ، فأخذ من كلا الفريقين رهائن من أبنائهم ؛ وحدث أن سرّح الملكُ ركباً من تغلب في بعض حاجته ، فزعمت تغلب أن الركب نزلوا على ماء لبكر فأجّلّوهم عنه ، وحملوهم على المنافسة فماتوا عطشاً ، وزعمت بكر أنهم أرشدوهم الى الطريق ولكنهم تاهوا وهلكوا ، فذهب الفريقان يتدافعان عند عمرو بن هند ، وكان في أول أمره ميّالاً مع تغلب ، وكان شاعر تغلب عمرو بن كلثوم ، وشاعر بكر الحارث بن حلزة ، فأنشد كلٌ منهما قصيدته أو قسماً منها ، مدافعاً عن قومه ، ولكلٌ واحد منها أسلوبه الخاصّ وبلاغته الخاصة .

أ — الحارث بن حِزّة (توفي نحو سنة ٥٨٠) :

أ — تاريخه :

هو الحارث بن حِزّة اليشكريّ البكريّ. لا نعرف من أخباره إلا أنه اغتاز يوم الاحتكام لانحياز ملك الحيرة الى تغلب ، وانه كان في المجلس مستوراً عن الملك بستار لما كان فيه من البرص ، وأنه أنشد قصيدته المعلقة ، مرتجلاً بعضها ارتجالاً ، ومفاخرأ بقومه وما لهم من المآثر الحميدة ، وأنه لشدة بلاغته استطاع أن يُسيطرَ على الموقف وأن يستميل الملك الى جانب بكر. قيل إنه أنشد معلقته وله من العمر نحو مئة وخمسة وثلاثين سنة.

٢ — معلقته :

هي هزئية تقع في ٨٥ بيتاً على البحر الخفيف مطلعها :

أَذْنَتْنَا بِبَيْنِهَا أَسمَاءُ رُبُّ ثَاوٍ يُمَلُّ مِنْهُ الثَّوَالُ

١ — مضمون المعلقة : لمعلقة الحارث بن حِزّة غرض دفاعيّ وطمع في استمالة الحكم. وقد ضمنها مقدمة تقليدية فيها غزل ووقوف بالديار ووصف للناقة ، ثم انتقل إلى دفاعه فقند أقوال التغلييين ويين ما في ادعاءاتهم من كذب وما في آرائهم من خطي وضعف ، ثم أقام موازنة بين مفاخر البكريين ومخازي التغلييين ، وراح بعد ذلك ، بدهاء وحذق ، يستميل عمرو بن هند بعد ما مهّد له طريق الحكم بما سبق من قول ، فأحيا في نفسه الذكريات ، وهاج في قلبه ما كان كامناً من حبّ وبغض وخطّ أمام عينيه صورة واضحة للتغلييين والبكريين وإذا أولئك أعداء للملك ، وإذا هؤلاء موالون مُخلصون ، وخذام أمناء ، وأنسباء أحباء. وهنا وهناك ينثر الشاعر المدائح للملك إلى أن ينتهي بالظفر والنصر الميين ، ويرجع أعداؤه خائنين.

وراح الشاعر بعد ذلك يقرّر الفكرة ، ويعمل — شأن الخطيب الماهر والمحامي

١ — أَذْنَتْنَا : أَعْلَمْتْنَا. — بَيْنِهَا : بفراقها. — رُبُّ ثَاوٍ... : أي رُبُّ مقيمٍ ثُمِّلُ إقامته أما أسماء فلا.

القدير — على إقناع الحكم بقوة الفكرة وقوة الحجّة. وكانت فكرته قويةً بترابطها وحسن سياقها ، وكانت حجّته قويةً بحسن تسلسلها وحسن ترتيب براهينها. وهو بعد ما فنّد أقوال الأعداء وأراجيفهم ، بسط مفاخر البكرين فقرب القلوب إليهم لما هم عليه من الصيت الحسن والأيام الرائعة ، وأبعد كلّ ما من شأنه أن ينفر النفوس من الارتياح إليهم ، وبعد ذلك انقلب على التغيّين ، وكأنّه لا يريد نشر مخازيهم ، فنشرها بلطف ودهاء لاذع ، وأظهر أنهم لا يستحقّون أن يميل إليهم الملك ؛ ثم طعنهم طعنة قتالة ، إذ أظهر الصلة بينهم وبين الملك ، وهي صلة عداة قديم ، فيما أنّ الصلة بين الملك وبين بكر هي صلة قرابة وحسنى.

وهكذا كان الشاعر بليغاً شديد البلاغة. جمعت لهجته الليونة والنعومة الى القوة ؛ والتلميح الى المصارحة ؛ والمدح الى الإثارة. فدخلت قلب الملك من غير ما حاجز ، وبعثت فيه انقلاباً على بني تغلب شنيعاً.

٢ - بلاغة الشاعر في دفاعه: افتتح الشاعر معلقته بذكر الديار ووصف الناقة ، وكان في افتتاحه أشدّ كلاسيكية من عمرو بن كلثوم ، وأعمق غنائية ، وأبعد أثراً في نفوس سامعيه. وقد درج في وصف ناقته وتشبيهاها بالنعامة على خطة أكابر الشعراء لذلك العهد ، وكان في وصفه ناقلاً ، واقعياً ، شديد التعلّق بالحسّ والمحسوس. وبعد المقدّمة انتقل الشاعر الى موضوعه انتقالاً رفيقاً وهو انتقال الحكيم الذي يرفع ليربح الدّعوى لا ليتبجّع. الوسيلة عنده وسيلة في سبيل الهدف ، وسيعمد الى وسيلة الفطنة ، والمنطق ، والدّهاء ، والملاينة ، معالجاً نفس الملك معالجة بليغة ، بعيدة عن كل عنف ، حافلة بكلّ لين.

بدأ بوصف الأرقام من بني تغلب ، فقال : حملت إلينا الأنبياء منهم أمراً جليلاً عنيّنا به وقصّيد به الإساءة إلينا ، وذلك أنّ أولئك الإخوان يغلون فيما يقولون وينسبون إلينا ما لم نفعل ، فلا تنفع البريء برأته ، ولهذا تراهم يتلمّسون لنا أيّ ذنب لايقاظ الفتنة ، فيتشاورون في الليل في أمر حربنا والتعبئة له ، فلا يصبح الصّباح حتى تكون لهم جلبة وضوضاء ... وقد أبدى الشاعر في هذا المقطع كثيراً من الدّهاء فهو في لباقة يجعل قومه أبرياء ويجعل الفساد كلّ الفساد في سنو نية الأرقام ، فيدرج المعنى على كتف المعنى ،

ويُفَرِّع المعنى من المعنى ، في تساوق وتصاعد ، وفي ترابطٍ ومنطقٍ ، حتى يصل إلى التعبئة ، فيرسم خطوطها في انتفاضة قلم ، وإذا المشهد تآمَّ على إيجازه ، رائع في شدة سبكه :

أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ عِشَاءً فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَصْبَحَتْ لَهُمْ ضَوْضَاءُ
مِنْ مُنَادٍ وَمِنْ مُجِيبٍ وَمِنْ تَضْهِاءَ لِ خَيْلٍ خِلَالَ ذَاكَ رُغَاءُ

٣ - ميزة أدب الحارث بن حِزَّة : أدبه هو أدب الرصانة والعقل المفكر ، والعقيدة القويّة ، والشعور الجبار الذي تسيّره العقيدة ويخضع للعقل النير ، وإننا إذا استثنينا المقدمة نجد في معلقة الحارث بن حِزَّة ما لا نجده في غيرها من الهدوء والاتزان ، ومن الترتيب والتنسيق ، والتحليل والتعليل ، وإقامة البرهان وإيراد الشاهد .

وأدبه خطائيّ ملحميّ يرمي إلى الإقناع ويعتمد سرد القصص البطوليّ ، وذلك كلّ في جوٍّ من الموسيقى الشديدة الوقع ، التي تدوّي في هدوء وانطلاق ، وتماشي العقل والشعور والخيال فتزيدها قوّة وعمق تأثير .

في معلقة ابن كلثوم مشاهد ملحميّة كوصف التعبئة ، ووصف المعركة ، ومحاولة استمالة الحكم إلى قومه ... إلا أن تلك المشاهد لا تخرج عن كونها لحات بعيدة عن تصوير المواقف الكاملة ، بعيدة عن السرد القصصي المتلاحم الأجزاء . وعنصر المغالاة عند ابن حِزَّة ألصق بالواقع وأقرب إلى التجربة الحياتية منه عند ابن كلثوم ، فكان الأول يقول ما كان في دنيا الواقع الحقيقيّ ، وكأنّ الثاني يقول ما يكون في عالم الواقع الخيالي . وهكذا فابن حِزَّة بعيد في شعره عن عنصر الحارقة المدهشة ، وإن بعث الدهشة في نفس السامع بالدقة الوصفية والروعة الفنية .

ب - عمرو بن كلثوم (توفي نحو سنة ٦٠٠)

١ - تاريخه :

هو أبو الأسود عمرو بن كلثوم بن مالك التغلبيّ . وأمه ليلي بنت المهلهل أخي كليب . نشأ عزيز الجانب أنوفاً مُعجباً بنفسه أشدّ الإعجاب ، وساد قومه وهو ابن

خمس عشرة سنة ، وقاد الجيوش مظفراً . ولما قامت المشاحة بين بكر وتغلب واحتكموا إلى عمرو بن هند ، وقف عمرو بن كلثوم مدافعاً عن قومه ، وما إن فرغ من إنشاد قصيدته حتى ظهر له أن هوى الملك مع بكر ، فانصرف وفي نفسه ما فيها . ثم خطر في نفس ابن هند أن يكسر من أنفة تغلب بإذلال سيدها عمرو بن كلثوم ، فدعاه هو وأمه ليلي ، وأغرى هنداً أمه أن تستخدمها في قضاء أمر ، فصاحت ليلي : « واذلّاه ! يا لتغلب » فسمعها عمرو بن كلثوم فثار به الغضب وقتل ابن هند في مجلسه ، ثم رحل توّ إلى بلاده بالجزيرة الفراتية ، وأضاف إلى معلقته قصماً يبين فيه سخطه على عمرو بن هند ، وأشار إلى الحادث إشارة واضحة .

وقد عمّر عمرو بن كلثوم طويلاً ، وقيل إنه بلغ من العمر مئة وخمسين سنة ، وتوفي نحو سنة ٦٠٠ م .

٢ - معلقته :

١ - مضمونها : معلقة عمرو بن كلثوم نونية على البحر الوافر في نحو مئة بيت ، قال القسم الأول منها يوم الاحتكام ، والقسم الثاني بعد ما ثار بعمرو بن هند وقتله . أما القسم الأول فقد طواه الشاعر على مقدمة تقليدية ذكر فيها الحمرة كما ذكر الحبيبة وخاطبها ووصفها ؛ وطواه بنوع خاص على المفاخرة دفاعاً وتهديداً . وأما القسم الثاني فكلّام الثورة العارمة على عمرو بن هند ، وفيه كثير من الفخر ، والأنفة ، والتأني للعار .

والجدير بالذكر أن هذه القصيدة من أشهر الشعر الجاهليّ وأشدّه سيورة ، لا لأنها من أحسنه أو من خير ما فيه ، بل لأنها عامرة بالحماسة ، عامرة بروح الأنفة والعزة ، ولأنها ذات جرس موسيقيّ في الوزن والقافية سريع العلوق بالأذن والحافظة . وكان بنو تغلب يكثرّون من التغنيّ بها حتّى قال فيهم أحد البكرين متهكماً :

أَلْهَى بَيَّ تَغْلِبٍ عَنْ كُلِّ مَكْرَمَةٍ قَصِيدَةُ قَالِهَا عَمْرُو بْنُ كُلْثُومٍ
يُفَاخِرُونَ بِهَا مُذْ كَانَ أَوَّلُهُمْ يَا لِلرِّجَالِ لِفَخْرٍ غَيْرِ مَسْنُومٍ

أما مطلع القصيدة فهو :

أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَأَصْبَحِينَا وَلَا تُبْقِي خُمُورَ الْأَنْدَرِينَا...^١

٢ - صحة نسبتها إلى صاحبها : لا شك أن في اضطراب أبيات هذه المعلّقة ، وفي الفروق الشديدة بين الروايات ، وفي التكرارات السهلة ، والمعاني السخيفة التي نلاحظها من وقت إلى آخر ، ما هو الدليل الواضح على أن الأيدي لم تحفظ القصيدة سليمة من التحريف والتبديل ، ولا سيما أن الموضوع حماسي والوزن سهل الانقياد ، والموسيقى ملحمية تحمل على النظم والزيادة والتحريف .

٣ - بلاغة الشاعر في دفاعه : إفتح الشاعر قصيدته بذكر الحبيين : الخمرة والمرأة . أما الخمرة فأندرينية ذات قيمة وشأن . إنها شامية ، من أقصى بلاد الشام ، وليست من خمور الطائف أو بعض النواحي الأخرى من شبه الجزيرة . وإنها مشروب الأثرياء والأشراف . يشربها هو وقومه بالأقداح الكبيرة الواسعة لسخائهم وعلو منزلتهم . وأما الحبيبة فهي بنت الفكر ومطلع الوحي ، وهي الصلة التقليدية بين الشاعر وموضوعه :

أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَأَصْبَحِينَا وَلَا تُبْقِي خُمُورَ الْأَنْدَرِينَا
مُشْعَشَعَةً كَأَنَّ الْحُصَّ فِيهَا إِذَا مَا الْمَاءُ خَالَطَهَا سَخِينَا^٢

ويتنقل الشاعر بين الخمرة والتباهي بشربها ، وبين وصل الحبيبة وصبرمها ، حتى يصل إلى موضوعه الذي يهدف إليه ، والذي قصد بلاط الحيرة للدفاع عنه ، وإذا به يشنّ هجوماً فيه عنف وعنفوان . يتوجّه إلى عمرو بن هند ، ويخاطبه مخاطبة الندّ للندّ ، بل يخاطبه في استعلاء ومكابرة ، وكأنّ كلامه استفزاز وتهديد . إنه سيّد تغلب ، وتغلب سيفٌ بتارٍ في عنق كلّ عنيد جبّار . وهي موتورة ، سير عمرو بن هند جماعة منها ومن بكر في بعض أموره ، فافتمّد أبناؤها في الطريق ، ولا شك أن البكرين هم الغادرون والمجرمون ؛ ولا شك أن سيّد الحيرة الذي أطاعته قبائل العرب هو المسؤول عن النكبة

١ - الصحن : القدح العريض . أصبحنا : اسقينا الصبح وهو شرب الخمر في الغداة . الأندرين : جمع الأندر وهي قرية في الشام جمعها بما حوالها .

٢ - الحصّ : اللؤلؤة .

التي حلت بقبيلة تغلب. فعليه الاقتصاص من البكرتين؛ وإلا فالسيف والحرب! أما السيف فبنو تغلب أصحابه؛ وأما الحرب فهم أربابها، يباشرونها برايات بيض لا تلبث أن تصدر حمراء تقطر بالدماء. وسطوة تغلب من أقاصي الجزيرة إلى أقاصيها، ومجدهم عريق يطاعنون دونه حتى يبين، ويجزّون في سيله الرؤوس في غير رحمة ولا لين.

لم يوفق الشاعر في دفاعه لأنه عصبي شديد التأثر، ولأنه معتد بنفسه شديد الاعتداد، ولأنه يتحدّى الملك في عقر داره، ولأنه كالسبيل الجارف فلا يراعي مقتضى الحال، ولا يقيم للسلطان وزناً. والسياسة والرزنة في مثل تلك الحال أقوى حجة للإقناع والاسمالة. فكأنّي بالشاعر ينطلق في أجواء الفخر والحماة أو في معمعان حرب دامية فيعدّد الأجداد ويهدّد ويتوعّد، ويظهر بذلك أنه وجماعته على غير صراط الحق، وأنه وجماعته ممن لا يستنام إليهم ولا يؤمن جانبهم، وهكذا أخطأ الشاعر الهدف وجزّ على قومه الوبال.

٢ - قيمة أدب عمرو بن كلثوم:

١ - في معلقة عمرو بن كلثوم تمثيل للتجربة النفسية التي عاناها الرجل، تلك التجربة الصاخبة التي تتغلّب فيها العاطفة وتتدفّق في غير رويّة ولا اعتدال. فابن كلثوم شديد التفاعل مع واقع القبيلة وواقع الحياة الجاهلية، شديد الانفعال، يتأثر بسرعة، ويتضحّم تأثره بقدر ما يتفاعل ويتفاعل مع انفعاله، فيهاجم الملك مهاجمة بطل من أبطال الأساطير، لا يقيم له وزناً، ولا يرفع له حرمة، ويناديه مناداة تحدّ، ويشير إليه بالترث والتأني ريثما يسمع أخبار اليقين. وما أخبار اليقين سوى مشاهد متتالية من أعمال تقتيل وهول سجّلها تاريخ تغلب وبسطها للرؤساء والملوك عبرة فلعلهم يعبّرون.

٢ - والقصيدة ثورة عاطفية وثورة خيال وثورة ألفاظ وموسيقى. إنها خالية من وحدة التأليف، فلا ترابط بين الأجزاء، ولا تساوق في المعاني، ولا تطوّر في الأفكار إلا نادراً وجزئياً حيث يوضح بيت من الشعر ما سبقه أو يتمّ ما جاء فيه. فابن كلثوم لا يبني ولا يؤلف، وإنما ينساق انسياقاً لا وعياً في تيار معانيه، انسياقاً لا يسيطر عليه عقل ولا إرادة، فكأنه دفع من عاطفة جيّاشة وخيال وثّاب، وكأنّ الهمّ كلّ الهمّ أن يتجسّم الهول أمام ابن هند فينقاد للإرهاب في غير تردّد ولا عناد.

٣ - وفي عصف العاطفة الجائعة لا يتسنى للشاعر أن يُعالج الاستطواد شأن الجاهليين ، أو أن يلجأ إلى الأوصاف التشبيّهية شأن أصحاب المعلّقات . فقصيدته أنشودة فخرٍ وحماسة ، تتسابق فيها الأبيات زاحرةً بمواقف العصبية الجاهلية ، ومواقف التقتيل والسيطرة والقوة ، في غير هوادهٍ ولا اقتصاد ، وفي زحمةٍ من الألفاظ الحريّة ، وموسيقى القتال التي تخلو من كلّ رزاة .

٤ - وابن كلثوم يُنطقُ الحوادثَ والمشاهد بالمعاني التي يطوي عليها شعّره . فهو لا يصرّح بمعانيه تصرّحاً ، وإنما يبسط المشاهد والمواقف : رايات تُورّد بيضاً وتُصدرُ حمراً ، وملوك تترك على السيوف المَهج والأرواح ، وبيوتٌ منشورةٌ تحت كلّ سماء... ولهذه المشاهد والمواقف دلالات ومعاني ، ولها من ورائها أصوات ترهيب وتهويل . إنها ولا شكّ لحات ملحميّة ، ولكنها لحات مقتضبة ، غير متلاحقة ولا متلاصقة ، هي جزئيات ملحميّة لا تجمعها الوحدة ، ولا يبسطها التفصيل ، ولا ترتفع من ثمّ الى جوّ الخوارق المدهشة التي تفوق مستوى القوى البشرية . لا شكّ أنها حافلة بالتضخيم والتجسيم ، ولا شكّ أنّ هذا التضخيم ملحمي ، ولكنّ ملحميّة تبقى ضمن نطاق التضخيم الخيالي الذي تنفخ فيه الحدّة العاطفيّة ، ولا يتجاوز حدود هذا النطاق الى حدود العقيدة التي تجمع بين عالم البشر وعالم ما فوق البشر .

٥ - أضف إلى ذلك أنّ الحاسة الملحميّة في القصيدة تتضخّم الى حدّ أنها تُصبح طفوليّة بدائية . فجذّ الرؤوس ، والسيوف المخارق بأيدي اللاعين ، والرّحى التي تجعل الناس شيئاً من طحين... كلّ ذلك يدلّ على بدائيّة هي من مُميّزات الشعر الملحمي ، وكلّ ذلك أيضاً يتناغم والبيئة الجاهليّة التي تسيطر فيها القوة ، والتي تقرن القوة في بعض نواحيها بالوحشيّة الضارية :

نُطَاعِنُ مَا تَرَاحَى النَّاسُ عَنَّا وَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ إِذَا غُشِينَا
بِسُمْرٍ مِّنْ قَنَا الْخَطِيّ لُدُنِ ذَوَابِلَ، أَوْ بَبِيضٍ يَعْتَلِينَا^١

١ - تراخي : تباعد . غشنا : فاجأنا العدو .

٢ - السمر : الرّماح . الخطي : نسبة الى بلدة الخطّ على ساحل البحرين تجلب منها الرّماح . اللدن : اللينة . الذوابل : اللينة . البيض : السيوف .

نَشَقُّ بِهَا رُؤُوسَ الْقَوْمِ شَقًّا وَنُخْلِهَا الرُّقَابَ فَيَحْتَلِينَا^١
 كَأَنَّ جَاهِمَ الْأَبْطَالِ فِيهَا وَسُوقٌ بِالْأَمَاعِزِ يَرْتَمِينَا^٢
 نَجِدُ رُؤُوسَهُمْ فِي غَيْرِ بَرٍّ فَمَا يَدْرُونَ مَاذَا يَتَّقُونَا^٣
 كَأَنَّ سِيُوفَنَا، فِينَا وَفِيهِمْ، مَخَارِيقُ بِأَيْدِي لَاعِبِينَا^٤
 كَأَنَّ ثِيَابَنَا، مِنَّا وَمِنْهُمْ، خُضْبَنَ بِأَرْجَوَانٍ أَوْ طُلِينَا

٦ - وفي القصيدة أساسٌ تاريخي «يقف على باب الأسطورة». فهناك تلميحات إلى مواقع، وذكرُ لأسماء أبطال، في غير تعريف، ولا تفصيل، ولا رصف؛ والأساس التاريخي من مميزات الملاحم المشهورة، ولكنه يبقى في معلقة ابن كلثوم شيئاً من إشارة غامضة، وشيئاً من تلميح بعيد المدلول فيما نراه حلقة من سلسلة في الملاحم، وعنصراً من عناصر العمل القصصي.

٧ - والشاعر في المعلقة بطل الموقف ولسان القبيلة، يظهر على مسرح القول والعمل، وليس الأمر كذلك في الملاحم؛ وإنما القول والفعل لأبطال العمل القصصي. وذلك أن الشاعر الجاهلي ذاتي لا تنفصل شخصيته عما يقول، وهو، بصفة كونه شاعراً، لسان القبيلة، يحمل المسؤولية القبلية، ويتحمل هو وقبيلته تبعات قوله وتصرفه.

١ - ونخليها الرقاب: أي نقطع بها الرقاب. يخنلن: يقطعن، والضمير يعود إلى السيوف.

٢ - فيها: الضمير للسيوف. وسوق جمع وسق وهو الحمل. الأماعز ج. أمعز: الأرض الصلبة الكثيرة الحصى.

٣ - نجد: نقطع. في غير بر: في غير رحمة ولا شفقة.

٤ - المخاريق ج. مخراق: وهي المنديل أو الحرقه تلف ويضرب بها، وهي لعبة من لعب الصبيان. يصف الشاعر قومه وأعداءهم بالبسالة ورشاقة الضرب.

مصادر ومراجع

- فريتس كرنكو : ديوان شعر عمرو بن كلثوم التغلبيّ وديوان شعر الحارث بن حلزة البشكري — بيروت ١٩٢٢ .
- لويس شيخو : ديوان الشاعرين الكبيرين عمرو بن كلثوم التغلبي والحارث بن حلزة البشكري — المشرق ٢٠ (١٩٢٢) : ٥٩١ ، ٦٩٣ .
- : شعراء النصرانية — بيروت ١٨٩٠ .
- فؤاد البستاني : عمرو بن كلثوم — الحرث بن حلزة — الروائع ٢٦ — بيروت .



الفصل الثاني في قُطْب حَرْب السِّبَاق

حرب السِّبَاق أو حرب داحس والغبراء حرب وقعت بين عبس وذبيان لخلاف على سباق خيل بين الفرسين اللتين عُرفت باسميهما ، وقد استمرت سنتين طويلاً ، وأشهر أيامها المَرِيق وبطله عنزة بن شدّاد وكان زهير بن أبي سلمى من الدّاعين الى الصلح والى التّروي.

عَنْزَةَ بَنَ شَدَّاد (٥٢٥هـ / ٦١٥م)

- ١ - تاريخه : عنزة بن شدّاد وُلد في نجد نحو سنة ٥٢٥ . من أمة حبشية ، وقد استطاع أن يتحرّر بشجاعته وفروسيّته . أحبّ عبله انة عمّه واستنّت في سبيل استمالتها . قُتِلَ نحو سنة ٦١٥ .
- ٢ - أدبه : المعلقة : شعر عنزة قسماً : قسم غنائيّ وحدائيّ ، وقسم قصصيّ ملحمي . نظم معلقته ردّاً على معيّره وتحديّاً لثاويثه ، وهي تتضمن مقدّمة تأملية ، ثمّ وصفاً لعبله ولناقته ثمّ وصفاً لنفسه ولفرسه .
- ١ - عنزة في معلقته رجل الكمال العربيّ الأصيل .
- ٢ - وهو في أدبه شاعر الاعتراف الصّادق ، والصّراع النفسيّ العنيف ، ومعاخره مزيج من فنّ غنائيّ وفنّ ملحمي ، وهو سهل المحاكمة لا يقبل الظلم ، ورجل شجاعة يفتش الوغى ويعفّ عند المغم ، ورجل مروءة ونجدة يُعيل العثرات ويحفظ الحرمات .
- ٣ - وهو صادق العاطفة ، عميقها ، رقيق الشعور ، نبيله .
- ٤ - أدب عنزة مزيج من عاطفة وخيال ، أما عاطفته فعميقة النّاتر ، وأما خياله فطُفوليّ التّضخيم ، وأما فكرته فصّحلة .
- ٥ - لعة عنزة سهلة صافية التركيب .

١ - تاريخه :

- ١ - مولده ونحوره : هو عنزة بن عمرو بن شدّاد العبسيّ أحدُ فرسان العرب وأغربتها وشعرائها المشهورين . وُلد في نجد نحو سنة ٥٢٥ . وكانت أمّه أمة حبشية اسمها زبيبة وأبوه من سادات عبس . وكان من عادات العرب ألاّ تُلحقَ ابنَ الأمةِ

بنسبها ، بل تجعله في عداد العبيد ، ولذلك عاش عنترة منبوذاً بين العبدان ، يرعى الإبل والحيل ، إلا أن نفسه الكبيرة أثبتت إلا أن تكون في أجواء الحرية والشهامة ، فراح يمارس الفروسية ولم يمض زمن إلا وعنترة فارس شجاع . وحدث في أحد الأيام أن أغار بعض العرب على قوم من بني عبس فأصابوا منهم ، فتبعهم العبيسون ، فلحقوهم فقاتلوهم عما معهم ، وعنترة فيهم . فقال له أبوه : « كُرياً عنترة ! » فقال عنترة : « العبد لا يُحسن الكرّ ، إنما يُحسن الحلاب والصرّ »^١ . فقال : « كُزّ وأنت حرّ » فكَرّ وقاتل قتالاً شديداً حتى هزم القوم واستنقذ الإبل ، فادّعاه أبوه بعد ذلك والحق به نسبه .

٢ - بطل داحس والغبراء : ومشى عنترة في طريق المجد يُقارعُ الفوارس في حرب داحس والغبراء (حرب السباق) ، وفي نفسه أشياء من ابنة عمّ أحبها وتهاك في حبّها ، فنفرت منه لسواده وأصله ونفر منه ذووها ، ومن قوم تحاملوا عليه وغلّوا في تعيره ، وقد زاده كلّ ذلك استيئساداً لإرضاء عبلة وسدّ أشداق المتشدّقين . إلا أنه حَزَّ في نفسه فأذابها عاطفة ولوعة واستعطافاً إلى أن قُتِلَ سنة ٦١٥ وله من العمر تسعون سنة . وقد أصبح عنترة رمز الشجاعة والبأس ونسجت مُخيّلة الشعب حول حياته وقبره أسطورة كبرى هي الملحمة الشعبية المعروفة «بقصة عنترة» وإذا عنترة فيها فارس مثاليّ مضخّم ، وقد نال التّضخيم كلّ ما فيه من سواد وبأس وشعور ولوعة ، وإذا الخوارق تُحيط به من كلّ جانب ، وإذا هنالك عالم غريب جمع التّبلّ والحُبّ والقوّة إلى أقصى حدّ .

٢ - أدبه : المعلقة :

لعنترة بن شدّاد ديوان شعر أكثره في الفخر والحماسة والغزل العفيف . وقد كثر المنحول فيه كما تعدّدت الروايات في الثابت منه .

والمعلقة أشهر ما في انديوان ، وهي قصيدة طويلة تقع في نحو تسعة وسبعين بيتاً من البحر الكامل . وهكذا نجد لشعر عنترة وجهين هامين : وجهاً غنائياً وجدانياً ، ووجهاً

١ - الصرّ: شدّ الضرع برياط ، ومن عادة العرب أن تصرّ ضروع الحلويات إذا أرسلوها الى المرعى سارحة ، ويسمون ذلك الرباط الصرار ، فإذا راحت عشياً حلّت تلك الأصرة وحلّت .

قصصياً ملحيمياً. والوجهان مختلفان ممتزجان ، لا يقوم الواحد بدون الآخر ولا يفهم الواحد إلا مع الآخر.

١ - سبب نظم المعلقة ومطلعها : نظم عنتره هذه المعلقة في أثناء حرب السباق التي انتهت سنة ٦٠٩ ، وكان الباعث على نظمها أن رجلاً من عبس ساب الشاعر وعيره بسواده وسواد أمه وإخوته ، فأجابه بما يعلو به وفصل مناقبه مفاخراً.

واليك الخبر كما رواه الأقدمون :

وَرَدَ فِي كِتَابِ «الشعر والشعراء» لابن قتيبة ما يلي : «كان عنتره من أشد أهل زمانه وأجودهم بما ملكت يده. وكان لا يقول من الشعر إلا البيتين والثلاثة ، حتّى سابه رجلٌ من بني عبس ، فذكر سواده وسواد أمه وإخوته ، وعيره بذلك وبأنه لا يقول الشعر. فقال له عنتره : والله إن الناس ليرافدون بالطعمة^١ لما حضرت مرفد الناس أنت ولا أبوك ولا جدك قط ، وإن الناس ليدعون في الغارات فيعرفون بشويعهم ، لما رأيناك في خيلٍ مغيرة في أوائل الناس قط ، وإن اللبس ليكون بيننا ، لما حضرت أنت ولا أبوك ولا جدك خطة فصل^٢ ، ولما أنت فقع نبت بقرقر^٣ ولاني لأحضر البأس ، وأوافي المغنم ، وأعف عن المسألة ، وأجود بما ملكت يدي ، وأفضل الخطة الصمعاء^٤ ، وأما الشعر فستعلم. وأنشد معلقته ومطلعها :

هَلْ عَادَرَ الشُّعْرَاءُ مِنْ مُتَرَدِّمٍ أَمْ هَلْ عَرَفْتَ الدَّارَ بَعْدَ تَوَهُّمٍ^٥
يَا دَارَ عِبَلَةَ بِالْجَوَاءِ تَكَلِّمِي وَعِمِي صَبَاحاً دَارَ عِبَلَةَ وَأَسْلَمِي...

٢ - مضمونها : لمعلقة عنتره مقدّمة ضمّنها ذكريات وعبراً ، ثم وصفاً لعبلة ولناقته . وقد انتقل بعدها الى نفسه فصوّرها مزيجاً من كرم وشرف وشجاعة وإقدام ، وافتخر في رقة ولوعة ، ووصف فرسه في لهفة ونبض .

١ - يترافدون : يتعاونون ، والرفد : العطاء والصلة. الطعمة ، بضم الطاء : المأكلة والدعوة الى الطعام

١ - الفصل : القضاء بين الحق والباطل ، واسم ذلك القاضي الذي يفصل بينهما فيصل.

٢ - الفقع : الرخو من الكأنة وهو أردوها . القرقر : الأرض المطمئة اللينة . وهذا مثل ، يقال : «أذل من قع بقرقر» لأن الدواب تنجس بأرجلها ولا أصول له ولا أغصان .

٣ - الصمعاء : الماضية .

٤ - غادر : ترك . المتردم : أي شيء يصلح لم يكونوا أصلحوه .

٥ - الجواء : بلد في ديار عبس . عمي : انعم أي أنعم الله سبحانه وأدامك سائلة .

٣ - عنزة من معلقته : يبدو لنا عنزة من خلال معلقته كما صوّره الدكتور طه حسين إذ قال : « في عنزة معنى الرجولة العربية الكاملة ، فهو رقيقٌ دون أن تنتهي به الرقة الى الضعف ، وهو شديد دون أن تنتهي به الشدّة الى العنف ، وهو صاحب شراب دون أن ينتهي به السكر الى ما يفسد الخلق والمروءة ، وهو صاحب صحو دون أن ينتهي به الصحو الى التقصير عما ينبغي للرجل الكريم من العطاء والندى ، وهو مقدم إذا كانت الحرب ، وهو عفيفٌ إذا قسمت الغنائم ، وهو يحاول أن يصف من أخلاقه ما يشرف به العربي الكريم » .

٤ - فنه في معلقته :

١ - تخلو معلقة عنزة من الفكر المتسلسل ، والبناء المترابط ، إنها سلسلة من المفاخر تتخللها النظرات الى عبلة في شوق واستألة ، ويتمثل عنزة لقارئ هذه الأبيات عملاقاً أسود ، حديد القوة ، ملتمع العينين ، مفتول العضلات ، يجمع القسوة الى اللين ، والشجاعة الى الحكمة ، والبداة الجاهلية الى روح الفروسية والإنسانية الرفيعة . والجميل عند هذا البطل أنه صادق في اعترافه ، وان صدقه هو صدق الطفولة العذبة التي تضخم المعنى في غير ابتعاد شديد عن الواقع .

٢ - كان هدف عنزة أن يردّ على المعيرين وأن يُقدّم لعبلة صورة غير التي كانت تراها فيه أو تراها على ألسنة الجماعة ، أعني صورة الأسطورة العنزية والأجناد والفروسية .

وهكذا كان في نفسه صراع عنيف ، فهو من جهة يعاني شعور النقص الاجتماعي في مجتمع قبلي قائم على العصبية ، وهو من جهة أخرى يعلم أنه كامل العدة والأداة ؛ وهذه الحقيقة الذاتية تنتفض أمام الوهم الاجتماعي الخاطيء . وهو مع ذلك يشعر بأن الوهم الاجتماعي هو المسيطر ، وهو المنقذ رأياً وفعلاً ، وانه إذا أراد الوصول الى أهدافه لا بدّ له من إزالة ذلك الوهم بحقيقة تقوم مقام النسب واليباض ، بحقيقة ترغب النفوس على الإقرار بأنه حرّ ، وبأنه ابن شدّاد ، وبأنه عبيسيّ ومن أساطين بني عبس . وكيف الوصول الى ذلك ؟ ... إنّ الطريق الوحيدة هي أن يرتفع الى أعلى قمة بطولية ومعنوية ، ولا سيما وإن المجتمع القبلي قائم قبل كلّ شيء على القوة المادية والمعنوية .

فعالج البطولة الى أقصى الحدود، وغامر ما استطاع المغامرة؛ وعالج الفروسية الى أقصى الحدود فكان جواداً، كريماً، أنوفاً، وكان مزيجاً من أشدّ شدة وألين لين، مزيجاً من أعنف عنف وأحنّ حنان. وجد من نفسه وفطرته ميلاً الى ذلك كله كان له نعم المساعد في كلّ ما قال وما فعل.

٣ - ومفاخر عنزة مزيج من فنّ غنائيّ وفنّ ملحنيّ. إنه يتحدّث عن بطولاته ومحامده، وهذا يقوده الى بعض السرد القصصيّ كما يقوده الى التّضخيم. فهو أليف السّرج على جوادٍ قدّ الكمال والسّرعة والنشاط، لا يرى في الحياة إلا ميداناً فروسيةً ونجدةً.

وهو سهّل الخالقة إلا أنه لا يقبل الظلم، بل يقابله بظلمٍ أشدّ منه؛ وهو يشرب الحمرة ويذلل المال في سبيلها كريماً، إلا أنه لا يُبذل الحمرة من عِرْضِهِ، ومتى عاد الى صحْوَهِ لا يُقَصِّرُ عن الندى والعطاء:

فَإِذَا شَرِبْتُ فَلَئِنِّي مُسْتَهْلِكٌ مالي، وعِرْضي وافرٌ لَمْ يُكَلِّمْ^١
وَإِذَا صَحَوْتُ فَمَا أَقْصَرُ عَنْ نَدَى وَكَمَا عَلِمْتَ شَمَائِلِي وَتَكْرُمِي...^٢
هَلَّا سَأَلْتُ الْخَيْلَ يَا أَبَنَةَ مَالِكٍ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمِي
إِذْ لَا أَزَالُ عَلَى رِحَالَةٍ سَابِحٍ نَهْدٍ تَعَاوَرَهُ الْكُأَةُ مُكَلِّمٍ^٣
يُخْبِرُكَ مَنْ شَهِدَ الْوَقَائِعَ أَنِّي أَغْشَى الْوَغَى وَأَعِيفُ عِنْدَ الْمَغْنَمِ

وهو رجل الشجاعة يترك البطلَ بجدلاً على الأرض ساجداً في دمائه، ويحارب بالسيف والرّمح والقوس. إنه يغشى الوغى ولكنّه عند تقسيم الغنائم عفيف يصدّه عنها حيأوه وتكرّمه. وهو يُنازلُ كلّ جبار كريم فيطعنه بالرّمح ثم يعلوه بالمهنّد، وبعد أن يقضيّ عليه يتركه طعمةً لسباع البرّ. وهكذا هو لكلّ كبيرة وصغيرة.

«وهكذا فعنزة أبيّ لا يقبل الضيم، حسّاس ذكيّ الفؤاد، وفيّ، لا يطبق العقوق، جواد وافر السخاء، شجاع قويّ الأسر، إذا جدّ الحطْبُ أَلْفَيْتَهُ طليعة القوم

١ - لم يكلم: لم يطن.

٢ - صحا: أفاق من سكره — والمعنى أنه يسخر في حالة السكر وفي حالة الصحو.

٣ - تعاوره: يطعمه هذا مرة وذلك أخرى. الكأَةُ: الشجمان. المكَلِّم: المجرّج.

يحمل حملة الرِّبَال ويكرِّ كَرَّةَ القَسْوَرة ، تتحاماها الفرسان وتكره لقاءه الأقيال . وإذا نهد لعدوه فكأنه القضاء المسلَّط أو الشهاب المنقضُّ أو البركان المتفجِّر ، أو اللُّهَبُ الثَّائر .

ثم هو صاحب مَرَوَّة ونجدة ، لا يستبي النساء ، ويعافُ المغام ، ويحفظ الحرمات ، ويرعى الجوار ويُقِيلُ العثرات ، ويتسامح في الزَّلَّات ، وهو الى ذلك داهية في الرأي ، صاحب قول ومشورة ، ظاهر في قومه ، مُبْرِز في عشيرته . وموضوع أمل وموئل رغبة ، كما انه في الحرب حامي القبيلة وفارس القوم وقائدهم يحتمون به إذا عتا الكَرْب وحمي الطَّعن والضرب .»

٤ - ولئن كان عنترة فارسَ الفرسان . وقاهرَ الأبطال في الميدان ، فهو صادقُ العاطفة عميقُها ، وهو رقيقُ الشعور نَيِّله .

إنه يقف أمام أطلال عبلة في غير اندفاق وجدانيٍّ ، ولكنه يذوب وجداً ولوعة أمام عبلة نفسها . فيريدها أن تسأل عنه الخيل وعجاج القتال حتى تطمئنَّ إليه ، وتستقرَّ في حبِّها له . وهي أبدأ في قلبه وعلى لسانه ، وابتهامُها مشرقة في التماعة السيف وتوهج السنان ، فيودَّ تقبيل السيوف لأنها تلمعُ كبارق ثغرها المتبسِّم :

فَوَدِدْتُ تَقْبِيلَ السُّيُوفِ لِأَنَّهَا لَمَعَتْ كِبَارِقِ ثَغْرِكِ الْمَتَّبِسِّمِ

وهو يوجِّه الكلام إليها وكأنه لا يطلبُ إلا رضاها وإن غضب جميع أبناء القبيلة . فهي شقيقةُ روحه ، وهي أمله في هذه الحياة ، وهي التي توحى له بأسمى معاني الفروسية وتحمله على أعظم البطولات . وكأنَّي به لا يجد مفرأ في قرارة نفسه من نقصه الاجتماعيِّ القبلي ، فيتوجَّه إلى عبلة ويهربُ إليها من التَّعْيِير ، ويخشى أن يؤثر في نفسها ذلك التَّعْيِير نفسه . يريد أن تكون له مجنأً ، ويخشى أن تتحوَّل عنه . وهو من ثمَّ يحارب على عدَّة جبهات : يهاجمُ أبناء القبيلة المُعْيِرِينَ بمهاجمة الأعداء المُعْيِرِينَ . ويهاجمُ عبلة بسياج التَّوَقِّي ونشر الصِّفَاتِ الحبيبة ؛ وذلك كله في صراع وجدانيٍّ شديد الوطأة ، شديد الفعالية...

وهو يهاجم قرنه في غير احتقار ، فيرفعُ من شأنه وينعتُه بالكرم والجود ، والهيبة والبطولة . وهذا بُلُّ عربيٍّ أصيل ، فالكرم الكريم لا يُنكر الكرم إذا تجلَّى في عدوه .

والشجاع الشجاع لا يُنكر البطولة إذا امتاز بها الخصم. نعم إن عنزة يُعلي شأن خصمه لتضخيم نصره عليه ، ولكنّ هذه المزية لا توجد إلا في كبار النفوس .

وعنزة شديد العطف على جواده ؛ شديد التفاعل وإياه . إنه يثنّ لوقع القنا بلبّائه ، ويكاد يشكو كالجواد بعبرة وتحمّم . وهذا الجواد صوّال جوال كصاحبه ، وريق الشعور إنسانيّ بإنسانيّة فارسه :

مَا زِلْتُ أَرْمِيهِمْ بِعُرَّةٍ وَجْهِهِ وَلَبَّائِهِ حَتَّى تَسْرُبَلَ بِالْدَمِ
فَأَزُورُ مِنْ وَقَعِ الْقَنَا بِلَبَّائِهِ وَشَكَا إِلَيَّ بِعِبْرَةٍ وَتَحْمَمِ
لَوْ كَانَ يَنْدري مَا الْمُحَاوَرَةُ اشْتَكَى وَلَكَانَ لَوْ عَلِمَ الْكَلَامَ مُكَلِّمِي

٥ - وإذا انتقلنا إلى الجماليّة الشعريّة في معلقة عنزة وجدنا أنها دون جماليّة امرئ القيس خيالاً ، وابتكاراً ، وإن تفوّقت عليها في القبض الوجدانيّ ، والسهولة والطبيّة . البحر الطويل في معلقة امرئ القيس أكثر استيعاباً للمعاني من البحر الكامل في معلقة عنزة ، وهو أشدّ وطأة على النفس ، وأوفر جلالاً ، وأبعد أثراً . والوقوف بالطلول عند امرئ القيس أكثر إيحاءً ، وأوسع أبعاداً . والوصف عند امرئ القيس أكثر ماديّةً ، وأشدّ اعتماداً على التشبيه والصناعة البيانيّة .

والعبارة الشعريّة عند امرئ القيس أشدّ أسراً وأروع سبكاً .

ولكنّ عنزة أصدق وجداناً ، وأرقّ عاطفةً ، وهو شاعر ملحميّ على طريقة الجاهليّين يتحوّل الوجدان في شعره إلى جناحيّ تدويم في أجواء البطولة الأسطوريّة .

وإننا نلمس بعض التشبيه الماديّ في معلقته ، من ذلك أن ظلمه مرّ قطع العلقم ، وأنّ فريضة خصمه تمكو كشدق الأعلم... ولكنّ هذا التشبيه يكاد يخلو من البراعة الفنيّة ، ومن الصورة الحيّة الفعّالة . وأروع تشبيهاته في هذه المعلقة ما جاء في قوله :

فَوَدِدْتُ ثَقِيلَ السُّيُوفِ لِأَنَّهَا لَمَعَتْ كَبَارِقِ نَعْرِكَ الْمُتَبَسِّمِ

٦ - ومهما يكن من أمر فعنترة فارس الشعراء وشاعر الفرسان . وفخره فخر السداجة والبطولة والاياء ، وأسلوبه أسلوب العذوبة واللّين والسهولة ، وكلامه كلام الروح والقلب واللّسان .

٣ - عنترة الشّاعر الفارس :

في عنترة جميع الصفات التي كان يتحلّى بها فرسان القرون الوسطى من شجاعة وشرف وقاتل في سبيل هدف أعلى ، ومناصرة للضعيف ، وحبّ شديد عفيف لفتاة كريمة يعمل جهده في إرضائها . وهو شاعرٌ قَيَّاضُ القريحة يلتهب حماساً ، فينظم الشعر ويصف مواقفه ، وإذا نفّسه يقترب من نفّس الملاحم . فهو يجعلنا في جوٍّ ملحميٍّ أبطاله سيف الشاعر وريحه وساعده ، وخوارقه أعمال الشاعر التي يضخمها الخيال الخلاق ، ويُغشّي قصصها بالصور والألوان ، فتتوالى على السمع والبصر في إيجازٍ بعيدٍ عن التفصيل ، وفي موسيقى شديدة الوقع ، ولغة وثابة فيها عزة الشاعر وثورته ومزاجه . وإننا ، ونحن نقرأ شعره ، نشعر أننا أمام امرأة هي أشبه شيء بهيلانة التي كانت سبب الحرب بين الإغريق وطروادة ، أمام عبلة التي يثور لأجلها ويُحارب في سبيلها ، ويسفكُ الدماء أنهاراً ؛ وأننا أمام بطلٍ هو أشبه شيء بأخيل طيار الخطي ، الذي يعتزل الحرب لخلاف نشب بينه وبين أغاممنون ويترك قومه عرضةً للتلف ؛ أمام عنترة يعتزل الحرب لخلاف نشب بينه وبين قبيلته ، لخلاف مرده إلى أن عنترة ابن أمة لا يحقُّ له الانتساب إلى قبيلته ولا يحقُّ له الاقتران بابنة عمّه ، ولا يحقُّ له أن يكون حرّاً . ولما اشتدَّ الأمر على عبس وكاد يُدركهمُ التّلف صاحوا به : « وَيْكَ عَنترَ أقدم ! » فيُقدم عنترة حرّاً ، ويبددُ جيوشَ الأعداء ، وينشرُ الدّعرَ في البلاد على جوادٍ يكاد يتكلّم ، وبسيفٍ يجزّ الرُّؤوس ، ورمحٍ يخترق الصُّدور ، ويطير القلوب .

* * *

أدب عنترة مزيج من عاطفة وخيال ، يعتمد الوقائع التاريخية أساساً لانطلاقه ، والنفسُ مورداً لفنونه وشعابه . أما العاطفة فعميقة التأثير ، صادقة الانفعال والبوح بمكنوناتها ، وأما الخيال فسادجُ التّضخيم عذبُ المغالاة ، وأما الفكرة فقليلة العمق بعيدة عن الترتيب والتنسيق والتحليل وأما اللغة فسهلة صافية التراكيب . إلّا أن هذا

الأدب حفل بالمنحول من الشعر ولاسيما بعد ظهور «قصة عنتر» ، فتنافس الرواة والأدباء في نظم الشعر العنثريّ ، ونسبوا الى ابن شدّاد ما لم يقله من المنظوم المضطرب ، وهذا لم يحطّ من شأنه بل زاده بروزاً وارتفاعاً .

مصادر ومراجع

- حسن عبدالله القرشي : فارس بني عبس — القاهرة ١٩٥٧ .
 جرجي زيدان : عنتر بن شدّاد — الهلال ٥ : ٧٢٣ .
 قواد افرام البستاني :
 — عنتر بن شدّاد — سلسلة «الروائع» — الحلقة ٢٧ .
 — عنتر التاريخ وعنتر الأسطورة — المشرق ٢٨ : ٥٣٤ ، ٦٣١ .
 حنا الفاخوري : الفخر والحجاسة — دار المعارف — القاهرة .
 محمد فريد أبو حديد : أبو القوارس عنتر بن شدّاد — القاهرة ١٩٤٧ .
 لويس شيخو : شعراء النصرانية — بيروت ١٩٨٠ ، ص ٧٩٤ .
 جرجي زيدان : عنتر العبسيّ ، شاعر عبس وفارسهم — الهلال ٥ : ٧٢٣ .



زُهَيْر بن أَبِي سُلَيْمٍ

(٥٣٠هـ / ٦٢٧م)

١ - تاريخه : وُلِدَ زهير في نجد نحو سنة ٥٣٠هـ ونشأ في غطفان وتلمذ في الشعر والحكمة لبشامة ولأوس بن حجر. له ولدان شاعران هما : كعب وبُجَيْر. قضى حياته يطلب لمجتمعه السلام ويمدح المصلحين من مثل هرم بن سنان. توفي نحو سنة ٦٢٧هـ.

٢ - أدبه :

- ١ - ديوانه : له ديوان شعر أكثره في المدح ، وأشهر ما فيه المعلقة.
- ٢ - معلقته ومضمونها : هي ميمية تقع في نحو ٦٠ بيتاً وفيها مدح للمُصلحين ، وتقبيح للحرب ، ومجموعة من الحكم.
- ٣ - منزلته الأدبية : لزهير شهرة واسعة وهو من أشد شعراء الجاهلية دقةً في الوصف واستكمالاً للصورة الحسية بطريقة متسلسلة.
- ٤ - زهير من معلقته : حكيم هادئ يقوده عقل نير وبصيرة واعية.
- ٥ - الناحية الفنية في المعلقة : معلقة زهير ثمرة الشيخوخة العاقلة :
- ١ - الغزل : هو غزل الذكرى الخالي من الحيوية.
- ٢ - المدح والنصح : فيها قصد واعتدال ، وتشخيص وتمجيد ومحاولة تضخيم لإبراز الصورة الحسية.
- ٣ - الحكم :

- حكمة عقل وخبرة : هي وليدة الزمن والتجربة والتأمل.
- الحلّ السلمي : هو خير من الحلّ الحربي لأنّ الحرب ويلٌ ودمار. وقف زهير موقف الحكم والقاصي والمشتري.
- معالجة الظاهر : يعمل زهير على معالجة ظواهر الحياة أكثر ممّا يعمل على معالجة الأسباب والجذور.
- تفكير لي غير بناء : ليس زهير رجل العقل الذي يبني وإن كان من المفكرين.
- اتزان وتأن : وهو رجل الهدوء والتأنّي والاتزان. عاطفة عقلية.
- أسلوب تعليمي : ثقافي وتقني وصقل وواقعية.

١ - تاريخه :

هو زهير بن أبي سلمى ربيعة من مُزَيْنَةِ الْمُضَرِّيَّة. وُلِدَ بِنَجْدٍ نَحْوَ سَنَةِ ٥٣٠ هـ ، وَنَشَأَ فِي غَطَفَانَ ، وَأَخَذَ الشُّعْرَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّرْصُنَّ عَنْ بَشَّامَةَ خَالَ أَيْيِهِ ، وَكَانَ شَيْخاً مُقْعِداً ، وَغَنِيّاً بِرِجَاحَةِ الْعَقْلِ وَالْمَالِ ، فَلَزِمَهُ زَهِيرٌ وَحَفِظَ لَهُ ، كَمَا تَتَلَمَذُ لَزُوجِ أُمِّهِ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ وَاتَّخَذَ طَرِيقَتَهُ فِي الشُّعْرِ .

تَزَوَّجَ أُمَّ أَوْفَى ، وَإِذْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْهَا أَوْلَادٌ طَلَّقَهَا وَاقْتَرَنَ بِكَبْشَةَ الَّتِي أَنْجَبَتْ لَهُ شَاعِرَيْنِ هُمَا : كَعْبٌ وَبُجَيْرٌ .

وَانْقَطَعَ زَهِيرٌ لِسَيِّدٍ شَرِيفٍ اسْمُهُ هَرَمٌ بْنُ سِنَانٍ ، فَدَحَهُ وَتَغَنَّى بِكِرْمِهِ وَحَبَّهِ لِلْخَيْرِ وَالسَّلَامِ ، وَتَوَسَّطَهُ بِالصَّلَاحِ بَيْنَ قَبِيلَتَيْ عَبَسَ وَذِيَّانَ فِي حَرْبِ السَّبَّاقِ ، وَقَدْ أَغْدَقَ عَلَيْهِ هَرَمٌ الْعَطَايَا .

وَتَوَفَّى زَهِيرٌ نَحْوَ سَنَةِ ٦٢٧ وَلَهُ مِنَ الْعُمُرِ نَحْوَ ٩٧ سَنَةً قَضَاهَا رِزِيّاً حَكِيماً دَاعِياً إِلَى الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ ، مَنْصَرِفاً إِلَى الْحَقِّ بِكُلِّ جَوَارِحِهِ . وَكَانَ رَجُلًا عَقْلِيًّا وَالْأَثَرَانِ يَكْرَهُ الْحَرْبَ وَالْمَنَاوِشَاتِ الْقَبِيلِيَّةَ ، وَيَدْعُو إِلَى التَّرْصُنِّ وَالتَّعَالِي عَنِ الْأَحْقَادِ وَالتَّقَالِيدِ الْبَدَوِيَّةِ الَّتِي تُبَيِّحُ الْغَزْوَ ، وَتَفْتَحُ بَابَ التَّرَاعَاتِ وَالْخُصُومَاتِ وَاسِعاً .

قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ : إِنَّ زَهِيْرًا كَانَ يَتَأَلَّهُ وَيَتَعَفَّفُ فِي شَعْرِهِ ، وَقَدْ نَظَرَ إِلَيْهِ الْمُؤَرِّخُونَ نَظْرَةَ احْتِرَامٍ ، وَنَظَرَ إِلَيْهِ أَبْنَاءُ زَمَانِهِ نَظْرَةَ تَعْجَلَةٍ ، وَانْقَادَ لَهُ أَبْنَاءُ قَبِيلَتِهِ عَلَى أَنَّهُ سَيِّدٌ مِنْ أَسْيَادِهَا .

٢ - أدبه :

١ - دِيْوَانُهُ : لَزُهَيْرٍ دِيْوَانٌ طُبِعَ فِي لَنْدُنَ سَنَةِ ١٨٧٠ هـ ، ثُمَّ طُبِعَ فِي لَيْدَنَ سَنَةِ ١٨٨٨ مَعَ شَرْحِ الْأَعْلَمِ الشُّتْمَرِيِّ ، ثُمَّ فِي مِصْرَ ١٣٢٣ هـ . وَقَدْ انطوى عَلَى مَدْحِ لَهْرَمِ بْنِ سِنَانٍ وَأَيْيِهِ وَقَوْمِهِ ، وَمَدْحِ لِلْحَارِثِ بْنِ عَوْفٍ ، كَمَا انطوى عَلَى بَعْضِ الْهَجَاءِ وَالْفَخْرِ . وَأَشْهُرُ مَا فِيهِ الْمَعْلَقَةُ .

٢ - مَعْلَقَتُهُ وَمُضْمُونُهَا : مَعْلَقَةُ زَهِيرٍ مِمْيَّةٌ مِنَ الْبَحْرِ الطَّوِيلِ تَقَعُ فِي نَحْوِ سِتِّينَ بَيْتاً ، نَظَمَهَا الشَّاعِرُ عِنْدَمَا تَمَّ الصَّلَاحُ بَيْنَ عَبَسَ وَذِيَّانَ عَقِبَ حَرْبِ السَّبَّاقِ ، وَقَدْ مَدَحَ فِيهَا

المُصلِحين ، وحذّر المُتصالحين من إضمار الحِقْد ؛ وهكذا رمى الى مدح هرم بن سِنان والحارث بن عوف اللّذين تحمّلا ديات القتل في تلك الحرب ، وحققنا الدّماء بين المتقاتلين . فَافْتَتَحَ كَلَامَهُ بالوقوف على الأطلال جرياً على عادة الأقدمين ، ثم انتقل الى مدح المُصلِحين ، وتطرّق الى الصُّلح فبيّن أنه سبيلُ الهناءة في العيش إذا كان صادقاً ، وبيّن أنَّ الحرب شرٌّ ووبال ، ثم نثر حِكْماً جعلها قاعدة السعادة وطريقَ الوفاق .

٣ - منزله الأدبيّة : طارت لزهير بن أبي سلمى شهرة واسعة في عالم الأدب والسياسة . قال ابن عباس : « خرجتُ مع عُمَرَ (ابن الخطاب) في أوّل غَزَاة غزاها ، فقال لي ذات ليلة : يا ابن عباس : أنشدني لِشَاعِرٍ للشُّعراء . قلتُ : ومَن هو يا أَمِيرَ المؤمنين ؟ قال : ابن أبي سلمى . قلتُ : وبِمَ صارَ كذلك ؟ قال : لأنّه لا يتبع حُوشِيَّ الكلام ، ولا يُعاظِلُ من المنطق ، ولا يقول إلّا ما يعرف ، ولا يمتدح الرجل إلّا بما يكون فيه » .

وزهير بن أبي سلمى من أشدّ الشعراء الجاهليّين دقّة في الوصف ، واستكمالاً للصّورة الحسيّة بطريقة مُتسلسلة ترضي العقل والخيال معاً .

ومن أشهر ما في معلّقة زهير حِكْمُهُ التي خولته مكاناً مرموقاً بين الشعراء .

أما مطلع المعلّقة فهو :

أَمِنْ أَمْ أَوْفَى دِمْنَةً لَمْ تَكَلِّمْ	بِحَوْمَانَةِ الدَّرَاجِ فَاَلْمُتَّكَلِّمْ ^١
وَدَارُ لَهَا بِالرَّقَمَتَيْنِ ، كَأَنَّهَا	مَرَّاجِعُ وَشْمٍ فِي نَوَاشِيرِ مِعْصَمٍ ^٢
وَقَفْتُ بِهَا مِنْ بَعْدِ عِشْرِينَ حِجَّةً	فَلَأْيَا عَرَفْتُ الدَّارَ بَعْدَ تَوَهُمٍ ^٣
فَلَمَّا عَرَفْتُ الدَّارَ قُلْتُ لِرَبِيعِهَا :	« أَلَا أَنْعِمَ صَبَاحاً ، أَيُّهَا الرَّبْعُ وَأَسْلَمٍ » ^٤

١ - أَمِنْ أَمْ أَوْفَى : يريد أَمِنْ منازل أَمْ أَوْفَى ، وأم أَوْفَى : امرأة الشاعر . الدمنة : آثار الدار . حومانة الدراج والمتكلم : موضعان بنجد .

٢ - الرقمتان : موضع . مراجيع الوشم ؛ خطوطه المجددة . نواشر المعصم : عروقه .

٣ - لأياً : بعد جهد ومشقة .

٣- زهير من معلقته :

يدو لنا زهير من خلال معلقته شيخاً شبع من الأيام ، وحكيماً تفهم قيمة الحياة ومعناها ، لا تطغى عليه عاطفة جموح ، ولا يثور به خيال صبياني ، فهو هادئ السرب ، يقوده عقل نير وبصيرة واعية ، فيتخذ العادات العربية النبيلة نبراساً ، في ظل حياة هادئة سعادتها في هدوئها وسلامها . وهو ينصب نفسه حكماً ومرشداً في قومه ، يشجع المصلحين ويدعو الى الفهم .

٤- الناحية الفنية في المعلقة :

معلقة زهير ، شأن سائر المعلقات ، خالية من الوحدة التأليفية وإن اقتربت من تلك الوحدة وكادت ترمي الى هدف واحد هو الإصلاح ، وهي ثمرة الشيخوخة العاقلة الواعية التي تجعل للعقل والرزانة والتروي المحل الأول في كل شيء .

١- الغزل : غزل زهير في معلقته هو ذكرى تنفض من بعد عشرين حجة ، هو حب تذكاري ، ولهفة تتخذ من الماضي السحيق بعض القوة ، هو اصطناع للحب ، وهو تعرف الى ديار الحبيب ، وهو سلام ، وتتبع بالنظر مضطجع ، وهو رصانة تنتج عن انطفاء الشيخوخة ، لما في أحبائه إلا « ملهى للطيف ومنظر أبقى لعين الناظر المتوسم » . وهكذا كان الحب عنده رسالة ، وكانت المسافة رسالة الغرام ، والتوسم انفجار العواطف . وهكذا كان غزله جامداً يسيطر عليه العقل ويقود فيه العاطفة والخيال إلى ما يريد ويقدر ما يريد .

٢- المدح والنصح : وينتقل زهير بهدوء الى موضوعه الأساسي : أعني الإصلاح فيمدح وينصح ، وإذا في مدحه قصد واعتدال ، وكأني بزهير يقول للمحسن : « أحسنت ! ... عافاك ! ... » وذلك بلا غلو ولا كذب . ويعتمد زهير على خبرة الأجيال فيبين للممدوح نتائج العمل الصالح من عظمة وتقدير واحترام ، وأوصافه في ممدوحه لا تخرج عن نطاق مقومات الشرف العربي الجاهلي ، وهو في ذلك يشير باهتمام الى ما يرجع بالخير على المجتمع القبلي .

ولهجة زهير في النصح لهجة الشيخ الذي يحاول الانفعال ويحاول التشديد في

الكلام ، فيشدّد في إظهار نتائج الحرب وقبحها ، ويشدّد في تجسيم الحرب وتشخيص الهول ، ويجعل كلامه محسوساً ملموساً مقنعاً بأسلوبه الخطابي وإيراد البرهان التجسيمي الحسي ، وإضافة التخويف إلى التجسيم ، وزيادة بعض الغلو في التصور . وكأني بالشاعر مرتجف الصوت قويّه ، يرسله نبرات خير وإرشاد وهداية من غير ما خروج عن رصانته وتعقله وحسن اختياره لصوره الحسية ولألفاظه الدقيقة الأداء .

إلا أنّ في وصف الحرب وفي ما هنالك من استطراد تشبيهي ما يبعث على بعض الاشتزاز . فإنّ هذا الوصف ، على ما فيه من تجسيم وتصوير حسي ، يتضاعل أمام الذوق الفني ويكفهر أمام مقاييس الجمال الأدبي ، فهو يخلو من الروعة وإن لم يخل من الأثر الحقيقي في قلب البدوي .

٣- الحكيم : وكأني بزهير يختم قصيدته بطائفة من الحكم ليزيد من مدحه ومن أسدى إليه النصح ثباتاً وعقيدة ، وكأني به يريد أن يسنّ دستوراً للحياة يصبّ فيه عصارة معارفه وخلاصة خبرته . ثم ينثر أفكاره وإذا هي نظريّات صادقة في الحياة وحسن التصرف فيها ، وهو يذكر الواجب وما يتجّ عن الإهمال في القيام به ، وكأني بزهير يقيم البرهان على ما يقول بذكر النتيجة وهو يكتفي بهذا البرهان جرباً على عادة الأقدمين في الإيجاز واللمح في التعبير .

١. حكمة عقل وخبرة : حكمة زهير وليدة الزمن والاختبار والعقل المفكر الهادي الذي يتطلّع الى الحياة تطلّع رصانة وتقيد بسنن الأخلاق الخاصّة والعامة . وهكذا فالشاعر رجل المجتمع الجاهلي الذي يؤمن بالآخرة وثوابها وعقابها ، ويؤمن بأنّ الحياة طريق الى تلك الآخرة ، وبأنّ الإنسان خلّق لكي يعيش في مجتمع يتفاعل وإياه تفاعلاً إنسانياً بعيداً عن شرعية الغاب ، وبعيداً عن القلق والاضطراب . وهكذا فزهير ابن الجاهلية وهو ابن الانسانية أيضاً ، يعمل على التوفيق بين الروح الجاهلية والترعة الانسانية في سبل سعادة فردية واجتماعية .

٢. الحلّ السلمي خير من الحلّ الحربي : وقد شهد زهير حرب السباق وتطاحن القبائل ، ورأى أن الحروب من أشدّ الويلات على الانسان فكرها كرهاً صادقاً ، وسمى في أمر الصلح ، وامتدح المصلحين ، وندّد بالمحرّضين على استخدام قوّة السلاح ،

ودعا الى نبذ الأحقاد ، ووقف موقف الحَكَم والقاضي والمُشترع ، كما وقف موقف الهادي والمرشد والمُصلح . وكان مبدؤه أنّ ما يُحلّ سلمياً خير ممّا يُحلّ حربياً ، وأنّ الحرب هي آخر ما يجب اللجوء إليه ، وأنّ الطيش والعناد يقودان الى الدمار :

وَمَنْ يَعْصِ أَطْرَافَ الزَّجَاجِ فَإِنَّهُ يُطِيعُ الْعَوَالِي رُكْبَتُ كُلِّ لَهْدَمٍ^١

ولكنّ عنصر القوّة من مقتضيات الحياة القبليّة في الجاهليّة ، والقبائل متربّصة بعضها ببعض ، فلم يستطع زهير ، على حبّه للسلام ، من الخروج على سَنَةِ المجتمع القبليّ . فهناك العِرض والشرف ؛ وهناك العصيّة التي تدعو الى مناصرة أبناء العشيرة ؛ وهناك تقاليد الثأر ، والدفاع عن الجار ؛ وهناك موارد المياه ومراعي القطعان ، والطبيعة البشريّة في شَتَّى أهوائها وأطماعها . كلّ ذلك يفرض على الجاهليّ أن لا يتغاضى عن وسيلة السّلاح ، وأن لا يظهر بمظهر الضعف في مجتمع لا يؤمن إلا بالقوّة ، وكأنّي به يقول ما ورد في المثل اللاتيني : « إذا شئت السّلم فتأهب للحرب » :

وَمَنْ لَا يَذُدُّ عَنْ حَوْضِهِ بِسِلَاحِهِ يُهْدَمُ ، وَمَنْ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ يُظْلَمُ^٢

٣. معالجة الظاهر أكثر من معالجة الأسباب والجذور : وزهير خبير بأحوال الناس ونزعات طبائعهم ، وهو يُحسن التفهّم لمعنى الاستقامة والاعوجاج ، ومعنى الرذيلة والفضيلة ، والعوامل التي تصدر عنها أعمال الناس في خيرها وشرّها ، فيعمل على معالجتها في الظاهرة ، أكثر ممّا يعمل على معالجتها في الأسباب والجذور . وذلك أنّ الرجل جاهليّ وهو يخاطب مجتمعا جاهلياّ ، والرجل والمجتمع بعيدان عن العلم ، بعيدان عن نزعة التحليل والتأمّل ، يفهمان الأمور على أنها ظاهراتٌ حسيّة ، وعلى أنها ذات نتيجة خيريّة أو شرّيرة ، في غير تعمّق ولا تفلسف . ولذلك ترى الشاعر يقتصر على الظاهرة . وبرزها في سهولة وصراحة وجراة ، لا يطلب إعجاباً بقول ، ولا ثناء على بلاغة ، ولا يهدف إلا إلى الإصلاح والإرشاد ، في استقامة خطّة ، ووضوح معنى ،

١ - كان من عادة العرب إذا التقى الفريقان أن يديروا زجاج الرماح (والزج هو الحديد في أسفل الرمح) ، ثم يسعى الساعون بالصلح ، فإن نجحوا ، ولأقربوارماحهم واقتتلوا بالأسنة . — يقول : من أبى الصلح والمسألة ذلّته القوّة . — واللهنم : السّنان الطويل الحادّ .

٢ - الحوض : كلّ ما يغار المرء على حفظه وسلامته . — يقول : من لا يذقع الظلم يُظلم .

وبساطة عبارة ، ودقة أداء . ولهذا ترى جميع أبياته الحكيمية قريبة المنال ، بعيدة عن التعقيد والغموض ، وكأنني به لا يقول إلا ما يعرفه جميع الناس .

٤. تفكير في غير بناء : زهير رجل العقل الذي يفكر ، وليس رجل العقل الذي يحلل ويبنى ، وذلك لأنه قريب الى الفطرة والبداءة . وهو — شأن السامعين — يهيمه أن يدلي بالرأي ، ولا يهيمه أن تكون الآراء متسلسلة مترابطة . ولهذا تراه ينثر الأفكار فكراً فكراً ، وكأنني بكل « فرد » من « أفراد » هذه الأفكار ، فردٌ من المجتمع الجاهلي ، في استقلاله ، وانفراد ذاته ، تربطه بغيره روح الجوار والعصبيّة ، لا روح التسلسل والبناء . ومع ذلك فزهير يحاول أن يدعم كل رأي من آرائه ببرهان هو نتيجة المخالفة وعقوبة العصيان ، وهكذا يستخلص من كلامه دستور للبدويّ يتضمّن نظام العمل ونظام العقوبات .

٥. اتزان وثأن في هدوء وواقعية : زهير رجل الاتزان والثأن لأنه نشأ رزيناً ، وشاخ رصيناً وقوراً . وقد أضفى رصانة شيخوخته على أقواله ، ففضاءلت فيها العاطفة ، وتقلّص ظلّ الثورة الهادرة ، وتجمّد الخيال في واقعية الصورة والحقيقة ، فأتت أقواله جامدة خالية من الماء والرواء ، تتوجّه الى العقل أولاً ، وتترع منزع المصارحة التي لا تثير الأعصاب إلا بقدر محدود . أضف الى ذلك أن زهيراً سيّد في قومه ، وانه يتكلم كلام السيّد الذي تعود أن يأمر وينهي ؛ وهو رجل الحكمة والفطنة الذي يجعل أوامره ونواهيهِ في شكل نصيح وإرشاد يخففان من وطأتها ويحدّان من حدّتها . إلا أن هذا الجمود لا يخلو من عاطفة عقلية تعمل على إثارة روح الإياء ، وإيقاظ عاطفة الشرف ؛ كما أنه لا يخلو من الصورة التي تجسم وتوضح في غير زهو ولا تحليق :

وَمَنْ لَا يُصَانِعَ فِي أُمُورٍ كَثِيرَةٍ يُضَرَّسُ بِأَنْيَابٍ وَيُوطَأُ بِمَنْسِمٍ
وَمَنْ يَعْصِ أَطْرَافَ الزُّجَاجِ فَإِنَّهُ يُطِيعُ الْعَوَالِي رُكْبَتَ كُلِّ لَهْدَمٍ

٦. أسلوب تعليمي : وهكذا فأسلوب زهير في حكمه أقرب الى الأسلوب التعليمي في هدوئه ورصانته وجفافه . وانك تلمس الرصانة في الوزن الشعري ، وفي حسن

اختيار الألفاظ والعبارات ، وفي الوضوح الفكري ، والسهولة الأدائية . وذلك أن زهيراً يرمي الى النفع ، ولا ينظم لإرضاء الفن الصبائي ، ولا لإرضاء الحاجة الشعرية فيه ، وهو لأجل ذلك « يأخذ شعره بالثقاف والتتقيح والصقل ، وكأنه يفحص ويمتحن كل قطعة من قطع نماذجه ؛ فهو يُعنى بتحضير موادّه ، وهو يتعب في هذا التحضير تعباً شديداً » ، وقد نُسبت إليه « الحوليات » التي قيل انه كان يقضي حولاً كاملاً في نظمها ، ثم في تهذيبها ، ثم في عرضها على أخصائه .

أما التشبيه فيأخذ به زهير في خدمة الإيضاح وحصر أجزاء المعنى ، وتشبيهه جاهلي في مصدره ومادته ، كما في قوله :

رَأَيْتُ الْمَنَايَا خَبَطَ عَشْوَاهُ مَنْ تُصِيبُ ثَمَّتُهُ وَمَنْ تُخْطِئُ يُعَمَّرُ فَيَهْرَمُ

وزهير لا يكتفي ، كما ترى ، بمجرد التشبيه ، ولكنه يمدّه تمثيلاً واستنتاجاً وذلك في إيجاز وحسن التفات .

وهو يعتمد أحياناً الى الاستعارة التشبيهية لإحياء الصورة وإكسابها طاقة إيجاز كما في قوله « يُضَرَّسُ بِأَنْيَابٍ وَيُوطَأُ بِمَنْسَمٍ » . وقد يعتمد أيضاً الى الكناية التي تمثل الفكرة :

وَمَنْ يَعْصِ أَطْرَافَ الزَّجَاجِ فَإِنَّهُ يُطِيعُ الْعَوَالِي رُكْبَتُ كُلِّ لَهْدَمٍ

ولكن هذا كله ضئيل ، لأن زهيراً أثر المصارحة على أسلوب المداورة بفعل نزعة العقلية الإصلاحية .

هكذا أورد زهير حكّمه وأدلى بآرائه ، وقد نظر الى الحياة نظر من سئم مشاقها وغموض مستقبلها ، وخبط الموت فيها خبطاً أعمى لا تميز فيه بين كبير وصغير ، وصالح وشرير . وهكذا فالسأم عنده ثمرة الانحلال والصعوبات التي تعترض الإنسان ؛ وليس في نظره تشاؤم ، ولا تهرب ، ولا انقباض ، ولكن فيها إقراراً بواقع يأخذ به في غير نقاش ولا جمل ، ويعمل على أن يبعث الناس وعياً حقيقياً ، وأن يتصرفوا تصرفاً مُستوحى من حقيقته القاسية .

وهذه النظرة الواقعية جعلت زهيراً يدعو الى أن يعيش الإنسان في يومه مستفيداً من ماضيه ، وأن يتعد عن أحلام المستقبل وأن يقدم الحذر بالنسبة الى هذا المستقبل

الحفيّ، وهو، في ما يتعلّق بالحياة الفردية الشخصية، يريد للإنسان أن يتحلّى بالوفاء والقناعة فلا يخون عهداً ولا يلحّ في سؤال، وهو يرى من زينة النفس الإقدام إذا كان ضرورياً من غير أن يكون في الإقدام وقاحة تعرّض صاحبها للشتّم؛ وهو يحذّر الإنسان من الرقاء والتمويه، ويحرّضه على احترام نفسه ومراقبة لسانه.

وزهير، فيما يتعلّق بالحياة الاجتماعية، يدعو الى المصانعة والسياسة، وبذل المعروف، والتفضّل على القوم بقلب سخيّ ويد كريمة، وإثبات الرجولة في مواقف الرجولة... وهو في كلّ ذلك يحاول بناء مجتمع أفضل فيه كثير من الانسانية والرقى.

مصادر ومراجع

- طه حسين: الأدب الجاهلي — الطبعة الثانية — القاهرة ١٩٣٣ ص ٢٩٩ — ٣٠٦.
 حديث الأربعة — الطبعة الثانية — ١ : ٩١.
 فؤاد افرام البستاني: زهير بن أبي سلمى — الروائع ٢٥ — بيروت ١٩٤٢.
 جرجي زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية ١ : ٩٦.
 الأب لويس شيخو: شعراء النصرانية — بيروت ١٨٩٠.
 بطرس البستاني: زهير قاضي صلح يُصدر أحكامه شعراً — المكشوف ١٩٣٨، عدد ١٧٦ ص ٢.
 سيد نوفل: شعر الطبيعة في الأدب العربي — القاهرة ١٩٤٥ — ص ٨٧ — ٩٢.
 شوقي ضيف: الفن ومذاهبه في الشعر العربي — القاهرة ١٩٤٥ — ص ١٣ — ١٩.
 عبد العظيم علي قناوي: الوصف في الشعر العربي — الجزء الأول — القاهرة ١٩٤٩.
 دائرة المعارف للبستاني ٩ : ٣١٠.
 F. Krenkow: Zuhair b. Abi Sulma, in Encycl. de l'Islam. t. IV.

الفصل الثالث شعر الكرم والفروسيّة والحميّة

حاتم الطائي - سلامة بن جندل - الألفه الأوديّ

أ - حاتم الطائيّ :

- ١ - تاريخه : حاتم بن عبد الله من قبيلة طيّ. اشتهر بالجود والكرم حتى صُربَ به السِّلّ وحتى دخل عالم الأسطورة. توفّي نحو سنة ٦٠٥ م.
- ٢ - أدبه : لحاتم ديوان شعر طبع عدّة مرّات. ومعظمه في الفخر والمدح. وشعر حاتم شديد اللّصوق بشخصه، وهو يمتاز بالصفاء والشخصيّة. وأكثر شعره قصائد قصيرة ومقطوعات فيها بعض من وعورة الجاهليّين وكثير من ليونة المتحرّرين.

ب - سلامة بن جندل :

- ١ - تاريخه : سلامة بن جندل من فرسان تميم المعدودين. كان معاصراً لعمر بن هذيل والنعمان أبي قابوس وله فيها شعر. توفّي نحو سنة ٦٠٨.
- ٢ - أدبه : لسلامة بن جندل ديوان صغير، وفي شعره حكمة وجودة ومتانة.

ج - الألفه الأوديّ :

- ١ - تاريخه : هو من كبار شعراء الجاهليّة، كان سيّد قومه وقائدهم في حروبهم. توفّي نحو سنة ٥٧٠.
- ٢ - أدبه : شعره حافل بالسّلاسة والطّلاوة والجرس الموسيقيّ العذب.

أ - حاتم الطائي (توفي نحو سنة ٦٠٥ م)

١ - تاريخه :

هو أبو سَفَّانة حاتم بن عبدالله من قبيلة طَيِّئٍ ، اشتهر بالجود والكرم والسَّماحة حتى ضُرب به المثل وقيل « أجود من حاتم طي » ، واشتهر أيضاً بالفروسية والشعر. ويبدو أنه ورث الكرم عن أمِّه التي اضطرَّ إخوتها أن يهجروا على أموالها خوفاً من أن تجود بها جميعاً ؛ وهكذا كان حاتم وجهاً من أجمل الوجوه التي تُمثل الرُّوح العربيَّة في أضفى صفايها ، وكانت ابنته سَفَّانة سرَّ أيها تُنافسه في العطاء والجود ، قتهبُ الناس كلَّ ما يقدِّمه لها والدها من إبل ومال. وقد حفلت كتب الأدباء بأخبار حاتم الطائي وسخائه ، واختلطت فيها الحقيقة بالأسطورة. وتوفي حاتم نحو سنة ٦٠٥ م.

قال ابن الأعرابي : « كان حاتم من شعراء العرب ، وكان جواداً يشبه شعره جوده ، ويصدق قوله فعله ، وكان حينما نزل عرف منزله ، وكان مُظفراً إذا قاتل غَلَبَ ، وإذا غَنِمَ أَنهَبَ ، وإذا سُئِلَ وَهَبَ ، وإذا ضرب بالقداح فاز ، وإذا سابق سبقَ ، وإذا أسر أطلقَ ؛ وكان يُقسم بالله أن لا يُقتَلَ واحد أمِّه ؛ وكان إذا أهلَّ الشهرُ الأصمَّ ، الذي كانت مُضَرُّ تُعظِّمه في الجاهليَّة ، يَنَحَرُ كلَّ يومٍ عشرة من الإبل ، فأطعمَ الناسَ واجتمعوا إليه » .

٢ - أدبه :

لحاتم الطائي ديوان شعر صغير نشره بالطبع رزق الله حسون في لندن سنة ١٨٧٢ ، ثم نشره الأب لويس شيخو في « شعراء النصرانية » سنة ١٨٩٠ ، ثم قام بطبعه وترجمته الى الألمانية المستشرق شولتيس Friedrich Schulthess سنة ١٨٩٧ . ثم طبعته مكتبة صادر في بيروت سنة ١٩٥٣ ، ومعظمه ملحق ، وفخر ؛ ومعظم فخر حاتم بالكرم والجود ، وله في ذلك قصيدة رائية يبيِّنُ فيها مذهبه في الحياة ، أي مذهب الجود ، فيخاطب ماوية زوجته ، ويوجِّه إليها آراءه قائلاً :

أَمَاوِيٌّ، قَدْ طَالَ التَّجَنُّبُ وَالْهَجْرُ وَقَدْ عَذَّرْتَنِي مِنْ طِلَابِكُمُ الْعُدْرُ
أَمَاوِيٌّ، إِنَّ الْمَالَ غَادٍ وَرَائِحُ وَيَبْقَى مِنَ الْمَالِ الْأَحَادِيثُ وَالذِّكْرُ
أَمَاوِيٌّ، إِنِّي لَا أَقُولُ لِسَائِلٍ إِذَا جَاءَ يَوْمًا، حَلَّ فِي مَالِنَا نَزْرُ

ويذهب حاتم في نشر فلسفته التي يعتنق مذهبها قولاً وفعلاً، ويرى أن المال لا يورث السعادة النفسية، وهي عند الجاهليّ طيب الأحذوثة، وصفات المروءة والفتوة، والمال، في نظره، «غادٍ ورائح»، وهو لا يُغني عن الفتى إذا دنت ساعة موته، ولا يبقى له منه إلا ما بذّله في سبيل الإنسانية.

٣- ميزة شعره:

يمتاز شعر حاتم بأنه شديد اللصوق بشخصه، ينطق بشخصيّة صاحبه في غير مواربة ولا مداورة؛ وهو صافٍ بصفاء نفس صاحبه، تراءى فيه ومن خلاله جميع الحلال التي تتحلّى بها تلك النفس الكريمة، من عِزّة، وأنفة، ونجدة، وكرم، و«عفة في الفقر، واشترائية في الغنى». وشعر حاتم قصائد قصيرة ومقطوعات فيها بعض من وعورة الجاهليّين وكثير من سهولة المتحضّرين وليونتهم. وهكذا فحاتم حاتم الكرم والجود، وشعره شعر السلاسة والكياسة.

ب - سلامة بن جندل (توفي نحو ٦٠٨)

أ - تاريخه:

هو أبو مالك سلامة بن جندل بن عبد عمرو، من بني كعب بن سعد التميمي. كلّ ما نعرف عنه أنه من أهل الحجاز ومن فرسان تميم المعدودين، وأنه كان معاصراً لعمر بن هند، وللتنعمان أبي قابوس آخر ملوك اللخمين بالحيرة، وله فيهما شعر.

١ - العُدْر ج. عاذِر.

٢ - التّر: القلّة.

٢ — أدبه :

لسلامة بن جندل ديوان صغير رواه الأصمعي وأبو عمرو الشيباني، وطبع في بيروت سنة ١٩١٠. وفي شعره حكمة وجودة ومثانة. من أقواله في الشباب والشيب :
 أَوْدَى الشَّبَابُ حَمِيداً ذُو التَّعَاجِبِ وَلَّى وَذَلِكَ شَأْوُ غَيْرِ مَطْلُوبِ
 وَلَّى حَيْثُا وَهَذَا الشَّيْبُ يَتَّبَعُهُ لَوْ كَانَ يُدْرِكُهُ، رَكُضَ الْيَعَاقِبِ^١

ج — الأفوه الأودي (توفي نحو سنة ٥٧٠م)

١ — تاريخه :

أبو ربيعة ضلعة بن عمرو بن أود من مدحج، الملقب بالأفوه، من كبار شعراء الجاهلية، وإن لم يصل إلينا الكثير من شعره، وكان سيد قومه وقائدهم في حروبهم، وكانوا يصدرون عن رأيه. والعرب تعدّه من حكمائها. وكان يقال لأبيه عمرو بن مالك فارس الشوّهاء، وفي ذلك يقول الأفوه :

أَبِي فَارِسُ الشَّوْهَاءِ^٢ عَمَرُو بَنُ مَالِكٍ غَدَاةَ الْوَعَى إِذْ مَالَ بِالْجَدِّ عَائِرُ
 وكتب الأدب حافلة بأخبار الأفوه ومواقفه البطولية، وفروسيته التي كان شعارها الأنفة والعزة والسيادة؛ ولكن مراحل حياته غارقة في الأقباصيص وأخبار الحروب، ولهذا كان من غير الممكن تتبّع الشاعر في أطوار شاعريته، وإثبات تاريخ مولده. وكلّ ما نستطيع قوله انه توفي نحو سنة ٥٧٠م.

٢ — أدبه :

للأفوه الأودي شعر مبثوث في كتب الأدب، وقد جمعه الاستاذ عبد العزيز الميمني ونشره في مجموعة «الطرائف الأدبية» سنة ١٩٣٧ بالقاهرة. والأفوه الأودي في شعره رجل الاجتماع الذي ينظر الى الأمور والأحداث والناس نظرة السيد الذي يثق بنفسه

١ — اليعاقب: ج. يعقوب وهو ذكر الحجل.

٢ — الشوّهاء: اسم فرس. — والشوّهاء من الخيل: الطويلة الرائعة.

ولا يشكُّ في صحّة ما يذهب إليه ، ولا في العاقبة التي يدعو إليها أو يُحذّر منها . انه صافي الرؤيا ، يتقبّل العقل قولَه في طمأنينة ورغبة ، ويستسيغُ الذوقُ فنه على قدميه . وشعره حافل بالسلاسة والطلاوة ، والنغمة التي تدغدغ الأذن في غير نشوز ولا وعورة . ومن جيّد شعره قوله :

لا يَصْلُحُ النَّاسُ فَوْضَى لَا سَرَاةَ لَهُمْ وَلَا سَرَاةَ إِذَا جُهِالُهُمْ سَادُوا
تُلْفَى الْأُمُورُ بِأَهْلِ الرَّأْيِ مَا صَلَحَتْ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَبِالْأَشْرَارِ تَنَقَّادُ
إِذَا تَوَلَّى سَرَاةَ النَّاسِ أَمْرَهُمْ نَمَى عَلَى ذَلِكَ أَمْرُ الْقَوْمِ فَأَزْدَادُوا

ومن أقواله في الفخر والحماسة :

نُقَاتِلُ أَقْوَاماً فَتَنْسَبِي نِسَاءَهُمْ وَلَمْ يَرَ ذُو عِزٍّ لِنِسَوَاتِنَا حِجْلاً
نَقُودُ وَنَأْبَى أَنْ نُقَادَ وَلَا تَرَى لِقَوْمٍ عَلَيْنَا فِي مَكَارِمِهِمْ فَضْلاً

* * *

يلحق بشعراء هذا الفصل :

١ - دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ الْجُشَمِيُّ (توفي نحو سنة ٦٣٠ م) . عمّر حتى تجاوز المئة ، وخطب الخنساء فردّته فهجاها . وأدرك الإسلام ولكنه لم يُسلم . قيل انه غزا مئة غزاة وما أخفق في واحدة منها . شعره رفيع وأكثره في الفخر والحماسة والحكمة .

٢ - قيس بن الخطيم الأوسي : (توفي نحو سنة ٦١٢ م) : هو شاعر فارس من الأوس وأحد صناديدها . أوّل ما اشتهر به تتبّعه قاتلي أبيه وجدّه حتى قتلها ، وقال في ذلك شعراً . أدرك الإسلام ولكنه لم يعتنقه . له ديوان شِعْر ، وفي الأدباء من يفضّله على شعر حسّان .

٣ - عَبْدُ يَغُوث (توفي نحو سنة ٥٨٠) وهو من عرب اليمن وكان سيّداً في قومه بني مدحج . أسره بنو تميم ومات في الأسر . شعره قليل ولكن فيه طبعيّة وروعة .

٤ - عامر بن الطفيل العامري (٥٥٥ - ٦٣٥ م ؟) : هو من أشهر فرسان الجاهليّة . وُلد نحو سنة ٥٥٥ وكان من المعمرين ، وقد توفي بالطاعون . له ديوان شعر جمعه

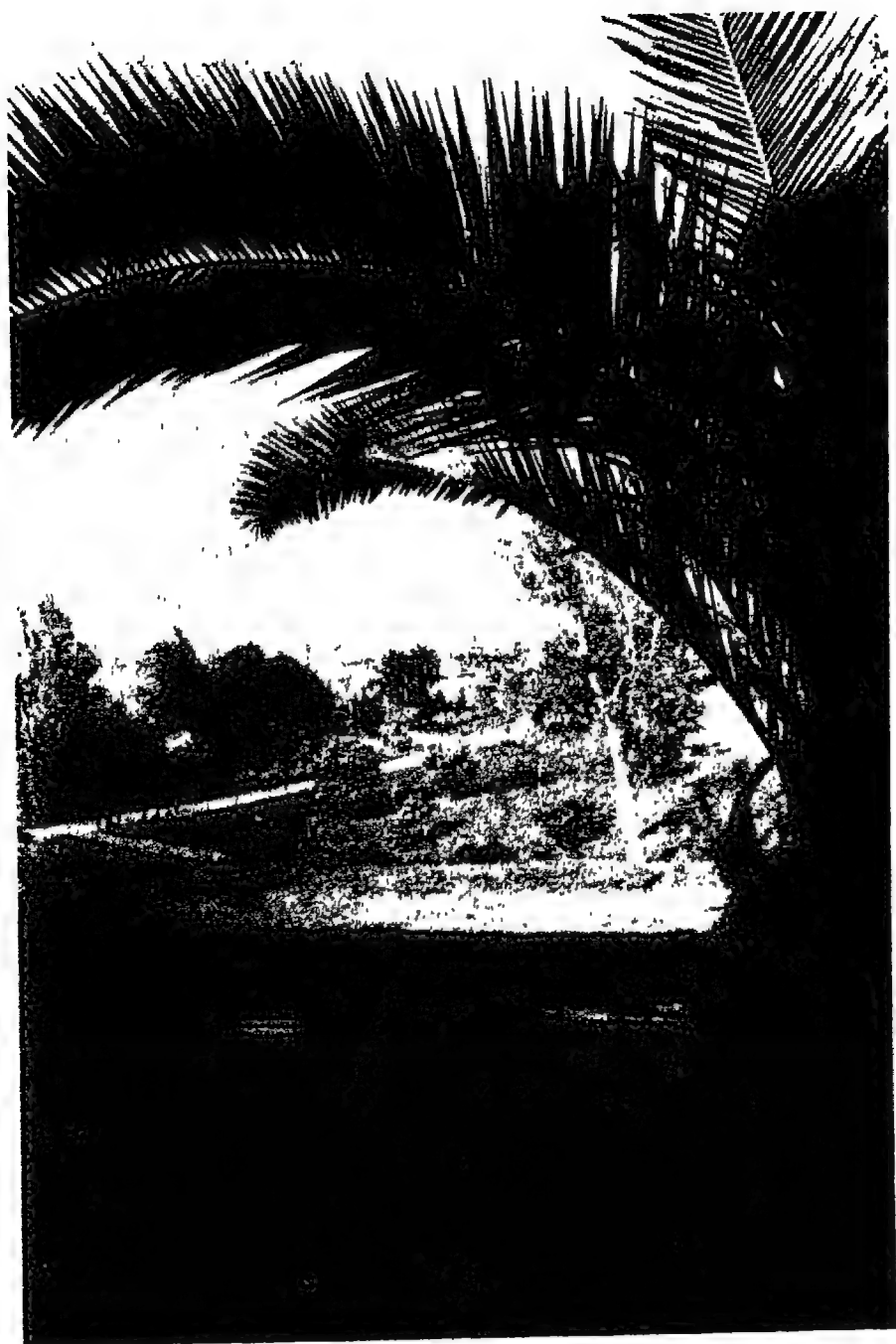
الأفوه الأودي - دُرِيد بن الصمّة - قيس بن الحَظِيم - عبد يغوث عامِر بن الطُفَيل ٢٢٧

أبو بكر الأنباريّ وطبعه في لندن سنة ١٩١٣ المستشرق ليال Lyall ، ومعظمه في الفخر والحماة .

مصادر ومراجع

- الأغاني للأصفهاني — طبعة دار الثقافة — ١٢ : ١٦٥ — ١٦٩ — بيروت ١٩٥٨ .
الشعر والشعراء لابن قتيبة — طبعة دار الثقافة — بيروت — ١٩٦٤ .
المفضليات للمفضل الضبي — طبعة القاهرة ١٩٤٣ .
جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربيّة — طبعة دار الجليل — بيروت ١٩٨٢ .
ديوان حاتم الطائي — قدّم له كرم البستاني — مكتبة صادر — بيروت ١٩٥٣ .
الأدب لويس شيخو : شعراء النصرانيّة — بيروت .





الباب السابع شعراء البلاط والنكسب

الفصل الأول في موكب المعلقات

طرفة بن العبد (٥٤٣ / ٥٦٩م)

١- تاريخه : وُلد طرفة في البحرين سنة ٥٤٣ ، وقد أباه وهو طفل ولقي من أعمامه ظلماً ، فنشأ لاهياً .
اتصل ببلاط الحيرة وعُضِب عليه الملك عمرو بن هذيل لسلطته لسانه . قُتل في البحرين نحو سنة ٥٦٩ .

٢- أدبه : لطرفة ديوان صغير أشهر ما فيه المعلقة ، وهي دالية تقع في ١٠٤ أبيات ، وفيها شتى الأغراض الشعرية الجاهلية .

٣- طرفة في معلقته :

١ - هو فيها جاهلي مُغرق في الجاهلية روحاً ولفظاً وأسلوباً .

٢ - مع تمسكه بالعصية القبلية يتنكر لها على أنها قيد اجتماعي .

٣ - لا يعرف المراوغة والرياء بل يعترف اعترافاً صريحاً وجريئاً

٤ - قيمة المعلقة وفلسفة صاحبها :

١ - آراء طرفة ثمرة تأمل بعيد المرامي . وهو يستمد يقينه من تعاطف الوجود .

٢ - في أعماقه ألم جسيم يحاول أن يطويه في ضباب القرومية والمتعة . وهو وجودي النزعة .

٣ - في شعره تعبير عن تجربة حياتية عميقة . ولهجته اعترافية بعيدة عن التزويق ، نابضة بالحياة .

٤ - في كلامه بعض التسلسل ومحاولة لدعم الرأي بالحجة .

٥ - أسلوب جاهلي حسني تشبيهي .

٦ - غنائية طرفة قريبة من الغنائية الرومنسية الحديثة .

٥- طرفة شاعر الغزل والوصف : غزله وصف ، ووصفه دقيق المعنى يعتمد فيه التشبيه اعتماداً شديداً ،

ويحاول أن يجعل الجرس صدى للمعنى والصورة .

٦- طرفة شاعر المدح : ملحه وجيز خالٍ من التلُّل والتزلف .

٧- خاتمة : شباب نابض بالحياة والشعر .

١ - تاريخه :

١ - طفولة معذبة : عمرو بن العبد الملقب طرفة من بني بكر بن وائل . وُلد في البحرين نحو سنة ٥٤٣ في أسرة كثر فيها الشعراء ، وفقد أباه وهو طفل ، فتعهد أعمامه ، إلا أنهم ظلموه وهضموا حقوق أمه ورده بنت عبد المسيح ، فنشأ لاهياً يبذر ماله في السكر والمجون ، فطرده قومه وراح يضرب في البلاد متشرداً ، ثم عاد الى قومه فأزعوه الإبل .

٢ - في بلاط الحيرة : أهل طرفة رعاية الإبل حتى قام خلاف بينه وبين أخيه معبد في شأنها ، وكانت الخاتمة أن عاد طرفة الى الضرب في البلاد حتى بلغ بلاط الحيرة وفيه صهره عبد عمرو بن بشر وخاله المتلمس ، فاستقبله الملك عمرو بن هند بحفاوة ، ولكنه ما عتم أن غضب عليه لما بلغه من تجرؤ وسلطة لسان .

٣ - مقتله : هجا طرفة عمرو بن هند ملك الحيرة ، فاضطعها الملك عليه حتى إذا ما جاءه هو وخاله المتلمس يتعرضان لفضله أظهر لها البشاشة وأمر لكل منهما بجائزة ، وكتب لها كتابين ، وأحاطها على عامله بالبحرين ليستوفياها منه ، وبينما هما في الطريق ارتاب المتلمس في صحيفته ، فعرج على غلام يقرأها له ، ومضى طرفة ، فإذا في الصحيفة الأمر بقتله ، فحاول اللحاق بطرفة ليخبره فلم يستطع ، وفر إلى ملوك غسان ، وذهب طرفة الى عامل البحرين فقتل هناك نحو سنة ٥٦٩ ، ولما يتجاوز السادسة والعشرين من عمره . وقد نسب إلى أخته الخزرق رثاء له ، كما رثاه خاله المتلمس . وهكذا مات طرفة في ربيع الحياة ، ولم يتح له أن يُعطي للأدب ما كان باستطاعته أن يُعطي ، وكان باستطاعته أن يُعطي كثيراً لأن موهبته الشعرية التي تفتحت منذ عهد الطفولة كانت من أعظم المواهب التي عرقها الجاهلية .

٢ - أدبه :

لطفرة بن العبد ديوان صغير في الشعر ينطوي على غزل ولهو وفخر وهجاء ووصف ، وما الى ذلك مما نجده في أكثر الدواوين الجاهلية . وشرح هذا الديوان الأعلام الشننمري في القرن الحادي عشر ، ونشره بالطبع المستشرق وليم بن الورد

Ahlwardt في لندن سنة ١٨٧٠ ، ثم الأب لويس شيخو في مجموعته « شعراء النصرانية » ، ثم المستشرق سيلغسون Max Seligsohn سنة ١٩٠٠ .

المعلقة :

١ - مضمونها : المعلقة أشهر ما في الديوان ، وهي دالية من البحر الطويل تقع في ١٠٤ أبيات افتتحها الشاعر بوصف أطلال خولة وما يتعلق بها من رحيل وما الى ذلك مما نجده في أكثر المعلقات ، ثم انتقل الى خولة نفسها فوصفها متغزلاً ، والى الناقة فوصفها مغزلاً في ذكر أجزاء جسمها وظاهرات سرعتها . ثم انتقل الى نفسه مفخراً ومفصلاً ما مر به من أحداث وما قام به من مغامرات ، ومُدلياً بآرائه في الحياة والموت ، ثم انتقل الى ابن عمه مالك يعاتبه ، والى ابنة أخيه يوصيها بأن تندبه بما هو أهل له . ثم يختم الشاعر قصيدته ببعض الحكم والآراء .

وفي هذه المعلقة شتى الأغراض الشعرية التي عالجها الجاهليون ، والذي يهمنها ما ما هنالك من حكم وخواطر تدل على نفس الشاعر الشاب الذي عبث به الحياة فأراد أن يعبث بها ، والذي نهض في وجه مجتمع يتحدى مذاهبه وتقاليده في جرأة وصراحة .

٢ - مطلعها والباعث على نظمها : حمل طرفة على نظم هذه المطولة تقصير ابن عمه في المعاملة وإساءته إليه في لؤم وإيذاء ، ومطلعها :

لِخَوْلَةٍ أَطْلَالٌ بِبُرْقَةٍ نَهْمَدِ تَلُوحُ كَبَافِي الْوَشْمِ فِي ظَاهِرِ الْيَدِ
وُقُوفاً بِهَا صَحْبِي عَلِيٌّ مَطِيَّهُمْ يَقُولُونَ : لَا تَهْلِكْ أَسَى وَتَجَلَّدِ !

٣ - طرفة في معلقته :

القسم الرئيسي في معلقة طرفة هو الشكوى والعتاب وما جرأه من آراء في الحياة . أما ما تقدم ذلك من غزل ، ووقوف على الأطلال ، ومن وصف للناقة ، فإطار تقليدي ، وذكريات تمهيدية ، وميدان لإظهار الخلق والبراعة في مجالات التنافس والمباراة .

١ - طرفة بن العبد جاهليٌّ مُغْرَقٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ رَوْحاً وَلُغَةً وَأُسْلُوباً. فهو شديد التمسك بمذهب الجاهليين في تركيب القصيدة من وقوف كلاسيكيٍّ بالطلول، الى وصف لظعن الحبيبة، الى وصف تفصيليٍّ لسفينة الصحراء، الى شتى الأغراض التي تخطر لأبن البوادي. وطرفة الى ذلك أشدَّ ما يكون اقتراباً من خطَّة امرئ القيس في التبع والتشبيه الحسي والاندفاع الشعري، وإنك لتجد بعض المعاني مشتركة بين الشعارين.

وفضلاً عن ذلك فطرفة شديد الإغراب في وصف الناقة حتى لتحسب أن ألفاظه ومعانيه من أقصى الجاهلية. وفي خواطره نفسها تجده جاهلياً يتمسك بالمرءة الفطرية، والتعالي القلبي، والتجدة السريعة، والكرم البدوي، والمفاخرة بشرب الحمرة، والأخذ ببعض المعتقدات ولو في شيء من الاستخفاف:

وَلَسْتُ بِحَلَالِ التَّلَاعِ مَخَافَةً وَلَكِنْ مَتَى يَسْتَرِفِدِ الْقَوْمُ أَرْفُدُ
وَأَنْ يَلْتَنِي الْحَيُّ الْجَمِيعُ تُلَاقِي إِلَى ذُرْوَةِ الْبَيْتِ الْكَرِيمِ الْمُصْدُ
كَرِيمٌ يُرَوِّي نَفْسَهُ فِي حَيَاتِهِ مَخَافَةً شَرْبٍ فِي الْمَمَاتِ مُصَرَّدٌ^٣

٢ - وعلى تمسك طرفة بواقع الجاهلية تراه يمتد الى ما بعدها في المكان والزمان ومعاني الحقائق الوجودية. فهو يتمسك بالعصية القبلية على أنها ساحة نجدة، وميدان بدل، ومنطلق مفاخرة مما يرضي روح الفتوة فيه؛ ولكنه يتنكر لها على أنها قيد اجتماعي يضيق الآفاق ويخفق الآمال، وذلك أنه لقي من ذوي قرباه ظُلماً فقد عبثوا بحق أمه وردة وأطفالها، وشرّده كالبعير المعبد، وعندما عاد الى حيه أرعوه الإبل وتنكر له أخوه معبد، كما تنكر له بعد ذلك صهره عبد عمرو بن بشر وأغرى به ملك الحيرة... هذا كله حمل الشاعر على النظرة الانسانية التي لا تحصر الوجود في القبيلة أو في العشيرة:

وَمَا زَالَ تَشْرَايَ الْخُمُورَ وَلَدَّنِي، وَيَعْنِي وَإِنْفَاقِي طَرْنِي وَمُتَلَدِّي
إِلَى أَنْ تَحَامَتْنِي الْعَشِيرَةُ كُلُّهَا وَأَفْرَدْتُ إِفْرَادَ الْبَعِيرِ الْمُعْبَدِ^٤

١ - التَّلَاع: الأمانة المخفضة. — يَسْتَرِفِد: يطلب الرِّفْد أي الإعانة.

٢ - الْمُصْدُ: أي البيت الذي يقصده الناس.

٣ - مُصَرَّد: أي مقطوع بالموت.

٤ - الْمُعْبَد: المظلي بالقطران لإصابته بالجرب.

وَطَلُمُ دَوِي الْقُرْبَى أَشَدُّ مَضَاضَةً ، عَلَى الْمَرْءِ ، مِنْ وَقَعِ الْحُسَامِ الْمُهَنْدِ .
 وهو يتمسك بالتقاليد الجاهلية على أنها بناء أجداد ، ولكنه يتنكر لها على أنها جمود
 فكري وقيد حضاري . ولهذا نهض في وجه العرف والرأي السائد ، ومذهبه في ذلك أن
 العقل يفسر التقاليد ويطورها ، ويتناول العقائد ويتنخلها ؛ وفي الوجود ظاهرات طبيعية
 لا شك في حقيقتها ، فعلى الإنسان أن يعتمدَها في تفهّمه للطبيعة ولما وراء الطبيعة . وما
 لا شك فيه أن في هذا الموقف جرأة شديدة ، وكان طرفة مفطوراً على الجرأة الصريحة ،
 وقد تجلّت لأعمامه الظالمين عندما كان طفلاً فقال لهم :

مَا تَنْظُرُونَ بِحَقِّ وَرْدَةٍ فَيَكُمُ صَغَرَ الْبَنُونِ وَرَهْطُ وَرْدَةٍ غَيْبُ
 قَدْ يَبْعَثُ الْأَمْرَ الْعَظِيمَ صَغِيرُهُ حَتَّى تَنْظُلَ لَهُ الدَّمَاءُ تَصَبُّبُ



وَأَنِّي لَأُمْفِي أَلْهَمَ عِنْدَ احْتِفَارِهِ يَعْجُوْجُهُ مِرْقَالُ تَرْوُحٍ وَتَغَشْدِي
 (طرفة)

وَالظُّلُمُ فَرَّقَ بَيْنَ حَيِّيْ وَائِلٍ ، بَكَرُ تُسَاقِيهَا الْمَنَيا تَغْلِبُ
وتجلت جرائه عندما أخذ على خاله المتلمس استعمال لفظة «الصَّيْعَرِيَّة» في شعره ،
وكان المتلمس من أشهر شعراء زمانه وطرفة غلاماً يلعبُ مع أترابه ، فعندما سمع خاله
ينشد :

وَقَدْ أَتَانِي الْهَمُّ ، عِنْدَ أَحْضَارِهِ ، بِنَاجٍ ، عَلَيْهِ الصَّيْعَرِيَّةُ ، مُكْدَمٌ^١

صاح قائلًا : «قد استنوق الجمل !» لأن «الصَّيْعَرِيَّة» سمةٌ توسمُ بها النوقُ دون
الجمال . فغضب خاله وقال له : «ويلٌ لهذا من هذا» أي ويلٌ لهذا الرأسِ من هذا
اللسانِ ! وتجلت جرائه في مواقف أخرى كثيرة ، وليس من الغريب أن تنقلب هذه
الجرأة تحدياً للعرف والمذهب :

أَلَا أَيُّهَاذَا اللَّائِمِي أَحْضَرَ الْوَعَى ، وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ ، هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي^{١٩}
فَإِنْ كُنْتَ لَا تَسْطِيعُ دَفْعَ مَنِّي فَدَعْنِي أَبَادِرُهَا بِمَا مَلَكَتْ يَدِي
فَلْتَرْنِي أُرَوِّي هَامِي فِي حَيَاتِهَا سَتَعْلَمُ إِنْ مَتْنَا غَدًا أَيُّنَا الصَّدِي^٢

٣ - وطرفة بن العبد شاعر جاهلي لا يعرف المراوغة والوئاء ، وهو شاعر شاب في
عنفوان الشباب ، تعصف به القوى الحياتية عصفاً يتحدى الحياة نفسها ، وتحمله على
العبث بالوجود في سبيل الموجود ، فيكبُّ على دنيا المتعة بكلِّ جوارحه ، ويعترف
بذلك اعتراف من لا يهاب موتاً ولا يخشى ملاماً . إنها الصراحة التي حطمت القيود ،
والجرأة التي ترافق الصراحة في هزء وازدراء .

٤ - قيمة المعلقة وفلسفة صاحبها :

١ - تأمل بعيد المرامي : آراء طرفة ثمرة تأمل بعيد المرامي ، إنه نظر في الوجود فرأى
الحياة تنهي عند الموت ، ورأى أنَّ الموت خاتمة المأساة ، فحز ذلك في نفسه ، وراح

١ - الناجي : البعير . — الصَّيْعَرِيَّة : سمةٌ في عنق الناقة لا البعير .

٢ - هامي ... : كان العرب الأقدمون يعتقدون أن طائرًا اسمه الهامة أو الصدى يخرج من رأس القتل ويصبح
«أسقوني» ، أسقوني» إلى أن يؤخذ بثأره .

يفكر في طريق السعادة ، فوجد أن السعادة وهمية في حياة تنتهي باللاشيء ، وراح يحيل النظر في بيئته وفي نفسه ، فوجد أن البيئة تملئ عليه الفروسية فاعتنق مذهبها ، وأن نفسه تملئ عليه المتعة فاعتنق مذهبها في مصدرها الحمرة والمرأة :

فَلَوْلَا ثَلَاثٌ هُنَّ مِنْ لَذَّةِ الْفَتَى ، وَجَدَّكَ ، لَمْ أَحْفِلْ مَتَى قَامَ عَوْدِي^١
فَمِنْهُنَّ سَبْقِي الْعَادِلَاتِ بِشُرْبَةِ كُمَيْتٍ مَتَى مَا تُعْلَلُ بِالْمَاءِ تَزِيدُ^٢
وَكَرِّي ، إِذَا نَادَى الْمُضَافُ ، مُحِبًّا كَسِيدِ الْعَصَا ، نَبْهَتْهُ ، الْمُتَوَرِدُ^٣
وَتَقْصِيرُ يَوْمِ الدَّجْنِ ، وَالدَّجْنُ مُعْجِبٌ ، بِبَهْكَنَةٍ تَحْتَ الْخِيَاءِ الْمُعَمَّدِ^٤

وهو في مذهبه المزدوج يستمد يقينه من تفاهة الوجود ، ولا يرضى عن هذا اليقين إقلاعا ، وإن اعترض عليه معترض أو لأمه لائم ، احتج عليه بطلب المستحيل ، أي بطلب الخلود على وجه هذه الأرض — إذ لا خلود في نظره بعدها — ومن يستطيع إخلاذه على وجه الأرض؟!

٢ - نزعة وجودية : وإن في أعماق نفس الرجل لأملا جسيما يحاول أن يطوئه في ضباب الفروسية والمتعة ، وهو في ذلك يقاوم العرف الجاهلي لاعتقاده أن التقاليد غير الحقيقة ، وأن ما يدعونه محرمات ليس سوى وهم قائم ، وأن لا حدود بين الرذيلة والفضيلة ، وأن الفخر بالرذيلة هو كالفخر بالفضيلة . وهو من ثم يسير في طريقه الحرة النائرة في جراحة وصراحة ، نابذا التقاليد ، ساخرا مما يعتقد الناس ؛ وهو في ذلك وجودي النزعة ، يخرج في شعره عن أسلوب الجاهليين الذين يقفون عند الظاهرة ليتوغل في ما وراءها ، وينطلق في أجواء التفكير الوجودي في ثورة حائرة بين تقاليد الفروسية التي لا يستطيع التخلص منها لدافع نفسي فيه ، وتقاليد الحياة والموت التي يبندها ليل مادي ينبثق من عقيدة وجودية عنده . وهكذا ينشأ في ذاته صراع بين تقاليد

١ - وَجَدَّكَ . الواو للقسَم . — متى قَامَ عَوْدِي : أي متى مُتَّ .

٢ - كُمَيْت : صفة للخمرة ذات اللون الأحمر الى سواد .

٣ - الْمُحِبُّ من الخيل : الذي في يده الخنجر . — السَّيْد : الذئب

٤ - الْبَهْكَنَةُ : المرأة الحسناء الخلق .

يحفظ بها وتقاليدها ، هو صراع القلق الانساني ، هو صراع الكفر والإيمان في نفس الانسان .

٣ - حياة وشخصية : وهكذا عرض طرفة لمعضلة إنسانية ، وكان شعره معبراً عن تجربة حياتية عميقة ، وكان من ثم إنسانياً . وهو يبسط آراءه في لهجة اعترافية ، بعيدة عن التهمويه والرتاء . ومهما يكن فيها من ضلال في تفهم حقيقة الحياة ، ومن إغراق في المادية ، فهي آراء نابضة بالحياة ، شديدة الالتصاق بشخصية الرجل ، لا تخلو من التماعات تفكيرية تطل علينا بجيل جديد يحاول التخلص من التقاليد الجاهلية العقيمة ، ولا يقوده تفكيره الى غير المادية لأنه لم يجد مذهباً آخر ينقذه من ذاته الهاربة أمام مجهول لا يقوى على حل رموزه .

٤ - بعض التسلسل والتحليل : وطرفة في سلسلة آرائه لا يخلو من بعض التسلسل ، وهو يحاول أن يدعم الرأي بالحجة ، وحجته الكبرى في أن الموت قريب وفي أن ما بعد الموت أمر غير معروف ، والمعروف الذي لا شك فيه أن في الحياة طيبات وجدت له ، وما عليه إلا أن يعيش مرضياً حاجات نفسه وجسده .

٥ - أسلوب جاهلي : وأسلوب طرفة في تعبيره هو أسلوب الجاهليين الحسي التشبيهي ، وهو هنا غيره في وصف الناقة حيث أغرب ما استطاع الإغراب ، فهو يسير في سهولة وصفاء ، وينتج نهج الهدوء الذي تثقله الفكرة ويحتم عليه القلق الحزين ، وتنهض به أحياناً عاطفة المفاخرة الجاهلية التي تمد فيه عصياً قوياً في غير قسوة ولا عنف .

٦ - غنائية رومانية : ومما لا شك فيه أن غنائية طرفة في خواطره أقرب ما تكون الى غنائية الرومانية الحديثة ، إنها غنائية الثورة الفكرية وإن لم تخرج عن كلاسيكية الأسلوب العربي القديم .

٧ - طرفة وزهير وامرؤ القيس : كان زهير يكره الحياة وإن كان متمسكاً بها ، وقد كرهها طرفة لأنها لا تدوم ، وبقي كره زهير للحياة في حدود التأوه فقط ، أما كره طرفة لها فقد كانت نتيجته مهاجمة الموت واستغلال الحياة القصيرة . وفيما يمثل طرفة فئة العابثين الساخرين الذين يشكون في كل شيء لا يكون المادة والحاضر ، والذين

يريدون ، مع كل ذلك المحافظة على الصفات العربية ، يُمثل زهير فئة المؤمنين بالحياة الأخرى النَّازعين نزعة روحية — وإن كانت الروح عندهم غارقة في المادة — المتمسكين بالفضيلة البدوية العفيفة .

وكان امرؤ القيس فتى اللهو والتشرد كطرفة ، إلا أنه كان أقرب الى التخنث ، فيما كان طرفة في شعره أشد رجولةً ، وأنفذ قولاً ، وأبعد مدًى ، وأوسع آفاقاً .

٥ - طرفة شاعر الغزل والوصف :

١ - أما الغزل — وأعني بنوع خاص ما ورد في المعلقة — فهو وصف أكثر مما يسمّى غزلاً ، وهو وصف مادّي وتشبيه حسّي ، لا يحوي اختلاجاً ولا اضطراباً ، ولا ينبض بالحياة ، ولا يجاري غزل امرئ القيس في الحوار والقصص ، والشاعر يرمّ به مرّاً ، ويوطئ به لوصف الناقة وللحكمة .

٢ - وأما الوصف — ولا سيما وصف الناقة — فهو ميدان واسع للمباهاة والمنافسة ، وقد بذل الشاعر كلّ ما بوسعه ليكون الوصف كاملاً يحوي من الألفاظ الغربية والموسيقى القاسية ما يضطرب في جوّ من الضخامة الفريدة في نوعها . وكأنّي بطرفة قد ربط ناقته إزاءه وأخذ يرسم أجزاءها رسماً دقيق المعنى يرتقي على أجنحة من الخيال الأسطوري شديدة الانطلاق وثابة الخطى ، وإنك وأنت تقرأ هذا القسم من المعلقة لتشعر بأنك في بلاد الملاحم والغرائب ، وأن طرفة يندفع اندفاعاً شديداً ويريد أن يتباهى بالمعرفة والسلطان على التعبير والتشبيه . وتشبيهه متراكم تراكمًا يحملك على الظن أن كلّ ما في هذا الوصف صور وأصباغ أو حركة وحياة . وطرفة يعنى عناية خاصة بالتأثير ، وهو يرمي إليه عن طريق الضخامة والموسيقى ، وهو في موسيقاه الشعرية يحاول أن يجعل النغم صدى للمعنى وصورة له ، فإذا قال مثلاً :

صُهَابِيَّةُ الْعُثُونِ ، مُوجَدَةُ الْقَرَا ، بَعِيدَةُ وَخْدِ الرَّجُلِ ، مَوَارَةُ الْيَدَا
جَنُوحٌ ، دُفَاقٌ ، عُنْدَلٌ ، ثُمَّ أُفْرِعَتْ لَهَا كَتِفَاهَا فِي مُعَالَى مُصَعَّدٍ

١ - صُهَابِيَّةُ الْعُثُونِ : حمراء الشعر تحت اللحي ، واحمراره مشوب بياض .

مُوجَدَةُ الْقَرَا : شديدة الظهر . — الوجد : نوع من العدو .

٢ - الجنوح : التي تميل في سيرها نشاطاً . — الدُفَاق : السريعة . — العنْدَل : الكبيرة الرأس . — أُفْرِعَتْ : ارتفعت .

شَعَرَتْ بِالنَّاقَةِ مَدْفَعَةً أَمَامَكَ ، وَتَحَيَّلَتْهَا فِي حَرَكَتِهَا وَغَلْيَانِهَا وَتَتَابُعِ انْتِقَالِ رَجْلَيْهَا وَيَدَيْهَا .

وكأنني بطريقة يختار لهذا الوصف اللفظة التي تدلّ بحروفها على القوة والشدة ، فيكثر من التشديد ، ويكثر من الصفات المتتابعة ، والإضافات ، وما إلى ذلك من الأساليب التي تزيد بموسيقاها الموقف سرعةً وانطلاقاً ، وتمثّل الشاعر متبّعاً ، وهو ينظم حركة الناقَةِ وحَيَوِيَّتِهَا ، وحركة نَفْسِهِ الشَّعْرِيَّ وجيشانه ، فيقول مثلاً :

وَعَيْنَانِ كَالْمَاوِيَتَيْنِ اسْتَكْنَتَا بِكَهْفِي حِجَابِي صَخْرَةَ قَلْتِ مَوْرِدِ١

٦ - طرفة شاعر المدح :

مدح طرفة المناذرة بالحيرة ومدح غيرهم كسعد بن مالك ، ومدحُه وجيز يدور حول الصفات المعهودة التي نجدُها في كلّ مدح من كرم ، ونبل أصل ، وطلب العلي ؛ ولكننا لا نجد في مدحه تدلّلاً أو قولاً بل نشعر أنّ نفسه تنبض بالشهامة والعنفوان والكرامة .

٧ - خاتمة :

هذا هو طرفة بن العبد بل هذا هو الشَّباب النابض بالحياة وبالشَّعر ، وهذا هو العقل الذي فكّر فطغّت على تفكيره العاطفة الفيّاضة ، وهذه هي المحيَّلة الصّاخبة التي لم تخرج في صخبها عن الواقع المحسوس ، ولم تُبعد النطق عن الصراحة والصدق . وطرفة ، على تطرّفه وضخامة ألفاظه ، رقيق قريب إلى القلب ، نجبه وإن أبغضنا انحراف سيرته وبعض آرائه ، ونحترم على كلّ حال نفسه التي تألمت ويشت ، وربّ نفس كبيرة يجني عليها « ظلم ذوي القربى ! » ...

١ - كالمراوتين : كالمراوتين المصقولتين . استكنتا : دخلتا وثبتتا . الحجاجان : العُظَيَّان المشرفان على العينين ينبت فيها شعر الحاجب . القلت : القرة في الجبل يستنقع فيها الماء . المورد : المنهل .

مصادر ومراجع

- طه حسين: في الأدب الجاهلي — القاهرة ١٩٣٣ .
فؤاد البستاني: طرفة وليبد — الروائع ٢٤ — بيروت ١٩٤٤ .
ماكس سلفسون Max Seligsohn : ديوان طرفة ومقدمته التاريخية الواسعة — ١٩٠٠ .



عبيد بن الأبرص - الأعشى الأكبر

أ - عبيد بن الأبرص :

- ١ - تاريخه : شاعر من بني أسد تقلب بين بلاطَي كندة والمناذرة ، وكان من ذُعاة الجاهلية وحكائنها ، ومن ذوي الشأن في قومه . قتله المنذر بن ماء السماء نحو سنة ٥٥٤ .
- ٢ - أدبه : له ديوان صغير أشهر ما فيه البائية المعلقة ، والدالية المُجَمَّهرة .
- ٣ - صحة نسبة المعلقة وقيمتها الفنية : شك البعض في صحة نسبة بعض الأقسام من هذه القصيدة ولكن براهينهم غير قاطعة . ولئن خلت هذه المعلقة من الوحدة التأليفية ومن التساوق الفكري فهي لا تخلو من الحكمة الرائعة ، والوصف الجميل ، والجرس الفريد .
- ٤ - شاعرية ابن الأبرص : قلب غني بالحيوية والعاطفة ، ونفس كبيرة حافلة بالأمال ، وأسلوب حافل بالموسيقى والسلاسة .

ب - الأعشى الأكبر :

- ١ - تاريخه : وُلِدَ الأعشى نحو سنة ٥٣٠ في قرية منفوحة بالجمامة ونشأ ماجناً فطلب المال وضرب في البلاد متكسباً ، وكان الناس يتنافسون في التودد إليه رغبةً في ملحه . وقد توفي سنة ٦٢٩ م .
 - ٢ - أدبه : له ديوان كبير أشهر ما فيه اللامية التي عُذَّت من المعلقات .
 - ٣ - الأعشى في معلقته وديوانه : لشعره رونق عجيب وقد لُقِّب بـ «صانجة العرب» .
 - ١ - شاعر الغزل : غزله نحتٌ ورسمٌ وموسيقى .
 - ٢ - شاعر الحمرة . الحمرة عنده عروس المجالس ، وهي في شعره وسيلة لا غاية ، وقد بلغ الأعشى في الشعر الحمري مبلغاً عظيماً ، فكان وصفه نقلاً تصويرياً ذاتياً .
 - ٣ - شاعر الوصف : وصف الأعشى تصوير حسي صادق العاطفة .
 - ٤ - شاعر التهليل والفخر : تنسَّس عالي من الألهة والعنفوان .
 - ٥ - شاعر المدح : الأعشى في مدحه صريح التكسب .
- في شعر الأعشى عمق في التفكير ، وصدق في الشعور ، ومثانة في السبك ، وسلاسة وموسيقى في التعبير .

أ - عبيد بن الأبرص (توفي نحو سنة ٥٥٤م)

١ - تاريخه :

عبيد بن الأبرص بن عوف الأسديّ من مُضَر وهو شاعر من دهاة الجاهليّة وحكائها. كان من ذوي الشأن في قومه ، ومن المعمرين الذي عُرفوا بالتجدة والمروءة. تقلّب في حياته بين بلاط حجر الكنديّ والد امرئ القيس ، وبلاط الحيرة ، وكان من المقرّبين عند الكنديّ ينظم فيه الشعر ، وقد شفع لديه في أشرف قومه الذين حبسهم لإمساكهم عن دفع الإتاوة ، فكانت شفاعته مقبولة. ولبت كذلك مدّة طويلة في بلاط الحيرة ولقي حظوة لدى المناذرة. وكان من حديث موته أن المنذر بن ماء السماء سكر يوماً فجرّه السكر إلى قتل نديمين له ، وعندما صحا من سكره ندم على فعله أشدّ الندم وجعل له يومين في السنة : يوم نعيم يُسبغ فيه نعمته على من يمرّ به ، ويوم بُوس يقتل فيه من يمرّ به. فكان عبيد بن الأبرص ممّن مرّوا بالملك في يوم الشؤم ، ومن كان مروورهم سبب موتهم ، وذلك في نحو سنة ٥٥٤.

٢ - أدبه :

لعبيد بن الأبرص ديوان صغير أخرجه المستشرق لايل Lyall مع ديوان عامر ابن الطفيل سنة ١٩١٣ ، وعلّق عليه تعليقات تاريخيّة وأدبيّة ، ونشر الأب لويس شيخو مجموعة شعر عبيد بن الأبرص في كتابه « شعراء النصرانية » سنة ١٨٩٠. وأشهر ما في هذا الديوان قصيدتان : بائيّة عدّها البعض من المعلقات ، وداليّة أوردها أبو زيد القرشي في « مُجمهراته » وعدّت من المُجمهرات.

المعلّقة : قصيدة تقع في ٤٨ بيتاً من الشعر على مخلوع البسيط ، وقد دخل وزنها كثير من الزحاف والقطع حتى قيل : « كادت أن لا تكون شعراً » ، ومطلعها :
أَقْفَرَ مِنْ أَهْلِهِ مَلْحُوبٌ فَالْقُطَيَّاتُ ، فَالذُّنُوبُ

وفي هذه المعلقة وقوف بالديار وبكاء على الأطلال ، ثم حكمٌ ومواعظ ، ثم وصف للناقة وللفرس .

٣ - صحة نسبة المعلقة وقيمتها الفنية :

إنَّ من أعملَ النظر في معلقة عبيد بن الأبرص لمح فيها إقراراً بالتوحيد ، ورأى أنَّ الحكمَ والمواعظ تفصل الوقوف على الأطلال عن وصف الناقة ، مما حمل بعض النقاد على القول بأنَّ الأبيات الحكيمية مدسوسةٌ دساً في المعلقة ، وشاهدُهم على ذلك أنَّ الشاعر بعيد عن التوحيد وأنَّ في إقحام الحكمة بين المقدمة ووصف الناقة خروجاً عن تقاليد العرب الأقدمين . إلا أنَّ هذا القول غير مطلق الصحة فكم من شاعر جاهليّ نظم قصيدته مقاطع ثمَّ جُمِعَتْ وُضِمَ بعضها الى بعض على غير ما ترتيب وتنسيق ، أضف الى ذلك أنَّ فكرة التوحيد غير مجهولة في العهد الجاهليّ لما انتشر إذذاك في بلاد العرب من تعاليم المسيحية واليهودية .

المعلقة كسائر المعلقات تخلو من الوحدة التأليفية ومن الترتيب والتساوق في الأفكار إلا أنَّ فيها حكمةً لا تخلو من روعة ، ووصفاً جميلاً ، وجرساً فريداً . وإليك بعض التفصيل :

١ - الحكمة : تدور الحكمة في معلقة عبيد بن الأبرص حول زوال النعم ، والاعتصام بالله الأحد ، والصدوف عن الكذب لأنه يجرّ العذاب ، والعمل أبداً ودائماً مهما تقلّبت الأحوال .

وهذه الحكمة اختبارية عليها مسحة من السذاجة والبساطة والسطحية هي ثمرة حياة الطفولة ، وهذه السذاجة ممزوجة برصانة حقيقية واتزان من حنكة الدهر وعرف طبائع البشر وحال الدنيا فزهد وحذر ، وقد حاول أن يقيم البرهان فاكفى بالتلميح والإيجاز ، وربَّ إيجاز وتلميح خير من تطويل وإسهاب .

٢ - الوصف : أما وصف عبيد بن الأبرص فجعله قائم على حياة نابضة مندفعة اندفاعاً شديد التأثير ، وعلى دقة في التفصيل تظهر في الأفعال المتتابعة والحالات

المتجوبة ، وإنك وأنت تقرأ وصف الشاعر تشعر بنفسه ترافلك مضطربةً محتدمةً ، بل تشعر بها مختلجةً بين يديك ، متدفقةً بقوة وعنف.

٣- الجرس : وفي معلقة عبيد بن الأبرص موسيقى مختلفة النغمات تواكب الموضوعات المختلفة وتعبّر بنبراتها عن المعاني التي قد لا تفيدها الألفاظ ، وإذا المعاني تيارات موسيقية تارة عميقة الدوي مع الحكمة وذكر الموت ، وطوراً عنيفة متواثبة مع الوصف. اسمعُ يخاطب امرأ القيس وقد شهد مقتل أبيه الملك حجر :

يَا ذَا الْمُخَوُّفُنَا بِقَتْلِ	أَبِيهِ إِذْ لَأَ وَحَيْنَا
أَزَعَمْتَ أَنَّكَ قَدْ قَتَلْتَ	تَ سَرَاتِنَا كَذِباً وَمِينَا؟
هَلَّا عَلَى حَجَرِ بْنِ أ	مَّ قَطَامٍ تَبْكِي لَا عَلَيْنَا
إِنَّا إِذَا عَصَّ الثَّقَا	فُ بِرَأْسِ صَعْدَتِنَا لَوْنَا
نَحْمِي حَقِيقَتَنَا وَبَعْدُ	ضُ الْقَوْمِ يَسْقُطُ بَيْنَ بَيْنَا
هَلَّا سَأَلْتَ جُمُوعَ كِنْدَ	سَدَةَ يَوْمَ وَلَوْ: أَيْنَ أَيْنَا؟
أَيَّامَ نَضْرِبُ هَامَهُمْ	بِبَوَاتِرٍ حَتَّى أَنْحَتَيْنَا

٤- شاعرية ابن الأبرص :

شاعرية ابن الأبرص هي قلب غني بالعاطفة والحيوية ، وهي نفس كبيرة حافلة بالآمال ، والذي يروقنا في شعره هو تلك النغمة اللينة الصادقة الصادرة عن رقة في الصدر من غير ما غلو مزعج ، ولا التواء مشين ، وهذه الشاعرية الفيّاضة تمتاز بسلاسة شعرها وانسجامه وسهولته ، وموسيقاه المتعددة الأوتار ، تلك الموسيقى التي تسحر معها اشتدّت ومهما تنوّعت أنغامها.

ب - الأعشى الأكبر (٥٣٠ - ٦٢٩ م)

١ - تاريخه :

هو أبو بصير ميمون بن قيس البكري. لُقِّبَ بالأعشى لضعف بصره ، وقد وُلِدَ نحو سنة ٥٣٠ بقرية منفوحة في اليمامة ، ونشأ ماجناً يُدمن شرب الخمر ويتعاطى المقامرة ؛ وقد أدَّى به ذلك الى الفقر والعوز ، والى الضُّرب في البلاد متكسباً بشعره ، فزار اليمن والحجاز والعراق وعُمان ، وفارس ، وفلسطين ، ومدح الملوك والأمراء ، وكان له في كلِّ موقف صولة ودولة حتى قيل : « إنه ما مدح أحداً في الجاهلية إلا رفعه ، ولا هجا أحداً إلا وضعه . » وكان الناس يتنافسون في تقريبه والتودُّد إليه لعلَّهم ينالون من مدحه نصيباً ، ومما يروى في ذلك أنَّ المخلِّق الكلابي كان ذا بناتٍ عوانس ، فتعرَّض للأعشى ونحر له ناقة ، فقال فيه قصيدة أطارت صيته وأزوجت بناته وجعلته ثرياً بعد فقر ، وعزيراً بعد ضعة . وتوفي الأعشى سنة ٦٢٩ م / ٨ هـ .

٢ - أدبه :

للأعشى ديوان كبير أكثره في المدح ، وقد ضمَّنه غزلاً ووصفاً وخمراً ، ومن أشهر ما فيه اللامية التي عُدَّت من المعلقات ، وهي تقع في ٦٥ بيتاً منظومة على البحر البسيط ، ومطلعها :

وَدَّعْ هُرَيْرَةَ إِنَّ الرِّكْبَ مُرْتَجِلٌ وَهَلْ تُطِيقُ وَدَاعاً أَيُّهَا الرَّجُلُ ١٩

أما مضمونها فمقدمة غزلية فيها وصفٌ طويل ورائع لهريرة ، ثم وصف للهو ومجلس الحمرة ، ثم كلام على السفر وما شاهد فيه الشاعر من برق ومطر ، ثم تهديد لابن عمه يزيد بن مسهر الشيباني وفيه كثير من الفخر . وقد راعت هذه القصيدة الأدباء على مرِّ العصور ، فقال أبو عبيدة : « لم تُقَلْ قصيدة في الجاهلية على رويِّها مثلها » : وجعلها التبريزي وغيره من القصائد العشر ، واهتم لها المستشرقون اهتماماً شديداً .

١ - هُرَيْرَة : علم قَبِيَّة كانت لرجُل من آل عمرو بن مَرْثَدَ أهداها الى قريب له .

٣ - الأعشى في معلقته وديوانه :

في شعر الأعشى جاذبية لم نعهدها لغيره من شعراء الجاهلية ، ومن عوامل تلك الجاذبية ما هنالك من انسجام رقوق ، ومن اندفاق يجمع اللين الى الشدة ، والسهولة الى المتانة ، ومن موسيقى استحقت لصاحبها لقب «صانحة العرب» ، ومن ألفاظ عذبة وأساليب في التعبير تجمع الصفاء والطبعية الى تلاعبات لفظية كلها عذوبة وأناقة :

فَكُلُّنَا مُعْرَمٌ يَهْدِي بِصَاحِبِهِ نَاءٌ وَدَانٍ ، وَمَخْبُولٌ وَمُخْتَبِلٌ^١

وترى الرجل سائراً في قصيدته كما يسير الماء بين الأعشاب الطريئة الناعمة ، وترى الأبيات تتابع كما تتتابع مياه الينبوع . فلا كد ، ولا اضطراب ، ولا كلام نافل ، ولا حشو ، تقع اللفظة في محلها فهي متناغمة مع ما قبلها وما بعدها ، لها رنة خاصة بعيدة عن النشوز والثقل .

١ - شاعر الغزل : غزل الأعشى في معلقته نحت ، ورسم ، وموسيقى ، وهو في موقفه الوداعي لهزيمة يجعلنا نلمس أسباب شقائه عندما يحسم لنا الصورة ، ويرينا هزيمة في ألقيها ، وروثي روائها ، وكأنني بالشعر نفسه يتنقل اليها ويتنقل معها :

غَرَاءٌ ، قَرَعَاءٌ ، مَصْقُولٌ عَوَارِضُهَا تَمْشِي الْهُوَيْنَا ، كَمَا يَمْشِي الْوَجِي الْوَجِلُ^٢

فهي تمر كالسحابة : لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ :

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ يَتِّ جَارَتِهَا مَرُّ السَّحَابَةِ ، لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ^٣

هزيمة جميلة ، رصينة ، خفيفة الظل ، تتصاعد منها موسيقى ناعمة هي وسواس لا يجرح الأذن ، وهي محبة الى الجيران ، ناعمة العيش ، وهي عصارة ما في الرّوض من ورد وريحان وأطياب ، والشاعر أمامها معذب بها يشرح حاله وحالها ، وإذا هنالك سلسلة غرام في غرام ،

١ - المخبول : الذي أفسد عقله الحب أو الداء أو غير ذلك .

٢ - غراء : يضاء . قرعاء : طويلة الشعر . العوارض : الأسنان . الوجي : من حبي ورقت قدماء قائلناه .

٣ - الرّيث : التمهّل والإبطاء .

وشعرُ كمالك الحسناء في خفة الظلّ والموسيقى والنعومة واللين ، وإذا هنالك طبعية وانسجام وسهولة ، وإذا هنالك من أعماق الهدوء وأغوار السكينة والانسحاب الشعري والعاطفي ، صوت يتعالى نعمةً من نغات تلك الموسيقى ، هو صوت هريرة تخاطب الشاعر وتريد بكلامها الموقف حياةً وتأثيراً وتقول :

قَالَتْ هُرَيْرَةُ، لَمَّا جِئْتُ زَائِرَهَا، وَبَلِي عَلَيْكَ، وَبَلِي مِنْكَ، يَا رَجُلُ!

٢- شاعر الخمرة : والخمرة في شعر الأعشى «هريرة» ، الكاس ، وعروس المجالس ، يزجها الشاعر في قصائده أبةً كانت أغراضها ، ويتوسل بها للمدح وغيره ، ولا يألو جهداً في وصفها والتغني بما يرى فيها من محاسن وما لها من مفعول في النفس والجسد . وها هو ذا في عصابة من عشاقها ، طروبٌ لعبوب يتغنى معه شعره طروباً لعبوباً :

وَقَدْ غَدَوْتُ إِلَى الْخَانُوتِ يَتَّبِعُنِي شَاوٍ مِثْلُ شُلُولٍ شُلْشُلٍ شَوْلٍ^١

وإذا أصحابه على مذهبه في الحياة ، قد أيقنوا أن ما قدر الله لا بد منه ، فراحوا يصدون لأهازيجهم وطربهم ، وإذا أماننا مشهد من ربحان تَنَزَّعَتْ قُصْبُهُ ، وخمرة مخضلة الراوق ، تمتد إليها الأيدي بعد الأيدي ولا يُسمعُ من الشرب ، بين حفيف الأيدي والكأس ، إلا كلمة «هات» ، كل ذلك والصنج يجب خفقات قلب صناجة العرب ، الذي يهوى الخمرة ويصف شاربيها وحالاتهم بلهفة وعطف وحنان . ولئن لم يجعل للخمرة قصائد مستقلة فقد بث في خمرياته من روحه الشيء الكثير .

هكذا كانت الخمرة موضوع قسم كبير من وصف الأعشى . وصفها وصف عاشق لمعشوق ، وتبسط في الحديث عنها تبسطاً كادت الصورة الخمرية تكتمل فيه ، وكادت المعاني الخمرية القديمة تجتمع فيه على كل تام الأجزاء والتفاصيل .

والأعشى يُعالج موضوع خمرته معالجةً اندفاقيةً ويصف لونها ، وطبيها ، وطعمها ، وزقاقها ، ومجالسها ، ويعمل على تشبيهها وتشبيه كل ما يتعلق بها بأروع ما يستخف ابن

١ - الخانوت : دكان الخمار . الشاوي : الذي يشوي اللحم . المِثْلُ والشُلُولُ والشُلْشُلُ والشَوْلُ : الخفيف الروح والسرّيع في الخدمة .

الجاهلية ؛ وهو يجري في تشبيهاته على سنن الجاهلية الحسية المادية ، ويهتمّ لشيئين في التشبيه : الروعة ودقة الأداء ، بحيث تتمثل الصورة وتتجسم ، وبحيث تؤثر وتُعجب . وقد تجذ في هذا النقل التصويري شخصية الأعشى تُطلُّ من حين لآخر ، وإذا هي شخصية جريئة تفهم الحياة على أنها مرتع من مراتع الحس ، وتحتقر الناس وآراءهم ، وتريد أن تعيش على سنّة الحس في مجالس النشوة ؛ وهكذا كان الأعشى مقلداً ، مردداً أصداء الماضي السحيق ، مفصلاً ومجزئاً ما استطاع التفصيل والتجزئ ، مصوراً في قصص وحوار أحياناً ، ومصوراً أبداً بريشة المادية المحسوسة ، ومجسماً بالتشبيه ، وما يشبه التشبيه ؛ والى هذا العمل الثقلي الآلي يضيف من ذات نفسه عنصر الذات التي تؤمن بمذهبها الحمريّ .

٣ - شاعر الوصف : نرى أن الأعشى في أوصافه المختلفة يعتمد الصُورَ الحسية ويحاول أن يبتّ حركة وحياة في ما يصف وأن يتّبع الجزئيات . والأعشى صادق العاطفة في وصفه يحاول أن يمزج نفسه بموصوفاته ، ومن ثم كان كلامه مؤثراً .

وقد أكثر الأعشى من الوصف ولكنّ القسم الأكبر منه كان توطئة للمدح ووسيلة إليه . وقد حاول أن يحمّد عن طريقة الأقدمين في الوقوف على الأطلال فاقتضبها ، وأن يُخفّف من وطأة التشبيه الماديّ في شعره فاقتصد فيه اقتصاداً معقولاً .

أضف الى ذلك أنّ أسفار الأعشى وسّعت مجال خياله وجمعت في شعره طائفة من أخبارها وأحداثها .

٤ - شاعر التهديد والفخر : في تهديد الأعشى وفخره نفّس عالٍ من الأنفة والعنفوان ، وانطلاق شديد تحسب معه أن الرجل في ساحة حرب ، وأن ألفاظه قد أصبحت سيوفاً ورماحاً ، تشتدّ على غير صعوبة أو غرابة .

٥ - شاعر المدح : من مطالعة شعر الأعشى نلاحظ أنّه يحاول أن يجري على أسلوب النابغة في المدح ، إلا أن استطراده مُقتَضِب ، ومدحه في العموم يتبع الأسلوب القديم من فاتحة غزلية ، ووصف للخمرة ومجالس اللهو ، ووصف للناقة والسفر ، ثم ذكر المدح وما له من صفات الجود والقوة وما الى ذلك . والأعشى في

مدحه صريح التكسب وهو «أول من سأل بشعره». وشعره المدحيّ يمتاز بما يمتاز به سائر شعره من رونق وسهولة ومتانة وموسيقى عذبة.

* * *

تلك نظرة وجيزة ألقيناها على ديوان الأعشى ولاسيما لاميته التي عُدَّت من المعلقات. وقد بدا لنا بوضوح أنَّ الأعشى الأكبر من أركان النهضة الجاهلية، وإن شعره ينمَّ عن عمق في التفكير، وصدق في الشعور، ومتانة في السبك، وسلاسة في التعبير، وموسيقى في الأداء. وهذا ما جعل عبد الملك بن مروان يقول لمؤدَّب أبنائه: «أدَّبهم برواية شعر الأعشى، فإنه، قاتله الله، ما كان أعذبَ بحرِّه وأصلبَ صخره». «

مصادر ومراجع

- ابراهيم الأبياري وحسن المرصني وعبد الحفيظ شلي: دراسة الشعراء — القاهرة ١٩٤٤.
 فؤاد البستاني: الأعشى الأكبر — الروائع ٣١ — بيروت.
 رودولف غير R. Geyer - الصُّح المنير في شعر أبي بصير — فينا ١٩٢٨.
 الأب لويس شيخو: شعراء النصرانية ٢ — بيروت — ١٨٩٠.

النابغة الذبياني

(توفي نحو سنة ٦٠٤م)

- ١ - مولده ونشأته : حياة النابغة عامضة في قسمها الأول ، فلا نعرف مكان ولادته وزمانها ، كما أننا لا نعرف بالضبط زمان وفاته ؛ وقد نشأ نشأة بدويّة وعلق في صباه فتاة اسمها ماوية .
- ٢ - لسان القبيلة وصحافيها : كان رجل حرب وسياسة ودهاء ، فوثّق العلاقة بين ديان وأحلافها ، وأشاد ببطولات قومه ، وكان هادياً ومشجعاً .
- ٣ - بين الحيرة وغسان .
 - ١ - كان على صلة وثيقة بالبلاط الغساني .
 - ٢ - اتّصل بملوك الحيرة وأصبح شاعر بلاطهم . ولاسيما في عهد النعمان أبي قابوس .
 - ٣ - نشأت جفوة بينه وبين النعمان فهرب الى قومه ثم الى بلاط غسان ، وأخذ يعتذر للنعمان حتى حظي برضاه وعاد الى بلاطه .
- ٤ - شخصية النابغة : هو رجل الصلابة السياسية ، والعصية القبلية ، والعقل ، والحكمة التي تهدي في سبيل الاستقامة .
- ٥ - ديوانه :
 - ١ - جمعه : رواه الأعمى الشنمري ، وأخرجه وليم بن الورد ، ثم نشره ديرنبورغ . يتضمن إحدى وثلاثين قصيدة .
 - ٢ - أقسامه :
 - ١ - شاعر القبليّات .
 - مدح النعمان بن الجلاح للشكر والإقرار بالجميل ، مدحه الإمامة عجل خشيّة التبدّل ، واستعلاء ، واقتصاد .
 - كف غسان عن ذبيان وحلفائها بني حنّ . يتظاهر بالغيرة على غسان وبني حنّ في سبيل ذبيان . أسلوبه أسلوب الاستعلاء والتضخيم والتحويل الحسي التمثيلي .
 - كف ذبيان عن التحرش بغسان : طريقته هي طريقة التحويل والترهيب . وإثارة عاطفة العصية القبلية والشرف الجاهلي .
 - الحفاظ على الأحلاف ولاسيما بني أسد . شعره في ذلك حشد للأحلاف ، ومهاجمة عنيفة . هو وصف مدحّي للأحلاف ، وتكثيف للمادة الحلفية ، وتعداد تهديديّ ، وهجاء زجريّ ، ومثانة شعرية صافية ، وألفاظ شديدة الوقع .
 - ٢ - شاعر الغسانيّات :
 - مدح ورناء .

- ۱- تاریخہ :

١ - قال القلقشندي في « نهاية الأرب » ضمّ الذال المعجمة وكسرها فيها حكاية الجوهري عن ابن السكيت . وقال ابن الأعرابي في « الأنساب » للسعالي : رأيت الفصحاء يختارون الكسر . وقال الجوهري في « الصحاح » ج ٢ ، ص ٤٤٧ : ذيان (كسر الذال) . وأكثر العلماء يقولون بالفتح . وبنو ذيان من غطفان بن سعد بن قيس عيلان من عرب الشمال . وكانت ديارهم مجاورة للمدينة « يثرب » . في الجهة الشرقية الشمالية في الحرار والأودية الواقعة فيما بين المدينة وقدك وخيبر ممتدة الى الشرق على ضفاف وادي الرقة . ومن فروع غطفان بو عبدالله ، وبنو ذيان بن بغيض بن ريث بن غطفان ، وبنو عبس بن بغيض بن ريث بن غطفان إخوة بني ذيان . ومن ذيان فزارة في نجد ووادي القرى ، ومن فزارة بنو مازن بن فزارة ، وبنو بدر بن عدي بن فزارة ، ولبي بدر رئاسة فزارة بل غطفان كلها . أما أشجع فن ريث بن غطفان ومن أشجع حي عظم في المغرب الأقصى وكانوا يظعنون مع عرب المعقل بجهاز سجالسة .

العلماء اختلافاً شديداً ، وقد يكون تقديرًا عند الجاهليين لمن يتفوق عن صفات وقوى ذاتية لا وراثية^١ . أما مكان ولادته وتاريخها فمن المستحيل ضبطها . ولقد وُلد ولا شك في ديار غطفان أي في إحدى ضواحي نجد بين الحرار والأودية ، وفي قلب المجتمع البدوي ، وامتدت به الأيام حتى أدرك المنذر الثالث بن ماء السماء ملك الحيرة (٥٠٥ — ٥٥٤ م) ومدح خلفاءه من بعده ، ورثى النعمان بن الحارث الغساني سنة ٦٠٠ م . وسمع بمقتل النعمان بن المنذر اللخمي على يد كسرى أنوشروان سنة ٦٠٢ م^٢ . وهكذا قد تكون وفاة النابغة حوالي سنة ٦٠٤ م . أي قبل انتهاء حرب داحس والغبراء بأربع سنوات .

وكيف نشأ الشاعر؟ — نشأ كما ينشأ فتیان الحي في القبيلة بين الإبل والشاء . وبين الحلّ والترحال ، لا يعرف من الوجود إلا أودية نجد وما يأتي به الرُكبان من أحاديث وأخبار . أما تفاصيل ذلك فلا يُعرف إلا بالحدس والتخمين . وكلّ ما رواه لنا الرواة من أحداث تلك الحقبة أن الفتى علق فتاة اسمها ماوية كانت على جانب من الجبال ، فزاحمه في حبها رجلٌ من النُبُيت^٣ وحاتم الطائي صاحب الكرم والجود ، وكان النصر في خطبتها لهذا الأخير ، مما أوغر صدر الشاعر وحمله على نظم بعض الأبيات يزكّي بها نفسه لدى الفتاة^٤ .

٢ - لسان القبيلة وصحافيها : ظهر النابغة في قبيلته شاعراً ذكيّ الفؤاد ، وكان شأنه فيها شأن سائر شعراء القبائل ، فعلا صوته يقود ويرشد ، ويدعو الى الحرب ويهدّد ، ويشجّع الأحلاف ويخصّ على السلم ، ويخوض في شتى ميادين الاجتماع القبلي في حكمة وثاقب نظر . وكانت ذبيان وافرة الأحداث والاضطرابات . فهي من جهة على تخوم أرض الغساسنة وفي الأرض كلاً وماء ؛ ورعي الماشية يحمل على اجتياز الحدود ؛ وهي من جهة أخرى الى جانب بني هوازن الذين قال فيهم صاحب الأغاني انهم

١ - نجد هذا اللقب قد أطلق على عدد من شعراء الجاهلية منهم النابغة الجعديّ ، والنابغة الشيباني ...

٢ - طالع «ديوان النابغة» طبعة ديربورغ ، ص ٢٤٤ ، و«شعراء النصرانية» للأب شيخو، ص ٨٢٠ .

٣ - النُبُيت بن مالك بطن من الأوس ، من الأزد ، من القحطانية

٤ - ديرنبوغ ص ٢١١ ، شعراء النصرانية ص ١٠٩ .

«زاحموا قريشاً على منابرهم^١». ومن هوازن عامر بن صعصعة^٢. وكان بين بني عامر وغطفان، وبين عبس وذييان، مناوشات وأحقاد حاول الشاعر أن يضيّق دائرتها ويطفئ أوارها. وكان لعبس سيّد اسمه زهير بن جذيمة تسلّط على هوازن؛ فإذا كانت أيام عكاظ أتاها، فتأتيه هوازن، بالإنابة التي له في أعناقهم، ثم إذا تفرّق الناس نزل بالنفراوات وهي حرّة بديار غطفان. وما زال كذلك حتى غضبت هوازن وتذامرت عامر بن صعصعة، وكان يوم النفراوات الذي قتل فيه خالد بن جعفر العامري زهير ابن جذيمة العبسي. وحدث بعد ذلك أن التقى الحارث بن ظالم المريّ الذبياني بخالد بن جعفر العامري في بلاط الحيرة فقتله وفرّ الى قومه فنبهوه ولم يدخلوه في حمايتهم، فلجأ الى تميم فأجارته، وأبت أن تسلّمه، فخرج اليها بنو عامر، والتقى الفريقان في رحرحان^٣ واقتتلا قتالاً شديداً، فانهزم بنو تميم، ونجا الحارث بن ظالم المريّ بنفسه قبل المعركة وبقي وتره لديه ولدى قومه بني ذييان.

وكان لغطفان في تلك الأثناء كفيّلان هما عامر بن ملك وزرعة بن عمرو فتوجّه إليها النابغة يدعوها الى فرض الصلح فيما بين أبناء قيس عيلان تلافياً للشروع، ثم انه بعد مقتل زهير ابن جذيمة سيّد عبس عمل زرعة بن عمرو بن خويلد على أن يترك الديانين حلف بني أسد، فأبى النابغة وراح يوجّه الكلام الشديد الى زرعة راداً تهديداته وأدعاءاته بلهجة حربية اندفقت فيها جموع بني ذييان وعبس وأسد وكلب اندفاق أهبة للقتال، واستعداد للنزال. وذلك أنّ الشاعر كان شديد الحرص على مخالفة بني أسد لقومه وقد أنقذ أسراهم يوم اشتركوا مع المنذر بن ماء السماء ملك الحيرة في حرب الغساسنة وانتصر هؤلاء على المنذر في يوم حليمة. وهكذا كان النابغة رجل الصلح والسلام حين رأى فيها لقييلته خيراً، ثم كان رجل التهديد واللهجة الحربية حين دعت إليها مصالح قومه.

والحياة في البادية شديدة التقلب، وهنالك المصالح القبلية المادية والنزوات الجاهلية

١ - الأغاني، ١٥ ص ١٣٨، (طبعة دار الكتب المصرية).

٢ - عامر بن صعصعة بطن من هوازن، من قيس بن عيلان، من العدنانية. يُقسمون الى أربعة أفخاذ: نير، وريعة، وهلال، وسواة. وصفهم دغفل النسابة فقال: «أعناق طياء وأعجاز نساء».

٣ - رحرحان اسم جبل قريب من عكاظ، خلف عرفات.

وندد بأعدائهم . وهكذا كان النابغة رجل الحرب والسياسة والدهاء في تلك الأحوال الشديدة ، ولكنه كان في الوقت نفسه ينظر الى بني عيس نظرة السياسي المحتك ويرى في تشبثهم ولجؤهم الى العامرين داعياً من دواعي الأسف ، وخسارةً لذييان ، ويود لو يرجعون الى ديارهم آمنين . ويتم الصلح الكامل بينهم وبين أبناء عمهم ، على ألا يكون ذلك على حساب بني أسد ونقض حلفهم كما ارتأى عيثة بن حصن الفزاري . وهو في شعره لا يعرض لبني عيس بسوء ، وانك لتشعر أنه رجل ينظر الى البعيد من الأحداث ، ويعمل على تسيئ طريق العودة لأبناء العم . وهكذا كان في نهاية الحرب التي كانت حلماً من أحلام النابغة وان لم يشاهدها إلا من وراء القبر .

أضف الى ذلك كله أن بني ذبيان وحلفاءهم من بني أسد كانوا كثيري الغارات على أطراف بلاد الغساسنة للغزو أو لانتجاع الكلاً ، كما كان بنو أسد يشتركون مع المناذرة في حرب الغساسنة ، وكثيراً ما كانت الدائرة تدور على قوم الشاعر وحلفائهم ، فيتوجه الى غسان شافعاً في الأسرى ، ناهياً عن غزو ذبيان ، ويتوجه الى ذبيان مبيناً مغبة العدوان ، في كلام حافل بالجرأة والسلطان ؛ ولئن تعرض له بعض أبناء قومه باللوم حسداً وافتئاتاً فإنه اكتفى بالنفاتة العائب وتعداد الأيادي البيض . وهكذا كان رجل السلام الذي يناصر الحق ولا ينسى أنه لقييلته ومصالحها على سنة العصبية في غير شذوذ ولا تفريط .

٣- بين الحيرة وغسان : مر بنا ما كانت عليه الحيرة وغسان في ذلك العهد من عز وسلطان ، وما كان من تنافس بين الدولتين العربيتين يشدُّ الفرس أزر الواحدة ، والرُّوم أزر الأخرى ، وما كان بينهما من تنازع على القبائل العربية تأميناً لطرق القوافل ، وتنازع على الشعراء « صحافيي » تلك الأيام وممهدي السبيل إلى مد السلطان والنفوذ في البوادي القاصية .

وكان النابغة على صلة وثيقة ببلاط غسان تمكّنه من خدمة مصالح قومه وأحلافهم كما ذكرنا سابقاً ؛ وكان أيضاً على صلة ببلاط الحيرة يروى أنه اتصل أولاً بالْمُنْدَر بن ماء السماء (٥٠٥ — ٥٥٤م) ويشير ديوانه الى أن أول اتصال له بملوك الحيرة كان في

عهد عمرو بن هند الذي هنأه النابغة بتسليمه العرش ثم انصرف بعد هذه التهنئة الى شؤون قومه وأحلافهم عندما نشبت الحروب بينهم وبين غسان ثم بينهم وبين عبس .

ثم عاد فاتصل بالنعمان بن المنذر ، أبي قابوس ، الذي تولى عرش الحيرة نحو سنة ٥٨٠ م . وجعل قصره مباءة للشعراء ، وأجزل لهم العطاء ؛ وقد استقبل النابغة بحفاوة شديدة لصيته الضخم في عالمي الشعر والسياسة ، وانهالت عليه عطايا النعمان في غير حساب ، وأصبح نديم الملك ومؤاكلة وشريكه في أنسه ولهوه مما أوغر صدر سائر الشعراء حقداً وحسداً ، ومما حمل البطانة على التربص به ودسّ الدسائس لإفساد ما بين الملك وشاعره ، وقد تمّ لهم ما أرادوا بعد شتى المحاولات^١ ، فغضب النعمان على النابغة وكاد يوقع به ، ولكن النابغة فرّ ملتجئاً الى قومه ، ثم توجه شطراً للغساسنة بعد سنة ٥٨٧ م . فاتصل بعمرو الرابع ابن الحارث السادس الأصغر ومدحه بيائتيته المشهورة ، ثم اتصل بالنعمان السادس أبي كرب وبخلفائه من بعده ، ولكنه لم يلقَ عند حُجْر الثاني ما لقيه عند سالفيه من الحظوة والإكرام ، فحنّ الى بلاط النعمان بن المنذر كما حنّ إليه ذلك البلاط ، واتخذ من مَرَض ملك الحيرة فرصة ليعود إليه .

تعددت الروايات في شأن تلك العودة . ومهما يكن من أمر فلم يشأ النابغة أن يعود الى الحيرة إلا بعد أن برّر ساحته بقصائده الاعتذارية التي وجهها الى النعمان والتي كسبت له الرضى التام . وما إن بلغ الحيرة حتى أرجعه الملك الى سابق عِزّه وثرائه . ولكن ذلك لم يدم طويلاً ، فما عتَم كسرى ملك الفرس أن غضب على النعمان وقتله ، فالتحق النابغة بقومه حيث قضى أيامه الأخيرة ، وتوفي نحو سنة ٦٠٤ م . وهكذا كان الشاعر رجل السياسة والدّهاء ، وتقلّب في البلاطين المتعادين متكسباً ، وكان في كل حال نابغة بني ذبيان .

١ - اختلف الرواة في سبب الخلاف بين الملك وشاعره ، فمنهم من قال ان عبد القيس بن خفاف التميمي ومرة ابن سعد بن قريع السعدي قد نظما هجاء للنعمان جعلاه على لسان النابغة ؛ ومنهم من قال ان النابغة وصف المتجرّدة امرأة النعمان وان مناوئيه دموا في ذلك الوصف أبياتاً حافلة بالمعش ؛ ومنهم من ذهب الى أن السبب كان ترفع النابغة على مدح النعمان وتشجيعه للغساسنة . قال الدسوقي « ولعلّ هذه الأسباب مجتمعة هي التي أوغرت صدر النعمان عليه حتى همّ بالطش به لولا أن حاجبه عصاماً ، وكان صديقاً للنابغة ، أنذره قبل أن يتمكن منه ، فهرب تاركاً كل ما وهبه النعمان من منح وعطايا . »

التي تُنهض الأخ في وجه أخيه ، والنسيب في وجه نسيبه ، وهنالك العصبية القبلية التي تحول الخلاف الفردي الى خلاف جماعي . وقد جرى في تلك الأيام أن سار قيس بن زهير بن جذيمة العبسي الى المدينة قاصداً أُحَيحة^١ بن الجلاح^٢ لبيتاع منه درعاً موصوفة ويعود الى قتال بني عامر ويأخذ بثأر أبيه زهير بن جذيمة ، فاشترى درعاً كانت تُسمى « ذات الحواشي » ورجع الى قومه ماراً بالربيع بن زياد العبسي^٣ علّه ينصره للأخذ بثأر أبيه . ولما أبصر الربيع بن زياد « ذات الحواشي » طمع بها واغتصبها اغتصاباً ولجّ في منعها ، فامتلاً صدر قيس بن زهير غيظاً وهجم على إبل الربيع واستاقها الى مكة حيث باعها واشترى بشمها خيلاً ، وكان من جملة ما اشترى فرسان اسم أحدهما داحس واسم الآخر الغبراء . وهكذا نشأ الخلاف بين عبس وذبيان وهم أبناء رحم واحد . وراح الخلاف يتضخم ويتفاقم الى أن لجأ قيس بن زهير الى حذيفة بن بدر من فزارة وأقام عنده مدّة من الزمن كانت خاتمته رهاناً على الفرسين داحس والغبراء وأيهما أسبق . فقال قيس : داحس أسرع ؛ وقال حذيفة : الغبراء أسرع . واتفقا على أن تكون الغاية من أبلى^٤ الى ذات الإصا^٥ وهي مقدار مئة غلوة^٦ ، وجعلا السابق الذي يرد ذات الإصا ويكرع من مائها أولاً . وأقام حذيفة رجلاً من بني أسد في الطريق ، وأمره أن يلقي داحساً وأن يردّ وجهه عن الغاية إن كان سابقاً وهكذا كان ، ولجّ الفريقان في أمر السبق ممّا أدّى الى قتل ابن حذيفة والى نشوب حرب بين عبس وذبيان ، عُرفت بحرب السباق أو حرب داحس والغبراء ، امتدت من سنة ٥٦٨ الى سنة ٦٠٨ م .

شهد النابغة تلك الحرب وتبع أيامها فمدح بني أسد ليظلوا أحلاف ذبيان ، وحمل على بني عامر حملات عنيفة ، وأشاد ببطولات قومه ، ورثى قتلهم وشجع حلفاءهم ،

١ - أُحَيحة بن الجلاح سيد الأوس في الجاهلية ، وكان كثير المال شحيحاً عليه بيع بيع الرما بالمدينة .

٢ - هو أحد زعماء عبس وكان ديدماً للنعمان .

٣ - وقيل ان داحساً والغبراء كانا من نخيل بني يربوع استباهما قيس ، وقيل غير ذلك .

٤ - أبلى : جال سود واقعة في الشمال الشرقي من معدن بني سليم .

٥ - ذات الإصا : قال ياقوت في معجم البلدان : هي ردهة (أي تقيرة في الحجر يجتمع فيها الماء) بين أجبل

في ديار بني عبس .

٦ - الغلوة : الرمية بالنشابة .

٢ - شخصية النابغة :

هكذا يتجلى النابغة الديباني من خلال شعره وأحداث عصره. فهو رجل الصلابة السياسية التي تتبع الأحداث في شدة ومرونة ، والتي لا تغير خطتها صغار الأمور وترهات الأعمال. وهو رجل العصبية القبلية التي تعمل في غير تهوّر ولا تفريط ، والتي تخدم مصالح القبيلة في حكمة ودراية لا في طيش ونزق ، والتي تحكم العقل المفكّر وتوجّه نحو طريق الاستقامة. إنه يناصر قبيلته ويرى من مصالحها أن يبقى بنو أسد الى جانبها فيعمل على توثيق الروابط بين الفريقين ما استطاع الى ذلك سبيلاً ، وقد برهنت حرب داحس والغبراء حاجة ذبيان الى بني أسد.

وفي حرب السباق أبى أن يسيء القول ببني عبس حرصاً منه على استرجاعهم ومصالحهم لأن أبناء العمّ أشدّ غيرةً على ذويهم من الغبراء.

ثم انه أخلص للغساسنة كما أخلص للنعمان ، وما همّه أن تكون الدولتان على نزاع وخصام ، فهو فوق العنّعات وفوق الخصومات ، وقد استطاع بإخلاصه للفريقين أن يكون ذا منزلة رفيعة بينها جميعاً ، كما استطاع أن يخدم قبيلته وأحلافها خدمة ذات منفعة عامة.

وهكذا وقف في عصره وقفة الحكم الذي يرى رأي الصواب ، والذي يهيمن على قبيلته بنظره البعيد المدى ، ويحضنها كما تحضن الأم طفلها ، ويبعد عنها أذى أعدائها والمتطرفين من أبنائها وأنسابها ، ويقودها في طريق الصّالح والأصلح. وشعر النابغة « يعطينا صورة واضحة عن مهمة الشاعر الجاهلي وأثره في بيئته وأثر بيئته فيه ، فقد كان النابغة شاعر القبيلة يشعر بالثّبة الملقاة على عاتقه ، وتنتظر منه القبيلة القيام بواجبه إزاءها. ثم انه اتصل بالحضارات القريبة منه ، وتجلّى أثر هذا الاتصال في شعره ، فاتسع أفقه ، وتنوع خياله ، وهو بهذا يعطينا فكرة صالحة عن العقلية الجاهلية في أعلى صورها. زد على ذلك أن النابغة نهج في الشعر منهجاً تبعه فيه من أتى بعده من الشعراء حتى اليوم ، فهو ذو أثر قويّ في الشعر العربي^١. »

٣ - أدبه : الديوان :

١ - جمعه : للنابغة الذبياني ديوان شعر انتقل إلينا في مجموعة شعرية قديمة ضُمَّت شعر امرئ القيس ، والنابغة ، وزهير ، وطرفة ، وعلقمة ، وعنترة ، وقد رواها أبو الحجاج يوسف بن سليمان بن عبس المعروف بالأعلم الشنتمري^١ (١٠١٩ - ١٠٨٤ م). واعتمد فيها القصائد التي رواها الأصمعي ، كما اعتمد في شعر النابغة ما رواه الطوسي عن ابن الأعرابي^٢. ثم أخرج هذه المجموعة المستشرق البروسي ولیم بن الوردي^٣ إخراجاً علمياً اعتمد فيه على عدّة مخطوطات ، وأضاف إليها أبياتاً ومقطوعات عثر عليها في كتب الأدب ولم يروها الأصمعي وفيها المنحول وفيها الثابت النسبة إلى صاحبه . وفي سنة ١٨٦٩ نشر «ديوان النابغة» المستشرق الفرنسي هرتفيك ديبرنبورغ Hartwig Derenbourg (١٨٤٤ - ١٩٠٨) وضمَّ إلى مجموعة الشنتمري سبع قصائد رواها الطوسي عن ابن الأعرابي ؛ وفي سنة ١٨٩٩ أخرج هذا المستشرق نفسه ملحقاً لديوان النابغة يتضمن ما جاء في مخطوطة ساوة من بلاد فارس ، وقد حوت هذه المخطوطة إضافات لم يأت ذكرها في ما سبق عليه الكلام . وهكذا يكون شعر النابغة الثابت له إحدى وثلاثين قصيدة .

٢ - أقسامه : ديوان النابغة ثلاثة أقسام كبرى هي القبليات ، واللخميات والغسانيات . وهذه الأقسام الثلاثة يكاد ينحصر فيها شعره لولا بعض المقطوعات والقصائد هنا وهناك في أغراض مختلفة كالوصف والغزل وما إلى ذلك . وشعر النابغة شديد الصلة بحياته القبلية

١ - هو من علماء الأندلس اشتهر في الأدب واللغة ولد في شتمرية الغرب ورحل إلى قرطبة . وكفّ بصره في آخر عمره ، ومات في اشبيلية . كان مشقوق الشفة العليا فاشتهر بالأعلم . من مؤلفاته «شرح الشعراء الستة» المذكورين في المجموعة .

٢ - الطوسي هو علي بن عبد الله بن سنان التيمي وقد تلمذ على ابن الأعرابي وتوفي سنة ٨٥٤ م . أما ابن الأعرابي فهو أبو عبد الله محمد بن زياد ، كان من رواة الكوفة ، وقد توفي سنة ٨٤٥ م .

٣ - هو فلهم ألبرت W. Ahlwardt مستشرق ألماني كان يسمي نفسه بالعربية ولیم ابن البروسي ، وقد قام برحلات متعددة ، وقضى حياته في دراسة الآثار الشرقية عامة والعربية خاصة . أعظم آثاره «فهرس مخطوطات المكتبة الملكية في برلين» . وما نشره بالعربية وعلق عليه «العقد الثمين في دواوين الشعراء الستة الجاهليين» ، و«مجموع أشعار العرب» في ثلاثة أجزاء . توفي سنة ١٩٠٩

والسياسية، شديد النضوج بحياة العصر، وكانني بالشاعر لا يهمنه إلا أن يكون رجل القبيلة يسعى إليها بكل ما لديه من وسائل، وينظر إلى الأحداث نظرة المستعطي الذي يقود كل شيء إلى صالح القبيلة، ويقود القبيلة إلى ما هو الأفضل، في حكمة ورزانة وحزم.

٣ - المعلقة: دالية النابغة على البحر البسيط، وهي أشهر اعتذارياته، وقد تغلب بها على سخط النعمان وظفر برضاه وصفحه، وهي معدودة من المعلقات؛ وفيها وقوف بالأطلال، ووصف للناقة والثور الوحشي، ومدح للنعمان، وتكذيب للوشاة، وطلب للعفو. أما مطلعها فكما يلي:

يَا دَارُ مَيَّةَ بِالْعَلْيَاءِ فَالسَّنْدِ أَقَوْتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَبْدِ

٤ - شاعر القبليات:

القبليات قصائد ومقطوعات نظمها النابغة في شتى السياسات القبليّة والشؤون التي تركز على العصبية. والنابغة، كما رأينا، من أشدّ الشعراء شعوراً بالعاطفة القبليّة، والواجب القبلي، وقد حمل عبء الجماعة بكل أمانة وإخلاص حتى صدف به عاطفته هذه عن روح اللهو والعبث، ونزعت به نزعة الجدلّ والرصانة، وهكذا رافق قبيلته في شتى محنها، وكان لها عيناً ساهرة، وساعداً قادراً، ولساناً ذا مضاء، وهداية غير ذات التواء. وإننا سنتوقف عند بعض النماذج الشعرية التي توضح لنا موقف الشاعر القبلي الذي جمع اللين إلى الحزم، والدّهاء إلى الصراحة الجاهلية.

١ - مدح النعمان بن وائل بن الجلاح الكلبي: وقف الشاعر وسيطاً بين قبيلته وغسان، ولما أغار النعمان بن وائل بن الجلاح، قائد الحارث بن أبي شمر ملك غسان، على بني ذبيان وأحلافهم رجع منهم ومن غطفان بعدد من الأسرى، وأخذ عقرب بنت النابغة فسألها: «مَنْ أَنْتِ؟» فقالت: «أنا بنت النابغة». فقال لها: «والله ما أحدٌ أكرم علينا

من أبيك ، وما أنفع لنا عند الملك . ثم قال : « والله ما أرى النابغة يرضى بهذا منا » فأطلق له سبي غطفان وأسراهم . ولما نما الخبر الى الشاعر ، عظم في عينيه ، فأطلق لسانه في مدح القائد الغساني شاكراً له تلك البادرة التلقائية التي صدفت بالشاعر عن عاداته الأرسطراطية في مدح الملوك والرؤساء دون سواهم ، وحملته على مدح أحد « السوقة » . والنابغة ، والحالة هذه ، لا يلجأ في مدحه الى التعظيم والتبجيل ، لأنه مدح أعلى لأدنى ، وانما يجعله إقراراً بجميل ، ووصفاً لحال الأسيرات ، بعد مقدمة تقليدية ضاعت بينها وبين الوصف معاني ذلك المدح الذي يلم به الشاعر إلمامة عجلية خشية التبدل ، والذي اقتصر فيه على أن ابن الجلاح سباق الى العلى ، وعلى تشبيهه بأجداده وجعله أرفع منهم قدراً ، وهكذا قارن بين الممدوح وذويه دون سواهم ، وجعل رفعة ضمن دائرة ضيقة بعيدة عن كل إطلاق وعن كل عظمة ضخمة .

٢ - كف غسان عن ذبيان وحلفائها بني حنّ : عزم النعمان بن الحارث الغساني أن يغزو بني حنّ بن حزام من عُدرة ، فنهاه النابغة وأخبره أنهم قوم أشداء مرهوبو الجانب في وادي القرى ، منتشرون في حرّة وبلادٍ شديدة يعرفون مسلكها ومنعرجاتها ، ويتحصنون بمجاهلها ومتاهاتها ، سبق لهم أن منعوا وادي القرى من كلّ عدو طامع ، فطردوا بلياً^١ واستظهروا على قضاة^٢ ومضر الحمراء^٣ ، وقتلوا الطائي بالحجر^٤ . ولما أبى النعمان إلا الغزو ، بعث النابغة الى قومه يأمرهم بمناصرة بني حنّ ، ففعلوا ، وهزموا جيش غسان . وعند ذلك أطلق النابغة لسانه يصف الموقف ، ويتظاهر بالغيرة على غسان إذ يلوم النعمان لانصرافه عن النصيحة ، ثم يذهب — في تضخيم شأن أبناء عُدرة ونشر الهول في ديارهم — مذهباً يشبط عزم غسان عن إعادة الكرة . وهكذا فذبيان غاية ، وسياسة الغيرة على غسان وعُدرة هي عنده في سبيل ذبيان قبيلته ، وأسلوب الاستعلاء

١ - بليّ: قبيلة عظيمة من قضاة من القحطانية تنسب الى بلي بن عمرو بن الحافي بن قضاة ، كانت مساكنها بين المدينة ووادي القرى .

٢ - قضاة : شعب عظيم من حمير ، من القحطانية . كانت ديارهم في الشحر ، ثم في نحران ، ثم في الحجار ، ثم في الشام .

٣ - مضر الحمراء : سميت بذلك لأنّ قبة نزار التي أعطاها ابنه مضرأ ، أبا هذه القبيلة ، كانت من أدم أحمر .

٤ - الحجر (بفتح الحاء) مدينة باليمامة . والحجر (بكسر الحاء) ديار ثمود بروادي القرى بين المدينة والشام .

والتضخيم والتهويل الحسي التمثيلي أسلوبه ، وموقف الحكمة والدهاء موقفه البعيد أثراً وفعالية. وما قال في الموضوع :

لَقَدْ قُلْتُ لِلنُّعْمَانِ يَوْمَ لَقِيَّتُهُ يُرِيدُ بَنِي حُنَّ بِرُقَّةٍ صَادِرٍ^١
تَجَنَّبُ بَنِي حُنَّ، فَإِنَّ لِقَاءَهُمْ كَرِيهٌ، وَإِنْ لَمْ تَلَقَ إِلَّا بِصَابِرٍ^٢
عِظَامُ اللَّهِى، أَوْلَادُ عُدْرَةٍ، إِنَّهُمْ لَهَا مِيمٌ، يَسْتَلْهُونَهَا بِالْحَنَاجِرِ^٣
وَهُمْ مَنَعُوا وَادِي الْقَرْىِ مِنْ عَدُوِّهِمْ بِجَمْعٍ مُبِيرٍ لِلْعَدُوِّ الْمُكَاثِرِ^٤

٤ - كفّ ذيّان عن التحوّش بغسان : والناطقة شديد الحرص على مصالح غسان حفاظاً على الصداقة التي توثقت عراها بينه وبينهم منذ يوم حليلة (٥٥٤م) ، وهو لا ينبغي من وراء ذلك إلا صالحُ قبيلته ، وإبعادها عن التهور والتّغريب بالنفس . وقد اتّهمه بعضُ أبناء قومه بالانحياز الى غسان خوفاً وحُبناً ، ولا سيما عندما نهاهم عن انتجاع وادي أقر الذي حماه النُّعْمَانُ الغساني . ولكن الشاعر لم يرجع عن رأيه ، وقد نظم في ذلك قصيدة نهج فيها منهج التّضخيم والتهويل ، والتّمثيل التشبيهي الحسيّ ، وإذا النُّعْمَانُ كاللّيث المقبض على برائنه ، المتحفّز للوثوب ، ونساء ذيّان في قبضته معرّضات لكلّ لون من ألوان الحزّي والعار . ولئن أُعْرِضَ بنو ذيّان عن نصيحة شاعرهم فشاعرهم براءٌ منهم . وهكذا فالقصيدة اعتبارٌ وتهديد ، وامتداد الى الهدف عن طريق الترهيب ، وإثارة لعاطفة الشرف الجاهليّ والعصبية القبلية ، وهذا كلّ من أشدّ الكلام وقعاً وبلاغة . قال النابغة :

١ - برقة صادر : من منازل بني عذرة ، ولم يذكر ياقوت شيئاً عن مواقعها .

٢ - يقول : تجنّب لقاء بني حنّ لأنك لن تأمن شرهم وإن لم تلقهم إلا بكلّ صابر على الشدائد .

٣ - عظام اللهى : أي كثيرو المال . اللهايم : العظام الضخام . يستلونها : يتلعونها . — يقول : إن عطاياهم عظيمة ولكنها تصغر عندهم لعظم فعالمهم حتى أنهم يرون ما يهبونه بمنزلة ما يتلعونونه تحقيراً له وإن كان عظيماً .

٤ - المير : المهلك . العدو المكاثر : أي الكثير العدد .

لَقَدْ نَهَيْتُ بَيْنِي ذِيانَ عَنْ أَقْرِ ، وَعَنْ تَرْبِعِهِمْ فِي كُلِّ أَصْفَارٍ^١
وَقُلْتُ: يَا قَوْمُ إِنَّ اللَّيْثَ مُتَقَبِّضٌ عَلَى بَرَائِنِهِ لِلْوُبَّةِ الصَّارِي^٢
لَا أَعْرِفُنْ رَبِّبًا حُورًا مَدَامِعُهَا ، كَانَ أَبْكَارَهَا نِعَاجُ دُورٍ^٣
يَنْظُرُنْ شَزْرًا إِلَى مَنْ جَاءَ عَنْ عُرْضٍ بِأَوْجِهِ مُنْكَرَاتِ الرِّقِّ أَحْرَارٍ^٤
خَلْفَ الْعَضَارِيطِ لَا يُوقِينَ فَاحِشَةً مُسْتَمْسِكَاتٍ بِأَقْتَابٍ وَأَكْوَارٍ^٥

٤ - الحفاظ على الأحلاف ولا سيما بني أسد : اجتمع النابغة بزُرعة بن عمرو بن خُوَيْلِد في سوق عكاظ ، فأشار زُرعة بأن يترك الذبيانيون حلف بني أسد ، فأبى النابغة ، فابتعد زُرعة متوعداً ثالِباً ، وآب النابغة بقصيدة هي أقرب إلى أن تكون نشيداً حريباً منها شعراً عادياً ؛ بل قل هي جُمُوع الأحلاف والأنصار في الوحدة المنتصرة ، وهي من ثم مهاجمة عنيفة حافلة باللهجة القادرة ، والرزانة النائرة ، والقدرة المهادرة ، وهي وصف مدحي للأحلاف يُشجّعهم على رص الصفوف ، وتكثيف للمادة الجاهلية ، وتعداد تهديدي ، وهجاء زَجْرِيٍّ ؛ وهي إلى ذلك متانة شعرية صافية ، وألفاظ شديدة الوقع حازمة في شدتها وعنفوانها :

١ - ذو أقر : وإدٍ خصيب حياه النعمان بن الحارث الغساني ، وقد أعار عليه نثر ذبيان عابثين بكل ما بذله الشاعر لمنهم عنه ، متهمين إياه بالخوف والجبن ، فما كان من النعمان إلا أن أرسل إليهم من أوقع بهم ونكل بهم أشد تنكيل . — تربعهم في كل أصفار : أي إقامتهم لرعي ما أنبته العيث في شهر صفر ، وكان إذ ذلك في الربيع .

٢ - البرائن : الأظفار . — يقول : ان الملك الغساني كالليث الضاري متأهب للوثوب .

٣ - الرِّبْرِب : القطيع من بقر الوحش ، واستعاره للنساء . حوراً مدامعها : أي جمعت عيونها شدة البياض في شدة السواد . الدُّور : ما امتدّ من الرمل : والعرب تعني بنعاج الرمل البقر . — يقول : لا نكونوا في مكان تسبى فيه حسناكم .

٤ - الشزْر : النظر بمؤخر العين . العُرْض : الجانب والناحية . — يقول ينظرن نظرات خفية لعلهن يجدن من يغيب .

٥ - المضاريط : الاتباع والأجراء ، واللؤماء . الأقتاب ج . قتب وهو إكاف البعير . الأكوار ج . كور وهو الرُّحل .

نُبْتُ زُرْعَهُ، وَالسَّفَاهَةَ كَأَسْمِهَا، يُهْدِي إِلَيَّ غَرَائِبَ الْأَشْعَارِ^١
 فَحَلَفْتُ، يَا زُرْعَ بْنَ عَمْرٍو، أَنِّي مِمَّا يَشْتُقُّ عَلَى الْعَدُوِّ ضِرَارِي^٢
 أَرَأَيْتَ، يَوْمَ عُكَاظٍ، حِينَ لَقَيْتَنِي تَحْتَ الْعَجَاجِ، فَمَا شَقَقْتَ غُبَارِي^٣
 إِنَّا أَقْتَسَمْنَا بَيْنَنَا، فَحَمَلْتُ بَرَّةً، وَأَحْتَمَلْتُ فَجَارِي^٤
 فَلَتَأْتِيَنَّكَ قَصَائِدُ، وَلَيَدْفَعَنَّ جَيْشٌ إِلَيْكَ قَوَادِمَ الْأَكْوَارِ...^٥

ولما قتلت بنو عبس نَضْلَةَ الأسدِي، وقتلت بنو أسد منهم رَجُلَيْنِ أراد عِيِنَّةُ أن يتصَّرَ لبني عبس ويُخرج بني أسد من حلف ذبيان، فهاج هائج النابغة ونظم قصيدته النونية الشهيرة وهي أصدق مثال للسياسة القبلية عند الشاعر. وهي تتألف من أربعة أقسام: مقدمة تقليدية مُصطنعة العاطفة، وهجاء لعِيِنَّة، وفخر بالأحلاف، وخاتمة قائمة في بيت واحد ضمَّتها تلميحاً الى النتيجة المشؤومة التي يؤدي إليها رأي عِيِنَّة قال فيها:

عُشِيتُ مَنَازِلًا بِعُرَيْتَاتٍ فَأَعْلَى الْجَزَعِ لِلْحَيِّ الْمُنِ^٦
 إِذَا حَاوَلْتَ فِي أَسَدٍ فُجُورًا، فَلِإِنِّي لَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتُ مِنِّي

١ - السفاهة: الجهل وسوء الأخلاق. - يقول: لقد بلغني أن زُرْعَةَ ينطلق على الشعر فيهدي إليّ منه الشيء الغريب. وتلك سخافة منه، والسفاهة قبيحة في اسمها وفعلها.

٢ - شقّ عليه الأمر: صعب. الضرار: إلحاق الضرر.

٣ - العجاج: العبار. ما شققت غباري: أي ما اقتربت مني.

٤ - برة: اسم للبر، فجار اسم من الفجور. - أي أن الشاعر بقي وفياً للأحلاف فيما أن زُرْعَةَ أراد الغدر.

٥ - القوادِم ج. قادمة وهي مقدمة الرّجل. الأكوار ج. كور وهو رجل الناقة. - في هذا البيت يهدّد الشاعر خصمه بالهجاء والغزو، وقد أراد تقوية كلامه بالتأكيد.

٦ - عُرَيْتَات: ج. تصغير عُرْتَمَة وهو نبات خشن شبه العوسج يذبح به؛ وهو وادٍ. الجزع: منعطف الوادي، وهو هنا موضع المين: المقيم في هذه المنازل.

فَهُمْ دِرْعِي أَلَّتِي اسْتَلَامْتُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ التَّسَارِ وَهُمْ مِجَنِّي^١
وَهُمْ وَرَدُّوا الْجِفَارَ عَلَى تَمِيمٍ وَهُمْ أَصْحَابُ يَوْمِ عُكَاظَ، إِنِّي^٢
شَهِدْتُ لَهُمْ مَوَاطِنَ صَادِقَاتٍ أَتَيْنَهُمْ بِوُدِّ الصَّدْرِ مِنِّي

وإننا إذا أرسلنا في القصيدة رائد النظر وجدنا فيها مقدمة غزلية ، جرى فيها النابغة على أسلوب من سبقه ، واصطنع فيها العاطفة الغرامية الباكية اصطناعاً ، وضمنها تحت ذلك الاصطناع ألماً يحزُّ في أعماق نفسه من جرّاء تصرف عيَّته ؛ ووجدنا هجاءً قائماً على تحليل نفس عيَّته ، وإظهار مساوئها الذاتية ، في لهجة تحقيرية ؛ ووجدنا فخراً قائماً على تعداد أجداد بني أسد وذكر أيامهم .

ثم إننا إذا توقفنا عند أبيات القصيدة وجدنا أنها شديدة الإحكام ، عالية اللهجة (إليك عني !) ؛ صامدة الرأي في غير اضطراب (فإني لست منك ولست مني) ؛ مستعلبة الموقف (وكانوا يوم ذلك عند ظنّي) ، صارمة التهديد (فإنك سوف تُترك والتمني) ؛ تسير في ثأني التآليف الذي يُحكِّم التركيب والتعبير ، والذي يعتمد الأساليب الفنية التي تُقرّر المعنى كأن يستعمل «إني» في آخر البيت ويجعل خبرها في البيت التالي إشارة إلى أهمية ذلك الخبر وإلى الإسراع في لفت النظر إليه ، وكأن يجعل قافية القصيدة (كالسّلام) فيشدّد نون الروي بحيث يصبح كل بيت ضربة حجر يصغي النابغة إلى أنينه في الهواء ، ويتأمل في هدوئه المسيطر كيف يصيب الهدف ولا يخطئه . وهكذا كان الشاعر في هذه القصيدة رئيساً وحكيماً وداهية ، وشاعر خيال وموسيقى وروعة .

هـ - الغسانيات في المدح والسياسة :

لا شك أن أهم ما في ديوان النابغة شعره القبلي الذي تكلمنا عنه في الصفحات السابقة ، أما الشعر الذي قاله في غسان فقيسم منه يرجع إلى معالجة القضايا التي قامت بين غسان وبني ذبيان وأحلافهم ، وقسم آخر نظمه الشاعر تلبيةً لداعي الصداقة أو التكبُّب أو عندما التحق بالغساسنة على أثر التنافر الذي حصل بينه وبين النعمان ملك

١ - استلّمتُ فيها : لبستُ اللّامة أي الدرع . — يوم التّسار : موقعة لضبّة وتميم على بني عامر .

٢ - يوم عكاظ كان بينهم وبين قريش ، والجفار ماء تميم .

الحيرة. وهذا القسم الأخير يدور حول المدح والرثاء، واننا نتوقف منه عند البائية المشهورة التي تُعدُّ من أروع الشعر العربي القديم، قالها النابغة عندما هرب من النعمان ابن المنذر والتحق بعمرو بن الحارث الأصغر، وضمَّنْها كلَّ ما في ذات نفسه من محبة عميقة لبني غسان، ومن سياسة نفعية في الوقت نفسه. والقصيدة قسمان: مقدمة وجدانية حافلة بالهموم، ومدح للملك الغساني وقومه:

كِلْنِي لَهُمْ، يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٍ وَلَيْلٍ أَقَاسِيهِ بَطِيءِ الْكَوَكِبِ^١
عَلَيَّ لِعَمْرٍو نِعْمَةٌ بَعْدَ نِعْمَةٍ لِيَوَالِدِهِ، لَيْسَتْ بِذَاتِ عَقَّارِبِ^٢
وَنَثَقْتُ لَهُ بِالنَّصْرِ، إِذْ قِيلَ قَدْ غَزَتْ كَتَائِبُ مِنْ غَسَّانَ، غَيْرُ أَشَائِبِ^٣
وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سِيُوفَهُمْ بِهِنَّ فُلُولُ، مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ^٣
مَجَلَّتْهُمْ ذَاتُ الْإِلَهِ وَدِينُهُمْ قَوْمٌ، فَمَا يَرْجُونَ غَيْرَ الْعَوَاقِبِ^٤..

• معاني القصيدة وميزاتها:

١ - هذه القصيدة مدح بحت، والنابعة ذو نزعة أرسطوطراطية في مدحه، وهو لم يمدح سوى الملوك والرؤساء ما عدا النعمان بن الجلاح. وقد أخضع الشعر للتكسب وفتح باباً ولجه أكثر من أتى بعده، وكان بذلك من أكبر المسؤولين عن إخضاع الفن للدرهم. وهو في هذه القصيدة يُثَبِّتُ المعاني المدحجية التي لم يكده يخرج عنها أحد. فهو يفتتحها بوقفه وجيزة عند الليل، ذلك الليل الذي كان له في نفس النابغة أشد أثر، ليل الهموم والآلام القلبية؛ وفي هذه الوقفة الوجيزة معانٍ واسعة النطاق، وذكرات، وصراع بين ما فات في بلاط النعمان وبين الحفاوة التي لقيها الشاعر في بلاط غسان بعد ما تركه سبع سنين طويلة.

١ - كِلْنِي: اتركيني. الناصب: المتعب. بطيء الكواكب: طويل.

٢ - عَقَّارِبِ البعثة: تكديرها بالبن والأذى.

٣ - الْأَشَائِبُ: الأخطا والزعاج.

٣ - الْفُلُولُ ج. فل وهو الثلثة في حدِّ السيف. وهذا الاستثناء مدح بما يشبه النعم.

٤ - مَجَلَّتْهُمْ: يريد كاسهم أي الإنجيل. ذات الإله: أي كلام الله.

٢ - ثم هو المدح بصفات القوة وصفات الأخلاق . فالغسانة جماعة انتصار يقرّ لهم به الناس كما تقرّ به الجوارح التي تتبع زحف جيوشهم لعلها أنّ ذلك الزحف مصدر رزق لها من أشلاء العدو ؛ وهذا النصر ثمرة شجاعتهم وصبر خيولهم في الحرب ، ومضاء سيوفهم ورماحهم . والغسانة الى ذلك جماعة دين قويم وجود واعٍ مقيم ، وترف ملكي مع عفة وحسن تبصّر واتزان .

٣ - وهذه المعاني يسكبها الشاعر في قالب التأني ، والتضخيم التصويري ، رامياً من وراء ذلك الى نيل العطاء والحظوة . أما التأني فشيء شائع في شعر النابعة ، وهو يظهر بنوع خاص في انتقائه الألفاظ الموسيقية التي تأتلف اثلاً راناً بحيث تعبّر عن المعاني بموسيقاها بقدر ما تعبّر بحروفها (تقدّ السلوقي المضاعف نسجته ...) ؛ ويظهر التأني أيضاً في اعتماد النابعة بعض الأساليب البيانية والبديعية كالكناية (رفاق النعال) ، والاستعارة التمثيلية ، والاستطراد التمثيلي والمدح بما يشبه الذمّ (ولا عيب فيهم غير أنّ سيوفهم ...) وأما التضخيم التصويري فهو من مقومات شعر النابعة الذي ينزع متزع المغالاة ولا سيما في المواقف الملحمية والوصفية ، وينطلق مع الخيال في تطلّب الصور الصاعقة (يقدّ السلوقي المضاعف نسجته) . والنابعة في مخاطبة الملوك غيره في مخاطبة سائر الناس ، فهو أمام الملوك متضائل متصاغر ، سالك مسلك السياسة اللينة التي تسلّح بسلاح المألقة . وذلك أنّ الشاعر يعرف نفوس البشر ويواجه كلّ إنسان بما يوافق نفسه وميوله . وهو في كلّ ذلك يطلب الحظوة والمال بأسلوب غير مباشر . إنه يذكر بالفضل السابق الذي يقتضي الألاحق ، ويصف بالكرم الواعي الذي يمتدّ الى كلّ مستحقّ ، ويترك لصفات الممدوح نفسها أن تحمله على العطاء والبذل ، وهذا خير أسلوب في هذا الباب وأشدّ الأساليب لباقةً ودهاءً .

٦ - شاعر اللخميات أو النعمانيات والاعتذار :

١ - جفوة وعودة : انقطع النابعة للملك الحيرة ولا سيما النعمان بن المنذر أبي قابوس . وإنّ من تصفّح الديوان قلماً يعثر على مدح لأولئك الملوك اللخميين ، وإنما يقف على عدّة قصائد فاضت بها قريحة الشاعر بعد الجفوة التي حصلت بينه وبين النعمان . وهي قصائد

اعتذار حافلة بالتودد والتقرب والمدح ورد أقوال الوشاة ؛ احتلت مكانة رفيعة في تقدير الأدباء على مرّ العصور حتى كاد النابغة لا يُعرف إلا بشاعر الاعتذار .

وجد النابغة نفسه أمام وشايات كاذبة ، وتُهم باطلة ، وغضب وتهديد من قبل النعمان ، وكان باستطاعته أن يتجنب نتيجة الغضب والتهديد لو أراد الاعتصام بحصن قومه وبني غسان ، ولكنه لم يشأ أن يلتصق اسمه بتلك التهم ، وأن يقبل بالمدلة والهوان ، كما أنه لم يشأ أن يتنازل عن العز الذي وصل إليه لدى النعمان وعن الثروة التي كانت تندفق عليه في ظلّ بلاطه . وقد استولى عليه هم دائم ، وغم مُحرق ، فراح ينظم القصائد ليبرر ساحته ، ويهجو خصومه ، ويطفئ ما تُلظئ في نفس النعمان ، وراح رسل الخير يتوسّطون ولا سيما الفيزاريان زيان ومنظور بني سيار ، إلى أن غلب رضى النعمان على غضبه ، وعاد الشاعر إلى الحيرة منتصراً .

٢ - طريقة النابغة في اعتذاره :

١ - يعمد النابغة الى نفسه أولاً ويحاول أن يظهر ما بها من ألم وهم لا لشيء إلا لأن النعمان غاضبٌ مهتد . وغضب النعمان أثقل ما في الوجود ، وتهديده أذهب ما تحت السماء . ومن ثمّ فالشاعر في نزاع المموم لا يذوق لذّة لعيش ولا طعماً لنوم ، وهو يضخم أثر الغضب والتهديد لتضخيم شأن الملك ، ويضخم شأن الملك ليغذي فيه الكبرياء الملكية ، فتنفي على البصيرة ، وتطفئ أوار الغضب . وهو يلجأ في ذلك الى التصوير التهويلي الحسّي ليصل بالحواس الى قوى النفس الداخلية ويفعل في عالم النفس فعل التقريب الذي يقود الى التصافي .

٢ - ثم يخطو الشاعر خطوة أخرى بعد التوطئ والتمهيد ، فيحاول تبرير ساحته مما ألصق به ، فيقسم تقوية لكلامه وطلباً لارتياح النعمان الى ذلك الكلام ، ثم ينعت الوشاة بالكذب ويحط من شأنهم تخفيفاً لو طأة حججهم ورداً لسهمهم على نحرهم ؛ ولئن تسلّحوا بتصرف الشاعر ما بين الحيرة وغسان ، فهو وغسان في صداقة قديمة بعيدة عن كل رثاء وتلون ، يخلص لهم كما يخلص لبلاط الحيرة ، ويحكم في أمورهم ومآلهم إلى حدّ يستوجب الشكر ويقتضي الاعتراف بالفضل . والأمر محمود لا يُنكره العقل الكبير وإن أنكرته العقول الصغيرة .

٣ - ثم يخطو الشاعر خطوةً ثالثة فيعود الى استثارة العاطفة بعد مخاطبة العقل ، ويعود الى تضخيم حال الثَّعْمَانِ ، وتضخيم آثاره وصفاته ، ورفع شأنه فوق الناس أجمعين ، ويعود الى التضاؤل أمامه تلييناً لما يكون فيه بعد من سورة وعناد .

٤ - ثم يعود الى العقل ويدعو الى العفو لأن العفو من شيم الكرام ، والناس غير خالين من العيوب ، والعفو للذنوب . والصداقة لا تقوم إلا مع التسامح . فكمال الملك أوسع من أن يضيق بنقص شاعره وذنوبه .

٥ - وبعد هذا كله يستسلم الشاعر استسلام من أيقن بالانتصار ، ويتذلل تذلل من لا يجد إلا في التذلل حلاً لأمر لا بد من حله . فهو عبد سيده ، ورهن كل إشارة ، ولا بد من الرضى وعودة المظلوم الى تقبيل يد من ظلمه :

وَعَيْدُ أَبِي قَابُوسَ ، فِي غَيْرِ كُنْهٍ ، أَتَانِي ، وَدُونِي رَاكِسٌ فَالضَّوَاجِعُ^١
فَبِتُّ ، كَأَنِّي سَاوَرْتَنِي ضَيْلَةً^٢ مِنَ الرُّقْشِ ، فِي أَنْيَابِهَا السُّمُّ نَاقِعُ^٣

وهكذا فاعتذار النابغة تضاؤل ذاتي ، ومدح وهجاء ، وهو سياسة حافلة بالدهاء قائمة على التفهيم النفسي ، والتسلح بجميع قوى العقل والعاطفة ، ويجمع أساليب القول والإقناع .

٦ - الوصف في شعر النابغة :

النابغة الذبياني من أشهر شعراء الوصف في الجاهلية ، ولا عجب في ذلك فهو جاهلي غارق في الطبيعة ، معرض لفعاليتها بإحساسه المُرْهَف ، ونظره المراقب في دُؤُوب وتبّع ، ومخيلته التي تلتقط الألوان والأشكال والأصوات وتُسجِّلُها تسجيلًا

١ - في غير كنهه : في غير وقته ووجهه ، أي على غير استحقاق منه . راكس : واد . الضواجع : المضارب ، هو هنا اسم موضع .

٢ - ساوره : واثبه . الضييلة : الحية الدقيقة اللحم . الرقش ج . رقشاء وهي الحية فيها نقط سود وبيض . الناقع : البالغ يقتل لساعته .

دقيقاً ثم تستعير من تلك المعطيات الجسدية ما تخلقه به خلقاً بنائياً أو تشبيهاً أو تمثيلاً. وقد عرض الشاعر في ديوانه للملك غسان والحيرة وغيرهم فوصفهم وصفاً مدحياً، وعرض للمتجردة زوج النعمان فوصفها وصفاً غزلياً، وعرض للفرات فوصفه وصفاً تشبيهاً، وعرض للحية فوصفها وصفاً تمثيلاً، وعرض لأمر أخرى كثيرة كان فيها مُصَوِّراً بارعاً على سعة الجاهليين، وإليك أهم ميزات ذلك الوصف:

١ - يتعمد النابغة طريقة الوصف التصويري الناطق. فهو يكثر من الوصف لأنه أسلوب تعبيرى عن الفكرة تتضح معه الغامضات، وتقرب المتباعدات، وتتجسم معه اللاحسوسات، وتزداد المحسوسات محسوسة. والنابغة رجل تأن وإمعان؛ وإمعانه اندفاق وراء الصورة، يتبع نواتها المكبرة المضخمة التي تُنطق العناصر التكوينية؛ وتأتيه انضباط وإع يوزع الأشكال والألوان في هدوء قوي، يُفجر القوة من أعماقه، ويتصرف بها تصرف السيطرة التي تُقلب المعاني والصُور تَقلب إرادة واعية لا تَقلب انفجار لاوعىي. والنابغة، كسائر شعراء الجاهلية، لا يكاد يُعبر إلا بالصورة. والصورة عنده إما واقعية تصريحية، وإما تشبيهية تمثيلية، فهو تارة يعبر عن الشيء برسم خطوطه وعناصره وجزئياته في ذاتها من غير لجوء إلى ركن آخر يُفسر ويوضح، كما في قوله يصف حية:

صِلْ صَفَاً لَا تُنْطَوِي مِنْ الْقِصْرِ طَوِيلَةَ الْإِطْرَاقِ مِنْ غَيْرِ خَفَرٍ^١

٢ - وهو تارة أخرى يعبر عن الشيء بواسطة غيره عن طريق التشبيه والاستعارة؛ وكثيراً ما يعمد الشاعر إلى التشبيه فيجعله عنصراً أساسياً من عناصر الإبانة، كما أنه يتجاوز التشبيه إلى الاستعارة وهي أدق من التشبيه والطف إشارة وإن كانت فرعاً منه وامتداداً من مختلف امتداداته، كما في قوله يصف المتجردة:

نَظَرْتُ بِمُقَلَّةٍ شَادِنٍ مُتَرَبِّبٍ أَحْوَى، أَحَمَّ الْمُقْلَتَيْنِ، مُقْلَدٍ^٢

١ - الصل: الحية الدقيقة الحية. الصفا: صفة وهي الحر. الإطراق: إرخاء العينين إلى الأرض في سكوت. الخفر: الخياء.

٢ - الشادن: الظبي. التريب: البالغ. المدرك: الأحرى: الأحمر إلى سواد. أحَمَّ القلتين: أسودهما. المقلد: الزين بالحي.

وكثيراً ما يعتمد النابغة الى تقوية استعارته وإيضاحها بالتشبيه ، أو الى تفصيل حال المشبه به ، تلك الحال التي تبرز صفة المشبه بجلاء وقوة ، كما في قوله :

صَفَرَاءَ كَالسَّيْرَاءِ أَكْمَلَ خَلَقَهَا كَالْفُصْنِ ، فِي غُلُوَائِهِ ، الْمُتَأَوِّدِ^١

٣ - وهذا التشبيه يمتد مع النابغة عن طريق تفصيل المشبه به وأحواله حتى يُصبح استطراداً تشبيهاً ؛ فعندما أراد في معلقته الدالية أن يصفَ كرم النعمان شبهه بالفرات ، وراح يصف النهر العظيم عندما تهبُّ عليه الرياح وتعالى أمواجه هادرة مُزبدة ، وعندما يندفق فياضاً ويقنتلج الأشجار ويهددُ الملاحين بالخطر ، وراح يقرب حال النعمان سخياً من حال ذلك النهر فياضاً ، في تضخيم وتعظيم ، وفي مبالغة تتصاعد تدريجياً حتى ينقلب الجؤ كله إلى جوٍّ من العظمة النابغية . وهذا الاستطراد يتحوّل أحياناً إلى قصص شعريٍّ كما في وصف الناقة وتشبيهاها بالثور الوحشي الذي انفرد عن حلاله ، وسفّعتَه الريح بالحصى ، وهاجمته السماء بالبرد والمطر ، ثم أهوى له قانصٌ بكلابٍ جائعة فنشبت بينه وبينها معركة دامية جعلت من قصيدة النابغة ملحمة رهيبة .

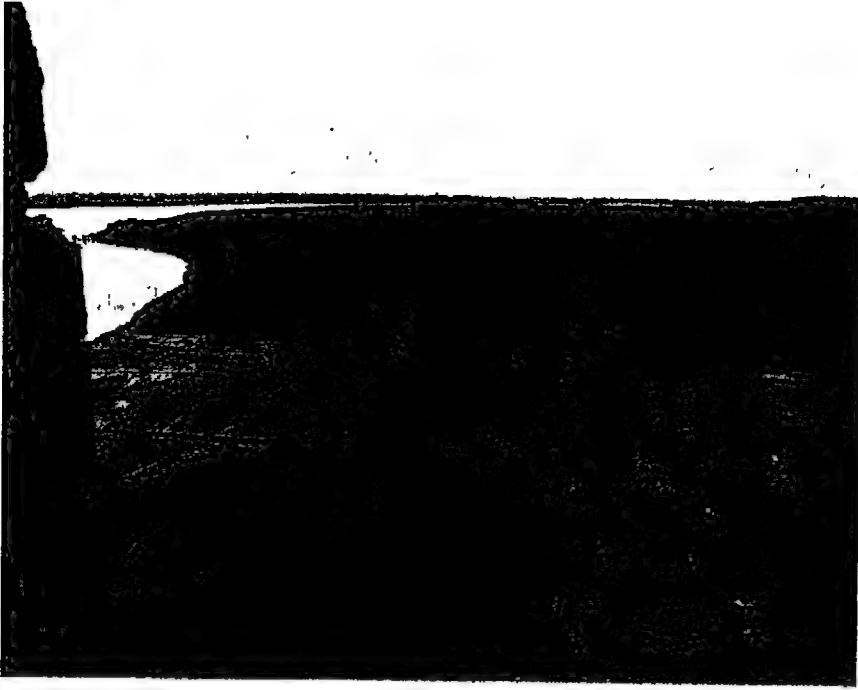
٤ - وهذا الاستطراد يتحوّل أحياناً الى تمثيل كما ورد ذلك في قصيدة قالها الشاعر يعاتب بني مُرّة على تحالفهم عليه وعلى قومه ، ويضرب لهم مثل الحية التي غدر بها حليفها بعدما أغتنته ، والتي علمتها الأيام أن لا تثق باليهود . قال النابغة :

فَلَمَّا وَقَاهَا اللَّهُ ضَرْبَةً فَأَسِيهِ ، وَلِلْبِرِّ عَيْنٌ لَا تُغْمَضُ نَاطِرَهُ
فَقَالَ : تَعَالَيْ نَجْعَلِ اللَّهَ يَبِينَنَا عَلَى مَالِنَا ، أَوْ تُنْجِزِي لِي آخِرَهُ
فَقَالَتْ ، يَمِينُ اللَّهِ أَفْعَلُ ، إِنِّي رَأَيْتُكَ مَسْحُوراً يَمِينُكَ فَاجِرَةٌ^٢
أَبَى لِي قَبْرٌ ، لَا يَزَالُ مُقَابِلِي وَضَرْبُهُ فُأْسٍ ، فَوْقَ رَأْسِي فَاقِرَةٌ^٣

١ - السيرة : الثوب الحريري المخطط . غلواء الفصن : امتداده وارتفاعه المتأود : المتني لياً .

٢ - أفعل : أي لا أفعل ، وحذف « لا » بعد القسم كثير في شعر العرب .

٣ - فاقرة : كاسرة



فَمَا أَلْفَرَاتُ إِذَا هَبَّ الرِّيَّاحُ لَهُ تَرْمِي أَوَاذِيهِ أَلْعَبَرَيْنِ بِالْمَدَدِ
يَوْمًا بِأَجْوَدَ مِنْهُ سَبَبَ نَالِلَةٍ وَلَا يَحُولُ عَطَاءُ الْيَوْمِ دُونَ غَدِ
(النايفة)

٨ - شاعرية النايفة :

وهكذا كان النايفة في وصفه وفي سائر شعره رجل الاتزان والسيطرة ، التي تضخم لتسيطر ، والتي تغالي من غير أن تفقد التوازن ؛ وكان رجل الانسجام الذي يستثير جمع قوى النفس العقلية والحسية ، وقيم التألف بين مختلف تلك القوى ، والذي يدفع شخصيته بكاملها في شعره فيستعلي ، ويلائم ما بين فعل العقل وفعل القوى الحسية ، ثم يقيم الصلة الوثيقة بين اللفظة والفكرة ، وإذا عنده اللفظة ففكرة والفكرة لفظة ، وإذا الألفاظ والتعابير متناغمة والشخصية المستعلية ، متناغمة وقوى العقل والإحساس ، معبرة برمزياتها الحرفية وموسيقاها المختارة ، وحيويتها المتحركة في جمودها ، معبرة بما

تحمل وما تنطوي عليه من لمعات العقل وأنوار المحيطة واختلاج العاطفة تحت سيطرة العقل الذي يكسبه توقد الذكاء مرونة عجيبة تستبد بالناس والأحوال . ولا عجب بعد ذلك كله أن يكون النابغة أعظم ممثل للحياة الأدبية في العصر الجاهلي .

هذا هو النابغة وهذا شعره ، ذلك الشعر العامر باللفظ المختار والكلام البعيد عن الركافة ، والموسيقى اللفظية الرائعة . والنابغة أبو الشعر التكميلي الأرسقراطي ، الذي عاش في قفصه الذهبي يذيق قريحته الفياضة أشعة من نور على أبواب السلاطين وفي زوايا البلاط .

مصادر ومراجع

- عمر الدسوقي : النابغة الذبياني — القاهرة ١٩٤٩ .
 فؤاد البستاني : الروائع ٣٠ — بيروت ١٩٣١ .
 طه حسين : في الأدب الجاهلي — القاهرة ١٩٣٣ .
 أحمد الشايب : تاريخ الشعر السياسي — القاهرة ١٩٤٥ .
 الأب لويس شيخو : شعراء النصرانية — الجزء الأول — بيروت ١٨٩٠ .
 ابليا الحاوي : النابغة الذبياني — بيروت ١٩٥٩ .



الفصل الثاني ما بين النائف والنزف

أبو دُواد الإيادي - المرقش الأكبر عَلْقَمَةُ الفحل - المتأمس

أ - أبو دُواد الإيادي (؟)

هو حَنْظَلَةُ بن الشرقيّ أحد بني بُرْد بن دَعْمِيّ بن إِيَاد ، وهو شاعر قديم ، أكثر شعره في وصف الخيل وفي المدح . مدح الحارث بن هَمَام بن مُرَّة فأعطاه عطايا كثيرة . وكان له ابن شاعر يُقال له دُواد . أما ديوانه فقد جمعه غرونيوم وترجم له في كتاب «دراسات في الادب العربي» - بيروت ١٩٥٩ .

ب - المرقش الأكبر (توفي سنة ٥٥٠م) :

هو عَوْف بن سعد بن مالك من بكر وائل . وهو من المتيمين الشجعان . عشق ابنة عم له اسمها «أسماء» وقال فيها شعراً كثيراً . وكان يُحسن الكتابة . وُلد باليمن ونشأ بالعراق ، واتصل مُدَّة بالحارث أني شمّر الغسانيّ وناداه ومدحه ، وقد اتخذه الحارث

كاتباً له . وهو من أصحاب المنتقيات ؛ وشعره من أرقى الشعر الجاهلي ولكن أكثره ضاع . وفي المؤرخين من يسميه عَمْرُو بن سعد ، وربيعة بن سعد .

ج - عَلْقَمَةُ الفحل (توفي نحو سنة ٦٠٣م) :

هو عَلْقَمَةُ بن عبدة من بني تميم ، عاصر امرأ القيس وكان له معه مساجلات . اتصل بالحارث بن جبلة بن أبي شمّر الغساني ، وكان هنا قد أسر عدداً من العرب المواليين للخميين ، وفيهم شاس أخو الشاعر . فأقبل علقة على الملك ، وامتدحه بقصيدة طويلة ، فأطلق له أخاه وجميع أسرى تميم .

لعلقة ديوان شعر صغير شرحه الأعلام الشنتمري ، وطبعه المستشرق ألبرت سوسين

في ليسبغ سنة ١٨٦٧ ، ثم طُبِعَ في مصر سنة ١٨٧٦ .

وشعر علقمة قليل ولكنّ فيه «فُحولة» الشعر الجاهليّ من مناة ، وقسوة أداء ، وجرأة تصوير ، وجيشان أندفاق . وقد برع علقمة في وصف الفرس ، والناقة ، والنعامة .

د - المثلّس (توفي نحو سنة ٥٨٠م)

هو جرير بن عبد المسيح الضُّبَعيّ من أهل البحرين وهو خال طرفة بن العبد . اتّصل بعمر بن هند ملك الحيرة ، ومدحه .

وحدث أن غضب عليه الملك وسيّره هو وطرفة إلى عامله بالبحرين وحملها كتابين فيها الأمر بقتلها . وكان أن ارتاب المثلّس بنية الملك فرمى بصحيفته في النهر قرب الحيرة وهرب إلى الشام ولحق بملوك آل غسان . ولما توفي عمرو بن هند عاد المثلّس إلى الحيرة ، وقيل إنه لبث في الشام إلى وفاته .

للمثلّس ديوان صغير نشره الأب شيخو في كتابه «شعراء النصرانية» . وشعر المثلّس شعر العاطفة الصادقة ، وشعر العزّة والإباء ، والسلاسة والرواء .



المُثَقَّبُ العَبْدِيُّ - الحُطَيْئَةُ

أ - المَثْبُوبُ العَبْدِيُّ :

١ - تاريخه : هو عائذ بن مِحْصَن من بني عبد القيس من ربيعة . اتصل بعمر بن هند وبالنعمان بن المنذر ومدحهما . توفي نحو سنة ٥٨٧ م .

٢ - أدبه : له ديوان من الشعر ، وشعره يمتاز بالحصافة والرقّة والدقّة في الوصف والسلاسة والواقعيّة والانسجام .

ب - الحُطَيْئَةُ .

١ - تاريخه : جرول بن أوس الملقَّب بالحطِئَةُ ابن أُمّة وضع النسب . نشأ كارهياً للناس أجمعين ، وتطلَّب الرزق عن طريق المدح والمجاء ، في تدعّق شاعريّة خصبية ، وفي انطلاق لسان أحد من السنان .

٢ - أدبه : للحطِئَةُ ديوانٌ فيه مدحٌ وهجاء وفخرٌ وغزل .

— مدح الحطِئَةُ استجداء حافل بالتزلف ووسائل الاستمالة . تقليد للباغة وزهير .

— هجاء الحطِئَةُ طعن في مواطن الببل والكرم والمهمة ، وهو يصدر عن طمع أو عن نفقة .

٣ - شاعريّته : من جماعة التائي والتصوير الحسي والتطرف في التكسُّب والتطلُّب .

أ - المَثْبُوبُ العَبْدِيُّ (توفي نحو سنة ٥٨٧)

١ - تاريخه :

عائذ بن مِحْصَن بن ثعلبة من بني عبد القيس من ربيعة شاعر جاهليّ من أهل البَحْرَيْن . اتصل بعمر بن هند ملك الحيرة ومدحه في غير تكسُّب ولا ذلّة ، واتصل بالنعمان بن المنذر فمدحه وشفع للأسرى من قومه . توفي نحو سنة ٥٨٧ م .

٢ — أدبه :

للمثَقَّب العبدِيّ ديوان ورد بعضه في كتاب « شعراء النصرانيّة » للأب شيخو ، وفيه مدح ووصف ، وحكمة ، وغزل .

يمتاز شعر المَثَقَّب العبدِيّ بالرقّة ، والدقّة في الوصف ، والصفاء الفكريّ ، وعمق النظرائى الحياة وسياسة الناس ، كل ذلك في أسلوب رائع من السلاسة والسهولة ، والواقعية ، والانسجام . قال في عمرو بن هند :

إِلَى عَمْرٍو ، وَمِنْ عَمْرٍو أَتَيْتَنِي ،	أَخِي النَّجْدَاتِ وَالْجَلَمِ الرَّصِينِ
فَإِمَّا أَنْ تَكُونَ أَخِي بِحَقٍّ	فَأَعْرِفَ مِنْكَ غَثِّي مِنْ سَمِينِي
وَأَمَّا فَأَطْرِخَنِي وَأَتَّخِذَنِي	عَدُوًّا أَتَقْبِكَ وَتَتَّقِنِي
وَمَا أَذْرِي ، إِذَا يَمَمْتُ وَجْهًا	أُرِيدُ الْخَيْرَ ، أَيُّهَا يَلِينِي
هَلِ الْخَيْرُ الَّذِي أَنَا أَبْتَغِيهِ	أَمْ الشَّرُّ الَّذِي هُوَ يَبْتَغِينِي ؟ !

ب — الحُطِيطَة (توفي سنة ٦٧٩ م / ٥٩ هـ)

١ — تاريخه :

جُرُول بن أوس الملقَّب بالحُطِيطَة من بني عَبَس من مَضَرَ ، وَلَدَتْهُ أَمَة اسمها الضَّرَاء فنشأ معلول النَّسَب ، وَضِعَ الشَّرَف ، كارهاً للناس أجمعين ، لا يَسْتَتِي من ذلك أُمّه وأقرباءه ، وراح يُعْمَلُ فيهم لساناً أمضى من السُّنَان ، مَتَقَلِّباً مع كُلِّ نَسَب وكلِّ حال ، يَتَطَلَّب الرِّزْقَ عن طريق شعره بالمدح والهجاء وكلِّ أسلوب وكلِّ مذهب من مذاهب الكلام ، وذلك في تدفّق شاعريّة خصبة ، وفي انطلاق لسان حمل الخليفة عمر بن الخطاب على شراء أعراض المسلمين بثلاثة آلاف درهم قدّمها الى الحطِيطَة ، بعد أن سجنه وأطلق سراحه ؛ إِلَّا أَنَّ الشاعر ما عَتَمَ أن يرجع الى الهجاء وبقي عليه حتى مات سنة ٦٧٩ م / ٥٩ هـ وأراح الناس من شرّه .

٢ - أدبه :

للخطيئة ديوان شعر طبع في القسطنطينية سنة ١٨٩٠ ، ثم في ليسينغ سنة ١٨٩٣ ، ثم في مصر سنة ١٩٠٥ ؛ وهو يتضمن مدحاً وهجاءً وفخراً وغزلاً .

٣ - مدحه :

إن من استقرأ مدائح الخطيئة لم يخرج عن أسلوب عرفه عند سائر شعراء المدح والاستجداء ، وعرفه في سائر الشعر الجاهلي . وإنك لتشعر أن الخطيئة في نهيمه واندفاعه وراء المال ، يحاول أن يهدهد شعور الممدوح بموسيقى شعريّة تتصاعد من الأوزان والقوافي والألفاظ وتخلق جواً يبعث على العطاء ، وهو يرسل خلال تلك الموسيقى أقوال التزلف ، ليئة حيناً ، نافخة ببوق التبجيل والتعظيم حيناً آخر ، ويذكر من صفات الممدوح ما يفهمه أن الشاعر بحاجة إليه ، ويصرح له أن الشاعر فقير معدّم ، ثم يحوّل الطلب بصفات أخرى للممدوح مشتقة من معاني الشجاعة والبأس وكرم الأرومة وما إلى ذلك . وهو في شعره المدحيّ يتعكّز على معاني التأبغة وأساليب زهير في التثنيح وسلامة اللفظ والتركيب .

٤ - هجاؤه :

الهجاء نوعان : هجاء مطبوع هو ثمرة لؤم وخُبث ، وهجاء مصنوع يقوله من لا يميل إليه بالطبع للرد على طعن وللذود عن كرامة . وهجاء الخطيئة من النوع الأول لأنه يميل من طبيعته إلى المناقضة ، زد على ذلك أن حاجة الخطيئة إلى المال كانت تزيد لؤمه لئلاً يطلبه إلخافاً . إلا أن الخطيئة قلما يفحش وإن أفحش في قصد واعتدال . وهو يطعن في مواضع النبيل والكرم والهمة وما إلى ذلك مما يؤلم ويصيب الهدف . وهكذا فقد هجا الزبرقان تكسباً وتشفيّاً ، وهجا نفسه وأمه وأباه لإرضاء لئومه . قال يهجو الزبرقان :

... لا ذنب لي اليوم إن كانت نفوسكم
كفارك كرهت ثوبي وإلباسي^١

مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ لَا يَعْدَمُ جَوَازِيَهُ ، لَا يَذْهَبُ الْعُرْفُ بَيْنَ اللَّهِ وَالنَّاسِ^١
دَعِ الْمَكَارِمَ ، لَا تَرْحَلْ لِبُغْيَتِهَا ، وَأَقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الْكَاسِي^٢
وقال يهجو أمه :

تَنْحِي فَأَقْعُدِي مِنِّي بَعِيداً أَرَاكَ اللَّهُ مِنْكَ الْعَالَمِينَا
أَلَمْ أَوْضِحْ لَكَ الْبَغْضَاءَ مِنِّي وَلَكِنْ لَا إِخَالُكَ تَعْقِلِينَا
أَغْرِبَالاً إِذَا أَسْتَوْدَعْتَ سِرّاً وَكَانُونَا عَلَى الْمُتَحَدِّثِينَا^٣ ؟
جَزَاكَ اللَّهُ شِراً مِنْ عَجُوزٍ وَلَقَّاكَ الْعُقُوقَ مِنَ الْبَيْنَا
حَيَاتِكَ مَا عَلِمْتُ حَيَاةً سُوءٍ وَمَوْتِكَ قَدْ يَسُرُّ الصَّالِحِينَ

٥ - شاعرية الحطيئة :

الحطيئة شاعر مُحَضَّرٌ أدرك الجاهلية والإسلام ، فأسلم ولكن الإسلام لم يصل إلى قلبه ، وكان «متين الشعر» ، شروذ القافية ، وكان ذني النفس ، وما تشاء أن تطعن في شعر شاعر إلا وجدت فيه مطعناً ، وما أقل ما تجد ذلك في شعره^٤ . . .» .

والحطيئة ينتمي في شعره الى المدرسة الأوسية مدرسة التأني ، والتبُّع العقلي والفنِّي ، والتعمُّل في الصَّقل ورسم الصُّور الحسية بدقة وواقعية . إنه في خط زهير والتأبغة مع كثير من التطُّرف في التكسب والتطلُّب .

١ - العرف : المعروف .

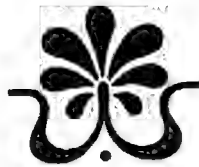
٢ - الطاعم : الأكل . الكاسي : الابس . يقول : دع المكارم محسبك من نبل وعمل عظيم أن تكون آكلًا مكسواً .

٣ - الكانون : الثقل الذي يجلس حتى يتقضى الأخبار والأحاديث لينقلها .

٤ - الأغاني ٢ : ١٣٧ .

مصادر ومراجع

- طه حسين: حديث الأربعاء ١ — القاهرة ١٩٢٥ .
 فؤاد البستاني: الخطبة — الروائع ٢٩ — بيروت ١٩٣٠ .
 جميل سلطان: الخطبة — الحلقة ٢ من السلسلة الأدبية .
 سليم عنحوري: الخطبة — مجلة المجمع العلمي العربي ١١ : ٤٢٧ .
 مير البعلبكي: الخطبة — الأديب ٤ — العدد ٩ : ٤٠ .



الباب الثامن شعر المذاهب الدينية والأدب الاجتماعي

لبيد بن ربيعة - السَّمَوَال بن عاديّاء
عديّ بن زيد - أمية بن أبي الصلت

أ - لبيد بن ربيعة :

- ١ - وُلد نحو سنة ٥٦٠ ونشأ فارساً شجاعاً. توفّي وله من العمر أكثر من مئة سنة.
- ٢ - له ديوان شعر أشهر ما فيه الملقّة وهي ميمية تقع في ٨٨ بيتاً.
- ٣ - للبليد حكمة دينية ذات نزعة كنيية هي نتيجة نظرة جريئة صادقة الى الحياة . وهي ملتصقة بنفسه وكلامه فيها وفي سواها سهولة وسلاسة .

ب - السَّمَوَال :

- ١ - هو صاحب الحصن المعروف بالأبلق في تيماء . اشتهر بالوفاء .
- ٢ - له ديوان شعر أشهر ما فيه اللامية التي دارت على ألسنة الناس .
- ٣ - شعره صورة لنفسه الرفيعة . وهو يمتاز بمتانة الأسلوب والتركيب .

ج - عديّ بن زيد العبادي :

- ١ - نشأ على طريقة نبلاء الفرس وعاش في بلاط الأكاسرة ، وتقلّب بين المدائن والحيرة . قتله الثُمان ابن المنذر نحو سنة ٥٩٠ م.
- ٢ - أشهر ما له حكّمه وزهدياته . وشعره روحيّ فيه وعظّم وتذكير ، ودعوة الى العمل لما بعد الموت ، واعتراف بالحساب والجزاء .

د - أمية بن أبي الصلت :

- ١ - كان مفطوراً على التلّين ، وقد زهد في الدُّنيا وتعبّد .
- ٢ - أكثر شعره في الشؤون الدينية والتاريخية .
- ٣ - أدخل على أدب العرب معاني وأساليب جديدة .

أ - لبيد بن ربيعة (٥٦٠ - ٦٦١ م / ٤١ هـ)

١ - تاريخه :

هو أبو عقيل لبيد بن ربيعة العامريّ المَضَرِيّ. وُلِدَ نحو سنة ٥٦٠ ونشأ في قومه كريماً شريفاً ، وفارساً شجاعاً. دخل في الإسلام نحو سنة ٦٢٩ ، وقضى أيام شيخوخته في الكوفة. وقد توفي نحو سنة ٦٦١ للميلاد وله من العمر أكثر من مئة سنة. وكان له أخ اسمه أربد أصابته صاعقة في رجوعه من المدينة فعزن عليه لبيد أشدَّ الحزن وراثه بشعر حافل بصدق العاطفة وعمق الحسرة.

٢ - أدبه :

لِلْبَيْدِ دِيوانٌ شعرٌ طُبِعَ في فينّا ثم في ليدن ، وأشهر ما فيه المعلّقة ، وهي ميمية على البحر الكامل ، تقع في ٨٨ بيتاً ، وفيها وقوف بالطلول ، وغَزَلٌ ، ووصف للناقة ، وفخر. أمّا مطلعها فهو :

عَفَتِ الدِّيَارُ مَحَلُّهَا فَمَقَامُهَا بَيْنِي تَأَبَّدَ غَوْلُهَا فَرِجَامُهَا^١

٣ - لبيد شاعر الحكمة الدينية :

لبيد رجل الرّصانة وقد آلى في الجاهلية ألا تهبّ الصّبا إلا أطعمَ الناس حتى تسكن ، وقد ألزم ذلك نفسه في إسلامه . فهو رجل إنسانيّ ، وإنسانيته عن عقيدة وتدين . وحكمته قائمة على إيمان راسخ بالله وبالدار الآخرة ، والله عنده هو الخير الأسمى وموطن السّعادة الحقّة ، وهو الدّيان الذي يكشف أعمال عباده ويجازي كلّ عبد بحسب ما أتى من أعمال ، أما الدّنيا فزوال وفناء ، وكلّ ما فيها حطامٌ باطل ، والموت قريب ، فعلى المرء إذن أن يعيش لأخراه ، وأن لا يتلهّى بدُنياه ، وأن يقيسَ دنياه بقسطاس أخراه ، فلا يجزع لفراق ، ولا يأسى لبلوى ، ولا يقنط بسوء معاملة .

١ - عفت : دُرِسَتْ وامتحت . المحل : الموضع يتزل به لأيام معلودة . المقام : الموضع تطول الإقامة به . منى : موضع بديار بني عامر . تأبّد : توحّش الغول والرجام : موضعان .

ومن ثم نرى أن حكمة ليبد أرفع من حكمة زهير ، وأن مَصْدَرَهَا الدينُ والخبرة فيما أن حكمة زهير قائمة على خبرة الحياة وحدها ؛ ومما يلاحظ أن فكرة ليبد قصيرة المدى ، فهي تدور حول موضوع واحد أو ما يقرب من الواحد ، وهي تتجلى لنا بصور مختلفة وأمثلة مختلفة قصد التقرير وتعبيراً عن العقيدة ؛ وهي ساذجة على سموها ، صادقة لأنها صادرة عن عاطفة عميقة لا تعرف التلون والتستر ، وهي من ثم مؤثرة .

وأكثر حكمة ليبد في شعره الذي رثى به أخاه أريد . وهذه الحكمة هي حكمة القلب الذي اشتد عليه الحزن ، والنفس التي لم تجد ملجأً تتعزى فيه غير التأمل في حقيقة الحياة ، والعقل الذي لم يتجرد من العاطفة ولم يسلك مسلك الجمود النظري في ما ينثر من آراء .

وبجمل آراء ليبد أن حياة الاسنان صائرة الى الزوال ، وأن كل ما يملكه الإنسان هو وديعة لا بد من ردها أجلاً أو عاجلاً ، وإن الناس اثنان : باني وهادم ، وإن السعادة نصيب قسم من البشر والشقاء نصيب القسم الآخر... لهذا كله وجب على الإنسان أن لا يجزع إذا ألمت به مصيبة ، وأن يلزم جانب الصبر والجَلَد ، ولا سيما وإن القوارع نصيب كل كريم .

وحكمة ليبد ذات نزعة كثية هي نتيجة نظرة جريئة صادقة الى الحياة ، ونظرة الى الفقيد وقد ترك فراغاً في نفس أخيه . وإنك وأنت تقرأ أبيات ليبد تشعر بحجٍّ من الوجوم ورهبة الموت ، وتشعر بأن الشاعر يستخفُّ بالحياة مهما طال ، فهو يزجُّ بك في هوة الموت لترى وتقتنع ، ويكرّر فكرته التشاؤمية من غير ملل ، رغبة منه في التقرير ، وهكذا يسير بك الشاعر من قبر الى قبر ، ومن لحدٍ الى رماذ ، ومن رماذٍ الى لا شيء مادّي وإلى نفس تخلد في رحمة الله . وهو لا يؤمن بخرافات الجاهليين من زجر الطير وما إلى ذلك اعتقاداً منه أن ما يصنع الله لا يعرفه بشر .

وحكمة ليبد ملتصقة بنفسه وليست كحكمة زهير آراء عامة موجهة الى الناس ، فهو يجعل لنفسه نصيب غيره ، وهو يشعر بنكبات الحياة فنشعر بشعوره ثم إن في كلامه من السهولة والسلاسة ما يزيده تأثيراً :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ ، مَا خَلَا اللَّهَ ، بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ ، لَا مَحَالَةَ ، زَائِلٌ

إذا المرء أسرى ليلة ظن أنه قصى عملاً، والمرء ما عاش أمل
 حباؤه ميثومة بسيله وبفنى إذا ما أخطأته الحبايل
 فقولا له، إن كان يقسم أمره: ألما يعظك الدهر؟ أمك هابل!
 فإن أنت لم تصدقك نفسك فانتسب، لعلك تهديك القرون الأوائل
 فإن لم تجد من دون عدنان والدأ، ودون معد، فلتزعك العواذل
 وكل أمرئ يوماً سيعلم سعيه إذا كشفت عند الإله المحاصيل

٤ - شاعرية لبيد :

شعر لبيد شعر الطبيعة البدوية السليمة، هو شعر التدفق الرصين الذي يجمع الصلابة الى السداجة، والمتانة الى السهولة والسلاسة. واللفظة عند لبيد دقيقة المعنى حسنة الاختيار، والتجسيم عنده معقول لا يتراكم كما في شعر زهير، وهو في تشابهه واستعاراته لطيف شفاف، لا يثقل سير القصيدة ولا يعرقل بنيان البيت، وشعر لبيد مرآة صافية تتجلى فيها شخصيته البعيدة عن التعقيد والتصنع.

ب - السَّمَوَال (توفي نحو سنة ٥٦٠م)

١ - تاريخه :

هو السَّمَوَال بنُ غريض بن عاديء اليهودي صاحب الحصن المعروف بالأبلق بتيماء، وبه يضرب المثل في الوفاء لأنه أسلم أبنه ولم يخن أمانته في دروع أودعها عنده امرؤ القيس لما صار الى القسطنطينية يطلب معونة القيصر. وقد توفي السَّمَوَال نحو سنة ٥٦٠ للميلاد.

٢ - أدبه :

للسَّمَوَال ديوان شعر أشهر ما فيه قصيدته اللامية التي ضمها من معاني الفخر ما دار على ألسنة الناس منذ الجاهلية الى اليوم :

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَدْنَسْ مِنَ اللَّؤْمِ عَرَضُهُ فُكِّلُ رِدَاءُ يَرْتَدِيهِ جَمِيلُ^١
وَأِنْ هُوَ لَمْ يَحْمِلْ عَلَى النَّفْسِ ضَمِيمَهَا فَلَيْسَ إِلَى حُسْنِ الثَّنَاءِ سَبِيلُ^٢
تُعِيرُنَا أَنَا قَلِيلُ عِدَادُنَا فَقُلْتُ لَهَا إِنَّ الْكِرَامَ قَلِيلُ^٣
وَمَا قَلَّ مَنْ كَانَتْ بَقَايَاهُ مِثْلَنَا شَبَابُ تَسَامَى لِلْعُلَى وَكُھُولُ^٤

٤ - السَّمْوَال من خلال قصيدته :

لامية السموال من أشهر قصائد العرب في الفخر، يبدو لنا الشاعر من خلالها عالي النفس عزيزها، ينظر الى كل شيء من عل، لا عن كبرياء عمياء، ولا عن غرور صبياني، بل عن أنفة مكونة من عرض مصون، وكرم أصل، وتسام في صفوف شبان قومه وكهولهم، وعزة جار، ومنعة وشجاعة، وسخاء يد، وتاريخ مجد لا يعدله مجد، وشعر السموال صورة لتلك النفس الرفيعة بما فيه من متانة في الأسلوب والتركيب، وما فيه من رصانة وجلال.

ج - عديّ بن زيد (توفي نحو سنة ٥٩٠م)

١ - تاريخه :

هو عديّ بن زيد بن حماد بن أيوب التميمي العبادي^٥. وهو ينتمي الى بيت من

١ - اللؤم اسم جامع للخصال المذمومة — والمعنى أن الانسان إذا لم يندس باكتساب اللؤم واعتياده إياه فأى ملابس يلبسه بعد ذلك كان جميلاً.

٢ - وإن هو لم يحمل أي يصبر النفس على مكارها فلا سبيل إلى اكتساب حسن الثناء. والضيم هنا تحمل الشدائد. ليس معاه ضم الغير لهم لأنهم يأفون من ذلك ويعلمونه ذلاً.

٣ - يقال عيرته كذا وعيرته بكنا والأول المختار — المعنى أنها أنكرت منا قلة عددها فعدته عاراً فأجبتها إن الكرام يقلون، وهذه القلة تحمل معاني كثيرة ومنها وقوع الدهر بهم، وقصد الموت لإياهم، واستغنائهم في الدفاع عن أنفسهم، وإهانتهم كراهم نفوسهم مخافة لزوم المار بهم، فكل ذلك يقلل العدد.

٤ - الشباب جمع شاب كالشبان وقوله تسامى أراد تتسامى فحذف إحدى التامين، والكهول جمع كهل ضد الشباب.

٥ - والعباد هم سكان البلاد الأصليون الذين وفدت عليهم قبائل اليمن وأقاموا معهم، وأغلب الظن أنهم كانوا

البيوتات القديمة في الحيرة ، وقد تأدب أبوه في قصور ملوك فارس ، وحكم الحيرة بضع سنين بعد موت النعمان الأول الى أن جلس ابنه المنذر على العرش . ولما كره أهل الحيرة المنذر ليُخلَّه وجشعه تولَّى له تصريف الأمور المدنية . أما ابنه عدي فقد نشأ مع ابن أحد المرازبة على طريقة نبلاء فارس^١ ، ثم عاش في بلاط الأكاسرة بالمداين ، وقرَّبه الملك كسرى بن هرمز أي كسرى أبرويز ، وجعله ترجمانه وكاتبه بالعربية ، وقيل إنه بعثه في سفارة الى القسطنطينية ، وقد مرَّ بدمشق وقال فيها أول شعره . ولما عاد الى الحيرة أخذ يتنقل بينها وبين المداين .

ولما أشرف المنذر على الموت أوصى عدياً بابنه النعمان . ولما قُتل عمرو بن هند أشار عدي على ملك الفرس بتولية النعمان بن المنذر على العرب ففعل . ولكن الأمر لم يرق بني مريئة الذين كانوا يُعاونون غير النعمان من أبناء المنذر ، فراحوا يُوغرون صدر النعمان عليه ويزعمون له أن عدياً يدعي السَّيطرة عليه ويقول أنه هو الذي أوصله الى العرش . فأرسل إليه النعمان ، وهو في بلاط كسرى ، يطلبُ زيارته له ، ففعل عدي . وما إن وطئ بلاط النعمان حتى أمر هذا بحبسه . ولما بلغ كسرى خبر سجنه أرسل رسولا الى الحيرة ليُطلقه فوجده مقتولا . وكان ذلك نحو سنة ٥٩٠ م .

٢ - أدبه :

١ - لعدي بن زيد شعر خمري قاله في صباه . وأشهرها له حِكْمُهُ وزهدياته . وجاء في الأغاني أنه نظم قصائد كثيرة في سجنه وأرسلها الى النعمان معاتباً مُعتدراً^٢ .

عرباً كذلك . وقد كان العباد نصارى على المذهب النسطوري ، وأغلبهم يحترف الصناعات المختلفة ، ومنهم عدي بن زيد العبادي ، وكانت ثقافتهم أعلى من ثقافة سكان الحيرة ، ومنهم من يعرف الفارسية والآرامية والعربية ، وكان عدي بن زيد ووالده من قبله وابنه من بعده يعملون في بلاط الأكاسرة ، يترجمون الى العربية والفارسية . (عمر اللسوقي : النابغة الذبياني ، ص ٨١) . ولعل العباد أول من كتب الخط العربي . (بروكلمان تاريخ الأدب العربي ، ترجمة عبد الحليم النجار ، ص ١٢٤) .

١ - جاء في الأغاني (٢) ، ص ١٠١ - ١٠٢) أن عدي بن زيد حين نما « وأيقع طرحه أبوه في « الكتاب » حتى حلق العربية ، وصار أفصح الناس وأكثبهم بالعربية والفارسية ، ثم انتقل الى بلاط فارس فأصبح كاتباً بالعربية ومترجماً في ديوان كسرى . طالع أيضاً كتاب « الحيوان » للجاحظ ٤ ، ص ١٩٧ .

٢ - الأغاني ٢ ، ص ١١٥ .

وكان الأصمعيّ وأبو عبيدة يقولان : « عديّ بن زيد في الشعراء بمنزلة سهيل في النجوم يُعارضها ولا يجري مجراها^١. »

٢ - الحِكم : ممّا يُروى أنّ عديّاً كان يصحب النعمان في رحلات الصيد. وفي إحدى هذه الرحلات نزل النعمان ومعه عديّ بن زيد في ظلّ شجرة عظيمة ليلهو ، فقال عديّ : أتدري ما تقول هذه الشجرة ؟ قال : لا ! قال : تقول :

رُبُّ شَرْبٍ قَدْ أَنَاخُوا عِنْدَنَا يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ بِالْمَاءِ الزُّلَالِ
ثُمَّ أَضْحَوْا لَعِبَ الدَّهْرِ بِهِمْ وَكَذَلِكَ الدَّهْرُ حَالاً بَعْدَ حَالٍ

ومثل هذا الخبر كثير في كتب الأدب ، وكلّه يشير الى مقدرة عديّ بن زيد في الوعظ والتزهيد بأمور الدُّنيا. ومن أشهر شعره في الوعظ والحِكم قوله من قصيدة نظمها في السّجن ووجّهها الى النعمان أبي قابوس :

أَيُّهَا الْشَّامِتُ الْمَعِيرُ بِالْدَّهْرِ، أَنْتَ الْمُبْرَأُ الْمَوْفُورُ؟^٢
أَمْ لَدَيْكَ الْعَهْدُ الْوَثِيقُ مِنَ الْأَيَّامِ، بَلْ أَنْتَ جَاهِلٌ مَغْرُورٌ
مَنْ رَأَيْتَ الْمُنُونَ خَلَدْنَ أَمْ مَنْ ذَا عَلَيْهِ مِنْ أَنْ يُضَامَ خَفِيرُ^٣
أَيْنَ كِسْرَى، كِسْرَى الْمُلُوكِ أَبُو سَاسَانَ، أَمْ أَيْنَ قَبْلَهُ سَابُورُ؟

والقصيدة طويلة تدور حول التذكير بملك الماضين من فرس وروم ، وأصحاب القصور الفخمة التي عمروها ولم يدعهم ريب المنون آمنين فيها ، فذهبوا جميعاً. ولعديّ شعر كثير كهذا في الوعظ والتذكير ، « وفيه من المعاني ما يعدّ صورا صادقة للحياة الروحية بين رهبان المسيحية في العصر الجاهلي ، وهي حياة قريبة الشبه من حياة زهاد المسلمين في أواخر القرن الأول وما بعده ».

وهكذا أثرت الروحانيّة المسيحيّة في شعر هذا الشاعر ، وصَبَغَتْهُ بِصِبْغَتِهَا ، فجاء على خلاف شعر الجاهليّة ، شعراً روحياً ، فيه وعظ وتذكير ، ودعوة الى العمل لما بعد

١ - طالع « شعراء النصرانيّة » للأب لويس شيخو ، ص ٤٣٩.

٢ - المبرأ الموفور : أي الذي لا يتاله الدهر بأذى.

٣ - الخفير : الحارس.

الموت ، واعترافاً بالحساب والجزاء ، ووجود إله قادر عالمٍ بسرّائِرِ خلقه ؛ وفيه تناول لأحوال النفس الإنسانية وخصائصها ، وبيان لطرق علاجها وكيفية التخلص من ربقتها وسلطانها. وفيه أيضاً حكمة تشتمل على نظرات في أمور الحياة والناس ، تتسم بالدقة — بعض الشيء — أكثر مما تتسم بها حكمة الشعراء الآخرين^١.

أسلوبه : أسلوب عديّ هو أسلوب السدّاجة ، وكلامه سهل ليسنته الحاضرة وجعلت بعضه ناعم الجرس رائع التشبيه والتصوير ، بعيداً عن كلّ تعقيد ؛ وهذا اللين ينحدر أحياناً إلى الركاكة. وإنك لتشعر أنّ لغة ابن زيد تشاغل أحياناً ، وأنّ الشاعر لا يملك ناصية القوافي فلا تنقاد له ، ولا يُقلّبها كما يشاء ، ولهذا كلّ لم يعدّه العلماء الأقدمون حجةً في الشعر.

د - أمية بن أبي الصلت (توفي نحو سنة ٦٣٠ م).

١ - تاريخه :

هو أمية بن أبي الصلت بن أبي ربيعة من قبس عيلان ، اطلع على كتب القدماء ولا سيما التوراة ، وكان مفطوراً على التدنّس ، وقد لقي في تجارته إلى الشام بعض أهل الدين فزهد في الدنيا ولبس المسوح وتعبّد. وذكر في شعره إبراهيم وإسماعيل والحنيفة ، ووصف الجنة والنار ، وحرّم الخمر وشكّ في الأوثان وطمع في النبوة. وكان يخبر أن نبياً يبعث ويؤمّل أن يكون ذلك النبيّ ، فلما بلغه ظهور النبيّ محمد أسقط في يده وقال : «إنما كنت أرجو أن أكونه». إلا أنه ما انفكّ يختلف إلى الديورة والكنائس يجالس الرهبان إلى أن توفي نحو سنة ٦٣٠ م.

٢ - أدبه :

لأمية بن أبي الصلت شعر أكثره في الشؤون الدينية والتاريخية وهو من ثمّ يختلف عن سائر الشعر العربيّ لما ضمّنه صاحبه من معاني وأساليب وألفاظ لم تكن للعرب. وقد

١ - عد الحكيم حسّاد : التصوّف في الشعر العربيّ. ص ١٠٧ - ١١١

وصف الله تعالى وملائكته ، وله عدّة قصائد في حوادث التوراة كخراب سدوم ، وقصة إسحق وإبراهيم ، ومن قوله :

لَكَ الْحَمْدُ وَالنَّعْمَاءُ وَالْمُلْكُ رَبَّنَا	فَلَا شَيْءَ أَعْلَى مِنْكَ مَجْدًا وَمَجْدًا...
مَلَائِكَةُ ، أَقْدَامُهُمْ تَحْتَ عَرْشِهِ ،	بِكَفِّهِ ، لَوْلَا اللَّهُ ، كُلُّوْا وَأَبْلَدُوا ١
قِيَامٌ عَلَى الْأَقْدَامِ عَانِينَ تَحْتَهُ	فَرَائِصُهُمْ - مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ تُرْعَدُ
وَسِبْطٌ صُفُوفٌ يَنْظُرُونَ قَضَاءَهُ	يُصَيِّحُونَ بِالْأَسْمَاعِ لِلْوَحْيِ رُكْدُ
أَمِينٌ لَوَحْيِ الْقُدُسِ جِبْرِيلُ فِيهِمْ	وَمِكَالُ ذُو الرُّوحِ الْقَوِيِّ الْمُسَدِّدُ
وَحِرَاسُ أَبْوَابِ السَّمَوَاتِ دُونَهُمْ	قِيَامٌ عَلَيْهَا بِالْمَقَالِيدِ رُصْدُ

٢ - قيمة أدبه :

قيمة شعر أُمِّيَّة بن أبي الصَّلْت في ما أدخله على أدب العرب من معاني وأساليب جديدة لا في رونق كتابته ولا في جلال تصويره ولا في متانة سبكه . وهذه المعاني والأساليب يتطلّبها في الكتب المقدّسة أو في الأساطير القديمة . والشاعر لا يملك لغته بشدة وهي لا تنقاد له بسهولة ، فهو مضطرب وكلامه معقّد لا يخلو من غموض .



مصادر ومراجع

- الأب لويس شيخو: شعراء النصرانيّة — بيروت ١٨٩٠.
عبد الحكيم حسّان: التصوّف في الشّعْر العربي — القاهرة.
الأعالي لأبي الفرج الأصفهاني — طبعة دار الثقافة — بيروت.
الشّعْر والشّعراء لابن قتيبة — طبعة دار الثقافة — بيروت.



الباب التاسع شاعرة البكاء والرشاء

الخنساء (٥٧٥ - ٦٦٤ / ٤٤٤ هـ)

١ - تاريخها : هي ثأضر بنت عمرو السُّلَمِيَّة . قُتِلَ أخواها صخر ومعاوية فقضت حياتها تبيكها وترثيها . وكان أكثر كلامها في صخر وقد أسلمت وكانت حسنة التدبير .

٢ - أدبها : لها ديوان شعر أكثره في رثاء صخر .

٣ - قيمة رثائها :

١ - عاطفة صادقة ، ونغمة ألم طويلة ومكرورة .

٢ - ليس في رثائها ترتيب ولا تحليل ولا تعمق ، فهو تعداد للأعمال والصعات ، وبكاء وفخر وتهديد في سلاسة وسهولة

٣ - تعتمد الغلو وتكثر من استعمال صيغ المبالغة . — ديوان الخنساء صورة مكبرة لصخر ، والخنساء فيه عنوان العطف ورمز الإخاء والوداد .

١ - تاريخها :

هي ثأضر بنت عمرو بن الشريد السُّلَمِيَّة الملقبة بالخنساء ، خطبها الشاعر ذُرَيْد بن الصمة فردته ، فخطبها رَوَاحَة بن عبد العُزَّى السُّلَمِيّ فولدت له عبد الله المعروف بأبي شجرة ، ثم اقترنت للمرة الثانية بمرداس بن أبي عامر السُّلَمِيّ فولدت له زيداً ومعاوية وعمراً .

وكان أخوها صخر شريفاً في بني سُلَيْم ، وخرج في غزاة قتاتل فيها قتلاً شديداً ، وأصابه جرح واسع ، ففرض في ذلك وطال مرضه ، حتى مات . وكذلك قُتِلَ أخوها معاوية ، فبكى الخنساء بكاءً مرّاً وكان أكثر بكائها على صخر ذي اليد الكريمة والقلب المحبّ العطوف .

وقد أَسَلَمَتِ الخنساء في أواخر حياتها وَأَخْلَصَتْ لدينها الجديد. وممَّا يُروى من هذا القبيل أنها دَخَلَتْ على أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا صِدَارٌ لَهَا مِنْ شَعْرٍ^١، فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ: يَا خَنْسَاءُ إِنَّ هَذَا لَقَبِيحٌ، قَبِضْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَبِسْتُ هَذَا، قَالَتْ: إِنَّ لَهُ قِصَّةً، قَالَتْ: فَأَخْبِرْنِي، فَقَالَتْ: زَوْجِي أَبِي رَجُلًا، وَكَانَ سَيِّدًا مِعْطَاءً، فَذَهَبَ مَالُهُ، فَقَالَ لِي: إِلَى مَنْ يَا خَنْسَاءُ؟ قُلْتُ: إِلَى أَخِي صَخْرٍ، فَأَتَيْنَاهُ، فَقَسَمَ مَالَهُ شَطْرَيْنِ، فَأَعْطَانَا خَيْرَهُمَا، فَجَعَلَ زَوْجِي أَيْضًا يُعْطِي وَيَحْمِلُ، حَتَّى نَفَدَ مَالُهُ، فَقَالَ: إِلَى مَنْ؟ قُلْتُ: إِلَى أَخِي صَخْرٍ، فَأَتَيْنَاهُ، فَقَسَمَ مَالَهُ شَطْرَيْنِ، فَأَعْطَانَا خَيْرَهُمَا، فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: أَمَا تَرْضَى أَنْ تُعْطِيَهَا النِّصْفَ حَتَّى تُعْطِيَهَا أَفْضَلَ النَّصِيبَيْنِ؟ فَأَنْشَأَ يَقُولُ:

وَاللَّهِ لَا أَمْنَحُهَا شِرَارَهَا وَلَوْ هَلَكْتُ مَرَقْتُ خِمَارَهَا
وَجَعَلْتُ مِنْ شَعْرِ صِدَارَهَا

فذلك الذي دعاني إلى أن لبستُ هذا حين هلك.

وكانت تقف بالموسم فتسومُ هَوْدَجَهَا بِسَوْمَةٍ^٢، وتُعَاطِمُ العربَ بِمِصْبِيَّتِهَا بِأَيْهَا عَمَرُو ابن الشريد وأخوتُهَا صَخْرَ وَمَعَاوِيَةَ ابْنَيْ عَمَرُو، وتُنشِدهم فتُبْكِي الناسَ. وكان أبوها يأخذ بيدي ابنته صَخْرَ وَمَعَاوِيَةَ ويقول: أنا أبو خَيْرِي مُضَرٌّ، فتعترفُ له العربُ بذلك.

٢ - أدبها:

للخنساء ديوان شعر في رثاء أخوتِهَا صَخْرَ وَمَعَاوِيَةَ وأكثره في صَخْرَ.. طُبِعَ في بيروت سنة ١٨٨٩.

١ - الصدار، بكسر الصاد: ثوب رأسه كالقنعة، وأسفله يغشي الصدر والمنكبين، تلبسه المرأة، وكانت المرأة الثكلى إذا فقدت حميمها فأخذت عليه لبست صداراً من صوف.

٢ - السومة: العلامة، كالسيمة والسيماء السيمياء، وسوم القرس: جعل عليه السيمة، ومنه الخيل المسومة.

٣ - قيمة رثاء الخنساء :

١ - رثاء الخنساء هو عاطفة صادقة في حزنها ، أو هو لوعة الأخت على أخيها ، أو هو نغمة الألم تتصاعد مكرورة في بداية بلا نهاية ، وتماشي نبرات العاطفة في اختلاف تموجاتها ، في اندفاعها وثورتها ، وفي ركودها وانكسارها ، في تبويق عزتها وفي إرعاد تهديدها ، في حبها المضطرب وفي أسفها الملتدم .

٢ - وتبدو الخنساء كإحدى النساء التوادب اللواتي يقمن حول النعش في تموج جسمي وروحي ، ويصعدن مع كل حركة زفرة ، ومع كل زفرة نغمة من نغمات الرثاء والنواح في تكرر وترديد ، وفي تسير العاطفة على جناح كل زفرة والتدامة ، وإذا في ديوانها قصائد ومقطوعات على محور مختلفة الوقع ، تقودها ذكرى الأعمال الجيدة ومآلي صخر الحميدة ، وتستنير بأضواء محيا الفقيده ، فلا ترتب ولا تنسيق ، ولا تحليل ولا تعمق ، ولا وحدة تأليف ولا انحصار في موضوع ، إنما يكني خيال صخر وطيفه ، وإذا القصائد تتقلب كلها تقريباً بين رثاء وتعداد أعمال وصفات ، وبين بكاء وفخر وتهديد ، وصخر نقطة الدائرة يدور كل شيء حوله ، ويقال كل شيء لأجله ، في انفجار فياض ، وفي سلاسة رائعة وسهولة قد تظهر أحياناً مائعة .

٣ - وهكذا ، نرى أفكار الخنساء لا تتبدل ، فهي هي في جميع القصائد ، تبرز في جو من الغلو ، يجعله الألم مقبلاً مهما تجاوز الحدود . وكثيراً ما تفتتح الخنساء قصائدها بمناجاة عينيها ، وكثيراً ما تستنزف العينين وتستقطرهما دموعاً قرحتهما ، وكثيراً ما تعتمد الخنساء الى صيغ المبالغة للتشديد والتفكير ، وإلى تقطيع البيت الواحد تقطيعات موسيقية هذارة ، تخرج بنا عن جو الأنوثة وتلتحق بنبرات البطولة فتقول مثلاً :

وإنَّ صَخْرًا لَوَالَيْنَا وَسَيِّدُنَا وَإِنَّ صَخْرًا ، إِذَا نَشْتُو ، لَنَحَارُ^١
وإنَّ صَخْرًا لِمِقْدَامٍ ، إِذَا رَكِبُوا وَإِنَّ صَخْرًا ، إِذَا جَاعُوا ، لَعَقَّارُ^٢

١ - تصفه بالجود ؛ أي ينحر للضيوف إذا نزل بالناس ضيق الشتاء .

٢ - عَقَّار : كبير العمر وهو الذبح للنياق ليطعم الجائعين .

وإنَّ صَخْرًا لَتَأْتُمُ الْهُدَاةُ بِهِ كَأَنَّهُ عِلْمٌ، فِي رَأْسِهِ نَارٌ^١
 جَلْدٌ جَمِيلُ الْمُحْيَا، كَامِلٌ، وَرَعٌ وَلِلْحُرُوبِ، غَدَاةَ الرَّوْعِ، مِسْعَارٌ^٢
 حَمَالُ أَلْيَةِ، هَبَّاطُ أَوْدِيَةِ شَهَادُ أَنْدِيَةِ، لِلْجَيْشِ جَرَّارُ

وهكذا كان ديوان الخنساء صورةً مكبرةً لصخر، وكان صخر في ديوان الخنساء الصفات العربية كلها مكبرة، فهو حصن العشيرة وخطيبها، وهو مؤئل الضعيف والضعيف، وهو عنوان الكرم والجود، وهو كل ما هو كامل ومحبوب.

وهكذا كان صخر دموع حياة وقطرات فؤاد، وكانت الخنساء عنوان العطف ورمز الإخاء والوداد.



١ - تأتُم به : تهدي به الهداة ، واحدها هاد : المرشد . كأنه علم في رأسه نار : مثل ضربه في شهرة أخيها ، والعلم الجبل .

٢ - مسعار الحرب : موقدتها .

مصادر ومراجع

- الأب لويس شيخو: أنيس الجُلساء في شرح ديوان الخنساء — بيروت ١٨٩٦ .
 فؤاد البستاني: الروائع ، ٢٨ — بيروت ١٩٣٠ .
 قدرية حسين: شهيرات النساء في العالم الإسلامي — ٢ : ٦٣ — ٩٥ .
 فلك طرزي: الخنساء وشاعرة البكاء والأسى — مجلة دمشق ١ (١٩٤٠) — العدد ٤ : ٢٣ .
 مريم مكاربوس: الخنساء — مجلة المقتطف ٩ : ٦٢٢ .
 نذير العظمة: عديّ بن زيد العبادي — بيروت ١٩٦٠ .



الأدب العَرَبِيّ القَدِيمُ

أدبُ العَمَدَيْنِ الإِسْلَامِيّ وَالْأُمَوِيّ

(١ - ١٣٢ هـ)

(٦٢٢ - ٧٥٠ م)

بيئة الأدب في هذين العهدين .
الحياة الجديدة وأثرها في اللغة والأدب .

* النثر الإسلامي :

- ١ - القرآن والحديث .
- ٢ - الخطابة والتوقيعات .
- ٣ - الكتب والرسائل والتوصيات .
- ٤ - المحاورات والقصص والتقد الأدبي .

* الشعر الإسلامي :

- ١ - نظرة عامة .
 - ٢ - شعراء الدين الجديد .
 - ٣ - شعراء البادية .
 - ٤ - شعراء اللهو والمجون .
 - ٥ - شعراء الأحزاب .
 - ٦ - شعراء البلاط والتكسب .
 - ٧ - شعراء الرجز وطائفة من الشعراء الآخرين .
- * الفنون والعلوم .



المسجد الشريف عكة الكوفة.

البَابُ الأوَّلُ

بَيْتَةُ الْأَوَّلِ فِي هَذَيْنِ الْعَهْدَيْنِ

١- فتوح شبه الجزيرة :

- ١ - قام النبي محمد بدعوته فقاومه قريش ، فهاجر الى المدينة سنة ٦٢٢ حيث لقي أنصاراً . ومن حيث قام بغزوات ووحه بعوثاً وكتباً ، فقدمت له وعود القناصل الطاعة ، وخصص له مكة .
- ٢ - لما توفي النبي قام حلاف في شأن الخلافة اجلى عن انتخاب أبي بكر ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب . في عهد أبي بكر نشبت حروب الردة التي أنحصت فيها خالد بن الوليد قبائل العرب . تدرج الاسلام الى أن أصبح دولة كان مصر فيها للقومية العربية .

٢- فتوح الشام والعراق :

- ١ - هاجم خالد بن الوليد بلاد الشام وتغلب على جيوش الروم في معركة اليرموك .
- ٢ - وهاجم سعد بن أبي وقاص جيوش الفرس في العراق وتغلب عليها في معركة القادسية

٣- فتوح مصر :

- ١ - زحف الجيش العربي من فلسطين تريد الاسكندرية ، ففتحت حصن نابليون ، وحاصرت الاسكندرية أربع سنوات فاستسلمت المدينة ، وتوغل العرب في شمالي أفريقيا .

٤- خاتمة عهد الخلفاء الراشدين :

- ١ - قُتل عثمان بن عفان لأنه أثار حفيظة غير بني أمية .
- ٢ - لما بويع علي ناهضه طلحة والزبير ومعاوية بن أبي سفيان . فقتل طلحة والزبير في معركة الجمل ، وأما معاوية فقد فاز في التحكيم الذي تبع معركة صفين ، وقام الخوارج على علي حتى قتله ابن ملحم .

٥- الدولة الأموية :

- ١ - جعل معاوية الخلافة ملكاً وراثياً ، ونقل عاصمته الى دمشق . وقد استعان بأدعي الناس في سيامة أمبراطوريته من مثل زياد ابن أبيه
- ٢ - قتل ابو أمية الحسين في كربلاء وكان مقتله وبالاً عليهم .
- ٣ - هاجم الحجاج بن يوسف مكة وقتل ابن الزبير الذي ثار في وجه بني أمية
- ٤ - واصل بنو أمية الفتوح وردوا هجمات الروم .

٦- دين جديد وأمة جديدة :

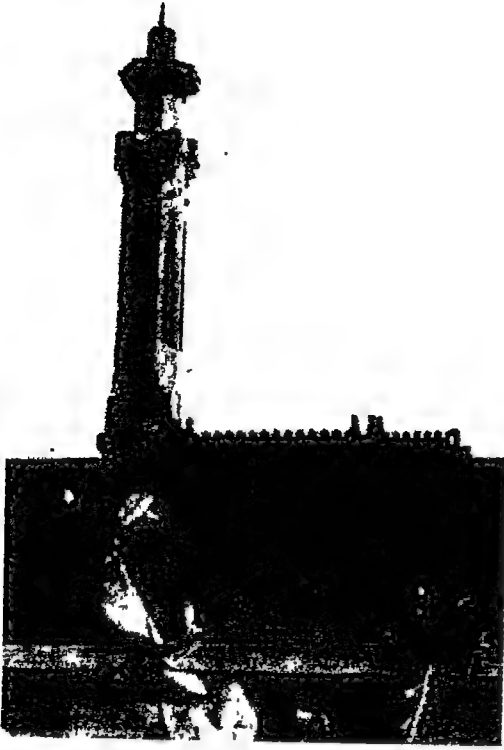
- ١ - نظم القرآن المجتمع العربي وبث فيه روح القومية ووجه شطر الحياة الروحية .

مرّ بنا كيف كانت حالُ البلاد العربيّة قبل الإسلام وكيف أثّرت أحوالها الطبيعيّة والاجتماعيّة في توجيه الأدب ؛ ولمّا ظهر الإسلام في القرن السابع بشريعته وقوّته الحربيّة وسلطانه السياسيّ ، كان الشرق بين يديّ دولتين كبيرتين : دولة الرّوم البيزنطيّين ، ودولة الفُرس السّاسانيّين. فراح الإسلام يضمُّ صفوفَ العرب في شبه الجزيرة ، ثم اندفعت الجيوش العربيّة كالسّيل الجارف فأطاحت بدولة الفرس ، وطردت الرّوم من الشام ومصر وشماليّ أفريقيا ، ثم امتدّ سلطانها الى المحيط الأطلنطيقي والقفقاز ونهر جيحون والسّند. وما هي إلا سنوات حتى نشب الخلاف بين العرب الغالبين في شأن الخلافة ؛ وظلّ ذلك الخلاف يُمزّق الصُّفوف حتى تمّ النّصر لبني أميّة. وهكذا كان معظم الأدب في هذه المرحلة أدبَ نضالٍ ديني وسياسي ، وكانت مواطنه شبه الجزيرة ، والشام والعراق ، ومصر.

أ - فتوح شبه الجزيرة :

١ - دعوة الرسول وغزواته : وُلد النبيّ العربيّ في مكة حوالي سنة ٥٧٠ م. وتوفيّ في المدينة (يثرب) سنة ٦٣٢ م. ولمّا بلغ الأربعين من العمر راح يدعو قومه الى ترك عبادة الأصنام والانضواء تحت لواء الإسلام ، وكان أوّل من لبّى الدعوة زوجته خديجة وابن عمّه عليّ بن أبي طالب ، وزيد بن حارثة مولاه. وراح الإسلام يتشعّ شيعاً فشيئاً في مكّة ، وطارت أخباره الى يثرب ، فصاقت قريش ذرّعاً بمحمّد وأصحابه ، وراحت تناصبهم العداء وتضطهدهم اضطهاداً عنيفاً ، فهاجر بعضهم الى الحبشة^١ حيث أمّتهم النجاشي وأحسن إليهم. وواصل محمد دعوته الى أن فوجئ بوفاة عمّه أبي طالب ثم بوفاة خديجة ، ففقد فيها خير عضدٍ وخير ناصر ، وخرج الى الطائف علّه يجد هناك من يسمع الدّعاء فخاب أمله ، ثم عاد الى مكّة مبشّراً ، وعرض نفسه على القبائل في المواسم مُنفراً من عبادة الأوثان ، فاشتدّ غيظ قريش واثمرت يوماً في دار الندوة ، وأنفق رأي زعمائها على قتله ، فهاجر الى المدينة مع من قبل الدعوة سنة ٦٢٢ ، ولقي في

١ - من هؤلاء عثمان بن عفّان وامراته رقية بنت الرسول ، وأبو حذيفة بن عتبة وامراته سهلة بنت سهيل ، والزبير بن العوّام . ومصعب بن عمير ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعامر بن ربيعة.



مشاهد من مكة المكرمة.

المدينة أنصاراً لدعوته كانوا له في السراء والضراء، وشرع في تنظيم أمور المسلمين وتأسيس إدارة المدينة^١.

ولما أتمَّ محمدٌ تنظيمه توجهَ الى بلاد العرب يعمل على نشر لواء الإسلام فيها، وقام بغزواتٍ مختلفة، وأوفد البعث والكتّاب والرُّسل الى الملوك والأمراء والرؤساء، ومن أشهر غزواته غزوة بدر الكبرى^٢ في ١٧ أو ١٩ رمضان من العام الثاني للهجرة، وقد انتصر فيها المسلمون على أهل مكة، ومنذ ذلك الحين أخذ الاسلام يتشعّر

في أطراف شبه الجزيرة، وأسست له مكة القياد في السنة الثامنة للهجرة، وتوجهت وفود القبائل الى المدينة تقدّم الطاعة لمحمد وتعلن له الإسلام. وفي السنة العاشرة للهجرة دخل محمد على رأس موكب الحجّ السنوي الى مكة عاصمته الدينية الجديدة، وكانت هذه آخر مرة يحجّ فيها فسميت «حجّة الوداع».

٢ - حروب أبي بكر: ولما توفي محمد سنة ٦٣٢ نشأت عدّة أحزاب للمطالبة بالخلافة، فن مهاجرين يدعون أنّ الخلافة حق لقريش، ومن أنصار يرون حق الخلافة

١ - في ذلك الحين عقد محمد حلفاً بين المهاجرين وأهل المدينة من المسلمين وغيرهم عمل فيه على التوحيد بين جميع سكان المدينة فيجعلهم أمة واحدة قائمة على العدل والإنصاف والمصلحة العامة. وتلك أمور بعيدة عن «الجاهلية».

٢ - بدر أو بدر حنين قرية الى الجنوب الغربي من المدينة.

لهم لأنهم حُماة الإسلام ، ومن صحابة اجتمع فيهم المهاجرون والأنصار ، ومن متمسكين بالنص والتعيين يرون أن زعامة الإسلام معقودة لمن يستحقها على أساسٍ منصوص معيّن أي لعلي ابن عم الرسول وزوج ابنته فاطمة ، ومن أمويّين يمثّلون أرستقراطية قريش ويدّعون أن حق الخلافة لهم وعلى رأسهم أبو سفيان . وقد قرّ الرأي أخيراً على انتخاب أبي بكر الصديق خليفة (٦٣٢ — ٦٣٤ م) ، وعقبه عمر بن الخطّاب (٦٣٤ — ٦٤٤) ، ثم عثمان بن عفّان (٦٤٤ — ٦٥٦) ، ثم علي بن أبي طالب (٦٥٦ — ٦٦١) . وعُرف هؤلاء الخلفاء الأربعة بالراشدين ، وقد اتّخذوا المدينة المنورة عاصمة لهم إلا عليّاً فإنه اختار الكوفة بالعراق وجعلها قاعدة خلافته .

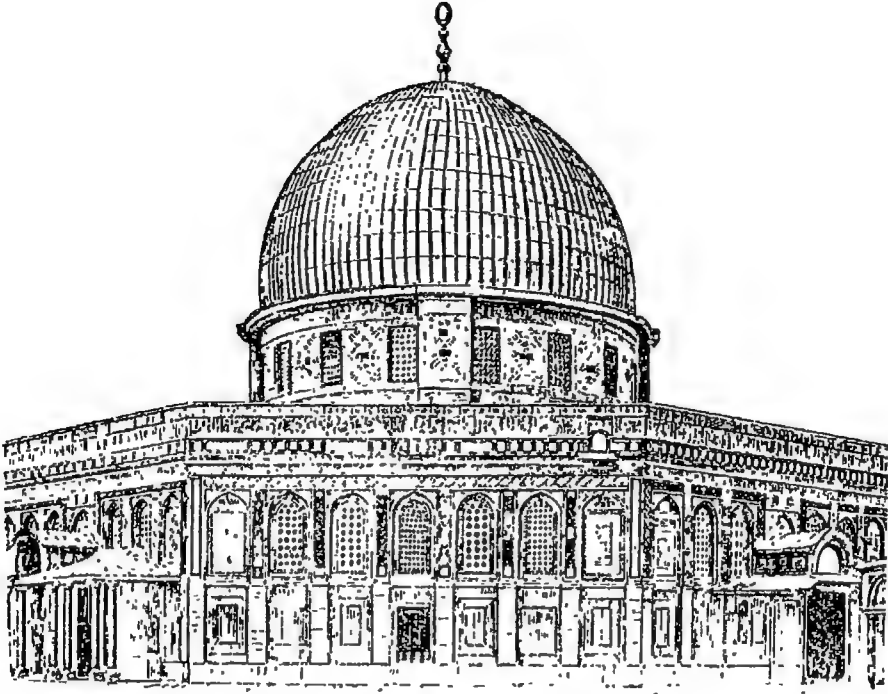
وفي عهد الخليفة أبي بكر كان شبه الجزيرة ميداناً لحروب الردّة التي أخضع فيها خالد بن الوليد قبائل العرب . وهكذا تدرّج الإسلام الى أن أصبح دولة كان النصر فيها للقومية العربية .

٢ - فتوح الشام والعراق :

١ - افتتاح الشام — خالد بن الوليد : ما إن توطّدت دعائم الوحدة العربية في شبه الجزيرة حتى أعدّ الخليفة جيوشاً كبيرة لمهاجمة الروم في الشام والفرس في العراق . وقد تألفت تلك الجيوش من ثلاث سرايا على رأس الأولى عمرو بن العاص ، وعلى رأس الثانية يزيد بن أبي سفيان^١ ، وعلى رأس الثالثة شرحبيل بن حسنة ، فاتّجهت نحو الشمال وتوغّل خالد بن الوليد في العراق فيما هاجم يزيد وشرحبيل أرض الشام ، ثم أنفذ الخليفة رسالة الى خالد بن الوليد لينضمّ الى العرب في الشام ، فراح يبتاز البوادي والقفار حتى اقترب من دمشق وتغلّب على مؤخّرة جيش الروم في مرج راهط^٢ ، واتّصل بالجيوش العربية التي اختارته قائداً لها ، ثم سار بها الى دمشق واستولى عليها سنة ٦٣٥ ، ثم دخل بعلبك وحمص وحماة ، ثم انحدر الى وادي اليرموك الذي يصب في الأردن قرب طبرية ، وهاجم جيوش الروم وتغلّب عليها ؛ وبهذه الغلبة فتحت له المدن

١ - كان حامل اللواء في سرية يزيد أخوه معاوية

٢ - يقع مرج راهط في الشمال الشرقي من دمشق ، ويعدّه ياقوت من غوطة دمشق .



مسجد عمر في القدس (حضارة العرب)

السورية أبوابها من أنطاكية الى حلب الى قسّرين الى غيرها. وفي سنة ٦٤٠ كانت البلاد الشامية كلها تحت ظلّ السيادة العربية.

٢ - الفتح العراق: سعد بن أبي وقاص: ثم زحفت الجيوش العربية تريد العراق وعلى رأسها سعد بن أبي وقاص، وهاجمت الجيش الفارسي في القادسية^١ وتغلّبت عليه^٢، ثم هاجمت المدائن^٣ عاصمة الساسانيين وفتحتها، وهكذا دانت بلاد العراق للعرب، وقد أنشأوا في البصرة والكوفة معسكرين للجند، ثم ما عتّمت البصرة والكوفة أن صارتا مدينتين عظيمتين لهما شأن في الحياة العربية السياسية والفكرية.

١ - تقع القادسية قرب الحيرة، بينها وبين الكوفة خمسة عشر فرسخاً أي نحو مئة وعشرين كيلومتراً.

٢ - كان ذلك في آخر شهر أيار أو أول حزيران سنة ٦٣٧.

٣ - تقع المدائن على نحو عشرين ميلاً الى الجنوب الشرقي من بغداد.

وفما كانت الجيوش العربية تمتد في الشرق ، كانت سرايا أخرى تتقدم غرباً بقيادة عمرو بن العاص ، لتنتشر سلطان العرب على وادي النيل وشمال أفريقيا .

٣ - فتوح مصر :

تطلع العرب الى مصر ، وهي باب شمالي أفريقية ، وزحفت جيوشهم من فلسطين تريد الاسكندرية . عاصمة البلاد لذلك العهد ، وقاعدة العمارة البحرية البيزنطية ، فهزمت الروم في القرماً وهي مدخل مصر الشرقية ، وهاجمت حصن بابلون وفتحته بعد لأي ، وهو بإزاء جزيرة الروضة في النيل . ثم توجهت نحو الاسكندرية فاستسلمت صلحاً بعد حصار دام أربع سنوات . ثم راحت تتوغل في شمالي أفريقية حتى أخضعت البربر والنوبة ، وهكذا شملت الأمبراطورية العربية قسماً كبيراً من حوض البحر المتوسط ، وراح العرب ينظمون تلك الأمبراطورية بما أفادوه من أساليب الفرس والروم ، وبما علمتهم إياه خبرة الأيام والأحداث . وهكذا أصبحت تلك الأمبراطورية الواسعة الأطراف موطناً عاماً للغة العربية ينطق بها القاصي والداني ، وموطناً عاماً للأدب العربي في شعره ونثره .

٤ - خاتمة عهد الخلفاء الراشدين :

تلك كانت الحال في عهد الخلفاء الراشدين ، ولما تولى عثمان بن عفان أمر الخلافة بالغ في تعزيز شأن أنسابه من بني أمية مما أثار حفيظة الآخرين فأوقع به بعضهم وقتلوه في منزله وبويع علي بن أبي طالب من بعده ، فانتفض عليه طلحة والزبير زعيماً الحزب المكي ومعوية بن أبي سفيان الذي استقر في الشام منذ الفتح الأول . وانضمت عائشة أم المؤمنين الى مناوئي علي بجوار البصرة ، فهاجمهم الإمام ، وكانت معركة الجمل سنة ٦٥٦ ، وقتل طلحة والزبير ، وأسرت عائشة فعاملها علي أحسن معاملة وردّها الى المدينة في تكريم وتعزيز . ولبت معاوية في الشام يتهم علياً بقتل عثمان ، ويبعث في الناس روح البغضاء والنقمة . واشتدت المنافسة بين الكوفة ودمشق الى حد أن كلا من الفريقين جيش الجيوش وسار يطلب الآخر ، وكانت معركة صفين شمالي الرقة على ضفة الفرات الغربية سنة ٦٥٧ ، وكاد النصر يكون بجانب علي ، فأشار عمرو

ابن العاص على معاوية برفع المصاحف على الرماح ، فتوقف القتال ورضي علي بالتحكيم ، وناب أبو موسى الأشعري عن علي ، وعمرو بن العاص عن معاوية . وكان أن خسر علي ، وخرجت عليه فئة من أعوانه عرفوا بالخوارج وأنكروا قبوله للتحكيم ، وقد اعترضه أحدهم — هو عبد الرحمن بن ملجم — في طريقه الى مسجد الكوفة ، وضربه بسيف مسموم فقتله سنة ٦٦١ . وهكذا انتهى العهد الراشدي ، وخلا الجور لمعاوية بن أبي سفيان مؤسس الخلافة الثانية .

هـ - الدولة الأموية :

كان معاوية بن أبي سفيان والياً على الشام ، ولما تولى منصب الخلافة جعلها ملكاً وراثياً ، وراح يسوس الناس بحكمة وحلم ودهاء ، واختار لمعاونته في الحكم أصلب الرجال وأدهامهم من مثل عمرو بن العاص والي مصر ، والمغيرة بن شعبة أمير الكوفة مقر المعارضة ، وزيد بن أبيه والي البصرة . وجعل دمشق عاصمة إمبراطوريته ، ثم راح معاوية وخلفاؤه يواجهون الفتن الداخلية ويعملون على التوسّع الخارجي . فقد بايع أهل العراق الحسن بن علي خليفة شرعياً لأبيه ثم بايعوا أخاه الحسين الذي قتله الأمويون في كربلاء (٦٨٠) والذي كان لمقتله أثر عميق في تنمية روح الشيعة وازدياد عدد أتباعها ، بل كان مقتله من أهم العوامل التي عملت على ذلك ركن الدولة الأموية . وبايعت الحجاز ابن الزبير الذي قويت شوكته وامتدّ سلطانه الى العراق وجنوبي الجزيرة ومصر وبعض أنحاء الشام ، فوجه إليه عبد الملك بن مروان حملة بقيادة الحجاج بن يوسف حاصرت مكة نحو ستة أشهر (ابتداء من ٢٥ اذار سنة ٦٩٢) وقتلت ابن الزبير ، وقضت على قوة الأنصار ، فخلا الجور للأمويين ، وعين عبد الملك الحجاج والياً على العراق لتوطيد الأمن والقضاء على فئة الخوارج .

والى جانب الفتن الداخلية راح الأمويون يردّون هجمات الروم ويواصلون حركة الفتوح ، ففتحوا اسبانية ، واستعادوا أرمينية ، وأخضعوا طبرستان ، وضمّوا الى

١ - من أقوال معاوية المأثورة : « لا أضع سني حيث يكفيني سوطي ، ولا أضع سوطي حيث يكفيني لساني ، ولو أن بيني وبين الناس شجرة ما انقطعت ، إذا مدّوها خلتها وإذا خلّوها مدّتها . »

أمبراطوريتهم ما وراء النهر وأفغانستان والسند. وما وافى منتصف القرن الثامن الميلادي حتى انتهى هذا العهد من الفتوح، وعاد الخلاف في الداخل الى أوجه، فأنحازت الشيعة الى بني العباس الذين كان لهم كلمة مسموعة في جيوش العراق وخراسان، وأسقطوا الخلافة الأموية سنة ٧٥٠م.

٦ - دينٌ جديد وأمةٌ جديدة :

رأينا في دراستنا السابقة ما كانت عليه الجاهلية من تشعب الدين، فلمّا ظهر الإسلام أتى العرب بكتاب دينيٍّ واحد، أوضحت فيه العقائد والنظم الدينية والاجتماعية. وفي القرآن قسمان : قسم مكّي وقسم مدنيّ، أما الأول فيقتصر على بيان أصول الدين والدعوة إليها. وأما القسم الثاني فيحتوي أصول الأحكام من عبادات ومعاملات، وهي تشمل التشريع الديني في الصوم والزكاة والحجّ وما الى ذلك، والتشريع الاجتماعي في الزواج والميراث والطلاق، والتشريع السياسي في قتال من يناهض الدعوة. وهكذا نظم القرآن المجتمع العربي ونقله من الحياة القبلية الى الحياة القومية، وأثر في حياته أعمق الأثر، فوجّه فكره الى الله، وجعل الحياة الدنيا أمامه طريقاً الى الآخرة، وشجّع الخير وصانعيه، وحثّ على الفضيلة والتقوى، ودعا الى التسامح في ظلّ العدل والمساواة، وجعل قيمة الإنسان في تقواه وصلاح سيرته وسريره، وهكذا قضى على العنجهية الجاهلية، وأقام للمجتمع ربّطاً إنسانية رفيعة.



من نقود معاوية بن أبي سفيان

مصادر ومراجع

- فيليب حتي : تاريخ العرب — مطّول — الجزء ١ و ٢ — بيروت ١٩٥٨ .
 جرجي زيدان : تاريخ المدن الإسلامي ، الجزء الأول — القاهرة ١٩٥٩ .
 محمد حسين هيكل : حياة محمد — القاهرة ١٣٥٨ هـ .
 عمر رضا كحالة : العالم الإسلامي ، الجزء الأول — دمشق ١٩٥٨ .
 محمد عزّة دروزه : عصر النبي — دمشق ١٩٤٦ .

H. Lammens, Etudes sur le siècle des Omayyades, Beyrouth 1930.

C. Brockelman, Histoire des Peuples et des Etats islamiques, Paris 1949.



ثلاث قطع من نقود الخلفاء الأولين

الباب الثاني

الحياة الجديدة وأثرها في اللغة والأدب

لا شك أنّ ما جرى من أحداث جسام كان له ضجة واسعة في جسم الأمة العربية ، وكان له مفعولان رئيسيان : وعي جديد ، وانفتاح مديد . أمّا الوعي فقد حصل في داخل الشخص العربيّ وقد دعتة الهزة العنيفة الى أن ينكفيّ على ذاته ويتنبّه للشخصية الكامنة في أعماق كيانه وللقوى والطاقات التي بإمكانه التسلّح بها ؛ وأمّا الانفتاح فقد دعت الأحداث والفتوح الإنسان العربيّ الى أن يندفق الى الخارج ، ويخرج من حيّزه الضيق ، ويفتح عينيه على عالم الله الواسع ، وعلى ثقافات وحضارات الأمم والشعوب . ولا شك أنّ هذا كلّهُ كان ذا أثر عميق في اللغة والأدب والعلوم عند العرب .



الفصل الأول الحياة الجديدة واللغة العربية

١- أثر القرآن : عمل القرآن على توحيد اللغة وحفظها ونشرها ، وهذب ألفاظها ولين أساليبها .

٢- أثر الفتح والاختلاط : كانت الفتوح :

- تداخل مجتمع في مجتمعات ومدن ومقافات ، أهمها مدينتا القس والروم .

- حافظاً على الاستمساك بالعربية ومقاومة اللحن . وقد ظهرت حركة تنقية اللغة مما تداخلها . اشتهر سيويه .

٣- أثر نقل الدواوين الى اللغة العربية : عمل على توميع اللغة في مادتها وأساليبها .

٩- أثر القرآن :

كانت اللغة في الجاهلية ذات غنى ومرونة ، ولكنها كانت ذات صبغة بدوية ولهجات متعددة تغلبت عليها لهجة قريش . ولما ظهر القرآن سحر الأبواب ببيانه ، وأضفى على اللغة سبلاً من حسن السبك وعذوبة السجع ، وموسيقى الألفاظ ، وأناقته التعبير . وقد عمل على توحيد اللغة العربية توحيداً كاملاً ، إذ كان المثال الأعلى في البلاغة ، والكتاب الديني الذي يسيطر على القلوب والألسنة ؛ وعمل على حفظ العربية من الانقراض ، وعلى انتشارها في شتى البلاد والأصقاع حتى أصبحت لغة الدين والسياسة والثقافة في امبراطورية واسعة الأطراف ؛ وساعد على تهذيب الألفاظ وتلين الأساليب حتى حفلت الكتابة العربية بالعذوبة والسلاسة والسهولة والرقّة ؛ وأغنى المعجم العربي بألفاظ اكتسبت به معاني جديدة لم يكن لها عهدٌ بها من قبل . وكان أخيراً في أصل كثير من علوم اللغة التي نشأت حوله لتفسير معانيه وإظهار قيمته البلاغية .

٢ - أثر الفتح والاختلاط :

وهناك عامل آخر ساعد على توسيع اللغة هو عامل الفتح واختلاط العرب بغيرهم من الشعوب. فالفتح وتأسيس دولة ذات نُظْمٍ سياسيّة واجتماعيّة واقتصاديّة، واحتكاك العربية بغيرها من اللغات، كلّ ذلك كان في صالحها إذ كانت لغة الدّين والسيطرة السياسيّة وكان غيرها في خدمتها، يُغنيها ويُضيف الى مُعْجَمِها ما كانت بحاجة إليه لتأشّي المدنيّة والثّقافة. فعندما خرج العرب من شبه الجزيرة واجهوا مدينتين عربيتين هما: مديّنة الفُرس ومديّنة الرُّوم، وقد انضمّ الى هاتين المديّنتين جميع المديّئات القديمة التي عُرِفَت لمصر وبابل وأشور وغيرها، والتي انصهرت كلّها في العقليّتين الفارسيّة واليونانيّة، مع ما اجتاحت الشرق من ثقافَةِ الإغريق والرومان، وروحانيّة النّصرانيّة ولاهوتها، وتعاليم الديانات المتعدّدة التي تعاقبت أو تصابقت في هذه البقعة من الأرض منذ فجر الخليقة الى هذا العهد.

والجدير بالذكر أن الفتح لم تكن حركةً فحسب، بل كانت تداخلَ مُجتمعٍ في مُجتمعات، فهؤلاء العرب الأقحاح الذين وفدوا على المدن والأمصار وجدوا أنفسهم بين جماعات من العرب سبقتهم إليها وتعاقبت في أفواههم العربية ممزوجة بما حولها من لغات، وبين جماعات من التّجار وأرباب الأعمال أتوا من كلّ حذبٍ وصُوب، وراحوا يمزجون لغةً بلغة ولساناً بلسان، وجماعات من سكان البلاد نطقوا بالقبطيّة والفارسيّة والآراميّة واليونانيّة وغيرها، وراحوا يعالجون العربيّة في جهد ومشقّة، وقد تداخلَ العرب «شعورٌ مزيج من الحرص على العربيّة ومن كراهة اللّحن أن يُصيّبها أو يطغى عليها، وأصبح هذا الشعور عاطفة دينيّة من نحو، وعاطفة قوميّة من نحو آخر... ولذلك استمسكوا بالعربيّة ما وسعهم الاستمسك، وحافظوا عليها قدر ما وسعتهم المحافظة، وجنّدوا قدرًا من اهتمامهم فيما يُسمّيه الأستاذ فوك «مبدأ تنقية اللغة العربيّة الذي حمل راية المحافظة على خلوص اللغة»^١.

أضف الى ذلك أن الأعاجم أنفسهم أخذوا ينشدون هذه العربيّة الأصيلّة

١ - العربية: دراسات في اللغة واللهجات والأساليب — الترجمة العربية للدكتور عبد الحليم النجار — القاهرة ١٩٥١ — شكري فيصل: المجتمعات الإسلاميّة في القرن الأول — القاهرة ١٩٥٢، ص ٣٠٠ — ٣٠١.

ويأخذون أنفسهم والناس بها. وكان منهم جماعة تمكّنت من العربية كسببويه^١ في القرن الثاني للهجرة، والحسن البصري^٢ في القرن الأول.

٣ - نقل الدواوين :

والجدير بالذكر أنّ العرب عندما استولوا على الأمصار راحوا يستعينون بالشعوب الراقية في تنظيم الدولة والدواوين، قال فيليب حّي : « لم يكن للفاتحين الأول القادمين من الحجاز علم بالإدارة المالية وضبط الدفاتر، فاضطروا في بادئ الأمر الى استخدام الموظّفين القدماء في الشام والعراق وفارس ممّن أُلّموا بأصول الدواوين وشؤونها ؛ إلا أن هذه الوضعية انقلبت الآن (أي في أيام عبد الملك والوليد). ولا شك في أن أولياء الأمر من العرب احتفظوا بالموظّفين غير العرب الذين كانوا قد أتقنوا اللغة العربية كما احتفظوا بالنظام القديم نفسه أيضاً. ومن هنا كان الانتقال بطيئاً بطبيعة الحال ، وقد شُرِعَ به في أيام عبد الملك واستمرّ حتى عهد الوليد^٢ ». وهكذا نُقِلَت لغة الدواوين من اليونانية الى العربية في الشام ، ومن الفهلوية الى العربية في العراق والأمصار الشرقية ؛ فأتاح للغة العربية أن تزداد اتساعاً في مادتها وأساليبها. أضف الى ذلك أن احتكاك العرب بالتيّارات الفكرية المختلفة ، وأن نشوء حركة الجدّل في القضايا الدينية وما إليها زادا في اتّساع تلك اللّغة حتى أصبحت شيئاً فشيئاً أداة طيّعة لمعالجة جميع الموضوعات الانسانية.

١ - هو عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء ، إمام النحاة وأول من سبط علم النحو ، وُلد في إحدى قرى شيراز سنة ٧٦٥ ، وقدم البصرة ، فلزم الخليل بن أحمد ففاته. توفي في الأهواز سنة ٧٩٦.

٢ - تاريخ العرب - مطّول - ٢ ، ص ٢٨٣ .

الفصل الثاني الحياة الجديدة وأثرها في الأدب

١ - فترة هدوء مثمر: في الفترة الأولى شغل العرب بالفتوح فركدت حركة الشعر إلا فيما هو من شعر الفتوح والفضال الديني، وانحصر النثر في الخطب والرسائل.

٢ - استقرار في اختلاط وتنافس:

- استقرّ العرب في الأمصار واختلطوا بالسكان والمذنبات. ثلاث فئات: فئة للحرب، وفئة لمعالجة العلوم والصناعة، وفئة موالٍ انصرفوا إلى العلوم الشرعية والفنون الأدبية.

٣ - البيئة:

- في الحجاز ثراء وغناء: شعر غزل ونزعة موسيقية غنائية.

- في نجد انزعال وتنافس: تنافس قحطانية وعدنانية، وانزعال، وسخط على الولاة والسعاة: ألم وغزل عفيف.

- في العراق فضال: خلاف بين العراق وفارس وأهل الشام. ثورات وقتن. عصية قبلية وحصومة سياسية بين الأحزاب والفرق. تيارات فكرية مختلفة. شعر نضال سياسي وقبلي.

- في الشام تبادل فكري: بين العرب والنصارى واليونان. نتاج أدبي ضئيل. أشهر الوليد بن يزيد.

٤ - الحياة الاجتماعية:

أ - الدين والسياسة:

١ - أثر الدين في الأدب: معاني تقوى وعبادة وزهد.

٢ - أثر السياسة:

- نشأت الأحزاب حول الخلافة. أهم الأحزاب: الأمويون، والشيعة، والحوارج، والزيريون.

- لكل حزب شعراؤه الذين ينشرون دعوته ويذودون عن حياضه. أدب الأمويين

تقرير لحقهم بالخلافة، وأدب الشيعة مطالبة بالحقوق في ألم وحزن، وأدب

الحوارج عقيدة وإيمان؛ وأدب الزييريين أدب هجاء وحجاسة.

- الموالى: أدبهم أدب انتفاض في وجه الدولة.

ب - أثر الثقافة:

- التفرق الكلامية: زادت الأدب تفصيلاً وإبرازاً للصورة، وبُثت فيه روح الجدال.

تحولت الكتابة إلى نمط جديد مع عبد الحميد الكاتب.

ج - أثر الاقتصاد:

- انتشر الترف واتسعت ضرورات الحياة فعمّ التكسب في الشعر.

١ - هُلُوءٌ مُثْمَرٌ :

كان الأدب العربي في الجاهلية منحصراً ضمن نطاق الشعر لا يكاد يتعداه الى غيره من الفنون النثرية إلا لما مأى وفي غير اتساق ، وقد يكون النثر الجاهلي قد فقد لضعف عوامل التدوين . ومهما يكن من أمر فللحياة الجديدة أثر عميق في توسيع نطاق الأدب وتنويع أساليبه ، وذلك بفعل البيئة والتيارات الفكرية والفنية والدينية ، وبفعل عوامل السياسة والاجتماع والاقتصاد . والأمر الذي نلاحظه أولاً هو أن الفترة التي عقت ظهور الإسلام كانت فترة هُلُوءٍ أدبي ، وذلك أن العرب شغلوا بالدين الجديد كما شغلوا بالفتوح فركدت حركة الشعر إلا فما هو من شعر الفتوح ، وشعر تمجيد الإسلام أو التهجم عليه^١ ، وانحصر النثر في الخطب والرسائل وما أشبه ذلك . أضف الى ذلك أنه نشأ بين الاسلام والشعر شبه عداء مع أن محمداً كان يقدر الشعر حق قدره^٢ ، وذلك أن مُشْرِكِي قريش اتخذوا من الشعر سلاحاً حاداً لمقاومة الدعوة وتشويه حقيقتها ، وكان «فما حورب به الرسول أنه رُمي بهذا الجانب السحري أو الخيالي من حياة الشعراء أو من مفهوم الشعر في الحياة الجاهلية ... وقد سهل للجماعة الإسلامية أن تقف هذا الموقف العدائي من الشعر أنه كان يمر بكل صور الحياة الماضية التي جاء الإسلام ليحاول التغطية عليها^٣ . أما النثر فقد كان أوفر حظاً ولا سيما وأنه وجد في القرآن توجيهاً له ، كما أن السياسة وجدت فيه أداةً صالحة للتعبير عن رغباتها والوصول الى غاياتها .

٢ - استقرارٌ في اختلاطٍ وتنافس :

وما إن انقضت هذه الفترة الأولى حتى استقرَّ العربُ في الأمصار ، واختلطوا بالسكان والمدنيّات ، واحتكوا بالثقافات المختلفة احتكاكاً شديداً ، وتسربت إليهم عادات الفرس والروم ، ونظمهم الاجتماعية والسياسية ، ودونوا الدواوين ، ونظموا

١ - قال ابن سلام : « جاء الإسلام فتشاغلت العرب عن الشعر ، تشاغلو عنه بالجهاد وغزو فارس والروم ... » (الطبقات ، ص ١٠) .

٢ - من الثابت أن محمداً شجّع شعراء الأنصار وحرّض حسناً وكعب بن مالك وعبدالله بن رواحة في الرد على عبدالله بن الزبيري وضرار بن الخطاب وعمرو بن العاص وأبي سفيان من شعراء قريش . وقد جاء في الأحاديث : « إن من البيان لسحراً وإن من الشعر لحكمة » .

٣ - شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية في القرن الأول ، ص ٢٢٧ - ٢٢٩ .

الجيوش ، وأكْبُوا على العلوم والفنون يشيدون منها صروحاً ذات صبغة جديدة ، ويستخدمون كل ذلك في توجيه الأدب توجيهاً مزيجاً من عناصر قديمة وعناصر جديدة . ولئن قامت في البلاد فتن وحروب ، فما كانت لتشمل الجماعات المهاجرة كلها ، بل كان المجتمع فئات : فئة للحرب والفتوح ، وفئة مُسْتَقِرَّة تُعَالِجُ الْعِلْمَ أو التَّجَارَةَ أو الزَّعَاة أو ما الى ذلك ، وفئة مؤلفة من الموالي الذين أُبْعِدُوا من مناصب الدولة وأنصرفوا الى العلوم الشرعيَّة والفنون الأدبيَّة . وكان منهم عددٌ كبير من رجال الفقه وكتبه الدواوين والعلماء والشعراء . قال شكري فيصل : « كان دخول جماعة غريبة عن الأدب العربي وتلقفهم له ليس مقصور الأثر على الأعاجم أنفسهم ، ولكنه أثار مثل هذه العناية عند العرب كذلك ، لأنه لفهم الى أن ينظروا في تراثهم هذا ، وأن يذكروه ويتذكروه ، وأن ينسجوا على غراره . كان تنبهاً لهم واستثارة لقواهم الفنيَّة الراكدة ... ونرى أن هذا الاختلاط الذي أتاحتها الفتوح ، وهذا التنافس بين العرب والأعاجم على مقومات الحياة العربية ، دفع هؤلاء الأعاجم الى أقصى الغايات في تلمُّس هذه المقومات ، وإصابة أوفر الحظوظ منها ، فنشدوا الشعر الذي كان ذروة الذخر العربي قبل الإسلام ، وحاولوا أن يقولوا مثله . واشتدَّ هذا التنافس ، وانقلب ذات حين الى نوع من التفاخر بالقديم ، فكان ذلك كله حافزاً للعرب على أن يتمسكوا بهذا الشعر ، وأن يعودوا إليه يُجدِّدون عهدهم به ، فاستيقظ وتفتح^١ . »

٢ - البيئة :

ويمجد بنا والحالة هذه أن نلقي نظرة ولو وجيزة ، على العوامل المختلفة التي كان لها تأثير في الأدب وتوجيهه ولاسيما في عهد بني أمية ، وهي تنحصر في البيئة ، ومقومات الحياة الجديدة . أما البيئة فهي تنحصر بنوع خاص في الحجاز ، ونجد ، والعراق ، والشام ، لأنها كانت مسرح الحياة الأدبية والعلمية .

أ - الحجاز : رأينا ما كان عليه الحجاز في الجاهلية ، وما كان من شأن اتصاله بالأمم والشعوب عن طريق التجارة . ولما ظهر الإسلام اندفق على الحجاز سيلٌ من الثراء ومن

١ - المجتمعات الاسلامية في القرن الأول ، ص ٣٧٨ — ٣٧٩ .

أبناء الأمم المختلفة الذين حملوا معهم حضارة بلادهم وعاداتها^١. وراح الحجازيون، ولاسيما أهل مكة والمدينة، يبنون القصور^٢ وينعمون بحياة الترف والرّخاء، وراح الأمويون يُغدّقون عليهم الأموال ليصرفوهم عن الخلافة^٣. وقد أغرق الحجازيون في الترف، واتخذوا الذهب والفضة لأواني مأكليهم ومشربهم، ولبسوا الخزّ والدّيباج والإستبرق والجِلل الموشاة^٤، فكان الشاعر العرجي يلبس الحلتين بخمس مئة دينار^٥، وكان مروان بن أبان بن عثمان يلبس سبعة قمص كأنها درج بعضها أقصر من بعض، وفوقها رداءً عَدَنِيّ بألف درهم، وكان النساء يلبسن الثياب الرقيقة ويألغن في التحلي بالجواهر الكريمة^٦. قال ابن خلدون: «لما ملك العرب فارس والروم استقدموا بناتهم وأبناءهم، واستعملوهم في مهنهم وحاجات منازلهم، واختاروا منهم المهرة في أمثال ذلك والقومة عليه، فأفادوهم علاج ذلك والقيام على عمله والتفنن فيه، مع ما حصل لهم من اتساع العيش والتفنن في أحواله، فبلغوا الغاية من ذلك وتطوّروا بتطوّر الحضارة والتّرف في الأحوال، واستجادوا المطاعم والمشارب والملابس والمباني والأسلحة والفرش والآنية وسائر الماعون والخُرَنيّ^٧، فأتوا من ذلك وراء الغاية».

ولا عجب بعد ذلك في انصراف فئة كبيرة من الحجازيين، عهد بني أمية، الى اللهو والغناء، وفي اتساع الأنديّة الغنائية في مكة والمدينة بنوع خاص؛ قال ابن خلدون: «لما جاءهم الترف، وغلب عليهم الرفه، بما حصل لهم من غنائم الأمم، صاروا الى نضارة العيش، ورقة الحاشية، واستحلاء الفراغ، واقترب المغنون من الفرس والروم، فوقعوا الى الحجاز وصاروا موالى للعرب، وغنّوا جميعاً بالعيدان

١ - جاء في «فتوح البلدان» للبلاذريّ أنّ معاوية أرسل الى عمر أربعة آلاف من سبي قيسارية وحدها. — طالع «المقدمة» لابن خلدون، ص ٣٦٦ — ٣٦٧.

٢ - كانوا يبنون تلك القصور بالآجر والجصّ والساج، وقد اشتهر منها قصور عثمان وسعد ابن أبي وقاص وطلحة وعبد الرحمن بن عوف. وبني معاوية في مكة دوراً عُرِفَتْ بالرُّقْط لاختلاف ألوانها قام على بناتها جماعة من مهرة الفرس. (طالع «الأغاني» ٣ ص ٢٨١، و«أنخبار مكة» للأزرقي ص ٣٩٢...).

٣ - طالع «الأدب السلطانية» للفخري، ص ١٤٥.

٤ - الأغاني ١، ص ٢٢١، ٢٧٨، ٣١٠...

٥ - نفس المصدر، ص ٣٩٥.

٦ - نفس المصدر، ص ٤٠٤.

٧ - الخُرَنيّ: المتاع الرديء، وهنا المتاع بوجه عام.

والطنائير والمعازف والزماهير، وسمع العرب تلحينهم للأصوات، ولحنوا عليها أشعارهم. وظهر بالمدينة نشيط الفارسي، وطويس، وسائب، وحائر مولى عبيد الله ابن جعفر، فسمعوا شعر العرب ولحنوه وأجادوا فيه وطار لهم ذكر؛ ثم أخذ عنهم معبد وطبقته، وابن شريح وأنظاره^١. ولهذا عكف الحجازيون على شعر الغزل، وقويت النزعة الموسيقية في ذلك الشعر.

ب - نجد: أما نجد فقد بقيت على عاداتها الجاهلية، وضرب أبنائها في القلوات، وتقلبهم بين أحضان الفقر. وكان نصيب النجديين من الأدب في العهد الإسلامي أقل مما كان في العهد الجاهلي، وذلك لتنافس القحطانية والعدنانية فيما بينهم، وانعزالهم عن جيرانهم المتحضرين، ولأنهم جعلوا مادة لتغذية الجيوش العربية الفاتحة، كما أنهم كانوا في سخط على الولاة والسعاة الذين كانوا يجمعون الصدقات التي فرضها عليهم الإسلام. وهكذا كان شعرهم تنفس نفوسهم المتألّمة، كما كان «غزلاً عفيفاً» عرف لبني عذرة في بواديهم وأودية جرّارهم.

ج - العراق: وأما العراق فقد كان منذ القديم موطناً للمدنيّات، كما كان على تنافر هو والشام. ففي الجاهلية كان حليف الساسانيين فيما كانت السلطة في الشام إلى جنب الروم. ولما سيطر العرب شبّ خلاف شديد بين العراق وفارس من جهة وأهل الشام من جهة أخرى؛ وقد أدى هذا الخلاف إلى ثورات وفتن شتّى العراقيون في وجه بني أمية الذين جعلوا دمشق قاعدةً لأمبراطوريتهم، وانتشر في العراق حزبا الحوارج والشيعة بما لهما من أدب وتيارات فكرية كانت تعصف لذلك أركان الخلافة الأموية؛ وقد أدّت هذه الفتن إلى تأريث نار العصية القبليّة وروح الجاهلية، وكانت البصرة والكوفة مسرحاً لتلك العصية، وكان للعرب في هذا العهد، كما في الجاهلية، أسواق للتنافر والتفاخر كالكناسة قرب الكوفة، والمربد^(١) قرب البصرة. وهكذا اتخذ الأدب

١ - قال ياقوت: مربد البصرة من أشهر محالها وكان يكون سوق الإبل فيه قديماً ثم صار محلة عظيمة سكنها الناس، وبه كانت مفاخرات الشعراء ومحال الخطباء، وهو الآن نائن عن البصرة بينها نحو ثلاثة أميال، وكان ما بين ذلك كله عامراً وهو الآن خراب، فصار المربد كالبلدة المقردة في وسط البرية. وقد ذاع صيت المربد في عهد بني أمية، وكان هنالك حلقات لكبار الشعراء من مثل جرير والفرزدق، وكان الناس يقصدون تلك الحلقات من جميع النواحي. (طالع «الأغاني» ٨ ص ٢٩، ٧٧ و ٥ ص ١٢).



دمشق ويردى عن رسم قديم.

في العراق صبغتين: صبغة الخصومة السياسية نتيجة الخلاف القائم بين الشيعة والخوارج من جهة والأمويين من جهة أخرى، وصبغة الخصومة القبلية نتيجة العصبية التي اشتعلت نيرانها بين العدنانية والقحطانية. وفضلاً عن ذلك فقد تأثر الأدب في العراق بما كان فيه من تيارات فكرية، كما تأثر بالحضارتين الفارسية واليونانية، وأكب فيه على الآداب العربية جماعة من الموالي فكانوا من المبرزين.

د - الشام: وأما الشام فقد «ساعدت مساعدة فعالة في تكوين عقلية هذا العصر. ومن أهم الذين أثروا في هذا الجانب وأعظمهم يوحنا الدمشقي^١... ولا شك أنه نقل الى العرب كثيراً من النزعات النصرانية والأفكار الإغريقية^٢. وكلّ الدلائل تدلّ على أن العرب في الشام كما أقبلوا على يوحنا أقبلوا على كلّ ما كان هناك من عناصر عقلية. وخالد بن يزيد بن معاوية خير من يصوّر لنا ذلك، فقد تلمذ لراهب يسمّى مريائس، وأخذ عنه صنعة الطبّ والكيمياء... ولا شك في أن خالدًا إنما هو رمز

١ - يوحنا الدمشقي من أركان الفلسفة المسيحية، وهو واضح أول «خلاصة لاهوتية».

٢ - طالع «تاريخ العرب - مطول» لفيليب حتي ٢ ص ٣١٤.

للحركة الكبيرة التي قامت في الشام وما شاع فيها من تبادل هذه السلع العقلية. يعطي العرب شعرهم وقرآنهم وحديث رسولهم ويأخذون الفلسفة اليونانية والأفكار المسيحية، ويتأثرون أثناء ذلك بما كان شائعاً هناك من تشريع بيزنطي ومن نظم إدارية في الدولة ونظم حرية أيضاً^١. وإذا انتقلنا إلى الأدب رأينا أن الشام دون العراق نتاجاً، وإن سمعت هنالك شعراً فهو من ثمار العراق، وقد وافى دمشق لمذح الخلفاء، أو هو من نظم الوليد بن يزيد، الذي تأثر بحركة الحجاز الغنائية، وضرب على آلات الموسيقى، وقال الشعر للغناء في موضوعات الحب والحمر وما إلى ذلك.

٤ - الحياة الاجتماعية:

تلك كانت البيئة التي نشأ وازدهر فيها الأدب الإسلامي، وتلك هي النزعات المختلفة التي نزعها الأدب بفعل تلك البيئة. وأما الحياة فهي ذات مقومات متعددة ترجع إلى ما نسميه الاجتماع؛ فالحياة الاجتماعية هي جميع الظواهر التي تكون فيها الجماعة متفاعلة مع الأفراد، والأفراد متفاعلين مع الجماعة، وهي ترجع إلى الدين، والسياسة، والثقافة، والاقتصاد.

أ - الدين والسياسة: ومما لا شك فيه أن الحياة الدينية كانت ذات أثر فعال في الأدب إذ أكسبته معاني التقوى والعبادة والعمل الصالح وحملت عدداً من الناس على الزهد وعلى الوعظ والإرشاد، وطبعت نفسية كثير من الشعراء بطابع الروحية التي تتجلى في دواوينهم، وإن كانوا من ذوي المحون والاستهتار. والحياة الدينية شديدة الصلة بحياة السياسة التي جعلت الناس، في شأن الخلافة، فرقاً وأحزاباً أهمها الأمويون، والشيعة، والخواارج، والزيريون.

١. الأمويون: أما الأمويون فهم أصحاب السلطة القائمة، وإلهم ينتمي السواد الأعظم من الناس، وخلاصة آرائهم أن الخلافة حق لهم مقدس، وهي مواصلة وتمة

لخلافة عثمان بن عفان^١ الأموي الذي قتل ظلماً ومن ثم معاوية وولائه خلفاء الله في الأرض^٢ والخليفة إماماً لا بدّ من طاعته. ولما كان الأمر كذلك راح الولاة والقادة والأنصار يدعون لبني أمية ويواجهون الناس بهذه الآراء وهذه الحجج، وقام عدد كبير من الشعراء يساندون الولاة والقادة والأنصار، من أمثال الأخطل، والأحوص، والقطامي، وأعشى تغلب، وعديّ بن الرقاع العاملي، وقد أحدث الشعراء ضجة كبرى في البلاد، وهم ينادون بحق بني أمية بالخلافة، ويصبغون القول بصبغة الدين، فيقيمون الصلة بين سلطانهم وإرادة الله، ويوقنون بأن الله اختار بني أمية وفضلهم على غيرهم في إرث النبوة، ويصفون عليهم جميع الصفات الروحية التي تضيفها الشيعة على الأئمة^٣.

٢. الشيعة: وأما الشيعة فكانوا يطالبون بالخلافة لعلي وآله، إذ إنّ علياً من بني هاشم أولى الناس بالخلافة. وقد انتشر هذا الحزب في العراق انتشاراً شديداً ونحطى الحدود إلى خراسان وغيرها من البلدان، وقد قال أتباعه «ان النبي أوصى لعلي بالخلافة من بعده، فكان وصي رسول الله، فعليّ ليس الإمام بطريق الانتخاب، بل بطريق النص من رسول الله، وعليّ أوصى لمن بعده، وهكذا كلّ إمام وصي من قبله...» وقد أذاهم هذا النظر إلى أمور منها القول بعصمة الأئمة علي ومن بعده، فلا يجوز الخطأ عليهم، ولا يصدر منهم إلا ما كان صواباً، ومنها رفع مقام علي عن غيره من الصحابة حتى أبي بكر وعمر^٤. ولما كان الأمر كذلك كان الاعتراف بالإمام والطاعة له من

١ - وهكذا جعل بنو أمية فكرة الوراثة في أساس الخلافة، وخرجوا عن الفكرة الإسلامية الأولى. وذلك أن محمداً توفي ولم يعين من يخلفه، ولم يبين كيف يكون اختياره. فوقع المسلمون الأولون في حيرة واجتمعوا في سقيفة بني ساعدة لينظروا في الأمر، فتشعبت الآراء، وقام الخلاف بين الأنصار والمهاجرين وسجاعة علي بن أبي طالب. ولم يكن هنالك على كلّ حال فكرة وراثة كما فهمها بنو أمية.

٢ - قال زياد ابن أبيه في خطبته «البراء»: «أيها الناس، إنا أصبحنا لكم ساسة، وعكم ذادة نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا، وننود عنكم بقيء الله الذي خوّلنا».

٣ - لقد فضّل هذه الآراء شوقي ضيف في كتابه «التطور والتجديد في شعر بني أمية» ص ٧٠ - ٧٤.

٤ - أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ٢٦٧ - ٢٦٨.

واجبات المؤمنين. وقد تعددت فرق الشيعة فكان منها الاثنا عشرية^١، والإسماعيلية^٢، والكيسانية^٣، والزيدية^٤، وغيرها. وهذا الحزب وقف في وجه بني أمية على أنهم معتصبون ظالمون، وكان رهيب الجانب، فحذره الأمويون، وبثوا عليه العيون والأرصاء، واضطهدوه اضطهاداً شنيعاً، فدنسوا للحسن حتى طعن بخنجر في جنبه، ثم قتلوا الحسين في وقعة كربلاء، ثم تتبعوا أهل البيت يستدلونهم ويمتهنونهم ويقتلونهم، ويقطعون أيديهم وأرجلهم على الظنة، وكل من عرف بالتشيع لهم سجنوه، أو نهبوا ماله، أو هدموا داره، ولما جاء الحجاج قتلهم كل قتلته، وأخذهم بكل ظنة وتهمة، حتى إن الرجل ليقال له زنديق أو كافر أحب إليه من أن يقال له شيعة علي^٥. وكان للشيعة شعراء يبسطون تعاليمها، ويدودون عن حياضها في ألم يحز في النفس، وحزن يحرك القلب.

٣. الخوارج: وأما الخوارج فكانوا فرعين: فرعاً بالعراق اتخذ «البطائح» قرب البصرة مركزاً له، واستولى على كيرمان وبلاد فارس، واشتهر من رجاله نافع بن الأزرق، وقطري بن الفجاءة؛ وفرعاً بجزيرة العرب استولى على البجامة وحضرموت واليمن والطائف، واشتهر من أمرائه أبو طالوت، ونجدة بن عامر. وخلاصة آرائهم «أن الخلافة يجب أن تكون باختيار حر من المسلمين، وإذا اختير فليس يصح أن يتنازل أو يحكم، وليس بضروري أن يكون الخليفة قرشياً، بل يصح أن يكون من قريش ومن غيرهم ولو كان عبداً حبشياً، وإذا تم الاختيار كان رئيس المسلمين، ويجب أن يخضع خضوعاً تاماً لما أمر الله وإلا وجب عزله^٦». وقد خرج الخوارج على بني أمية وناهضوهم

١ - الاثنا عشرية فرقة تُسلسل الأئمة إلى اثني عشر إماماً (طالع الملل والنحل) للشهرستاني ١، ص (٢٨٠).

٢ - الإسماعيلية فرقة تقف بالأئمة عند اسماعيل بن جعفر الصادق، وقد عرفت أيضاً بالباطنية (الشهرستاني ١، ص (٣٣٠).

٣ - الكيسانية: أصحاب كيسان مولى علي بن أبي طالب. (الشهرستاني ١ ص (٢٣٥).

٤ - الزيدية. أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي. ساقوا الإمامة في أولاد فاطمة، (الشهرستاني ١، ص (٢٤٩).

٥ - أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ٢٧٤.

٦ - أحمد أمين. فجر الإسلام. ص ٢٥٨، ٢٥٩.

الى آخر عهدهم ، واشتبكوا مع الحجاج في حروب كثيرة . والخوارج حزبٌ فدائيٌّ وشعرهم هو شعر العقيدة والإيمان .

٤. الزيريون : وأما الزيريون أتباع عبد الله بن الزبير فكانوا « يرون أن تعود الخلافة الى الحجاز وأن يتولّاها أحد أبناء الصحابة الأولين لا يزيد بن معاوية » . وقد استمرّ هذا الحزب نحو ثماني سنوات « ولذلك كان أضعف الأحزاب في هذا العصر من حيث تمثيل فكرته في الشعر ، وأكثر ما تكوّن حوله من شعر نجده في حروب القيسية واليمينية في الشام ... وهو ليس شعر حزب بالمعنى المفهوم ، وإنّا هو هجاء وحامسة على نحو ما كان الشعر في العصر الجاهلي^١ » .

والى جنب هذه الأحزاب التي نشأت حول الخلافة نجد الموالي الذين استطال عليهم العرب ، وعدوهم دونهم دماً ولغةً وأدباً وخلقاً ، واعتزوا بعروبهم التليدة بخلقها وبيانها ، والطريقة بالإسلام ودولته الغالبة . وقد تولّد في نفس الموالي من جرّاء ذلك تيار عكسيّ ، فأخذوا على العرب خروجهم على أصول الإسلام الدّاعي الى المساواة ، وراحوا يفخرون بمجدهم وحضارتهم ، وينعون على العرب سوء حالهم . فهم بأنفون من الدّولة التي لم تف بوعدها في إقامة المساواة والعدل الاجتماعي ، ويشملون بنقمتهم شيئاً فشيئاً الدّين ، واللّغة ، والجنس ، والأدب ، ويسعون في إرجاع الدّولة الفارسية . ومن شعرائهم اسماعيل بن يسار ، ويزيد بن ضبّة .

ب - الثقافة : أضف الى ذلك كلّ أنه نشأ في ذلك العهد تيار دينيّ ثقافيّ يعنى بتفسير القرآن ورواية الحديث ، كما يعنى بوضع قواعد الفقه الإسلامي ، ونشأ عن ذلك فرقٌ كلامية كالمرجئة^٢ ، والجبرية^٣ ، والقدرية^٤ ، وغيرها ، كان فيما بينها مناظرات

١ - شوقي ضيف : التطور والتجديد في الشعر الأمويّ ، ص ٦٠ .

٢ - المرجئة : جماعة كانوا يؤخرون العمل عن النية والقصد ، وكانوا يقولون : لا يضرّ مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة . وقد سُموا « المرجئة » لأنهم يرجئون (أي يؤخّرون) أمر هؤلاء المختلفين الذين سفكوا الدّماء الى يوم القيامة ، فلا يحكمون على هؤلاء ولا هؤلاء .

٣ - الجبرية : فرقة تذهب الى أنّ الإنسان مسير في أعماله لا يخير ، فقد قدر الله عليه أعمالاً لا بدّ أن تصدر عنه وإن الله يخلق فيه الأفعال كما يخلق في الجماد ، وهي تنسب الى فاعلها مجازاً .

٤ - القدرية : فرقة تقول بحريّة الإرادة في الإنسان . فهو ذو قدرة على أعماله .

وجدل وحوار ، وكان لتلك المناظرات أثر في الشعر لذلك العهد ، إذ زادت تفصيلاً وإبرازاً للصورة ، وإذا أشاعت فيه روح الهجاء الجدلي الذي يتجلى لنا في النقائص . هذا وقد عملت الثقافة الفارسية وأساليبها في العقل العربي بفضل الاحتكاك والاختلاط . قال أحمد أمين : « يظهر لنا أنه في أواخر عهد الدولة الأموية حوّل الفرس الكتابة العربية الى نمط آخر لم يكن يعرفه العرب ، وهو نوع الكتابة التي اشتهر بها عبد الحميد الكاتب ومدرسته^١ » .

ج - الاقتصاد : وإذا انتقلنا الى العامل الاقتصادي وجدنا أنه لم يكن أقلّ من العوامل السابقة أثراً في أدب هذا العهد . فإن امتداد الدولة حسن أحوال العرب الاقتصادية ، فعمّ الترف وانتشر معه اللهو والغناء ولا سيما في الحجاز والشام ، وقد اهتم خلفاء بني أمية ، ولا سيما يزيد بن عبد الملك ، للمغنين والمغنيات ، وراحوا يبدلون الألوف لاستقدامهم من الحجاز وأطراف البلاد ، وراح الشعراء ينظمون الشعر في خدمة الغناء ، ويضمّنونه معاني الحب والغرام ، ويوقعونه على أحف وزن وأسلس عبارة ، وهكذا « تحوّل الشعر العربي في الحجاز والشام ، هذا العصر ، من قصائد الى مقطوعات تُقال في المرأة لتعبّر عن حركات ووقائع وجدانية حاضرة^٢ » . وبانتشار الترف اتسعت ضرورات الحياة فراح الشعراء يقصدون الخلفاء والولاة للاستجداء والتكسب فشاع المديح والهجاء وراجت سوقها أيما رواج ، فالمديح لأصحاب الكرم والجود ، والهجاء لأصحاب البخل والاقتصاد . « ومن هنا ارتفع صوت المال في القصيدة الأموية ، واحتلّ جوانب غير قليلة منها ، فقد كان أساسياً في حياة الناس ، فطبعي أن يكون أساسياً في فئهم وشعرهم^٣ » .

١ - فجر الإسلام ، ص ١٢٢ - ١٢٣ .

٢ - شوقي ضيف : التطور والتجديد في الشعر الأموي ، ص ٧٧ .

٣ - المصدر نفسه ، ص ٤٩ .

مصادر ومراجع

- فليب حتي : تاريخ العرب — مطّول — الجزآن الأول والثاني — بيروت ١٩٥٨ .
 أحمد أمين : فجر الإسلام — القاهرة ١٩٥٩ .
 شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية في القرن الأول ، الجزآن الأول والثاني . القاهرة ١٩٥٢ .
 شوقي ضيف :
 — التطور والتجديد في الشعر الأموي . — القاهرة ١٩٥٢ .
 — الشعر الغنائي في الأمصار الإسلامية — القاهرة .
 جرجي زيدان : تاريخ التمدّن الإسلامي — الجزء الأول — القاهرة ١٩٥٩ .
 محمد عبد المنعم خفاجي : الحياة الأدبية بعد ظهور الإسلام — القاهرة ١٩٤٩ .
 عبد الرزاق حميدة : أدب الخلفاء الأمويّين — القاهرة .

H. Lammens: Etudes sur le siècle des Omayyades, Beyrouth 1930.



الباب الثالث النثر الإسلامي

الفصل الأول نظرة عامة

- ١ - أدب مطبوع : تلّوّن النثر في هذا العهد بجميع ألوان الحياة الجديدة فكان خطابة ، وكتابة ، ورسائل وعهوداً ، وقصصاً ، ومناظرات ، وتوقيعات ، وكان على كلّ حال أدباً مطبوعاً .
- ٢ - إيجاز : وامتاز النثر في هذا العهد بالإيجاز على سبيل الطبيعة العربية الأصيلة .
- ٣ - توجيه تفصيلي : ولكن الأحوال الاجتماعية والسياسية أخذت تتعمّد وأصبح الناس بحاجة إلى شرح وتفصيل ، فاتّجه النثر نحو التفصيل والتطويل ، وأصبح شيئاً فشيئاً مهيناً للتصنيف .

١ - أدب مطبع :

لم يكن للنثر في الجاهلية ما كان للشعر من شأن ومكانة ، ولما ظهر الإسلام واتّسع نطاق الحكم العربيّ تعقّدت مصالح الدولة ، وأصبح النثر وسيلة التعبير في العلاقات القائمة بين الحكّام والمحكومين ، والرؤساء والمرؤوسين ، ولذلك تلّوّن بجميع ألوان الحياة الجديدة فكان خطابة ، وكان كتابة ، وكان رسائل وعهوداً كما كان أخيراً قصصاً ومناظرات وتوقيعات . والجدير بالذكر أنّ هذا الأدب النثري كان ، في مرحلته الإسلامية الأولى ، ريبب الخلفاء والأمراء والولاة يستعملونه لإحكام ما بينهم وبين الناس من صلات ، وكان في أسلوبه التبعيريّ امتداداً للنثر الجاهليّ واحتذاءً للقرآن ، ينبت على أصالة عربية في نزعة إيجازية وتوجيه اجتماعي . فصل ذلك الدكتور شكري فيصل بطريقة قيّمة ، قال : « كان الأدب العربي في هذه الفترة أدباً مطبوعاً لا تصنّع فيه ولا تكلف معه ... نحن ننفي عنه العفوية المطلقة ، ولكننا كذلك ننفي عنه التصنّع المتكلف ... كان أدباً تصطنعه المواهب النفسية في حدود قدراتها ، لا تتكلف أن تشحذ هذه القدرات ولا أن تُضيف إليها ، وكانت تتعاون عليه طاقات الأدباء الداخليّة ولكنها

كانت لا تتلوى أو تتعقد في سبيل إنتاجه... ولذلك نقرأ هذا الأدب فنحس الانسياب والتدفق ونشهد كأنما نجري مع دفقة الماء في مجرى سهل... ليس هنالك هذه القسوة في التعابير، ولا هذه الجفوة في الصور، ولا هذا القصد القاصد الى نحو من أنحاء القصيدة أو الخطبة في صورها أو أساليبها أو زينتها... وحتى في المعاني لم يكن الأدباء ليلجأوا على المعنى فقد كان الإيجاز يسبقهم فيحول بينهم وبين هذا الإلحاح... لقد كان الأدب العربي في هذا الدور أدب أداء، وكان النثر أشد حرصاً على التعبير، أعني على الإفهام... لم يكن في هذا الدور إذن أدب تطفئ عليه فنية مصطنعة، وإنما كان هناك هذا التفتن الطبيعي الهادئ الذي لا نحس معه جهد الأديب ولا اعتصار قواه، وكان هذا الهدوء والطبعية والقصد الى الوضوح وحسن الأداء من كمال التفتن ومن مقاييسه الصحيحة الأولى. ومن هنا استطعنا أن نقول إنه أدب مطبوع.

٢ - إيجاز :

«والطابع الثاني الذي يغلب على النتاج الأدبي ويسميه هو هذا الإيجاز... وفي التعرف الى مصادر هذا الإيجاز نستطيع أن نتبين أمرين اثنين: أما أحدهما فذلك أن الأدب العربي الجاهلي كان يعتمد على الإيجاز ويؤمن به ويلتزمه، ولذلك امتدت به هذه الصفة في حياته الجديدة في أعقاب الفتح الإسلامية. وأما الثاني فذلك أن الحياة الإسلامية نفسها، أول عهدها بالتفتن، كانت توحى به وتدعو إليه. ذلك أنها حياة كانت تقوم بالعرب، والعربي يؤمن باللمحة الخاطفة وتقعنه الكلمة السريعة، ويعوضه صمت الصحراء وامتداد الصدى فيها عن امتداد الصدى بالحديث. وكانت كذلك حياة منطلقة مُعجلة، من أمامها وورائها هذه الأعباء الثقالة، أعباء الفتح وما يقتضي هذا الفتح من إدارة وصلات سياسية وحكم... وحياة كهذه الحياة لم تكن لتسمح قط بالإطالة أو التمهّل أو تشقيق الكلام، وإنما يبدو أنها كانت تدفع الى هذا الإيجاز دفعاً، وتضطرّ إليه اضطراراً. ولم يمتدّ التطويل الى الحياة الأدبية لأن الحياة الاجتماعية لم تكن تساعد عليه، فلم يكن هناك كثير من التعقيد، ولا كثير من الالتواء. ولم يكن هنالك ما يضطرّ معه المبدع أن يسرف في بيانه، والمتحدث أن يُسهب في حديثه... وكان الأدب الى ذلك غاية اجتماعية وغرضاً أصيلاً في حياة الجماعة، تتخذ منه

سبيلها الى تأييد دعوتها وتأكيد ذاتها وتأدية أغراضها الكبرى... ولقد كان الأدب الشعري والأدب النثري سواء في ذلك... ولسنا بحاجة الى أن نمثل للنثر فقد كان الخلفاء والقواد والولاة هم أعلام هذا النثر الجديد، ومن الواضح أن الموضوعات التي كان يدور عليها أدب هؤلاء الخلفاء كانت من صميم الحياة الاجتماعية والسياسية للجماعة الإسلامية الجديدة، وكان هذا الأدب تعبيراً عنها وتصويراً لمثلها، وحثاً على غايتها ودفعاً للناس في طريقها المستقيم. وليس أدل على ذلك من أن تقرأ في أي كتاب من المجاميع الأدبية خطبَ أمراء المؤمنين هؤلاء، وكتبهم الى ولائهم ورسائل ولائهم إليهم لتُدرَك أي استجابة عميقة للتوجيه الإسلامي مضى فيها النثر العربي في هذه الفترة^١.

٣ - توجيه تفصيلي:

وكانت الفترة الثانية، وكان العهد الأموي، وأصبح الناس بحاجة الى شرح وتفصيل ولا سيما وانهم خالطوا الأعاجم، ولا سيما وان الأعاجم أنفسهم أخذوا بالدين الجديد كما أخذوا باللغة العربية. وهكذا من امتداد سلطان العرب، وامتزاجهم بغيرهم من الأمم الراقية في الحضارة، ومن أخذهم بقسط وافر من التحضر والثقافة، وتنظيم حكومتهم، وتعدد دواوينهم وصناعاتهم، وامتداد تفكيرهم، انهم تضافروا مع الموالي، مستعينين بما هؤلاء من أساليب في لغاتهم، فضمّوها الى أساليب العرب ووجوه أدائهم، ووجهوا النثر العربي توجيهاً جديداً هو التوجيه التفصيلي، يحفزهم في عملهم ما كان للدولة من حاجة الى تفصيل الرسائل وإيضاح العهود. فوسّعوا نطاق النثر، وأخضعوه لكل الأفكار والمعاني في مختلف أجزائها، وترابط عناصرها، في اتحاد أصولها وتشعب فروعها، وهبأوه للتصنيف بجميع أنواعه. وقد يكون أول من ظهر تفوقه في الكتابة التفصيلية هذه أبو العلاء سالم مولى هشام بن عبد الملك، وكان يجيد العربية واليونانية، ثم تلميذه عبد الحميد الكاتب (٧٥٠م / ١٣٢هـ) الذي يُعدّ زعيم الكتابة لأنه قد يكون أول من وضع للكتابة الأصول والقواعد وأخذ الكتاب باتباعها. وهكذا

تدرّجت الكتابة في التأثق وأساليب البيان والصّنع والإطناب ، فكانت الظاهرة الأولى هي التطويل وما يُطوى فيه من صنعة في بسط التعبير ومدّه ، ثم العناية باختيار اللفظ اختياريّاً لا يخلو من مبالغة ، والعناية بالأسلوب للملاءمة بين ألفاظه ملاءمة تخرج به الى ضروب من الترادف الصّوتي^١.



١ - طالع كتابنا «تاريخ الأدب العربي» - الطبعة الثانية ، ص ٣٣٧ - ٣٣٨.

الفصلُ الثَّانِي

الفرانُ الكريمُ والحديثُ الشريف

أ - القرآن الكريم :

١ - مضمون القرآن : تعاليم الإسلام :

١ - العقائد : الله إله كلِّ شيء ، وهو واحد أحد ، ومصدر الوحي ؛ ووراء هذه الحياة حياة أخرى ...

٢ - الأعمال : الصلاة ، والزكاة ، والصَّوم ، وحجَّ البيت .

٣ - الأخلاق : تعليم آداب السلوك ، والوفاء ، والعدل ، والعفو عند المقدرة .

٤ - أثر هذه التعاليم في العرب : رفعت مستواهم العقليّ ، وغيّرت قيمة الأشياء في نظرهم .

٥ - بلاغته :

١ - أسلوبه : نهج خاص ، وموسيقى خاصّة .

٢ - بلاغته : روعة فنّ ومتحف بيان .

٣ - أثره في عالم الأدب : وحدّ اللغة العربيّة وحفظها ووسّع نطاقها ، ولَبّتها وهلّبها ، وكان أساس العلوم اللغويّة والبيانيّة . هو مثال أعلى في البلاغة والفصاحة .

ب - الحديث الشريف :

١ - ما هو الحديث : الحديث أو السنّة ما ورد عن النبيّ من قول أو فعل أو تقرير . وُصِّمَ الى الحديث ما ورد عن الصّحابة أيضاً .

٢ - تدوينه : دُوِّن منذ القرن الثاني للهجرة وتُقيّ ممّا أُلِّمَ به ، وميّز صحيحه من فاسده .

٣ - أثره في العالم الإسلاميّ : أكبر الأثر في نشر الثقافة المتعدّدة الأنواع ، كان الحديث أوسع مادّة للعلم والثقافة في ذلك العصر .

[illegible]

صفحة من القرآن الكريم.

أ - القرآن الكريم

أ - مضمونه : تعاليم الإسلام :

في القرآن الكريم تعاليم عقائدية وأخلاقية نُلحِّصها عن كتاب «فجر الإسلام»
لأحمد أمين قال :

١ - العقائد : « أهم أصل من أصول الإسلام الاعتقاد بالله ، والاعتقاد بالله يكاد يكون عاماً بين الشعوب ، فلا تكاد تخلو أمة متبدية أو متحضرة من اعتقاد بـإله . ولكن فكرة الألوهية وأوصاف الإله تختلف اختلافاً كبيراً بين الأمم ، والإسلام يصف الله بأوصاف تلخصها مما ورد في القرآن ، فهو ليس إله قبيلة ، ولا إله أمة العرب وحدهم ، ولا إله الناس وحدهم ، بل هو إله كل شيء « رب العالمين » ، وكل شيء في الوجود مخلوق له ، وخاضع لأمره .

وكلّ شيء من مظاهر الكون فعنه صدر. قد أحاط علمه بكلّ شيء، وأحاطت قدرته بكلّ شيء.

وهو إله واحد، فليس هناك إله للخير وإله للشر، وليس هناك إله للجمال وإله للرّياح، وليس هناك من يشاركه في ألوهيته.

قد اختار أفراداً من خلقه واتصل بهم بما يُسمّى «الوحي»، ومن هؤلاء إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد وغيرهم. والغرض من هذا الوحي تعليم الرسول الناس ما يعلمه الله له لهدايتهم إلى الخير.

وهناك وراء هذه الحياة حياة أخرى، ويومها يوم القيامة، واليوم الآخر، ويوم الحساب، ويوم الدّين. وهذا اليوم هو يوم المثوبة على العمل الصالح، والعقوبة على العمل السيّئ، وكلّ عمل أتاه الإنسان يُسجّل عليه، ثمّ يقدم له يوم القيامة. وقد جُعِلَ للمثوبة والعقوبة داران: دار المثوبة وهي الجنة، ودار العقوبة وهي النار. وقد جُعِلَ في الجنة نوعان من الثواب: نوع من اللذائذ الجسدية، ونوع روحي وهو رضاء الله والقرب منه؛ وكذلك دار العقوبة نار حامية، وسخط من الله وغضبه.

وراء هذا العالم المادي عالم آخر روحي وفيه نوعان من الأرواح: نوع خير يطيع الله ما أمره، ويجذب نفوس الناس إلى الخير ويسمى الملائكة، ونوع شرّير يستغوي النفوس إلى الشر ويسمى الشياطين.

٢- الأعمال: هناك أعمال يجب على المسلم أدائها، وهي أساسية كالعقائد، وهي: الصلاة، ويقصد بها أن تكون مظهراً من مظاهر الإخلاص لله، وتعبيراً دينياً يشرح عاطفة الإجلال له. والزكاة: وهي أن يؤخذ من مال الغني للفقير وللصالح العام، ثم صوم رمضان، وحجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً.

٣- الأخلاق: في القرآن من الأخلاق نوعان: نوع هو تعليم لآداب السلوك. ونوع آخر هو أسمى ما تدعو إليه الأخلاق: وفاء بالوعد، وصبر في الشدائد، وعدل مع من أحببت أو كرهت، وعفو عند المقدرة، وعفة في غير تزوّت.

هدم الإسلام الوحدة القبليّة، والوحدة الجنسيّة، وكره التفاضل بشرف القبيلة أو



صفحة من القرآن الكريم.

شرف الجنس ، وعلم أن معنقي الإسلام كلهم كتلة واحدة ، لا تفاضل بين أفرادها إلا بطاعة الله وتنفيذ أمره .

حتم الطاعة لله ، والطاعة للرسول ، والطاعة لأولي الأمر في الأمة ما أطاع ولي الأمر أوامر الله .

٤ - أثر هذه التعاليم في العرب : لا شك أن هذه التعاليم رفعت المستوى العقلي للعرب إلى درجة كبرى ، فهذه الصفات التي وصف الإسلام بها نقلتهم — من عبادة أصنام وأوثان ، وما يقتضيه ذلك من انحطاط في النظر وإسفاف في الفكر — إلى عبادة إله وراء المادة « لا تدركه الأبصار » وهو يُدرك الأبصار . وكان الإله عند أكثرهم إله قبيلة وإن اتسع سلطانه فإله قبائل أو إله العرب ، فأبانه الإسلام إله العالمين ومدبر الكون ، ويده كل شيء ، وعالماً بكل شيء ، فاستطاع العربي بهذه التعاليم أن يرقى إلى فهم إله لا مادة له ، واسع السلطان ، واسع العلم ...

كان للإسلام أثر كبير في تغيير قيمة الأشياء والأخلاق في نظر العرب ، فارتفعت قيمة أشياء ، وانخفضت قيمة أخرى ، وأصبحت مقومات الحياة في نظرهم غيرها بالأمس ...

وبعد ، فإلى أيّ حدّ تأثر العرب بالإسلام ؟ وهل أمّحتّ تعاليم الجاهليّة ونزعات الجاهلية بمجرّد دخولهم في الإسلام ؟ الحق أن ليس كذلك . وتاريخ الأديان والآراء يأبى ذلك كلّ الإياء ، فالتراع بين القديم والجديد ، والدّين الموروث والحديث ، يستمرّ طويلاً ، ويحلّ الجديد محلّ القديم تدريجاً ، وقل أن يتلاشى بتاتاً ، وهذا ما كان بين الجاهليّة والإسلام . فقد كانت النزعات الجاهلية تظهر من حين الى حين وتحارب نزعات الإسلام ، وظلّ الشأن كذلك أمداً بعيداً .

جاء الإسلام يدعو إلى محو التعصّب للقبيلة ، والتعصّب للجنس ، ويدعو إلى أنّ الناس جميعاً سواء ... وآخى رسول الله بين المهاجرين والأنصار بعدما كان بين المكيّين والمدنّيين من عدااء ...

ومع كلّ هذه التعاليم لم تمت نزعة العصبية ، وكانت تظهر بقوة إذا بدا ما يهيجها ...

ولما ولي الأمويون الخلافة عادت العصبية إلى حالها كما كانت في الجاهلية ، وكان بينهم وبين بني هاشم في الإسلام كالذي كان بينهم في الجاهلية ، افتخر الأمويون بالدّهاء والحلم وكثرة الخطباء والشعراء ، وردّ عليهم بنو هاشم يكثرّونهم في ذلك ، وكان جدالهم ومفاخرتهم صورة صادقة للمنافرة في الجاهلية ، وعاد النزاع في الإسلام بين القحطانية والعدنانية ، فكان في كلّ قطر عدااء وحروب بين النوعين ، واتخذوا في كلّ صقع أسامي مختلفة ، ففي خراسان كانت الحرب بين الأزديّين وتميم ، والأولون يمنيون والآخرون عدنانيون ، وفي الشام كانت الحرب بين كلب وقيس ، والأولون يمنيون والآخرون عدنانيون ، ومثل ذلك في الأندلس ، ومثل ذلك في العراق ...

وأنت إذا نظرت الى الشعراء في بني أميّة ، وجدت فيهم هذا المعنى واضحاً جليّاً فالشعراء انحازوا الى قبائل ، ثم أخذوا يشيدون بذكر قبائلهم ، ويهيجون غيرهم شأن شعراء الجاهلية . ولعلّ أصدق مثل لذلك ما ترى في هجاء جرير والفرزدق والأخطل .

ليست ناحية العصبية هي وحدها ما يظهر لنا في عهد الإسلام من نزعات جاهلية فهناك نزعات أخرى لا تقلّ عنها وضوحاً .

من ذلك حروب الردّة ، وذلك أنّ كثيراً من قبائل العرب عدّوا دفع الزكاة للخليفة ضريبة عليهم ومذلة لهم ، ونظروا إليها نظرهم الى قبيلة تتسلط على أخرى ، وتضرب عليها الإتاوة ، فانتهزوا موت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعبروا عن شعورهم الجاهليّ برفض دفعها لأبي بكر.

أضف إلى ذلك ، أنّ بعض المسلمين — وخاصة من سكّان البادية — كانوا ينزعون في معيشتهم الاجتماعيّة النزعة الجاهليّة من مهاجرة وحميّة وشراب ونحو ذلك...

بل كثير من شبّان بني أميّة ، وبعض شباب بني هاشم كانوا يعيشون عيشة هي الى الجاهلية أقرب منها الى الإسلام ، شراب وصيد وغزل ، كيزيد بن معاوية وصحبه ، فقد حكى المسعودي «أنه كان صاحب طرب وجوارح وكلاب (للصيد) ومنادمة على الشراب ، وفي أيامه ظهر الغناء بمكة والمدينة ، واستعملت الملاهي ، وأظهر الناس شرب الشراب ، وغلب على أصحاب يزيد وعماله ما كان يفعله»...

بجانب هذا ترى قوماً صبغهم الإسلام صبغة جديدة ، حتى انقطعت الصلة بينهم جاهليين وبينهم مسلمين ، كالذي ترى في سيرة أبي بكر وعمر وكثير من الصحابة ، ورع وزهد وتواضع ، والتزام شديد لأوامر الدين ، وحياة لا تستطيع أن ترى فيها مأخذاً جاهلياً ينافي الإسلام ، وتجذ في خطبهم وكتبهم وأقوالهم أثر الإسلام بيّناً ، حتى كأنهم خلقوا في الإسلام خلقاً جديداً...

إذن كان في العصور الأولى للإسلام نزعات جاهلية ، ونزعات إسلامية ، كانت تسير جنباً الى جنب ، والذي يظهر لنا أن النزعة الجاهليّة أثرت في الأدب الأموي — وخاصة الشعر — أكبر أثر ، فالمعاني الجاهليّة ، والهجاء الجاهلي ، والفخر الجاهلي ، والحميّة الجاهلية ، كلّها واضحة أجلى وضوح في الشعر الأموي. فأما النزعة الإسلاميّة فظهرت في العلوم الشرعية ، فقد أقبل المسلمون على القرآن يتدارسونه ، والحديث يجمعونه ، ويستمدّون منها الأحكام ، ويستخرجون المواعظ .

٢ - بلاغته :

أسلوبه : قال محمد صبيح فيما يتعلّق بأسلوب القرآن :

« لم يلزم القرآن أسلوباً واحداً من أساليب الأداء. »

فقد ذكرنا أنَّ آيات القرآن المكِّي، قصيرة، وأنها عذبة اللهجة، حادة الألفاظ، ذات تأثير خطابي يهز الأسماع والنفوس. وقد كان النبي في بدء دعوته، ومدة مقامه بين أعداء لا يهدأون ولا يلبثون في حاجة إلى أن يترجم القرآن في أسلوبه عن حالته النفسية. »

وهناك رأيان حديثان تناولا بحث أسلوب القرآن :

أحدهما للدكتور طه حسين يقول فيه أن الكلام ينقسم إلى ثلاثة أقسام : شعر ونثر وقولان. وهو بهذا يرى أسلوب القرآن ينهج نهجاً خاصاً به لا هو بالشعر ولا هو بالنثر، ولكنه قرآن، وذلك أن القرآن عنده لا يخضع لقواعد النثر ولا لقواعد الشعر، ولكن له موسيقى خاصة به، تحسها في تركيب ألفاظه وفي تنابع آياته.

ويعارض هذا الرأي الدكتور زكي مبارك، ويؤكد في كتاب النثر الفني أن القرآن نثر عربي، بل هو أثر أدبي يختلف بعض الاختلاف عن الآثار التي جاءت بعده، ويتميز بالصفات الآتية :

أولاً - خلوه من الشعر الموزون خلواً تاماً، بخلاف ما كان قبله وبعده من النثر.

ثانياً - نظام الآيات الذي يسمح في الغالب بوقف كامل تستريح عنده نفس القارئ، وهو نظام يُخالف نظام النثر المرسل ونظام السجع الذي أُثِرَ عن الجاهليين وشاع بعد الإسلام.

ثالثاً - ضَرْبُ الأمثال وسَوْقُ القصص، وتكرار القصَّة الواحدة كلما دعت مناسبة.

رابعاً - الابتداء بألفاظ غير مفهومة مثل آلم. حَم. ص.

خامساً - نظم القرآن الغنائي.

سادساً - لا يلزم القرآن السَّجْع. فقد نجد سوراً قصيرة مسجوعة، وقد نجد صفاً مسجوعة من السور الكبار، ولكن ذلك لا يَطْرُد فيه، وكثيراً ما يتقل من السجع إلى الكلام المرسل.

بلاغته : هذا بعض ما قيل عن أسلوب القرآن، أما بلاغته فروعة فنَّ ومتحف بيان، يهزك ما فيه من موسيقى ترافق الكلام وتتصل بأغوار النفس البشرية فتحرك أوتارها، وإذا هنالك نغمات تلو النغمات، تارة في فيض من الإشعاع والنور، وطوراً في انقضااض

صاعقيّ، تارةً في لين المناجاة، وطوراً في قسوة التهديد، وإذا هنالك جوٌّ من العظمة والجلال يفيض على الحياة ويوجّهها شطر الروح والعالم الذي لا يزول.

٤ - أثره في علم الأدب :

كان للقرآن الكريم أثرٌ كبير في العالم الأدبي والعلمي، فقد وحد اللغة العربية وحفظها ووسّع نطاقها، وعمل على تليينها وتهذيبها، ثم إنه كان أساس العلوم اللغوية والبيانة عند العرب. وهو أبداً المثال الأعلى في البلاغة والفصاحة.

ب - الحديث الشريف

١ - ما هو الحديث :

الحديث أو السنة ما ورد عن النبي من قولٍ أو فعلٍ أو تقرير، وقد ضُمَّ إلى الحديث ما ورد عن الصحابة أيضاً لأنهم كانوا يعاشرهم الرسول ويحدثون بما رأوا وسمعوا. والحديث النبوي يجعل في الرتبة الثانية بعد القرآن الكريم، وذلك أنه يبين كثيراً من الآيات القرآنية أو يقيدها أو يخصصها.

٢ - تدوينه :

بقي الحديث مدة من الزمن غير مدوّن تتناقله الألسن، وقد كان ذلك مدعاة لبعض المزيفين وأولي الغايات إلى أن يدسّوا فيه كثيراً من الأحاديث المنحولة لأسباب كثيرة منها الخصومة السياسية بين عليّ ومعاوية وبين الأمويين والعباسيين وغيرهم، ومنها الخلافات الكلامية والفقهية، ومنها تساهل البعض في باب الفضائل والترهيب والترغيب^١ إلى غير ذلك من الأسباب التي أدّت إلى فوضى في الموضوع حملت بعض العلماء على تنقية الحديث مما ألّم به وتمييز صحيحه من فاسده، وما إن كان القرن الثاني للهجرة (القرن

١ - طالع فجر الإسلام لأحمد أمين ص ٢١٢ - ٢١٥.

الثامن الميلادي) حتى راح العلماء يدوّنونه ، ومن أشهر هؤلاء الإمام مالك صاحب «الموطأ» .

٣- أثر الحديث في العالم الإسلامي :

قال أحمد أمين في كتابه «فجر الإسلام» :

«كان للحديث — سواء منه ما كان صحيحاً أو موضوعاً — أكبر الأثر في نشر الثقافة في العالم الإسلامي ، فقد أقبل الناس عليه يتدارسونه إقبالاً عظيماً ، وكانت حركة الأمصار العلميّة تكاد تدور عليه ، وكلّ علماء الصحابة والتابعين كانت شهرتهم العلميّة مؤسسة على التفسير والحديث — والحديث كان أوسع دائرة — وسبب حرص الناس على رواية الحديث رحلة العلماء الى أقاصي المملكة وطوافهم في البلدان يأخذ بعضهم عن بعض ، فكان من ذلك تبادل الآراء العلميّة ، ووقوف علماء كلّ مصر على ما عند الآخرين حتى لتكاد الحركة العلميّة تُوحد...»

عن طريق الحديث هذا انتشرت في العالم الإسلامي أنواع من الثقافة عدّة ، فالتاريخ الإسلامي بدأ بشكل حديث كالذي ترى في كتب الحديث من مغاز وفضائل أشخاص وفضائل أمم ، ثم تطور التاريخ الى أن صار كتباً قائمة بنفسها ، ودليلنا على ذلك أن كتب التاريخ الأولى كسيرة ابن هشام وما يروى ابن جرير عن ابن إسحاق ، والبلاذريّ في فتوح البلدان ، يكاد يكون نمطها وأسلوبها نمط حديث وأسلوب حديث ، وقصص الأنبياء وما إليهم جاءت في القرآن وتوسّع فيها الحديث ، ثم توسّع القصص فكان القصص ، والحكم وقواعد الأخلاق وشيء من فلسفة اليونان والهند والفرس وضعت في الحديث وضعباً ، وانتشرت بين الناس على أنها دين ، فكان لها من الأثر في الناس ما ليس للتعاليم الدنيوية . وفوق ذلك كان الحديث أوسع منبع للتشريع في العبادات والمسائل المدنية والجنائية ، وغير ذلك مما يطول شرحه . وعلى الجملة فقد كان الحديث أوسع مادة للعلم والثقافة في ذلك العصر .

الفصل الثالث الخطابة والنوقيعات

١ الخطابة في عهد الرسول والخلفاء الراشدين

١- عوامل الخطابة الإسلامية وموضوعها :

- ١ - دين جديد يعمل على تغيير الأوضاع والعادات وإنارة العقول بتعاليمه الجديدة.
- ٢ - خصوم وحساد يحاولون الحفاظ على عادات الجاهلية وتقاليدها
- ٣ - شعب يطلب المعرفة عن طريق الخطابة ، وذلك لحل المجتمع العربي لذلك العهد من أي وسيلة إعلامية أخرى.
- ٤ - عمد النبي وخلفاؤه من بعده الى الخطابة لتوطيد أركان الإسلام وبسط سلطانه.

٢- أنواعها :

تعددت أنواع الخطابة في هذا العهد فكان منها :

خطابة المفاخرة والمنافرة — خطابة الوفود — خطابة الاستخلاف — خطابة الفتح — خطابة المناظرة — الخطابة الدينية .

٣- ميزات الخطابة الإسلامية : قوة عبارة ، متانة سبك ، تضمين ، ضروب من التحسين والتجوير ، موسيقى صوتية ، نزعة الى التفصيل ، حرارة عقيدة ، عمق وسمو .

ظهر الإسلام في شبه الجزيرة العربي ، وكان ظهوره خاتمة العهد الجاهلي ؛ ولكنه توجه الى عقلية جاهلية يعالجها ويلين تحجرها ، وتوجه الى عادات وتقاليدها يعمل على تبديلها أو تقويمها . وهكذا كان ظهور الدين الجديد ثورة اجتماعية وفكرية .

١- عوامل الخطابة الإسلامية :

ازدهرت الخطابة في العصر الإسلامي ازدهاراً شديداً لتوافر عواملها وشدة الحاجة إليها ؛ فالعهد عهد صراع فكري ثم صراع سياسي ؛ والوفود الى النبي العربي تتبع الوفود ؛ وميادين القتال تتسع للفتوح اتساعاً كبيراً ؛ وما هنالك غير الخطابة للوصول

الى العقول ، وما هنالك غير اللسان في الجماهير يقرع الحجّة بالحجّة ، ويصدع الأسماع بالآراء والبراهين .

أجل كان الصّراعُ فكرياً قبل أن يكون أيّ شيء آخر . فقد راح الإسلام ينتشر شيئاً فشيئاً في مكّة ، وطارأت أخباره الى يثرب ، فضاقت قريش ذرعاً بالتعاليم الجديدة ، وعملت على إحباط المساعي . وراح النبيّ يبشّر في مكّة ، ويعرض نفسه على القبائل في المواسم وينفّر من عبادة الأوثان . ثمّ توجه الى بلاد العرب ، وقام بغزوات مختلفة ، وأوفد البعث والكتب والرّسل ، فتوجهت القبائل الى المدينة تقدّم الطّاعة وتعلن الإسلام . وفي السّنة العاشرة للهجرة دخل النبيّ على رأس موكب الحجّ السنويّ الى مكّة ، وكانت تلك حجّة الوداع ، وكانت له فيها خطبة شهيرة حفلت بالروح الإنسانيّة العالية ووجهت العرب شطر الأخلاق الرّفيعة .

وعندما توفيّ النبيّ راح الخلفاء الرّاشدون يُواصلون العملَ الفكريّ الجديد ، ويخطبون في الجماهير لترسيخ الحياة الجديدة في الأذهان والقلوب ؛ وما الحياة الجديدة إلّا انتظام في وحدة دينيّة ، تنبثق في فكرة الألوهة عن كلّ تمثيل ماديّ ، وتنصهر فيها الفرديّة والعصبية أخوةً ومساواةً ، وتسمو فيها النفوس عن كلّ ضلالة أخلاقيّة . وبذلك انقلب الوضع الاجتماعيّ كما انقلب الوضع الفكريّ الدينيّ .

وبانقلاب الأوضاع الفكرية والاجتماعية انقلبت فكرة السياسة ، وأصبح النّظام العصبيّ شرائع ودساتير تتناول الجماعة الإسلاميّة كلّاً وأجزاءً ، وتُخطّط مناهج السلوك في ظلّ السّلطة القائمة . ومع ذلك كلّهُ فقد لبثت العصبية الجاهليّة متأصلةً في نفوس القوم ، تبرز كلّما أُتيح لها البروز ، وتُنازع منازعة بقاء ، وتستعين بالخطابة مدّاً وجزراً ، في عنادٍ ظاهر ، وصلابة عنيفة .

وكان الشرق لذلك العهد بين دولتين كبيرتين : دولة الرّوم البيزنطيّين ، ودولة الفُرس السّاسانيّين ، فراح الإسلام يضمّ صفوف العرب في شبه الجزيرة ، ثمّ اندفعت الجيوش العربيّة كالسّيل الجارف فاطاحت بدولة الفُرس ، وطرّدت الرّوم من الشام ومصر وشمال أفريقيا ، ورفعت أعلامها في سماء الأمبراطورية الواسعة . وهكذا كانت الفتوح وكانت الخطابة التي تتوسّل بها .

٢ - موضوعات الخطابة الإسلامية :

كانت الخطابة الإسلامية خطابة دين جديد يتوجه الى العقل والقلب ويعمل على إيقاظ الوجدان البشري. إنها خطابة دينية في صميمها ، توضح الآيات وتأتي بالبينات وهي في الوقت نفسه خطابة دفاعية تدحض آراء الخصوم ، وتردّ على كلّ معاند ومكابّر. وهكذا كان النبي يفسّر تعاليمه في المساجد ، ويسلط الآراء والشرائع ، ويهاجم التيارات الفكرية القائمة والعادات والتقاليد البالية . وهكذا كان الخلفاء يعملون من بعده ، ناهجين نهجه ، مهتدين بهديه .

وقد استدعت الخطابة الدينية خطابة أخرى تساندها وتكون امتداداً لها . فالعهد عهد اضطراع ، ولا بُدّ فيه من خطابة سياسية تجمع شمل العرب في ظلّ النظام الجديد . وكم من مرة وقف النبي يفصل النظم والشرائع ، ويحضّ المؤمنين على القتال ، وكم من مرة وقف الخلفاء يبعثون الحميّة في الصدور ، والقوادر يذكرون الحماسة في القلوب ! وكم كان لهذه الخطابة الحربية من أثر فعّال في النفوس ! ومن أشهر الخطب في هذا النوع خطبة عتبة بن غزوان بعد فتح الأبلّة حيث قال : « أما بعد فإنّ الدّنيا قد تولّت حذاء^١ مدبرة ، وقد آذنت أهلها بصرم ، وإنما بقي منها صباية^٢ كصباية الإناء يصطبها صاحبها . ألا وإنكم مفارقوها لا محالة ، ففارقوها بأحسن ما يحضركم ... » وأقدم ما وصل إلينا من ذلك خطبة ابن قبيصة الشيباني في يوم ذي قار بين العرب والعجم حيث وقف في قومه محرّضاً على القتال وقال فيما قال : « يا معشر بكر ، هالك معذور خير من ناج فرور . إنّ الحذر لا ينجي من القدر ، وإنّ الصبر من أسباب الظفر . المنية ولا الدنية ! استقبال الموت خير من استدباره . الطعن في ثغر النحور أكرم منه في الأعجاز والظهور ... »

وإلى جنب هذا كلّه واصلت خطابة المفاخرة والمنافرة سيرها في ضعف شديد وبقي لنا منها في العهد الإسلامي شيء يسير . وواصلت خطابة الوفود سيرها أيضاً ، وظهرت خطابة الاستخلاف والولاية عند مبايعة خليفة أو تولية والٍ أو عامل ، وهدفها تخطيط سياسة أو تسكين فتنة أو ما الى ذلك .

٣ - قيمة الخطابة الإسلامية :

الخطابة الإسلامية خطابة عقيدة وانفتاح ، حفلت بالتقوى والنزعة الإنسانية وقد تضمنت روحاً تنظيمية تشريعية واتسمت بسمة البلاغة الحقة التي أضفاها عليها القرآن ، واكتسبت من الفلسفة الدينية الجديدة عمقاً وسمواً . والأمر الذي نلمسه في الخطابة الإسلامية ، بعد النبي ، تضائل النزعة الدينية في وجه الروح الجدلية التي احتاج إليها الإسلام عندما احتك بوعي العقل ، وطلب المزيد من التفسير ، والقوي من الحجّة .

والأمر الآخر الذي نلمسه في هذه الخطابة هو السحر القرآني الذي انسكب على المعاني والألفاظ ، فربط الأفكار بعضها ببعض ، وسلسل المعاني سلسلة انسياب وتساق ، وأحكم البناء إحكام تأثير وإقناع .

والأمر الثالث الذي نلمسه هو النزعة الى التفصيل ، وإطالة العبارة ، والخروج عن سنة الجاهليين في التقطيع والتوثب . فقد أصبحت الخطابة مواقف نقاش ، أي أصبحت مواجهة عقلي لعقول ، وثقافة لثقافة . وهذا كله لا يكتفي بالأسجاع والظواهر التأثيرية التي تعالج الأعصاب ، بل يقتضي التحري الفكري ، والتبع الذهني .

وكانوا يفتحون الخطبة بالبسملة والحمدلة ، ويعنون شديد العناية بتضمينها بعض الآيات القرآنية . قال الجاحظ : « إن خطباء السلف الطيب ، وأهل البيان من التابعين بإحسان ، ما زالوا يسمون الخطبة التي لم تبدأ بالتحميد وتُستفتح بالمحيد « بترء » ويسمون التي لم توشح بالقرآن وتُزين بالصلاة على النبي « شوهاء » . ويعمد الخطباء الى الأبيات الشعرية أيضاً لتقوية كلامهم ، فيذكرون شطراً ، أو بيتاً من قصيدة ، وقد يكون البيت أعمل في النفوس من الخطبة كلها . ويعمدون أيضاً الى ضروب من التحسين والتّحجير ، والى ألوان من الترغيب والترهيب ، كما ينصرفون أحياناً الى الموسيقى الصوتية التي ترافق المعنى سواء أكان ذلك بالأسجاع أم بضروب من التقطيع .

وكانت تُختَم الخطبة في العصور القديمة بعبارة يُطيل الخطيب تكرارها ، كقول أبي بكر : « اللهم اجعل خيرَ زماني آخره ، وخير عملي خواتمه ، وخير أيامي يوم ألقاك » .

وكقول عمر بن الخطاب : «اللهم لا تدعني في غمرة ، وتأخذني على غرة ، ولا تجعلني من الغافلين» .

مصادر ومراجع

- محمد عبد الغني حسن : الخطب والمواعظ — سلسلة «فنون الأدب» — القاهرة ١٩٥٥ .
شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٤٦ .
زكي مبارك : النثر الفني في القرن الرابع — القاهرة ١٩٣٤ .
إيليا حاوي : فن الخطابة — بيروت ١٩٦١ .



علي بن أبي طالب

(٤٠هـ / ٦٦١م)

١ - تاريخه : وُلد نحو سنة ٦٠٠ م وقام النبي على تنشئته وزوّجه ابنته فاطمة . رافق النبي في عزوانه ما عدا غزوة تبوك .

كان أحقّ الناس بالخلافة إلّا أنّه لم يُبايع بها إلّا بعد مقتل عثمان . نهض في وجهه طلحة والزبير فتغلّب عليهما في واقعة الجمل . ونهض في وجهه معاوية وكانت بينهما واقعة صفّين التي انتهت بالتحكيم . تأمّر الخوارج على قتله وقتل معاوية وعمرو بن العاص ، فلم يُقتل منهم إلّا عليّ سنة ٤٠ هـ / ٦٦١ م

٢ - شخصيته : هي شخصية تواضع وزهد ، وعقيدة وتقوى ، وعدل وإخلاص ، وفروسية وشجاعة .
٣ - أدبه : أهم آثاره « نهج البلاغة » وقد شغل العلماء على مرّ العصور ، وفيه الدينيّات والسياسيّات ، والعسكريّات ، والاجتماعيّات ، والإداريّات .

٤ - عليّ الخطيب الدينيّ :

١ - مؤهلات الإمام : هو من أولياء الله ، وريبب الرسول ، وخزانة الحكمة والعلم .
٢ - ناحيتا النظر والعمل : للمعرفة طريقان : طريق الوحي وطريق العقل . والفلسفة اللاهوتيّة عند عليّ تقوم على فكرة التوحيد وبني الصفات . — منطق سديد ، وعصف شديد ، ودقّة كلام .

٥ - عليّ الخطيب السياسيّ والعسكريّ :

١ - الخطابة السياسيّة : تدور عند عليّ حول المطالبة بحقه ، وإيضاح شرعيّة خلافته ، وتبرير ساحته .
٢ - الخطابة الحربيّة والعسكريّة : نلمس فيها لجوء الإمام الى التهيب والترغيب ، كما نلمس إخلاصه وصدق لهجته ، وحماسته وهيئته ، وحكمته الواسعة .

٦ - عليّ رجل السياسة والاجتماع : مذهب عليّ الاجتماعي والاداري :

١ - أساس مذهب الاجتماعيّ التقوى والواجب ، والعدل والحقّ .

٢ - حُسْن اختيار أهل المشورة والوزراء .

٣ - التمييز بين المحسن والمسيء .

٤ - حسن الظنّ في الرعيّة : نظام الطبقات .

٦- بلاغة الإمام :

- ١ - فيض من طيبة غنيّة: عقل نير، وثقافة دينيّة، ومنطق سديد، ولسان ذرب، وعاطفة حارة، وفكر ثاقب.
- ٢ - صراحة وبلاغة أداء وسلامة ذوق.
- ٣ - تصرف عجيب بوحوه الكلام
- ٤ - تنقل من أسلوب الى أسلوب.
- ٥ - تدرج واستثارة للمواطف.

٨- عليّ رجل الحكمة :

- ١ - مدار حكمة عليّ حول قضايا الاجتماع ومرجعها الى واجبات الإنسان نحو نفسه وواجباته نحو غيره. — معرفة النفس أساس كل معرفة وشرط أساسي لحسن المعاملة.
- ٢ - تحريض على التقوى والتواضع والقناعة والاعتصام بالعقل والمعرفة.
- ٣ - الحياة لا تحل إلا بالصدقة... دستور الصدقة.

أ- تاريخه :

هو الإمام عليّ بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشيّ الهاشمي، ولد نحو سنة ٦٠٠م وكفله النبيّ وقام على تنشئته وتربيته، وكان حادّ الذكاء، نافذ البصيرة، شهم النفس، فأحبه النبيّ حباً جمّاً وجعله رفيقه في حلّه وترحاله، وآخى بينه وبين نفسه وزوّجه ابنته فاطمة التي ولدت له الحسن والحسين. وقد رافق عليّ النبيّ في جهاده، وشهد معه جميع المشاهد، وصحبه في جميع الغزوات إلا غزوة تبوك.

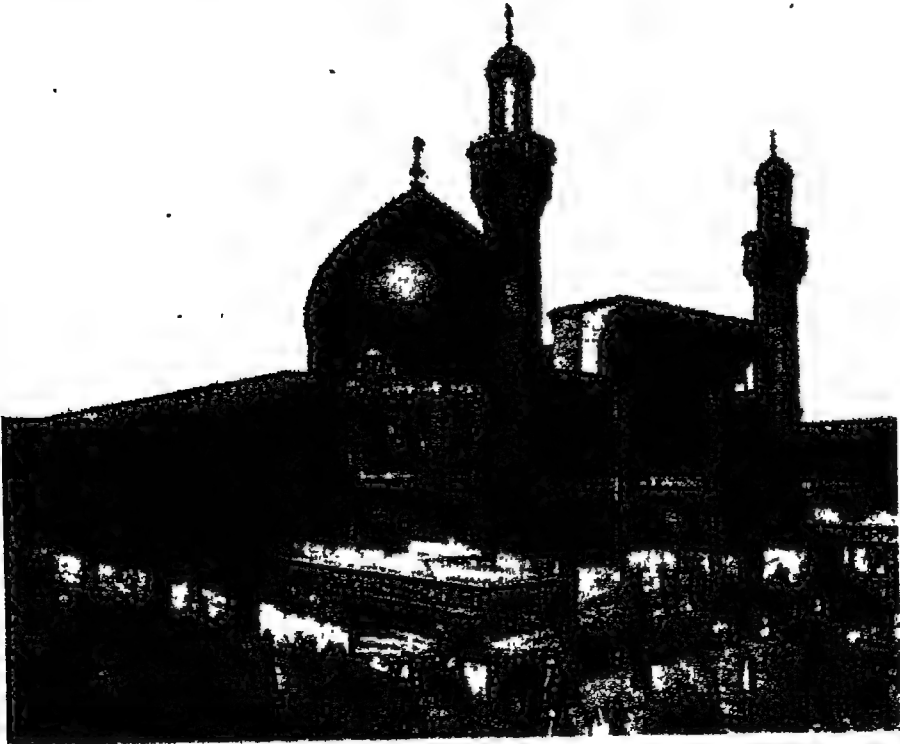
كان في نظر الكثيرين أحقّ الناس بالخلافة بعد موت النبيّ إلا أنه لم يُبايع بها إلا بعد مقتل عثمان بن عفّان، ولكن هذه البيعة لم تُرضِ طلحة والزبير فنهضا في وجهه تناصرهما عائشة، وقد تغلب عليهما عليّ في واقعة الجمل فقتلا وانسحبت عائشة الى المدينة. وكان عليّ قد عزل معاوية ابن عمّ عثمان وواليه على الشام، فلم يخضع للأمر واتهم الخليفة بالاشتراك في مقتل عثمان، وجهّز الجيوش لحربه وانضمّ إليه عمرو بن العاص

وكثير من قریش ، وكانت واقعة صفین التي انتهت بالتحكيم وخلع عليّ ومعاوية معاً ، وظهور الخوارج الذين تغلب عليهم الإمام بالقرب من دجلة .

بايع أهل الشام معاوية بالخلافة ، فاستولى على مصر ، ووجه بعوثاً للإغارة على الأنبار والمدائن والحجاز واليمن وبوادي البصرة وغيرها . وفي تلك الأثناء دبّ التخاذل في جماعة عليّ ، وتآمر الخوارج على قتله وقتل معاوية وعمرو بن العاص ، أمّا هذان فنجوا ، وأمّا عليّ فقتله ابن ملجم الخارجي في مسجد الكوفة سنة ٤٠ هـ / ٦٦١ م .

٢ - شخصيته :

١ - تواضع وزهد : كان الإمام من أحسن الناس خلقاً ، ومن أتمهم تكويناً ،



مشهد الإمام علي بن أبي طالب في النجف الأشرف .

زائنه الله بأجمل صفات الخلق ، فكان ينظر الى الموجودات نظرة استعلاء ، لا عن تكبر ، بل عن زهدٍ وتعفف ، فما من شيء في الدنيا يستهويه ، وهو معها ارتفع سلطانه ، وانتشر صيته ، يلزم التواضع ، ويؤثر الفقر على الغنى ، حتى قال عمر بن عبد العزيز : «أزهد الناس في الدنيا علي بن أبي طالب» . وكان الإمام يرى أن الخليفة يجب أن يشارك رعيته في مكاره الدنيا ، وكانت هذه النزعة الإنسانية تسيطر على جميع كيانه ، وكان يقول : «أقنع من نفسي بأن يقال أمير المؤمنين ، ولا أشاركهم مكاره الدهر؟» .

٢ - عقيدة وتقوى : وكان زهد علي عن عقيدة راسخة ، ونظر عميق الى حقيقة الدنيا التي كان يراها طريقاً الى الآخرة ، حافلة بالشور ، زائلة ، ويقول : «عباد الله ، أوصيكم بالرفض لهذه الدنيا التاركة لكم وإن لم تحبوا تركها ، والمبلية لأجسامكم ، وإن كنتم تحبون تجديدها .» وزهد الإمام قائم على إيمان حي بالله وتقوى صحيحة له ، فإنه من أشد الناس تعلقاً بالله ، ومن أكثر الناس تأملاً بصفاته وعجائب مصنوعاته .

٣ - عدل وإخلاص : وإذا كان الإمام تقياً زاهداً ، وإذا كان زهده عن عقيدة راسخة ، نظر إلى الناس نظرة رحمة وعدلٍ وتسامح ، ونظرة إخلاص وصراحة واستقامة . وكان يقول : «علامة الإيمان أن تؤثر الصدق حيث يضرّك على الكذب حيث ينفعك» . ومن مواقف إنسانيته أنه صلى في وقعة الجمل على القتلى من أعدائه ، وأنه أبى على جنده أن يقتلوا عدواً تراجع وأن يتركوا عدواً جريحاً فلا يسعفوه .

وأما عدل علي فهو مضرب المثل .

٤ - فروسية وشجاعة : وإلى جانب ذلك كله كان علي فارساً شجاعاً حتى كان «يخلع أشد الفرسان صولةً وأرهيبهم جانباً من صهواتهم ، فيرفعهم بيده في الهواء ويجلد بهم الأرض جلداً ، لا جاهداً ولا متعباً» . إلا أن شجاعته هذه لم تقهه الى التهور والظلم ، فكان دائماً رجل الرحمة والعفو عند المقدرة ، لا يحمل في قلبه ضغينة ، ولا يجعل للحقد منفذاً الى نفسه . وهكذا كان دائماً سليم الطوية ، شديد الاتكال على الله في مجازاة كل إنسان على حسب أعماله .

٣ - أدبه :

نسب الى عليّ بن أبي طالب نثر وشعر. ولكنّ أكثرهما منحول ، ومرجع أدبه الى «نهج البلاغة» الذي جمعه الشريف الرضي وانتهى من جمعه سنة ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م ، وهو مجموعة من الخطب والرسائل والحكم والمواعظ .

١ - صحة نسبة «نهج البلاغة» الى عليّ : اختلف العلماء في شأن هذا الكتاب أشد الاختلاف ، فأنكر بعضهم أن يكون لعليّ بن أبي طالب ، وذهبوا الى أنّه من وضع الشريف الرضي ، وحجّتهم في ذلك أنّ في الكتاب فلسفة لم تُعرف إلّا في العهد العبّاسي ، وفيه أساليب تعبيرية عبّاسية ، وتعرضاً بالصحابة هو بعيد عن أخلاق الإمام . ولكن هذه البراهين غير كافية ، وإن دلّت على أنّ هنالك قسماً منحولاً لا تصحُّ نسبته الى الإمام .

٢ - أهمية الكتاب وأقسامه : كتاب «نهج البلاغة» من أشهر كتب العرب ؛ حظي باهتمام الأدباء والعلماء عصرًا بعد عصر ، فوجد فيه رجل الدين عقيدة وفضيلة ، والفيلسوف حكمة وفلسفة ، ورجل الاجتماع دستوراً اجتماعياً فاضلاً ، ورجل الأدب أدباً رفيعاً ، ورجل اللغة حجّة لا تقزع ... ولهذا اهتم الكثيرون لطبع الكتاب وشرحه والتعليق عليه ، ومن أشهر شارحيه ابن أبي الحديد ١٢٥٧ م / ٦٥٥ هـ ، والإمام محمد عبده . أما مادّة «نهج البلاغة» فنستطيع أن نرجعها الى الدّينيّات ، والسياسيّات ، والعسكريّات ، والاجتماعيّات ، والإداريات .

٤ - عليّ الخطيب الديني :

١ - مؤلّلات الإمام : عرض الإمام للقضايا الدينية في شتّى خطبه ومواعظه ، فكان له في كلّ موقف جولات إيمانية رائعة . خصّ الدّين وما يتعلّق به بعدد من تلك الخطب والمواعظ طواها على تأملات عميقة ، ونظرات ماورائية واسعة الآفاق . ولم يكن بالغريب أن يتناول الإمام الموضوعات اللاهوتية والفلسفية بتلك المقدرة العجيبة ، وهو

من أولياء الله ومن أحب الناس إليه ، وهوريبُ الرسول ومستودعُ الحكمة . قال محمد : «عليّ بمنزلة رأسي من جسدي» . وروى أبو بكر أنه سمع الرسول يقول : «عليّ مني بمنزلة من ربي» . وقال له النبي : «ليهنك العلم يا أبا الحسن ، لقد شربت العلم شرباً ، ونهلته نهلاً» وقال : «أنا مدينة العلم وعليّ بابها» . وقال ابن عباس : «أعطي علي تسعة أعشار العلم ، وشارك الناس بالعشر العاشر» . ومثل هذه الأقوال كثير في كتب التاريخ والدين ، وإنها ، وإن لم تُخل من نحل في بعض منها ، تدلّ دلالة واضحة على ما كان لعلّي من تقدير في صدور القوم ، وعلى ما كان عليه من سعة المدارك وعمق المعرفة .

٢ - ناحيتا النظر والعمل : يعالج عليّ في خطبه الدينيّة الناحية العقائديّة والفلسفيّة اللاهوتية من الدين ، ثم الناحية الفقهيّة والأخلاقيّة ، وهكذا يتناول كلامه ناحيتيّ النظر والعمل . أما من الناحية النظرية فقد عرض لوجود الخالق وصفاته ، كما عرض لمخلوقاته وما فيها من حكمة ؛ وأما من الناحية العمليّة فقد عرض للأخلاق ، وللفضائل المختلفة من زهد واستقامة وعدل وما الى ذلك .

١ - وأول ما يتبادر إلينا من فلسفة الإمام أن للمعرفة طريقين : طريق الوحي وطريق العقل . أما الوحي فواسع النطاق ، وخبره حق اليقين . وأما العقل فتقوّ الإدراك التي تعتمد في عملها الحواس والتجربة ، وهو من ثمّ محدود النطاق وإذا تعدّى حدوده خبط على غير هدى . ومع ذلك فللعقل المكان الأول في النطاق البشريّ ، قال الإمام : «العقول أئمة الأفكار ، والأفكار أئمة القلوب ، والقلوب أئمة الحواس ، والحواس أئمة الأعضاء» . وهكذا حدد نظام القوى في الكائن الإنساني وخطّ الطريق واضحة للفارابي صاحب «المدينة الفاضلة» ؛ وهو يعترف بحقائق ثلاث : الله والعقل والمادة . وهو يجعل فلسفته اللاهوتية نظرية وعملية لأن «الإيمان والعمل أخوان توأمان ، ورفيقان لا يفترقان ، لا يقبل الله أحدهما إلا بصاحبه» . وهكذا يتعد عليّ عن المثاليّة الوهميّة كما يتعد عن المادية التي تحصر كلّ شيء في العمل والتجربة .

٢ - والفلسفة اللاهوتية عند الإمام تقوم على فكرة التوحيد ونفي الصفات عن الله : «لشهادة كلّ صفة أنّها غير الموصوف ، وشهادة كلّ موصوف أنه غير الصفة» .

٣ - والله في نظر علي «كائن لا عن حدث ، موجود لا عن عدم ، » أي أنه كائن غير ذي بداية . وهو الذي «أنشأ الخلق إنشاءً وابتدأه ابتداءً بلا روية أجالها ، ولا تجربة استفادها ، ولا حركة أحدثها» . وهو الذي نظم الخليفة وأوجد الملائكة «منهم سجود لا يركعون ، وركوع لا يتصبون ، وصافون لا يترايلون ، ومسبحون لا يسأمون . لا يغشاهم نوم العين ، ولا سهو العقول ، ولا فترة الأبدان ولا غفلة النسيان» . ولكل فئة من هؤلاء الملائكة وظيفة فمنهم الأمناء على الوحي ، ومنهم الحفظة لعباده ، ومنهم السدنة لأبواب جنانه .

٤ - وهكذا يسير الإمام في هذه الفلسفة سير البصير ، ويحوم حول الجوهر الإلهي حوم العالم القدير ، يسانده الإيمان في انطلاقة الجناح ، وينهض به قلبٌ نير الجواب يندفق مع اللسان اندفاقاً ، في منطقي سديد ، وعصفي شديد ، ودقة كلامٍ قلماً تستقيم لغير الإمام . فالله تعالى هو الكائن واجب الوجود بذاته ، وهو الخالق الذي ليس لقدرته حدٌ ، وهو المنظم الذي لا يفوته شيء في إدراكه وتنظيمه ، وهو ينبوع الخير والصلاح ، يجازي كلاً حسب أعماله ، ويقود كلاً في طريق الحكمة الى دنيا الآخرة . إنك لتلمس روح الإمام وهو يسط الحقائق ، وتلمس قلبه وهو يفضلها . فليس كلامه الفلسفي اللاهوتي كلام العلم المجرد ، وإنما هو العلم النابض بالحياة ، هو العلم الذي يذوب فيه صاحبه شوقاً وتحناً ، وحباً وإيماناً . وهذا ما يضني على كلامه ذلك السحر الذي يستأثر بالنفوس ، ويكسبه تلك القوة المسيطرة الغالبة .

٥ - وإلى جانب هذه الخطبة اللاهوتية تجد في «نهج البلاغة» عدداً كبيراً من المواعظ الزهيدة التي تحث على نبذ الدنيا والاعتصام بجبال الآخرة وهي عظات حافلة بالتقوى والتصوّف ، مؤثرة بما فيها من صدق إيمان ، وسموّ نفس .

٥ - عليّ الخطيب السياسي والعسكري :

١ - الخطابة السياسية : رأينا كيف كان عليّ بن أبي طالب أحقّ الناس بالخلافة ، وكيف حورب في سبيلها ثم كيف أثهم بدم عثمان بن عفّان . فكان لا بدّ له ، والحالة

هذه ، من المطالبة بحقه ، ومن إيضاح شرعية خلافته ، وتبرير سياسته في وجه المقاومين والمكابرين ، وقد فعل ذلك في مواقف متعددة ، ولا سيما في خطبته المعروفة بـ «الشقشقية» .

فالخلافة حق له وإن «تَمَصَّها فلان» أي أبو بكر ، ومحلُّه منها «محلُّ القطب من الرُّحى» ، ولئن صَبَرَ فَصَبِرُ مَنْ في عينه قذى ، ولئن تنازل عن حقوقه فدفعاً للشر وتلافياً للأذى . وعندما تفاقم الأمر بين المسلمين ، انثال الناسُ على الإمام «من كلِّ جانب» وازدحموا حوله ازدحاماً ، يطلبون مبايعته ، ويلحّون عليه بالقبول والرّضى ، حتى إذا نهض بالأمر «نكثت طائفة ، ومرقت أخرى ، وقسط آخرون» والثالثة أصحاب الجمل ، والمارقة أصحاب النهراوان ، والقاسطون أصحاب صفين .

ومن ثمّ فخلافته شرعية ، وقبوله لها عن ازدحام وإلحاح ؛ ومن ثمّ فهو ضالٌّ طليعة والزُّبير نكث وخيانة ، و«كلّ واحد منها يرجو الأمر له ، ويعطفه عليه دون صاحبه : لا يمتنان إلى الله بحبل ، ولا يمدّان إليه بسبب» ، ومن ثمّ فهو ضالٌّ الخوارج إنما هو عناد وجهلٌ لنية الإمام والحقيقة والواقع .

أما مقتل عثمان فهو براء منه ، وإن «عثمان صنع ما رأيت فركب الناس ما قد علمت وأنا من ذلك بمنزل» . وهكذا فتورة معاوية إنما هي ثورة جورٍ وطمع .

هكذا عالج الإمام واقعه السياسي ، وكان في معالجته له جرأة صاحب الحق ، وصريحاً صراحة المطمئن الذي لا يرهب ولا يخون ، وحازماً حزم قُدرة وسلطان .

٢ - الخطابة الحربية والعسكرية : اضطرَّ الإمام «بسبب واقعه السياسي» ، أن يقوم بعدة حروب ذكرنا أهمّها في ما سبق ، وأن يكون قائداً لها ومحرضاً عليها . وقد عمد إلى الخطابة لإلهاب القلوب وبعث الشجاعة والحماسة في الصُّدور . وهكذا فعندما ورده خبز غزو الأنبار بجيش معاوية ولم ينهض أهل الكوفة للقتال هبَّ يَسْتَنْفِرُ الناسُ ويستنهضُ الهمم ، ذاكرين أنَّ الجهاد باب من أبواب الجنة ، وأنَّ الموت الشريف خير من حياة الذلِّ والصَّغار .

والذي يتصفّح خطب الإمام في الحرب والاستنفار يلمس أموراً عدّة منها :

١ - أن الإمام يلجأ الى أسلوبَي التّرهيب والتّرهيب لبلوغ الهدف المنشود ، وهو في ذلك رجل دين وزهدٍ وشرف ، يقف على صعيد المبادئ العقائديّة ، ويتكلّم بدافع الغيرة على الدّين ، ويُهوِي على السّامعين هويّ التهديدات القرآنيّة التي تهزّ الأعماق ، وتوقظ الوجدان .

٢ - أنه يخاطب الجماهير والجيش بإخلاص وصدق لهجة ، في أسلوب أشبه بعجيج البحر ، واندراء السيل .

٣ - أنه يخاطب السّامعين بحماسة وسلطان : حماسة الفارس المغوار الذي تعود أن يخوض غمار الحرب ؛ وسلطان القائد الذي ينتصر للحق ويتفانى في سبيله .

٤ - أنه ينطق بلسان الحكمة والتجربة الحربيّة ، فهو يعرف أن الحرب شجاعة وفطنة ، وأن القتال إقدامٌ في نظام .

٥ - عليّ رجل السياسة والاجتماع - مذهب عليّ الاجتماعي والإداري :

١ - تقوم فلسفة عليّ الاجتماعيّة والإداريّة على دعائم مكيّة ، وهو يذهب فيها من فكرة دينيّة مرجعها التّقوى والواجب ومَحَوْرُهَا العَدْلُ والحَقُّ . حاول أن يسنّ دستوراً اجتماعياً مثالياً للمجتمع أمثل وذلك خصوصاً في رسالته الى الأشتر النخعي ، لما ولّاه على مصر وأعمالها حين اضطرب أمر أميرها محمد بن أبي بكر .

٢ - فشعار هذا المجتمع العدل والحقّ ، « لا يؤنسك إلا الحقّ ، ولا يوحشك إلا الباطل » . وهذا العدل يجب أن يوجد أولاً في الحُكّام : « إعلم أن أفضل عباد الله عند الله إمامٌ عادلٌ هُديّ وهُدَى ، فأقام سُنّةً معلومة وأمات بدعةً مجهولة ، وإن السُّننَ لنيرة لها أعلام ، وإن البدعَ لظاهرةٌ ولها أعلامٌ ، وإن شرّ الناس عند الله إمامٌ جائرٌ ضلّ وضلّ به فأمات سُنّةً مأخوذة وأحيا بدعةً متروكة » .

٣ - والعدلُ يطلب من الحاكم أن يُحسنَ اختيارَ أهلِ المشورةِ والوزراءِ. فلا يُدخل في مشورته البخيل الذي يزين الشرَّ بالجور ، ولا الوزير الذي كان قبلاً وزيراً للأشرار ومن أعوان الأئمة ، بل يُدخل الصالحين ولاسيما « من كان منهم أقولهم بمُرّ الحقِّ لك ».

٤ - والعدل يطلب أن لا يكون المُحسن والمُسيء عند الحاكم بمنزلة واحدة. فإن في ذلك تزهيداً لأهل الإحسان في الإحسان ، وتدريباً لأهل الإساءة على الإساءة.

٥ - والعدل يطلب أن يحسن الراعي الظنَّ في رعيته فيحسن إليهم ويخفف المؤنات عليهم. ويترك استكراهه إياهم على ما ليس له قبْلَهُم.

٦ - فالرعيّة طبقات لا يصلحُ بعضُها إلا ببعض ولا غنى لبعضها عن بعض. «فإنها جنود الله ، ومنها كتاب العامة والخاصة ، ومنها قضاة العدل ، ومنها عمال الإنصاف والرفق ، ومنها أهل الجزية والخراج ، من أهل الذمة ومُسليمة الناس ، ومنها التجار وأهل الصناعات ، ومنها الطبقة السفلى من ذوي الحاجة والمسكنة».

الجنود : أما الجنود فحصن الرعيّة وزين الولاة وعزّ الدين وسبل الأمن. ولا قوام للجنود إلا بما يخرج الله لهم من الخراج فعلى الوالي أن يهتمّ اهتماماً خاصاً للخراج ، وأن يكون نظره في عمارة الأرض أبلغ من نظره باستجلاء الخراج ، لأنَّ « من طلب الخراج بغير عمارة ، أخرج البلاد وأهلك العباد ولم يستقم أمره إلا قليلاً ». ثم إن الجنود وأهل الخراج لا قوام لهم إلا بالصنف الثالث من القضاة والعمال والكتّاب.

القضاة : ويطلب الإمام صيانةً للعدل ، أن يتحلّى القضاة بالنزاهة وحبّ الحقيقة ، والصبر على تطلُّبها. وهو يرى أن يُغدقَ الحاكم المال على القاضي حتى لا يحتاج الى مال الناس ويقول : « ثم أكثر تعاهد قضاة وافسح له في البذل ما يزيل علته وتقل معه حاجته الى الناس ، واعطيه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك ، ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك ».

العمال : أما العمال فعلى الوالي أن يستعملهم اختباراً ، وأن لا يولي أحداً للمحابة

أو الأثرة. بل يتوخى أهل التجربة والحياء والقدّم في الإسلام ، ويسبغ عليهم الأرزاق ، وأن يتفقّد أعمالهم ، ويبعث العيون من أهل الصدق والوفاء عليهم .

الكتاب : وأما الكتاب فعلى الوالي أن يولي على أموره خيرهم ، وأن يخصّ رسائله التي يدخل فيها مكايده وأسراره بأجمعهم لوجوه صالح الأخلاق ممن لا تبطره الكرامة فيجترئ بها عليه في خلاف بحضرة الناس ، ولا تقصر به الغفلة عن إيراد مكاتبات عمالهم إليه وإصدار جواباتها على الصواب عنه .

التجار والصناعيون : وهؤلاء الناس جميعاً لا قوام لهم إلا بالتجار وذوي الصناعات فيما يجتمعون عليه من مرافقهم ويقيمون من أسواقهم ويكفونهم من الترفق بأيديهم . فعلى الوالي أن يوصي بهم خيراً ويتفقّد أمورهم ويمنع الاحتكار ، ويعمل على أن يكون البيع بيعاً سَمحاً بموازين عدل وأسعار لا تجحف بالفريقين من البائع والمبتاع .

الطبقة السفلى : وهناك أيضاً طبقة سفلى من أهل الحاجة والمسكنة فيوجه علي كلامه الى الوالي فيهم ويقول : « ثم الله الله في الطبقة السفلى ، من الذين لا حيلة لهم ، من المساكين والمحتاجين ... واجعل لهم قسماً من بيت مالك ، وقسماً من غلات صوافي الإسلام (وهي أراضي الغنمة التي كانت للرسول وآله ثم صارت بعد موته للفقراء المسلمين) ... فلا يشغلنك عنهم بطر ... فإن هؤلاء من بين الرعية أحوج الى الانصاف من غيرهم ... واجعل لذوي الحاجات منك قسماً تفرغ لهم فيه شخصك وتجلس لهم مجلساً عاماً ... » ومن ثم يرى عليّ أن الطريق المثلى في الحكم هي اجتماع الشدة واللين . وهو يدعو الى عدم التنافر والتخاذل ، والى طاعة السلطان ، والى اهتمام كل أحد بما يعنيه . وهناك أمر هام يلفت عليّ أنظار الوالي إليه أعني رضى العامة ويقول : « وليكن أحبّ الأمور إليك أوسطها في الحق ، وأعمها في العدل ، وأجمعها لرضى الرعية ، فإن سخط العامة يححف برضى الخاصة ، وان سخط الخاصة يُغتفر مع رضى العامة ، وليس أحد من الرعية أثقل على الوالي مؤونة في الرخاء ، وأقلّ معونة له في البلاء ، وأكره للانصاف وأسأل بالإلحاف ، وأقلّ شكراً عند الإعطاء ، وأبطأ عذراً عند المنع ، وأضعف صبراً عند ملات الدهر من أهل الخاصة ، وإنما عماد الدين وجعاع المسلمين والعدة للأعداء العامة من الأمة ، فليكن صفوك لهم وميلك معهم » .

وهكذا كانت اجتماعيات عليّ بن أبي طالب وسياسياته إنسانية قائمة على العدل والحقّ والرحمة والحزم والنظام. وهنالك توصيات كثيرة للرأعي والرعية وحكم شتى كلّها سموّ ونورٌ واتزان.

٧ - بلاغة الإمام :

قيل في كلام عليّ بن أبي طالب إنه « دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوق » والحقّ يُقال إنّ الإمام من أبلغ الناس خطابةً ، وهذه البلاغة ترافقه في جميع مواقفه حتى الارتجالية منها . وهو سريع البديهة الى حدّ لا تقف في وجهه شدةً ، ولا يُعجزه مأزقٌ حَرَجَ .

١ - وسائل الطّبيعة الغنيّة : والإمام لا يتوسّل الى الإقناع بوسائل الصّناعة ، بل بوسائل الطّبيعة الغنيّة ، فبلاغته هي نتيجة عقل نير بعيد الأغوار ، وثقافته دينيّة استقفاها في صحبته للنبيّ ، ومنطق سديد رافق الفطرة ، ولسان ذرّب تمّرس بأساليب القرآن ، وعاطفة حارّة غذتها العقيدة الإيمانيّة ، والاستقامة الفطريّة ، وفكرٌ ثاقب غذاه التأمل ونماه النظر الطويل الى الله وعجائب مخلوقاته ، وخيال هو خيال الأديب اللامع ، الذي يخرج الأفكار ، مهما كانت عميقة ، في روعة من الرّونق والجمال .

وهكذا يغزو عليّ السّامع بتقواه واقتناعه لأنّه شديد الاقتناع بما يقول ، وبلمحه الشّديد للحقيقة في قوّتها وتسلسل أجزائها وسموّ رفعتها ، وبحجّته التي لا تُفزع ولا تقبل ردّاً ، وبشخصيّته الحكيمة الأمّيرة ، وبانضباطه على انفعاليّته وتفاعله مع الموضوع والسّامع ، وبإخلاصه لموضوعه ولسامعه ، وبتصويره الذي يجمع الى الرّوعة واقعيّة ودقّة ، وبمراعاته لمقتضى الحال إذ يشتدّ كلامه في مواضع الشّدّة فيجتهد ، ويتقاذف جُملاً قصيرة ، محكمة السّبك ، حافلة بالتّشديد والتّأكيد والحضّ وما الى ذلك ، ويلين في مواضع اللين فينسب انسياباً هادئاً وكأنّ الإمام قد انطلق في أجواء الروح ، وتعالى عن صخب العالم في اندفاق من العاطفة دائم الاتزان والانضباط ، ثمّ يجرأ تطلّعه الى الموت وعالم القبور وحقيقة الدّنيا وواقع ما فيها مما يُكسبُ كلامه سيطرة غريبة قلّما عُرفت لغيره من خطباء العرب . وهكذا يخاطب الإمام عليّ سامعه فيبعث فيه التطلّع الى الحقيقة بقوّة والانقياد لها بلين ، ويمكّنها فيه بعاطفة نفسه ، وبرهبة الواقع التي تنتشر في

جَوَّ الخطبة ، ثم بالحجج التي يدعمها بالشواهد والاستدارات الوصفية ، ثم بالإيجاز الصاعق ، ذلك الإيجاز الإيحائي الحافل بالوضوح والدقة ، وأخيراً بالبيان الساحر الذي جمع صفاء الجاهلية والإسلام ، ومتانة التعبير ، وموسيقى اللفظة التي تظلّ طبيعية مهما احتشد في العبارة من السجع والتوازن.

٢ - صراحة وبلاغة أداء وسلامة ذوق : وهكذا امتازت خطابة علي بن أبي طالب بصراحة المعنى وبلاغة الأداء وسلامة الذوق . علق الشريف الرضي على إحدى خطب علي الدينية فقال : « لو كان كلامٌ يأخذ بالأعناق إلى الزهد في الدنيا ، ويضطرُّ إلى عمل الآخرة ، لكان هذا الكلام ، وكفى به قاطعاً لعلائق الآمال ، وقادحاً زناد الاعتاظ والازدجار ، ومن أعجبه قوله عليه السلام : « ألا وإنَّ اليومَ المِضْمَارُ وغداً السِّبَاقُ ، والسَّبْقَةُ الجَنَّةُ والغَايَةُ النارُ » فإنَّ فيه مع فخامة اللفظ ، وعظم قدر المعنى ، وصادق التمثيل ، وواقع التشبيه سرّاً عجيباً ، ومعنى لطيفاً ، وهو قوله عليه السلام : « والسَّبْقَةُ الجَنَّةُ ، والغَايَةُ النارُ » فخالف بين اللَّفْظَيْنِ لاختلاف المعنَيْنِ ، ولم يَقُلْ « السَّبْقَةُ النارُ » كما قال « السَّبْقَةُ الجَنَّةُ » لأنَّ الاستباق إنما يكون إلى أمر محبوب ، وغرض مطلوب ، وهذه صفة الجَنَّةِ وليس هذا المعنى موجوداً في النار نعوذ بالله منها ، فلم يجوز أن يقول « والسَّبْقَةُ النارُ » ، بل قال : « والغَايَةُ النارُ » ، لأنَّ الغاية ينتهي إليها من لا يسره الانتهاء ومن يسره ذلك ... فتأمل ذلك فباطنه عجيب وغوره بعيد . وكذلك أكثر كلامه عليه السلام .

٣ - تصرف عجيب بوجوه الكلام : والذي يروك في خطابة علي هو تصرفه العجيب بوجوه الكلام ، فترى الفكرة عنده تشنُّ على اللفظة هجوماً ، وتلبسها تلبساً ، فتقاد اللفظة انقياداً ، تلك اللفظة الصحيحة التركيب ، الدقيقة الأداء للمعنى ، الرائعة الانطلاق ، المتلوية في لين وانسياب . والفكرة تتناول حروف الجر ، فتعبر بها عن تلاوينها بأسلوب عجيب « اللهم إني قد ملّتهم وملّوني وشمّتهم وشمّوني ، فأبدلني بهم خيراً منهم ، وأبدلهم بي شراً مني » ، وكم لعلي من مثل هذه المقارنات والموازنات والطبقات التي تزيد كلامه قوّة . قال : « الذليل عندي عزيزٌ حتى آخذ الحقَّ له ، والقوي عندي ضعيفٌ حتّى آخذ الحقَّ منه » .

٤ - تنقل من أسلوب الى أسلوب : والذي يُعجبك في خطابة عليّ هذا التنقل من أسلوب الى أسلوب : من الإخبار الى الاستفهام ، الى التعجب ، الى النداء الى غير ذلك مما يلعب بالقلوب ويستولي على النفوس . «أما بعد يا أهل العراق ... لقد بلغني أنكم تقولون : يكذب ! قاتلكم الله ! فعلى من أكذب ؟ أعلي الله ، وأنا أول من آمن به ! أم على نبيّه وأنا أول من صدّقه ! كلّا والله ، ولكنّها لهجة غبم عنها ولم تكونوا من أهلها» .

٥ - تدّرج في استثارة العواطف : والذي يهزّك في خطابة عليّ ما هنالك من تدّرج في استثارة العواطف ، فهو يطور الفكرة والعاطفة والصورة حتى يبلغ قمة الانفجار ؛ وما هنالك من تصوير بالواقع المحسوس : «إنّ الدّنيا غرورٌ حائل^١ ، وضوءٌ آفل ، وظلٌّ زائل ، وسنادٌ مائل ، حتى إذا أنسَ نافرّها ، واطمأنّ ناكرها ، قمصت بأرجلها^٢ وقنصت بأحليها ...» ولئن وجدت بعض التكرار في أقوال عليّ فما ذلك إلا من قبيل التقرير للمعنى .

وهكذا كانت خطب عليّ دينيّة وسياسيّة ، وكان عليّ من أول من جمع في الخطبة الواحدة بين الدين والسياسة ، وكان هدفه إقناع جنوده بصحّة عقائده ؛ وهكذا كانت خطبه تتركز على العقيدة الإسلاميّة ، فيورد فيها الآيات والأحاديث ، ويبين المعاني الدينيّة التي تساعد على إضرام نار الحماسة في الصدور للنود عن الدين ونشر لوائه ، وكانت تتركز أيضاً على العاطفة التي يبيّنها في نفوس جنوده إذ يوضح لهم أنهم جنود الحقّ وجنود معاوية جنود الباطل ، ومع ذلك فهؤلاء يموتون في سبيل قائدهم ، ومن ثمّ فعليهم أن يواجهوا الموت بقلبٍ جريءٍ غير هيّاب . وكانت خطابة عليّ تتركز أيضاً على التأثير بواسطة الأسلوب التعبيريّ أعني المتانة ، وإيقاع الفواصل المحكّمة ، واقتضاب العبارة ، وتدافع الألفاظ .

وهكذا يبدو لنا عليّ في خطبه قائداً وخليفة معاً ، فهو فارس يقود الجيوش ويضرم نار الصدور وهو خليفة يتحلّى أبداً بالوقار والرزانة .

١ - حائل : متغير .

٢ - قمصت بأرجلها : رفعت يديها وطرحتها معاً ...

٨ - عليّ رجل الحكمة :

١ - تلور حكّم الإمام عليّ حول قضايا الاجتماع العامة ومرجعها إلى واجبات الإنسان نحو نفسه وواجباته نحو غيره. أما ما يتعلّق بنفس الإنسان فيدور حول معرفة النفس أولاً. قال الإمام : « هلك امرؤ لا يعرف قدره ». ومعرفة النفس في نظره أصل كل إصلاح وأساس كلّ معرفة وطريق الى كل خير. وهي الشرط الأساسي لحسن معاملة الغير، والابتعاد عن الشرّ، فإن « من نظر في عيب نفسه اشتغل عن عيب غيره »، و« من كرّمته عليه نفسه هانت عليه شهواته ». ومعرفة النفس الحقيقية تكشف العيوب وتحمل على التادّب : « من نصب نفسه للناس إماماً ، فليبدأ بتعليم نفسه قبل تعليم غيره ، وليكنّ تاديبه بسيرته قبل تاديبه بلسانه . ومعلّم نفسه ومؤدّبها أحقّ بالإجلال من معلّم الناس ومؤدّبهم ». ومعرفة النفس مجلبة لمرضاة الله : « من كان له من نفسه واعظ كان عليه من الله حافظ ». تلك هي نظرية الإمام عليّ في معرفة النفس وهي نظرية فلسفية قديمة ردّدتها الأجيال وجعلها الحكماء وأرباب التصوّف في أساس كلّ علاقة اجتماعيّة كما جعلوها قسطاس كلّ رقيّ في عالم الروح . ولو كان كلّ إنسان عارفاً نفسه تمام المعرفة ومطلّعاً تمام الاطلاع على مساوئها ومحاسنها لسعى جهده في التزيّد من المحاسن واستئصال المساوئ ، ولكان للغير رحيماً ، وعن مساوئ الغير معرضاً ، ولهانت المعاملات وقلّ الغضب والحقد ، وازدادت كمية الاحترام والرفقة .

٢ - وما إن ينتهي الإمام عليّ من وضع الأساس حتى يتوجّه الى الإنسان حائثاً على رفع المداميك النفسية مدمكاً فوق مدماك ، فيحرّض على التقوى لأن التقوى سلاح النفوس والقلوب و« التقى رئيس الأخلاق ». ويحرّض على التواضع لأنه ثمرة معرفة النفس فمن عرف نفسه كره أن يتعالى على غيره ، وجعل نفسه في محلها ، ويحرّض على القناعة لأن « المال مادة الشهوات » وعلى الاعتصام بالعقل والمعرفة « فلا غنى كالعقل ، ولا فقر كالجهل ، ولا ميراث كالأدب ، ولا ظهور كالمشاورة » .

والعلم يفرض التزيّد منه ، والجهل يقود الى الإفراط والتفريط . والعلم يجب أن يقترن بالعمل والإقدام : « لا تجعلوا علمكم جهلاً ، وبقينكم شكّاً . إذا علمتم فاعملوا ، وإذا تيقنتم فأقدموا » . وهكذا تظهر نزعة الإمام عليّ الاعتزاليّة في تقديمه العقل ، وتظهر

نزعت العملية التي تجعل العلم بلا عمل كالشجرة بلا ثمر ، وتظهر أيضاً شخصيته القوية في عقيدتها وإقدامها ، في انطلاقها وسيطرتها ، في زهدها وسموها .

٣ - وينتقل الإمام عليّ من العلم الى اللسان وإذا به يقول : « إذا تمّ العقل نقص الكلام » و « لسان العاقل وراء قلبه ، وقلب الأحق وراء لسانه » ، وإذا بعليّ ينحى على الثرثار باللوم ويجعل اللسان مصدر بلايا الإنسان لأنه « جموح بصاحبه » .

٤ - وهكذا يسير الإمام عليّ في دستور الأخلاقي من خلة الى خلة ، حتى يصل الى علاقات الإنسان بغيره ، وإذا هو ذو نزعة إنسانية رائعة ، يريد أن يجعل الإنسان نفسه ميزاناً فيقول : « اجعل نفسك ميزاناً فيما بينك وبين غيرك ، فأحبب لغيرك ما تحب لنفسك ، واکره له ما تكره لها » . وإنّ في هذا الكلام ما نجده في الإنجيل المقدس دستوراً للمحبة السامية التي بشر بها السيد المسيح . ثم يقول الإمام علي مواصلاً : « احصد الشر من صدر غيرك بقلعه من صدرك » . وأي دستور أشدّ إنسانيّة وحقيقة من هذا الدستور ؟ وهو يريد أن يدفع الشر بالخير : « عاتب أخاك بالإحسان إليه ، واردد شرّه بالإنعام عليه » . ويريد أن ينظر الإنسان الى الإنسان بعين الرضى فيرى فيه الخير وإن بدا منه الشر ، فيقول : « لا تظنّ بكلمة خرجت من أحد سوءاً وأنت تجد لها في الخير محتملاً » ، وهذا منتهى ما وصل إليه السموّ .

٥ - ثم ينتقل الإمام عليّ الى قلب الإنسان ويرى أن الحياة لا تحلّو إلا بالصدقة فيسنّ دستور الصداقة ؛ وإذا الأصدقاء ثلاثة والأعداء ثلاثة : « فأصدقاؤك صديقك ، وصديق صديقك ، وعدوّ عدوك . وأعداؤك عدوك ، وعدوّ صديقك ، وصديق عدوك » ؛ وإذا اكتساب الإخوان ضرورة : « أعجز الناس من عجز عن اكتساب الإخوان ، وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم » ؛ وإذا الصداقة تطلب الملاينة : « من لان عوده كثفت أغصانه » ؛ وإذا الصديق « لا يكون صديقاً حتى يحفظ أخاه في ثلاث : في نكبته ، وغيبته ، ووفاته » ، وإذا الحسد آفة المودة « حسد الصديق من سقم المودة » . وعليّ يبيّن من يجب تجنب مصادقتهم من الناس فيقول : « يا بني ! إياك ومصادقة الأحق فإنه يريد أن ينفعك فيضرك ، وإياك ومصادقة البخيل فإنه يبعد عنك أحوج ما تكون إليه ؛ وإياك ومصادقة الفاجر فإنه يبيعك بالتافه ! وإياك ومصادقة الكذاب فإنه كالسراب يقرب عليك البعيد ويبعد عليك القريب ! » ...

٦ - ثم ينتقل الى الأخلاق الاجتماعية الأخرى من وفاء ، وعدل ، وصداقة ، وجود ، وما الى ذلك . ومن أروع ما قال الإمام : « إن الله سبحانه فرض في أموال الأغنياء أقوات الفقراء ، فما جاع فقير إلا بما متّع به غنيّ ، والله تعالى سائلهم عن ذلك » .

٧ - تلك بعض آراء عليّ وهي مشورة في نهج البلاغة من غير ما ترتيب ولا تنسيق ، ولكنها كلّها من هذا النمط العالي الذي لا ترتقي إليه إلا كبار النفوس .
تجلى لنا في حكم الإمام عليّ شخصية قوية تنصب في كل لفظة ، ومعرفة عميقة بالنفس البشرية ، وعقل واسع يجمع خبرته الى ما يستقيه من أقوال الكتب السأوية ، ويذهب بقوة في العمق وفي الطول مقتنصاً الجواهر من مكانها ، محلّقاً في الأجواء ، ومنطق سديد يحول الإقناع بالحقيقة والإيجاز المرصوص واللغة التي تجمع المثانة والصمود الى اللين والسهولة ، والبساطة الى الروعة .

وعليّ في حكمه معتزليّ النزعة باتجاهه العقليّ ، صوفيّ المذهب باتجاهه الزهديّ ، وواقعيّ الميل باتجاهه العمليّ ، وهو على كل حال إنسانيّ بكلّ ما في اللفظة من اتّساع وسموّ وخلود .

* * *

تلك نظرة وجيزة الى الخطابة في عهد الرسول والخلفاء الراشدين . فهي خطابة الدين والعقيدة والجهاد وتوطيد أركان الدولة الفتية . وقد لمسنا ما فيها من بلاغة ، وما وصل إليه معها النثر الفني من روعة أخاذة ، وما اكتسبته فيها المعاني من عمق وسموّ ، ومن قوّة وتسلسل وانسجام .

مصادر ومراجع

- محمد عبد الغني حسن : الخطب والمواظع — سلسلة «فنون الأدب» — القاهرة ١٩٥٥ .
- شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٥٥ .
- زكي مبارك : النثر الفني في القرن الرابع — القاهرة ١٩٣٤ .
- إيليا حاوي : فن الخطابة — بيروت ١٩٦١ .
- طه حسين : علي وبنوه — القاهرة ١٩٥٦ .
- عبد الفتاح عبد المقصود : الإمام علي بن أبي طالب — القاهرة ١٩٤٦ .
- جورج جرداق : الإمام علي صوت العدالة الإنسانية — بيروت ١٩٥٦ .
- محسن الأمين : علي بن أبي طالب — مجلة العرفان ١٩ : ٥٧ .
- أنيس الخوري المقدسي : علي بن أبي طالب — الكلية ٨ : ٢٠٩ .
- عبد ه حسن الزيات : الأغراض الاجتماعية في نهج البلاغة — الحديث ٢ : ٣٧٣ ، ٤٦٣ .
- هبة الدين الحسيني : ما هو نهج البلاغة — العرفان ٢٤ .



٢

الخطابة في عهد بني أمية

واصلت الخطابة سيرها في طريق الازدهار حتى كان العهد الأمويّ ، عهد الأوج السياسيّ . وكان الخلاف قد وقع شديداً في شأن الخلافة وانقسم الناس فرقاً وأحزاباً ، فاضطربت الحال وتأثرت نيران الفتن ، وكانت الخطابة والشعر أمضى سلاح في ميادين الكفاح .

أ - عوامل الخطابة الأموية :

١ - الخطابة الأموية امتداداً للخطابة التي ازدهرت في أواخر العهد الراشديّ وهي نتيجة لأحوال البيئة وصورة صادقة عنها . والبيئة بيئة اضطراب سياسيّ واجتماعيّ ولا سيما بعد مقتل عثمان بن عفّان ، فقد اضطرع المسلمون صراعاً عنيفاً ولا سيما العلويّون والأمويّون منهم ، وقامت الزبيريّة تطالب بالخلافة ، كما قام الخوارج يكفّرون عليّاً ومعاوية ؛ ونهضت القبائل ، في عصبيّة متجدّدة ، تتناحر وتجادل ؛ وكان العراق أشدّ البلاد اضطراباً واضطراباً . وفي هذا الصراع كلّ كانت الخطابة وسيلة وعدة ، وكان الخطباء في أصل كلّ حركة وفي قمة كلّ فتنة .

٢ - وإلى جانب الحركات السياسيّة ظهرت في العالم العربيّ فرقاً فكريّة ومذاهب دينيّة ، ما لبثت أن عانت التجربة السياسيّة العامّة والخاصّة ، وكان لكلّ فرقة دعاة ومبشّرون ، يستعينون بالخطابة لنشر الدعوة والدفاع عنها .

٢ - موضوعات الخطابة الأموية :

١ - كانت الخطابة الأموية سياسيّة في الدرجة الأولى ، فكان للحزب الأمويّ

خطباؤه يدعون الى طاعته ، ويعلنون حقّه في الخلافة ، ويناهضون مناوئيه ، ويهدّدون الخارجين والمارقين ، ومن أشهر هؤلاء معاوية بن أبي سفيان وزيد ابن أبيه ، والحجاج ابن يوسف .

وكان للشيعة خطباؤها وعلى رأسهم الإمام علي بن أبي طالب ، ودعواهم أنّ الخلافة حقّ شرعيّ لهم ، وأنّ معاوية مُغتصب . وكان للزّيريّة خطباؤها وعلى رأسهم عبدالله ومصعب ابن الزّير ، واعتمادهم على الآيات لتكفير الأمويين وإظهار مروّقتهم ونفاقهم . وكان للخوارج خطباؤهم وفي مقدمتهم قطريّ بن الفجاءة ، ومنهجهم أنّ الإمامة غير محصورة في قريش ، وأنّ الخلفاء الراشدين أئمة إلّا عثمان في سنيه الأخيرة ، وعلياً بعد التحكيم ، وأنّ معاوية كافر مارق .

٢ - وإلى جانب الخطابة السياسيّة ازدهرت الخطابة الدّينيّة بتعدّد فروعها واختلاف تشعّباتها ، فهناك خطب الجُمع والمحافل الدّينية تفصّل التعاليم ، وتدعو الى الذكر والتذكّر وتحثّ على التقوى . وهناك الخطب الكلاميّة كخطب واصل بن عطاء وغيره ، تعتمد الفلسفة الكلامية والنقاش اللاهوتيّ عن طريق العقل . وهناك الخطب الصّوفيّة تدعو الى الزّهد والصدوف عن أباطيل الدّنيا ، والتصعيد في سلّم المقامات والكرامات . وأشهر خطيب ديني عرفه العصر هو عليّ بن أبي طالب .

٣ - وإلى ذلك فقد واصلت خطابة الفُتوح سيرها ترافق الجيوش في شمالي أفريقية وبلاد السّند والهند وغيرها ، وتبعثُ الحماسة في صدور المقاتلين ؛ وخطابة الوفود ، وقد توافد الناس والزعماء على الخلفاء والأمراء مهتئين أو متظلمين ، وخطابة الاستخلاف والولاية عند مبايعة خليفة أو تولية والي أو عامل ، وهدفها تخطيط سياسة أو تسكين فتنة أو ما الى ذلك ، ومن أشهرها خطبة معاوية عندما وقف بالمدينة عام الجماعة (سنة ٤١ للهجرة) وأعلن سياسته بقوله : «والله ما وليتها بمحبّة علمتها منكم ، ولا مسرة بولايتي ، ولكني جالدتكم بسيفي هذا مجالدة...» .

٤ - وفي هذا العهد ظهرت خطابة المناظرة ولاسيما عند اشتداد الخلاف بين عليّ ومعاوية ، وبين أهل العراق والشام ؛ ومن أشهرها خطبة الإمام عليّ في الحوار وقد خاصموا عبدالله بن عباس رسوله إليهم ، وفيها من روعة القول وقوّة الحجّة ما يعجب .

٢ - قيمة الخطابة الأموية :

١ - الخطابة الأموية خطابة تسيطر عليها روح الخصام والجلاد ، وقد وجدت في هذا الجو المحموم ما شحنها بالنقاش والجدل ، وما وجهها توجيه عميق واتساع وجدّة ، وتوجيه قوّة وعنف لا يخلو أحياناً من لينٍ سياسيٍّ ورفقٍ هو أقرب إلى المداراة منه إلى الرفق الحقيقيّ.

٢ - والذي يروعك في هذه الخطابة روح المنطق الذي ينظم ويبيّن ، وروح اللباقة ولاسيما في خطب الحزب الأمويّ « حتى ليبدو الباطل على ألسنتهم حقاً والحقّ باطلاً. » وهكذا فقد شاعت في خطابة بني أمية السياسية نزعة المكيافيلية الأموية التي تسترّ بستر الدين والتقوى في سبيل الوصول إلى الهدف ، وشاعت في الخطابة الدينية والكلامية روح الفلسفة والجدل ، وفي خطابة الوفود نزعة البلاغة الأخاذة..

٣ - فضلاً عن ذلك فقد حفلت خطابة الخوارج بالعاطفة الدينية العميقة حتى قيل : « كلامهم كان أسرع إلى القلوب من النار إلى الهشيم. » أما خطابة الشيعة فكانت خطابة تظلم وصدق وعاطفة وقد بلغت مع الإمام علي أعلى ذروة وأسمى سُمُو.



زياد ابن أبيه - الحجاج بن يوسف

التوقيعات

أ - زياد ابن أبيه :

١ - تاريخه : وُلِدَ في الطائف . استلحقه معاوية بنسبه وولاه البصرة والكوفة وما إليها ، فساس البلاد بصرامة وحزم . وقد توفي نحو سنة ٦٧٣ م / ٥٣ هـ .

٢ - أدبه : خطب متفرقة أشهرها البتراء .

٣ - قيمة خطابه : خطابه سياسية بحتة ، يقيم فيها حجته على مبدل ديني وعلى التهديد والتخويف . في كلامه جرأة وصراحة ورباطة جأش ، وشخصية لبقة تُدرك كيف تُعالج نفسية الجماهير ، ومقدرة عجيبة على التعبير الحازم والحازم .

ب - الحجاج بن يوسف

١ - تاريخه : وُلِدَ في الطائف واحترف مهنة التعليم ثم اتصل بربيع بن رباح وزير عبد الملك بن مروان ، ثم وُلِّيَ على العراق فكان حرباً على كلِّ تمرد . توفي نحو سنة ٧١٤ م / ٩٥ هـ .

٢ - أدبه : للحجاج خطب ورسائل ماثلة في كتب الأدب

٣ - قيمة خطابه : الحطة عنده افعال صاحب وكلام لاهب وأقواله صادرة عن تجربة صادقة وطبيعة تندفق في ما تقول وفي ما تفعل . ولسانه من أعنف الألسنة بياناً ، وأشدّها إغراباً . وهو يطلب الإذعان والانقياد أكثر ممّا يطلب الاقتناع ، فيكثر من التهديد والترهيب في عبارة صحابة

ج - أبو حمزة الخارجي :

١ - تاريخه : وُلِدَ بالبصرة وأخذ بمذهب الإباضية وكان خطيباً بليغاً . قُتِلَ سنة ١٣١ هـ / ٧٤٨ م .

٢ - قيمة خطابه : كلامه شديد العنف تتوَّج في العبارة توتُّباً ، وعاطفته حية نباضة ، وهو يبرز موقف الخوارج بلهجة ديبية صادقة .

د - التوقيعات :

التوقيعات عبارات موجزة غاية في البلاغة ، والعمق ، والروعة .

أ - زياد ابن أبيه (٥٥٣ / ٦٧٣ م)

١ - تاريخه :

أبو الغيرة زياد بن سمية المعروف بزياد بن أبيه من أهل الطائف ، ويُنسب الى أبي سفيان . وُلد حوالي السنة الأولى للهجرة ، وكان منذ حداثة سديد الرأي ماضي المهمة ، وقد ولي بعض الأعمال فأظهر صرامةً ولباقةً ، ولما تسلم معاوية زمام الخلافة استحلقه بنسبه بعد أن أشهد أناساً من المسلمين أنه ابن أبي سفيان ، وولاه البصرة والكوفة وخراسان وسجستان ، ثم جمع له الهند والبحرين وعمان فساس البلاد سياسة صارمة وطدت أركان الأمن وقضت على كل شغب وفساد ، ولبت على تلك الحال الى أن توفاه الله سنة ٦٧٣ م / ٥٣ هـ .

٢ - أدبه :

لزياد ابن أبيه عدد من الخطب السياسية والإدارية أشهرها الخطبة البتراء التي ألقاها سنة ٦٦٥ م / ٤٥ هـ . لما قدم البصرة والياً من قبل معاوية . وقد سُميت خطبته البتراء لعدم بدئها بحمد الله ، وقيل غير ذلك .

١ - تولى زياد أعمال البصرة والكوفة وخراسان وسجستان بيد شديدة ، وقد أعان ساعده بلسانه ، فقام على المنابر خطيباً ينشر الدعوة لبني أمية ، ويدعو الى السكينة والانقياد ، فكانت خطابته سياسية بحتة . وكان الى ذلك يتمتع بسلطان واسع على أبناء ولايته ، كما كان شديد الاطلاع على أحوالهم النفسية ، وعلى انضمام الكثيرين منهم الى صفوف الشيعة والشعوبية ، ورأى أن السلام لا يُنال إلا بالقسوة الساهرة ، وكان الى ذلك كله رابط الجأش ، حادّ البصر ، نافذ البصيرة ، خبيراً بأحوال الشعوب ونفسياتها ، فأطلق لسانه يوم قدم البصرة والياً فكانت خطبته « البتراء » وهي أشهر خطبه على الإطلاق . ويروى أنه لما فاه بها « وجم لها الناس فمنهم من أذعن لها خائفاً ، ومنهم من أثنى متملقاً ، ومنهم من حاول الإنكار ، ولكن سياسة زياد العملية لم تلبث أن بينت للناس أنه جادّ غير هازل في ما أعلن من نذير » . وقد عدّت تلك الخطبة إعلاناً لأول حكم عرني في الإسلام .

٢ - افتتح الخطيب خطبته بتوجيه الاتهام الى أهل البصرة وإيضاح تبعة الأعمال التي يقومون بها ، مُبيناً أنها خروج على الدين الإسلاميّ وأنها من ثمّ تستحقّ العقاب الصارم . وإذ كان هو والي الخليفة الشرعيّ كان عليه أن يتصرّ للدين وينتقم له من الضالّين والمفسدين . وفي هذا كلام منطوق سديد لا يعرفه ضعف ، وسياسة بعيدة الآفاق متسترة تحت ستار الغيرة على الدين ، وإعلان لواقع الخلافة الأمويّة في غير مناظرة ولا نقاش .

٣ - والذي يبدو لك في هذا القسم من الخطبة أن عبارة الخطيب متطاوله ، مترابطة ، يفصل فيها التهم ببرودة وهدوء واسترسال ، وكأنّي به يتلو بياناً في صراحة ، ووضوح ، ودقّة ، ويقدم البرهان الموجز تأييداً للقول ؛ وهذا كله بلهجة جازمة لا تقبل اعتراضاً ولا تأويلاً . وهو في بيانه الاتهاميّ يشدّد على بعض الأمور فيُطَبِّب في ذكرها ويخرج عن سَنَةِ الإيجاز التي اتّبعتها في كلامه :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْجَهْلَالَ الْجَهْلَاءَ ، وَالضَّالَّالَةَ الْعَمِيَاءَ ، وَالغِيَّ الْمُؤَفِّيَ بِأَهْلِهِ إِلَى النَّارِ ، مَا فِيهِ سَفَهَاؤُكُمْ ، وَيَشْتَمِلُ عَلَيْهِ حُلْمَاؤُكُمْ ...

وهو يتخيّر ألفاظه وتعبيراته تحييراً ، فيختار لفظيّ «الجهالة الجهلاء» ليتهم بالرجوع إلى الجاهليّة ؛ ويختار النعوت «الجهلاء» — العمياء — المؤفي بأهله إلى النار لتقوية فكرته ونقل المستمعين من الاسلام الى أهل النار ؛ ويختار الفعل «أحدثتم» للدلالة على أن فعلتَهُمْ ليس لها مثيل في الإسلام ، وانها حَدَثٌ جديد بعيد عن روح الدين ، ومروق لا يشبهه أي مروق . وفي ذلك كلّه براعة رائعة .

٤ - ثمّ ينتقل الخطيب الى الاستفهام الإنكاريّ ، والى العبارة ذات التقطيع المتفعل بانفعال صاحبها ، والمشتدّ باشتداد اللهجة ، فتتأرجح أساليب الإيجاب بأساليب النفي ، وأساليب الخبر بأساليب الإنشاء ، يُضاف الى ذلك ما هنالك من تقديم وتأخير ، وتأکید وقسم مما يُكسب الكلام قوّة وبلاغة نادرَتين :

أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَهَاءٌ يَمْنَعُونَ الْغَوَاةَ عَنْ دَلَجِ اللَّيْلِ وَغَارَةِ النَّهَارِ ! مَا أَنْتُمْ بِالْحُلَفَاءِ ، وَقَدْ اتَّبَعْتُمُ السَّفَهَاءَ ... حَرَامٌ عَلَيَّ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ حَتَّى أُسَوِّبَهَا بِالْأَرْضِ هَذَا وَإِحْرَاقاً ... وَإِنِّي لَا أَقْسِمُ بِاللَّهِ لَا أَخُذَنَّ الْوَلِيَّ بِالْمَوْلَى ...

٥ - ويعتمد زياد الى خطبة الإيهام ، فيوهم الناس أنه يعود الى خطبة السلف الصالح ، أي الى خطبة عمر بن الخطاب المُستقاة من روح الإسلام : « لين بغير ضعف وشدة في غير عنف » . فينطلق في التهديد والوعيد ، والترهيب والترغيب ، في انضباط حازم ، وهيمنة قهارة ؛ وينطلق في التشريع ، وإذا التشريع إرادة لا تقبل احتجاجاً ولا دفاعاً ، وإذا هي حكم عرفي ، وإذا هي أخذ بالشبهة والريبة ، وإذا هي إشراك البريء في إساءة المسيء ... وكل ذلك تحت ستار الدين ودفاعاً عنه ! ... وشتان ما بين روح الدين وروح الميكانيكية الأموية !

فإيَّاي ودَلَجَ اللَّيْل ، فإني لا أوتى بمُدْلَجٍ إِلَّا سَفَكْتُ دَمَهُ ... وَإِيَّايَ وَدَعَوَى الجَاهِلِيَّةِ ، فإني لا أجِدُ أحداً دَعَا بها إِلَّا قَطَعْتُ لِسَانَهُ !

٦ - وينتقل الخطيب بعد ذلك في سلسلة أفكاره المحكمة الى قانون العقوبات وإذا هو ثلاثة الأثافي ؛ وإذا كلام الخطيب ضربات في القلوب ، ترنّ فيه العبارات رنين المطرقة في الآذان ، في إيجاز حازم ، ولفظ حازم .

٧ - وإنك وأنت تقرأ خطبة زياد تلمس فيها شخصية صاحبها القوية ، تلك الشخصية المكوّنة من جرأة وصراحة ورباطة جأش ؛ تلك الشخصية اللبقة في صرامتها ، المهيمنة في صراحتها ، التي تبرهن في براعة عسكرية ، وتسنّ الدساتير في استبداد وسلطان . فهو ولا شك ، كما قال الأصمعي « لكلّ كبيرة وصغيرة » .

وعبرة زياد مختلفة بين الطول والقصّر ، ليس فيها من العصب ما في عبارة عليّ ، وليس فيها من التصرف بوجوه الكلام ما في عبارة الإمام وهي لا تخلو من صور شديدة الصلة بالواقع . إنها عبارة خطائية واضحة الهدف ، تجري الى هدفها جرياً في غير التواء ولا اعوجاج . إنها عبارة الصراحة والجرأة والسلطان الذي يسيطر ويقهر .

ب - الحجّاج بن يوسف (٤١ - ٩٥ هـ / ٦٦١ - ٧١٤ م)

١ - تاريخه :

أبو محمد الحجّاج بن يوسف الثَّقَفِيّ وُلِدَ في الطَّائِف نحو سنة ٦٦١ م / ٤١ هـ ، ولما شَبَّ احترف مهنة التعليم ، ثم انضمَّ إلى جيش حُيَيش بن دَلْجَة القَيْنِيّ ، ثم إلى شرطة رَوْح بن زَيْنَاع الجَذَامِيّ وزير عبد الملك ابن مَرْوان ، ثم وُلِّيَ على جُنْد عبد الله بن الزُّبَيْر في الحجاز وقتله ، ثم وُلِّيَ العراق وفيه من الأحزاب نارٌ مشبوبة . فَكَانَ حرباً هائلةً على كلّ ثورة وفتنة . وهكذا كان الحجّاج رجل إدارة وشجاعة ، كما كان حاكماً مستبدّاً ، وداهية من أدهى الدّهاة وأعنفهم ، وقد أضاف إلى أعماله أنه بنى مدينة واسط بين الكوفة والبصرة . وقد توفّي نحو سنة ٧١٤ م / ٩٥ هـ .

٢ - أدبه :

للحجّاج خُطَب ورسائل مبنوثة في كتب الأدب ، وقد قامت شهرته على خطبه ، وفيها صورة صادقة لنفسيّته ومذهبه في السياسة والحكم ، كما فيها مقدرة عجيبة على تفهّم نفسيّة العامّة وعلى التصرّف في وجوه التعبير والتهويل .

٣ - قيمة خطابه :

١ - خُلِقَ الحجّاج أديباً وخطيباً ، فكان من أعلام الفصاحة والبيان . والخطبة عنده انفعال صاحب وكلامٌ لاهب . إنه ذو نفسيّة شاذّة تريد تكوين الذات على جثث القتلى ، وتستطيع سَفْكَ الدّماء في سبيل غاية تنشدها ؛ والوسيلة عندها صالحة أيّاً كانت ، والناس في نظرها قطيع غنم يُساق بالعصا ، ويُجزّ ويُذَبَح ، وليس لهم أن يروا رأياً ، ولا أن يعترضوا اعتراضاً ، ولا أن يحكموا في صالح أو باطل . لقد خطّ له زياد ابن أبيه الطريق ، وأراد أن يتجاوز الغاية ، ففضى في تعسّفه قولاً وفعلاً ، ومضى في طغيانه يرعد ويزيد ويهدّد ، فكان كلامه صورة لغليانه وشتى أحوال نفسه العنيفة .

٢ - لم يكن الحجاج ليصطنع القوة اصطناعاً ، ولم يكن ليزيف الكلام تزييفاً . إن أعماله وأقواله صادرة عن تجربة ذاتية صادقة ، صادرة عن طبيعة تندفق في ما تفعل وفي ما تقول . إنها الذات التي اكتنفها النقص في الجسم^١ وفي الحياة الاجتماعية ، وحملها على الانتقام من الوجود بثورة عارمة على الوجود . ولهذا كله تلمس في خطابه عنفواناً حياتياً ، هو أعنف ما يكون العنفوان ، وأشدّه عصفاً ، وأقواه فاعليّة ، وأبعده أثراً في النفوس .

٣ - وهذه الحياة عند الحجاج يساندها لسان من أعنف الألسنة بياناً ، وأشدّها إغراباً ، وأجزها تركيباً للعبارة ، وأبرعها اختياراً للفظّة المعبرة عن أعنف معنى أتم ما يكون التعبير ، وأعنف ما يكون الأداء ، وأعنف ما تكون الموسيقى المرافقة لذلك الأداء المقررة لذلك المعنى . ان الألفاظ عند الحجاج هي صرخات نغمته ، ووخزات وحشيته في قلوب الناس ، وطعنات شدوذه في ضمير الوجود .

٤ - وهذا كله تحوّل في الدّمامة الحجاجيّة الى هيمنة بلاغيّة ، ولاسيّما وان الكلام في خطبه لإرهاقيّ تروهيبيّ ، والترهيب عنده تمثيل للعنف بأقبح صور التهويل ، وأشدّها نطقاً بما يروع القلوب ويحطّم الهمم . وخطب الحجاج صور تلو صور ، ومشاهد تلو مشاهد ، تتخللها القصفات الندائيّة ، العاتية ، والانتفاضات العصيّة الجاحية .

٥ - والحجاج الى ذلك من أقدر الناس على تمثيل الأدوار على مسرح الخطابة . عرفنا كيف دخل مسجد الكوفة ، عندما تولّى أمر العراق ، وهو مثلّم والى جنبه السيف ، وفي منكبه القوس ، وكيف اعتلى المنبر صامتاً وعلى فيه إبهامه ، وكيف مكث ساعة لا يتكلّم والناس بين حائر وساخر ، ثم أخيراً كيف انفجر انفجار السيل الجارف . ويروى عنه أنه كان أحياناً يبدأ خطبته بصوتٍ منخفض ، ثم يأخذ في رفع الصوت شيئاً فشيئاً ، ويطلق يده من مطرفه مرافقة حركة الصوت والتماع العينين . وهكذا كان الحجاج يخطب بنفسه وقلبه ولسانه ووقفته وحركة اليدين والعيّن . وكان كلامه دائماً كلام البلاغة التي لا تطلب الاقتناع بقدر ما تطلب الإذعان والانقياد .

١ - وُلد الحجاج أخفش العينين ، أصكّ الرجلين ، ممسوح الجاعرتين ، الى رأس كبير مستطيل كأنه عُرس بين كنفه .

٦ - تطوّرت الخطابة في عهد بني أمية تطوّراً ملموساً. فهي، فيما سبق، وسيلة الإقناع والموعظة والإرشاد، وهي الآن وسيلة السيطرة والتعسف والاستبداد، وقد بلغت مع الحجاج بن يوسف أوج العنف والقسوة، وأصبحت معه سوطاً في الظهور، وشفرة في النحر، وقضاً جباراً يصل إلى العظام والأخاخ، حتى لكأنّ الناس قطع من السائمة، والحكام جزّارون جائرون، لا يُعالجون الأمراض إلا بالبتر والكبي، ولا يداوون النفوس إلا بتمزيق الأجسام وتحطيم العظام.

٧ - يهدف الحجاج كزباد إلى فرض السياسة الأموية وإلى الإصلاح الاجتماعي الذي تسيطر معه تلك السياسة. والإصلاح، في نظر الحجاج، هو تجريد الإنسان من إنسانيته، هو أن يهون المستمع إلى حد الموت التفاعلي، فلا يتصلّب، ولا يحتج، ولا يتظلم، بل يلزم جانب التقبل والانفعال. ومن ثمّ فالحجاج يشتمه، ويحقّره، ويبعث في ذاته الاشتزاز من ذاته، بحيث تتقلّص شخصيته تقلّصاً تاماً.

ثم يعمل الحجاج على بعث الدّهول في نفس المستمع، فينهال عليه تهديداً وترهيباً، في غير لين ولا شفقة^٢؛ وهو يعتمد في ذلك إلى ضروب من العوامل الإرهابية، فيبث القوة في كلّ ما يقول وما يفعل، وإذا القوّة تمثيل على المنبر، وإغرابٌ بدويّ في اللفظ والعبارة^٣، وتأكيد وقسم، وموسيقى لفظية شديدة، وأبيات شعرية عنيفة في معناها وتلاطم ألفاظها، وتجسيم للحقائق على خطّة الجاهليين، وحشد للصّور التهويلية التي يقذفها الخيال الجبار حُمماً مشتعلة^٤.

١ - من ذلك قوله: «إنّ الشيطان قد استبطنكم، فخالط اللحم والدّم والعصب والمسامع والأطراف والأعضاء والشغاف، ثم أفضى إلى الأخاخ والأصاخ، ثم ارتفع فعشش، ثم باض وفرخ، فحشاكم نفاقاً وشقاقاً...».

٢ - من ذلك قوله: «والله لتستقيمنّ على طريق الحقّ أو لأدعنّ لكلّ رجل منكم شغلاً في جسده...».

٣ - من ذلك قوله:

«هذا أوان الشسّ فاشتدّي زيم» قد لفّها الليل بمواقٍ حطّم...»

٤ - من ذلك قوله: «يايم الله لأحونكم لحو العصا، ولأقرعنكم قرع المروة، ولأعصبنكم عصب السّلمة، ولأضربنكم ضرب غرائب الإبل...».

وكم في قوله التالي من حيوية وانفعال وصخب. «ولياي وهذه الزرافات، والجاعات، وقالاً وقيلاً، وما يقولون، وفيهم أتمّ وذلك!...».

- ٨ - والحجّاج في ذلك أقدر من زياد ، لتمكّن التزعة البدويّة فيه ، وسلطانه الواسع على اللغة وأساليبها ، وتأصل الموهبة الفنيّة في قواه الذهنية واللسانية . والأمر الذي نلمسه في خطابة الحجّاج هو تلك الصنعة البدويّة التي تتسلّح بالسّجع على أنه تكرار لصوت القضاء المحتوم ؛ والسّجع في خطبه محكم الفواصل ، شديد الرّوي . والغريب في الأمر أنّ الحجّاج كزياد يعمد الى الآيات القرآنية ، ويتسرّ بستر الدّين لتقوية كلامه ، والوصول به الى النفوس . وهذا التدنّ خطّة مكيفيلية أمويّة لا تؤمن إلّا بسياستها والضغط على الحريّات والتحكّم برقاب العباد .
- ٩ - وإذا كان الحجّاج رجل انفعال شديد فقد فقدت خطبه إحكام التسلسل الفكريّ ، وبدت غير متزّنة في عنفها ، غير متدرّجة في تصاعد عملها التأثيريّ ، واكتفت بالجوّ الرّهب ، والتجسيم الحسيّ الغريب .

ج - أبو حمزة الخارجيّ (١٣١هـ / ٧٤٨م)

أ - تاريخه :

- ١ - هو المُختار بن عوّف بن سلّمان بن مالك الأزديّ السّليميّ البصريّ ، ويُعرف بأبي حمزة الخارجيّ . وهو نائر فتاك ومن القادة الخطباء . وُلِدَ بالبصرة ، وأخذ بمذهب الإيباضية وهي فرقة إسلاميّة في عداد الخوارج .
- ٢ - كان كلّ سنة يوافي مكّة يدعو الناس الى الخروج على مروان بن محمد ، آخر ملوك بني أميّة ، ولم يزل على ذلك إلى أن التقى بطالب الحق (عبدالله بن يحيى) ، فذهب معه الى حضرموت وبايعه بالخلافة ، ثمّ توجه الى الشام لقتال مروان ، فرّب بمكّة واستولى عليها ، ثمّ توجه الى المدينة فقاتله أهلها في قُدَيْد ، ولكنّه تغلّب عليهم ودخل المدينة عنوةً وأقام فيها نحو ثلاثة أشهر .
- ٣ - ثمّ واصل سيره الى الشام ، فوجّه مروان لقتاله أربعة آلاف فارس بقيادة عبد الملك بن محمد بن عطية السّعديّ . فالتقى الجيشان في وادي القرى ودارت الدوائر على

أبي حمزة ورجاله ، فلاذ أبو حمزة بالفرار إلى مكة ولكن ابن عطية السعديّ تعقبه وقتله سنة ٧٤٨.

٢ - قيمة خطابه :

١ - نَقِمَ الخوارج على الإمام عليّ كما نَقِمُوا على معاوية بن أبي سفيان وكَفَرُواهما ، الأولُ لأنّه قبلَ بالتحكيم في يوم صفّين ، والثاني لأنّه اغتصب الخلافة اغتصاباً وجعلها في سلّالته . من حزب الخوارج الإباضيّة ، وهي فرقة منسوبة الى عبد الله بن إِباض (٧٠٥ م) ، وكان داعيتها عبد الله بن يحيى طالب الحقّ . وللإباضيّة تقاليد ونُظُم خاصّة يتمشّون عليها ، ولا يزال لها الى اليوم أتباع في بعض البلدان .

٢ - أبو حمزة الخارجي شديد التمسك بإسلامه ، شديد النقمة على من ابتعدوا عن روحه وتعاليمه ، وقد حملته غيرته على كلام شديد القسوة ، شديد العنف ، يحفل بالصراحة والجراءة والاستماتة في سبيل الغاية المنشودة .

٣ - وأبو حمزة شديد الانفعال تتوتّب عباراته توتّباً ، وتنطلق أفكاره انطلاقاً حافلاً بالعاطفة الحيّة النبّاضة . وهو صادق في عاطفته الى أقصى حدود الصدق ، يصدر كلامه عن عقيدة صحيحة وإيمان راسخ :

إِنَّا وَاللَّهِ مَا خَرَجْنَا أَشْرَأَ وَلَا بَطَرًا ، وَلَا لَهْوًا وَلَا لَعِبًا ، وَلَا لِدَوْلَةِ مَلِكٍ نُرِيدُ أَنْ نَخُوضَ فِيهَا ، وَلَا لِثَارٍ قَدْ نِيلَ مِنَّا . وَلَكِنْ لَمَّا رَأَيْنَا الْأَرْضَ قَدْ أَظْلَمَتْ ، وَمَعَالِمُ الْجَوْرِ قَدْ ظَهَرَتْ ، وَكَثُرَ الْأَدْعَاءُ فِي الدِّينِ ... سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي إِلَى الْحَقِّ ... فَأَجَبْنَا دَاعِيَ اللَّهِ ! ...

٤ - إنّهُ يفتتح خطبته بالدعوة الى تقوى الله والنّهوض في وجه من يسمّهم الجبابرة ، وهو ولا شكّ يهاجمُ معاوية ، ويكفّرُ عليّاً لأنّه قبل بالتحكيم ، ويجد أن الخلافة أصبحت نهياً للناهيين . وأن الحكم ابتعد عن سنة القرآن والدين ؛ ولهذا يرى أن الواجب يقضي بإماتة ما أحيا الظالمون ، وإحياء ما أماتوا . وهو بذلك كلّه يبرّر موقف الخوارج ويضمّن كلامه البرهان على صحّة ما ذهبوا إليه :

أَوْصِيَكُمْ أَنْ يُطَاعَ اللَّهُ وَيُعْصَى الْعِبَادُ فِي طَاعَتِهِ ... وَلَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مُعْصِيَةِ الْخَالِقِ. نَدْعُو إِلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَالْقَسَمِ بِالسَّوِيَّةِ وَالْعَدْلِ فِي الرَّعْيَةِ.

هذا الكلام نفير ثورة خارجية تقضي على كل شيء مما عدّه الخوارج خروجاً على السنة والدين.

٥ - وبعد هذا الافتتاح يباشر أبو حمزة قضية الخوارج، ويعلن أن خروجهم انتصار للحقيقة، وتلبية لدعوة من الله، وانتفاضة في وجه الظالمين الطامعين، وحقته على استقامة دعواهم، وصلاح هدفهم، وصحة معتقدهم، أنهم أقبلوا مستضعفين فأواهم الله وأيدهم بنصره:

فَأَقْبَلْنَا مِنْ قِبَائِلِ شَتَّى، قَلِيلِينَ مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ، فَأَوَانَا اللَّهُ، وَأَيَّدَنَا بِنَصْرِهِ، فَأَصْبَحْنَا بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَعَلَى الدِّينِ أَعْوَانًا.

٦ - ثم ينطلق الخطيب في زجر أهل المدينة، فيجردهم من كل صلاح، ويبين أن آباءهم كانوا خير الآباء، وأنهم كانوا شرّ الأبناء. والسبب في ذلك أنهم ابتعدوا عن الحق، وانجروا في الأباطيل، فسيطر عليهم الهوى، وعميت أبصارهم عن تعاليم الدين، ولم يصنعوا لأقوال الخوارج التأثيرين.

وإنك لتلمس في كلام أبي حمزة شيئاً يشبه كلام الخطباء الذين انتصروا لبني أمية، ولكنه يفوقهم جميعاً في هذه اللهجة الدينية التي ترافق أقواله، وفي هذا الموقف القائم على التقوى والعدالة الإنسانية.

٧ - وخلاصة القول أن أبا حمزة الخارجي خطيب سياسي وحرّي من الدرجة الأولى وإن في كلامه نارَ غيرة ونور يقين.

د - التوقيعات

ويلحق بالخطابة ما سمّاه العرب بالتوقيعات وهي من أبلغ الكلام ، ومن أوجزه لفظاً ، وأوسع معنى ، وأقواه مغزى .

التوقيعات عبارات موجزة كان يكتبها الخليفة أو الوالي أو عمّالهما في أسفل الشكاوي والمظالم ، أو المطالب والحاجات التي كانت ترفع إليهم بما يتضمن الرأي فيها ، كأن يُكتب إلى وزير في غرض ما ، فيكتب الرئيس عنه بما يفيد وجوب الفحص أو قضاء المأرب .

وقد ظهرت التوقيعات في عهد الخلفاء الراشدين ، وأزدهرت في عهد بني أمية ، وإليك بعضاً منها :

كُنْ لِرَعِيَّتِكَ كَمَا تَحِبُّ أَنْ يَكُونَ لَكَ أَمِيرُكَ^١ .
 قَدْ أَمَرْنَا لَكَ بِمَا يُقِيمُكَ وَلَيْسَ فِي مَالِ اللَّهِ فَضْلٌ لِلْمُسْرِفِ^٢ .
 قِيَمَةُ كُلِّ امْرِئٍ مَا يُحْسِنُ^٣ .
 رُبَّمَا كَانَ عَقُوقُ الْوَلَدِ مِنْ سُوءِ تَأْدِيبِ الْوَالِدِ^٤ .
 نَحْنُ الزَّمَانُ مِنْ رَفَعْنَاهُ ارْتَفَعَ وَمِنْ وَضَعْنَاهُ انْضَعُ^٥ .

للتوقيعات قيمة أدبية عظيمة ، فهذا الإيجاز ، وهذه البلاغة ، وهذا السمو في المعنى ، والقوة المختلجة في الألفاظ ، كلّ ذلك أثبت أثراً في النفوس وأبعد صدى في القلوب من ألف خطاب وألف رسالة ، إنها قنابل متفجرة ، تنطلق شظاياها عصارة حكمة أو كمع عقول .

١ - توقيع لعمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص .

٢ - توقيع لعثمان بن عفان في قصة رجل شكاه عيلة .

٣ - توقيع لعلي في كتاب صعصعة بن صوحان يسأله في شيء .

٤ - توقيع لزياد في رجل شكاه إليه عقوق ابنه .

٥ - توقيع لمعاوية .

مصادر ومراجع

- شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية في القرن الأول — القاهرة ١٩٥٢ .
- شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٤٦ .
- محمد عبد المنعم خفاجي : الحياة الأدبية بعد ظهور الإسلام — القاهرة ١٩٤٩ .
- عبد الرزاق حميدة : أدب الخلفاء الأمويين — القاهرة .
- أنيس المقدسي : تطوّر الأساليب النثرية في الأدب العربي — بيروت ١٩٣٥ .
- طه حسين : من حديث الشعر والنثر — القاهرة ١٩٣٦ .
- عبد الفتاح عبد المقصود : الإمام علي بن أبي طالب — القاهرة ١٩٤٦ .
- أبو النصر اليافي : الدّهة الثلاثة : ابن العاص وزيد ابن أبيه والمغيرة بن شعبة — القاهرة ١٩٤٦ .
- ابراهيم الكيلاني : الحجاج بن يوسف — دمشق ١٩٤٠ .
- عبد الرزاق حميدة : سيف بني مروان — الحجاج — مصر ١٩٤٧ .
- عمر أبو النصر : الحجاج بن يوسف — بيروت ١٩٣٨ .
- خلدون الكناني : الحجاج بن يوسف — دمشق ١٩٤٠ .



الفصل الرابع الكتب والرسائل والنوصيات

أ - الكتب في عهد الخلفاء الراشدين :

- ١ - دواعيا : امتداد الامبراطورية العربية وبعده المسافات بين اولي الامر وعُماهم . — أنشأ معاوية ديوان الخاتم وديوان الرسائل . وكانت الرسائل أنواعاً مختلفة .
- ٢ - قيمتها : فيها حكمة ودراية وروح دينية ، وحزم . النثر الفتي يزداد معها ليناً من غير تسميق ولا إطناب .

ب - الرسائل في عهد بني أمية :

أنشئت الدواوين ونقلت الكتابة فيها شيئاً فشيئاً الى اللغة العربية ، فاتخذ النثر العربي اتجاهاً جديداً قائماً على التفصيل والتطوير وانفتح باب التصنيف ، وظهر التأنيق .

ج - التوصيات :

كانت ذات أسلوب حليل يمتاز بالرصانة والابحاز والوضوح .

عبد الحميد الكاتب :

- ١ - تاريخه : هو فارسي الأصل ، أصبح كاتب الخلافة في عهد مروان ، وقُتل في الثورة الخراسانية ، سنة ١٣٢هـ / ٧٥٠م .
- ٢ - أدبه : رسائل ميامية وأدبية ، وكتب إخوانية ، من أشهرها رسالة الى الكتاب ، ورسالة في الشطرنج .
- ٣ - أسلوبه : يتألف أسلوبه من عناصر مختلفة : عنصر التوضيح والتفصيل ، وعنصر الإطناب وإطالة التحميدات ، وعنصر المنطق والترتيب والتنسيق ، وعنصر الموسيقى .

أ - الكتب في عهد الرسول والخلفاء الراشدين

١ - دواعيها :

امتدّت حدود الأبراطورية العربية وفصلت المسافات بين أولي الأمر وعُمّاهم ، فكان لا بدّ لهم من إنفاذ الكتب إلى الأطراف في الشؤون الدينية والسياسية والإدارية .

كانت الكتابة في صدر الإسلام عبارة عن أداء المعنى في إيجاز واقتضاب ، وأول من عُني بالكتابة في أعمال الخلافة والدولة عمر بن الخطاب ، ولما كان العهد الأموي أنشأ معاوية ديوان الخاتم لتسجيل رسائل الخلافة حتى لا يطلع عليها إلا من أُرسلت إليه ، كما أنشأ ديوان الرسائل لكتابة رسائل الخليفة . وهكذا علا شأن الرسل شيئاً فشيئاً ، واختلفت أغراضه ، وتنوّعت فنونه ، فكان منه الرسائل السياسية التي تصدر عن ديوان الرسائل ، والرسائل الإخوانية في العتاب والشوق والشكر والتهنئة وما إلى ذلك ، والتوقيعات . وأشهر من اشتهر في كتابة الرسائل عبد الحميد بن يحيى الكاتب .

٢ - قيمة الكتب :

تتجلى لنا في هذه الكتب عبقرية العرب السياسية والإدارية والحريّة ، فإن فيها من الحكمة ، والدراية ، والروح الدينية ، وروح العدل والإنسانية ، كما فيها من الحزم ، وحسن الإدارة ما يشهد للحكام ذلك العهد بالتفوّق الحقيقي ، والحماسة التي لا تحدّ من انطلاقها صعوبة ، ولا تكسر من حدّتها عقبة .

أما من الوجهة الأدبية فنلاحظ أن النثر الفني يزداد فيها ليناً من غير ما تنميق ولا إطناب . فهي ترمي إلى غرض ديني أو سياسي لا ترمي إلى غيره . هي طريق إلى الإفهام والإصلاح ، هي رسول العقل إلى العقل ، وليست مركباً لإظهار المهارة والحدق . ففيها الإيجاز ، والسلاسة ، والوضوح ، وليس فيها الزخرف والتطويل .

ب - الرسائل في عهد بني أمية

لما اتسعت الفتوحات ، وكثرت موارد الدولة ، وتعقدت المصالح ، كان لا بدّ للخلفاء من إنشاء الدواوين لضبط الموارد والمصارف ، وضبط أعطيات المسلمين ، وإقامة نظم واضحة يجري عليها الجميع ، وقواعد مفصلة تسير عليها الإدارة وأمور الجيش والحراج ، وقد عهد الخلفاء في كتابة الدواوين الى العرب والموالي ، وظلت كتابة الحراج في الأقاليم بلغة أهل مصر ، ففي العراق وفارس بالفارسية ، وفي الشام بالرومية ، وفي مصر بالقبطية ، الى أن حذقها طائفة من العرب في عهد بني أمية ، فتولوا شؤونها ، ونقلوا الكتابة فيها الى اللغة العربية ، ومنذ ذلك الحين اتخذ النثر العربي اتجاهًا جديدًا قائمًا على التفصيل والتطويل ، وانفتح باب الرسائل والتصنيف ، فكانت الرسائل أبحاثًا مختلفة في السياسة والكتابة وما الى ذلك ، وكان التصنيف كتبًا في موضوعات مختلفة كال تاريخ وغيره . وقد ظهر التأنيق في الرسائل ، وراح كُتّابها يتنافسون في الرُخرفة وحسن الأداء ، والموسيقى الصوتية ، مقتبسين من أساليب الفرس والروم تفخيماً ومنطقاً ، وراحوا يضعون للكتابة أصولاً وقوانين تجري عليها ، وانقلبت الطبعية والفطرة الى صنعة . وكان زعيم هذا الأسلوب في ذلك العهد عبد الحميد بن يحيى ، الذي لقب «بالكاتب» تعظيماً لشأنه وإقراراً بفضله .

ج - التوصيات في عهد الخلفاء الراشدين وعهد بني أمية

التوصيات هي عصارة حكمة وحياة ، وهي الخبرة مسكوكة سكا في أسطر تزخر بالمعاني الجليلة ، والحنكة ، والدراية ، والهدوء الذي تسيطر عليه في أغلب الأحيان رهبة الموت وحقيقة الآخرة ، أو أعباء المسؤولية ، أو الروح الدينية العميقة ؛ ومن ثمّ فالأسلوب جليل يمتاز بالرصانة والإيجاز كما يمتاز باللين والوضوح ، وفيه الى ذلك شدة اللهجة التي تخاطب وتأمّر وتهدي .

عبد الحميد بن يحيى الكاتب (١٣٢هـ - ٧٥٠م)

١ - تاريخه :

أبو غالب عبد الحميد بن يحيى فارسي الأصل ، احترف مهنة التعليم في بدء أمره ثم كتب لمروان بن محمد عامل أرمينية ، ولما بوع مروان بالخلافة أصبح عبد الحميد كاتب الخلافة ، الى أن كانت الثورة الخراسانية مع أبي مسلم فقتل مروان وقتل كاتبه معه ، وذلك سنة ١٣٢هـ / ٧٥٠م .

٢ - أدبه :

لعبد الحميد رسائل في موضوعات مختلفة من سياسية وأدبية ، وله كتب إخوانية . ومن آثاره رسالة طويلة كتبها على لسان مولاة مروان بن محمد ووجهها الى ابنه عبد الله حين أرسله الى محاربة الضحّاك بن قيس الشيباني رأس الخوارج بالجزيرة سنة ١٢٧هـ - ٧٤٥م ، وقد جعلها عبد الحميد دستوراً كاملاً في تنظيم الجيوش تنظيمًا يشمل الناحيتين المادية والحربية . ومن آثاره أيضاً رسالة وجهها الى الكاتب ، وجعلها مجموعة نُظُم وقواعد لآداب الكتابة ، ثم ضمّها توجيهات قيمة للكتاب في ما يتعلق بأخلاقهم ، وصَبَّوْهُم أنفسهم من المعاييب ، ثم بتضامنيهم وتوحيد صفوفهم للتعاون . ومن آثاره أيضاً رسالة في الشطرنج يدعو فيها الى الاقتصاد في هذه اللعبة والابتعاد عنها ، إذ أصبحت في بعض الأمصار شغلاً شاغلاً ومدعاة الى إهمال الواجبات والقيام بالأعمال ، بل صرفت الناس عن أمور معاشهم .

٣ - أسلوب عبد الحميد الكاتب - مدرسة جديدة في النثر :

١ - كان عبد الحميد الكاتب رأس المدرسة الفنية في الكتابة العربية ، وقد أصبحت معه صناعة أعدّها لها نفسه مستعينة بما لقومه من أساليب وفنون ، وبما للعرب من تراث وافر الثروة والغنى . وكان الكاتب قبله يعتمد على فطرته وسجيته وما اكتسبه

بالممارسة من أساليب البيان ، فلمّا أتى هو جعل للكتابة قواعد معيّنة ، وشرع لها رسوماً ، وشفق طريقاً جديدة استحسنها الناس ، وتتبعها الكتاب حتى قيل : « بُدِئَت الكتابة بعبد الحميد . » وقال طه حسين : « أمّا عبد الحميد فلا غُبار على لغته ، وربما لم يوجد كاتب يعدّل عبد الحميد فصاحة لفظ ، وبلاغة معنى ، واستقامة أسلوب . فهو أحسن من كتّاب العربيّة ومرنها ، وأقلّرها على أن تتناول المعاني المختلفة وتؤدّيها . وربما كان عبد الحميد الأستاذ المباشر للكتاب المترسلين ، وبنوع خاصّ للجاحظ . »

٢ - عندما تقرأ رسالته الى الكتاب يتبادر إليك أن صاحبها أقام لها تصميماً دقيقاً درّس معانيه وأجزاءها ، ووضع خطة التعبير عنها ، وربط ما بين الأقسام ، وجمع من البراهين أشدها إقناعاً وأبلغها أثراً ، وأنه أكبّ بعد ذلك على معالجة الموضوع في هدوء ووزانة ، وفي تتبع واتزان ، وفي يقينه أنه كاتب للكتابة عليه حقوق ، وأنّ صناعة الكتابة تطلب الإتيان على سنن العلم والفنّ ، وأنه يتوجّه الى كتاب يريد أن يكون لهم مثلاً في الأدب الذي اختاروه لهم صناعة ، وفي الأخلاق التي يقتضيها ذلك الأدب . ويتبادر إليك أيضاً أن عبد الحميد لا يعتمد الفطرة والسجّية والارتجال بل يضيف الى السجّية تفكيراً يناقشه في ذاته ، ويجتريه اجتراراً في معناه وفي لفظه ، حتى يخرج واضحاً ، ليّناً بعيداً عن كلّ شائبة .

٣ - وهنا يتّضح لنا هذا الفرق ما بين العقل الآريّ والعقل الساميّ . ففيما ترى العقل الساميّ العربيّ ، منذ الجاهلية الى عهد عبد الحميد ، يعتمد في الكتابة طاقة الارتجال — وهي لديه غنيّة فيّاضة — ، ويسير على البديهية — وهي لديه ومضات بعيدة الأجواء — ، ويجعل الكتابة قفزات في غير نطاق معيّن ، وفي غير انضباط فكريّ وفنيّ ، ترى العقل الآريّ المستعرب يعتمد منهج التركيز في تحديد الموضوع ، ويقيم بناءه في ذهنه ، مسترسلاً في التأمل والتخطيط ، متأنياً في استخراج الفكرة من الفكرة ، وفي إلحاق المعنى بالمعنى ، بحيث يتمّ له البناء الكامل الذي يروق بهندسته ونظامه . وإنك إذا قرأت هذه الرسالة بدقّة ، وأجلّت النظر في تصميمها ، وقفت على هذا المنهج الجديد في الكتابة العربيّة .

٤ - أضف الى ذلك أن عبد الحميد ينطلق من مبدأ الإفهام ، ويجعل اللفظة والعبارة ، ومجمل الكتابة ، وسيلة لإفهام السامع ، وهو يتخير لذلك ما سهّل من

الألفاظ ، وما وضع معناه من العبارات ، ويربط ما بين الأجزاء ، ويقدم البراهين والشواهد والتفسيرات وذلك كله في جو صاف لا يعكره نزق ولا تسرع ؛ وهو يطيل العبارة ، ويمدّها بامتداد المعنى ، ويُسهب إسهاباً يزول معه كل غموض أو التباس ، وهدفه أبداً أن يصل المعنى كاملاً تاماً ، وأن تكون الألفاظ والعبارات على مقادير المعاني . وفي هذا سرّ بلاغته ، وهو يخالف العرب في معنى البلاغة ، ولا يخضع لنظام الإيجاز الذي اتبعوه وانطلقوا من مبدئه في كتابتهم ؛ فالإيجاز في نظره ليس هدفاً ، وليس بلاغة ، ولا أمراً يجب الاهتمام له ، إنما الهدف أن تكون العبارة قناة للمعنى ، تنقله نقلاً صادقاً أميناً ، في سهولة ووضوح :

وَلْيَكُنِ الرَّجُلُ مِنْكُمْ ، عَلَى مَنْ اضْطَنَعَتْ وَاسْتَظَهَرَ بِهِ لَيَوْمِ حَاجَتِهِ إِلَيْهِ ، أَحْوَطَ مِنْهُ عَلَى وَلَدِهِ وَأَخِيهِ ؛ فَإِنْ عَرَضَتْ فِي الشَّغْلِ مَحْصَدَةٌ فَلَا يَصْرِفُهَا إِلَّا إِلَى صَاحِبِهِ ، وَإِنْ عَرَضَتْ مَدْمَةٌ فَلْيَحْمِلْهَا هُوَ مِنْ دُونِهِ ...

٥ - ولا يكتفي عبد الحميد بإيصال المعنى إلى ذهن السامع ، بل يعمل على إيصاله بطريقة ممتعة . فهو يُكبّ على معناه ويصقله ، ويُكبّ على عباراته وألفاظه ويصقلها ، حتى يصبح الكلام قرناً ، ليناً ، ينساب إلى النفس انسياباً ، ويتغلغل في كيان السامع أو القارئ تغلغلاً رقيقاً وكأنه السحر الحلال ، أو كأنه التسميم البليل الذي لا يصدملك ، ولا يعصف بك ، بل يلامسك وكأنه لا يلامس ، ويغزو نفسك وجسمك فتشعر بهنائه وسعادته ولا تشعر به :

وَتَحَابُّوا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فِي صِنَاعَتِكُمْ ، وَتَوَاصَوْا عَلَيْهَا بِالَّذِي هُوَ أَلْيَقُ لِأَهْلِ الْفَضْلِ وَالْعَدْلِ وَالْثَبَلِ مِنْ سَلَفِكُمْ . وَإِنْ نَبَا الزَّمَانُ بِرَجُلٍ مِنْكُمْ فَاعْظِفُوا عَلَيْهِ وَوَأَسُوهُ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِ حَالَهُ ، وَيَتُوبَ إِلَيْهِ أَمْرُهُ ...

٦ - وعبد الحميد يقصد إلى الإمتاع قصداً ، فيضيف إلى السحر في كتابته ، عنصر الأناقة والباقعة ، وعنصر التصوير والموسيقى . والكتابة عنده فنّ جمالي يسير على نظام الفنون والجمال . وهو يُكبّ عليها بكلّ جوارحه وكلّ ما عنده من مواهب نفسية وجمالية ، فيبتعد عن كلّ اضطراب ، وكلّ نزوة عصبية ، فيمسك القلم بأنامل الروتق ، ويخطّ على القرطاس في استقامة الحرف وجمال تصويره ، ويسوق العبارات والفقر

متساوقةً متناسقةً ، يسكب فيها الذوقُ كلَّ ما في النُّوق من أناقة وسلاسة وعذوبة ، ويجعل كلَّ ذلك في سمفونية موسيقية عجيبة . ومما لا شكَّ فيه أنَّ اللغة العربية موسيقية في طبيعتها ، وأنَّ العرب الأقدمين استخدموا التصوير والموسيقى في أدبهم ، ولكن الفرق فيما بينهم وبين عبد الحميد ، أنَّ الصورة عنده لا تنبأهى بأنها صورة بل تتقدَّم الى القارئ أو السامع كالغادة المهفهفة المزينة التي لا يكاد يشعر بزينة ودويِّ خلاخلها ، تتقدَّم إليه سحراً في العين ، ووسوسةً في الأذن ، ورونقاً في الكيان ، وجلالاً يستولي على الوجدان ؛ وأنَّ الموسيقى عنده سمفونية متعدّدة المعازف والأوتار ، متناغمة في تعدّدها ، تزخر بالمعاني ، فيما انها عند قدامى العرب وترٌّ واحد ، أو صوتٌ لآلة موسيقية واحدة .

وعبد الحميد يعتمد الى ضروب من الترادف والمزاوجة في سبيل ما يتوخاه من موسيقى وإيقاع :

إنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ ، جعلَ النَّاسَ ... أصنافاً ، وإن كانوا في الحقيقةِ سَوَاءً ، وَصَرَفَهُمْ في صُنُوفِ الصَّنَاعَاتِ ، وَضُرُوبِ المَحَاوَلَاتِ ، إلى أسبابِ مَعَاشِهِمْ وَأَبْوَابِ أَرْزَاقِهِمْ . وهو يعتمد أحياناً الى تعبيرات موصولة لا تُفيد من ناحية المعنى ، ولكنها تفيد من ناحية التأثير المعنوي ، والتصوير الفني ، والموسيقى اللفظية :

فَمَوْقِعُكُمْ مِنَ الْمُلُوكِ مَوْقِعُ أَسْمَاعِهِمُ الَّتِي بِهَا يَسْمَعُونَ ، وَأَبْصَارِهِمُ الَّتِي بِهَا يُبْصِرُونَ ، وَالسِّيَّيْهِمُ الَّتِي بِهَا يَنْطِقُونَ ، وَأَيْدِيهِمُ الَّتِي بِهَا يَبْطِشُونَ .

وهو يعتمد أحياناً أخرى الى شيء من السجع يقف عنده موقف استراحة وارتياح ، ثم يعود الى انطلاقه في تنوع الأساليب وعذوبة الانسياب :

وَارْعَبُوا بِأَنْفُسِكُمْ عَنِ الْمَطَامِعِ ، سَنِيهَا وَدَنِيهَا ، وَسَقَسَافِ الْأُمُورِ وَمَحَاقِرِهَا ، فَإِنَّهَا مَذَلَّةٌ لِلرَّقَابِ ، وَمَفْسَدَةٌ لِلْكِتَابِ ... وَإِنَّ أَقْعَدَ أَحَدًا مِنْكُمْ الْكَبِيرُ عَنْ مَكْسَبِهِ وَلِقَاءِ إِخْوَانِهِ ، فَزُرُورُهُ وَعَظْمُوهُ ، وَشَاوِرُوهُ ، وَاسْتَظْهَرُوا بِفَضْلِ تَجَرِبَتِهِ ، وَقَدِيمِ مَعْرِفَتِهِ ...

وهو يعتمد كذلك الى ألوانٍ من التّقسيم في العبارات ، حتى لكأنَّ الأقسام تتجاوب أو يُصْدي بعضها لبعض ، كما تلمس ذلك في النموذج السابق .

٧ - وعبد الحميد الكاتب يضيف الى قدرته على الإمتاع مهارةً عجيبة في استعمال الروابط الكلامية ، كأحرف العطف والجر وغيرها ، وهو شديد السيطرة عليها ، شديد الوقوف على أسرارها ، وهي خير معاون له في تطويل عباراته ، يستعملها للربط ، والتدقيق في المعنى ، وحصر المفاهيم ، كما يستعملها لتلين الكلام ومساعدته على الانسياب الهادئ ، فيتلوى تلوي الأفعوان فوق الرمال الناعمة ، أو تلوي الملاوي بين العُشب والماء. ولا عجب بعد ذلك كله أن يقال : « بُدِئَتِ الكتابة بعبد الحميد. »



إبريق من الخزف ذي البريق المعدني وعليه نقوش فوق الدهان.
من نهاية القرن ٦ هـ — ١٢ م
(الفنون الإيرانية).

الفصل الخامس

المحاورات والقصص والنقد الأدبي

أ - المحاورات :

١ - حقيقتها : فن أدبي كان في الجاهلية منافرات ومفاخرات ومساجلات ، وقد ازدهر الحوار في العهد الأموي لتعدد الأحزاب والفرق ، وكان جدلاً أو أجوبة أو مفاخرة .

٢ - قيمتها : إيجاز ومتانة وصلابة عبارة في لين وعذوبة .

ب - القصص :

١ - أنواعه : الإخباري ، والفخري ، والبطلاني ، والديني .

٢ - ميزاته : سداحة عذبة ، وضعف في التحليل .

ج - النقد الأدبي : بدأ أحكاماً مصدرها الدوق الفطري وأخذ في العهد الأموي يزداد دقة وتحليلاً وعمقاً .

أ - المحاورات

١ - حقيقتها :

المحاورات فن أدبي كان في الجاهلية منافرات ومفاخرات ومساجلات ، وقد ازدهر الحوار في العهد الأموي لتعدد الأحزاب والفرق الدينية والمدارس اللغوية والنحوية ، وكان جدلاً ، أو أجوبة ، أو مفاخرة أو ما الى ذلك ، وقد انتشر انتشاراً عظيماً ، ولا سيما وقد أغدقت الجوائز على الفائزين في الخصومات ، وكان له أثر عميق في النفوس كما كان في الناس إقبال شديد عليه .

٢ - قيمتها :

هذا أدب يحمل بين دفتيه الفطرة والبداهة وسرعة الخاطر وقوة المعنى ، والمقدرة الغريبة على الارتجال ، والصفات العربية العالية من استقامة وعدل وعزة نفس وكرم أصل . أما البلاغة فعجيبة : إيجاز ومتانة ، وصلابة عبارة في لين وعذوبة .

وإن في هذه المحاورات من القصص ، وقوة الحجّة ، ما يستميل القلب ويدهش العقل ، أكثر مما تستميل وتدهش الصفحات الطويلة ، والقصائد الرنانة .

ب - القصص

١ - أنواعه :

لقد انتشر القصص في ذلك العهد انتشاراً يذكر ، وكان منه الإخباري ، والفخري ، والبطولي ، وما إلى ذلك . وانتشر القصص الديني بنوع خاص . ذلك القصص الذي يدور حول الدين والرسول والأنبياء ويرمي إلى غاية دينية ، أخلاقية ؛ اجتماعية ، وقد جاء في كتاب « الخطط والآثار » للمقرئ أن « أول من قصّ في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تميم الداري ، استأذن عمر أن يذكر الناس فأبى عليه ، حتى كان آخر ولايته فأذن له أن يذكر يومين في الجمعة فكان تميم يفعل ذلك . » وأسلوب ذلك القصص أن يجلس القاص في المسجد وحوله الناس فيذكرهم بالله ويقصّ عليهم حكايات وأخباراً في شتى الأغراض والموضوعات . وقد ارتفع شأن القصص حتى أصبح إذاك عملاً رسمياً يعهد فيه إلى رجال رسميين يعطون عليه أجراً . وقد أدخل القصص على المسلمين كثيراً من أساطير الأمم الأخرى ومن أخبار اليهود والنصارى ، كما اعتمد في كثير منه على الكتاب المقدس والقرآن الكريم ، فجاء فناً قائماً بذاته ، تختلط فيه الحقيقة بالخيال ، ويمتزج فيه الدين بالأسطورة .

ولما كانت غاية القصص الديني العبرة والعظة فقد حفل بما يدعو إلى عمل الخير ، والإيمان القوي بالله ، وعدم مقابلة الشرّ بالشرّ ، والإخلاص في الأعمال ، وما إلى ذلك من المحامد .

٢ - ميزاته :

ويمتاز ذلك القصص بما فيه من سذاجة عذبة ، ومن غرائب تدعو إلى الدهش ، ومن ضعف في التحليل النفساني والتعليل المنطقي ، فهو مقطّع الأجزاء ، غير مُنسجم

الأفكار ، وذلك أنَّ أصحابه نظروا إليه نظر من يجمع من كلِّ وادٍ زهرة ، ومن ينسج حول كلِّ زهرة نسيجاً من الخيال الزاهي الألوان ، البعيد عن الواقع .

جـ - النقد الأدبي

١ - في صدر الإسلام :

نشأ النقد في الجاهلية مرتجلاً لا يقوم إلا على الذوق العربي الفطري . ثم سار في صدر الإسلام سيره ، وكان كثيرون من الخلفاء والصحابة نقّاداً بفطرتهم وذوقهم ، فأبو بكر مثلاً يقدّم النابغة ويقول : « هو أحسنهم شعراً ، وأعذبهم بحراً ، وأبعدهم غوراً » . وعمر يقدّم زهيراً لأنه « لا يعاظم في الكلام وكان يتجنب وحشي الشعر ولم يمدح أحداً إلا بما فيه » ، وعلي بن أبي طالب يقدم امرأ القيس على الشعراء « لأنه أحسنهم نادرة وأسبقهم بادرة » .

٢ - في العهد الأموي :

كانت مجالس النقد متعدّدة في هذا العهد : في قصور الخلفاء والأمراء والولاة ، في مربد البصرة وكناسة الكوفة ، في مجالس الشعراء والرواة ... ولم يكن للنقد مناهج معروفة إلا أنه أخذ يزداد دقّة وتحليلاً وعمقاً ، وقد انتصب له أئمة اللغة وشيوخها يبحثون في الأدب عن صناعة ، ويحللون نصوصه من جميع نواحيها .

مصادر ومراجع

- شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية في القرن الأول — القاهرة ١٩٥٢ .
- محمد عبد المنعم خماجي : الحياة الأدبية بعد ظهور الإسلام — القاهرة ١٩٤٩ .
- موسى سليمان : الأدب القصصي عند العرب — بيروت ١٩٥٠ .
- بدوي طبانة : دراسات في نقد الأدب العربي من الجاهلية الى نهاية القرن الثالث — القاهرة ١٩٥٤ .
- أحمد حسن الزيات : في أصول الأدب — القاهرة ١٩٥٢ .
- محمد مندور : النقد المنهجي عند العرب — القاهرة ١٩٤٨ .
- طه أحمد إبراهيم : تاريخ النقد الأدبي عند العرب — القاهرة ١٩٣٧ .
- أحمد أمين : فجر الإسلام — القاهرة ١٩٥٩ .



الباب الرابع الشعر الإسلامي

الفصل الأول

نظرة عامة في الشعر الإسلامي وفنونه

١- ما بقى منه :

١ - كان صدر الإسلام عهد فتوح فتشاغل الناس عن الأدب بالجهاد . ومع ذلك فقد ظهر إذاك عدد كبير من الشعراء .

٢ - في العهد الأموي تضحّت حركة الأدب في الأصقاع وعمّ الشعر جميع طبقات الناس .

٣ - لا نستطيع الاطمئنان الى جميع ما بلغنا من شعر ذلك العهد ، فقد دخل بعضه النحل والتحريف .

٢- الشاعر الإسلامي :

للشاعر الإسلامي منزلة مرموقة لأنه لسان السياسة .

٣- وجوه الشعر الإسلامي وأغراضه :

١ - شعر النضال الديني : هو الذي رافق ظهور الإسلام وكان نصيراً أو تقييماً . اشتهر فيه كعب بن زهير ، وحسان بن ثابت . سلك فيه الشعراء مسلك الجاهليين في المدح والوصف بالحجاسة والشجاعة ، ثم في المهجاء والتفاخر والتنافر .

٢ - شعر الفتح : هو شعر بطولة ومواجد ووصف للحروب وحنين الى الأوطان . اشتهر فيه قيس بن المكشوح والقطامي .

٣ - شعر النضال السياسي : هو شعر الأحزاب : تأييد وتقرير لآراء الحزب ، وردّ لأقوال الأعداء . وقد امتاز شعر الخوارج بالعقيدة والحجاسة والمثانة (الطرمّاح بن حكيم) ، وامتاز شعر الشيعة بالمسخط والحزن (الكثير بن زيد الأسدي) ؛ وامتاز شعر الأمويين بالنزعة النفعية . والى جنب هذا كلّه نشأ شعر الموالي في مفاخرة العرب .

٤ - شعر النضال العصبي : لم تزل العصبيّة القبليّة من النفوس وقد أوحّت بشعر شبيه بالشعر الجاهليّ (الأخطل ، جرير ، الفرزدق) .

٥ - شعر اللهو : توافرت أسباب اللهو والفناء ، فاستقل الشعر الغزليّ ، ونزع في المدح نزعة إباحيّة . أما الشعر الحمريّ فلم يزدهر إلا في العراق .

- المدح : تبدّل واستجدّ ، وتأييد لرأي سياسيّ أو دينيّ . إطراف في الفكرة والصورة . تلوّن وتفاق سياسيّ .

- المهجاء : في عهد بني أمية خصوصاً فنية . احترام المهجاء . مناظرات شعرية .
- الفخر : حماسة دينية أولاً ، ثم حزبية سياسية وطريق الى المهجاء لكسب الرأي العام . مغاليات صيبانية .
- الغزل : ذات مستقلة . تعفّف ويأس في البوادي ، وتهافت على المتعة الماجنة في قصص وحوار في الحواضر . وهكذا كان للغزل ثلاث ظاهرات : ظاهرة فنية ، وظاهرة إباحتية ، وظاهرة عفيفة .

١ - شيوعه وما وصل منه :

قلنا فيما سبق إن حركة الأدب ركّدت بعض الركود في صدر الإسلام ، ولكن هذا القول نسبيّ نسوقه بالنسبة الى ما كان في العهد الجاهليّ والى ما سيكون في العصور التالية . جاء في « طبقات الشعراء » لمحمد ابن سلام الجُمحيّ عن عمر بن الخطاب أنه قال : « كان الشعر عِلْمَ قومٍ لم يكن لهم علمٌ أصحُّ منه ، فجاء الإسلام فتشاغلت عنه العرب ، وتشاغلو بالجهاد ، وغزّوا فارس والروم ، ولَهَتْ عن الشعر وروايته^١ .

وورد مثل هذا الكلام لابن خلدون وغيره من المؤرخين ، ولكنه لا يعني أن معين الأدب جفّ ، وأن ينبوع الشعر غاض ماؤه ، فهناك عدد كبير من الشعراء شهدوا ظهور الاسلام ووقفوا منه مواقف متباينة ، فمنهم من تجمّع وتهجّم ، ومنهم من دافع ومدح ، ومنهم من لم يكثر ولم يتأثر .

ولما كان العهد الأمويّ تضخّمت حركة الأدب في الأصقاع ، وعمّ الشعر جميع طبقات الناس حتى قال جرجي زيدان : « لم يكن للشعر العربي تأثير في النفوس ومنزلة في الدولة ، في عصر من أعصر العرب ، مثل ما كان له في العصر الأموي^٢ . فقد عُي به الخلفاء^٣ وشجّعوه أعظم تشجيع ، كما عُي به القوَاد والوَلَاة وكان منهم عدد من الأدباء كالحجاج بن يوسف وزياد ابن أبيه ؛ وأكبّ عليه الفقهاء والأئمة وعامة

١ - طبقات الشعراء . طبعة ليدن ، ص ١٠ .

٢ - تاريخ آداب اللغة العربية — مطبعة الهلال ١٩١١ ، ١ ص ٢٣٥ .

٣ - روى معاوية الشعر وكان يقول : « يجب على الرجل تأديب ولده ، والشعر أعلى مراتب الأدب ... اجعلوا الشعر أكبر همكم وأكثر دأبكم » . وكذلك يزيد ابن معاوية وعبد الملك بن مروان وغيرهما فقد كانوا من رواة الشعر وأنصاره .

الناس^١؛ وانطلقت النساء في تلك الزحمة يعقدن المجالس للأدب والشعر، ويفاضلن بين الشعراء، ويساجلنهم^٢. وهكذا كان الشعر حديث الناس وزينة العصر، يُنقل بسرعة من أقصى البلاد إلى أقصاها، تحمله نغمت الغناء إلى كل مجلس وكل مُتتدى. قال نيكلسون: «إن الذوق الشعري في هذا العصر لم ينحصر في رجال الأدب أو في الحلقات والأوساط الأدبية، بل تعداه إلى صفوف العامة من الناس، فانتشر في الأمة وسرى فيها، فتذاكروا الشعر حتى في حروبهم وأخطارها المخيفة^٣».

ولكن هذا الشعر الذي وصل إلينا ونقلته كتب الأدب لا نستطيع الاطمئنان إليه جملةً. فقد ثبت لدى المحققين أن بعضه غير صحيح النسبة إلى أصحابه، وأن قسماً منه لعبت به يد التحريف أو الإتلاف. ف شعر المكين الذي قيل في رثاء القتلى من المشركين ومهاجمة الدعوة المحمدية باد أكثره ولم يبق منه إلا نَفْثُ وردت في «السيرة» لابن هشام، وفي بعض كتب المغازي والتاريخ. وقد دُسَّ على ديوان حسَّان بن ثابت كثير من الشعر المنحول، قام بهذا العمل أعداء الإسلام وبعضُ كتاب السيرة من مثل ابن اسحاق، وقد ذكر ابن هشام كثيراً من ذلك الشعر المدسوس والمختلق. أضف إلى ذلك أن بعض الرواة نسبوا إلى علي بن أبي طالب ديواناً في الشعر لا يثبت له في نظر العلم، وإن كان له بعض المقطوعات في الحماسة ووصف الحروب، ورد ذكرها في كتاب «العمدة» لابن رشيقي وفي بعض المصنّفات التاريخية^٤. وكذلك نُسِبَ إلى العُدريين شعر كثير لم يقلوه، وأخبار كثيرة متشابهة مختلطة. قال ابن قتيبة: «هو (مجنون ليلي) من أشعر الناس، على أنهم قد نحلوه شعراً كثيراً رقيقاً يشبه شعره^٥». وقال الجاحظ:

١ - روى الرواة أنه تصدّى بالمهجاء لحرير نحو أربعين شاعراً، وترجم جرجي زيدان (تاريخ آداب اللغة العربية ١، ص ٢٤٩ - ٣٠٨) لأكثر من مئة شاعر عاشوا في النصف الثاني من القرن الأول للهجرة.
٢ - اشتهرت بذلك سَكينة بنت الحسين، و ليلي الأخيلية الشاعرة، وعائشة بنت طلحة وغيرهن.
٣ - تاريخ آداب العرب، ص ٢٣٩ - ٢٤٠، عن كتاب «عمر بن أبي ربيعة» لحرثيل جبور ١، ص ١٦٣.

٤ - العمدة، طبعة مصر ١٣٢٥، ١ ص ١٤.

٥ - يقال إن الديوان المنسوب إلى علي هو من نظم الشريف المرتضي (١٠٤٤م / ٤٣٦هـ). أما القصيدة «الزينة» في الحكم والمواعظ فهي من نظم صالح بن عبد القدوس (١٦٧هـ).

٦ - الشعر والشعراء. طبعة لندن، ص ٣٥٥.

« ما ترك الناس شعراً مجهول القائل قيل في ليلي إلا نسبوه الى المجنون ، ولا شعراً هذه سبيله قيل في لبني إلا نسبوه الى قيس بن ذريح » .

٢ - الشاعر الإسلامي :

لما كان للشعر هذه المرتلة بين الناس ، ولما كان الإقبال عليه شديداً ، مع سرعة الانتشار وامتداد نطاق التأثير ، كان للشاعر ، ولا شك ، مكانة مرموقة وسلطانٌ قدير ، إنه يهجو فيصبح المهجو ومغامزُهُ على كلِّ لسان ، فيُسْتَرْضَى بالمال والمودة أو يُتَجَنَّب دفعاً لأذاه ، وانه يمدح فيصبح الممدوح ومحامدُه حديثَ الرُّكبان ، فيُكَافَأ ويَجْزَل له العطاء ليزيد من مدحه ، ويُستعمل لبث الدعوة سلاحاً في وجه العدو ؛ وانه يتغزل فيتلقف المغنون غزله ويرسلونه الى القلوب مع كلِّ نغم ، فتهافت النساء متعرّضات للشاعر ليتغتنى بهجنّ ، فينظم الشعر للغناء ، ويتنشر الشعر مع الغناء ؛ وانه يُناضل في سبيل حزب سياسيٍ دينيٍّ ، فيصبح للحزب مجتاً وسيفاً بتاراً ، فيقبل عليه الناس ومنهم المُعَانِد والمكابر ، ومنهم المؤيّد والمساند . وكثيراً ما يكون الشاعر في أصل الخصومات ، يوقد نيرانها ، ويبعث دفائن أحقادها . وهكذا انقسم الناس مع الشعراء رغبةً أو رهبةً .

٣ - وجوه الشعر الإسلامي وأغراضه :

تعدّدت وجوه الشعر الإسلامي كما تعدّدت أغراضه ، إلا أنه لم يخرج عن النطاق العام الذي لمسناه في الجاهليّة ، وإن دخله بعض التّجديد في المعاني والأساليب ؛ وإننا سنتبعه في سُطُوطِهِ الكبرى مبيّنين أقسامه والأغراض التي هدف إليها في كلّ قسم ، والخصائص التي امتاز بها فنياً .

أ - شعر النضال الدينيّ : أول ما يعترضنا في الشعر الإسلامي هو ذلك الشعر الذي رافق ظهور الإسلام وكان نصيراً أو تعبيراً . فقد قام إذ ذاك عدد من الشعراء من أمثال كعب ابن زهير (٦٤٥ م / ٢٦ هـ) ، وحسان بن ثابت (٦٧٤ م / ٥٤ هـ) وكعب بن مالك (٦٧٠ م / ٥٠ هـ) وعبد الله بن رَوَاحَة (٦٣٠ م / ١٠ هـ) وغيرهم ممن عملوا

على مناصرة الدعوة ، ومدح الأنصار ، وإعلاء شأن الرسول ، والردّ على شعراء المشركين الذين هَجَّوْا محمداً والأنصار والمهاجرين ، من أمثال عبد الله بن الزَيْعَرِي ، وضِرَار بن الخطَّاب الفِهْرِي ، والحارث بن هشام بن المغيرة ، وأبي سفيان بن حرب . وقد سلك هؤلاء الشعراء جميعاً مسلكَ الجاهليين في المدح والوصف بالحماسة والشجاعة ، ثم في الهجاء والتفاخر والتنافر .

ب - شعر الفتوح : لما انتشرت الجيوش العربية في الأمصار أخذ بعض المحاربين بقول الشعر ، وكان شعرهم في البطولة أو في المواجه . تغنوا بإقدامهم وقوة كنيبتهم ووصفوا المعارك ومواقف الانتصار ، كما وصفوا ما قاسوا من متاعب وما اجتازوه من بلدان ، وحتّوا الى مرابعهم الأولى ذاكرين الأهل والخلان . ولا يخرج شعر البطولة هذا عن أن يكون لوناً من ألوان الفخر الذي عرفته الحياة الجاهلية ، غير أنه اكتسى هذا الصبغ الإسلامي الخفيف أو القوي ، فهو يتحدث عن الإسلام والدين ، وهو يذكر الله والرسول ، وهو يصدر عن روح الجماعة أكثر مما كان شعر الفخر الجاهلي يصدر عن روح الفرد أو القبيلة^١ .

وكذلك في عهد بني أمية ، فقد واصل شعر الفتوح سيره بسبب الحروب التي دارت وراء الحدود ، وبسبب الفتن السياسية والدينية والعصبية القبلية ، ولا سيما بعد منتصف القرن الأول ، حين تضخّم النزاع بين القحطانية والعدنانية . وكان مدار هذا الشعر حول الحماسة ، والفخر ، وهجاء العدو ، وثناء القتلى ولوعة الاغتراب ، والحنين الى الأوطان . وقد اشتهر في هذا الباب القطامي (٧٢٨م / ١١٠هـ) وأعشى همدان (٧٠٢م / ٨٣هـ) كما اشتهر قبلهما قيس بن المكشوح المرادي الذي قال مفتخراً بقتله رستم أمير جيوش الفرس في يوم القادسية (٦٣٧م / ١٦هـ) :

حَلَبْتُ الْخَيْلَ مِنْ صَنْعَاءَ تَرْدِي بِكُلِّ مُدَجَّجٍ كَاللَّيْثِ سَامِ
إِلَى وَادِي الْقُرَى فِدْيَارِ كَلْبٍ إِلَى الْيَرْمُوكِ بِالْبَلَدِ الشَّامِ
وَجِئْنَا الْقَادِسيَّةَ بَعْدَ شَهْرٍ مُسَوِّمَةً دَوَابِرُهَا دَوَامِ

فَنَاهَضْنَا هُنَالِكَ جَيْشَ كَسْرَى وَأَبْنَاءَ الْمَرَازِبَةِ الْكِرَامِ...
وَقَدْ أَبْلَى آلِلُهُ هُنَاكَ خَيْرًا وَفَعَلُ الْخَيْرِ عِنْدَ اللَّهِ نَامٍ

ومن أشهر شعراء صدر الإسلام عمرو بن مَعْدِيكَرِبَ الزَّيْدِي الذي شهد وقعة القادسية ومات في آخر خلافة عمر، وأكثر شعره في الحماسة وذكر الفتوح، وقد نسجت الأساطير حوله وحول سيفه «الصمصامة»^١. ومن اشتهروا برثاء القتلى أبو ذؤيب خُوَيْلِد بن خالد الهُلَيْي (٦٤٦ م / ٢٦ هـ) صاحب القصيدة العينية المشهورة التي رثى فيها أبناءه الخمسة الذين قُتلوا أو هلكوا بالطَّاعون في عام واحد، ومنها:

وَلَقَدْ حَرَّصْتُ بَأْنَ أَدَافِعَ عَنْهُمْ وَإِذَا الْمَيِّتَةُ أَقْبَلَتْ لَا تُدْفَعُ
وَإِذَا الْمَيِّتَةُ انَّشَبَتْ أَظْفَارَهَا أَلْفَيْتُ كُلَّ تَمِيمَةٍ لَا تَنْفَعُ

ج - شعر النضال السياسي: رأينا ما كان من خلاف بين الأحزاب والفرق الدينية بعد مقتل عثمان بن عفان في شأن الخلافة والترُّع على سُدَّتِهَا؛ ورأينا كيف كان لكلِّ فرقة شعراؤها. وقد تردَّد ذكر شعراء الخوارج وخطبائهم في كتب الأدب^٢. وكان مدار كلامهم على ما أتاح الإسلام من مساواة، وما دعا إليه من اجتماع وإقلاع عن العصبية، وإيثار للتقوى، كما كان ردًّا على سائر الأحزاب ودحضاً لآرائها ومهاجمة لها بعنف وقسوة. قال كارلو نالينو: «وشعرهم شعرٌ خِلْنَاهُ في الغالب من نظم أهل البادية أسلوباً ولغة، وهو فصيح العبارة، دائر أكثره على الحماسة والحرب. فلو أردنا الحكم فيهم بناء على شعرهم لقلنا انهم أقرب بكثير إلى أهل الوبر منهم إلى أهل المدر. ولكن إذا راجعنا النصوص التاريخية القديمة وجدنا جمًّا غفيراً من الأخبار عن تقاهم ونسكهم وشدة عنايتهم بقراءة القرآن، وإقامة الصلاة ليلاً ونهاراً وغير ذلك مما يخالف أميال الأعراب وشعائهم»^٣. ومن شعراء الخوارج قُطْرَيْ بن الفُجَاءة (٦٩٦ م /

١ - الأغاني ٢١، ص ٥٤.

٢ - راجع «البيان والتبيين» للجاحظ ٣، ص ١٦٥ - ١٦٦، و«العقد الفريد» لابن عبد ربه ٢، ص ١٥٥ - ١٥٧، و«الكامل» للمبرِّد ٢، ص ١١٩ - ٢٣٩.

٣ - تاريخ الآداب العربية، ص ٢٠٨ - ٢٠٩.

٧٧هـ) وعمران بن حطّان السّدوسي (٧٠٠م / ٨١هـ)، والطّرّمّاح بن حكيم (٧١٨م / ١٠٠هـ).

«أما الشيعة فأغلبهم قليلو الميل الى الحرب، مستنكفون من جفاء الخوارج، فشعرهم بعيد عن توحش الأزارقة كثير المدار على مدح أهل البيت وبيان الاختلافات الدينية^١. ومن شعرائهم كثير عزة (٧٢٣م / ١٥٥هـ) والكميت بن زيد الأسدي (٦٧٩ — ٧٤٣م / ٦٠ — ١٢٦هـ) صاحب «الهاشميات»^٢ التي عدّد فيها فضائل بني هاشم، ووجه الى بني أميّة كلام القسوة والشدة. وإنّ من تتبّع هذه الفئة من الشعراء وجد أنّ شعرهم شعر السخط والحزن الذي يرمي الى الجهاد في سبيل الخلافة العلوية ويشيد بقرابة الرسول وتمجيده، وحق أهله الأذنين بالخلافة، ويدعم القول بشتى الحجج والبراهين العقلية والعاطفية؛ وهو يتقلب بين الهجاء والمدح والرثاء والاحتجاج والابتهاال في هدوء ثائر ورقة حزينة.

ولكنّ الشعراء داروا، في أكثرهم، في فلك بني أميّة مادحين أو هاجين أو راثنين في سبيل منفعة يرمون إليها، وعطاء يرجون الحصول عليه. وهنالك من تعصّبوا لهم في قضية الإمامة، ودافعوا عن حقوقهم وادعاءاتهم، وهاجموا الخصوم مهاجمة عنيفة كما فعل كعب بن جُعيل (٦٧٥م / ٥٥هـ)، وأعشى ربيعة (٧١٨م / ١٠٠هـ) الذي حثّ عبد الملك على مقاتلة الزّيريين وقال:

قَوْمُوا إِلَيْهِمْ لَا تَتَأَمُّوا عَنْهُمْ كَمْ لِلْغَوَاةِ أَطْلُتُمْ إِمَهَالَهَا
إِنَّ الْخِلَافَةَ فَيْكُمُ لَا فِيهِمْ مَا زِلْتُمْ أَرْكَانَهَا وَثِمَالَهَا^٣
أَمْسُوا عَلَى الْخَيْرَاتِ قَفْلًا مُغْلَقًا فَأَنْهَضُ يَمِينَكَ وَأَفْتِشُ أَقْفَالَهَا

والجدير بالذكر في هذا المجال أنه قام الى جانب هؤلاء الشعراء جميعاً قومٌ من الموالي

١ - المصدر السابق، ص ٢١٤.

٢ - الهاشميات ثماني قصائد قالها في الاحتجاج لبني هاشم، وقد طبعت بمصر وفي لندن سنة ١٩٠٤.

٣ - ثمالها: أي غياثها الذي يقوم بأمرها.

راحوا يفاخرون العرب بأجدادهم وتأثر أجدادهم ، فنشأ من ذلك شعر في مدح الأعاجم وتفضيلهم على العرب قال اسماعيل بن يسار^١ :

إِنِّي وَجَدْتُكَ مَا غُودِي بِذِي خَوَرٍ عِنْدَ الْحِفَاطِ وَلَا حَوْضِي بِمَهْدُومٍ
أَصْلِي كَرِيمٌ وَمَجْدِي لَا يُقَاسُ بِهِ وَلِي لِسَانٌ كَحَدِّ السَّيْفِ مَسْمُومٍ
أَحْمِي بِهِ مَجْدَ أَقْوَامٍ ذَوِي حَسَبٍ مِنْ كُلِّ قَرَمٍ بِتَاجِ الْمُلْكِ مَعْمُومٍ^٢
جَحَاجِحٍ سَادَةٍ بُلُجٍ مَرَازِبَةٍ جُرْدٍ عِنَاقٍ مَسَامِيحٍ مَطَاعِمٍ^٣

وقد يكون ابن يسار أول من هاجم العرب بلغتهم وشعرهم وفصل الفرس عنهم^٤.

د - شعر النضال العصبي : عمل الإسلام على إزالة العصبية من النفوس ، ولكنها كانت شديدة التأصل ، شديدة الأثر ، « وإننا إذا التفتنا الى الشام وأنعمنا النظر في حال الشعر بدمشق عند بني أمية الى آخر القرن الأول تعجبنا من وجود قريض الشعر هناك جارباً مجرى فنون الشعر الجاهلي ، وكون أكثر الشعراء الوافدين على الخلفاء الأمويين النائلين منهم الجوائز البهية الجزيلة مقتدين في نظمهم الجيد بمن سبقهم قبل ظهور الاسلام . وحسبنا ذكر الأخطل وجريرو والفرزدق وذو الرمة^٥ . والمستشرق نالينويد ذلك الى الأسباب التالية : « ١ - ان معظم الذين انتقلوا من جزيرة العرب الى بلاد الشام للإقامة بها في زمان الفتح وبعده كان من أهل القبائل لاسيما اليمنية أو المنسوب أصلها الى اليمن . ٢ - ان رجال قريض المرتحلين الى أنحاء الشام كانوا من أهل العقد والحل مشغولين بأمور السلطان والسياسة والحرب ، لا يتعاطون الشعر على محبتهم له وتعظيمهم لقائليه . ٣ - ان سكان المدن الشامية الكبرى — وهم سريان وروم — لم يزالوا مدة طويلة بعد الفتح قليلي المعرفة باللغة العربية غير معتنين بشعرها ، وعلى مثل

١ - كان اسماعيل بن يسار شعوبياً شديداً التعصب للعجم . وله شعر كثير يفخر فيه بالأعاجم — طالع الأغاني ٤ ، ص ١٢١ .

٢ - القرم : السيد العظيم .

٣ - الجحاجيح : ج . جحجج وهو السيد الكريم اللجج . ج . أبلج وهو ذو الكرم والمعروف . جرد عناق : أي ذوي حسب وسب .

٤ - طالع « تاريخ الآداب العربية » لكارلو نالينو ، ص ٢٤١ .

٥ - طالع « تاريخ الآداب العربية » لكارلو نالينو ، ص ١٢٣ .

ذلك في العراق، إلا أن سكانها الأصليين فرس وآراميون. ٤ - إن الأعراب المهاجرين إلى الشام والعراق سواء كانوا من الخواص أم من العوام لم يزالوا هائمين في بوادي أوطانهم كارهين عيشة المدن والإقامة بها. - فإن كان الأمر كذلك لم نتعجب أن الشعراء الوافدين إلى خلفاء بني أمية وأمرائهم في القرن الأول صاغوا نظمهم في قالب شعر من سلف من فحول شعراء الجاهلية، ونهجوا طرقهم في عمل القصائد على الأسلوب القديم في المديح، والافتخار، والحماسة، والنسب، والهجاء، وذكر الحمرة. وأشهر شعراء هذه الفئة الأخطل (٦٤٠ - ٧١٠ م / ٢٠ - ٩٢ هـ) وجريو (٦٥٣ - ٧٣٣ م / ٣٣ - ١١٤ هـ) والفرزدق (٦٤١ - ٧٣٢ م / ٢٠ - ١١٤ هـ).

هـ - شعر اللهو: رأينا كيف انتشر شعر الغزل واللهو في مدن الحجاز عهد بني أمية، وقد أصبح فناً مستقلاً يُنظم لذاته ويُقصد قصداً بعدما كان مقطوعات وأبياتاً تُلجج في القصيدة بمثابة جزء من أجزائها التقليدية، أو بمثابة تنفّس يجتاز من لاوعي الشاعر إلى ضميره الواعي وينطلق شعراً ذا صبغة عامة فيها حنين اللاوعي والذكرى وفيها اصطناعية الوعي المقلد، وفيها بين هذا وذاك عاطفة مزيج من صدق وتكلف. وما إن كانت خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب حتى أخذ الغزل في الاستقلال الذاتي، وراح أكابر الشعراء في مدن الحجاز يحضرون همهم في ناحية اللهو، وكان من رواد هذا الباب بمكة أبو دهبيل الجُمحي الذي علق عمرة وشبب بها وطار له معها صيت طبق الآفاق. ثم تبعه في ذلك كثيرون من مثل عمر بن أبي ربيعة والأحوص والعرجي وغيرهم. وساعد الحركة كما سبق القول، ثروة تدفقت على الحجاز لا تساع الحركة التجارية وتوافد الناس إلى الحج يؤدون فريضته، ثم فيض من القيان والمغنيات الأجنبية، ثم حركة غناء واسعة النطاق اشتهر فيها طويس وابن سريج وابن مُحَرَّر ومعبد ومالك بن أبي السمح، والغريض صاحب عمر بن أبي ربيعة. قال كارلو نالينو: «وفي وادي العقيق الذي كان متراً أهل المدينة في أيام الربيع والمطر، أو في منى وسائر نواحي مكة، كان المتظرفون من الفتيان، لاسيما في موسم الحج، ينتظرون ويلتقون النساء

والبنات الحرائر، ويحدّثونهنّ ويتغزلون بهنّ... فإن كان الأمر كذلك لا عجب في ابتداء نوع جديد من الشعر لم يسبق إليه فحول الجاهلية ولا أهل البادية، ثم لا عجب أن أكثر شعراء المدن الحجازية لم يتجاوزوا الغزل الى المديح ولا الهجاء، وتركوا أسلوب القصيدة القديمة... ومن الحريّ بالاعتبار أن شعر عمر بن أبي ربيعة وأصحابه الحجازيين مع مداره على الغزل فقط ومع قربه غير مرّة من الخلاعة لم ينحطّ قطّ الى الفحش والمجون المحض، الكثير وجوده في غزل شعراء عهد العباسيين، ثم من الجدير بالذكر أيضاً أن عمر بن أبي ربيعة وأكثر شعراء الحجاز، لا سيما مكة في زمن الأمويين الى أوائل القرن الثاني، امتنعوا عن باب الحمريات في شعرهم امتناعاً تاماً ولم يذكروا الخمر إلا في التشابيه... مع أن شرب الخمر غير مجهول في ذلك العصر في المدينة فكان مثلاً الوليد بن عثمان بن عفان، والوليد بن عتبة بن أبي سفيان، وعبد الرحمن بن أرطاة المعروف بابن سيحان وجُبَيْر بن أَيْمَن وغيرهم من الخواصّ معاقرين للخمر متنادمين على الشراب^١. ولم يزدهر الشعر الحمري إلا في العراق حيث اتسع نطاقه وتوافرت أسبابه، وذهب فيه الشعراء مذاهب شتى. ومن أشهر شعراء الحمرة، إن لم يكن أشهرهم على الإطلاق في هذا العهد، **الأخطل** شاعر بني أمية.

وهناك في بوادي نجد والحجاز جماعة من الشعراء انصرفوا عن التقاليد القديمة في الشعر الى الغزل المُشْجِي ووصف اللوعة النفسية في سداجة وعذوبة. ومن أشهر هؤلاء **قيس بن ذريح** (٦٨٧ م / ٦٨ هـ) صاحب بُنَي ٢، وعُروة بن حِزام العُدريّ صاحب عَفراء، و**جميل بن معمر** (٧٠١ م / ٨٢ هـ) صاحب بُشَيْنة، و**قيس بن الملوّح** العامريّ الملقّب بالمجنون صاحب ليلي^٣.

* * *

وخلاصة القول ان الشعر درج في هذا العهد على ما كان عليه في الجاهلية من ناحية الأغراض العامة والموضوعات المختلفة. ولئن طرأ عليه بعض التجديد فلم يكن ذلك

١ - المصدر السابق، ص ١٠٥ - ١١٠.

٢ - الأغاني ٧، ص ٥٥.

٣ - نفس المصدر، ص ١٧٠.

التجديد عميقاً بحيث ينقل الشعر من جوهر الى جوهر؛ وهكذا فالممدوح والهجاء، والفخر والغزل، وما الى ذلك من الأغراض كانت المجال الذي انطلقت فيه القرائح الشعرية، وإن كان الانطلاق أكثر امتداداً وأشدَّ إيغالاً مما كان عليه فيما سبق.

١ - المدح: أما المدح فلم يبق في نطاق المعروف يُشكر، ولا اقتصر فيه الشاعر على الاستجداء الشريف، وإنما تخطى هذا وذلك الى التبذل في الاستجداء، والإلحاح فيه؛ كما أصبح عند الكثيرين تأييداً لرأي سياسي أو ديني، ورفعاً لشأن فريق على فريق أو قبيلة على قبيلة. وكان الشاعر يحاول الإطراف في الفكرة والصورة حتى يروق السامعين، ولا سيما في عهد بني أمية حيث نزع المدح نزعة الاستجداء المعنوي والاستجداء المادي. وكان الشعراء يُغيرون على الجاهلية في غير تحفظ، فيتلقطون المعاني المديحة والصور التشبيهية، ويضيفون إليها فنوناً من الألوان؛ وإنك إذا تتبعت أقوالهم وجدت فيها اندفاعاً وراء الممدوح، ووصفاً لحروبه وانتصاراته على العدو المنافس، وإعلاءً لشأن أسرته التي جمعت من الأخلاق والصفات ما أهلها لأن تسود الناس، والتي تحلت بالحلم والأنفة، والتمسك بالحق والابتعاد عن الباطل، وسداد الرأي وقوة الساعد بحيث تحق لها السيطرة — وإن حُرمت منها ظُلماً —. وكثيراً ما كان يلجأ الشاعر الأموي الى التلؤن والتفان السياسي، ويصطنع الزلفى اصطناعاً. وهكذا ترى في قصيدة المدح نمطاً جديداً في القول يضاف الى القديم، لأن الحياة قد تبدلت والأحوال قد تحولت، «وانتقل العرب الى أقاليم جديدة وأسّسوا دولة دينية تعتنق مثالية جديدة... ويريد القائلون عليها أن يعم العدل ويستتب الأمن، وأن تجتمع الأمة على كلمة واحدة»^١.

٢ - الهجاء: وأما الهجاء فقد فشا في هذا العهد فشواً شديداً حتى ليوشك المؤرخ أن لا يرى بين الشعراء إلا شراً مستطيراً. وذلك أن عوامل الهجاء قد تعددت، فالعصر عصر أحزاب وفتن، عصر تطاحن ديني وسياسي، فاضطربت مذاهب الشعراء واختلفت طرائق القول في الدفاع عن النزعات، وتأثرت نيران العصبية القبلية في عهد بني أمية، ووقف الناس متفرجين حيناً، محرّضين أحياناً.

لما ظهر الإسلام ، وقام الخلاف بين مكة والمدينة ، « حاربت المدينة تحت لواء الرسول مكة ، فتقاذف حسّان بن ثابت وكعب بن مالك وعبدالله بن رواحة مع عبدالله بن الزبيري وأبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وعمرو بن العاص قصائد هجاء ، نظموها في ظلال الأيام والحروب التي نشبت بين البلدين مثل يوم بدر ويوم أُحُد وغزوة الخندق . وفي هذا كلّه ، سواء في العصر الجاهلي أو أيام الرسول ، كان الهجاء فناً غير معقّد إذ كان يقف الشاعر عند أفكار عامة من الشجاعة والوفاء والكرم ونحو ذلك ، وقد أضاف شعراء الرسول ، وخاصة عبدالله بن رواحة ، الحديث عن الإيمان والكفر ، وكذلك صنع حسّان بن ثابت . ونحن نلاحظ في كلّ هذه الصور التي سبقت عصر بني أمية أنها كانت في أكثرها صوراً بسيطة ، فالشعراء لا يتقيّدون دائماً بأن يردّوا على خصومهم بقصائد من نفس الوزن والقافية أو بعبارة أخرى من نفس الألفاظ والنغمات التي صاغ فيها الخصوم شعرهم وهجاءهم^١ ثم هم لا يُقبلون على ذلك إقبال المحترف الذي يهب حياته لمهنة يمارسها ، إنما هم يُقبلون على ذلك من حين إلى حين ، وفي الفترة بعد الفترة ، يعبرون عن رغبات قبلية أو رغبات لجماعة . ولكنها رغبات مقيدة بحروب وأيام^٢ . »

ولما كان عهد بني أمية اتسع نطاق الخصومات القبلية والحزبية والفردية ، ونشأت الخصومات الفنية ، وكان من الشعراء من لا تهتمهم أحزابهم بقدر ما يهتمهم فنهم الشعري « أو بالأحرى لم يمنعهم انتمائهم إلى أوطان أو أحزاب أو شيع خاصة ، أن يعرضوا لشعراء من الأوطان أو الأحزاب أو الشيع نفسها بشيء من الهجو أو المعارضة الفنية ، بينما كانوا بالوقت نفسه ينصرون شاعراً من غير قبيلتهم أو حزبهم أو مذهبهم^٣ . » وقد تحوّل الهجاء في هذه الفترة من فنّ وقفيّ متقطع إلى فنّ دائم مستمرّ ، واحتشد الناس في المِرْبِد والكناسة يستمعون للمتنافسين ضاحكين لاهين ، وراح الشعراء يلّون رغبة التسلية في الناس ، ورغبة التغلب عند الحكام والأحزاب ، ويحترفون الهجاء

١ - هذا ما أطلقوا عليه اسم «التفاض»

٢ - المصدر السابق ، ص ١٣١ - ١٣٢ .

٣ - جبرائيل جبور : عمر بن أبي ربيعة ١ ، ص ١٧٤ .

احترافاً، وينظّمونه تنظيماً حتى أصبح نقائض تمتد امتداداً شديداً وتشمل المقدمات العامة التليدة، والإشادة بالمفاخر والأيام، والإقذاع في القول الذي يمزق الأعراض، وتفصيل المخازي تفصيلاً يستطيع به الشاعر أن يتفوق على خصمه في نظر الجماهير. ومن الجدير بالذكر أن تلك النقائض مناظرات شعرية قامت على غرار المناظرات العقلية والدينية التي شاعت إذذاك، وكان الشاعر يُعدها إعداداً، ويعقدها تعقيداً، ويضمّنها الأبيات التي تفجّر الضحك أو تدعو إلى الإعجاب، كما يضمّنها بحثاً ودرساً في تاريخ القبائل، مستلهماً سياسة العصر، وميول البلاط. «فهي تتألف من مفاخر قديمة وعلى رأسها الأيام، كما تتألف من مثالب قديمة وعلى رأسها الأيام أيضاً، وهي بجانب ذلك تتألف من مواد حديثة تتصل بالظروف السياسية وبغناصر الإسلام. وهذا كله يُمزج بسخرية لا ذعة بالقبيلة، وهي سخرية تمسُّ أخلاقها وخصالها. ومن هنا تنوّعت النقيضة وتنوّعت معانيها. وكان الشاعر يُقبل على نقيضة خصمه وكأنه يقبل على مناظرة، فهو ينظر في كلّ أدلّتها ويسوق أمامها ما ينقضها نقضاً ويهدمها هدماً... ليست النقائض، إذاً، أهاجي بالمعنى القديم الذي كان يفهمه العرب في الجاهلية للهجاء، وإنما هي مناظرات أدبية أوجدتها ظروف عقلية وأخرى اجتماعية لعصر بني أمية^١».

٣- الفخر: وأما الفخر فقد اصطبغ في صدر الإسلام بصبغة الحماسة الدينية والخروج عن حدود الفردية والقبلية إلى أجواء القومية العربية، وكان حافلاً بعزة النصر وحياة الإيمان. ولما كان عهد بني أمية سيطرت النزعة الحزبية والسياسية على معاني الفخر، فكان تطاولاً على الخصم، ومهاجمة له عنيفة، وخطأً من شأنه في ميادين البسالة والبأس، وتتبّعاً للأيام، ومحاجّة عقلية وعاطفية حافلة بالهجاء والتعيير. وهكذا كان الفخر في سبيل الهجاء لكسب الرأي العام، واستمالة الجماهير، وبث الدعوة للحزب أو للسياسة، وأحياناً للقبيلة التي عادت عصبيتها إلى صدور عدد من الشعراء كالأنخل وجبرير والفرزدق. ولما كان الأمر كذلك لجأ الشعراء في فخرهم إلى المغاليات الصبيانية والأقوال الجارفة؛ وقد أصبح الفخر مع الخوارج استماتة في سبيل الغاية،

١- شوقي ضيف: المصدر السابق. ص ١٤٣، وص ١٥٤.

ومع الشيعة مزيجاً من هدوء وثورة وغضبة وكآبة ؛ وأصبح مع الزيريين حماسة وفروسية وتبويقاً بإرادة العزة والسلطان ، ومع الأمويين اطمئناناً الى النصر والغلبة .

٤ - الغزل : وأما الغزل فقد تدرّج من الافتتاحية التقليدية الى أن أصبح في عهد بني أمية ذاتاً مستقلة ، بكيان خاص ؛ فإن الاستقرار واللهم ، وشيوع عوامل الحياة العاطفية ، من فراغ وغناء ، وطرب ورخاء في مكة والمدينة ، أو طرب وفقر وحرمان في بوادي الحجاز ونجد ، كل ذلك دعا الشعراء الى الوقوف الطويل أمام أبواب القلب الذي تستثيره المغنيات واللاهيات ، وتستحثه القيان والمتطرفات ؛ وقد وقفوا طويلاً ، وصرفوا النظر عن سوى دواعي الغرام ، وراحوا يستلهمون الجمال ، ويتلوعون في البوادي يائسين متعقّفين ، ويتغنّون في الحواضر منهافتين على المتعة الماجنة في قصص وحوار ، وفي تطرّف ودوار ، لا يهتّم من الحياة إلا ذوات الخلاخل والأطياب ، فيندفقون على الخارج قاصّين غير محلّلين ، واصفين الحسيّات غير متأمّلين ، ماضغين الأقوال والأحداث غير معلّنين .

وهكذا كان للغزل ثلاث ظاهرات : ظاهرة تقليدية ، أو قل عادة فنية لزمها الشعر العربي منذ فجره وحاول أبو نواس . في العهد العبّاسي أن يثور عليها ويزيلها من صفحة الوجود إلا أنه لم يستطع التغلب عليها ؛ وظاهرة إباحية كانت تعبيراً عن يأس الحجازيين وانتقاماً من الحياة السياسية التي أفلتت من أيديهم ، وكانت ثمرة من ثمار الترف البعيد عن البادية في رقتة ، ولغته ، وتعايره المونقة ، وألفاظه السهلة المصقولة ، وإشراقه الذي يروق النفوس المتحضّرة ؛ وظاهرة عفيفة كانت تعبيراً عن لذعة الألم وإغصاءة الحياء ، عن التزوع العاطفي والقيّد الاجتماعي .

٤ - أقسام الشعر الإسلامي :

١ - شعراء الدين الجديد : كعَب بن زُهَيْر ، حَسَّان بن ثابت ، أبو ذؤيب الهُدَلِّي ، النابغة الجعديّ .

٢ - شعراء البادية :

١ - الشعراء المتيمّون : جَمِيل بن مَعْمَر ، لَيْلَى الأَخْيَلِيَّة ، قَيْس بن المَلُوح ، المجنون العامريّ ، قيس بن ذريح .

ب - شعراء الطبيعة البدوية : متمم بن نويرة ، الزاعي ، ذو الرمة .

٣ - شعراء اللهو والمجون : عُمَر بن أبي ربيعة ، الأخوص ، الوليد بن يزيد .

٤ - شعراء الأحزاب : عمران بن حطان ، الكُمَيْت الأسدي ، عُبَيْد الله بن قيس الرُّقَيَّات ، عديّ بن الرُّقاع .

٥ - شعراء البلاط والتكسُّب : الأخطل ، الفرزدق ، جرير .

٦ - شعراء الرجز : رُؤبة بن المعجاج .



مصادر ومراجع

شوقي ضيف:

- التطور والتجديد في الشعر الأمويّ — القاهرة ١٩٥٢ .

- الشعر الغنائي في الأقطار الإسلامية — القاهرة .

عبد الرزاق حميدة: أدب الخلفاء الأمويين — القاهرة .

سيد نوفل: شعر الطبيعة في الأدب العربي — القاهرة ١٩٤٥ .

نجيب محمد الهبيتي: تاريخ الشعر العربي حتى آخر القرن الثالث الهجري — القاهرة ١٩٥٠ .

أحمد الشايب:

- تاريخ الشعر السياسي — القاهرة ١٩٤٥ .

- تاريخ النقاظ في الشعر العربي — القاهرة ١٩٤٦ .

مارون عبود: الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ .

جبرائيل جبور: عمر بن أبي ربيعة — بيروت ١٩٣٩ .

شكري فيصل: المجتمعات الإسلامية في القرن الأول — القاهرة ١٩٥٢ .

أحمد أمين: فجر الإسلام — القاهرة ١٩٥٩ .



الفصل الثاني شُعراء الدين الجديد

كعب بن زهير (٥٢٤هـ / ٦٦٢م)

١ - تاريخه : نشأ كعب بن زهير في عَطَفان ، وكان الشعر يكتنفه من كل جانب . أسلم أخوه بُجير فلم يرقه الأمر فهجا الإسلام ، ولما هدّده الرسول رجع إليه معتذراً وأنشد فيه قصيدته « بانت سعاد » فتال الأمان . توفي سنة ٥٢٤هـ / ٦٦٢م .

٢ - أدبه : لكعب ديوان أشهر ما فيه « البردة » .

أ - شهرة البردة ومضمونها : اهتمّ الأدباء والعلماء لهذه القصيدة اهتماماً شديداً ، وأكثروا من شرحها وطبعها وترجمتها الى لغات مختلفة ؛ وهي تتصنّع مقدّمة غزليّة ، ووصفاً للناقة ، ثم انتقالاً الى الرسول فيه مدح واعتذار .

ب - ملامح عامّة . في القصيدة سيطرة للنزعة البدويّة ، ومشهد بدويّ جاهليّ ركّبه الشاعر خلّق هو مشهد سعاد ظاعنة ، ووصف للناقة على أسلوب الجاهليين ، ووصف للمهاجرين بلسان البدلة ، وإغفال للناحية الحضاريّة في الدين الجديد .

ج - قيمة القصيدة :

١ - كعب في هذه القصيدة كلاسيكيّ جاهليّ ، وشاعر ثائليّ وتّسخيل .

٢ - في القصيدة بعض الجلّة المتأثّية من المعاني الإسلاميّة .

٣ - لم يكن الشاعر صادقاً إلّا في ما هو من أمر الرهبة .

٤ - جمال القصيدة في وشي الخيال وبراعة الأداء ، فكعب يلوم في الأجواء العالية يقوده عقل متّزن ، ويسمو به جناح خفّاق ، وينقاد له بيان رفيع ولغة مختارة .

١ - تاريخه :

هو كَعْب بن زُهَيْر بن أَبِي سُلَيْمى المُرْزِي . نشأ في عَطَفان قوم أمّه كبشة ، وكان الشعر يكتنفه من كلّ جانب فرواه لأبيه ورواه لغير أبيه . وقد عُنيَ به زهير عناية خاصّة لما لمس عنده من المواهب ولم يدعه ينظم الشعر حتى استحسنت فيه

ملكته . وكان في صباه يرعى ماشية أبيه ، وقد رُوِيَ أنه أُسِرَ وأنه اقتدى نفسه بفرس له يُدعى الكُمَيْت كان من أشهر الخيول سرعةً وجالاً .

أسلم أخوه بُجَيْرُ قَبِيلِ السَّنة السابعة للهجرة وشهد فتح مكة ، ويوم حُنين ، وغزوة الطائف ، فرأى كعب في ذلك انحرافاً عما كان عليه آباؤه ، وخروجاً عن شيم الجاهلية ، وراح يهجو الإسلام ونبيّه هجاءً مرّاً حملَ الرسولَ على هدْرٍ دمه .

وعندما قويت شوكة الإسلام وأنزلَ العقابُ الصَّارمُ بالمُعاندين ، فرَّ كعب الى مزينة فلم يُفدِه فراره ، فأعدَّ قصيدةً في مدح النبيّ ، وأقبل عليه متخفياً ، وجعل الوسيط أبا بكر ، فلما مثَّلَ بين يديه أعلن إسلامه ، وراح يُنشده قصيدته « بانت سعاد » فقال الأمان .

وقضى كعب ما تبقى من أيامه مشتركاً في الصراع الأدبيّ القائم بين الأوس والخزرج ، وهو صراع قديم انتصر فيه كعب للأوس وبقي منتصراً لهم بعد إسلامه الى أن توفي سنة ٦٦٢ م / ٢٤ هـ .

٢ - أدبه :

لكعب بن زهير ديوان ينطوي على فخر ومدح وهجاء وغزل وثناء وما الى ذلك من الأغراض التقليدية . وقد ذكر له الرواة شعراً كثيراً لم يصل إلينا منه إلا القليل .

أ - البردة - شهرتها ومضمونها : قامت شهرة كعب على قصيدته « بانت سعاد » أو « البردة » التي مدح بها النبيّ في مسجد المدينة سنة ٩ هـ / ٦٣٠ م ، وهي لامية تقع في ٥٨ بيتاً من البحر البسيط ، افتتحها بذكر سعاد ووصفها ، ثم انتقل الى وصف الناقة ، ومنه الى ذكر النبيّ وما ألمّ به هو من القلق والاضطراب ، ثم راح يمدح ويعتذر إلى أن انتهى بمدح المهاجرين من قريش ، ومطلعها :

بَانتْ سَعَادُ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَتَبُولٌ ، مَتَيْمٌ إِثْرُهَا ، لَمْ يُفَدَ ، مَكْبُولٌ^١

١ - بانت : فارقت ، ومنه البين ، وهو البعد . - متبول : مريض من شدة الحب . - متيم : مُدَلَّل ، ذلّهُ الحب . - مكبول : مقيد .

يُروى أنه عندما وصل كعب في إنشاده الى البيت :
 إِنَّ الرَّسُولَ لَنُورٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ ، مُهَيَّئٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ مَسْلُوكُ
 خَلَعَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ بُرْدَتَهُ ، وَأَلْقَاهَا عَلَى كَتِفَيْهِ ، وَمِنْ ذَلِكَ إِطْلَاقُ اسْمِ «الْبُرْدَةِ» عَلَى
 الْقَصِيدَةِ ؛ وَبُرْدَةُ النَّبِيِّ هِيَ الَّتِي تَدَاوَلُ الْخُلَفَاءُ لُبْسَهَا .

وقد عرّض كعب بالأنصار في قصيدته هذه . فلمّا انتهى من إنشادها قال له
 الرَّسُولُ : «أَلَا ذَكَرْتَ الْأَنْصَارَ بِخَيْرٍ ؟ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ لَذَلِكَ أَهْلٌ .» وقال المهاجرون : «مَا
 مَدَحْنَا مِنْ هَجَا الْأَنْصَارِ !» فما كان من كعب إلا أن نظم قصيدةً أخرى في مدح
 الأنصار .

اهتمّ العلماء والأدباء لهذه القصيدة اهتماماً فريداً ، وأولّوها شيئاً من التقديس
 والتكريم ، وتبارى الشراح في التعليق عليها ، والشعراء في معارضتها وتشطيرها ،
 وتخميسها ، ومن أشهر ما نظم في معارضتها قصيدة البوصيري «ذخر المعاد في معارضة
 بانث سعاد» وقد أطلق عليها اسم «الْبُرْدَةِ» أيضاً ؛ ومن أشهر شارحيها ابن هشام
 والباجوري . وقد طبعها المستشرق الهولندي ليتّه Lettè في لندن سنة ١٧٤٨ مع
 شرح مستفيض بعد أن ترجمها الى اللاتينية ووضع لها مقدمة مبسّطة ؛ وطبعها
 مستشرقون آخرون ، ولكن أهم هذه الطبعات طبعة رينه باسيه R. Basset ، لأنها
 أحوى الطبعات وأجمعها للروايات المختلفة ، وقد قدّم عليها بحث مستفيض في حياة
 كعب وترجمة فرنسية للقصيدة .

ب - ملامح عامّة :

١ - سيطرة النزعة البدويّة : كان كعب بن زهير بدويّ الأصل ، يتزوّج من تزوّج الأعراب
 في حياته الفرديّة والاجتماعيّة ، ويخضع لنظام الجاهليّة في عصبيتها وسلسلة تقاليدها .
 وقد حارب الإسلام لأنّه لم ير فيه ما يتمشّي وعقائد آبائه ، وعندما أسلم لم يكن إسلامه
 عن اقتناع ورغبة ، بل عن اضطرار ورهبة ؛ وكان شأنه في ذلك شأن أكثر الأعراب
 الذين لم يروا في النبيّ إلّا قائداً عظيماً ، وسيّداً ذا منّةٍ واقتدار ، والذين فضحت
 الآية نواياهم وقالت فيهم : «الْأَعْرَابُ أَشَدَّ كُفْرًا وَفَقَاقًا ، وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا

أَنْزَلَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ ، وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^١...؟! وقد تَرَدَّدَ عَلَى أَلْسِنَةِ الْمُؤَرِّخِينَ وَأَقْلَامِهِمْ أَنَّ الْأَعْرَابَ لَمْ يُسَلِّمُوا إِلَّا مُكْرَهِينَ أَوْ طَامِعِينَ ، وَلَمْ يُسْتَشْنِ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا نَفَرٌ قَلِيلٌ كَانَ دِينُهُمْ صَحِيحًا وَإِيمَانُهُمْ رَاسِخًا . وَلَسْنَا نَرَى فِي ذَلِكَ عَجَبًا وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ الْقُرْآنَ حَارَبَ الْعَصِيَّةَ ، وَدَعَا إِلَى الْمَسَاوَاةِ ، وَأَمَرَ بِالصُّوْمِ وَالصَّلَاةِ ، وَنَادَى بِالْعَفْوِ وَالْحِلْمِ ، وَحَرَّمَ الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ ، وَجَعَلَ الْبَوْنَ شَاسِعًا بَيْنَ مَعْنَى الْمَرْوَةِ الَّتِي تَقْيِدُ بِهَا الْأَعْرَابُ ، وَمَعْنَى الْإِنْسَانِيَّةِ الَّتِي دَعَا إِلَيْهَا الْإِسْلَامُ .

وهكذا يتضح لنا السبب الذي لأجله كان الإسلام ضعيف الأثر في شعر كعب بن زهير ، والقصيدة التي بين أيدينا لا تخرج عن أساليب الأعراب في مدح سادتهم إلا في عددٍ قليلٍ من الأبيات :

نُبِّئْتُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ أَوْعَدَنِي وَالْعَفْوُ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ مَأْمُولُ
مَهْلًا هَذَاكَ الَّذِي أَعْطَاكَ نَافِلَةَ الْقُرْآنِ فِيهِ مَوَاعِيظٌ وَتَفْصِيلُ^٢
إِنَّ الرَّسُولَ لَنُورٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ ، مُهَنَّدٌ مِنْ سُيُوفِ اللهِ مَسْلُوكُ

وعندما أتى الشاعر على ذكر المهاجرين لم يَرَفِهِمْ إِلَّا الشَّجَاعَةَ وَالْأَنَفَةَ وَالْإِقْدَامَ ؛ وَكَذَلِكَ فِي الْقَصِيدَةِ الَّتِي مَدَحَ بِهَا الْأَنْصَارَ لَمْ يُشِرْ إِلَى شَيْءٍ مِنْ حَسَنَاتِ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ وَسَمَوُ رِسَالَتِهِ .

٢ - مشهد جاهلي بدوي : فِي الْقِسْمِ الْأَوَّلِ مِنَ الْقَصِيدَةِ مَشْهُدٌ جَاهِلِيٌّ بَدَوِيٌّ رَكِبَهُ الشَّاعِرُ تَرْكِيبًا لَا يَخْلُو مِنْ حَذَقٍ وَفَنٍّ . إِنَّهُ مَشْهُدٌ سَعَادٍ وَقَدْ ظَنَعَتْ تَارِكَةً فِي قَلْبِ حَبِيبِهَا أَلْفَ مَرَضٍ :

بَآنَتْ سَعَادُ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَتْبُولُ ، مُتَيِّمٌ إِثْرَهَا ، لَمْ يُفَدَ ، مَكْبُولُ
وَإِنَّ لِي الظَّنَّ ، وَتَقْيِيدَ الْقَلْبِ ، وَمَزَجَ الْحَمْرَةَ بِمَاءِ الْحَنِيَّةِ ، مَا يَنْقُلُنَا إِلَى الْجَاهِلِيَّةِ فِي مَادِيَّتِهَا وَتَقْلِبُ أَهْلَهَا بَيْنَ الْحَنِيَّاتِ وَالْأَبَاطِحِ ، وَانْتِجَاعَهُمْ لِلْكَأَلِ وَالْمَاءِ ، وَتَفَاخُرَهُمْ بِشَرْبِ الرَّاحِ حَتَّى لَكَأَنَّ رُضَابَ سَعَادٍ يَنْبُوعٌ مِنْ بَنَائِعِ الْحَمْرَةِ ، وَحَتَّى لَكَأَنَّ نَشْوَةَ

١ - سورة التوبة ٩٧ - ٩٩ . - نافلة القرآن : عطية القرآن . - ٢ - التفصيل : التبيين .

الشاعر فوق نشوة عمرو بن كلثوم وطرفة والأعشى وغيرهم ممن عرفوا ما للراح من شأن. وهكذا استطاع الشاعر أن يزجّ الحمرة في مطلع قصيدته على عادة الكثيرين من شعراء الجاهلية، وراح يجعلها في ثغر سعاد، لا في الزقاق والدنان، اتقاءً لغضبة الرسول الذي حرّم الحمرة. وهكذا كان جاهلياً في روحه، ومُسلماً في ظاهر قوله:

نَجْلُو عَوَارِضَ ذِي ظَلَمٍ إِذَا ابْتَسَمَتْ، كَأَنَّهُ مُسَهِّلٌ بِالرَّاحِ مَعْلُولٌ
شَجَّتْ بِذِي شَبَمٍ مِنْ مَاءِ مَحْنِيَةٍ صَافٍ بِأَبْطَحٍ، أَضْحَى وَهُوَ مَشْمُولٌ^١

وعندما عرض كعب لتقلب سعاد في أحوالها بالنسبة الى حبيبها تمثلت له صورتان: صورة عرقوب مخلف الوعود، وصورة الغول مضللة الأعراب في بطون الفيافي؛ صورة من تاريخ الجاهلية أصبحت مثلاً يُضربُ في الإخلاف، وصورة من خرافات الجاهلية كان لها الأثر الفعال في مخيلة أبنائها:

فَمَا تَدُومُ عَلَى حَالٍ تَكُونُ بِهَا كَمَا تَلَوْنُ فِي أَثَوَابِهَا الْغُولُ
كَانَتْ مَوَاعِيدُ عُرْقُوبٍ لَهَا مَثَلًا وَمَا مَوَاعِيدُهُ إِلَّا الْأَبَاطِيلُ.

٣ - وصف للناقة على أسلوب الجاهليين: وفي القسم الثاني من القصيدة وصف للناقة أقرب ما يكون من كلام طرفة لغةً وانطلاقاً، ومن كلام النابغة تشبيهاً وتمثيلاً، ومن كلام زهير تصويراً وتجسيماً. إنها الجاهلية في حيوانها وصحاريها، في حرارها ومفاوزها، في حرّها وجفافها، في تقاليد أهلها وعاداتهم. إنه الجوّ الجاهلي في لوحة حسية تلمس فيها الروح والحياة، وتلمسُ فيها اندفاق الشاعر في ما يروق أسياد القبائل، وفي ما يهيج عاطفة الجاهلي إعجاباً وإكباراً.

وهذه الناقة التي جعلها الشاعر في طريق سعاد تنتهي به الى المدينة، وتلقي به بين يدي الرسول، فيحاول أن يعدل عن لغة الجاهليين الى لغة المسلمين، واذا به مستسلم لما «قدّر الرحمن»، خاضع لسنة الموت، متلفع بثوب الحكمة والرزانة، مُشيدٌ بعفو

١ - نَجْلُو: تكشف: العوارض: الأسنان. الظلم: ماء الأسنان. كانه: الضمير للظلم. مُهَل: مسقي للمرة الأولى. معلول: مسقي للمرة الثانية.

٢ - شَجَّتْ: أي مُرِجَتْ بالماء. بذِي شَبَم: أي بماء ذي برودة. الحنية: منعطف الوادي لأن ماءه يكون أصفى وأرق. الأبطح: مسيل فيه دقاق الحصى. المشمول: الذي ضربته ريح الشمال.

الرسول ، ذاكراً القرآن وما فيه من مواعظ وتفصيل ، ولكن ذلك كله انحناء قناة بعفو الرسول ، ذاكراً القرآن وما فيه من مواعظ وتفصيل ، ولكن ذلك كله انحناء قناة في وجه العاصفة ، وملاينة في سبيل النجاة ، يعود في عقبها الجاهلي إلى جاهليته ، وإذا هو كالتابغة الديباني معتذراً بأساليب التهويل والتجسيم ، وإذا هو براء مما يقال ومما قيل ، وإذا هو في حال وفي موقف يبعثان الرعب في قلب الفيل على ضخامته وشراسته ، فكيف به وقد ضاقت به السبل وراح يقتطع البداء مدراً جناح الظلام ! ... إنها « اللولة » النابغة في اللهجة البدوية ، وقد احتل الفيل محل الأفاعي اعترافاً من الشاعر بهيبة الرسول وسطوته على أشد الرجال شجاعة وبطولة ، وشبه الرسول بالأسد الذي يتغلب على كل شيء :

فَقُلْتُ: خَلَوْا سَبِيلِي، لَا أَبَا لَكُمْ، فَكُلُّ مَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ مَفْعُولٌ
نُبِّئْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْعَدَنِي وَالْعَفْوُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مَأْمُولٌ
لَقَدْ أَقُومُ مُقَاماً لَوْ تَقُومُ بِهِ، أَرَى وَأَسْمَعُ مَا لَوْ يَسْمَعُ الْفِيلُ
لَظَلَّ يُرْعَدُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنْ الرَّسُولِ، بِإِذْنِ اللَّهِ، تَنْوِيلٌ^١

٤ - وصف للمهاجرين بلسان البداءة : وفي القسم الثالث من القصيدة وصف للمهاجرين من قريش ولم يرَ فيهم الشاعر إلا الشدة والعنفوان ، ولم يرَ عليهم إلا سوابغ من نسج داود ، ولم يجد في أيديهم إلا الرماح ، ولم يتكلم إلا على الطعن والضرب في القتال ، ولم يلقَ أروع من الجبال البيض يشبههم بها لما لتلك الجبال من مهابة في السير ، ولما لها من خلال في الموقف . إنها النظرة البدوية في سداجة تلقائيتها ، وفي قياسها الناس والأشياء بمقياس البداءة :

شُمَّ الْعَرَانِينَ، أَبْطَالُ، لَبُوسُهُمْ مِنْ نَسْجِ دَاوُدَ، فِي الْهَيْجَا سَرَايِلُ^٢

١ - التَّوِيلُ : العطاء ، أَرَادَ بِهِ هُنَا : الْأَمَانُ وَالْعَفْوُ .

٢ - شُمَّ الْعَرَانِينَ : مَرْتَعُو الْأَنْوَفِ ، وَهُوَ كِتَابَةُ عَنِ الْأَمَةِ وَكَبَرِ الْفَسْ . السَّرَايِلُ ج . سَرَيَال ، وَهُوَ الدَّرْعُ مِنْ نَسْجِ دَاوُدَ : كَانَ الْعَرَبُ يَسْبُونُ سَرْدَ الدَّرْعِ إِلَى النَّبِيِّ دَاوُدَ .

يَمَشُونَ مَشْيَ الْجَمَالِ الزُّهْرِ، يَعْصِمُهُمْ ضَرْبُ. إِذَا عَرَدَ السُّودُ التَّنَائِيلُ
لَا يَقَعُ الطَّعْنُ إِلَّا فِي نُحُورِهِمْ، وَمَا لَهُمْ عَنْ حِيَاضِ الْمَوْتِ تَهْلِيلُ^١

٥ - إغفال للناحية الحضارية في الدين الجديد: وهكذا لم ينتبه كعب للناحية الحضارية في الدين الجديد وفي أصحابه، ولم يتكلم إلا بالذهنية الجاهلية التي لا ترى في الحياة إلا ميداناً من ميادين القوة والنزاع في سبيل البقاء. وقد استعان بكل ما في الجاهلية من أساليب، وبكل ما في الحياة القبلية من مثل، وبكل ما في البادية من مهيب جليل، لكي يمدح النبي والمهاجرين وينال بذلك رضى وأماناً. ومما لا شك فيه أن الرسول أدرك ما في القصيدة من زلفى، وما فيها من روح بعيدة عن روح الإسلام، ولكنه أعجب بالأدب الرفيع، وأعجب باللهجة البدوية التي تخضع ولو عن غير عقيدة، وأراد أن يكون مثلاً للرحمة والانسانية، فعفا ونول.

ج - قيمة القصيدة :

١ - نهج كعب بن زهير منهج الجاهليين في نظم الشعر، ولا سيما منهج أبيه زهير حكيم الشعراء، وخطة النابغة الذبياني شاعر المدح والاعتذار، فكان كلاسيكياً جاهلياً في أدق ما يكون التعبير، وكان شاعر التأني والتخيل، وشاعر العقل الذي يوجه العاطفة والخيال توجيه سلطان ومقدرة. وإنه، وإن جرى من سبقه في الاستطراد التشبيهي، وتفصيل أوصاف الناقة، والافتتاح بذكرى الحبيب وذكر الحمرة، فقد نزع منزع الاقتضاب البليغ مما أكسب شعره انطلاقة مع الموضوع، واقترباً إلى ما نسميه التسلسل الفكري. وهكذا تراه يفتح قصيدته بذكرى سعاد ويتوقف عند قبح الإخلاف للعهد وكأني به يشير بذلك إلى ما يهدف في قصيدته من الحصول على الوعد الثابت والأمان الصادق؛ ولا عجب في أن يفكر أعرابي هذا التفكير وهو لا يرى في الرسول إلا سلطان سيدٍ قدير. ثم يتقل إلى الناقة للحاق بسعاد، فيختار ناقة من أشد

١ - الزُّهْرَجَ أَزْهَرُ وَزَهْرَاءُ: الأَيْضُ، الْمَشْرِقُ. يَعْصِمُهُمْ: يَنْعِمُهُمْ. عَرَدَ: جَنَّ، فَرَّ. التَّنَائِيلُ ج. تَنْبَالٌ، وَهُوَ الْقَصِيرُ. يَرَى بَعْضُ الشُّرَاحِ فِي هَذَا الْبَيْتِ تَعْرِيفاً بِالْأَنْصَارِ، لِمَا كَانَ مِنْ تَحَامُلِهِمْ عَلَيْهِ حَالِ وَفُودِهِ عَلَى النَّبِيِّ.

٢ - التَّهْلِيلُ: الْحَمْدُ وَالْقَرَارُ.

النياق سرعةً وكِمالاً ولكنه لا يُريد في الحقيقة سعاداً ، وإنما يريد سعاداً في نيل رضى الرسول والنجاة من غضبه ، ولهذا تتحوّل الناقة السريعة الى المدينة بعد تعبٍ كثير ، وتخفُّ لم يَقمْ له فيه مُجبرٌ ؛ وهناك يضع يمينه في كفٍّ من « قبله القيل » ويعتذر ما استطاع الاعتذار ويمدح ما استطاع المدح ، ثم يمدح المهاجرين من قريش لأنهم لم يقفوا منه موقف الأنصار في حضرة النبي بل كانوا له نعمَ الوسطاء . وهكذا يتبيّن لنا ما في القصيدة من تلاحق فكريّ قلماً نجده عند الجاهليين .

٢ - ونحن نلمس في القصيدة بعض الجدة الفكرية وإن غلبت عليها النزعة التقليدية . وهكذا فمن الجديد أن لا تجبر القبائل كعباً وقد ترامى عليها مستجراً :
تَسْعَى الرُّشَاةُ جَنَائِيهَا وَقَوْلُهُمْ : « إِنَّكَ يَا ابْنَ أَبِي سُلَيْمٍ لَمَقْتُولٌ »
وَقَالَ كُلُّ خَلِيلٍ كُنْتُ أَمْلُهُ : « لَا إِلَهِيَّكَ ، إني عَنْكَ مَشْغُولٌ »

ومن الجديد على لسان أعرابي أن يقول « وكلّ ما قدّر الرّحمنُ مفعول » ، وكأني به يقول : « بسم الله الرّحمنِ الرّحيم ... مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ... اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، صِرَاطَ ... غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » .

ومن الجديد أن نسمع من الأعرابي المناوئ للإسلام أن مُحمداً « رسول الله » وأنّ العفو عنده مأمول ولا سيما وقد جاء في الآية ٩٥ من سورة المؤمنون : « إِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السِّيئَةِ » :

نُبِّئْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْعَدَنِي ، وَالْعَفْوُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مَأْمُولُ

ومن الجديد أن يفوه الأعرابي بالهدني والتنزيل وناقلة القرآن ، وهذا كله من كلام المسلمين :

مَهْلًا هَذَاكَ الَّذِي أَعْطَاكَ نَافِلَةَ الْقُرْآنِ فِيهِ مَوَاعِظٌ وَتَفْصِيلُ

ومن الجديد أن يكون الرسول نُورَ هداية وسيفاً يسّله الله على أعدائه :
إِنَّ الرَّسُولَ لَنُورٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ ، مُهَنَّدٌ مِنْ سِوْفِ اللَّهِ مَسْلُوكُ

١ - جنائيتها : أي حوالي الناقة . لا إِلَهِيَّكَ : أي لا أشغلتك عما أنت فيه من الجزع .

٣ - وإذا انتقلنا الى عاطفة الشاعر لم نجد صادقا إلا في ما هو من أمر الرهبة ، وقد بلغه ما حلّ بالمناوئين من الشعراء وكتب إليه أخوه بجير يقول : « إن رسول الله (صلم) قد أهدر دمك ، وانه قتل رجالاً بمكة ممن كان يهجوهم ويؤذيه . وإن من بقي من شعراء قريش كابن الزبيري وهبيرة بن أبي وهيب قد هربوا في كل وجه . وما أحسبك ناجياً . فإن كان في نفسك حاجة فصر إليه فإنه يقبل من أناه ثاباً ولا يطالبه بما تقدم الإسلام . وإن أنت لم تفعل فأنج إلى نجاتك من الأرض » . وهكذا سيطرت عاطفة الرهبة على كعب ، وانقاد لها في أقواله وأعماله ، وهو فيما سوى ذلك يصطنع العاطفة اصطناعاً ؛ ففي المقدمة الغزلية يجري على التقليد القديم في افتتاح القصائد ، ولا يعالي تجربة حقيقية ؛ وفي وصف الناقة يقلد طرفة بن العبد ويعمل على إظهار البراعة في القول والدقة في الوصف ؛ وفي مدح النبي والمهاجرين يقلد النابغة الذبياني فيمزج المدح بالاعتذار لبلوغ الهدف ، ويجمع من صفات الملوك والأسياذ ما يلقيه على ممدوحه في غير نظرة موضوعية الى حقيقة الرسالة الإسلامية التي قام بها النبي .

٤ - وجمال القصيدة في وشي الخيال وبراعة الأداء ، وقد استطاع كعب بن زهير أن يدوم في الأجواء العالية بقوده عقل متزن ، ويسمو به جناح خفاق ، وينقاد له بيان رفيع ولغة مختارة :

في مشهد سعاد غداة الرحيل نغمة شجية وصور شفاف على ما فيها من مادية جاهلية واستطراد تشبيهي . وكأني بالشاعر قد أراد أن يكون صناجة العرب كالأعشى ، فأنطق موسيقى ألفاظه بما أنشأ خياله من صور الجمال في العين والثغر ، ومن نشوة الراح في القلب والروح ، ومن برد الهناءة في الجوارح :

وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْبَيْنِ ، إِذْ رَحَلُوا ، إِلَّا أَعْنُ غَضِيضُ الطَّرْفِ مَكْحُولُ^١
تَجْلُو عَوَارِضَ ذِي ظَلَمٍ ، إِذَا ابْتَسَمَتْ كَأَنَّهُ مُنْهَلٌ بِالرَّاحِ مَعْلُولُ

وهكذا يصور الشاعر بالألفاظ كما يصور بالتشبيه والاستعارة ، ويمد الصورة بالاستطراد التشبيهي :

١ - الأغن : الطلي في صوته غنة ، وهي صوت محبوب . غضيض الطرف : أي في طرفها فتور وانكسار .

شُجَّتْ بِذِي شَبَمٍ مِنْ ماءٍ مَحْنِيَةٍ صَافٍ بِأَبْطَحَ، أَضْحَى وَهُوَ مَشْمُولُ
تَنَّى الرِّيحُ الْقَدَى عَنْهُ وَأَفْرَطَهُ مِنْ صَوْبٍ سَارِيَةٍ بِيضُ يَعَالِيلُ^١

وإنَّ في بعض أبياته من تحيّر الألفاظ وتتابع وقعها، ومن تموج التعبيرات، ما يزعجك في جوٍّ حافل بموسيقى التبدّل والتلون والإخلاف:

لَكِنَّهَا خُلَّةٌ قَدْ سَيْطَ مِنْ دَمِهَا فَجَعُ وَوَلَعُ وَإِخْلَافُ وَتَبْدِيلُ^٢
فَمَا تَدُومُ عَلَى حَالٍ تَكُونُ بِهَا كَمَا تَلَوْنُ فِي أَثَوَابِهَا أَلْغُولُ^٣
وَلَا تَمَسُّكَ بِالْعَهْدِ الَّذِي زَعَمْتَ إِلَّا كَمَا تُمَسِّكُ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ

وفي مدح النبي والاعتذار إليه صورٌ تنبض بالحياة. هنالك صورة القيل في رعدته واضطرابه لمجرد الموقف والمشهد، وفيها تضخيمٌ وتجسيمٌ؛ وهنالك صورة الشاعر على ظهر ناقته يقطع البداء مدرعاً جنح الظلام، وفيها لوحة واسعة الأبعاد في حسن التصوّر وغنى الإيحاء؛ وهنالك صورة الأسد الحادر وقد جعلها الشاعر استدارةً تمثيليةً، وفيها منتهى ما يتوصّل إليه البدويّ من معاني الشجاعة والبطولة:

مَا زِلْتُ أَقْطِيعُ الْبِدَاءَ، مُدْرِعاً جَنَحَ الظَّلَامِ، وَثَوْبُ اللَّيْلِ مَسْبُولُ
حَتَّى وَضَعْتُ يَمِينِي، لَا أَنْزَعُهَا، فِي كَفٍّ ذِي نَقَمَاتٍ قِيلُهُ الْقَيْلُ
لَدَاكَ أَهْيَبُ عِنْدِي — إِذْ أَكَلَّمَهُ وَقِيلَ: إِنَّكَ مَنْسُوبٌ وَمَسْئُولُ —
مِنْ خَادِرٍ مِنْ لُيُوثِ الْأَرْضِ مَسْكِينُهُ، مِنْ بَطْنِ عَثْرٍ، غِيلُ دُونَهُ غِيلُ^٤

وفي هذه الغمرة التصويرية يتألّق البيت الشهير الذي جمع الشاعر في صورته الرائعة نور الهداية وصولجان السلطة:

إِنَّ الرِّسُولَ لَنُورٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ، مُسَهَّدٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ مَسْئُولُ

١ - القَدَى: كل ما يسقط في الماء فيكدره. أفرطه: ملأه، زاده حتى فاض. الصوب: المطر. السارية: السحابة تأتي ليلاً. يعاليل: الجبال.

٢ - سيط: خلط. القنّج: الإصابة بما يُكره. الولع: الكذب. الإخلاف: عدم القيام بالوعد.

٣ - من خرافات العرب يزعمون أن الغول تترلّح لهم في الفلوات وتتلّون لهم وتضلّهم عن الطريق.

٤ - من خادير: متعلّق بأهيب؛ والحادر: الأسد. عثر: مكان تكثر فيه الأسود. الغيل: الأجمة.

فقد بين الشاعر أنَّ الرسول صاحبُ رسالة حملها الى الناس ليهديهم الصراط المستقيم ، وأنه نبيّ يكتنفه نور الحقيقة ، والحقيقة أفعَل في النفوس من السيف في الأجساد. والصورة رائعة في إيجازها وفي حسن تمثيلها للحقيقة النبوية التي تنطق بسلطان وقوة.

وهكذا يواصل الشاعرُ تصويره وتعبيره في غير عَنَتٍ ولا ضعف ، وهو يستطرد ولكَّته لا يطيل الاستطراد كالنابغة ، ويُشبهه ولكَّته لا يُكثف التشبيهات كطرفة وامرئ القيس ، ويدقق في التصوير ولكَّته لا يتوقف عند الجزئيات كأبيه زهير ، ويُنطق موسيقى الألفاظ ولكَّته لا يُغالي في ذلك كالأعشى . وهو في ذلك كله شاعر الاتزان والثاني ، وشاعر الروعة الأدائية النادرة.

*

مصادر ومراجع

- جمال الدين عبدالله بن هشام : شرح قصيدة بانة سعاد — بولاق ١٢٩٠هـ / ١٨٧٣م .
 فؤاد افرام البستاني : كعب بن زهير — الروائع — بيروت ١٩٣٣ .
 سيد نوفل : شعر الطبيعة في الأدب العربي — القاهرة .
 طه حسين : ساعة مع كعب بن زهير — حديث الأربعاء ، الجزء الثاني ، القاهرة .

R. Basset, La Banat Soad de Ka'b ben Zohair - Alger 1910.

*

حَسَّان بن ثابت - أبو ذؤَيْب الهذليّ الناطقة الجعديّ

أ - حَسَّان بن ثابت :

١ - تاريخه : وُلِدَ بالمدينة . اتّصل بالفساسة ومدحهم كما اتّصل بلطاح الحيرة . انتقل الى الإسلام وناصره بلسانه فلقب «شاعر النبي» . توفي سنة ٦٧٤ م / ٥٤ هـ .

٢ - أدبه : له ديوان شعر أهم ما فيه مدح الرسول ومدح الفساسة .

٣ - شاعر القنجر : يفاخر حَسَّان بأسلوبٍ قديم وصلابة جاهليّة .

٤ - شاعر النبوة : وقف حَسَّان الى جانب النبوة موقف مدح وموقف دفاع ، وكان في الموقفين رجل العقيدة الراسخة ، والكلمة الصادقة ، والعاطفة الملتبة .

٥ - شاعر المدح والوصف : كان مدح حَسَّان جاهليّاً حافلاً بالتعظيم والتضخيم ، كما كان شديد الأسر ، شديد اللغة ، يهدف الى التكبسب . ووصف الحمرة عنده يتدفق حيويّة .

ب - أبو ذؤَيْب الهذليّ : شاعر جاهليّ أدرك الإسلام وأسلم . اشترك في غزو أفرقيّة . مات أبناؤه الخمسة بالطاعون فرثاهم . توفي في شرح شبابه سنة ٢٨ هـ / ٦٤٨ م .

أشهر شعره قصيدته العينيّة التي رثى بها أبنته ، وهو فيها رفيق العاطفة ، عميق النظرة الى الحياة . وشعره سهل تُليّن العاطفة ، ويسمو به الخيال في غير إحالة ولا شلوذ .

ج - الناطقة الجعدي : عاش زمنّاً في الجاهليّة ثم أسلم . شهد مع عليّ موقعة صفين . شايع عبد الله بن الزبير فأجزل له العطاء . مات بأصبهان سنة ٨٠ هـ / ٦٩٩ م .

أشهر شعره رائيته التي قالها في مدح الرسول .

أ - حسان بن ثابت (٥٤هـ / ٦٧٤م)

١ - تاريخه :

أبو الوليد حسان بن ثابت ولد بالمدينة ونشأ في بيت شرف وجاه ، ثم اتصل بالغساسنة ومدحهم ، كما اتصل ببلاط الحيرة ، وحلّ فيه محلّ النابغة إذ كان النابغة في خلاف مع النعمان ، ثم انتقل الى الإسلام وناصره بلسانه وردّ على خصومه . فكان شاعر الأنصار في الجاهلية ، وشاعر النبيّ في النبوة ، وشاعر اليمن كلّها في الإسلام . وقد عاش نحو مئة وعشرين سنة ، ستين منها في الجاهلية وستين في الإسلام .

٢ - أدبه :

لحسان بن ثابت ديوان شعر رواه أبو سعيد السُّكُّري عن ابن حبيب ، وأكثره في الهجاء ، وقد وُزِعَ باقيه ما بين مدح الرسول ، والفخر بالأنصار ، ومدح الغساسنة والنعمان بن المنذر ، ووصف مجالس اللهو والتمهر .

٣ - شاعر الفخر :

حسان شاعر جاهليّ تطفئ عليه النزعة القبليّة ، فينهض في وجه قبيلة الأوس وهي من أعداء قومه ، ويفآخرها بأسلوب قديم وصلابة جاهليّة ، وإذا هو مردّد لما قاله شعراء الفخر من معان ، ولما فاه به شعراء الهجاء من أفكار ، وإذا هو لسان وسيف ، وإذا اللسان والسيف صارمان ، واللسان أشدّ من السنان ، وإذا هو كفّ ندى وسحابة جود ، وهو الشخص الكريم على سنة الجاهليّة . أما قومه فشجاعة وعزة ، وأما العدو فذلّ وخسف :

لِسَانِي وَسَيْفِي صَارِمَانِ كِلَاهُمَا وَيَبْلُغُ مَا لَا يَبْلُغُ السَّيْفُ مَذُودِي^١

صارمان : قاطعان . المذود : اللسان لأنه يُنَاد به عن العرض يقول : إِنَّ لِسَانِي يَنَال من أعدائي ما لا يناله السيف منهم .

وإنك وأنت تقرأ فخره تشعر بالاعتزاز الذي ينفخ في صدره ، والقوة التي تهتز بها نبرات صوته ، وتمثل الشاعر ناظراً الى أعدائه من عل ، نظرة الاستكبار والهزء ، متعمداً الكلام الضخم الذي يضحج في الأذن ويحدث دويّاً ، ومتعمداً القافية التي تبتعد عن الرقة والنعومة .

٤ - شاعر النبوة :

يقف حسن الى جانب النبوة موقفين : موقف المادح وموقف المدافع . فهو يمدح النبي ، كما يمدح خلفاءه وكبار الصحابة ومن دافع عن الإسلام ، بإخلاص وشجاعة . ومدحه هذا أناشيد عقيدة ، وألحان إكبار للرسالة الجديدة ، وإعجاب بمناقب من قام بها . هو صوت القلب في فرح من لقي النور بعد الظلام ، وفي نشوة من انتصر على الوثنية الجاهلية . هو نبضات في غير تطويل ولا تفصيل ، وفي لغة لا تخلو من رقة وسهولة ووضوح .

والى جنب المدح نرى الشاعر ينتصب للنضال في سبيل النبوة ، وقد وجه هجاءه الى القرشيين الذين هزئوا بالنبوة وصاحبها ورموها بالكلام القبيح . وكان بين أولئك القرشيين والرسول صلة النسب ، فحاول الشاعر أن يسله من بينهم « كما تسل الشعرة من العجين » وكان هجاؤه طعناً بالفروع دون الأصل ، وفصلاً للأعداء عن دوحة قريش ، ورمياً لهم باللؤم والحز في إقذاع شنيع .

٥ - شاعر المدح والوصف :

اتصل حسن بملوك غسان وملوك الحيرة ومدحهم ، وكان مدحه لهم على الطراز القديم يحفل بالتضخيم والتعظيم كما يحفل بالكلام العالي اللهجة ، الصعب الألفاظ . وحسن في شعره هذا متكسب ، ينظم طلباً للرفد والعطاء .

أما وصف حسن ، وقد عينا به وصفه للخمرة والمجالس أنسه ، فهو وصف يتدفق حيوية ، وإن أتى عرضاً ، هو وصف من أحب الحمرة وعرف نشوتها ، وهو وصف فخري على عادة الجاهليين ، أكثر مما هو تفصيلي وتحليلي .

تلك بعض النواحي من شعر حسان بن ثابت. وقد قال الأصمعي: «هذا حسان فحل من فحول الجاهلية، فلما جاء الإسلام سقط شعره» وقال أيضاً: «شعر حسان في الجاهلية من أجود الشعر، فقطع منه في الإسلام» والسبب في ذلك تقدم الشاعر في السن، وتسرع في نظم الشعر. وعلى كل حال فشعر حسان لا يخلو من اضطراب ومن تقلب سريع بين الموضوعات، ومن فوران وثاب يحول دون التعمق وتجنب الضعف.

ب — أبو ذؤيب الهذلي (٢٨هـ / ٦٤٨م)

١ — تاريخه:

أبو ذؤيب خويلد بن خالد الهذلي شاعر جاهلي أدرك الإسلام وأسلم، وقد خرج مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح لغزو أفريقية عام ٢٦هـ. ثم عاد مع ابن الزبير الى مصر، فأصيب أبنائه الخمسة فيها بالطاعون فماتوا، ورثاهم بمرثيته المشهورة. وتوفي هو في شرح شبابه نحو سنة ٢٨هـ / ٦٤٨م.

٢ — أدبه:

لأبي ذؤيب قصائد كثيرة منشورة في مجاميع الأدب، أشهرها عينيته التي رثى بها أولاده الخمسة. وهي تقع في ٦٨ بيتاً. نقلها كتب الأدب كاملة أو غير كاملة، وكان لها شهرة واسعة فتناقلت أبياتها الألسنة واستشهد بها الأدباء، ومطلعها:

أَمِنْ أَلْمَنُونَ وَرَيْبَهَا تَتَوَجَّعُ وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبٍ مَنْ يَجْزَعُ^١
قَالَتْ أُمَيْمَةُ: مَا لِي جِسْمِي شَاحِيًا مِنْذُ ابْتَدَلْتُ، وَمِثْلُ مَالِكٍ يَنْفَعُ^٢
أَمْ مَا لِي جَنْبِكَ لَا يُلَايِمُ مَضْجَعًا إِلَّا أَقْضَى عَلَيْهِ ذَلِكَ الْمَضْجَعُ^٣

١ — المنون: الموت يذكر ويؤث، وسُمي الموت موتاً لأنه بمن المرء أي ينقصه. ريب المنون: ما يأتي به من القوايح. الإعتاب: فعل ما يرضي العاتب.

٢ — ابتذل الرجل: عمل عمله بنفسه. وقوله: ومثل مالك ينفع، أي في شراء العبيد وقيامهم بالعمل بذلك.

٣ — أقض عليه المضجع: أي امتلأ قضيضاً أي حصى. والمراد أنه أرق ولم يهدأ.

فَأَجَبْتُهَا أَنْ مَا لِجِسْمِي أَنَّهُ أَوْدَى بَنِيَّ مِنَ الْبِلَادِ فَوَدَّعُوا
أَوْدَى بَنِيَّ فَأَعْقَبُونِي حَسْرَةً بَعْدَ الرُّقَادِ، وَغَبْرَةً مَا تُقْلَعُ...

١ - مضمون القصيدة: تنطوي القصيدة على قِسْمَيْنِ كبيرين: في الأول منها حكاية حال الشاعر وما أَلَمَّ به جسماً وروحاً من شِدَّةِ الأسى واللوعة، وفي الثاني وقفة تأملية يرى فيها الشاعر الموت محتوماً على كل ذي حياة.

٢ - أبو ذؤيب من خلال قصيدته وفيها: يتجلى لنا أبو ذؤيب في قصيدته هذه رجلاً رقيق العاطفة، للألم في نفسه صدى بعيد، وقد هدته المصيبة هدأً، وهي شديدة من شأنها أن تحطم الإنسان تحطيماً، فبكى وحاول إخفاء الدموع، وحاول أن يتظاهر بالتجلد ورباطة الجأش، وإذا هو مغلوبٌ على أمره، يتقلب على سرير الأسى واللوعة والسهاد، وإذا الألم على لسانه حكمة يرسلها في أذن الأجيال نعيّاً للحياة والأحياء.

وشعر أبي ذؤيب سهلٌ ثلثته العاطفة، وتوسوسُ بين ألفاظه أنفاسُ خيالي حسبي لا يَجْمَع ولا يبتعدُ عن الواقع. والغريب الذي نجده في شعره لا بغضٌ من سلاسته ولا يحدُّ من تأثيره. قال ابن سلام: «كان (أبو ذؤيب) شاعراً فحلاً، لا غميرة فيه ولا وهن.»

ج - النابغة الجعدي (٨٠هـ - ٦٩٩م)

١ - تاريخه:

أبو ليلى عبدالله بن قيس بن جعدة بن كعب بن ربيعة، عاش زمناً في الجاهلية ثم أسلم. وقد عاش طويلاً في الإسلام، وأقام زمناً مُهاجراً حتى أيام عثمان، فأحسن بضعف في نفسه، فاستأذن عثمان في الرجوع الى البادية فأذن له، ثم لما كانت خلافة

١ - أن هنا مخففة من الثغيلة، أي أجبتها أن الذي حصل لجسمي أن أولادي هلكوا وتركوني.

عليّ شهد معه وقائع صفين وظاهره بيده ولسانه ، ونال من معاوية وبني أمية . ثم كان في شيعة عبد الله بن الزبير حين خروجه على يزيد ومروان وعبد الملك . وقد أجزل ابن الزبير له العطاء . وبعد سكون الفتن خرج مهاجراً الى الأمصار المفتحة ، ومات بأصبهان نحو سنة ٦٩٩ م . وقد عُمر طويلاً .

٢ - أدبه :

للنابعة الجعدي شعر مختلف الموضوعات ، ومن أشهره رائيته التي قالها في مدح الرسول ، ومطلعها :

وَنُوحًا عَلَى مَا أَحْدَثَ الدَّهْرُ أَوْ ذَرَا	خَلِيلِيَّ عُوجًا سَاعَةً وَتَهَجَّرًا ،
فَخِفًّا لِرَوْعَاتِ الْحَوَادِثِ أَوْ قِرَا	وَلَا تَجْزَعَا إِنَّ الْحَيَاةَ ذَمِيمَةٌ ،
فَلَا تَجْزَعَا مِمَّا قَضَى اللَّهُ وَأَصْبِرَا ...	وَأَنْ تَجْزَعَا مِمَّا قَضَى اللَّهُ وَأَصْبِرَا ...
وَيَتَلَوْ كِتَابًا كَالْمَجْرَةِ نِيرًا	أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذْ جَاءَ بِالْهُدَى
وَكُنْتُ مِنَ النَّارِ الْمَخُوفَةِ أَحْذَرَا	أَقِيمُ عَلَى التَّقْوَى وَأَرْضَى بِفِعْلِهَا

النابعة الجعدي في شعره : في شعر النابعة الجعدي تفاوت شديد ، فبعضه جيد مبرز ، وبعضه رديء ساقط . وهو يرسله إرسالاً في رقعة ولين وانسجام ، وقد ضرب به المثل في وصف الخيل .



مصادر ومراجع

- محمد عبد المنعم خفاجي : الحياة الأدبية بعد ظهور الاسلام — القاهرة .
 خلدون الكناني : حسان بن ثابت — دمشق ١٩٢٣ .
 فؤاد البستاني : حسان بن ثابت — الروائع ٣٣ — بيروت ١٩٣٤ .
 أسعد طلس وإبراهيم كيلاي : الأدباء العشر .
 محمد خلف الله : شاعر الرسول — مجلة الثقافة — الأعداد ٢١١ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٣٦ .
 جرجي زيدان : حسان بن ثابت — الهلال ٦ : ٤٨٢ .
 أحمد عبد اللطيف بدر : الشعر والشعراء في الإسلام — حسان بن ثابت — مجلة الأزهر ٩ : ٦٠٩ .



الفصل الثالث

شعراء البادية : الشعراء المتيمون

جميل بن مَعْمَر - ليلي الأَخِيلِيَّة - قَيْس بن المُلُوح
قيس بن ذَرِيح

- أ - جَمِيل بن مَعْمَر :
١ - تاريخه : وُلِدَ في وادي القرى بالحجاز وأحبَّ ابنة عمِّه بَيْتة ، ولم يُزَوِّج منها لأنَّه شَبَّ بها ، ففَضِيَ حياته منطهُماً الى أن مات في مصر نحو سنة ٧٠١ م .
- ٢ - أدبه : شعر جميل هو شعر الأمانة والإخلاص ، والحبُّ فيه بطولة نفسية واستماتة في سبيل المحبوب ، وهو حبُّ الروح للروح يدوم ما دامت الروح ، ونفسية جميل في شعره شفافة ، والمرأة فيه مثال أعلى من المثل التي تتوجَّه اليها الحياة . وأسلوب جميل هو أسلوب الشعر الغنائيِّ الوجداني ، أسلوب الصدق والنبض الحيَّاتي الذي ينطلق من الأعماق ولا يظهر منه إلَّا الدِّمعة واللهفة .
- ب - ليلي الأَخِيلِيَّة : كانت شديدة الجمال وقد أُحِبَّت تَوْبَةً ولكنَّ ذَوِيها حالوا دون زواجها منه ، فكانت حياتها حياة لوعة وعذاب ، ولمَّا مات توبة رثَّته بشعر حافل بالرقة والإخلاص ، وهكذا كانت ليلي شاعرة الحبِّ ، وكان أسلوبها أسلوب السلاسة والعذوبة والمثانة .
- ج - قَيْس بن المُلُوح . هو من بني جعدة من كعب بن عامر . أحبَّ فتاة اسمها ليلي ، وهام في حبِّها حتى لُقِّبَ بالجنون ، ولكنها مُنعت عنه فاضطربت حاله ، وظل يضرب في الغياي الى أن مات ، تاركاً شعراً ملتهباً بعاطفته الجيَّاشة ، وتاركاً اسم ليلي أنشودة على ألسنة الأجيال .
- د - قيس بن ذَرِيح : هو أحد الشعراء المتيمِّين اشتهر بحبِّ بُنَى بنت الحُبَاب الكعبيَّة ، وقد تزوَّجها ثم أجبر على تطليقها ، فكان ذلك حرقاً في نفسه ، وكان ذلك ينبوعاً من يابيع الشعر العربيِّ الصافي والمؤثر .

أ - جميل بن معمر أو جميل بثينة

(٨٢هـ / ٧٠١م)

١ - تاريخه :

وُلد جميل بن عبد الله بن معمر في وادي القرى بالحجاز ، ونشأ في أسرة ذات سعة وقدر ، ونشأت الى جنبه ابنة عم له اسمها بُثَيْنَة فأحبَّها ، وترعرع معه ذلك الحبُّ ، حتى إذا بلغ مبلغ الرجال ، طلب الزواج من بُثَيْنَة ، فلم يوفق بدعوى أنَّه شَبَّ بها . وأظفر بها أهلها رجلاً آخر ، فحزَّ الألم في نفس جميل ، وفجَّر فيها أعماق المشاعر ، وراح يتغنَّى بأملِه الضائع ، ونُصِبَ عينه صورة الحياة التي فقدها ، والروح التي خُلِقَتْ لتعانق روحه .

وقام العذال يعذلون ، واللَّوَّام يلومون فتوجَّه إليهم جميل يردِّ العذلَ واللوم ، ومحاولاً إقناعهم بمنطق عاطفته وحجَّة ولَّهه وغرامه . ثم يروي الرواة أن بُثَيْنَة علقت رجلاً اسمه حُجْنَة الهَلَالِي ، فزادت بذلك آلام جميل آلاماً ، وأضافت إلى تعلُّقه بها ولعاً بلغ حدَّ الجنون ، فراح يندبُ حظَّه ، ويُعاتبُ حبيبته في لهجَةِ القلب المنكسر ، ولوعة النفس التي حطَّمتها الأيام . وراح في هيامه يتردَّد إلى ديارها ، ويُعدِّد السبلَ إليها ، علَّه يراها ويُطفئُ برؤيتها بعض ما فيه من جوى ، فغضب أهلها للأمر ، واستعدوا عليه مروان بن الحكم والي المدينة من قِبَل معاوية ، فأهدر دمه . وكان من جرَّاء ذلك أن تضاعف القلقُ والاضطراب في حياته ، فراح يضرب في البلاد بين الشام واليمن ، الى أن استقرَّ في مصر حيث توفي نحو سنة ٧٠١ .

٢ - أدبه :

لجميل بن معمر شعر ميثوث هنا وهناك في كتب الأدب ، وقد اختلط فيه الصَّحيح بالمنحول ، وكلَّه ، صحيحاً ومنحولاً ، يتنفس فيه روح جميل ، وتراءى فيه صورة بثينة .

٣- الشاعر العذري :

١- «الهوى العذري» استمرار للروح العربية بعد قيام الإسلام ، ومظهر من مظاهر الأصالة العربية في خضمّ الانقلابات الفكرية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية التي أحدثها الإسلام في حياة العرب . وليس له من تفسير ينطبق على حقيقته غير هذا التفسير... وهذا الهوى العذري الذي برز في إطار الحضارة العربية ، كان علاقة بين كائنين انسانيّين توجههما على نحو من الإنماء صوب حياة نفسية تتسم بالصفاء والإخلاص والعفة والوفاء المتبادل أبة كانت الظروف ، وتحملها على التفاني والتضحية ، فينتقلان منها إلى قوة روحية عجيبة ، وخور في الأعصاب ، ينتهي أخيراً بالموء أو الحب^١ . فقد أحبّ جميل بيئته حباً حافلاً بالأمانة والإخلاص ، وتحول عنده الحبّ إلى بطولة تغلبت على كلّ عقبة ، ولم تستطع الصعوبات أن تثنيه عن موضوع آماله ، ولا أن تردّه عن موطن أحلامه ، بل كانت كلما ازدادت ازداد تعلّقه ، وراح في تدرّجه الصّاعد يتحوّل إلى فلسفة حياتية خاصة ، تضع فيها معالم الأشياء وحقائقها الظاهرة في خضمّ العواطف الداخلية ، فلا يرى الظاهر إلا من خلال الباطن ، ولا تقوم القيم الموضوعية إلا بتقويم المقاييس الداخلية في هذه الغمرة من الاختلاجات والتقديرات . فالحييب هو الوجود ، ووجوده في نفس المحبّ يصبح انعكاساً على كلّ موجود وكلّ حقيقة . فإذا دُعي جميل إلى الجهاد في عهد رأى الناس في الجهاد سبيلاً إلى خير الدّنيا وخير الآخرة ، قال :

يَقُولُونَ جَاهِدْ ، يَا جَمِيلُ ، بِغَزْوَةٍ ، وَأَيَّ جِهَادٍ غَيْرَهُنَّ أُرِيدُ؟
لِكُلِّ حَدِيثٍ عِنْدَهُنَّ بِشَاشَةٌ ، وَكُلُّ قَتِيلٍ بَيْنَهُنَّ شَهِيدٌ

وهكذا فعنى الجهاد عنده غير ما عند الناس . وشهادة الحبّ هي شهادة تصبو إليها نفسه . ولأنّ يُقتل في سبيل من يُحبّ خير له من أن يعيش في سعادة والحييب بعيد عن قلبه وعن نفسه .

١ - عبد اللطيف شرارة : فلسفة الحبّ عند العرب ، ص ٩٣ .

٢ - والحبّ عند جميل هو بطولة نفسية واستماتة في سبيل المحبوب ، هو بطولة تتحدّى العذال والحكام ، وتتمنى لقاءهم لكسر شوكتهم وتحطيم عنفوانهم ؛ وهو في الوقت نفسه فناء في المحبوب وتضحية كاملة على هيكله . تلك ظاهرة نفسية غريبة لا يفسرها إلا ذلك الالتزام الذاتي بالحبّ من جهة ، وبالوفاء والأمانة من جهة أخرى ، فهوى بشية قضية ينافح عنها جميل ، ويضحّي في سبيلها ، ولا يتردّد في بذل كلّ نفيس لأجلها .

٣ - وحبّ جميل الى ذلك يتجاوز حدود المكان والزمان ، فكأنه أبديّ ، وكأنه كائن وُجد قبل أن يوجد هو وبشينة ، ونما بنموّها ، وهو باقٍ بعد موتها يزورها في قبريها الى آخر الدهر . فليس ذلك الحبّ عارضاً ، وليس في سلطان البشر أن يحدّوا من حدّته ، أو أن يقضوا عليه :

تَعَلَّقَ رُوحِي رُوحَهَا قَبْلَ خَلْقِنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا كُنَّا نَطَافًا فِي الْمَهْدِ
فَزَادَ كَمَا زِدْنَا ، فَأَصْبَحَ نَامِيًا وَلَيْسَ إِذَا مِتْنَا بِمُنْتَقِضِ الْعَهْدِ
وَلَكِنَّهُ بَاقٍ عَلَى كُلِّ حَالَةٍ وَزَارُنَا فِي ظِلْمَةِ الْقَبْرِ وَاللَّحْدِ

انها انفلاتة أفلاطونية جبّارة . فالروحان متّحدان في « عالم المثل » قبل أن يهبطا الأرض . واتحادهما اتحاد عنصرين متكاملين تكاملاً جوهرياً ، فلا يقوم الواحد بدون الآخر ، ولا يجوز للواحد أن ينفصل عن الآخر ، لأن الانفصال هلاك وبوار .

٤ - وحبّ جميل غير الحبّ الشهوانيّ ، هو حبّ الروح للروح ، ومن ثمّ فهو يقنع بالالتماسة ، والوعد وإن كاذباً ، والكلمة وإن وجيزة . إنه الإخلاص يطلب الإخلاص وكفى :

وَأَنْتَ لِأَرْضِي مِنْ بُيْتَةٍ بِالَّذِي لَوْ أَبْصَرَهُ الْوَاشِي لَقَرَّتْ بِلَابِلُهُ :
بِلَا ، وَبِلَا أَسْتَطِيعَ ، وَبِالْمُنَى وَبِالْوَعْدِ حَتَّى يَسَامَ الْوَعْدَ أَمِلُهُ
وَبِالنَّظَرَةِ الْعَجَلَى ، وَبِالْحَوْلِ تَنْقُضِي أَوَاخِرُهُ — لَا نَلْتَقِي — وَأَوَائِلُهُ

ولهذا تراه يجرع شديد الجرع إذا لاح له ما من شأنه أن يبعد عنه الحبيب ، أو ما من شأنه

أن يُفسد الإخلاص عنده. وها هوذا يخاطب بثينة وقد لحت في رأسه بعض الشعر الأحمر ينذر بقرب المشيب:

تَقُولُ بُثَيْنَةُ لَمَّا رَأَتْ «كَبُرَتْ جَمِيلُ وَأَوْدَى الشَّبَابُ!»
 «كَبُرَتْ جَمِيلُ وَأَوْدَى الشَّبَابُ!» أَتَنْسِينَ أَيَّامَنَا بِاللُّوَى
 أَتَنْسِينَ أَيَّامَنَا بِاللُّوَى أَمَّا كُنْتُ أَبْصَرْتَنِي مَرَّةً
 أَمَّا كُنْتُ أَبْصَرْتَنِي مَرَّةً لَيْلِي أَنْتُمْ لَنَا جِيرَةٌ
 لَيْلِي أَنْتُمْ لَنَا جِيرَةٌ وَإِذَا أَنَا أَغِيدُ غَضُّ الشَّبَابِ
 وَإِذَا أَنَا أَغِيدُ غَضُّ الشَّبَابِ وَإِذَا لِمَنِي كَجَنَاحِ الْغُرَابِ
 وَإِذَا لِمَنِي كَجَنَاحِ الْغُرَابِ فَغَيَّرَ ذَلِكَ مَا تَعْلَمِينَ
 فَغَيَّرَ ذَلِكَ مَا تَعْلَمِينَ وَأَنْتِ كَلُولُوتَةُ الْمَرْزُبَانِ
 وَأَنْتِ كَلُولُوتَةُ الْمَرْزُبَانِ قَرِيبَانِ مَرْبَعَنَا وَاحِدُ
 قَرِيبَانِ مَرْبَعَنَا وَاحِدُ

تعيب عليه بثينة التقدّم في السن. وهذا شأن المرأة التي تحب أن تسيطر أبداً على من يحبها، وتوقظ فيه ذلك البوح العاطفي. وخشية أن يكون كلام بثينة حقيقة تركز إليها هي، وينهار هو بسببها في نظر نفسه، راح يوضح لها أن شبيهه ليس شيب هرم وإنما هو شيب هموم. فهو لا يخرج به عن دائرة الحب: إنه منه وبسببه. وهو إلى ذلك يخشى أن يتسرّب ظلّ الشك إلى نفس بثينة، فيذهب معها عبر الأيام والليالي، ويوقظ في نفسها الذكريات، في أعذب ما يكون القول، وأطرفه، وأصدقاه، وأسهله. وكم في كلامه من طبعية ولين، وكم فيه من انسياب عاطفي ولفظي تضفي عليه الرقة المتألّمة من الروعة الفنية ما لا حدّ له.

١ - فاقصري: فكّقي.

٢ - أغيد غَضَّ الشَّبَابِ: لَين الأعطاف، في نضارة الشَّبَابِ.

٣ - رجُل الشعر: مَرَّحه.

٤ - المرزبان: الرئيس عند الفُرس.

٥ - والحبُّ العُدريّ دَمْعٌ مُنْهَمِرٌ بسبب الصُّعاب التي تواجهه والتقاليد التي تقيده ، والحرمان الذي يضطرمُّ ناراً في ضلوع أصحابه . وها هي ذي بشينة تبكي وتغرق عينها الكحيلتين في بحر من الدموع ، فهي باقية على إخلاصها ، وإن أُجبرت على الاقتران بغير جميل ، وهي تذوب تحناناً وإن عملت على إخفاء الأنين :

إِذَا مَا تَرَجَعْنَا الَّذِي كَانَ يَنْتَنَا جَرَى الدَّمْعُ مِنْ عَيْنِي بُشْنَةً بِالْكُحْلِ
كِلَانًا بَكَّى ، أَوْ كَادَ يَكِي صَبَابَةً إِلَى إِلْفِهِ ، وَاسْتَعْجَلَتْ عَبْرَةً قَبْلِي

٦ - والحبُّ العُدريّ عَقْلٌ ذَاهِلٌ ، وانهيارٌ كيانِيٌّ كاملٌ ، وقلقٌ شاملٌ . وهو سخاءٌ لا حدَّ له ، يجود بالروح ويكي حبّاً لقائله ، ويقبل الدلَّ إذا كان في سبيل المحبوب :

وَلَوْ تَرَكْتُ عَقْلِي مَعِيَ مَا طَلَبْتُهَا ، وَلَكِنْ طَلَبْتُهَا لَمَّا فَاتَ مِنْ عَقْلِي
فَيَا وَنَحْ نَفْسِي ! حَسْبُ نَفْسِي الَّذِي بَهَا وَيَا وَنَحْ أَهْلِي ! مَا أُصِيبَ بِهِ أَهْلِي
خَلِيلِي ، فِيمَا عِشْتُمَا ، هَلْ رَأَيْتُمَا قَتِيلًا بَكَّى ، مِنْ حُبِّ قَائِلِهِ ، قَبْلِي

٧ - والحبُّ العُدريّ رُوحِيٌّ أَكْثَرُ مِمَّا هُوَ جَسَدِيٌّ ، ولهذا يزدادُ اضطراباً بازديادِ الصلودِ ؛ وهو يرى في الحبيب جملة ما في الوجود ، ولا يلقي للوجود معنى بمعزل عنه .

٤ - العاشق والمعشوق في شعر جميل :

١ - نفسيّة جميل في شعره شفافة ، وهي تتكوّن من عفة وإباء ، وعاطفة حيّة مشبوبة ، وانقياد لتلك العاطفة في غير التواء أو تراجع ، وصِدْقٌ في العاطفة وفي الانقياد لها ، وإيمان بالحبّة يكاد يكون أعمى ، وتمسّكٌ بالمحبيب الى حدِّ الموت ؛ وهذا كله من شأنه أن يهدّ الإنسان هدّاً ، ويجعله في توتّر دائم يُغيّر مقاييس الأشياء .

٢ - والمرأة في شعر جميل مثال أعلى من المثل التي تتوجّه إليها الحياة وتذوّب فيها ؛ وهي مخلصّة وفيّة تنقاد في وفائها لتقاليد مجتمعتها في غير عناد ، وتموت قلباً ونفساً لتحبيي إرادة غيرها وتقيم نظام المجتمع البدائي الذي تعيش فيه :

كلانا بكى، أو كاذ يئكي صباةً إلى إلفه، وأستعجلت عبرةً قبلي
وهي، وإن قتلها الحب، تخضع لنظام الشرف فيها فتصدّ وتبخل وتتي أقوال
الواشين:

وَلَسْتُ عَلَى بَذْلِ الصَّفَاءِ هَوِيَّتُهَا وَلَكِنْ سَبَبْتَنِي بِالذَّلَالِ وَبِالْبُخْلِ

٣- والمرأة في شعر جميل موصوفة بالجمال، ولكنه جمال روح وجسم، جمال
صفاء ودلال، جمال عين دامعة ونفس تلوب صباة. إنها الأنوثة الحية الطبيعية التي
تعرف أنها خلقت أنوثة وأنها طبيعة جميلة بعيدة عن كل صنعة وزخرفة وتنميق.

٥- أسلوب جميل:

وأسلوب جميل هو أسلوب الشعر الغنائي الوجداني، في قلبه مع مدّ العاطفة
وجزرها، وفي انسيابه وسهولة ألفاظه وتعبيراته، وفي تلقائيته البعيدة عن كل تصنع
وعن كل بناء فكري.

وهكذا يتضح لنا أن غزل ابن معمر هو غزل العاطفة الناعمة الصادقة، غزل
الإخلاص والوفاء، ويتضح لنا أن الهوى العذري «بؤمن بوحدانية الحب، ويتركز
عندها لا يحول عنها ولا يزول... والعذري الحقيقي يأبى إباءً عفويًا أن يداخل قلبه
هوى آخر أو طيف هوى يعكّر على نفسه صفاء حبه، ووحدانية عاطفته». وإننا
لنلمس في شعر جميل صفاء النفس وإشراقها مندققين على الأسلوب صفاء شفافاً
يوسوس في النفس قبل الأذن. والقصيدة عنده تجربة شعورية كل بيت من الشعر ناحية
من نواحيها واختلاجة من اختلاجاتها، فليس هنالك مقدمات ولا استطرادات وإنما
هدف تهوي إليه الأبيات هويًا في نمو وتدرج، وليس هنالك تمويه أو التواء، بل
صدق نفسي في صلق تعبيرية.

ب - ليلي الأَخِيلَّة (٧٥هـ - ٦٩٥م)

١ - تاريخها :

هي ليلي بنت الأَخِيل من عَقِيل بن كعب ، وكانت شديدةَ الجمال فهَوَّيها تَوْبَةُ بن الحُمَيْر وقال فيها الشعر ، ثم خطبها إلى أبيها فأبى أن يزوجه بها لما قال فيها من شعر ولما اشتهر من حبِّه لها ، بل زوجه رجلًا من بني الأَدْلَع . وكان تَوْبَةُ كثير الغارات فقتل في إحدى غاراته ، فشقَّ الأمر على ليلي ، وراحت تذرف الدموع رثاءً جميلًا لمن أُحِبَّت ، وهكذا بقيت إلى آخر حياتها لا تقلع عن البكاء والرثاء . وقد توفيت نحو سنة ٦٩٥م

٢ - أدبها :

لِلَّيلى الأَخِيلَّة شعرٌ مبثوث في كتب الأدب ، وكان بينها وبين النابغة الجَعْدِيِّ مهاجاة ، ولكنَّ أروع شعرها ما قالته في توبة وما عبرت به عن ثورات عاطفتها الملتهبة ، وعن اضطرام هواها المكبوت .

وشعرها شعر الأنوثة الحافلة بالعاطفة والإخلاص ، هو شعر السلاسة والعدوبة والسهولة . وهو على رفته وسلاسته جَزَل في أسلوبه ، متينٌ في تعبيره .

ج - قيس بن المُلُوح (مجنون ليلي) (القرن السابع)

١ - تاريخه :

هو قيس بن معاذ ، ويقال قيس بن المُلُوح ، أحد بني جَعْدَةَ بن كعب بن ربيعة ابن عامر بن صَعَصَعة ، شاعر غَزَل من المتَّيمين ، من أهل نجد ، لُقِّبَ بالمجنون لقيامه بحبِّ ليلي بنت سعد . أحبَّ ليلي منذ الطفولة وشبَّ بها في شعره ثم طلبها من أهلها فمنعوا عنه ، فازداد حبًّا وهياماً وأخذ يتردّد إلى حَيِّها فبالغ أهلها في ردِّه ، فما زاده ذلك إلا غراماً بلغ به إلى حد الجنون ، فراح يضرب في البيداء في طلب ليلي متغيّياً باسمها ، شاكياً إلى كل إنسان ما في نفسه من ألم وحزن . ولما خاف أهلها الفضيحة رفعوا أمره إلى

السلطان فأهدر دمه . وما زال المجنون يتقلب من ناحية الى ناحية حتى مات ودُفن في رمال الصحراء . وقد تناول الأدباء قصّته وشعره فضحّموهما ، ونسجوا منها رواية خياليّة ، قريبة من الأسطورة . وكان الأصمعيّ ينكر وجوده ، ويراه اسماً بلا مُسمّى . والجاحظ يقول : ما ترك الناس شعراً مجهولَ القائل فيه ذكر ليلي إلا نسبوه الى المجنون .

موت المجنون :

إن شيخاً من بني مرّة حدّثه^١ أنه خرج الى أرض بني عامر ليلقى المجنون ، قال : فدُلّيتُ على محلّته فأتيتها ، فإذا أبوه شيخٌ كبيرٌ وإخوةٌ له رجال ، وإذا نعمٌ كثيرٌ وخيرٌ ظاهرٌ ، فسألته عن فاستعبروا جميعاً ، وقال الشيخُ : والله لو كان أثرٌ في نفسي من هؤلاء وأحبّهم إليّ ! وإنه هويّ امرأةً من قومه ، والله ما كانت تطمعُ في مثله ، فلما أن فشا أمره وأمّرها كره أبوها أن يزوّجها منه بعد ظهور الخبر فزوّجها من غيره ، فذهب عقلُ ابني ولجّقه خبلٌ وهام في الفياثي وجداً عليها ، فحبسناه وقبّدناه ، فجعل يعضُّ لسانه وشفتيه ، حتى خفنا أن يقطعها فخلينا سبيله ، فهو يهم في الفياثي مع الوحوش يُذهبُ إليه كلّ يومٍ بطعامه فيوضّعُ له حيث يراه ، فإذا تنحّوا عنه جاء فأكل منه . قال : فسألتهُم أن يدلّوني عليه . فدّلّوني على فتى من الحبي كان صديقاً له وقالوا : إنه لا يأنسُ إلا به ولا يأخذ أشعاره عنه غيره .

فأتيته فسألته أن يدلّني عليه .

فقال : إن كنت تريد شعره فكلّ شعر قاله الى أمس عندي ، وأنا ذاهبٌ إليه غداً فإن كان قال شيئاً أتيتك به .

فقلت : بل أريد أن تدلّني عليه لآتيه .

فقال لي : إنه إن نفر منك نفر مني فيذهب شعره .

فأبيتُ إلا أن يدلّني عليه .

فقال : اطلبه في هذه الصحاري فإذا رأيته فادنُ منه مستأنساً ولا تُره أنك نهاه ، فإنه يهدّدك ويتوعّدك أن يرميك بشيء ، فلا يروعنك واجلس صارفاً بصرك عنه والحظه أحياناً ، فإذا رأيته قد سكن من نفاره فأنشده شعراً غزلاً ، وإن كنت تروي من شعر قيس بن ذريح شيئاً فأنشده إياه فإنه معجبٌ به .

١ - الحديث لعثمان بن عمار المري .

فخرجتُ فطلبتُه يومي الى العصر فوجدته جالسا على رمل قد خطَّ فيه بأصبعه خطوطاً ، فدنوتُ منه غير منقبض ، ففر مني نفور الوحش من الإنس ، وإلى جانبه أحجارٌ ، فتناول حجراً فأعرضتُ عنه ، فكث ساعة كأنه نافرٌ يريد القيام ، فلما طال جلوسي سكن وأقبل يخطُّ بأصبعه ، فأقبلتُ عليه وقلت : أحسن والله قيسُ بن ذريح حيث يقول :

ألا يا غرابَ البين ، ويحك تَبني بعلمك في لُبني ، وأنتَ خيرُ
فإن أنتَ لم تُخبرَ بشيءٍ عِلِمته فلا طِرتَ إلّا وألجناحُ كَسِيرُ
ودُرّتَ بأعداء ، حبيبُك فيهمُ كما قد تَراني بالحبيب أدورُ

فأقبل عليّ وهو يبكي فقال : أحسنَ والله ، وأنا أحسنُ منه قولاً حيث أقولُ :
كأنَّ القلبَ ليلَةً قيلَ يُغدى بلسلي العامرية ، أو يُراحُ
قطاةٌ عزّها شركُ فباتت تُجاذبه وقد علقَ ألجناحُ

فأمسكتُ عنه هنيئةً ، ثم أقبلتُ عليه فقلتُ : وأحسنَ والله قيسُ بنُ ذريح حيث يقول :
وإني لَمُفَنٍ دَمَعٌ عَيْنِي بالبكا جذاراً لِمَا قَدْ كَانَ ، أو هو كائنُ
وقالوا غداً ، أو بعد ذاكَ بليّةٍ فراقُ حبيبٍ لم يَبِن ، وهو بائنُ
وما كُنْتُ أخشى أن تكونَ مَيِّتِي بكفِّك ، إلّا أنْ مَنْ حانَ حائِنُ^١

قال : فبكي ، والله ، حتى ظننتُ أن نفسَه قد فاضتْ ، وقد رأيتُ دموعه قد بَلَّتَ الرملَ الذي بين يديه ، ثم قال : أحسنَ لعمرُ الله ، وأنا والله أشعرُ منه حيث أقول :

وأذُنِي نِي ، حتى إذا ما سَيَّيْنِي بقولٍ يُجِلُّ العُصْمَ سَهْلَ الأباطِحِ
تَنَاءَيْتِ عَنِّي ، حينَ لا لي حيلةٌ ، وخَلُفْتَ ما خَلُفْتَ بينَ ألجوانِحِ^٢

ثم سنحتُ له ظليةٌ فوثبَ يعدو خلفها حتى غاب عَنِّي وانصرفتُ.

وعُدْتُ من غد فطلبتُه فلم أجده . فلما كان في اليوم الثالث غلوتُ وجاء أهله معي فطلبناه يومنا فلم نجدَه ، وعَدُونَا في اليوم الرابع نستقري أثره حتى وجدناه في وادٍ كثير الحجارة خشن ، وهو ميتٌ بين تلك الحجارة ، فاحتمله أهله فغسلوه وكفّنوه ودفنوه .

١ - من حان حائن : من قرب أجله فهو هالك

٢ - الجوانح : الأضلاع تحت الترائب مما يلي الصدر ، سميت كذلك لانحنائها وميلها ، واحدها جانحة

٢ - أدبه :

لَقَيْسُ بْنُ الْمُلُوحِ شعر مَبْثُوثٌ فِي كُتُبِ الْأَدَبِ ، وَقَدْ أُضِيفَ إِلَيْهِ كَثِيرٌ مِمَّا نَظَّمَهُ الشُّعْرَاءُ فِي الْغَزَلِ وَفِي ذِكْرِ لَيْلَى . وَمِنْ هَذَا الشَّعْرِ كُلِّهِ نَرَى أَنَّ مَجْنُونَ بَنِي عَامِرٍ قَلْبُ هَائِمٍ ، وَعَقْلُ شَارِدٍ ، وَضُلُوعُ خَفَافَةٍ ، وَرُوحُ أَرْقٍ مِنَ النَّسِيمِ ، وَجَسَمٌ ذَائِبٌ ، وَعَيْنٌ ذَاهِلَةٌ . وَهُوَ إِلَى ذَلِكَ حَيَاءٌ فِيهِ رَقَّةٌ وَسَدَاجَةٌ . هُوَ مَرِيضٌ الْغَرَامِ ، بَلْ هُوَ شَلُوٌ طَرِيحٌ لَا يَشْفِيهِ غَيْرُ لَيْلَى ، يَهِيمُ عَلَى وَجْهِهِ فِي الْبُؤَادِيِّ وَالْقَفَارِ ، يَتَنَسَّمُ أَنْسَامَ لَيْلَى ، وَيَصْغِي لِأَنْغَامِ الرِّيحِ الَّتِي تَهْبُ مِنْ جَانِبِ لَيْلَى ، وَيُحْمَلُ كُلَّ طَيْرٍ سَلَامًا ، وَيَبْقَى عَلَى كُلِّ أَكْمَةٍ فَلَذَّةٌ مِنْ رُوحِهِ ، وَفِي كُلِّ وَادٍ قَطْرَاتٍ مِنْ دُمُوعِهِ وَجُرُوحِهِ ، لَا يَصْغِي لِنَصِيحَةِ نَاصِحٍ ، وَلَا يَفْقَهُ أَنَّ الْحَيَاةَ غَيْرُ الْمَجْنُونِ الْغَرَامِيِّ ، وَغَيْرِ النَّظَرَاتِ الذَّاهِلَةِ ، فَهُوَ لَا يَمْلِكُ شَعُورَهُ ، وَلَا يَقْوَى عَلَى تَسْيِيرِ الْقَلْبِ عَلَى طَرِيقِ السَّوَاءِ وَالرَّصَانَةِ . وَقَدْ بَلَغَ بِهِ الْهَيَامُ إِلَى حَدٍّ بَعِيدٍ ، فَكَانَ يُغْمَى عَلَيْهِ وَلَا يُفَيْقُ إِلَّا عَلَى ذِكْرِ لَيْلَى ، وَكَانَ يَنْفَرُ مِنَ النَّاسِ كَالْوَحْشِ الضَّارِي لَا يُلِينُهُ إِلَّا ذِكْرُ لَيْلَى ، وَأَخِيرًا قَضَى عَلَيْهِ الْأَلَمُ وَالْوَجْدُ ، فَأَلْفَى طَرِيحًا عَلَى الرَّمَالِ صَرِيحَ حُبِّهِ وَهَيَامِهِ .

الْمَجْنُونُ مَصُورٌ بَارِعٌ لِحَالِ الْمُحِبِّ وَمَا يَعْانِي مِنْ أَلَمِ الْفِرَاقِ ، وَفِي شَعْرِهِ لِحَاتٌ خَاطِفَةٌ فِي التَّحْلِيلِ النَّفْسِيِّ تَخْلُو مِنَ الْعَمَقِ وَإِنْ لَمْ تَخْلُ مِنَ الْعَذُوبَةِ وَالسَّدَاجَةِ ، وَفِي شَعْرِهِ رَقَّةٌ مَا بَعْدَهَا رَقَّةٌ ، وَسَهُولَةٌ فِيهَا مِنَ الرُّوعَةِ شَيْءٌ كَثِيرٌ .

د - قيس بن ذريح

١ - تاريخه :

هُوَ قَيْسُ بْنُ ذَرِيحٍ بْنِ سَنَةَ بْنِ حُذَافَةَ الْكِنَانِيِّ ، شَاعِرٌ مِنَ الْعَشَاقِ الْمُتَّيِّمِينَ ، اشتهر بِحُبِّ لُبْنَى بِنْتِ الْحَبَابِ الْكَعْبِيَّةِ ، وَقَدْ رَأَاهَا فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ ، فَأَحْبَبَهَا وَطَلَبَهَا زَوْجَةً لَهُ ، فَمَانَعَهُ أَبُوهُ ثُمَّ لَانَ فَتَمَّ الزَّوْجَاجُ ، ثُمَّ سَعَى وَالِدَاهُ فِي تَطْلِيْقِ لُبْنَى ، فَحَارَ قَيْسٌ بَيْنَ مَنْ يَحِبُّ وَمَا يَطْلُبُ أَبُوهُ ، وَأَخِيرًا نَزَلَ عِنْدَ رَغْبَةِ أَبُوهِ فَطَلَّقَ لُبْنَى ، وَطَلَّقَ مَعَهَا سَعَادَتَهُ وَهِنَاءَةَ عَيْشِهِ ، وَرَاحَ يَبْكِي وَيَتَحَسَّرُ حَتَّى مَرَضَ ، وَزَادَ مِنْ مَرَضِهِ ثِقَلًا أَنْ تَزَوَّجَتْ لُبْنَى

غيره ، ففقد بذلك عقله وصبره ، ونحل جسمه وتلهّيت شكواه الى أن قضى صريع الغرام ، نحو سنة ٦٨ هـ / ٦٨٨ م

٢ - أدبه :

لقد جرى لأدب ابن ذريح ما جرى لأدب ابن الملوّح . وشعر هذا كشعر ذاك ، بل كشعر جميع أتباع هذه المدرسة البدوية في الغزل . وإننا عندما نقرأه نقف على مأساة أخرى من مآسي الهوى . وهذه هي المعاني الرقيقة والعواطف الناعمة ، وهذه هي الآهات والزفرات تتصاعد من صدر حُرّان ألّهة الوجد والجوى ، وهذه المدرسة الغزلية تواصل سيرها فتملأ البادية ألحاناً وأشجاناً ، في لغة ليّنة ، وعبارات رقيقة ، وموسيقى سحرية .

وكان مثل هؤلاء الشعراء شعراء كثيرون يتقلّبون في البوادي وهم هم في أساليبهم الغزلية وفي رواياتهم الغرامية . وقد نسج الرواة والأدباء حولهم أقاصيص تتشابه وتتقارب ، حتى لتظنّ الواحد منهم الآخر ، وحتى لتحسب كلام الواحد كلام الآخر . ومهما يكن من أمر في ما أوردنا كفاية لمن أراد أن يقف على تطوّر الحركة الغزلية في ذلك العصر ، وعلى مصادرها ومضاييرها . وقد قامت الى جانب هذه المدرسة العذرية مدرسة أخرى امتازت بالإباحة والفسق ، وزعيمها عمر بن أبي ربيعة .



مصادر ومراجع

- شوقي ضيف : الشعر الغنائي في الأمصار الإسلامية — القاهرة .
- شكري فيصل : تطوّر الغزل بين الجاهلية والإسلام — دمشق ١٩٥٩ .
- عبد اللطيف شرارة : فلسفة الحبّ عند العرب — بيروت ١٩٦٠ .
- موسى سليمان : الحبّ العذريّ — بيروت ١٩٣٩ .
- عباس محمود العقّاد : جميل بُئينة — سلسلة «أقرأ» ١٣ .
- سعاد عارف أبو شقرا : الشاعرة الملعّبة — مجلّة الكتاب ، يونيو ١٩٤٩ .
- زكي مبارك : العشاق الثلاثة — القاهرة .
- جرجي زيدان : جميل بُئينة — الهلال (١٨٩٧) : ٢٤٢ .



الفصل الرابع

شُعراء النفس الأعرابية والطبيعة البدوية

مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة - الرَّاعِي - ذو الرَّمَّة

أ - مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة : عاش في عهد عمر بن الخطَّاب . قُتِلَ أخوه فرثاء بشعر شديد اللوعة . وقد توفِّي نحو سنة ٣٠هـ / ٦٥٠ م — كان شعره من صميم الجاهلية معنى وصورة ولغة وعبارة .

ب - الرَّاعِي : عاصر جريراً والفرزدق وأشهر شعره في تصوير حياة الرعاة ووصف الإبل . هو في شعره رجل الصَّحراء والقبائل . أفكاره مجسمة وملونة بالحركة والحياة .

ج - ذو الرَّمَّة : وُلِدَ في الدَّهْناء ، وأكثر من التَّرحال إلى العراق . أحبَّ مئةَ المقرِّية واشتهر بها . له ديوان ضخم فيه غزل وفيه أوصاف بدوية صحراوية .

كان شعره الغزليَّ وجداً وجوى ، وكان حافلاً بالرقَّة والعذوبة واللَّين . وكان شعره الصَّحراويَّ لوحاتٍ حيَّة فيها مقدرة عجيبة في التَّخطيط والتلوين والجمع بين الأضواء والظُّلال ، ثم في التَّجسيم والتَّركيز .

أ - مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة (٥٣٠ / ٦٥٠ م)

أ - تاريخه :

هو نهشل مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة بن جَمْرَة بن شدَّاد اليربوعي ومن شعراء الصحابة . عاش مخضرمًا بين الجاهلية والإسلام ، وسكن المدينة في أيام عمر بن الخطَّاب ، وتزوَّج بها امرأة لم ترَضْ أخلاقه لشدة حزنه على أخيه . وكان من أشرف قومه كما كان أعورَ قصير القامة . وكان له أخ اسمه مالك ، وكان سرياً نبيلًا ، وفارساً شجاعاً . وكان مُتَمِّم كثير الانقطاع في بيته ، قليل التصرُّف في أمر نفسه اكتفاءً بأخيه مالك . وكان أن قدم مالك على الرِّسول وأسلم ، ولما توفِّي النبي كان ممَّن منع الزكاة . وعندما خرج خالد

ابن الوليد لقتال أهل الردّة جاءته الخيل بمالك بن نُوريّة وكان مُصرّاً على الردّة ، فأمر ضرار بن الأزور الأسديّ بقتله ، وكان ذلك في السنة الحادية عشرة من الهجرة ؛ ثمّ أقبلَ المِنْهال بن عصمة الرياحيّ في جماعة من بني رياح يدفنون القتلى فكفّنوا مالكا ودفنوه . فلما بلغ الخبر متَّم بن نوريّة جزع أشدّ الجزع وراح يرثي أخاه بشعر يثير الأشجان حتى قال له عمر بن الخطّاب في أحد الأيام : « هذا والله التّأين ، ولوددتُ أني أحسنُ الشّعْر فأرثي أخي زيدا بمثل ما رثيتَ به أخاك ! ... »

ومما يروى أن عمر بن الخطّاب قال للحطيثة : « هل رأيتَ أو سمعتَ بأبكي من هذا؟ » فقال : « لا والله ، ما بكى بكاءهُ عربيّ قطّ ولا يبيكيه . »

توفي متَّم نحو سنة ٦٥٠ تاركاً لنا عدداً من المراثي التي كان لها صدّى شديد التأثير في مجتمعه

٢ - رثاء متَّم بن نوريّة :

١ - رثاء ابن نُوريّة من نوع التّأين ، فهو قريب من رثاء الحنساء فيما هو من تعداد الصفات وذكر البطولات ، والاقتصار على معاني المروءة الجاهليّة ، ولكنّه يمتاز عن رثاء الحنساء في أنّه أشدّ أسراً وأبعد مدًى ، وأكثر انضباطاً ، وأغنى عاطفةً ، وأكثر تركيزاً لمعنى البيت وتركيبه .

٢ - وهذا الرثاء لشاعر أعرابيّ دخل الإسلام ولم يتأثر به في شعره تأثراً عميقاً . ولهذا فإنك تقرأه من أوّله إلى آخره فلا تجد فيه لفظةً من ألفاظ الإسلام ، ولا معنى من معانيه ، وكأنّك به من صميم الجاهليّة معنى وصورة ولفظةً وعبارة . أما المعنى فمرّجه الى المروءة والفروسيّة كما فهمها الأعراب ، أي الى الكرم والضيافة والشجاعة والإقدام وما الى ذلك ممّا يردّده الشاعر في غير اقتصار . قال يرثي أخاه مالكا :
لَقَدْ كَفَّنَ المِنْهالُ ، تَحْتَ رِدَائِهِ فَتًى غَيْرَ مِيطَانِ العَشِيَّاتِ ، أَرْوَعاً

١ - المنال : هو ابن عصمة الرياحي ، كمن مالكا في ثوبه . وكذلك كانوا يفعلون ، يمر الرجل بالقتيل فيلطي عليه ثوبه يستره به . — غير ميطان العشيات : لا يعجل بالعشاء ، ينتظر الضيفان . — الأروع : الذي إذا رأيته راغلك بجماله وحسنه .

لَيْبٌ، أَعَانَ اللَّبَّ مِنْهُ سَمَاحَةٌ، خَصِيبٌ إِذَا مَا رَاكِبُ الْجَدْبِ أَوْضَعَا^١
وَأَمَّا الصُّورَةُ فَهِيَ مِنْ عَالَمِ الْأَعْرَابِ مَادَّةٌ وَالْوَانَا. فَإِذَا مَا أَرَادَ الشَّاعِرُ أَنْ يُعَبِّرَ عَنْ
جُودِ أَخِيهِ جَعَلَهُ «غَيْرَ مِيطَانَ الْعَشِيَّاتِ»، أَوْ جَعَلَهُ «كَصَدْرِ السَّيْفِ يَهْتَزُّ لِلنَّدَى»؛ وَإِذَا
أَرَادَ أَنْ يُعَبِّرَ عَنْ شَجَاعَةِ أَخِيهِ قَالَ:

وإن ضَرَسَ الغَزْوُ الرِّجَالَ رَأَيْتَهُ أَخَا الحَرْبِ، صَدَقًا لِلْقَاءِ، سَمِيدَعَا
وَلَا بِكَهَامٍ بَزَّهُ عَنْ عَدُوِّهِ إِذَا هُوَ لَأَقَى حَاسِرًا أَوْ مُقَنَعًا^٢

وهكذا يَزَجُّ الشَّاعِرُ فِي صُورِ الجَاهِلِيَّةِ الْأَعْرَابِيَّةِ فِي غَيْرِ اقْتِصَادٍ. وَأَيُّ شَيْءٍ أَشَدَّ
لِصُوقًا بِالْبَيْئَةِ الجَاهِلِيَّةِ الْأَعْرَابِيَّةِ مِنْ لُجُوءِ الشَّاعِرِ مِثْلًا إِلَى الْأَطَارِ الرَّوَائِمِ لِلتَّعْبِيرِ عَنْ
لُوعَتِهِ. وَإِنْ لَفِيَ هَذَا الْاسْتِطْرَادُ مَا يَثِيرُ الْأَشْجَانَ وَيُنْقِلُنَا إِلَى الْبَادِيَةِ حَيْثُ نَسْمَعُ سَجْعَ
تِلْكَ الْأَطَارِ وَنَشْجِي لَحْنَيْنَهُ الحَزِينَ الَّذِي يَمْتَدُّ عَلَى صَفْحَةِ الْأَفَاقِ نَعِيًّا يَمِزُّقُ الْأَكْبَادَ:

وَمَا وَجَدُ أَطَارٍ ثَلَاثٍ، رَوَائِمٍ، أَصْبَنَ بَجْرًا مِنْ حُورٍ وَمَصْرَعَا^٣
يُذَكِّرُنَ ذَا الْبَثِّ الحَزِينَ بَيْئَهُ، إِذَا حَنَّتِ الْأُولَى سَجَعْنَ لَهَا مَعَا
إِذَا شَارَفُ مِنْهُنَّ قَامَتْ، فَرَجَعَتْ حَنِئًا، فَأَبْكِي شَجْوَهَا الْبَرْكَ أَجْمَعَا
— بِأَوْجَدَ مَتَى يَوْمَ قَامَ بِمَا لَكَ مُنَادٍ بَصِيرٌ بِالفِرَاقِ فَأَسْمَعَا^٤

وَأَمَّا اللَّفْظَةُ وَالْعِبَارَةُ فَهِيَ مِنَ الْغُرَابَةِ أحيانًا بِحَيْثُ تَنْقَلِنَاكَ إِلَى جَفَاءِ الْأَعْرَابِ
وَحَشَوْنَةِ الْبَادِيَةِ، وَهِيَ لَا تَلِينَانِ إِلَّا فِي الْمَوَاقِفِ الْوَجْدَانِيَّةِ الصَّرْفَةِ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَصْفُو

١ - الخَصِيبُ: الرَّحْبُ الْفَاءُ السَّهْلُ السَّخِي. — أَوْضَعُ: أَسْرَعَ. — يَقُولُ: إِذَا مَا أَتَاهُ مَجْدِبٌ مَسْرَعٌ وَجَدَهُ
خَصِيبًا مَرِيحًا.

٢ - الْبَزُّ: السَّلَاحُ. — الْكَهَامُ: الْكَلِيلُ: أَيُّ لَيْسَ سِلَاحُهُ بِكَلِيلٍ مِنْ عَدُوِّهِ. — الْحَاسِرُ: الَّذِي لَا سِلَاحَ
عَلَيْهِ. — الْمُقَنَعُ: لَا يَلْبِسُ السَّلَاحَ وَاللَّأْمَةَ.

٣ - الْأَطَارُ: جَمْعُ ظُفْرٍ، وَهِيَ الْعَاطِفَةُ عَلَى غَيْرِ وَلَدِهَا الْمَرْضُوعَةِ لَهُ، مِنَ الْبَاسِ وَالْإِبِلِ. — وَالرَّوَائِمُ: جَمْعُ
رَائِمٍ، وَهِنَّ الْخِطَاتُ اللَّائِي يَعْطِفْنَ عَلَى الرُّضِيعِ. — الْحُورُ: وَلَدُ النَّاقَةِ، وَجَمْعُهُ حَوْرَانٌ. — الْمَجْرُ وَالْمَصْرَعُ:
مَصْدَرَانِ مِنَ الْجَرِّ وَالصَّرْعِ.

٤ - الشَّارَفُ: الْمُسْتَنَّةُ مِنَ الْإِبِلِ، وَإِنَّمَا خَصَّصَهَا لِأَهْلِ أَرْقَ مِنَ الْفَتِيَّةِ، لِبَعْدِ الشَّارَفِ مِنَ الْوَلَدِ. — الْبَرْكَ:
الْأَلْفُ مِنَ الْإِبِلِ.

٥ - بِأَوْجَدَ: بِأَشَدَّ وَجْدًا.

الجو، ويتضح المعنى، وترقّ الموسيقى، وتنساب العاطفة انسياباً رقيقاً حافلاً بالشجوة:
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا، كَأَنِّي وَمَالِكَا، لَطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا
فَلَا فَرِحًا إِنْ كُنْتُ يَوْمًا بِغَيْطَةٍ، وَلَا جَزَعًا مِمَّا أَصَابَ فَأَوْجَعَا

٣ - شعر مُتَمِّم من النوع الغنائي الوجداني، عبّر فيه عن عاطفة إعجابه بمحمد أخيه، فعدّد تلك المحامد، وكرّر التعداد بصُور مختلفة؛ وعبّر عن عاطفة حزنه وأسفه، وراح يماسك ويتجلّد فيغلب الوجد في على التجلّد، وراح يرى الدنيا موحشة بعد موت أخيه، ويرى نفسه في غمرة الأحزان تُذكّيهما الذكريات، وإذا الحياة في نظره ومضة من ومضات الوجود:

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا، كَأَنِّي وَمَالِكَا، لَطُولِ اجْتِمَاعٍ، لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا
وفي هذه المواقف الوجدانية نشعر مع الشاعر بزوال الوجود، ونقف معه موقف التأمل، وندرك معه أن الحقيقة الحياتية غير الآمال والأحلام التي يعيش البشر في ضبابها:

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَدِيمَةَ حِقْبَةٍ مِّنَ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ: «لَنْ يَتَصَدَّعَا»^١

والذي يروقك في شعر ابن نورية أيضاً روح التحليل والتعليل نلمسها هنا وهناك، ونلمس معها روح الصمود في شاعر أعرابي يواجه حقيقة المصير في عنفوان وصلابة:

تَقُولُ ابْنَةُ الْعَمْرِيِّ: مَا لَكَ بَعْدَمَا أَرَاكَ حَدِيثًا نَاعِمَ الْبَالِ أَفْرَعًا^٢
فَقُلْتُ لَهَا: طُولُ الْأَسَى، إِذْ سَأَلْتَنِي، وَلَوْعَةُ حَزْنٍ يَتْرُكُ الْوَجْهَ أَسْفَعًا
وَلَكِنِّي أَمْضِي عَلَى ذَاكَ مُقَدِّمًا إِذَا بَعْضُ مَنْ يَلْقَى الْحُرُوبَ تَكَعَّكَعَا^٣

١ - التّلمان: التّديم. أراد مالكا وعقيلاً ابني فارح ابن كعب من بني القين بن جسر بن قضاة، نادماً حديمة الأبرش حين ردّا عليه ابن أخته عمرو بن عدي، فحكّمها فاختارا منادته، فكانا نديميّه دهرًا، ثم قتلها.

٢ - ابنة العمري هي زوجته. أي تقول له: ما لك شاحباً متغيراً بعد أن كنت منذ قريب ناعم البال أفرع.

٣ - تَكَعَّكَعَ: تراجع ونكص،

٤ - وهكذا نستطيع القول بأن الرثاء عند متمم بن نويرة هو شعور عميق بفداحة الخطب ، واجترارُ للألم تُسعفه الدموع ، وتعدادُ للمناقب في كثيرٍ وعنفوان ، وتأمل وجودي يواجه الحقائق في تصلب ، وعاطفة صادقة يخلق بها خيال خصب التصوير ، ومادية جاهلية تحيّم على كلّ شيء.

ب - الرَّاعِي (٩٠هـ / ٧٠٩م)

١ - تاريخه :

هو عُبيد بن حُصَيْن بن معاوية بن جندل التميمي اختلف في سبب تسميته «الرّاعي» ، فذهب بعضهم الى أنه لقّبَ به لوصفه راعي الإبل في شعره . وقال غيرهم : بل لأنه هكذا وصف نفسه في أحد أبياته . وقد عاصر جريراً والفرزدق وهجاء جرير لأنه فضّل عليه الفرزدق . توفي سنة ٩٠هـ / ٧٠٩م .

٢ - أدبه :

أشهر شعر الرّاعي في تصوير حياة الرّعاة ووصف الإبل وما الى ذلك من حيوان الصحراء .

٣ - قيمة شعره :

الرّاعي في شعره رجل الصحراء والفيافي ، وقيثارة الإبل في البوادي ، ولسان حال النّعام وحيوان القفار . تطرّب الحياة البدوية بما فيها من مظاهر ، وتوحي إليه بالفكرة المجسّمة المملوءة بالحركة والحياة ، فيقذف بها حافلةً بعادات البادية وأحوالها وأخلاقها ، حافلةً بشغفه الشديد ، وبحيويته الدافقة ، وإذا بالحيوان الذي يصفه قريبٌ من الإنسان في شعوره وتقلّبات أحواله ؛ وإذا باللغة البدوية تنطلق على لسان الشاعر في جوٍّ من اللون المحلي يرمي بك في صميم الحياة الشظفة القاسية ؛ وإذا هنالك تناغمٌ بين نفس الشاعر وحال القسوة ، ودوي عميق يُعجّب ويُدهش ، بل يبعث الرّهبة والإيناس معاً .

جـ - ذو الرمة (٧٧ - ١١٧ هـ / ٦٩٦ - ٧٣٥ م)

١ - تاريخه :

أبو الحارث غيلان بن عُقبة العَدَوِيّ المُضَرِّيّ المعروف بذِي الرِّمَّة ، وُلد سنة ٧٧ هـ / ٦٩٦ م في فيافي الدَّهْناء ببادية البصرة ونشأ فيها وكان شديد القصر دميماً يضرب لونه الى السَّوَاد . أَكْثَرَ من التَّرحال الى العراق ولاسيما البصرة والكوفة . وقد علق مِئَة بنت طلحة بن قيس بن عاصم المنقريّ التميميَّ ، وظلَّ طولَ حياته هائماً بِحُبِّها ، وكان يسمِّيها في شعره تارة مِئَة وتارة خرقاء ، وقد كانت جزءاً من حياته ، وينبوعاً دافقاً لشعره . ولما نشب الهجاء بين جرير والفرزدق دخل ذو الرِّمَّة بينهما وناصر الفرزدق على جرير . وقد توفِّي حوالي سنة ١١٧ هـ / ٧٣٥ م .

٢ - أدبه :

لذي الرِّمَّة ديوان شعر ينقسم قسمين كبيرين : شعر الغزل ، وشعر الصَّحراء ، أما الأول فأناشيد حبٍّ وولهُ يوجِّهها إلى مِئَة معبراً عن خوالج نفسه ، وأما الثاني فملوحات صحراوية تتجلَّى فيها حياة البادية في روعة فريدة .

٣ - ذو الرمة شاعر الغزل :

هذا شاعر شغل حبّ مِئَة قلبه وتغلغلَ الى أعماق نفسه ، لا يفارقه اسمها نهائياً ولا خيالها ليلاً ، والظاهر أنها تزوّجت من ابن عمِّها عاصم ، وإذا الشاعر يائس يقول :
بدا أَلْيَاسُ مِن مِئَةٍ عَلَى أَنَّ نَفْسَهُ طَوِيلٌ عَلَى آثَارِ مِئَةٍ نَحِيبُهَا
هو يائس لا ينسى ، والذكرى تزيدهُ يأساً واحترافاً ، وإذا عيناه ذُوبٌ من الدَّموع المنهمجة بلا انقطاع ، من الدَّموع الحانقة ، وإذا اسم مِئَة يتردّد على لسانه في كلّ بيت من أبياته تقريباً بل عدّة مرّات في البيت أحياناً . وذو الرِّمَّة «دائم الإعلان لحبّ مِئَة وما يتغلغل منه في روحه وعظامه وأحشائه ، وإن زفراته لتنسأب في صدره فتكاد تحطمه تحطيماً .. وإنَّ الإنسان لَيُخَيَّلُ إليه في كثير من الأحوال أنه لم تعد فيه بقية ، فقد

أصبح زفرات خالصة يلهبها هذا الحب الذي لا يرحم». وهكذا كانت مئة مصدر وحيه ، وسبب عذابه ، وهكذا كان شعره الغزليّ وجداً وجوى ، بل روحاً معذبة ، ترتعش ارتعاشة الطائر الذئبيح ، وتعبر عن جواها بكلام رقيق حافل بالعذوبة واللين.

٢- ذو الرمة شاعر الوصف البدويّ :

والى جنب مئة أحبّ الشاعر الصّحراء وكلفَ بها وبما فيها أشدَّ الكلف ، ولئن وصف قدامى الشعراء الصحراء فإنّ ذا الرمة انفردَ منهم بعشقه لها ، فهو يمتزج فيها ، ويصفها ، وهو متغلغل في داخلها وهي ممتزجة بروحه . ومن ثمّ كان وصفه لها لوحات حيّة ينتزعها من صدره ومن قلبه ، وإذا هنالك «فيلم» سينمائي غرامي وصفي ، تتابع فيه مشاهد الصحراء في رمالها وأعشابها وحيوانها ، في أرضها وسماها ، في ليالها ونهارها ، في اضطرابها وصفائها . وقد كانت الصحراء في شعر ذي الرمة غايةً يتوجّه إليها ، وهدفاً يرمي إليه ، ومحطّ رحاليّ وآمال . وهو في هذا الوصف الحسيّ يبرهن عن مقدرة عجيبة في التخطيط والتلوين والجمع بين الأضواء والظلال ، ثم في التجسيم والتركيز ، كما يبرهن عن مقدرة عجيبة في بثّ العواطف والحركات النفسية في الحيوان :

قال في قصيدة وصف فيها الظبية وولدها :

إِذَا اسْتَوْدَعْتُهُ صَفْصَفًا أَوْ صَرِيمَةً تَنَحَّتْ وَنَصَّتْ جِيدَهَا لِلْمَنَاطِرِ
حِذَارًا عَلَى وَسَانٍ يَصْرَعُهُ الْكَرَى بِكُلِّ مَقِيلٍ مِنْ ضِعَافٍ فَوَاتِرٍ
وَتَهْجُرُهُ إِلَّا أَخْتِلَاسًا بِطَرْفِهَا ، وَكَمْ مِنْ مُجِبٍّ رَهْبَةً أَلْعَيْنِ هَاجِرٍ !

الشاعر يصوّر الظبية تبعد قليلاً عن ابنها مخافةً أن تدلّ عليه السباع إذا لبثت بالقرب منه ، وهي مع ذلك تنظر إليه خلسةً ، وتُجِيلُ النَّظْرَ في كلّ ناحية خوفاً وحذراً . وهكذا كان في لوحات ذي الرمة «مشاركة وجدانية بينه وبين الحيوان ، كما نجد بشأّ لعواطف بل لحركات عواطف لا تنتهي في ديوانه» ، وهكذا كانت الحركة تملأ شعر ذي الرمة ، وهكذا كان شعره متواصل الروعة ، على ما فيه من صعوبة . وإنّ فيه من

١ - الصفصف: الفلاة لا لبث فيها . الصرمة : القطعة المنقطعة من معظم الرمل . نصّت جيدها : رفعت .

الرّعدة في وصف الليل وأصواته ما يثير الإعجاب. فاسمع ذا الرّمة يجسّم لنا صوت الجنّ في الفلاة ويقول :

لِلْجِنِّ بِاللَّيْلِ فِي حَافَاتِهَا زَجَلٌ كَمَا تَجَاوَبَ يَوْمَ الرِّيحِ عَيْشُومُ^١
هَنَا وَهِنًا وَمِنْ هِنًا لَهُنَّ بِهَا ذَاتَ الشَّمَائِلِ وَالْأَيَّانِ هَيْنُومُ^٢
دَوِيَّةٌ وَدَجَى لَيْلٍ كَأَنَّهَا يَمُّ تَرَاظُنَ فِي حَافَاتِهِ الرُّومُ^٣

فهو مشهد حياة واضطراب ورعدة وتجسيم ، وهو لوحة حيّة حافلة بالرّوعة ، زد على ذلك أن شاعرنا يمتاز في شعره بمخيّلة تحسن الربط بين الصور المتباعدة ، لما كان في نفسه من إحساس عميق بالكون ، تقاربت فيه الصور وزالت المسافات . ومن ثمّ فشعر ذي الرّمة من أروع الشعر العربيّ البدويّ ، وإن كان في ديوانه كثير من السّاقط الذي لا يؤبه له .

*

مصادر ومراجع

سيد نوفل : شعر الطبيعة في الأدب العربي — القاهرة ١٩٤٥ .
محمد عبد المنعم خفاجي : الحياة الأدبية بعد ظهور الإسلام — القاهرة ١٩٤٩ .

١ - الزجل : الصوت . العيشوم : نبات .

٢ - الهينوم والمهيمه : الصوت لا يفهم .

٣ - الدويّة : المفازة أي الفلاة لا ماء فيها .

الفصل الخامس

شُعراء اللهو والمُجَوِّث

عُمر بن أبي ربيعة - الأَحوص - الوليد بن يزيد

أ - عُمر بن أبي ربيعة :

١ - تاريخه . هو شاعر قرشيّ ، وُلد في مكّة ونشأ على اللّين والدّلالة وله من دهره شباب وجمال وفراغ ، وانقطع للهو انقطاعاً تامّاً ، وكان شديد الانصراف الى نساء الطبقة الراقية ، فأصبح شغل النساء الشاغل ، وليث على هذه الحال الى أن توفّي سنة ٧١١م / ٩٣هـ .

٢ - أدبه : له ديوان شعر في الغزل .

٣ - عُمر من غزله : يظهر لنا من شعره أنه رجل المرأة وقد جعل نفسه معشوقاً وجميع النساء له عاشقات وهو في تطلّبه للمرأة يبدو لموباً طروباً ، خفيف الروح ، ظريف الحديث .

٤ - قيمة غزله :

١ - نظم ديواناً كاملاً في الغزل ، وجعل من المرأة المتحضرة المترفة موضوعاً لحديثه .

٢ - الحبّ عنده هو كلّ شيء في الحياة ، وهو عنده مجرد إحساس .

٣ - والحبّ عنده حسن صادق .

٤ - وجّه آتِي ، شديد التجذّد ...

٥ - وهذا الحبّ يتوجّه الى الحضارة المتأقّنة لأنّ الجمال فيها شديد التجذّد .

٦ - أسلوب عمر هو عمر نفسه في لينة وطبعيته وسهولته وسلامته . وفي أسلوبه خطّة قصصية وحواريّة طريقة وممتعة .

ب - الأَحوص :

هو عبدالله بن محمد الأوسيّ . عاش في اللّهُو ، وقد نفاه عمر بن عبد العزيز لثبّته . توفي سنة ٧٢٣م / ١٠٥هـ .

أدبه شعر غزليّ كان فيه ذا عاطفة جامحة وذا أسلوب رقيق يذوب بسهولة وطراوة . وشعره لا يخلو من فحش .

ج - الوليد بن يزيد :

هو ابن يزيد بن عبد الملك بن مروان . وُلد بدمشق ونشأ فاسقاً خليعاً . بويع بالخلافة سنة ٧٣٣م فكان قصره مباحة للقيان والمغنين وأصحاب الخلاعة والمجون . توفّي سنة ١٢٦هـ / ٧٤٣م .

بقي من شعره شيء قليل ، ومعظم هذا القليل في الغزل والخمر . وهو حافل بالركة والحياة والموسيقى .

توطئة تطور الغزل القديم

١ - الغزل في العهد الجاهلي :

الغزل في الشعر الجاهلي أنواع ، مرجعها الى الوقوف بالديار وبكاء الطلول ، ومشاهد التحمل والارتحال ، ووصف المحاسن الجسدية . والذي يسترعي نظرنا في هذا كله أن هذا الشعر ، أيّا كان لونه ، صادر عن نفوس رقيقة تملك قسطاً كبيراً من الشفافية ، وجمال الطبع ورهافة الإحساس .

٢ - الغزل في العهد الأموي :

أ - عوامل الغزل وتياراته : ذكرنا كيف تضاعف الغزل في صدر الإسلام لانشغال الناس بالفتوح والحروب ، ولانصراف الشعراء الى مناصرة الدين الجديد أو الى مقاومته ، ولأن هذا الدين الجديد منع التحرش بالمحصنات . وما إن كان العهد الأموي حتى انحصرت أعمال الخلافة في دمشق ، وحتى جمع معاوية القرشيين من أطراف البلاد العربية وحصرهم في الحجاز ، وأغلق عليهم الرزق ليصرفهم عن أمور الخلافة ، فمالوا الى الترف يساعدهم على ذلك فراغ وغنى ، وعكفوا على أطيب الحياة ، وعقدوا في الحواضر مجالس اللهو ولديهم السبايا والمغنيات ، ولديهم الغلمان والغلاميات .

وكان هنالك تياران غزليّان : تيار الإياحة ، وتيار العفاف . والجدير بالذكر أن الغزل في هذا العصر أصبح باباً مستقلاً تنظم فيه القصائد كما تنظم في غيره من الأغراض .

ب - الغزل البدويّ العفيف : أما الغزل العفيف ويقال له العنزيّ — لشيوخه في بني عذرة — فهو « المظهر الفني للعواطف المتعفّفة والمتّبهة في آن معاً ، والتي وجدت أن هذا



الجنون على قبر ليلي . مدرسة شيراز سنة ٨١٣ هـ — ١٤١٠ م
من مخطوط في مجموعة غلبنكيان
(الفنون الإيرانية).

التعويض الفني هو خير ما تطفئ به لهبا وتتسامى به غرائزها^١. وهو من النوع الذي يتقاد فيه العقل للقلب، وتذوب فيه النفس، ويصبح فيه الحبّ ناراَ محرقة. لقد انطلق الحبّ العذريّ من إيسار الغريزة ليعيش في آفاق العفة... وأفلت من تقلّب الأهواء وتوقّيتها ليتقلب في خلود العواطف وديمومتها... وهزئ ببرودة العقل ليغمره غليان المشاعر... انه اعتاض عن مكان بمكان، وعن صفة بصفة... وآثر الحرمان الذي يرهفه على اللذة التي تشينه، والسغب الذي يطربه على الكظة التي تبطره، والنار التي تصقله على الدفء الذي يفسده^٢.

وهكذا فالغزل العفيف غزل الروح المنصهرة، وهو لذلك تجربة الوجدان يجري في داخل النفس أكثر مما يظهر في خارجها. ولهذا السبب تكاد تراه واحداً عند جميع شعرائه، يلتقون فيه وفي ما ينتابهم من جرّائه، حتى لتكاد تحسبهم واحداً على تعددهم، وحتى لتكاد تحسب أقوالهم قولاً واحداً لصفاء نفوسهم وانحصارها في قيد التجربة الواحدة.

أضف الى ذلك أنّ الحبّ العذريّ وحدة لا تتجزأ، فهو يمتدّ كاملاً الى شخص كامل، لا يعرف غيره، ولا يستهويه سواه، فينصبّ فيه انصباباً. وهذا الشخص يتحوّل الى فكرة شديدة الفعالية، أو الى صورة جذّابة، تستبدّ بكيان الشاعر وجميع قواه فينطلق وراءها متصايهاً، ويدوب جسمه ألباً وضعفاً في التطلع إليها، وإذا هو إغماءة تلو إغماءة وذهول بعد ذهول.

ويزيد في ألم الشاعر ما يقف أمام حبه من عقبات، إذ ينشغل به الناس، وتجري به ألسنتهم ويلومون ويعذلون، ويرمون الشاعر بالجنون؛ وقد يهدّدون ويتوعّدون، والشاعر في عالم غير عالمهم، يعيش في صورة المحبوب، وتعيش فيه تلك الصورة. وتلور الأيام بالمحبوب، ويصير في حوزة آخر، فيشتدّ الألم بالشاعر ويصبح في الوجود أشبه بصدى في الآفاق، ثم يتلاشى الجسد، وإذا الشاعر روح في روح حبيبه وإذا حبيبه شعلة في خلوده.

١ - تطور الغزل بين الجاهلية والاسلام، لشكري فيصل، ص ٢٣٧.

٢ - نفس المصدر، ص ٢٣٨، ٢٣٩.

جـ - الغزل الحضري الإياحي : وأما الغزل الإياحي فهو التعبير عن العاطفة التي تكالبت على اللذة في غير حرمان ، فأصبح حكاية حال ، ووصف ألوان وأشكال ، وذكرىات في غير حنين ، وتشكّيات في غير أنين ، وتصريحاً في غير اقتصاد ، وتلبية لكلّ هوى في غير تردّد ولا عناد . ومن ثمّ فهو التجربة التي لا يصقلها الألم ، ولا يحرق أنفاسها الوجد والجوى . وهذا النوع من الشعر يحفل بمظاهر الحضارة والأناقة ، وأساليب الإغراء والتحايل ، ولكنه بعيد عن أغوار النفس ، يمتدّ في العرض والطول ، ضاحكاً في آماله وأعماله ، حياً في حركاته وحواره ، جذاباً في لينه وغنائيته ، إلا أنه قلماً ينقل التجربة المؤثرة التي تهزّ الكيان وتبعث الأشجان . ومن أشهر شعراء هذا النوع الأحوص وابن أبي ربيعة .



صحن من خزف ذي بريق معدني ، من القرن ٣هـ — ٩م

(الفنون الإيرانية).

شُعراء اللهو والمُجَوِّ

أ - عُمر بن أبي ربيعة (٢٣ - ٩٣ هـ / ٦٤٤ - ٧١١ م)

١ - تاريخه :

أبو الخطاب عمر بن أبي ربيعة المخزومي ، شاعر قرشي يُعدّ إمام شعراء الغزل عند العرب لأنه في نظر النقاد أكثر الشعراء غزلاً ، وأوفرهم تطلباً لحاسن المرأة ، وأشدّهم تعلّقاً بالجمال ، حتى أصبحت حياته كلّها في غزله ولهوه ، وحتى أصبح اللهو والغزل حياته كلّها ، وحتى أصبح التاريخ لا يعرف ابن أبي ربيعة إلا مع الغزل وفيه ، ولا يذكر الغزل إلا ويقرنه باسمه .

روي أن ولادة عمر بن أبي ربيعة كانت يوم مات الخليفة عمر بن الخطاب أي سنة ٢٣ للهجرة ، وكان مولده في مكة^١ من أب قرشيٍّ وأمٍّ يمنية ، وفي أسرة ذات ثراء وجاه . وما إن بلغ الثانية عشرة من عمره حتى توفي والده ، فنشأ نشأة الدلال واللين في مجتمع عمّ فيه الترف والاهتمام بالموسيقى ، وضجّ بألحان الغناء : معبد وأساتذته ومدرسته في المدينة ، وابن سُرَيْج والغريص وأساتذتهما ومدرستهما في مكة ؛ ونهض الموالي من المغنّين والمغنّيات بهذا الغناء نهضة شديدة ؛ واقرنت النهضة الغنائية بنهضة في الشعر الذي يُغنّى ويصحب بالضرب والعزف والرقص . وقد تعصّب أهل الحجاز للغناء تعصّبهم للرأي ، قال جرير عندما رحل الى مكة ليسمع ابن سُرَيْج : « يا أهل مكة ، ماذا أعطيتم ؟ والله لو أنّ نازعاً نزع إليكم ليقيم بين أظهركم فيسمع هذا صباح مساء ، لكان أعظم الناس حظاً ونصيّاً . فكيف مع هذا بيت الله الحرام ، ووجوهكم الحسان ، ورقة ألسنتكم وحسن شارتركم ؟ ! »

١ - ذكر بعض المؤرخين أنه ولد في المدينة ثم انتقل الى مكة . (طالع كتاب « عمر بن أبي ربيعة » لجبرائيل

جور ، الجزء ٢ ، ص ٢٤ - ٢٥) .

نشأ عمر إذن على اللّين والدلال في جوّ من رخاء العيش والتخنّث ، يكثر فيه من الظهور بمظاهر الأنوثة ، من عناية كبرى بالتجمل والتطيّب وما الى ذلك ، وقد بقي كذلك حياته كلّها .

تلقّب عمر في ذلك المجتمع وله من دهره شباب وجمال وفراغ^١ ، وانقطع للّهو انقطاعاً تاماً ، لا عمل له إلّا التصايي ، ولا همّ له إلّا أن يلتقي فتيات الهوى وربّات الجمال والدلال ، ولا سباً في أوان الحجّ ، إذ كان يقدم فيعتمر في ذي القعدة ويحلّ ، ويلبس تلك الحللّ والوشى ، ويركب النجائب الخضوبة بالحناء عليها القطوع^٢ والديباج ، ويسبل لثته ، ويلقي العراقيات فيما بينه وبين ذات عرق ، ويتلقّى المديّيات الى مرّ ، ويتلقّى الشاميات الى الكديد^٣ . وكان شديد الانصراف الى نساء الطبقة الراقية ، وقد ورد في شعره أسماء عدد منهنّ كفاطمة بنت عبد الملك بن مروان ، ولبابة امرأة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان ، وعائشة بنت طلحة ، وهند بنت الحارث المري ، والثريّا بنت علي بن عبد الله بن الحارث بن أميّة الأصغر... ومن ثمّ ترى أن المرأة التي تغزل بها عمر هي المرأة المتحضرة ذات الأناقة والحسب ، ولم يعدل عنهنّ إلّا في التدرى . والذي يتتبع أخبار الرجل يقف على ظاهرة غريبة وهي أن ابن أبي ربيعة أصبح شغل النساء الشاغل ، يتسقطن أخباره ، ويتناقطن أحاديثه ، ويتدارسن شعره ، ويتبعن آثاره ليتعرّضن له علّه يقول فيهنّ شعراً ، متنافسات في ذلك أشدّ التنافس ، وهو في ذلك كلّ مطمئنّ أشدّ الاطمئنان ، يتناسى رجولته ليكون موضوع الأمل ، ومحطّ التنافس ، وليكون معشوقاً ومرموقاً له في كلّ منتدى وفي كلّ مجتمع ذكرى وأشواق .

لبث ابن أبي ربيعة على هذه الحال الى أن تقدّمت به السنّ ، فقال عن الطيش لهمود في نفسه وجسمه ، ولم يعد اللّهُو عنده إلّا لمحاتٍ وحيناً . وقيل بل تاب في شيخوخته وانقطع الى النّسك حتى توفي سنة ٧١١م / ٩٣هـ .

١ - جاء في الأغاني (الجزء ١ ، ص ١٦٠) أنه قد فرع فتيان بني مخزوم طولاً ، وجههم جلاً ، وبهرهم شارة وعارضة ويناهاً .

٢ - أي الطنافس يجعلها الراكب تحته

٣ - الأغاني ، ص ٢٢١ .

٢ - أدبه :

لعمر بن أبي ربيعة ديوان كبير يشتمل على بضعة آلاف بيت من الشعر كلها في الغزل إلا أبياتاً متفرقة في الفخر والوصف. وقد طبع الديوان في ليبسيك سنة ١٨٩٣ ، وفي مصر سنة ١٣١١ هـ (١٨٩٣ م) ، ثم شرحه وطبعه طبعة أنيقة محمد محيي الدين عبد الحميد سنة ١٣٧١ هـ (١٩٥٢ م) :

٣ - عمر من غزله :

يبدو لنا عمر بن أبي ربيعة في ديوانه ذلك الرجل المتهالك على المرأة ، الذي يتبعها بكلّ جوارحه ، والذي يقضي الحياة بالقرب منها ، يصغي إلى أحاديثها وإلى رنات خلاخلها ، أو يتتبع ظلّها في كلّ طريق وتحت كلّ سماء. هو الرجل الذي عاش في الترف والتخنّث ، والذي نشأ على الغنج والدلال وعلى العاطفة الأنثوية ، فكان معجباً بنفسه ، متعشّقاً لجمالها ، ومن ثمّ فقد جعل نفسه شمساً تدور حولها الأقمار ، جعل نفسه معشوقاً لجميع النساء له عاشقات ، جعل النساء متهالكات في تطلّبه ، وإذا هو الصّدود ، وإذا هو المهاجر ، وإذا هو بطل الغرام وكاوي القلوب ومتميم النفوس. وهو بين تطلّبه للنساء عن طريق إغرامهنّ به يبدو لعوباً طروباً ، خفيف الروح ، ظريف الحديث ، على ثغره ابتسام وفي عينيه نهم متطلّع إلى كلّ جمال ، وإذا له مع كلّ نجم سرّي ، ومع كلّ صبح إضحاء ، ومع كلّ ظلّ انسياب ، وعلى كلّ طريق خبيب ، وفي كلّ وادٍ مرتبّع ، وعلى كلّ أكمة متّجع .

٤ - قيمة غزله :

١ - يمتاز غزل عمر من غزل من سبقه بأنه جعل نفسه المعشوق ، وبأنه ينظم ديواناً كاملاً في الغزل. وامتاز غزله كذلك بأنه جعل من المرأة المتحضرة المترفة موضوعاً دار عليها حديثه. فتلك المرأة هي ابنة مجتمع مترف ، مغرم بعقد المجالس الغنائية والأدبية ، هي ابنة الأطباء والرياحين ، هي أخت الورد وزنايق الحقول ، هي ربيبة اللين والنعمومة ، هي المرأة التي تحسن الحديث في غيرة حبّ نهم ، وفي موسيقى خلاخل ، وحفيف ملابس ، وأنغام عيدان ومزاهر .

وإن للتحصُّر أثراً في غزل عمر فقد لَبَّته وسَهَّله إلى حدٍّ بعيدٍ ، وجعله حافلاً بالحياة والطَّرَافَة ، حافلاً بالإحساسات العُمريَّة والنِّسويَّة ، حافلاً بالحوار والقَصص ومن ثم بالحياة والحركة ، كما جعله حافلاً بالسَّطحيَّة إذ إنه شعر الطُّرقات وشعر المجالس وتنهَّدات الأوتار وابتسامات الأقدار ، ومن ثم فهو مقطَّع لا يطول فيه النفس .

ثم إنَّ للموسيقى أثراً في غزل عمر فقد نظم ذلك الشعر في أكثره ليغنى ، ونظم ليغنى على الألحان الجديدة ، ونظم ليفهم ، وليتداول ، ولتردِّدَه الفتيات الأعجميات المستعربات ، وإذا هو سهل ، ناعم ، فيه تكرارٌ وفي ميوعة ، وفيه موسيقى شائعة ، وإذا هو منظوم على بحور كثير منها المجزوء ، وإذا هو مجلس طرب ، وصدى أوتار ونفوس .

٢ - لم يكن عمر بن أبي ربيعة من شعراء المذهب العذريِّ ، بل كان إباحياً يُؤثر التَّبَع باللَّذَّة الحاضرة لا يقيده في ذلك إلَّا قيد مكانته الاجتماعيَّة . فالحُبُّ في نظره هو فردوس الحياة ، والحبُّ هو التطلُّع إلى الجمال ، والتَّبَعُ له ، والإقبال عليه بكلِّ ما يملك الإنسان من قوى . وهذا الإقبال الكلِّي الذي يستبدُّ بجميع القوى لم يكن عمل عقل أو قلب ، بل كان عمل إحساس لا غير . فعمر — على حدِّ قوله — « موكل بالجمال يتبعه » ، والجمال هو السحر الذي يذيب كيانه جملة ، فيتهافت عليه تهافتاً ، وينال عليه انهياراً ، لا لشيء إلا لأنه جمال ، وموطن فتنة . والجمال عنده قدَّ وشكل ولون وخلخل وأطياب ، أي كل ما يدغدغ الحواس ، أما الجمال المعنويُّ فقلماً يحفل به . ولذلك قصر همه على وصف الماديَّة من جمال المرأة كما وصف ميولها وأهواءها ولكن ضمن نطاق الجمال . والجمال في المرأة هو كمال نفس الرجل ، ومن ثم لم يتصوَّر عُمر المرأة إلا على أنها مكَمَّلة للرجل ؛ وهكذا كانت الصلة الجنسيَّة أساس العمل الأدبي عنده .

٣ - والحبُّ عند عمر صديق عاطفيٍّ ، أو قل هو حسَّ صادق . ولئن تنقَّل الشاعر من امرأة إلى امرأة ، ولئن تغزَّل بهذه وتغزَّل بتلك ، فما ذلك تصنعاً ورتاءً ؛ إنه أحبَّهنَّ جميعاً ، وأحبَّ كلاًَّ منهنَّ مفضلاً لها على كلِّ من عداها . وليس ذلك بدعاً في رجلٍ لا يرى إلا الجمال ، ولا يعشق إلا الجمال . فالجمال واحدٌ وإن تعدَّد الأشخاص ، يراه فيميل

إليه بكلّ جوارحه ، فيتلاشى ظلّ التعدّد النسائي في وحدة الجمال المعشوق . وهكذا نستطيع القول بأن التجربة الشعورية صادقة كلّ الصّدق في شعر عمر .

٤ - وشعرٌ كهذا شأنه التنقل وراء الجمال المادّي لا يمكن أن يصدر عن تجربة عميقة وإن صادقة . فحبُّ عمر آنيّ ، شديد التجدّد ، لا يلبث أن يعلّق هذا الشخص حتى ينتقل الى غيره . نعم ان الجمال واحد في تطلّب عمر ، ولكن هذه الوحدة لا يتملّاها الشاعر حتى تستبدّ بكيانه وتفجّر أعماق نفسه . وهو لا يقف موقف المتأمل الذي ينتقل تأمله الى طبيعته . انه يتفاعل والجمال الخارجيّ ، ولكنّه قلّما يتفاعل والجمال الذي يمتزج بالطبيعة الداخلية ، ولهذا تراه سطحيّ الانفجار ، يتلّهي بالأحاديث والذكريات أكثر ممّا يعبر عن اللواعج الباطنة ، ويحسب أنه انتصر كلّ الانتصار إذا توصل الى أن يصبح محور الكلام ، والى أن يصبح الجمال متهاقاً عليه كلّ التهاق . وهنا فرق شاسع بين الحبّ العذريّ الذي يعلّق الشخص على أنه موطن جمال ، والحبّ العمريّ الذي يعلّق الجمال أياً كان حامله . في الأول إخلاص وألم وفانٍ وانصهارٌ كيانيّ ، وفي الثاني تنقل وتوثّب وفرحة تذهب في الكمية دون العمق .

٥ - وحبّ عمر يتوجّه الى الحضارة المتأنقة التي تُبرز الجمال في تلّون الأشكال ، هذه الحضارة أقرب الى نفسه لأنّ الجمال فيها شديد التجدّد والتلّون ، ولأنّ الأناقة الحضريّة تضخّم خطوط السحر الجماليّ . وهكذا فالمرأة في شعره مترفة ، ذات ميل الى القراءة والكتابة ، تتحدّث وفي حديثها ألف لون من ألوان الغنج والدلال ، وتنظر وفي نظرتها ألف همسة وألف غمزة ، وتمشي وفي مشيتها ألف معنى من معاني الإيحاء الجمالي والتأثير الحسيّ ، وتدّهن بالأطياب وفي أطيابها ألف رسالة الى القلب من وراء الشمّ . وأنك وأنت تقرأ الديوان تجد نفسك في عالم عجيب من القرنفل والمسك والعنبر والرّند ، وفي بلاد الجواهر التي تتألّق شمساً وألواناً :

وَيَجِدُ أَغْيَدَ زَيْنَهُ خَالِصُ الدَّرِّ وَيَاقُوتُ بَيْهِي

٦ - ممّا لا شكّ فيه أن أسلوب عمر كان عمر نفسه في لينة وطبيعته ، في سهولته وسلاسته ، في تناغمه مع الواقع وابتعاده عن الصنعة الكاذبة . أسلوب عمر هو عمر المتحدث الذي يروي الأحاديث ، ويكرّر الأقوال ويُعيدّها ؛ وهو عمر الطروب الذي

يكلف بالغناء والمغنين ويجعل كلامه على أوزان سهلة وقصيرة يسهل التغني بها ؛ وهو عمر في أنوثته التي تحسن تمثيل المواقف النسائية في حركاتها وإشاراتها وترفها اللفظي ، على غير صعوبة ولا غموض ؛ وهو عمر الذي يُصارع في غير تخيل بعيد ولا تصوير خيالي عميق ، والذي ينقل الواقع في غير مداورات ولا كنايات وتوريات . إنه أسلوب الحياة الذي يقترب أحياناً الى أسلوب الحديث النثري ، كما في قوله :

فَمَصَّي نَحْوَهَا بِعَقْلٍ وَحَزَمٍ وَاحْتِيَالٍ وَنُصْحٍ جَبِّبٍ ، فَلَمَّا^١
جاءها قالَ ما الذي كانَ بعدي؟ حَدَّثْنِي فَقَدْ تَحَمَّلْتِ إِنْمَا
أَصْرَمْتَ الَّذِي دَعَاهُ هَوَاكُمُ وَبَرَى لَحْمَهُ فَلَمْ يُبْقِ لَحْمًا^٢؟
فَاسْتُفِزْتُ لِقَوْلِهِ ثُمَّ قَالَتْ: لَا وَرَبِّي يَا بَكَرٌ مَا كَانَ مِمَّا^٣
قِيلَ حَرْفٌ ، فَلَا تُرَاعَنَنَّ مِنْهُ بَلْ نَرَى وَصْلَهُ ، وَرَبِّي ، حَتْمًا^٤

والذي يروك في أسلوب عمر تلك الخطبة القصصية التي انتهجها في كلامه ، وذلك الحوار التمثيلي الذي نقل به صواحيبه على المسرح أمامنا في شتى نزعاتهن وحركاتهن . ليس هنالك قصص تحليلي وإنما هنالك حديث قصصي يتناول سطح الأشياء ومظهرها الخارجي ، ولا يعالج المعاناة النفسية معالجة جذرية ؛ هو الحديث الطريف الذي يُمتع ويشكك ولكنه لا يزعج النفس في غمرة الصراع العنيف . وأما الحوار فهو سلسلة مشاهد تمثيلية وحيزة في شعر عمر تنقل الواقع العمري في دقة عجيبة :

بَيْنَمَا يَنْعَعَنِّي أَبْصَرْتَنِي دُونَ قَيْدِ الْمِيلِ يَعْدُو بِي الْأَغْرُ^٥
قَالَتْ الْكُبْرَى : « أَتَعْرِفَنَ الْفَتَى ؟ » قَالَتْ الْوُسْطَى : نَعَمْ هَذَا عُمَرُ !
قَالَتْ الصُّغْرَى ، وَقَدْ تَيَّمَّتْهَا : « قَدْ عَرَفْنَاهُ ، وَهَلْ يَخْفَى الْقَمَرُ ! »^٦

١ - يقال : فلان ناصح الجيب ، أي سليم الصدر أمين القلب .

٢ - أَصْرَمْتُ : أَتَطَعْتُ وهجرت . الذي دعاه هواكم : في الكلام جملة محذوفة ، أي : دعاه هواكم فلباه .

٣ - فَاسْتُفِزْتُ : فرغت وطار قوادها واستخفها الخوف .

٤ - قيل هو صلة ما الموصولة الواقعة في آخر البيت السابق . حرف : اسم كان .

٥ - يَنْعَعَنِّي : يَصِفُّنِي بما في من حُسن . قيد الميل ؛ مقداره . الأغر : من الخيل ما كان له غرة أي بياض في

جبهته .

٦ - تَيَّمَّتْهَا : أي جعلتُ الهوى يستولي عليها .

وهذا الحوار ينبضُ حياةً. فالحياة ماثلة في الحركة، وفي إيضاح تأثيرات الحديث في النفوس، بجُمْل اعتراضية وثابة، وعبارات تفسيرية لطيفة:

قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَتْ: بَعْضُ مَنْ فَتَنَ اللَّهُ بِكُمْ فِيمَنْ فَتَنَ^١
قُلْتُ: حَقًّا ذَا؟ فَقَالَتْ: قَوْلَةٌ أَوْرَثَتْ فِي الْقَلْبِ هَمًّا وَشَجَنًا^٢
يَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى حُبِّي لَكُمْ وَدُمُوعِي شَاهِدٌ لِي وَالْحَزَنُ
قُلْتُ: يَا سَيِّدَتِي، عَذِّبْنِي، قَالَتْ: اللَّهُمَّ عَذِّبْنِي إِذْنًا!

* * *

هذا هو عمر بن أبي ربيعة في طبيعته وبيئته وشعره. إنه ولا شك قصيدة غزل في ذاته، قصيدة مطلعها الترف والدلال، وقوامها تتبع الجمال، وخاتمتها رثّة الخلخال. وقد قضى حياته يُنشد قصيدته، في ترويد معاني وتكرير ألحان، ولا يملّ عرض الصور الأنوثية، عرضاً ناطقاً بنفسية المرأة، وميوها، وغرائرها، وغيرها، ناطقاً بلسانها وحركتها، ناطقاً بالوعورة اللينة التي يحفل بها جوارها، وباللين الحذر المغناج الذي يطبق على ذلك الجوّ.

عمر بن أبي ربيعة قصيدة حسن يتحمّس ويتقمّص في ما يتحمّسه، وقد يطغى عليه الجلال المحسوس فيذوب فيه. والمرأة في شعر عمر قصيدة تحرّش متستّر، واسترسال مغناج، وأنوثة مطمئنة في إغرائها. وقصيدة عمر أغنية يوقعها على أوتار حياته وحياة المرأة في عصره؛ إنها أغنية الحبّ السّادر، واللحن الخفيف الذي يحيا ويمثل الحياة.

قال نجيب محمد البهيتي: «عمر خيرٌ مَنْ وَصَفَ المرأةَ وَصَفَ مِنْ عَرَفَهَا، وأدرك مواضع الفتنة منها... فهو يصف حركاتها وسكناتها، وتلك التزعات التي تجري بنفسها، وتدفعها الى فعل ما تفعل. وهو قادر في هذا قدرة تجعل المرأة التي يصفها تحيا بين عيني قارئه، وتتحرّك. وهو قادر على اختيار تلك التفاصيل المميّنة من حياتها، التي تكاد تكون سمات عامّة مشتركة بين الأنوثة، موزّعة بين جميع النساء. فهو كالرّسام

١ - فتّه: أذهب عقله.

٢ - الشّجَن: الهم والحزن.

الصادق والذي يجد كل إنسان في فنه المعنى المحبب إلى نفسه ، فيما يقابل هذه الصورة عنده .

« وهو في هذا أقرب الى مخاطبة الجسد منه الى مخاطبة المشاعر ، ولكنه الخطاب المُنْبِيء عن كل شيء... وهو مجدّد في أساليب وصفه ، يتنقل فيها بين قصص لا تكاد تجد في ظاهره ما يجرح ، ولكنك تفهم بين سطوره ما لا يكاد يصل إليه أعرق الشعراء في الجون والاستهتار المكشوف ، وبين صور من التعبير تتجدّد في يده مجدّداً يكشف عن قدرة خارقة ، وتصرف بارع... ثم انه رقيق ، لبق ، دقيق العبارة ، واضحها ، سهل اللفظ... »

« ولكنه... سطحي الى حد بعيد . يعجب بالجمال ذلك الإعجاب المتنقل ، ويرشف من زهراته بقدر ما ترشف النحلة من الوردة ، لا تكاد تنال منها حتى تطير عنها الى غيرها . فهو لا يصف من المرأة إلا ذلك الإهاب الجميل ، وإلا تلك التزعجات العاجلة التي تثور بقلبها لشهوة عاجلة فهي تحاول إطفاءها العاجل .

لذلك كلّه أعجب الناس في المدن بشعر ابن أبي ربيعة ، وتغنّوا به . كان يُقال : « إذا أردت أن تفتن الحجازي فغنّه غناء ابن سُرّيج في شعر ابن أبي ربيعة . » وقال أبو نافع الأسود : « إذا أعجزك أن تُطرب القرشي فغنّه غناء ابن سُرّيج في شعر عمر بن أبي ربيعة ، فإنك تُرّقصه^١ . »

ب - الأحوص (١٠٥هـ — ٧٢٣م)

١ - تاريخه :

هو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عاصم الأنصاري من بني ضبيعة ، كان معاصراً لجرير والفرزدق . عاش في المدينة ، وقد وفد على الوليد بن عبد الملك في الشام فأكرمه ، ثم بلغت الوليد أخبار تهتكه فردّه إلى المدينة وأمر بجلده ، ثم نفاه الى

١ - تاريخ الشعر العربي حتى آخر القرن الثالث الهجري .

دَهْلَكَ ، وهي جزيرة بين اليمن والحبشة ، كان بنو أمية ينفون إليها من يسخطون عليه ، فبقي فيها الى ما بعد وفاة عُمَر بن عبد العزيز. وأطلقه يزيد بن عبد الملك ، فقدم دمشق ومات فيها نحو سنة ١٠٥هـ / ٧٢٣م. وقد لُقّب بالأحوص لضيق في مؤخّر عينيه.

٢ - أدبه :

للأحوص شعر مبثوث في كتب الأدب ، وكان حمّاد الرّاوية يقدمه في النسب على شعراء زمانه . وهو شاعر غزل وشاعر هجاء ، وغزله لا يخلو من فحش ، وهو على كلّ حال شاعر الرقة والصفاء ، وشاعر الطرافة والسهولة ، تنساب الألفاظ في شعره انسياب النسيم اللطيف ، وتتراكض المعاني فيه على مرايا صافية في غير اضطراب ولا تعمّل ولا جهد. إنه شاعر الأنفاس المنسكبة في غير توهّج ولا إزباد.

قال في صاحبه أم جعفر :

أَبْثُكَ مَا أَلْقَى ، وَفِي النَّفْسِ حَاجَةٌ	لَهَا بَيْنَ جِلْدِي وَالْعِظَامِ دَيْبٌ
لَكَ اللَّهُ إِنِّي وَاصِلٌ مَا وَصَلْتَنِي	وَمُسْنٍ بِمَا أَوْلَيْتَنِي وَمُثِيبٌ
وَأَخَذَ مَا أَعْطَيْتَ عَفْوَاً وَلِإِنِّي	لَأَزُورُ عَمَّا تَكْرَهِينَ هَيُوبٌ
فَلَا تُرْكِي نَفْسِي شِعَاعاً فَإِنَّهَا	مِنْ أَلْحُزْنٍ قَدْ كَادَتْ عَلَيْكَ تَدُوبٌ

ج - الوليد بن يزيد (٨٨ - ١٢٦هـ / ٧٠٧ - ٧٤٤م)

١ - تاريخه :

أبو العبّاس الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان من ملوك الدّولة المروانية بالشّام. وُلِدَ بدمشق سنة ٨٨هـ / ٧٠٧م. وكان من فتيان بني أمية وظرفاتهم وشجعانهم وأجوادهم. نشأ فاسقاً خليعاً متهماً في دينه. ولي الخلافة سنة ١٢٥هـ / ٧٤٣م ، بعد وفاة عمّه هشام بن عبد الملك ونقم عليه الناس حبّه للهو ، فبايعوا سرّاً ليزيد بن الوليد بن عبد الملك ، فنادى بخلع الوليد ، وكان غائباً في الأغدف من نواحي عمّان

بشرقي الأردن ، فلما جاءه النبأ انصرف الى البخراء ، فقصدته جمع من أصحاب يزيد فقتلوه في قصر النعمان بن بشير ، وذلك سنة ١٢٦ هـ / ٧٤٤ م .

٢ - أدبه :

كان الوليد بن يزيد ذا مواهب فنية في الموسيقى والشعر ، قال أبو الفرج الأصفهاني : « له أصوات صنعها مشهورة ، وكان يضرب بالعود ويوقع بالطلل ويمشي بالدف على مذهب أهل الحجاز . »

وله شعر في الغزل والخمر مطبوع بطابعه الشخصي ، تتجلى فيه نفسه اللاهية ، وعواطفه المشبوبة ، ومرحه المفتن ؛ ويتجلى فيه فنه الموسيقي ، فكأنه موقع على الأوتار ، تنبث فيه المعاني المغنية ، سلسة ، صافية ، فيها نزوة النفس ، ولمسة الذوق ، ورقة الحضارة الملكية . وقد برز الوليد في الخمر حتى قال أبو الفرج : « وهو ما برز فيه وتبعه الناس جميعاً فيه وأخذوه منه ... وللوليد في ذكر الخمر وصفها أشعار كثيرة ، قد أخذها الشعراء فأدخلوها في أشعارهم . سلخوا معانيها . وأبو نواس خاصة فإنه سلخ معانيه كلها ، وجعلها في شعره ، فكررهما في عدة مواضع . »



مصادر ومراجع

- عزّ الدين اسماعيل : الأسُس الجمالية في النقد العربي — القاهرة ١٩٥٥ .
 أحمد الشايب : أبحاث ومقالات — القاهرة .
 شوقي ضيف :
 - الفن ومذاهبه ف الشعر العربي — بيروت ١٩٦٠ .
 - الشعر الغنائي في الأمصار الإسلامية — القاهرة .
 شكري فيصل : تطوّر الغزل بين الجاهلية والإسلام — دمشق ١٩٥٩
 عبد اللطيف شرارة : فلسفة الحب عند العرب — بيروت ١٩٦٠ .
 سامي الدّهان : الغزل — سلسلة «فنون الأدب» — القاهرة .
 طه حسين :
 - مقلّمة ديوان عمر بن أبي ربيعة — القاهرة ١٩٥٢ .
 - حديث الأربعاء ١ — ص ٢١٤ — ٤٠٠ .
 موسى سليمان : الحبّ العذريّ — بيروت ١٩٥٤ .
 جبرائيل سليمان جبّور : عمر بن أبي ربيعة — بيروت ١٩٣٩ .
 عبّاس محمود العقّاد : شاعر الغزل عمر بن أبي ربيعة — القاهرة .
 مارون عبود : الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ .
 زكي مبارك : حبّ ابن أبي ربيعة وشعره — القاهرة .



الفصل السادس شُعراء الأحزاب

عمران بن حطّان - الكميّ بن زيد الأسديّ
عبيد الله بن قيس الرقيّات - عديّ بن الرقاع

أ - عمران بن حطّان :

هو شاعر الحوارج ، نشأ بالبصرة وطلبه الحجاج وعبد الملك بن مروان فنقلّبه من مكان الى مكان وتوفّي بالكوفة سنة ٨٨٩هـ / ٧٠٧م .
شعره شعر العقيدة يجمع اللين الى الجزالة ويجري في أسلوب خطابيّ وفي نفس عالٍ وتركيب متين .

ب - الكميّ بن زيد الأسديّ :

وُلِدَ في الكوفة وكان شيعياً ريدياً يتزعزعه الاعتزال في الجدَل والحوار والاستدلال . وأشهر شعره الهاشميات ، وأسلوبه خطابيّ ، وقد أصبح الشعر معه صورة صادقة لتطوّر العقل العربيّ نحو الصياغة الفكرية .

ج - عبيد الله بن قيس الرقيّات :

هو شاعر قريش في العهد الأمويّ . ناصر ابن الزبير وطعن في بني أميّة . وشعره شعر العاطفة الحزينة على قومه ، والعاطفة الساخطة على الأمويّين . وقلماً تجد شعراً أصدق عاطفةً ، وأشدّ صلابةً ومرونةً ، وقلماً تجد فكراً شعريّاً أكثر تماسكاً ، وأكثر جمعاً للحزم والرواق ، والنف والجمال الفنيّ . عبيد الله شاعر بليغ ، ومفكّر ذو عقل ناضج وفكرة واضحة على عمق في النظر ، وتسلسل في المعنى . هو أبدأ شاعر العاطفة الحية ، والصلابة الحازمة ، والسلاسة التي تروق وتُعجب .

د - عديّ بن الرقاع :

هو شاعر بني أميّة توفّي في دمشق سنة ٩٥هـ / ٧١٤م . أمّا شعره فشعر التكسّب والزلفى .

أ - عمران بن حطّان (٨٩هـ / ٧٠٧م)

١ - تاريخه :

هو عمران بن حطّان السّدوسيّ الشّيبانيّ. نشأ بالبصرة في رجال العلم والحديث ، وأدرك جماعة من الصحابة فروى عنهم ، وروى أصحاب الحديث عنه . ناصر الخوارج فطلبه الحجاج فهرب الى الشام ، فطلبه عبد الملك بن مروان ، فرحل الى عُمان ، فكتب الحجاج الى أهلها بالقبض عليه ، فلبجأ الى قومٍ من الأزد ، وتوفي أخيراً في الكوفة سنة ٨٩هـ / ٧٠٧م .

٢ - أدبه :

لعمران بن حطّان شعر عقيدة مبثوث في كتب الأدب ، وهو شعر كسائر شعر الخوارج ممتلئ بالعقيدة ، تنفخ فيه قوّة الثورة ، ويضجّ فيه العنفوان ، ويقوم على دعائم الحجج القويّة التي تتخذ أصولها من المبادئ الدينية والآيات القرآنية ، فليس هنالك لين إلا في الأسلوب الذي يجمع اللين الى الجزالة ، وليس هنالك ضعف سوى ضعف التراخي والتذلل . فالصلابة بادية في كلّ حال ، وهي لا تراجع ولا تردّد وإن اتّخذت مركب التلّون . ومن ثمّ ف شعر الخوارج هو شعر الثبات ، هو شعر الحجج والثورة ، يجري في أسلوب خطائيّ وفي نفس عالٍ وتركيب متين .

ب - الكُميت بن زيد الأسديّ (١٢٦هـ - ٧٤٣م)

١ - تاريخه :

وُلد الكُميت بن زيد الأسديّ في الكوفة ، وقضى حياته فيها متّصلاً بضروب المعرفة والثقافة . وكان شيعياً زيديّاً على مذهب زيد بن عليّ ، يترجّز نزعاً الاعتزال في الجدال والحوار والاستدلال . تعصّب لمضر على اليمنيّة فلاقى من جرّاء تشييعه وتعصّبه للعدنانية أذى كثيراً . وقد توفي سنة ١٢٦هـ / ٧٤٣م .

٢ - أدبه :

أشهر شعر الكميّ هاشميّاته التي قالها في بني هاشم وآل عليّ. فهو يريد إثبات حقّ آل البيت الهاشميّ في الخلافة ، ومن ثمّ فشعره أقرب الى الأسلوب الخطابي منه الى الأسلوب الشعريّ ، فهو جدالٌ يركب مركب العقل والتفكير ، ويتخذ العاطفة الصادقة وسيلة لتقوية تفكيره وجدله . وهو في مناظراته هذه يسير على نظام النّظر العقليّ والاستشهاد بأيّ القرآن الكريم . فخاتم الخلافة هو لبني هاشم اغتصبه الأمويّون اغتصاباً ، والخلافة ليست وراثية لهم بل إنّ بني هاشم أولى منهم بها لأنهم آل النبيّ الأقربون . ومن ثمّ فحجج بني أميّة باطلة لا تقوم على منطقيّ صحيح وتفكير سليم . وهكذا أصبح الشعر مع الكميّ صورةً صادقة لتطور العقل العربيّ نحو الصّياغة الفكرية .

عبيد الله بن قيس الرقيّات (٨٥هـ / ٧٠٤م)

١ - تاريخه :

هو عبيد الله بن قيس من بني عامر بن لؤي ، شاعر قريش في العهد الأمويّ . وقد لقّب بابن قيس الرقيّات لأنّه كان يتغزل بثلاث نسوة ، اسم كل واحدة منهنّ رقيّة . أقام في المدينة ، وخرج مع مُصعب بن الزبير على عبد الملك بن مروان ومدحه ، وطعن في بني أميّة ، ثمّ انصرف الى الكوفة بعد مقتل ابنيّ الزبير مُصعب وعبد الله ، فأقام فيها سنة .

قصده الشام فلجأ الى عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، فسأل عبد الملك في أمره ، فأمنّه ، فأقام الى أن توفيّ نحو سنة ٧٠٤م / ٨٥هـ .

كان قرشياً خالصاً في آماله وآلامه يذهب الى وجوب حصر الخلافة في قريش . وكان حريصاً على وحدة قريش يريد أن يتعدّد عن الأحزاب التي تمزّقها ، فيفخر بتلك القبيلة ويدعوها الى جمع شتاتها .

لم يسلك في شعره مسلك البرهان والاحتجاج ، بل ترك المجال واسعاً لعاطفته : عاطفة حزينة على قومه ، وعاطفة سخط على الأمويين الذين خذلوا الحجاز موطن قريش ، واعتمدوا على اليمنية دون قريش .

٢ - أدبه :

ديوان في الشعر ينطوي على مديح للزبيرين والشيعية والأمويين ، وعلى فخر بقريش وبأسرته وبأمية ، كما ينطوي على غزل ونسيب ورثاء ووعيد وما الى ذلك . ومن أشهر شعره قصيدته الهمزية التي مدح فيها مصعب بن الزبير والتي سنحللها بعض التحليل فيما يلي .

١ - كان عبد الله بن الزبير بن العوام الأسدي فارس قريش في زمنه ، وخطيبها الجريء . شهد فتح أفريقية في عهد عثمان بن عفان ، وبُوع بالخلافة عقب موت يزيد ابن معاوية ، وجعل المدينة قاعدة له ، وكانت له مع الأمويين وقائع هائلة الى أن سَير إليه عبد الملك بن مروان طاغيته الحجاج بن يوسف الثقفي فقتله سنة ٦٩٢ م .

أما مصعب بن الزبير فأخو عبد الله ، وكان أحد الولاة الأبطال في صدر الإسلام . نشأ بين يدي أخيه ، فكان عضده الأقوى في تثبيت ملكه بالحجاز والعراق ؛ وولاه عبد الله البصرة فقصدوها وضبط أمورها ، وقتل المختار الثقفي ؛ فسَير إليه عبد الملك بن مروان الجيوش لقتاله ففلّها جميعاً حتى خرج إليه عبد الملك بنفسه ، فلما دخل العراق خذل مُصعباً قوَّادُ جيشه وأصحابه فقتل ، وبمقتله نُقلت بيعة أهل العراق إلى ملوك الشام . وكان ذلك سنة ٦٩٠ م .

٢ - وصل إلينا القليل من الشعر الذي قيل في الزبيرين ، وما وصل كان مدحاً ، وإطراءً للشجاعة والجد ، لا إشادة بالخلافة التي ادَّعوها . وقد اضطر عبيد الله ابن قيس الرقيّات الى مملأة الأمويين في آخر الأمر ، وذلك بعد انتصاره للزبيرية ومهاجمته لبني أمية ، قال :

مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ غَضِبُوا
وَأَنَّهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ فَلَا تَصْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ

٣ - كان رأي الزبيرية أن تعود الخلافة الى الحجاز ، وأن يتولاها أحد أبناء الصحابة الأولين لا يزيد بن معاوية . وكان هذا الحزب أضعف الأحزاب ، وكان الشعر الزبيرى أقل الشعر اصطباغاً بالصبغة السياسية الحزبية ، ولهذا نزع نزعة الحماسة والهجاء والمدح بالصفات العامة .

٤ - والقصيدة التي قالها الشاعر في مصعب بن الزبير من النوع الغنائي الوجداني ؛ ففيها من الغنائية إعجابٌ بالمدوح ، وإخلاص له ولقبيلته قريش ، وفخر بالرجال العظام والمآتي الجسام ، ونقمة على بني أمية مغتصبى عرش الخلافة ؛ وفيها من الوجدان أشجان وأحزان تنفجر في المطلع أسفاً ولوعة ، وفي ذكرى قريش دمعة وصدعة ، وفي ذكرى أمية غصبة وصفعة . وإنك لتقف أمام مطلع القصيدة وقفة الراي المتألم . إنه الإقمار الذي يتكرر لفظه ، ويمتد أساه بامتداد الأمكنة وتعاقب الأسماء . والشاعر شديد الشعور بالموقف ، شديد الانفعال والتأثر ، يسيل انفعاله في سيلان نظمه وانسكاب ألفاظه ، وكأنه به يذوب نفساً وقلباً في انضباط الأنفة التي تريد أن تضبط الأحداث وإن لم تقوَ على تغييرها :

أَفْقَرْتُ بَعْدَ عَبْدِ شَمْسٍ كَدَاءً ، فَكُنْدِي ، فَالرَّكْنُ ، فَالْبَطْحَاءُ
فَمَيِّ ، فَالْجِمَارُ ، مِنْ عَبْدِ شَمْسٍ مُقْفِرَاتُ ، فَبِلْدَحْ ، فَحِرَاءُ^١

وإنه ليروعك في هذا المطلع أن يقف الشاعر وقفة السيد الحكيم الذي يؤلمه تفرق قومه ، ويرى في تفرقهم تحريضاً للقبائل عليهم وشماتة للأعداء بهم ، فالتفرقة في الشعب الواحد ، والبلد الواحد ، أصل كلّ بلاء . إنها نظرة إنسانية عميقة ، وفلسفة اجتماعية قام عليها بنيان المجتمعات :

حَبَّذَا الْعَيْشُ حِينَ قَوْمِي جَمِيعٌ لَمْ تُفَرِّقْ أُمُورَهَا الْأَهْوَاءُ
قَبْلَ أَنْ تَطْمَعَ الْقَبَائِلُ فِي مُلْكِ قُرَيْشٍ ، وَتَشْمَتَ الْأَعْدَاءُ

١ - عبد شمس بن عبد مناف بطن من قريش ، كانوا متقاسمين مع بني هاشم رئاسة عبد مناف . — كداء : جبل بمكة ، وهو عرة . كندي : جبل قريب منه . الركن : هو الركن اليمني ، ركن البيت الحرام . — والبطحاء بطحاء مكة .

٥ - ثم يقف الشاعر عند قريش ومُصعب، فيثورُ ثأثُوه، ويمتلئ صدره عَزَّةً واستِعلاءً، وقلماً نجد شعراً أصدقَ عاطفةً، وأشدَّ صلابةً ومُرُونَةً من هذا الشعر؛ وقلماً نجد فكراً شِعْرياً أكثرَ تماسكاً، وأكثرَ جمعاً للجزم والروْنق، والعنف والجمال الفنّي من هذا الفكر الشعريّ. فالشاعر يهاجم المتطاولين على قريش، المشتبهين لها أن تزول، ويبين لهم أن حياة الناس منوطة بحياة قريش، وأن النظام الاجتماعي يصدر عن قريش، فإن زالت سيطرت شريعة الغاب وشاعت الفوضى في المجتمع. وهكذا فنظرة عبيد الله بن قيس هي أبداً نظرة العمق والأبعاد الواسعة. ولئن حال التَّبَعُ الفكريّ دون الانطلاق الخيالي، فلا يخلو الكلام من بعض التصوير الذي يكسبه رونقاً:

لَوْ تُفَقِّي وَتَتْرُكُ النَّاسَ كَانُوا عَتَمَ الدَّقْبِ غَابَ عَنْهَا الرَّعَاءُ
وما أروع الثَّبرَةَ الآمرةَ المهيمنةَ التي تنحدرُ من علٍّ، وتُخاطبُ الخصمَ في استِعلاءٍ وإباء:

فَرَضِينَا، فَمَتَ بِدَائِكَ عَمًّا، لَا تُمِيسِنَنَّ غَيْرَكَ الْأَذْوَاءُ
وبخفقة جناح يتقل الشاعر الى القمم العالية التي تشرف عليها قريش، وإذا قريش أكرمُ ما تُكرمه السماء وأسمى من تبكي عليه الأعالي:

لَوْ بَكَتْ هَذِهِ السَّمَاءُ عَلَى قَوْمِ كِرَامٍ، بَكَتْ عَلَيْنَا السَّمَاءُ
ويأخذ في تقديم البراهين بعقل نير، ومنطقٍ شديد، ولهجة عالية مُعْجبة، وكلام يجمع المثانة الى السهولة الى الانسياب الشعريّ الذي لا تُعْرِقُ سيره صُنْعَةٌ ولا تَعْقِيدُ، ويعدّد الأعلامَ والمآثي، وينتهي إلى مُصْعَبٍ فُيرْسِلُهُ في السماء شهاباً من الله يجمع السموّ الى التواضع، والقوّة الى الحلم، ويشفع كلَّ رأيٍ بدليله في إيجازٍ وروعة بيان:

إِنَّمَا مُصْعَبُ شِهَابٌ مِّنَ اللَّهِ تَجَلَّتْ عَنْ وَجْهِهِ الظُّلُمَاءُ
مُلْكُهُ مُلْكُ قُوَّةٍ، لَيْسَ فِيهِ جَبَرُوتٌ، وَلَا بِهِ كِبَرِيَاءُ

٦ - وبعد ذلك ينفجرُ الشاعر وقد استبدّت به التجربة، وبلغت أزمة الانفعال ذروتها، فيستنجد بالدَّمْع، وما أشدَّ الدَّمْعَ المنسكبة من عين الأنفة والعزّة والسيادة! ... إنه نظر الى قريش فرأى أن «حتفهم سيوف بني العلات»، وأنهم جماعة

مرضهم في داخلهم وأن الأَطَاعَ مَزَقَتْ صفوفهم ، وأنهم بتمزقهم هدموا صرح تاريخهم المجيد ، وأن بني أُمَيَّةَ في أصل البلاء الأكبر ، فيتململ ويرشق أُمَيَّةَ بالكلام القاسي ، ويعلن ازوراره عنهم ، ويتمنى لهم الزوال علَّ الحال تكون غير الحال :

عَيْنِ فَابْكِي عَلَى قُرَيْشٍ ، وَهَلْ يُرْجِعُ مَا فَاتَ ، إِنْ بَكَيتِ ، الْبُكَاءُ
كَيْفَ نَوْمِي عَلَى الْفِرَاشِ وَلَمَّا يَشْمَلِ الشَّامَ غَارَةً شَعْوَاءُ
أَنَا عَنْكُمْ ، بَنِي أُمَيَّةَ ، مُزَوَّرَ . وَأَنْتُمْ فِي عَيْنِي الْأَعْدَاءُ

٧ - وهكذا يتضح لنا أن عبيد الله بن قيس الرُّقَيَّات شاعر بليغ ، ومفكّر ذو عقل ناضج وفكرة واضحة على عمق في النظر ، وتسلسل في المعنى ، وخطيب في شعره يعمل على الإقناع بحجة الواقع ، ورجل إخلاص لقضيته يريد الخير لقومه ويحاول أن يجمع الكلمة ؛ وهو أبداً شاعر العاطفة الحية ، والصّلاية الحازمة ، والسلاسة التي تروق وتعجب . وانه شديد البعد عن رثاء الشعراء المترلّفين ، وسياسة أكثر الشعراء الحزبيين . إنه صديق وأئمة وإخلاص .

عديّ بن الرِّقَاع (٩٥هـ - ٧١٤م)

١ - تاريخه :

هو عَدِيّ بن زيد بن مالك بن الرِّقَاع من عاملة من قُضَاعَةَ . كان شاعر بني أُمَيَّةَ يُناضل دُونهم ، وقد تعرّض لجرير وناقضه في مجلس الوليد بن عبد الملك ولم يجسر جرير على هجائه خوفاً من الوليد لأنه هدّده بالأذى إذا فعل . توفي في دمشق سنة ٩٥ / ٧١٤م .

٢ - أدبه :

لعديّ بن الرِّقَاع شعر ماثوث في كتب الأدب ، وشعره هو شعر نفعي أكثر مما هو شعر عقيدة ، وقد حفل بالصفات العامة التي يحفل بها كلّ شعر مدحيّ غايته التّكسّب والاستجداء ، من نعت الممدوح بالكرم والجود والحلم والفطنة والمجد وما إلى ذلك ، ومن تزلّف وتودّد يُنثران على أقدام الملوك والعظماء .

مصادر ومراجع

- محمد يوسف نجم : ديوان عبيد الله بن قيس الرقيّات — بيروت .
كارلو نالينو : تاريخ الآداب العربيّة — القاهرة .
سامي النّهّان : المديح — سلسلة فنون الأدب العربي — القاهرة .
أحمد الشايب : تاريخ الشعر السياسي — القاهرة ١٩٥٣ .
جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية — الجزء الأول — القاهرة .



الفصل السابع شعراء البلاط والتكسب

الأخطل (٢٠ - ٩٢ هـ / ٦٤٠ - ٧١٠ م)

١ - تاريخه :

- ١ - طفولة معلّبة وشباب ناظم : وُلد الأخطل في الحيرة نحو سنة ٦٤٠ م. وتعرّض لقسوة زوج أبيه . وقد عرض لكعب بن جُعيل وأخمله .
- ٢ - صحافي السياسة الأموية : أصبح الأخطل منذ هجاء الأنصار لسان الدفاع عن الدولة الأموية ، وصحافي السياسة القائمة كما أصبح رسول قومه لدى الدولة ؛ وكانت مصالح تعلق تتقن ومصالح الدولة الأموية . وقد قرّبه عبد الملك ولقبه « شاعر بني أمية » .
- ٣ - غروب أليم : تضاعف ظلّ الأخطل في عهد الوليد بن عبد الملك واستبدل به الخليفة الجديد عديّ ابن الرّفاع . وقد توفي سنة ٧١٠ م / ٩٢ هـ .

٢ - أذبه :

للأخطل ديوان شعر فيه ثلاثة أقسام كبرى : شعر سياسة أموية ، وشعر عصية قلبية ، وشعر خمر ووصف .

٣ - شعر السياسة الأموية :

- ١ - هجاء الأنصار : في هذه القصيدة مدح ضمنّي لبني أمية ، ولإبعاد للأنصار عن قریش . وفيها أسلوب جاهليّ أمويّ ومعانٍ عامّة مرجعها الى المدح والفخر والهجاء .
- ٢ - مدح بني أمية ولاسيما عبد الملك بن مروان : القصيدة المدحية مجموعة من الأغراض في خطّ السياسة العليا الواحدة . وشعر الأخطل أصبح الصحيفة السّيارة يعمل فيها على نشر العقيدة الأموية ويحاول الإقناع بقوة القول والبرهان .
- ٣ - نقالض الأخطل وجريز : كان هجاء الأخطل فيها دفاعياً أكثر ممّا كان هجومياً ، ومؤلاً من غير فحش ، يطن بالقيلة أكثر ممّا يطن بالفرد .

٤ - شعر الحمر والوصف :

كان همّ الأخطل في خمرياته أن ينقل بطريقة محسوسة ، وأن يُكثّر من القول والتشبيه والتصوير والقصص .

١ - تاريخه :

١ - طفولة معدبة وشباب ناظم : الأخطل أشد شعراء هذا العصر اتصالاً بالسياسة العليا لبني أمية ، وهو من ثم أعظم ممثل للحياة الاجتماعية السياسية ، فهو أبو مالك غياث بن عوث بن الصلت من جشم بن بكر ثم من تغلب^١ . لقب بالأخطل لسلطة لسانه ، وقد وُلد في الحيرة نحو سنة ٦٤٠ م^٢ . وكان أبوه عوث من وجوه قومه ؛ وأمه ليلى تُعرف بأم كعب . تُوفيت وهو حدث ؛ فتعرض لقسوة زوج أبيه وكانت تفرض سيطرتها عليه وتستعريه أعنزها وتبخل عليه حتى بالكافي من القوت . فنشأ وفي نفسه صراع عنيف بين العنفوان التغلبي وذل الرعي والجوع ، قاده الى هجاء زوج أبيه . في هذه الفترة عرض الأخطل لكعب بن جُعيل شاعر تغلب وأخمله . وقد روي أن ابن جُعيل هو الذي أطلق عليه لقب « الأخطل » لما رأى فيه من شرٍّ إذ كان كثير الوقوع في أعراض الناس^٣ .

٢ - صحافي السياسة الأموية : بعدما دعا يزيد بن معاوية الأخطل الى هجاء الأنصار اتخذت حياته اتجاهاً جديداً ، وأصبحت صلته بالسياسة الأموية ذات معنى جديد . وليست الصلة جديدة ، فإن تغلب بأسرها واقفة الى جانب الأمويين منذ يوم صفين . ولكن هذا الشاعر أصبح منذ هجاء الأنصار لسان الدفاع عن الدولة ، وصحافي السياسة القائمة ، كما أصبح رسول قومه لدى الدولة بعامل العصبية القبلية التي عادت الى عفوانها في ذلك العهد . وكان يعيش في البلاط ناعماً بالخطوة والإكرام ، منادماً ليزيد بن معاوية في شرب الخمر ، ملازماً له حتى في الحج الى البيت الحرام^٤ . وما إن

١ - تغلب قبيلة عظيمة تنسب الى تغلب بن وائل من ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان . مساكنها في الجزيرة الفراتية بجهات سنجار ونصيبين . كانت على دين النصرانية ، وكانت تُعد من القبائل الحرة التي لا يهدأ لها بال إلا بالقتال والغارات والغزوات . اشتبكت بالقتال مع كثير من القبائل . خاضت مع بكر عدة حروب على أثر قتل جسام لكليب ، وتغلبت على يربوع في عدة مواقع ، ولها أيام غرّ مع بني شيان وغيرهم . وكان لها في صدر الإسلام شأن عظيم ، وقد وقفت في صفين الى جنب معاوية وظلت بعد ذلك موالية لبني أمية .

٢ - وقيل بل وُلد في الجزيرة أي ما بين النهرين حيث كانت منازل تغلب في جهات الرقة والرصافة .

٣ - الأغاني ٨ ، ص ٢٨٠ .

٤ - الأغاني ٨ ، ص ٣٠١ .

توفي معاوية حتى اضطربت أحوال البلاد ولم يتمكن أبناؤه من السيطرة حيال ابن الزبير الذي دعا لنفسه بالخلافة وأجلى بني أمية من المدينة الى الشام ، وقام كثيرون من مثل زفر بن الحرث والنعمان بن بشير وغيرهما يدعون لابن الزبير وخلع بني أمية . وإذ ذاك نهض مروان بن الحكم يدعو لنفسه ، فشنى الضحّاك بن قيس الى مرج راهط^١ تمده القيسية ، وجاء مروان بن الحكم بمن بايعه ، وكانت معركة شديدة قتل فيها الضحّاك وانهزمت القيسية ، واستتب الأمر لمروان (٦٨٣ — ٦٨٥ م) . وهكذا كانت المعركة انتصاراً لليمن على قيس عيلان وللأمويين على الزبيريين . وفي كل ذلك كانت مصلحة تغلب تنفق ومصلحة الدولة الأموية ، وكانت حروب تغلب تساعد مساعدة فعالة على إقرار سلطان بني أمية ، وكان الأخطل في تلك الغمرة مناصراً لقومه ولبنى أمية . وقد نشبت عدة حروب بعد موقعة المرج بين القيسيين بقيادة الجحاف بن حكيم وزفر بن الحرث ، والتغليين قوم الأخطل وأحلاف السلطة القائمة^٢ ، وكان بذلك أفضل لتغلب على العرش الأموي ، وكان الأخطل مسجلاً للأحداث ، مدافعاً عن بني أمية ، مادحاً رؤساءهم وولاتهم ، مؤيداً حقهم بالخلافة ، قائماً بعمل السفارة لقومه لدى عبد الملك ابن مروان (٦٨٥ — ٧٠٥ م) ، وقد قرّبه عبد الملك ولقبه « بشاعر بني أمية » و« شاعر أمير المؤمنين » ، وكان له في خلافته أعظم الأثر .

٣ - غروب ألم : وما إن تولى الخلافة الوليد بن عبد الملك (٧٠٥ — ٧١٥ م) حتى تضاعف ظل الشاعر في البلاط وأصبح هدفاً للخصومة يهاجمه كل حاسد وطامع ، وقد استبدل به الخليفة الجديد عدي بن الرّقاع شاعراً رسمياً ، وذلك استجابة لدعوة المنافسين والمترمّنين ، فنزل الأخطل عن عرش الإمارة الشعرية ، وهجرت لسانه لهجة الإدلال ، وقلت قصائده في الخليفة ، وتغير أسلوب القول عنده فأصبح يشكر الأفضال ويشكو ألم النفس في غير عنفوان ولا سلطان . ثم التحق بقومه حيث وافته المنية نحو سنة ٧١٠ م / ٩٢ هـ .

١ - هو موضع في الغوطة شرقي دمشق .

٢ - من تلك المواقع يوم ماكسين على شاطئ الحابيور لسليم على تغلب ، ويوم الثرثار الأول لتغلب على قيس ، ويوم الثرثار الثاني لقيس على تغلب ، ويوم الحشاك لتغلب على قيس قتل فيه عمير بن الحباب وفر زفر بن الحرث ، ويوم الكحل ويوم البشر لقيس على تغلب .

٢ - أدبه :

للأخطل ديوان شعر انتقل على السنة الرواة عصوراً متوالية ، ومن أشهر من رواه ابن الأعرابي (القرن التاسع) ثم محمد بن حبيب ، ثم ضبطه ونظمه أبو سعيد الحسن المعروف بالسكري^١ ؛ ثم أكب عليه الأب أنطون صالحاني اليسوعي درساً وتنقيحاً ، وقد عثر على مخطوطة لذلك الديوان في بطرسبورج فنشرها سنة ١٨٩١ ، ثم عثر سنة ١٩٠٥ على مخطوطة أخرى فطبعتها مصورة على الحجر وأضاف إليها تعليقات وفهارس متقنة ؛ ثم عثر على نسخة ثالثة في اليمن أطلعها عليها المستشرق أوجينيو غريفيوني فنشرها متمماً بها النسختين السابقتين ومضيفاً إليها المقدمات والتعليقات والفهارس العلمية الدقيقة . ثم انه وجد في الآستانة نسخة قديمة جداً من نقائض جرير والأخطل فعمل على نشرها سنة ١٩٢٢ . وأخيراً وجد في طهران نسخة من الديوان ترقى الى سنة ١١٠٥ م ، فنشر منها سنة ١٩٣٨ « التكملة لشعر الأخطل » . وهكذا اجتمع لدينا شعر الأخطل في ديوان منظم على أسس علمية توحى بالثقة والاطمئنان .

وشعر الأخطل من موحيات البيئة والأحوال التي تقلب فيها ، أنه شعر أراد فيه صاحبه أن يجري على سنة الجاهليين ولا سيما النابغة الذبياني . وهو أخيراً شعر رجل أحبّ الحمرة وعاقرها زمناً طويلاً ، وأحب أن يدخلها في بعض شعاب الكلام ومناحي النظم . وهكذا كان ديوان الأخطل ذا ثلاثة أقسام كبرى : شعر سياسة أموية ، وشعر عصبية قبلية ، وشعر خمر ووصف . والسياسة هي النقطة الدائرة في هذا الديوان تنطق بالمدح والرثاء^٢ ، والهجاء والفخر ؛ وأما ما سوى ذلك من خمر ووصف وغزل فعرض يأتي في انفلاتات واستطرادات تطول أحياناً في غير استقلال .

٣ - شعر السياسة الأموية :

انساق الأخطل الى الدخول في تيار الحياة السياسية بفعل الأحوال التي اكتنفته والجو الذي عاش فيه ، فقد صار العرب في أعقاب صفين أحزاباً متصارعة ، وراح

١ - طالع «الفهرست» لابن التديم ، ص ٧٨ ، ١٥٧ . وقد روى ابن الأعرابي أن أبا سعيد الحسن المعروف بالسكري «عمل شعر الأخطل وجوده» أي ضبطه ونظمه .

٢ - ليس في ديوان الأخطل إلا مرثية واحدة قالها في صديقه يزيد بن معاوية وهي غير ذات قيمة .

معاوية يسعى في توطيد ملكه وإقراره في بيته ، والحيلولة بين الهاشميين وبينه ، « وقد جدّ في ذلك وسلك له سبُلَ التَّريغ والتَّرهيب حتى ظفر بذلك ، وتوجّه بالبيعة لابنه يزيد ، وبهذا استقرّت الحكومة أموية ، وأخذت في التاريخ الإسلامي السياسي لوناً جديداً ، هو هذه الهرقلية ... ولنا نرى أنّ الجدال أيام البعثة كان قائماً حول دين أو نظام يبلّغ ويوضع ، ولكنه هنا حول دين ونظام يُفسَّر ويُطبَّق . كان هناك بين الجاهلية والإسلام ، وكان هنا بين الأحزاب الإسلامية كيف تكون الحكومة ، وأين تكون ، ومن هذا الحاكم ؟ وكان الخلاف يبدو إما خالصاً للمذهب والرأي ، وإما متصلاً بالمصالح المادية والعصبيات القبلية ، وكان الشَّعر صفحة ذلك وأداته ، وكان الأمويون أحرص الناس على الملك ، فبرّروا في سبيله كلَّ وسيلة ، وكان منهم دهاقين السياسة وأساطينها » ... »

١ - هجاء الأنصار : عمل معاوية على إقرار الملك في بيته وعمد الى التريغ والترهيب ، فقسا على الخوارج ، ولان مع آل هاشم ، وترضى الأنصار وأغدق عليهم المال لإبعاد فكرة الخلافة عنهم ، إلا أنهم ما انفكوا ينظرون الى بني أمية نظرة عدا ، وما انفك شعراؤهم يهاجمون أولئك الذين عدّوهم مُغتصبين مزيفين ، وقد اتخذ بعض شعراء الأحزاب النسب وسيلة سياسية يغيظون بها الأمويين فشَبَّ عبد الرحمن بن حسان الأنصاري بِرَمْلَة بنت معاوية ، وشَبَّ العرجي بِجِداء أم محمد بن هشام وجيرة زوجه ليغيظه ، وتغرّل عبيد الله بن قيس الرُّقَيَات بِأُم البنين امرأة الوليد بن عبد الملك وبنت عبد العزيز بن مروان ؛ فأغاظ عبد الملك وابنه الوليد وأخاه عبد العزيز . وهكذا كانت الحطة تحقيرة . ومما يذكر أن المدينة شهدت صراعاً شعرياً عنيفاً بين عبد الرحمن بن حسان وعبد الرحمن بن الحكم أخي مروان بن الحكم ، وقد تهاجيا هجاءً مُرّاً^٢ . ولكن الأخطل هو وحده تجرّأ على هجاء الأنصار عامّة وشاعرهم خاصة . وكان هجاؤه السبيل في دخوله البلاط واتصال حياته الشعرية بالسياسة الأموية .

١ - أحمد الشايب : تاريخ الشعر السياسي - الطبعة الثانية ١٩٥٣ - ص ١٦٣ - ١٦٤ .

٢ - الأغاني ١٣ ، ص ١٥٠ وما بعدها .

والقصيدة عنيفة الى حد بعيد ، جريئة بقدر الأمان الذي ضمنه يزيد للشاعر والصلة الوثيقة لقبيلة تغلب بالسلطان الأموي ؛ افتتحها الأخطل بَلْعَنَة صَبَّهَا عَلَى رُؤُوسِ الْأَنْصَارِ لَأَنَّهُمْ فِي نَظَرِهِ مِنْ أَصْلِ يَهُودِيٍّ وَقَدْ وَرَثُوا مِنْ ثَمٍّ لَعْنَةُ اللَّهِ لِلْيَهُودِ . ثُمَّ رَاحَ يُعَدِّدُ مَخَازِيَهُمْ وَإِذَا هُمْ جَمَاعَةٌ سُكَّرَ وَعَرَبَتُهُ وَهَذَا أَمْرٌ يُعِدُّهُمْ عَنْ رُوحِ الْإِسْلَامِ ؛ وَقَدْ جَدَّ الْأَخْطَلُ فِي أَنْ يَفْصَلَ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْإِسْلَامِ الْحَقِيقِيِّ مِرَاعَةً لِلْخَلَاةِ الْإِسْلَامِيَّةِ ، وَجَدَّ فِي أَنْ يُعِدَّهُمْ كُلَّ الْإِبْعَادِ عَنْ قُرَيْشٍ — وَالنَّبُوَّةِ فِي قُرَيْشٍ وَبَنُو أُمَيَّةٍ مِنْ قُرَيْشٍ — وَإِذَا الْمَكَارِمُ وَالْعُلَى فِي قُرَيْشٍ دُونَ سِوَاهَا ، وَإِذَا اللَّؤْمُ كُلُّ اللَّؤْمِ تَحْتَ عِثَامِ الْأَنْصَارِ . وَهَذَا تَغْلِبُ النَّزْعَةُ الْبَدَوِيَّةُ عَلَى الْأَخْطَلِ ، وَهُوَ رِيْبُ الْبَادِيَةِ ، فَيَسْتَمَدُّ مِنْ تِلْكَ النَّزْعَةِ مَعْنَى كَانَ الْأَعْرَابُ آخِذِينَ فِيهِ ، وَهُوَ أَنَّ الصَّنَاعَاتِ الْبَدَوِيَّةَ تَرَافِقُهَا الْحَقَارَةُ . وَكَانَ سُكَّانُ الْمَدَنِ وَالْقُرَى يَعَالِجُونَ الْأَرْضَ وَمَا إِلَى ذَلِكَ مِنَ الْحِرْفِ الَّتِي تَبْعِدُ الْعَرَبِيَّ — فِي نَظَرِ الْأَعْرَابِ — عَنْ حَيَاةِ الْحَرِيَّةِ وَمَجَالَاتِ الْبَطُولَةِ وَالشَّجَاعَةِ . فَالْأَنْصَارُ مِنَ الْمَدِينَةِ وَهُمْ مِنْ ثَمٍّ ذَوُو مَسَاحٍ وَمَحَارِيثَ ، وَهُمْهُمْ مِنْ ثَمٍّ بَعِيدٌ عَنِ الْمَثَالِيَةِ الْبَدَوِيَّةِ . فَيُطْعِمُهُمُ الْأَخْطَلُ فِي ذَلِكَ ، وَيُثِيرُ الْخِلَافَ الْقَائِمَ بَيْنَ أَهْلِ الْمَدَرِّ وَأَهْلِ الْحَضَرِّ ، وَيُرْضِي بِذَلِكَ الْبَدُوَ الَّذِينَ كَانُوا إِلَى جَانِبِ بَنِي أُمَيَّةٍ . ثُمَّ أَنَّهُ يَهَاجِمُ الْأَنْصَارَ مَهَاجِمَةً تَحْقِيرِيَّةً فَيَجْعَلُ ظُهُورَهُمْ مَطْيِيَّةً لِلْفَوَارِسِ وَيَقُودُهُ ذَلِكَ إِلَى جَعْلِ شَاعِرِ الْأَنْصَارِ جَحِشًا أَبُوهُ حِمَارٍ وَأُمُّهُ حِمَارَةٌ ؛ وَمِثْلُ هَذِهِ الْمَعَانِي الْغَلِيظَةِ مِنْ مَأْلُوفَاتِ هَذَا الْعَهْدِ الْخَافِلِ بِالشَّتَائِمِ وَالْبَذَائِمَاتِ .

وهكذا فالقصيدة مدح ضمني لبني أُمَيَّةٍ يرفعهم فوق الأنصار ويجعلهم أهلاً للخلافة والسلطان دون الأنصار الذين عمل الشاعر على إلصاق العار بهم وَحَثَ الْأَعْرَابَ عَلَيْهِمْ . وَهَكَذَا ظَهَرَتْ نَزْعَةُ الْأَخْطَلِ فِي شِعْرِهِ السِّيَاسِيِّ إِذْ يَجْعَلُ الْقَصِيدَةَ مِيدَانًا وَاسِعًا لِلْمَدْحِ وَالْفَخْرِ وَالْمُهْجَاءِ ؛ إِنَّهَا حِطٌّ لِشَأْنِ الْخِصْمِ وَإِعْلَاءٌ لِشَأْنِ السُّلْطَةِ الْأُمَوِيَّةِ وَأَحْلَافِهَا ، وَتَقْلِيدٌ بَدَوِيٍّ ، وَأَسْلُوبٌ جَاهِلِيٌّ أُمَوِيٌّ . وَقَدْ بَقِيَ الشَّاعِرُ فِي هَذِهِ الْقَصِيدَةِ عَلَى بَابِ السِّيَاسَةِ الْأُمَوِيَّةِ وَلَمْ يَلْجَأْ كَامِلًا ، فَكَتَفَى بِالْمَعَانِي الْعَامَةِ ، وَأَوْجَزَ وَلَمْ يُسَهِّبْ ، وَأَشَارَ وَلَمْ يَفْصَلْ حُجْجَ الْأُمَوِيِّينَ وَبِرَاهِينِهِمْ ، وَلَمْ يَعْدِلْ إِلَى أَسْلُوبِ الْأَحْزَابِ فِي الْجَدَلِ وَالنَّقَاشِ وَمَا إِلَى ذَلِكَ مِمَّا سَنَجِدُهُ فِي سَائِرِ قَصَائِدِهِ ، وَمِمَّا قَالَ :

لَعَنَ الْإِلَهَ بَنِي الْيَهُودِ عِصَابَةً بِالْجَنْزِ بَيْنَ جُلَاجِلٍ وَصِرَارٍ
 قَوْمٌ إِذَا هَدَرَ الْعَصِيرُ رَأَيْتَهُمْ حُمْرًا عِيُونُهُمْ كَجَنْزِ النَّارِ
 ذَهَبَتْ قُرَيْشٌ بِالْمَكَارِمِ وَالْعُلَى وَاللُّؤْمُ تَحْتَ عَمَائِمِ الْأَنْصَارِ
 فَذَرَوْا الْمَعَالِي لَسْتُمْ مِنْ أَهْلِهَا وَخُذُوا مَسَاحِيكُمْ بَنِي النَّجَارِ...
 وَإِذَا نَسَبَتْ ابْنُ الْفَرِيعَةِ خِلَتَهُ كَالْجَحْشِ بَيْنَ جِمَارَةٍ وَجِمَارِ...^٢

٢ - مدح بني أمية: شُغِلَ الأخطل بقومه شُغْلًا اضطرَّه الى مملأة الأمويين، ومناهضة القيسيين، وقد انضمَّ الى بني أمية وهم بحاجة الى شعراء ينشرون آراءهم ويردّون هجمات أعدائهم؛ وانضمامه إليهم يعني، في نظر الجميع، انحيازاً الى سياسة معينة، وشعره من ثمّ هو شعر تلك السياسة، هو شعر التأييد التام في إطار المدح على سُنَّةِ التقاليد العربية القديمة؛ والمدح يوجّه الى الخليفة وأنسابه وولائه وعمّاله وقواده، والقصيدة المدحية والحالة هذه هي مجموعة من الأغراض في خطِّ السياسة العليا الواحدة. هي إطراء للأعمال، وإشادة بالمناقب، وتعالٍ بالفخر على الخصوم وهجاء لهم؛ وهي بين هذا كله افتتاح غزليّ تقليديّ، واستطراد وصفيّ أو خمريّ في سبيل الهدف السياسي. ولما كانت العصبية من أهم عناصر السياسة الداخلية كان الشاعر الأموي يخدم السياسة العليا بقدر ما يخدم مصالح قومه، وبقدر ما تدرّ عليه من مال وتجوّل إليه من نفع. وهكذا يبدو لنا أنّ هذا الشّعْر خاضع للترعات الجاهلية لما لأصحابه من ميل الى الحرية البدوية وتقاليدها، ولما في أنفسهم من كره للنظام الحكوميّ وقلة الإطمئنان إليه.

مدح عبد الملك بن مروان خاصة والأمويين عامة: وتسير الأيتام وينساق الأخطل مع السياسة الأموية انسياقاً يشتدّ باشتداد علاقة قومه بتلك السياسة، وباشتداد صلته بالبلاط، وقد أصبح الشاعر الرسميّ، ولسان الدولة الحاكمة، وأصبح شعره صحيفة

١ - الجَنْزُ: منعطف الوادي. جُلَاجِلُ: أحد جبال الدّماء. صِرَار: وادٍ بالحجاز، وقيل جبل. — والشاعر ينسب الأنصار الى اليهود سكان يثرب الأصليين.

٢ - المساحي ج. مسحة وهي آلة تُقَشَّرُ بها الأرض. بنو النجار: قوم حسان بن ثابت.

٣ - ابن الفريعة: حسان بن ثابت.

بني أمية السيادة. فيدخل باب العقيدة الأموية، وإن لم تكن في نفسه، ويعمل على نشرها والذود عنها، في روح حزبية تحاول الإقناع بقوّتي القول والبرهان. وقد رأينا كيف أن معاوية جدّ في إقرار الملك في بيته، وصير الحكم ملكاً وراثياً، وكيف استعمل الترغيب والترهيب في سبيل هدفه، وكيف تكوّنت العقيدة شيئاً فشيئاً لدى الأمويين وفاقاً للأحوال ولما دعت إليه المشادات الحزبية. وخلاصة تلك العقيدة «ان هنالك خليفة أموياً هو عثمان الذي قُتلَ مظلوماً، وأهل بيته هم أولياء دمه يمثلهم معاوية، وأن الأمويين أصلح للحكم، وأقوم الناس بأعبائه، ومعهم كثرة تؤيدهم، وأنهم أصحاب مجد قديم يناصي مجد الهاشميين، وأن نتيجة التحكيم في أعقاب صفين كانت في جانبهم؛ ثم زعموا للناس أنهم وارثو النبي^١ فصاروا بذلك أحقّ الناس بهذا الملك الإسلامي^٢».

وجدّ الأخطل في نشر هذه الآراء سواء أمدح يزيد أم معاوية أم الحجاج أم الأمويين عامة، وأكثر ما اجتمعت له بلاغة السياسة الأموية في قصيدته الشهيرة «خفّ القطين» التي قالها في مدح عبد الملك بن مروان بعد انتصاره على مصعب بن الزبير في العراق، والتي تعدّ خلاصة لموقف الشاعر مع الخليفة على أعدائه ولا سيما قيس عيلان. والقصيدة تربو على الثمانين بيتاً، وفيها أربعة أقسام: غزلٌ تقليديّ، ثم مدح لعبد الملك وقومه، ثم ذكر لما قدّمه الأخطل وقومه من خدمات لعرش بني أمية، ثم أخيراً هجاء لأعداء أمية من قيس عيلان وحلفائهم ولا سيما كليب بن يربوع قوم جرير. ومن روائع قوله فيها بمدح بني أمية:

حُشِدْ عَلَى الْحَقِّ، عِافُوا الْخَنَّا، أَنْفُ إِذَا أَلَمْتُ بِهِمْ مَكْرُوهَةً، صَبَرُوا^٣
أَعْطَاهُمُ اللَّهُ جَدًّا، يُنْصَرُونَ بِهِ، لَا جَدًّا إِلَّا صَغِيرٌ، بَعْدُ، مُحْتَقَرٌ
لَمْ يَأْشُرُوا فِيهِ، إِذْ كَانُوا مَوَالِيَهُ وَلَوْ يَكُونُ لِقَوْمٍ غَيْرِهِمْ أَشْرُوا^٤

١ - المسعودي: مروج الذهب ٢، ص ٢٢٩ - ٣٣٤.

٢ - تاريخ الشعر السياسي، ص ٢٤٣.

٣ - حشد على الحق: يجتمعون عليه ومتعاونون على نصرته وعمله. الخنا: القحش، عافوا الخنا: أي شديداً الابتعاد عنه والكراهة له. الأنف ج. أنوف وهو الشديداً الأنفة والإباء.

٤ - أشر: بطر. فيه: أي في الحظ. مواليه: أي أصحابه وأهله.

شُمْسُ الْعِدَاوَةِ ، حَتَّى يُسْتَقَادَ لَهُمْ^١ ، وَأَعْظَمُ النَّاسِ أَحْلَاماً إِذَا قَدَرُوا^٢
 لَا يُسْتَقِيلُ ذَوُو الْأَضْغَانِ حَرْبَهُمْ^٣ ، وَلَا يُبَيِّنُ فِي عِيدَانِهِمْ خَوْرُ^٤
 هُمُ الَّذِينَ يُيَارُونَ الرِّيَّاحَ ، إِذَا قَلَّ الطَّعَامُ عَلَى الْعَافِينَ ، أَوْ قَتَرُوا^٥
 بَنِي أُمِّيَّةَ ، نَعْمَاكُمْ مُجَلَّلَةً ، تَمَّتْ فَلَا مِنَّةَ فِيهَا وَلَا كَدْرُ^٦

ان القصيدة التي أوردنا قسماً منها هي من أروع قصائد المدح القديم ، ومن أكثر الشعر صلةً بنفس العصر وروح البيئة ، وهي أخيراً أجمع قصائد الأخطل لشتى أغراضه وفنونه . نظمها الشاعر وهو في أوج عزّه وحنفوانه ، يوم اشتدّ النشاط السياسي واجتلاذ الأحزاب ، ويوم اشتدت ثورة العصبيات ووقف الأخطل وقومه في وجه المعارضين وقفة صمود حازم مما حمل عبد الملك بن مروان على النداء بأنه «شاعر أمير المؤمنين» .

الافتتاح : افتتح الشاعر قصيدته بالغزل التقليدي ، واحتفل بهذا الافتتاح احتفالاً شديداً ، فأطال غزله ، وتأنى فيه تأنى إغراق واستعلاء ، متخيراً فيه المعاني والصُّور ، مكثرًا من الأوصاف ، متقلِّبًا في الأدب القديم ليستعين بأفخم الأقوال وأروع الأساليب ، وإذا به يُدخل في افتتاحه ذكر الحمرة المعتقة على سِنَّة الأعشى ، ويتتبع الرحلات وأماكن سيرهنّ على سِنَّة زهير ، ويصف إعراض الغواني عن المشيب على سِنَّة عبيد بن الأبرص ، ويلجأ إلى التشبيه الاستداري على سِنَّة النابغة ، ويلج عالم نفسه ليوضح ذهولها ، ويندفع وراء المشبه به متنوعاً ما استطاع التنوع ، مجسماً ما استطاع التجسيم ؛ وهو يؤكد فكرته تأكيداً ، ويُحكم عبارته الشعرية إحكاماً فريداً ، ويُضني على كل ذلك لباس الفخامة والجلال ، وكأنّ به يريد أن يُشعرنا بالمقام الذي يحتله ، ويريد أن يكون كلامه الكلام الفُضّل الذي تنتهي عنده كلّ مساجلة ، ويقف بجانبه كلّ إعجاب .

للمدوح وعلاقة تغلب بقومه : ثمّ تخلّص الشاعر إلى المدوح ، وتناول جوهر الموضوع

١ - شمس العداوة : أي عسرون في عداوتهم . حتى يستقاد لهم : حتى يُخضع لهم . الحلم : الصبر والأناة .

٢ - لا يستقيل : لا يطيق . الخور : الفتور والضعف .

٣ - العافون : طالبو القوت . قَتَرُوا : اهتمقروا فضيقوا على نفوسهم النفقة .

٤ - مجلّة : عامة .

وعالجه بصفته أولاً شاعر الحكومة الرسمي ، وبصفته ثانياً حليف بني أمية . وقد هدف أولاً الى تحقيق ما تقتضيه العصبية القبلية من شاعر بدوي في مشربه وميله ، أي الى تثبيت السلطان الأموي في ولائه لتغلب وانحيازه إليها دون خصومها من القيسية وأحلافها ؛ ثم هدف ثانياً الى الإشادة بسجايا الخليفة وخلال الدوحة الأموية وإعلان حقها بالخلافة وشرعية سلطانها في روح جدلية تتمشى مع روح العصر وتُسفِّه ادعاءات المدَّعين ، وتُظهر بطلان أقوال المعارضين ؛ وهدف أولاً وثانياً الى الظهور بمظهر الشاعر الشاعر الذي جمع في ذاته مقدرة الجاهليين والإسلاميين ، وروعة الفن التي تسيطر على القلوب والعقول . وقد ضَمَّن مدحه هذا فخراً وهجاءً ، ولفَّ كل ذلك بالوصف الذي جال فيه جولات واسعة لإرضاء المذهب الفني ، وإرضاء لتزعة الاستعلاء فيه .

للدح ودعوى بني أمية : أما المدح فقد راح الأخطل يصوغه بكل ما لديه من وسائل الإتيقان ، وراح يضمِّنه كل ما قيل في هذا الفن قديماً ، وكل ما يمكن قوله في عصر كمصر بني أمية . أما ما قيل قديماً فمعاني الكرم والشجاعة والحزم وما الى ذلك ، وأما ما يوحى به العصر والموقف والسياسة فقضية الخلافة التي تجالدت الأحزاب في شأنها . فالخلافة حق لبني أمية في نظر الأخطل ؛ والله أظفر الخليفة الأموي ، لأنه خليفة شرعي ، وهو من ثم خليفة الله وإمام المسلمين ، وإذا كان إماماً حقاً للمؤمن أن يستسقي به المطر . وهذا الخليفة أجمع خلق الله لصفات الخلافة ولا سيما الجود والعظمة والقدرة . وهنا يندفق الأخطل اندفاعاً نابغة ، ويعمد كالنابغة الى الفرات في جيشان أمواجه ، ويُشبهه به عبد الملك بن مروان ، ويتوقف عند المشبه به واصفاً في جلال وإحكام ، ثم يعود الى المشبه ويعدد أعماله المجيدة ، ومناقب سيطرته الفريدة ، ثم ينتقل الى الدوحة الأموية وإذا هي من أصفى ما في قریش ، وإذا هي أجماد إثر أجماد ، واحتشاد على الحق ، وترفع عن الدنيا ، وصبر على الملمات ، وتواضع في موكب العظمة ، وجود يباري جود الرياح ، وقسوة على العناد ، وحلم عند المقدرة ...

شُمسُ العداوةِ حتَّى يُستَقَادَ لَهُمْ وَأَعْظَمُ النَّاسِ أَحْلَاماً إِذَا قَدَرُوا^١

١ - « قيل لأبي العباس السفاح ان رجلاً شاعراً قد ملحك فتسمع شعره ؟ قال : وما عسى أن يقول في بعد قول ابن النصرانية في بني أمية « شمس العداوة ... » (الأغاني ٧ ، ص ١٧٩) .

وإذ كان الأمر كذلك كان بنو أمية أحقّ الناس بالخلافة ، بعد أن شرفهم الله ، وأعلن حقّهم في يوم صفّين ، ونصرهم على جميع أعدائهم . قال شوقي ضيف : « ان الأخطل في مديحه لعبد الملك كان يُحاول جاهداً أن يجدّد المديح في الشعر العربيّ تجديدًا يتلاءم مع عصره ، وقد لمسنا هذا التجديد في الصورة التي اقتبسها من النابغة . وليست المسألة في رأينا مسألة صورة مفردة ، فإنّ مَنْ يتأمل هذا المديح يُلاحظ أنه اختلف في صورته العامة عن مديح الشعراء في الجاهلية ، لسبب بسيط ، هو أننا أصبحنا بإزاء موقف في الحياة يختلف عما كان عليه الشأن قديماً ، فقد أصبح للعرب دولة ، أو بعبارة أدقّ ، خلافة ، وأصبح لهم جيش منظم . ومن هنا اختلف موقف الشاعر الأموي عن زميله الشاعر الجاهليّ ، حتى ولو كان مسيحياً كالأخطل ، فإننا نراه يمدح عبد الملك الخليفة ، ثم يمدح عبد الملك نفسه في خلقه وشخصيته ، ثم يمدح عبد الملك القائد ، ثم يمدح عبد الملك سليل الأسرة الأموية^١ . »

الفخر : وأما الفخر فهو امتنان الشاعر على الأمويّين بموقفه معهم من الانصار ، وهو نصيح للخليفة في سبيل تغلب ، وتحذير من القيسية وزعيمها زفر بن الحرث ؛ فالقيسية عدو أزرق للخلافة وتغلب ، وتغلب أحقّ بأن تُقرب وبأن يُراعى جانبها وهي التي ناصرت الأمويّين يوم المرج ، وهي التي قتلت عمير بن الحباب يوم الحشاك ، وهي التي عملت على إقرار سلطان بني أمية ؛ فلترحل قيس عيلان إذن عن الجزيرة^٢ ! وبهذا ينتقل الشاعر الى هجاء قيس عيلان عامّة وسليم خاصة . والهجاء كذلك سياسيّ موجّه الى عدو مشترك يرميه الأخطل بالضلالة وخلق الضجر والتقلب والتلون ، ثم بكفر النعمة حتى أبعد من الجزيرة وأصبحت سنجار والبلاد المجاورة لها خالية منه ومن لؤمه ؛ ويرمي الأخطل بني كليب بن يربوع قوم جرير بالحمول والفاحشة والبخل والذلّ حتى أقسم المجد أن لا يُحالفهم .

١ - التطور والتجديد في الشعر الأموي ، ص ١١٠ - ١١١ .

٢ - قال شوقي ضيف : « الأخطل ينفي قيس عيلان عن بلاد الجزيرة بحال المنافسة الاقتصادية بين قيس وتغلب . وكان الحديث منصّباً على بني سليم خاصة رهط عمير بن الحباب ... فأتى جرير (في نقيضته) فحبس صاحبه في بلاد الجزيرة متيقظاً محتقاً ، ونفاه عن بلاد مضر أنجاده وأغواره ، إذ كان الأخطل تغليباً من ربيعة . » (ص ٣٩٢ - ٣٩٣) .

شاعر أمير المؤمنين: تلك قصيدة الأخطل وهي، ولا شك، من أروع المدح السياسي، وليس بالمستغرب أن يقول عبد الملك لصاحبها بعدما أنشدتها: «ويحك يا أخطل، أتريد أن أكتب إلى الآفاق أنك أشعر العرب». فقال الأخطل: أكتفي بقول أمير المؤمنين. فأمر عبد الملك له بحفنة كانت بين يديه، فمَلَّت دراهم، وألقى عليه خِلْعاً، وخرج به مولًى لعبد الملك على الناس يقول: هذا شاعر أمير المؤمنين، هذا أشعر العرب^١. والأخطل في هذه القصيدة ذو إدلال على البلاط يتجلى باللهجة العالية، والهجوم الصاعق على الأعداء وإن سعى عبد الملك في تقريبهم واستمالتهم، ويتجلى أيضاً ببسط الشاعر ما له ولقومه من أفضال على الدولة، وبالمطالبة الصريحة، وبالموقف العنيد، وبالجرأة في إدخال الحمرة كعنصر أساسي من عناصر الشعر الرسمي في بلاط إسلامي. أضف إلى ذلك أن القصيدة من أروع القصائد القديمة حبكاً وبناءً على تعدد الفنون فيها، ومن أشدَّ الشعر إحكاماً وإكمالاً للمعنى وتحديداً له بكثرة الصفات والصُّور. وهكذا استطاع الشاعر أن يكون فيها شاعر السياسة القائمة، وشاعر العصبية القاسية، وشاعر التقليد الشخصي، والنبوغ الفريد.

٣- نقائض الأخطل وجريز: يُروى^٢ أن الأخطل لما بلغه تهاجي جريز والفرزدق أرسل ابنه مالكا إلى العراق ليأتيه بخبرهما، وقال له: انحدر إلى العراق حتى تسمع منهما وتأتيني بخبرهما. فانحدر مالك حتى لقيهما وسمع منهما، ثم أتى أباه. فقال له كيف وجدتهما؟ قال: وجدت جريزاً يغرف من بحر ووجدت الفرزدق ينحت من صخر. فقال الأخطل: الذي يغرف من بحر أشعرهما. وفضل جريزاً على الفرزدق. فلما قدم الأخطل على بشر بن مروان أخي الخليفة في الكوفة سنة ٦٩١ م. بعث إليه قوم الفرزدق بهدايا وقالوا له: لا تُعِنْ على شاعرنا واهجُ هذا الكلب الذي يهجو بني دارم، فإنك قد قضيت على صاحبنا، فقل أبيتاً واقض لصاحبنا عليه ففعل، وقال:

أَجْرِيزُ إِنَّكَ وَالَّذِي تَسْمُو لَهُ كَأَسِيفَةٍ فَخَرْتُ بِحِدْجِ حَصَانٍ^٣

١- الأغاني ٨، ص ٢٨٧ وما بعدها.

٢- طالع والأغاني ١١، ص ٦١ و٨، ص ٦٢، ٣١٥...

٣- الأسيف: الأمة. الحيدج: مركب للنساء. الحصان: المرأة المصونة، الحرة.

فردّ عليه جرير ، ومنذ ذلك الحين اشتعلت نار العداوة بين الشعارين . وصادف أن بني كُليب بن يربوع قوم جرير كانوا من أحلاف الزُبَيْرِيِّين مع قيس عيلان على بني أُمَيَّة ، فاصطبغ هجاء الأخطل لخصمه بصبغة السياسة الفردية ، والسياسة القبليَّة ، والسياسة الأموية .

وهجاء الأخطل يأتي عادة بعد المدح أو بعد مقدّمات غزلية وفخرية ، ويدور حول التعبير بالبخل وهتك الجيرة ، ووصف الهزيمة وما لحق الخصم من مذلة وصغار ، وتفنيد الأقوال . وكان هجاؤه دفاعياً أكثر ممّا كان هجومياً ، ومؤملاً من غير فحش ، يطعن بالقبيلة أكثر ممّا يطعن بالفرد .

٤ - شعراء الحمر والوصف :

١ - الوصف عمومًا : لا شك أن شعراء العهد الأموي كانوا مقلّدين لشعراء الجاهليّة على ما ظهر في عصرهم من رقيّ اجتماعيّ ، وتجلّى تقليدهم بنوع خاص في الوصف ، فوصفوا البيئة الصحراوية الجاهلية ، وتحدّثوا عن الأطلال ، وتوقفوا عند الإبل ووحوش القفار ، واستعاروا لتلك الأوصاف معاني الجاهليين وصورهم ، وتوغّلوا في ماديّة الجاهليّة ، واستدارتها التشبيّهية ، واستطاداتها القصصيّة ، وذهلوا عن ذاتيّتهم الأمويّة ، فعبروا عن معاني ذهنيّة لم يقتبسوها من تجاربهم ، ولم يتفاعلوا معها ، ولذلك كان وصفهم شكلياً ، أو قل أسلوباً كلامياً ، ولم يكن شيئاً من ذاتهم ينبض بحياتهم ، ويندق من عوالم نفوسهم المنفعلة . وقد عرض الأخطل للوصف ، شأن سائر الشعراء في عصره ، بل أكثر منه في تضاعيف قصائده ، فوصف حيوان الوحش تمشياً مع سنّة التقليد ، وبسط بعض مشاهد الفرات محاكاةً لمذهب النابغة الذبياني ، وجرى على أسلوب التصوير الحسيّ الدقيق والاستدارات القصصيّة ؛ وكان الوصف عنده مجالاً للمحاكاة الاستعلائية ، ولونا من ألوان المفاخرة بالمقدرة الشعرية على سنّة « الفحول » .

٢ - الحمر : وأشهر ما اشتهر به الأخطل في هذا الباب وصف الحمر ، وقد حفل ديوانه بالشعر الحمريّ ، إلا أنّه لم يأت مستقلاً بل دُسّ في قصائد المدح والهجاء ،

والأخطل من عشاق الخمرة يجعلها رفيقة حياته ، وطاردة همومه وأشجانهِ ومُثيرة لخوابهِ ونجْية روحهِ ، وهو يشربها في كلِّ حال ، يشربها على انفراد ويشربها في عصابة من الإخوان وهو يشرب الخمرة في غير قصد ولا اعتدال ويصفها أيضاً في غير إيجاز ، وإذا هي بيسانية سليلة أصل شريف ، يُعلُّ بها السَّاقِي ليجود بها في سخاء ، ويقدمها في فِراهِة ومرح ، والسَّاقِي يستخرج شاصياتها من مكانها وهي قديمة العهد ، قد اسودَّت لقدمها وملازمتها التراب حتى أصبحت أشبه برجال من السودان عُراة ، وانه ليجرّها جرّاً لعظمها وضخامتها . ويصبُّ السَّاقِي الخمرة في الإناء وإذا هي سحرٌ يُصبُّ في إناء ، أو هي بالحري ، لاضطرامها واحتدامها ، جذوة تتأكل ، فتتمتد الأيدي إليها من هنا وهناك ، من يمين وشمال ، وتمتد بقوة واندفاع ، وإذا الأيدي ترفع كأساً وتضع كأساً والأفواه تردّد : « اللهم حيّا ! » ولئن كانت فترة هدوء فما ذلك إلا للإصغاء الى غناء ، أو لتناول شيء من شواء مرعبل ؛ وما هي إلا فترة من زمان حتى تتصل الخمرة بالنفوس ، وإذا هناك ارتياح وطيب ونشاط وكبرياء ، وخمرة تدبُّ في العظام ديب نمل في نقأ يتهلّل ، فيطلب الشاعر والحالة هذه أن تمزج الخمرة بالماء وقد تكون إذ ذاك أطيب وألذّ وقد تكون أقلّ عملاً في النفوس ، ولا سيما وقد سكر من سكر ، ولا سيما وقد سقط على الأرض صريع مدام وراح الندامى يرفعون رأسه في حنان وعطف ، وقد ماتت عظامه ومفاصله .

وعُني الأخطل في شعره الخمرىّ بالإكثار من الصفات ، كما عُني بتتبع معاني من سبقه والأخذ بها ، وتوسيعها في غير جدّة ، وهمّه الأكبر أن ينقل بطريقة محسوسة لا أن يُعالج الخوالج النفسية ، همّه أن يتكلّم على الخمرة ، وأن يقول كل ما يعرف عنها ، لا أن يقيم الصلة العميقة بينها وبين نفسه ، همّه أن يكثر من القول والتشبيه والتصوير والقصص والمغاليات الساذجة بحيث يتفوّق على غيره في مادة التفصيل والتجزئ ، في كمية ما يقال ، فأضاف الى ما قيل ما أوحى به تجربته ، وما أوحى به الإجمال الذي سبقه إليه من سبقه ، وهذا كله قلماً يتخطى حدود الكمّ الى عالم الذات حيث العضلات الإنسانية والعقد النفسيّة التي هرب منها الشاعر القديم أو لم يستطيع التغلغل إليها لقصر إمكانات القوى الإدراكية والتحليلية عنده . قال من قصيدة مدح فيها خالد ابن عبد الله بن أُسيّد الأمويّ :

أَنَاحُوا، فَجَرُّوا شَاصِيَاتٍ كَأَنَّهَا رِجَالٌ مِّنَ السُّودَانِ لَمْ يَتَسَرَّبُوا^١
وَجَاوُوا بَيْسَانِيَّةً، هِيَ، بَعْدَمَا يَعْلُ بِهَا السَّاقِي، أَلْدُ وَأَسْهَلُ^٢
فَصَبُّوا عُقَارًا فِي إِنَاءٍ كَأَنَّهَا، إِذَا لَمَحُوهَا، جُدُودٌ تَتَاكَلُ^٣
تَدِبُ دَبِيئًا فِي الْعِظَامِ كَأَنَّهُ دَبِيبُ نِمَالٍ فِي نَقَا يَتَهَيَّلُ^٤

*

مصادر ومراجع

- شوقي ضيف: التطور والتجديد في الشعر الأموي — القاهرة ١٩٥٢.
أحمد الشايب: تاريخ الشعر السيامي — القاهرة ١٩٥٣.
أحمد الشايب: تاريخ القناص في الشعر العربي — القاهرة ١٩٥٤.
فؤاد البستاني: الأخطل — الروائع ٣٤، ٣٥، ٣٦ — بيروت ١٩٥٢.
الأب انطون صالحاني: ملحق «شعر الأخطل» — بيروت ١٨٩١.

١ — الشاصيات: الرقاق.

٢ — بيسانية: خمرة منسوبة الى بيسان وهي ناحية الأردن. يعْلُ: يستقي.

٣ — العقار: الخمرة. الجُدود: الجمرة.

٤ — التما: ما ارتفع من الرمل — يتَهَيَّلُ: يتحلل.

الفَرَزْدَق

(٢٠ - ١١٤ هـ / ٦٤١ - ٧٣٢ م)

أ - تاريخه :

١ - مولده ونشأته : وُلد بالبصرة في أسرة ذات جاه وكرم ، ونشأ مزهواً بأجداد تلك الأسرة ولكن أخلاقه كانت سيئة .

٢ - اضطراب وتقلب : قلّت ثقة ذوي الأمر به لحث لسانه وتقلب عاطفته فكانت حياته حافلة بالاضطراب والقلق .

٣ - حرب لسانية - وفاته : وقع خلاف شديد بينه وبين جرير فكان سبب تهاجر دام نحو خمسين سنة . توفي الفرزدق بالبصرة سنة ٧٣٢ م / ١١٤ هـ .

٤ - شخصيته : كان الفرزدق رجل شهوة ، وكان هزيل العقيدة ، متقلباً في نزعة السياسية ، فخوراً حتى اثنيه ، جباناً ، متبجحاً ، شديد التعصب لقومه .

٥ - أدهب : للفرزدق ديوان شعر فيه مدح ، ورثاء ، وفخر ، وهجاء ، ووصف ، وغزل .

٦ - الفرزدق شاعر النضال السياسي : كانت نزعة زعة قومية ، ثم نزعة مصرية . وفي سياسة بني أمية كان متكسباً . وملحه صورة لنزعة الجاهلية ويثته الأموية ونفسيته الخاصة .

٧ - الفرزدق شاعر النضال الأدبي :

١ - الفخر : الفرزدق في فخره وسبع الآفاق ، شديد اللهجة ، طويل النفس ، قوي العبارة ، يضطرب في ميدان قلماً يتبدل .

٢ - الهجاء : الهجاء عنده تعبير وتحقير .

٣ - الفرزدق شاعر الوصف والغزل : هو من أروع الوصّافين في العهد الأموي ، ووصفه يصطبغ بصبغة القصص ، ويمتاز بالدقة ، وحسن التصوير ، والثيرة المبتكرة . أما غزله فشهوائي قبيح .

أ - تاريخه :

١ - مولده ونشأته : أبو فراس همّام بن غالب ، بن صعصعة ، الملقب بالفرزدق ، ولد بالبصرة نحو ٦٤١ م / ٢٠ هـ . من أب ذي وجهة وكرم ينتمي الى مجاشع بن دارم من تميم . وكان أجداده من أشرف بيوت تميم ، ومن ذوي المآثر الحميدة بين العرب

فنشأ الفرزدق في ذلك البيت مزهواً بأمجاده ، وكانت نشأته بدويّة كما كانت أخلاقه بعيدة عن أخلاق أشراف العرب ، فاندفع وراء الفسق والفجور ، مزواجاً مطلقاً ، لا يثبت على حال . ومن النساء اللّائي يذكرهنّ في شعره النوار ، التي تزوجها مرغمة ، وكان له منها عشرة بنين وبنات ، ثم طلقها مرغماً لاستغاثتها عليه بجرير خصمه .

٢ - اضطراب وقلق : لم يكن للفرزدق ، على شهرته وكرم أصله ، كبير حظّ عند أكثر ولاية العراق لتقلّبه وخُبث لسانه . وكان بنو أميّة وعمّاهم قليلي الثقة به والاطمئنان الى ولائه . ففي عهد معاوية احتلّ الشاعر بزياد ابن أبيه ، عامل معاوية على البصرة ، قهده زياد ، فشرّد من البصرة الى المدينة فمكة فالبحرين ففلسطين فدمشق فالرّصافة ، ومدح وهجا ، ولما مات زياد هجاه الفرزدق وهجا من رثاه . ثم مدح آل الزبير ، وسَمّى عبد الله « خليفته » ، وما إن غلبوا على أمرهم حتى انقلب عليهم وهجاهم . وهجا الحجاج ثم استولى عليه الخوف فعاد الى الاعتذار معترفاً بحق بني أميّة . ولما مات الحجاج رثاه ثم هجاه في قبره ليؤيّد حقّ سليمان بن عبد الملك الذي كان الحجاج يأبى مبايعته . وفي عهد الوليد حجّ الشاعر وأنشد قصيدته في زين العابدين حفيد عليّ ، وأظهر عدم إخلاصه لأميّة ، فعُجِس . ثم اتّصل بسليمان بن عبد الملك ومدحه وسَمّاه « المهدي » . ثم هجا آل المهلب — وكانوا قواداً في الدولة — ثم مدحهم ، ثم عاد فهجاهم . ولما بويج هشام بن عبد الملك بالخلافة أتاه الشاعر مادحاً بعد أن هجاه أميراً . وهكذا كان متقلّباً في المبدأ ، متقلّباً في العاطفة ، لا يطلب غير المنفعة ؛ وكانت حياته لذلك في اضطراب وقلق .

٣ - حرب لسانيّة — وفاته : لم ينحصر الاضطراب في حياة الفرزدق الاجتماعيّة والسياسيّة ، بل نال أيضاً حياته الأدبيّة ، إذ شَبّت بينه وبين جرير حرب لسانيّة دامت نحواً من خمسين سنة كان الباعث عليها تهاجٍ بين جرير والبعيث المُجاشعي . وقد أفحش جرير القول في نساء مُجاشع فاستنفض عليه الفرزدق . وكان لتلك الحرب صدى واسع في البلاد وضحّ بها المرید ، وانقسم الناس فرزدقيّاً وجريريّاً ، ولم يشهد تاريخ الأدب شاعرين تهاجيا بمثل ذلك ، وقد تدقّق عليه سيل من الشعر الهجائي ومن النقائص .

وتُوفي الفرزدق بالبصرة نحو سنة ٧٣٢م / ١١٤هـ. وقد نيف على التسعين.

٢ - شخصيته :

الفرزدق رجل شهوة فاجرة صارخة استولت على قلبه فأفقدته الإخلاص في المودة حتى لأدنى الناس إليه كأولاده ، وكان هزيل العقيدة الدينية ، وإن أظهر التقوى وهجا إبليس ، متقلّباً ، في نزعته السياسية ، يتظاهر مع الأمويين إذا قضت الحال ، ويضمر الولاء للعلويين ، ويتتبع في كل حال ما فيه مصلحته . وكان الى ذلك فخوراً حتى التيه والخروج عن الرصانة وجباناً متبجحاً ، كما كان شديد التعصّب لقومه حريصاً على إعلاء مآثرهم ، لا يرضى عن هضم لحقوقهم ، دائماً متأهباً للدفاع عنهم حتى لدى ذوي السلطان ، وسلاحه في ذلك مدح لمن جاره وهجاء لمن خالفه .

٣ - أدبه :

للفرزدق ديوان طُبع قسم منه في باريس سنة ١٨٧٠ ، وطُبع القسم الآخر في مونيخ سنة ١٩٠٠ . ثم تعددت طبعاته في مصر ولبنان . ونشرت نقائض جرير والفرزدق في ليدن سنة ١٩٠٥ — ١٩١٢ في مجلدين كبيرين ، ومجلّد ثالث تضمّن الفهارس . وأما أغراض شعر الفرزدق فهي جميع أغراض الشعر الجاهليّ من مدح وثناء ، وفخر وهجاء ، ووصف وغزل .

٤ - الفرزدق شاعر النضال السياسي :

كانت حياة الفرزدق مصطبغةً بصبغة النضال السياسي والأدبي ، ولهذا اصطبغ شعره بهذه الصبغة نفسها فكان شعر نضال سياسي ، وشعر نضال أدبي .

كانت نزعة الفرزدق في سياسته نزعة قومية ، ولم يتّصل بالسياسة العليا إلا عن طريق السياسة القومية ؛ ففي أول أمره كان اعتصامه بقومه اعتصاماً كلياً ، وابتعد عن البلاط الملكي في عهد معاوية وابنه يزيد ومن بعدهما ممن سبق عبد الملك بن مروان . ولئن اتّصل بمعاوية لما كان ذلك إلا للاحتجاج على الخليفة الذي أدخل ميراث الحنّات المُجاشعي ، عمّ الشاعر ، في بيت المال .

ولما كان عهد عبد الملك وابنه الوليد لم تتبدل سياسة الفرزدق القومية . فهو يتصل بالبلاط في سبيل قومه ، ويتكلم بلسانهم ، ويسأل الوليد أن يخفف عنهم ما هم فيه من فاقة وضنك :

أَغِثْ مُضْرًا ، إِنَّ السُّنِينَ تَتَابَعَتْ عَلَيْهَا يَحْزُ يَكْسِرُ الْعَظْمَ كَاسِيرُهُ^١
ويزيد على ذلك المدح لآل مروان ، راجياً بقاء دولتهم ، ودوام عزهم ونصرهم ، ملحاً في طلب العون لقومه ، مصوراً بطش الحجاج ، مظهراً خوفه منه :
أَخَافُ مِنَ الْحَجَّاجِ سُورَةَ مُخْلِرٍ ضَوَارِبَ بِالْأَعْنَاقِ مِنْهُ خَوَادِرُهُ^٢
ويجمع الى المدح الشكوى من معاملة بعض العمال .

وفي ولاية سليمان بن عبد الملك ازداد الفرزدق نشاطاً ، ولا سيما وإن الحجاج قد مات ، فهجاه بعد أن رثاه ، مؤيداً بهجائه له حق سليمان .

وفي عهد هشام بن عبد الملك شغل الفرزدق بالسياسة الإقليمية الشرقية في العراق وخراسان . وذلك في ولاية خالد القسريّ اليميني الذي انتقم من مُضَرٍ لقتل يزيد بن المهلب ، وكان من ضحاياهم عمرو بن يزيد الأسدي فيثور الفرزدق في سبيل مُضَرٍ كلها بالعراق والشام ، ويسأل الخليفة أن ينقذهم من هذه العvisية اليمانية^٣ ويقول :

فَقُلْ لِّيْ مَرْوَانَ مَا بَالُ ذِمَّةٍ وَحُرْمَةٍ حِلٌّ لَيْسَ يُرْعَى ذِمَامُهَا^٤
أَلَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ سَفْكُ دِمَائِنَا بِلَا جُرْمَةٍ مِنَّا يَبِينُ أَجْتِرَامُهَا^٥

١ - النقا : ما ارتفع من الرمل . يتهلل : يتحلل .

١ - الحز : القطع ، يريد به الضنك الشديد الوطأة .

٢ - السورة : السطوة والبطش . المخدر : الرابض في خيده كالأسد . الحوادر : ج . نخادرة : استعارها الشاعر لبطش الحجاج .

٣ - كان آل المهلب من مشاهير الولاة والقواد في الدولة الأموية . وقد عين سليمان بن يزيد بن المهلب والياً على البصرة والكوفة سنة ٧١٥ . وبعد وفاة سليمان خلع يزيد طاعة الخليفة الجديد ، فقتل سنة ٧٢٠ .

٤ - الحِلُّ : بمعنى العهد واليمين . ليس يرعى ذمامها : أي ليس يحفظ حقها ؛ يقول : كيف ينضي بنو مروان عن نكث العهود وعدم رعي النعمة والحق .

٥ - الجرمة : الذنب . اجترم الذنب : أتاه .

أَرَى مُضَرَ الْمُضَرِّينَ قَدْ ذَلَّ نَصْرُهَا وَلَكِنَّ قَيْسًا لَا يَذُلُّ شَأْمُهَا
فَغَيَّرَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَانَهَا يَمَانِيَّةٌ حَمَقَاءُ أَنْتَ هِشَامُهَا
أما السياسة العامة ، فقد أَلَمَّ بمذهب الأمويين السياسي ، وأعلن حقهم بالخلافة ،
وأنها ستدوم لهم :

أَمَّا الْوَلِيدُ فَإِنَّ اللَّهَ أَوْرَثَهُ يَعْلَمُهُ فِيهِ مُلْكًا ثَابِتَ الدَّعَمِ^١
خِلَافَةً لَمْ تَكُنْ غَضَبًا مَشُورَتُهَا أَرْسَى قَوَاعِدَهَا الرَّحْمَانُ ذُو النِّعَمِ
كَانَتْ لِعُثْمَانَ لَمْ يَظْلِمْ خِلَافَتَهَا فَانْتَهَكَ النَّاسُ مِنْهُ أَعْظَمَ الْحَرَمِ
وهكذا نراه يُنكر تشييعه ، على الأقل ظاهرياً .

تلك سياسة الفرزدق ، فهي متقلبة تراعي الأحوال وتسعى في الاستفادة من كل
حال . كان رائده المصلحة الشخصية أو القومية ، كما كان التكبُّب مرماء في أكثر
الأحوال . فمدح ورثى وهجا . وها نحن نتوقف عند مدحه ، تاركين الهجاء لما سيأتي
من كلام . أما الرثاء فهو قليل عند الشاعر ، قاله في بعض ذويه ، وبعض أرباب
السلطان كالحجاج وسليمان ، وهو قليل الماء والرواء لأنه لا يأتي عن عاطفة صادقة .

المدح : مدح الفرزدق خلفاء أُمِّيَّة ، وإذا هم أولى الناس بتراث عثمان أي بالخلافة ،
وأحق الناس بالملك ، وإذا هم كالقمر الذي يُهتدى به ، وسيوفهم هي سيوف الله التي
يضرب بها الأعداء ، وإذا النصر حليفهم لأنهم أصدقاء الله والله معهم ، وإذا الهدى
مشرق من وجوههم فهم المهادون والمهديون . ومدح زين العابدين علي بن الحسين بن
علي بن أبي طالب^٢ بقصيدته الشهيرة التي مطلعها :

١ - الدَّعَم ج دَعَمَة : وهي ما يُسند به البيت .

٢ - حج هشام بن عبد الملك ، على عهد أبيه ، وطاف بالبيت ، وحاول أن يصل إلى الحجر الأسود فلم يستطع
لشدَّة الزحام ، فنُصِبَ له كرسيٌّ وجلس عليه ينظر إلى الناس وحوله جماعة من أهل الشام . وفيها هو كذلك أقبل زين
العابدين ، فطاف بالبيت ، ولما انتهى إلى الحجر انشقت له الصفوف ومكثت من استلامه ، فقال رجل من الشام
لهشام : « من هذا الذي هابه الناس هذه الهيبة ؟ » فقال هشام : « لا أعرفه » وخاف أن يذكر اسمه فيرجعهم فيه . وكان
الفرزدق حاضراً فقال : « أنا أعرفه » . قال الشامي : « ومن هو يا أبا فراس ؟ » فقال قصيدته الشهيرة في مدح زين
العابدين ، فغضب هشام وجبسه . فهجاه الفرزدق .

هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبَطْحَاءَ وَطَائِفَهُ ، وَالْبَيْتُ يَعْرِفُهُ ، وَالْحِلُّ وَالْحَرَمُ^١
هَذَا ابْنُ خَيْرِ عِبَادِ اللَّهِ كُلِّهِمْ ، هَذَا النَّقِيُّ ، النَّقِيُّ ، الْطَّاهِرُ ، الْعَلَمُ

وإذا زين العابدين ابن خير عباد الله كلهم ، يزينه حسن الخلق والخلق ، ويجمع
الى سمو الأصل سمو الشائل... ومدح الفرزدق أمراء أمية وعالمهم ، وإذا هم جبال
الأرض وبهم ثباتها ، وسيوف الله سلها على أعدائه.

مدح الفرزدق صورة لنزعتة الجاهلية ، وبيئته الأموية ، ونفسيته الخاصة. أما النزعة
الجاهلية فظاهرة في أسلوب القصيدة وغلاظة الألفاظ ، وفي بعض المعاني والأوصاف
المقتبسة من سبق من شعراء التقليد. وأما البيئة الأموية فظاهرة في الأشخاص المختلي
النزعات الذين يمدحهم الشاعر ، وظاهرة أيضاً في الصبغة الإسلامية التي تصطبغ بها
معاني مدحه ، فقد أكثر ، على فساد سيرته ، من المعاني والألفاظ القرآنية الدينية وفن
القصص القرآني. وأما نفسية الشاعر الخاصة فهي ظاهرة في تناقضها ؛ وهذا التناقض
ظاهر في أميال الشاعر السياسية وأمياله المعنوية والأخلاقية. فهو متقلب في عاطفته
وإخلاصه ، وهو قدير على التلون ، يساعده الخوف أو حب التكسب الذي يرافقه في
أكثر الأحيان ؛ وهذا التكسب ، الذي ينزل الى درجة السؤال والتذلل ، يجتمع الى
تغني الرجل بالكرم والاباء ورفع النفس. وإننا لا نكاد نلمس صدق العاطفة إلا في
مدح آل البيت ، أما في سواهم فيعمد الشاعر الى الغلو والمداهنة ليغطي ضعف
العاطفة.

هـ - الفرزدق شاعر النضال الأدبي :

ونعني بالنضال الأدبي ما دار خصوصاً بين الفرزدق وجريز من تهاج ومشاتمة.

١ - الفخر : وميزة الهجاء عند الفرزدق هي الفخر أولاً. فهو يجعل قصائد الهجو في
جوٍّ وسيع من الفخر والتبجح ، وقد يفتتحها أحياناً بالفخر. فيأتي خصمه دائماً من
علٍّ ؛ ولهذا قيل : « الفرزدق إذا هجا ارتفع ». يرتفع على جريز خصوصاً ، وكان جريز

١ - البطحاء : الأرض المنبسطة التي في وسطها مكة. الوطأة : موضع القدم. البيت : الكعبة. الحِلُّ : ما
جاوَزَ الحَرَمَ من الأرض. الحَرَم : مكة وما أحاط بها من الأرض.

من أحقر بيوت تميم ، والفرزدق من أشرفها ؛ فكلما أقبل الفرزدق على هجائه ، تعالى عليه ، ووازن بين الشرف والحقارة ، وأخذ بتعداد آبائه وأجداده ، مفصلاً مآثرهم في الجاهلية والإسلام ، معيراً جريراً بأصله وخلوّ قومه من رجال يشبهون دارم وبجاشع .

وأما موضوع فخره فقومه ونفسه ، وفخره بقومه أشد منه بنفسه . فقومه في نظره أعزّ العرب بيتاً ، وأرفعهم شرفاً ، وأوسعهم خيراً وكرماً ؛ هم ذوو العقول التي توازي الجبال ، والثبات الذي لا يززع ...

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّهْمَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ^١
بَيْتًا بَنَاهُ لَنَا الْمَلِكُ ؛ وَمَا بَنَى حَكْمُ السَّمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يُنْقَلُ...
حُلِّلُ الْمُلُوكِ لِبَاسُنَا فِي أَهْلِنَا وَالسَّابِغَاتِ إِلَى الْوُغَى نَتَسَرَّبِلُ^٢
أَحْلَامُنَا تَزِنُ الْجِبَالَ رَزَانَةً ، وَتَخَالُنَا جِنًّا إِذَا مَا نَجْهَلُ^٣

وهو في نظر نفسه كريم كالبحر ، شجاع كالأسد ، رفيع كالبدر ، يؤلم كالحية ، ورث الشعر من امرئ القيس والمهلهل وطرفة والأعشى وغيرهم من كبار الشعراء :
وَهَبَ الْقَصَائِدَ لِي التَّوَابِغُ إِذْ مَضَوْا وَأَبُو يَزِيدَ ، وَذُو الْقُرُوحِ ، وَجَرُولُ^٤

وإذا فخر الفرزدق اتسعت آفاقه ، واشتدّت لهجته ، وطال نفسه ، وقويت عبارته ، ولكنه يضطرب في ميدان قلما يتبدّل ، ويأتي بمعانٍ قليلة التنوع .

٢ - الهجاء : وبعد الاعتماد على الفخر ، والتقوي به ، ينقضّ الشاعر على خصمه بالهجاء فيوسعه تعبيراً ؛ ويرميه بالذلة ، فيصوّره حقيراً ، سارقاً للشعر ؛ ويصوّر أهله موطيناً للمخازي ، فينشر مثالبهم ، ويُفحش في النّيل من أعراضهم بألفاظ الأوباش ومعانيهم ، متّهماً ، مُختلفاً ، كاذباً ، عارضاً صوراً شتى تمثل خساسة المهجوّ في نفسه

١ - سَمَكَ السَّمَاءَ : رفعها . أَعَزُّ وَأَطْوَلُ : أي أعزّ وأطول من بيتك يا جرير .

٢ - السَّابِغَاتِ : اللدود الطويلة . نَتَسَرَّبِلُ : نلّس .

٣ - أَحْلَامُنَا : عقولنا . الرزاة : الوقار والثبات . نجعل : أي نخرج عن الحلم والعقل .

٤ - التَّوَابِغُ : النابغة الذبياني والنابغة الجعدي والنابغة الشيباني . أبو يزيد : المحبّل ربيعة بن مالك . ذو القروح : امرؤ القيس . جرول : الخطيئة .

وأهله وعشيرته ، لا يزرعه في قوله وازرع ، ولا يحدُّ من بذائه دين . وربما نال من عشيرة جرير أكثر مما نال من جرير نفسه . وهو في هجائه لغير جرير أقلُّ إقذاً وفحشاً . وهو يُضيف الى المفاخرة والهجاء الدفاع عن تغلب قبيلة حليفه الأخطل ، فيشيد بآثارهم ويعدّد أجدادهم في الجاهلية والإسلام ، كما يهجو قيس عيلان التي يهجوها الأخطل ويدافع عنها جرير .

وامتدَّ هجاء الفرزدق الى إبليس . وذلك أن الشاعر دخل يوماً المربد ، فلقى رجلاً من موالي باهلة يُقال له حُمام ، ومعه زقٌّ فيه سمن . فسامه الشاعر به . فقال له : « أدفعه إليك وتب لي أعراض قومي » . فقال قصيدة يهب له أعراض قومه ويهجو إبليس ، ومطلع القصيدة :

إِذَا شِئْتُ هَاجَتْنِي دِيَارُ مُحِيلَةٍ ، وَمَرَبِطُ أَفْلَاءٍ أَمَامَ خِيَامِ

وتكاد تكون هذه القصيدة مع بعض أبيات أخرى غيرها للشاعر من باب الزهد الذي لم ينظم فيه أحد غيره في هذا العهد . ولكن توبة الفرزدق هذه لم تدم طويلاً لما كان عليه من فحش وفجور .

٤ - الفرزدق شاعر الوصف والغزل :

١ - الوصف : كان الفرزدق واسع الخيال ، دقيق الملاحظة جيّد القصص ، فساعده ذلك على الوصف وجعله من أبرع الوصّافين في العهد الأموي . أما موصوفاته فكثيرة منها ما هو منتزع من البادية كالذئب ، والأسد ، وحمار الوحش ، ومنها ما هو من حياة الحاضرة كالسفنينة ، والجيش ، والغوص في طلب الدرّة ، وما الى ذلك . ويصطبغ وصفه أحياناً بصبغة القصص الذي يُحسن الشاعر سرّده ، كما يمتاز بالتقرّب من الحيوان المفترس والعطف عليه . فقي وصفه للذئب يظهر استعداداً لأن يُلبس ذلك الوحش من ثيابه ، وأن يقاسمه زاده :

فَلَمَّا دَنَا قُلْتُ أَذُنُ دُونَكَ إِنِّي وَإِيَّاكَ ، فِي زَادِي ، لَمُشْتَرِكَيْنِ

١ - الدّيار المحيلة : التي أتى عليها أحوال أي سنون فتغيّرت . الأفلاء ج . قلو وهو المهر إذا بلغ السنّة وقُطم .

فَبِتْ أُسْوَى الزَّادَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ عَلَى ضَوْءِ نَارٍ مَرَّةً وَدُخَانٍ
 ووصف الشاعر يتناول المراثيات أكثر من المعنويات ، ويمتاز بالدقة ، وحسن
 التصوير ، كما يمتاز بنبوة شخصية مبتكرة ، أوجدها ما يتخلله من قصص .

٢ - الغزل : أمّا الغزل عند الفرزدق فهو غزل ماديّ حسيّ فيه غلاظة ومجون .
 وهذا المجون ظاهر في الألفاظ والمعاني . والعاطفة في هذا الغزل خشنة ، كما أنّ القصص
 الغرامي ، الذي يحاول الشاعر أن يقلّد فيه امرأة القيس وابن أبي ربيعة ، غليظ المعنى
 والمبنى ، بعيد عن فنّ الشعارين السابقين ، ولا سيما الثاني منهما ؛ ولا عجب فطبيعة
 الفرزدق غليظة ، ونفسه خشنة ، ولغته صلبة^١ .

* * *

هذا هو الفرزدق في مدحه وهجائه وفخره ووصفه ، وهو يبدو لنا في مظهرين
 اثنين : مظهر الرجل المتكالب في تطلّب المتعة السمجّة وفي نهش الأعراس ، ومظهر
 الرجل القريب الى القلب الذي يندم في سذاجة ولطف ، ويظهر العطف على الحيوان
 من غير ما كلفة ولا تصنع . وإنه على كلّ حال شاعر أقرب الى البداوة منه الى
 الحضارة ، يتزع في شعره نزعة الصلابة وشدة الجرس والإيقاع ، ولم يخطئ من قال فيه
 إنه « ينحت من صخر » .

*

مصادر ومراجع

- خليل مردم : الفرزدق — دمشق ١٩٣١ .
 أحمد الاسكندري : الفرزدق شاعر الفخر والهجاء — الهلال ٤٢ .
 أحمد الشايب : تاريخ الشعر السياسي — القاهرة ١٩٤٥ .
 فؤاد البستاني : الفرزدق — الروائع ٣٧ — بيروت ١٩٤١ .
 جرجي زيدان : الفرزدق — الهلال ١٠ : ١٦٥ .
 أحمد الاسكندري : الفرزدق شاعر الفخر والهجاء — الهلال ٤٢ : ٧٢٩ .
 شعراء الشيعة في القرن الثاني : الفرزدق — العرفان ٧ : ٢٣٣ .

Coussin de Perceval: Notice sur les trois poètes arabes Akhtal, Farazdak et Djérir in Journal Asiat. XIII et XIV, 1834.



جرير

(٣٣ — ١١٤ هـ / ٦٥٣ — ٧٣٣ م)

١- تاريخه :

١ - مولده ونشأته : وُلد باليمامة من أب فقير ونشأ نشأة بدويّة خشنة .

٢ - في طريق البجد والشهرة : ضرب في الأرض طلباً للشهرة والمال ، وتقرّب من ذوي السلطة فنال حظوة ، وعندما مات الحجاج فقد جرير بموته ركنًا كان يعتمد عليه .

٣ - وفاته : توفي نحو سنة ١١٤ هـ / ٧٣٣ م .

٤ - أدبه : لجرير ديوان شعر فيه مدح ورثاء وفخر وهجاء وغزل .

٥ - جرير شاعر النضال السياسي :

تقرّب من الأمويين وكان الحجاج طريقه إليهم ، وكان يحاول أن يردّ الخلفاء الى التزايّة ، وقد حارب آل المهلب .

١ - المدح : يمدح جرير للتكسب ، وهو يشمل في مدحه حقلي الدين والدنيا . ليس في مدحه نفس عالٍ ولا اندفاع شديد .

٢ - الرثاء : كان جرير في رثائه عاطفيّاً ، رقيقاً ، وكان صادقاً في لفته .

٣ - جرير شاعر النضال الأدبي .

١ - الهجاء : كان جرير ذا مقدرة عجيبة على التهكم والسخر ، وذا بصيرة نافذة في تتبع العورات واختلاقتها . وكلامه شديد اللدغ والإيلام .

٢ - الفخر : لم يستطع أن يجعل فخره بآبائه موازياً لفخر الفرزدق لضعة أصله .

٤ - جرير والغزل :

مزج في غزله أسلوب الجاهلين بأسلوب المتيمين العذريين . وفي غزله رقة وموسيقى لفظية .

١ - تاريخه :

١ - مولده ونشأته : أبو حَزْرَةَ جرير بن عَطِيَّة بن حُذَيْفَةَ الْمُلقَّب بِالْحَطَّيِّ ، ابن كليب اليربوعي التميمي ، وُلِدَ بِاليمامة نحو سنة ٦٥٣ م / ٣٣ هـ من أبٍ وضيع خامل بخيل ، ونشأ في عشيرته نشأة البدويِّ الفقير الحشن العيش ، يرعى لأبيه غَنَبَاتٍ من الضَّأْن والمعزى ؛ وكان فصيح اللسان من صغره ، مطبوعاً على الشعر ، فقال صبيّاً ، وأظهر حدّةً وشدةً على خصومه من قبيلته ومن القبائل التي كانت تخاصم قبيلته حتى عظم أمره .

٢ - في طريق المجد والشهرة : ولما شَبَّت نيران التهاجي بينه وبين الفرزدق ، ترك اليمامة قاصداً البصرة بالعراق لعلّهُ أن اليمامة لا يمكنها أن توصله الى ما كان يحبُّ من شهرة ومال . ومن العراق راح يضرب في الأرض الى الحجاز فالعراق فالبحرين فاليمامة فدمشق فالرصافة ، متتبعاً ذوي السلطان ، وافداً على الأمراء ، وقد يكون أولهم يزيد ابن معاوية ثم الحجاج ثم بشر بن مروان . ولقي لدى الحجاج حظوة كبرى ، وطارت مدائحه فيه . وقد تزوّج الشاعر بعدة نساء يذكر منهنّ ثلاثاً في شعره وكان له عدّة أولاد أكبرهم « حَزْرَة » .

اتصل الشاعر بعبد الملك بن مروان ، وذلك أنه رأى الشعراء يتהלكون على أبواب الخليفة ، وعلم من أمر الأخطل ما هاج فيه الرغبة بمديح عبد الملك ، علّه ينال منه ما ينال غيره من المال الوفير . فأقدم يساعده الحجاج ، إلا أنه لم يستطع الدخول على عبد الملك إلا بعد جهد ، وذلك لأنّ الخليفة كان يرى في كلّ شاعر مُضْري حليفاً للزُّبَيْرِ . ولما مثل بين يدي عبد الملك أنشده قصيدته التي يقول فيها :

أَلَسْتُ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأُنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَاحٌ^١

وعرَّضَ يابن الزُّبَيْر ، فأجازه عبد الملك . وفي مجلس هذا الخليفة اجتمع بالأخطل وقد انتصر عليه الأخطل بقصيدته التي مطلعها « خِفَّ الْقَطِينُ ... » .

١ - المطايا ج. مطية : وهي ما يُركب من الدواب . الرَّاح ج. راحة : وهي باطن الكف ؛ أُنْدَى العالَمين ... : أي أكثر الناس عطاءً وجوداً .

واتصل بالوليد بن عبد الملك ولقي لديه الخطوة التي كان يلقاها عند أبيه . وفي ذلك العهد احتدم التهاجي بين جرير وعديّ بن الرقاع شاعر الوليد الخاص ، وسبب ذلك تقدّم عديّ بن الرقاع عند الوليد ثم ما كان من مُضَرَّة جرير وقحطانية عديّ . وفي آخر عهد الوليد مات الحجاج ففقد جرير بموته ركناً كان يعتمد عليه في العراق .

وعندما بويج عُمر بن عبد العزيز بالخلافة مدحه جرير فلم يصله ، وذلك أن ابن عبد العزيز كان رجلاً — على حدّ قول جرير — يقرب الفقراء ويباعد الشعراء . ولما تولّى الخلافة يزيد بن عبد الملك مدحه الشاعر كما قصد هشاماً أخاه الى الرصافة ومدحه .

٣ - وفاته : اختلف المؤرخون في تحديد تاريخ وفاة جرير ، على أنه في الأغلب تُوفي سنة ٧٣٣م / ١١٤هـ ، وذلك بعد وفاة الفرزدق بنحو أربعين يوماً ، وبعد وفاة الأخطل بنحو ثلاث وعشرين سنة .

٢ - أدبه :

لجرير ديوان طبعه محمد اسماعيل الصّاوي سنة ١٩٣٥ بالقاهرة ، وقد اعتمد فيه على نسخة الإمام محمد بن حبيب الذي رواها عن محمد بن زياد الأعرابي عن عارة بن بلال بن جرير ، كما اعتمد على كتاب النقائض وعلى ما ورد في كتب الأدب . أما أغراض شعر جرير فمرجعها الى المدح والثناء ، والفخر والهجاء ، والغزل .

٣ - جرير شاعر النضال السياسي :

كان جرير ذا عصبية مُضَرَّة ، وكان شعراء مُضَرِّ يمالئون ابن الزبير على عبد الملك ابن مروان . ولكن هذه العصبية ما كانت لتوقر لجرير ما كان بحاجة إليه من مال . فلم يجد بداً من التقرب الى الأمويين . وكان اتصاله بالحجاج الخطوة الأولى في سبيل السياسة إذ جعله الحجاج شاعره الخاص ، ومن ثمّ شاعر قيس ؛ فمدح الحجاج وأشاد ببلاته في خدمة عبد الملك .

ثم اتّصل بالبلاط ومدح بني أمية والولاة والعمال وورثاهم ، ولم يتورّع عن التعريض بالأموات استرضاءً لهم ، كما فعل بابن الزبير بعد موته ، عندما مدح عبد الملك ؛ ومدح

القيسيّة أعداء تغلب ، كما أنه كان يميل الى المساواة بين العرب والموالي ، ولم يحجم عن العطف على الموالي والفرس ، وقد مدحهم وسوّاهم بالعرب في الشرف .

وهو يحاول أن يردّ الخلفاء الى التّوازيّة دون اليمن ، كما يسعى في التقريب بين الخليفة وقيس ، وبين تميم والحكومة ، فيقول مخاطباً عبد العزيز بن مروان :

فَإِنَّ تَمِيمًا ، فَأَعْلَمَنَّ ، أَخُوكُمْ وَمِنْ خَيْرٍ مَنْ أَبْلَيْتَ عَافِيَةً شُكْرًا^١
إِذَا شِئْتُمْ هِجْتُمْ تَمِيمًا فَهَجْتُمْ لُيُوثَ الْوَعَى يَهْصِرُنْ أَعْدَاءَ كُمْ هَضْرًا^٢

وكان على آل المهلب مع الأمويين حين ثار يزيد بن المهلب على يزيد بن عبد الملك . وقد لخصّ أحمد الشايب سياسة جرير بقوله : « كان جرير في عصيّه تميميّاً قيسيّاً ، وكان مع الفرزدق يربوعيّاً ، وكانت صلته بالخلفاء ترتدّ الى هذا الأصل القبليّ ، والى أصل آخر نفعيّ خاص . وقد اضطرّ الى ذلك لحاجته ، ولاحتواء قيس عليه منذ اتّصل بالحجاج ، فكان أقلّ منزلة من الأخطل في السياسة العليا ، وكان دون الفرزدق في زعامة تميم » .

١ - المدح : جرير في مدائحه لبني أمية وولاتهم وعمّالهم مُستعجِد ، وتكسبه صريح . قال في مدح عبد الملك :

أَغْنِنِي ، يَا فَدَاكَ أَبِي وَأُمِّي ، بِسَيْبٍ مِنْكَ ، إِنَّكَ ذُو آرْتِيَا^٣

وتكسبه يميل عليه أساليب المدح ومعانيه . فهو يعظم شأن ممدوحه ، ويثبت لهم الحقّ بالخلافة ، معتذراً عن قومه لميلهم الى آل الزبير ؛ وهو يشمل في مدحه حقليّ الدّنيا والدّين . فيصف قوة الخلفاء ومن يعملون في ظلّهم ، ويصف سطوتهم كما يصف أعمالهم العمرانية من مثل أعمال هشام في شق الأنهر وغرس الأشجار المثمرة . وإذا انتقل الى حقل الدّين أطال القول حتى يُخيّل للقارئ أن المدح ديني أكثر مما هو مدنيّ ،

١ - أَبْلَيْتَ : أعطيت . العافية : الطالبة للمعروف . يقول : تميم من خير من تصنع إليهم المعروف في معرفة الجميل وشكره .

٢ - هَضْرَة : كسره .

٣ - السَّيْب : العطاء : الارتياح : سهولة البذل والنشاط إليه .

وحتى كأن للخلافة شأنًا دينيًا لا شأنًا مدنيًا. فنتشر في مدائحه ألفاظ الخلافة ، والقرآن ، والأحكام ، والأمانة ، والورع ، والهدى ، والبركة وما الى ذلك مما يصدر عن نزعة جرير الدينية التي تتمثل في جميع أغراض شعره. فالخلفاء في شعره هم الذين اختارهم الله ، وهم الذين يُنسبون الى الفرع النبيل من قريش ، وهم الذين أثبتت الأيام والأحوال أنهم أهلٌ للخلافة والسلطان ؛ وسيف الحجاج هو سيف الهدى والحق ، كما أن هشام بن عبد الملك هو المهدي :

تَعَرَّضْتَ أَلْهَمُومُ لَنَا، فَقَالَتْ جُمَاعَةٌ: أَيَّ مُرْتَحَلٍ تُرِيدُ
فَقُلْتُ لَهَا: أَلْخَلِيفَةُ، غَيْرَ شَكٍّ هُوَ الْمَهْدِيُّ، وَالْحَكْمُ الرَّشِيدُ...

والمدح يطول عند جرير، مُفَصَّلًا صفات المدوح، جاعلاً الكرم من أجل الصفات ؛ وفي هذا المدح يتضائل ظلُّ الشاعر فلا يفخر ولا يهجو، إنما يقف موقف المتسؤل الذي لا ينفخ في شعره المدحي نَفْسَ عالٍ، ولا يعصف به اندفاع شديد.

٢ - الرثاء : رثاء جرير قسمان : قسم خصَّ به أهل بيته كامراته وابنه سواده ؛ وقسم خصَّ به بعض رجال الدولة وغيرهم كالوليد ، وابنه عبد العزيز. ولما كان جرير رجل العاطفة الشديدة التأثر كان رثاؤه بمجملة عاطفياً ، رقيقاً ، يؤثر في القلب.

وقد رثى الفرزدق نفسه وحاول أن يقول فيه كلمة حلوة بعدما قال فيه كلماته المرة سنين طويلة ، ومما قال :

لَتَبْلُكُ عَلَيْهِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ، إِذْ نَوَى فَنَى مُضَرٍّ، فِي كُلِّ غَرْبٍ وَمَشْرِقٍ
فَنَى عَاشَ يَبْنِي الْمَجْدَ تَسْعِينَ حِجَّةً وَكَانَ إِلَى الْخَيْرَاتِ وَالْمَجْدِ يَرْتَقِي

وجرير كان صادقاً في لهفته ، فكانت مراثيه شعر العاطفة المتأللة ، تهيمن عليه النفحة الدينية ، وتتدفق فيه الذكريات التي تبعث الأسف والأسى .

٤ - جرير شاعر النضال الأدبي :

تألَّبَ على جرير رهطٌ من الشعراء ذكر أسماء كثيرين منهم في حديث دار بينه وبين

الحجّاج ، وذكر أنهم هم المعتدون عليه وأنه إنما انتصر لنفسه . والسبب في ذلك طمع الشعراء ولا سيما الخاملين منهم في أن يشتهروا في شعر جرير . وكان الناس ، ولا سيما الحجّاج وهشام ، يعملون على التحريش بين الشعراء المتهاجين للتلهّي . وقد أخزى جرير جميع من تصدّى له ما عدا اثنين هما الأخطل والفرزدق وسنقص كلامنا على هجاء جرير لهذين الشاعرين ، ومفاخرته لهما .

١ - الهجاء : كان لجرير مقدرة عظيمة على الهجاء . فقد اجتمع له الشعور الحادّ الذي اذا احتدم يكون كالبركان الهائج ، الذي يقذف الحمم ولا يدرك ما يقول . والى هذا الشعور ، وشدة التأثير ، وسرعة الاندفاع ، كان جرير ذا مقدرة غريبة على التهكّم والسخر ، وذا بصر نافذ في تتبع العورات واختلاقها ، « فهو — على حدّ قول مارون عبود — أدرى الناس بفحص الدّمن ، وتحليلها واكتشاف مضامينها ، ووصف ما بها » . وكان فياض القرينة لا يستعصي عليه جواب ، وإذا ضرب كانت ضربته خاطفة .

أما طريقته في هجائه عموماً فهي طريقة جمعت الى أساليب خصومه أسلوبه الخاص القائم على شدة اللّذع والإيلام ، مما لم يجتمع لأحد منهم بقدر ما اجتمع له . فهو يعمد الى طريقة الفرزدق في الإفحاش والإفداع ، واستعمال كلمات الفجور والبذاء بصراحة شنيعة ؛ وهو يعمد الى طريقة الفرزدق والأخطل بالتّعير بالانكسارات والمذلة .

إلا أنّ جريراً لا يقف عند هذا الحدّ بل يتعدّاه الى أسلوب خاصّ في اللّذع يقوم بتتبّع حياة المهجّوّ وحياة ذويه ، وتعداد نقائصه والكشف عن عوراته واحدة فواحدة ، ذاكراً تفاصيلها ، مبيناً كلّ ما من شأنه أن يجعل المهجّوّ موضوع احتقار الناس ؛ وهو يكثر من تعداد النقائص القوميّة والشخصية ، الماضية والحاضرة ، ويختلق الحوادث والقصص ، ويكثر من التكرار ليثبت ما يقول في الأذهان ، ويبالغ في الزرابة والتحقير والتشبيه بالحقير القدر من الحيوانات ، زائداً في القبايح ما تفيض به قريحته ، ممزّفاً أعراض الأمهات والأخوات أشنع تمزيق مما يلذع أشدّ اللّذع ؛ وهو يزيد على ذلك كلّ التهكّم والسخرية ، فيجعل المهجّوّ من المضحكات ، ويصوّره تصويراً « كاريكاتورياً » يبعث على الضحك ، وهذا مما يزيد كلامه لدعاً ؛ وإليك إيضاح ذلك في هجو الفرزدق والأخطل .

هجو الفرزدق : يتتبع جرير حياة الفرزدق وحياة قومه ، فيلقبه بابن القَيْن ، وذلك لأن جدَّ الفرزدق كان حدَّاداً ، والعرب تُعَيِّر بالصناعات ، فيحدثه عن القدوم والعلالة والكير ، ويذكر له الأيام والحوادث التي لا تُشرف قوم الفرزدق كخيانة بني مجاشع للزبير يوم الجمل ؛ ويرمي المُحصنات بما يشين. حتى إذا انتهى الى حياة الفرزدق الشخصية شبهه بالقرء ؛ ونعى عليه خبثه وفجوره وعيَّره بفسقه ودعارته ، وحذَّر الناس أن يَحِلَّ فيهم ذلك الفاسق الذي يلحقه الحُزى والعار أيُّنا حلَّ :

هُوَ الرَّجْسُ ، يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ ، فَاحْذَرُوا . مُدَاخِلَ رِجْسٍ بِالْخَيْثَاتِ عَالِمٍ
وَاتَّهَمَهُ بدينه فجعله يوم السبت يهودياً ويوم الأحد نصرانياً . وصوَّره تصويراً مُضحكاً كما في قوله :

أَلَا إِنَّمَا كَانَ الْفَرَزْدَقُ نَعْلَبًا ضَعْفًا وَهُوَ فِي أَشْدَاقٍ لَيْثٍ ضَبَارِمٍ^١
لَقَدْ وَلَدَتْ أُمُّ الْفَرَزْدَقِ فَاسِقًا وَجَاءَتْ بِزُوزَانٍ قَصِيرٍ الْقَوَائِمِ^٢

هجو الأخطل : ويتتبع جرير حياة الأخطل وتاريخ قومه ، ويتسع له المجال فيه أكثر مما يتسع في الفرزدق لأنه من أصل غير أصله وعلى دين غير دينه ؛ فيعيَّره بما على تغلب من أيام لقيس عيلان ، ويجعل التغلبيَّ عبداً في كلِّ مكان ، تقعد همته عن رفيع الأعمال ومكارم الأمور ، ويمدح بكرةً لقتلها كُليَّياً ؛ ويُعيِّر الأخطل وقومه بالنصرانية والذلَّة ، ويطعن بالصليب والقديسين ورجال الدِّين بمضض واحتقار والأخطل في ذلك لا يستطيع أن يُجيبه بالمثل لوجوده في البلاط الإسلامي ولما للخلفاء من صلة بنبيِّ الإسلام . ثم يعيِّر الأخطل وقومه بأكل الخنزير وشرب الخمر والسكر ، وما يتبع ذلك من عريضة وفجور ؛ ويطلق جرير في ذلك قريحته ومخيلته فيختلق ويكذب ما اتسع له المجال . ويرمي الأخطل بسهام التهكم فيصغرُ اسمه ، ويلقبه « بدوبل » وهو الحمار الصغير لا يكبر ، ويقول :

أَلَيْسَ أَبُو الْأَخْيَطِلِ تَغْلِبِيًّا فَيَسِسَ التَّغْلِبِيُّ أَبَا وَخَالَا

١ - ضفا : صاح . الضَّبَارِم : الأسد الشديد الغليظ .

٢ - الزُّوزَان : الطَّيَاش الخفيف الذي يتلوى إذا مشى .

ويمثله داعياً مار سرجس (وهو قديس تغلب تكرمه وتجعله شقيقاً لها) لكي يبعد عنه الحرب :

قَالَ الْأَخِيطَلُ إِذْ رَأَى رَايَاتِهِمْ : يَا مَارَ سَرْجِسَ لَا نُرِيدُ قِتَالًا !

* * *

هذا هجاء جرير. وقد كان مُوجعاً، مُراً، كثيراً ما يشمل عدّة خصوم ويجعلهم في قَرْنٍ واحد. وكان جرير كثير الاقتراء على الأبرياء، لا يبالي أن يقذف المهنّات العفيفات ؛ وكان الى ذلك ديناً، كثيراً ما يستغفر الله من قَذْفِ المهنّات ويُقرُّ أمام الناس ببراءتهنّ، ويعتذر، ويدّعي أنّ أولياءهنّ ظلموه فجازاهم بما ظلموا. ومن أشهر قصائده الهجائية بائيته المعروفة «بالدامغة» لأنها دمغت خصمه وقضت عليه قضاء سريعاً، هجا بها جرير راعي الإبل وقومه وبني نَمِيرَ على أثر مشاحنة بينه وبين الراعي وابنه جندل ؛ ومطلعاها :

أَقْلِي اللَّوْمَ، عَاذِلَ، وَالْعِتَابَا وَقُولِي، إِنَّ أَصَبْتُ : لَقَدْ أَصَابَا !

٢ - الفخر : الهجاء عند جرير شديد الصلة بالفخر. فهو إذا هجا افتخر، وجعل من الفخر وسيلة لتذليل خصمه. أما موضوع فخره فنفسه وشاعريته، ثم قومه، وإسلامه. فإذا هجا الفرزدق اصطدم بأصل الفرزدق الذي هو أصله، فكلاهما من تميم، وهو أصل شريف. ولكن الفرع الذي كان ينتمي إليه الفرزدق كان أشرف من فرع جرير، ولهذا لم يستطع أن يجعل فخره بآبائه موازياً لفخر الفرزدق. إلا أنه فخر ببعض أيام كانت لبني يربوع قومه، كما أعين على الفرزدق بأيام خُذِلَ فيها بنو دارم قوم الفرزدق وبنو ضَبَّةَ أخواله.

وإذا هجا الأخطل فخر بإسلامه ومُضَرِّيته — وفي مُضَرِ النُّبُوَّةِ والخِلافة — :

إِنَّ الَّذِي حَرَّمَ الْمَكَارِمَ تَغْلِيًّا جَعَلَ الْخِلَافَةَ وَالنُّبُوَّةَ فِينَا

وجرير يفخر على جميع الشعراء بقوة شاعريته، ويتغلب عليهم :

أَعَدَّ اللَّهُ لِلشُّعْرَاءِ مِنِّي صَوَاعِقَ يُخَضِّعُونَ لَهَا الرِّقَابَا

كما يفخر بقومه، وله في ذلك البيت الشهير :

إِذَا غَضِبْتُ عَلَيْكَ بَنُو تَمِيمٍ حَسِبْتُ النَّاسَ كُلَّهُمُ غَضَابًا

٥ - جرير شاعر الغزل :

لم يكن غزل جرير فنّاً مستقلاً في شعره ، ولم يخرج فيه عن الأسلوب والمعاني القديمة ولكنه مزج في غزله بين أسلوب الجاهليين وأسلوب المتيمين العذريين . فهو يصف المرأة بما سبق إليه الشعراء من أوصاف ، ثم ينتقل من تلك الأوصاف الى داخل نفسه ليحدثنا عن لوعته وألمه وحرمانه ، وعن نزعات الفؤاد وخلقاته . وإذا هنالك عالم من الشكوى الى الأرض والسماء :

لَوْ تَعْلَمِينَ الَّذِي نَلْقَى أَوَيْتَ لَنَا أَوْ تَسْمَعِينَ إِلَى ذِي الْعَرْشِ شَكْوَانًا^١
وَقَيْضَ مِنَ الْحَزَنِ لَا يَلْقَى مِنْ يُخَفِّفُهُ :

يَا لَيْتَ ذَا الْقَلْبَ لَاقَى مَنْ يُعَلِّهُ أَوْ سَاقِيَا فَسْقَاهُ الْيَوْمَ سُلُوانًا^٢
مَا كُنْتُ أَوَّلَ مُشْتَاقٍ أَخَا طَرَبٍ هَاجَتْ لَهُ غَدَوَاتُ الْبَيْنِ أَحْزَانًا^٣
وسهر في ليل نجمه حيران ، وبكاء ، وعراك بين الموت والحياة الى غير ذلك .

وجرير رجل فن في الغزل ، وفنه قائم بنوع خاص على الموسيقى اللفظية ، فهو يجمع الى الرقة والعذوبة أنغاما مطربة تتصاعد من تآلف ألفاظه ، ومن حسن اختيار بحوره وقوافيه ، ومن تكرار بعض الألفاظ للمقارنة أو الطباق ، أو غير ذلك :

يَلْقَى غَرِيمُكُمْ ، مِنْ غَيْرِ عُسْرَتِكُمْ ، بِالْبَدَلِ بُخْلًا ، وَيَأْلُو إِحْسَانِ حِرْمَانًا^١
رَاحُوا الْعَشِيَّةَ رَوْحَةً مَذْكُورَةً إِنَّ حِرْنَ حِرْنًا ، أَوْ هُدَيْنَ هُدَيْنًا^٢
وَرَمَوْا بِهِنَّ سَوَاهِمًا عَرَضَ الْفَلَا ، إِنَّ مُتَنَ مُتْنًا ، أَوْ حَيِّنَ حَيِّنًا^٣

١ - أوى له : رحمه ورق له .

٢ - علله : شغله . السلوان : العزاء .

٣ - الطرب : الحزن . البين : الفراق .

٤ - الغريم : الدائن ، يريد به المحب الذي يوعد باللقاء فلا يناله . من غير عسرتكم : أي من غير أن تكونوا في

عسر وعدم مقدرة على القيام بالوعد .

٥ - السواهم ج . ساهمة وهي الضامرة ، المهزولة من البياض . عرض الفلا : مُعلمه .

وكثيراً ما يسحر جرير، في غزله، بمبانيه أكثر مما يسحر بمعانيه :
 يَا حَبْدًا جَبَلُ الرِّيَّانِ مِنْ جَبَلٍ وَحَبْدًا سَاكِنُ الرِّيَّانِ مَنْ كَانَ^١
 وَحَبْدًا نَفَحَاتُ مِنْ يَمَانِيَّةٍ تَأْتِيكَ مِنْ قِبَلِ الرِّيَّانِ أَحْيَانًا^٢

وهكذا كان غزل جرير غزل العاطفة الصادقة التي تتألم وتتنفّس في تعبير رقيق
 لئِنْ ، يزخر بالألفاظ الموسيقية العذبة . وهو غزل يخلو من البذاءة والقصص الغرامي
 الفاحش ، تلمس فيه نزعة الشاعر الدينية^٣ .

هذا هو جرير قريحة فياضة ، وسيل جارف ، وعاطفة دافقة ، ومقدرة عظمى على
 العبارة والوزن والقافية واللفظة . هو بحر « يغرف من بحر » .



- ١ - الرِّيَّان : جبل في بني عامر .
- ٢ - النفحات ج نفحة وهي هبة الريح والدفعة منها . الجمانية : أي الريح التي تأتي من اليمن .
- ٣ - عن كتابنا « تاريخ الأدب العربي » .

مصادر ومراجع

- جميل سلطان : جرير — دمشق.
- فؤاد افرام البستاني : جرير — الروائع ٣٩ ، ٤٠ — بيروت ١٩٤٢ .
- مارون عبود : الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ ص ٣٧ — ٥٠ .
- أحمد الشايب : تاريخ الشعر السياسي — القاهرة ١٩٤٥ ص ٢٦١ — ٢٦٤ .
- أحمد الشايب : تاريخ النقائض في الشعر العربي — القاهرة ١٩٤٦ — ص ٣٧٩ — ٣٨٢ .
- الأب ايطوان صالحاني : نقائض جرير والفرزدق — المشرق ١٠ (١٩٠٧) ص ٦٣٥ . ٦٤١ — والمشرق ١٣ (١٩١٠) ص ٩٦ — ١٠٠ .

A. Schaad: Djarir, in Encycl. de l'Islam, t. 1, 1054.
 A. Schaade: Al-Farazdak in Encycl. de l'Islam, t. II, 64, 65.
 R. Boucher: Dinvan de Farazdak, Paris, 1870.
 H. Lammens, Le Chantre des Omiades, Paris 1895.



الفصل الثامن

شُعراء الرَّجَزِ وَطائفة من الشعراء الآخرين

١ - تطوّر الرَّجَزُ : تطوّر الرَّجَزُ في العهد الأموي فَنُطِمت به قصائد المدح والوصف والهجاء في إسهاب وتطويل وفي عناية وصناعة . وقد امتاز بتعلُّقه باللفظ النادر وجريه على سَنَنِ الحوشية والإغراب .

٢ - أشهر الرّجّازين : العجاج وابنه روبة

نشأ روبة مع أبيه في البادية ، وصحب الجيوش الغازية وبلغ الهند ، وقد توفّي سنة ١٤٥ هـ / ٧٦٧ م . له ديوان في الرَّجَزِ أكثره في المدح . كان روبة إماماً في اللغة وأراجيزه حاملة بالغرب والحوشي .

١ - تطوّر الرَّجَزِ :

لقد نشأ في هذا العصر تجديد وزنيّ في الشعر وذلك أن بعض أربابه عملوا الى الرَّجَزِ ، ونظموا فيه القصائد الطّوال بعد أن كان الشعراء ، قبل هذا العهد ، يعمدون إليه أرتجالاً ، في مناسباتٍ عارِضةٍ ، وأحداث طارئة ، لنظم أبياتٍ قليلة ؛ وكانت المناسبات حداً أو سُرى أو تدليجاً أو ما الى ذلك ، مما يساعد على عملٍ أو بناءٍ أو حربٍ أو غارة . وقد تطوّر الرَّجَزُ في العهد الأمويّ فقام من نَظَمَ فيه قصائد المدح والوصف والهجاء وما الى ذلك من مختلف أغراض الشعر ، في إسهابٍ وتطويل ، وفي عنايةٍ وصناعة . وقد امتاز على كلّ حال بتعلُّقه باللفظ النادر ، وجريه على سنن الحوشية والإغراب . وما زال يتقلَّبُ من حالٍ الى حال ، وهو عاجزٌ عن النهوض بالحياة الفنيّة ، ومجاراة ركب الحضارة ، والتّعبير عن مظاهر المدنيّة المتطوّرة ، حتى انحصر أخيراً « في هذه القصائد الوصفية الطويلة التي يعرض فيها الشعراء لما كان من خُروجهم للصّيد وبكورهم فيه ، وإعدادهم أنفسهم له ، وضربهم في الأرض ، ومطاردتهم للصّيد الذي يلقونه ، أعني أنه ظلّ يعيش في شعر الطرديات » .

٢ - أشهر الرّجّازين :

اشتهر من الرّجّاز في هذا العهد العجّاج وأبْنُهُ رُوْبَةُ.

أما عبد الله بن رُوْبَةُ بن لييد السعديّ التميميّ المعروف بالعجّاج ، فهو راجز مُجيد من الشعراء ، وُلِدَ في الجاهليّة ثمّ أسلم ، وعاش الى أيام الوليد بن عبد الملك ، ففُجِعَ وأُقْعِدَ . وهو أوّل من رفع الرّجز ، وشبّهه بالقصيد .



رُؤْبَةُ بن العجَّاج

(١٤٥هـ / ٧٦٧م)

١ - تاريخه :

هو رؤبة بن العجَّاج التميمي ، نشأ مع أبيه بالبادية ، ثم انتقل الى البصرة وهناك أرسله العجَّاج إلى دمشق ، ومن دمشق صَحِبَ الجيوش الغازية وبلغ الهند. وقد أقام في العراق مدةً من الزمن. وتُوفِّي في البادية سنة ١٤٥هـ / ٧٦٧م ، ولما مات قال الخليل : « دفنَّا الشَّعْرَ واللغة والفصاحة » ؛ ولا عجب في ذلك إذا عرفنا ما لرؤبة من المقدرة اللغوية العجيبة التي جعلت أعيان أهل اللغة يأخذون عنه ، ويحتجُّون بشعره ، ويقولون بإمامته في اللغة .

٢ - أدبه :

لرؤبة ديوان رَجَزٍ في أغراض مختلفة كالمدح والمجاء وغيرهما . وقد مدح مُسلمة بن عبد الملك ، وخالد القسريّ والي هشام بن عبد الملك على العراق ، والوليد بن يزيد بن عبد الملك ، ومروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، ومدح كذلك بعض بني العباس كالمنصور وغيره . وهجا رؤبة المهلب الأزدي وغيره .

٣ - قيمة أراجيزه :

بلغ الرَّجَزُ مع رؤبة صورته المثلثة فهو « النمو الأخير لهذا العمل التعليمي الذي أرادته المدرسة اللغوية من جهة ، والذي استجاب له الشعراء وخاصة الرَجَّاز من جهة أخرى . ولعلَّ ذلك ما جعل اللغويين يوقرونه أعظم التوقير . وهو في أراجيزه دائمُ الفخر بمعرفته اللغوية الفريدة ، ولا سيما في ما هو من كلِّ غريب . وقد حاول أبداً أن يُرضي

اللغويين فجاءهم بكلّ لفظ حوشيّ وكلّ أسلوب غير مألوف. ومن ثم فقد كانت أراجيزه متوناً لتعليم اللغة وشواردها، وبجاهل نسجت من كلّ عويص مستغلق.

*

١- أبو العباس الأعمى (١٤٠هـ / ٧٥٧م):

هو السائب بن فروخ المكيّ. شاعر أعمى هجاء. ناصر بني أمية وهجا آل الزبير، غير مُصنّب، لأنه كان يُحسِنُ إليه، وشعره بعيد عن الإغراب تغلب فيه نزعة التكسب.

٢- أعشى ربيعة (٨٥هـ / ٧٠٤م):

هو عبد الله بن خارجة من شيان، كان شديد التعصّب لبني أمية، ولاسيّما المروانيين منهم، وشعره فيهم صادق العاطفة، سهل الأسلوب، تعصف فيه الغيرة على سلطانهم والثورة على خصومهم.

٣- نابعة بني شيان (١٢٥هـ / ٧٤٣م):

هو عبد الله بن المخارق من بني شيان. شاعر بدويّ كان يفد إلى الشام فيمدح الخلفاء من بني أمية وينال عطاءهم، وله في الوليد مدائح كثيرة.

٤- اسماعيل بن يسار (١١٠هـ / ٧٢٨م):

هو مولى بني تميم انقطع لآل الزبير، وكان شعوبياً يفخر على العرب بالعجم.

٥- العرجي (١٢٠هـ / ٧٣٨م):

هو عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفّان، شاعر غزل مطبوع ينحو نحو عمر بن أبي ربيعة، وكان مغرمًا باللهو والصيد. مات في السجن.

٦- كثير عزة (١٠٥هـ / ٧٢٣م):

هو كثير بن عبد الرحمن الخزاعي من شعراء الحجاز الغزلين، أكثر في شعره من التشبيب بامرأة اسمها عزة فعرف بها. كانت آراؤه شيعيّة رافضيّة متطرّفة، ومع ذلك فقد مدح بني أمية. سار في شعره على الأسلوب التقليديّ.

٧- القطامي (١٣٠هـ / ٧٤٧م):

هو عُمَيْر بن شَيْم بن عمرو بن عبّاد. شاعر نصراني تغلّي، اشتهر بالغزل، وهو أول من لقّب «صريع الغواني». وشعره يجمع الجزالة إلى السلاسة والرواء.

٨- معن بن أوس (٣٠هـ / ٦٥٠م):

هو معن بن أوس بن نصر المُرَنيّ. له مدائح في جاعة من الصحابة. رحل إلى الشام والبصرة، وكُفّ بصره في أواخر أيامه. تتجلى في شعره شخصيّة الرفيعة المكوّنة من إنسانيّة وأنقّة. هو صاحب القصيدة المعروفة بلاميّة العجم.

٩- أبو ميحّجّن الثقفي (٣٠هـ / ٦٥٠م):

هو عبد الله بن حبيب الثقفيّ. أسلم مع قومه بني ثقيف وعُدّ من الصحابة. كان يعاقر الحمرّة ويصفها في شعر حافل بالطراقة والطبيعة والشخصيّة.

الباب الخامس العلوم والفنون في العهد الأموي

- ١ - العلوم الدينية: احتكاك العرب بالحضارات والديانات دعاهم الى مواقف جديدة في عالم الثقافة والتفكير الفلسفي. وقد حملهم التدقيق في شرح القرآن الى التوسع في فقه اللغة وعلم المفردات، وكان لديهم علما التفسير والفقه الى جانب علم الحديث. اشتهر في ذلك الحسن البصري.
- ٢ - علوم اللغة: وشعر العرب حاجة الى ضبط الاعراب والشكل والإعجام في اللغة فوضع أبو الأسود الدؤلي علم النحو، والشكل، ووضع الخليل كتاب العين.
- ٣ - التاريخ: في هذا العهد عالج العرب التاريخ على نحو رواية الحديث. اشتهر في ذلك عبيد ووهب بن منبه.
- ٤ - التربية والتعليم: كان الأمويون يرسلون أولادهم الى البادية لأخذ اللغة الأصلية عن الأعراب، وكان القراء يعقدون حلقات التدريس في المساحد.
- ٥ - الطب والكيمياء: أخذ العرب عن اليونان علوم الطبيعة. اشتهر في الطب ابن أثال طبيب معاوية، وابن ماسرجويه الذي نقل الى العربية كتاب أهرون في الطب. — واشتهر العرب بعلم الكيمياء، وقد عمل على نقله من الاسكندرية خالد بن يزيد بن معاوية.
- ٦ - الفكر الفلسفي والمذهبي: نشأ في هذا العصر الصراع الفكري وظهر عدد من الفرق المذهبية.
- ٧ - الموسيقى: شاع فن الموسيقى والغناء واشتهر فيها مَعْبَد وابن سُرَيْج.
- ٨ - التصوير والهندسة والبناء: كثيراً ما اعتمد العرب في فنهم الزخرفي الخطوط الهندسية. وقد برعوا في هندسة الباء.

عندما فتح العرب الأمصار احتكوا بالثقافات والحضارات المختلفة. ولم يصطحبوا من الجزيرة شيئاً من العلم أو الفن أو التقليد الفكري أو التراث الثقافي، وإنما جاءوا البلاد بلغة جديدة ودين جديد، ولهذا رأوا أنفسهم مضطرين الى الاعتماد على الشعوب التي سيطروا عليها، والإفادة من معطيات مدنياتهم؛ على أن الحياة الفكرية في عهد بني أمية لم تبلغ مبلغاً مرموقاً لقرب هذا العهد من عهد الجاهلية ولتوالي الفتن والاضطرابات

السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، إلا أنها كانت انفتاحاً ، وكانت محاولة احتواء وانطلاق ، وكان التعطش عند الفاتحين الى الاستيعاب والاستقطاب تعطشاً شديداً وقد وجلوا في مدارس الاسكندرية ، ونصيبين ، والرّها ، وجنديسابور ينابيع ثرة نهلوا منها فلسفة اليونان ، وحكمة الهنود ، وفنون الفرس . وقد عمل الخلفاء الأمويون على استقدام العلماء والفلاسفة والأطباء الى بلاطهم ، وشجّعوا حركة الترجمة التي بدأت في عهدهم وازدهرت في عهد بني العباس . وإليك نظرة وجيزة على ما وصلت إليه العلوم في هذه الفترة .

أ - العلوم الدينية :

أقبل الناس على القرآن يفهمون معانيه ويُفسرون آياته ، ويستخرجون الشرائع منه ومن الحديث . وقد بدأت تلك الحركة في حياة الرسول وراحت تتسع وتشعب على مرّ العصور ، حتى أصبح التفسير والفقه علمين من أوسع العلوم الإسلامية مادة وأكثرها شعاباً .

وقد أفضى بالمسلمين التدقيق في شرح القرآن وتفسير آياته الى التوسع في فقه اللغة وعلم المفردات ؛ والى جانب هذا كله نشأ علم آخر عُرف بعلم الحديث فكان « القرآن والحديث بمثابة الأساس الذي قام عليه علم الفقه وأصول الدين » . وقد اشتهر في ذلك العصر من الفقهاء والمحدثين الحسن البصري (١١٠ هـ / ٧٢٨ م) وابن شهاب الزهري (١٢٥ هـ / ٧٤٢ م ، وعمرو بن شراحيل الشعبي (١١٠ هـ / ٧٢٨ م) . قال فيليب حتي : « ان القانون الروماني قد أثر ولا شك ، إما بصورة مباشرة ، وإما عن طريق التلمود وسواه ، في بعض وجوه التشريع الإسلامي ، في سورية ومصر ، إبان الخلافة الأموية ؛ وذلك في المعاملات ودواوين الدولة ، نظير السكة والخاتم والقراطيس المستخدمة لكتابة الوثائق وغير هذه من المنافع العامة ؛ وقد جرى العرب على غرار الروم في اعتبار هذه الشؤون والمنافع من المهام الخاصة بالدولة ، وفي اعتبار الدولة مسؤولة عن حماية الرعية من التزوير والتزييف والتهريب ، وكلّ ما يتصل بها من المخالفات . واعتبروا من واجبها كذلك إزال العقوبات الشديدة بمرتكبيها . أمّا التنفيذ فقد جرى عن

طريق الوظائف الإدارية التي ورثها العرب والمستجدون في الإسلام من الشعوب التي كانت خاضعة، في ما سبق، للدولة البيزنطية^١.

٢ - علوم اللغة :

لما اختلط العرب بالعجم والموالي ظهرت في الألسنة مظاهر اللحن وضعف الملكة والطبع. فشعر العرب بحاجة الى ضبط الإعراب والشكل والإعجام. أضف الى ذلك أن المستجدين في الإسلام أكبوا على اللغة العربية يتعلمونها رغبة منهم في تقلد الوظائف الحكومية وفي مجاراة الفاتحين. وقد بدأت في البصرة المحاولة الأولى لدرس اللغة العربية درساً علمياً. وقد اختلف العلماء اختلافاً شديداً في زمن وضع النحو وفي من وضعه. وذهب الكثيرون الى أن أبا الأسود الدؤلي (٦٨٨ م / ٦٩ هـ) هو واضع علم النحو، أو هو بالحري مُدوِّله. وقد انتشر في هذا العهد مذهب البصريين النحويين. ومن الراجح أيضاً أن أبا الأسود هو الذي وضع الشكل فجعل علامة الفتح نقطة فوق الحرف، وعلامة الكسر نقطة تحت الحرف، وعلامة الهمزة نقطة بين يدي الحرف، أما السكون فهو إهمال الشكل. وانتشرت تلك الطريقة، وأضاف إليها الناس علامة التنوين فكانت نقطتين الواحدة فوق الأخرى، وزاد أهل المدينة علامة التشديد فجعلوها قوسين يُجْعَلَان فوق المشدّد المفتوح، وتحت المكسور، وإلى يسار المضموم، وجعلوا نقطة الفتحة داخل القوس، والكسرة تحت حذيتي، والضمّة الى شماله، ثم استغنوا عن النقطة، وقلبوا القوس مع الضمة والكسرة، وأبقوه على أصله مع الفتحة، وزاد أهل البصرة السكون فجعلوه جرّة أفقية فوق الحرف منفصلة عنه هكذا (-). ولبثت تلك الطريقة الى العهد العباسي حيث لجىء في ذلك كله الى طريقة الاختزال، وكُتِبَت الضمة واواً صغيرة، والفتحة ألفاً والكسرة ياءً، والشدة رأس شين^٢، والسكون رأس خاء^٣، وهمزة القطع رأس عين^٤، وهمزة الوصل رأس صاد^٥.

١ - تاريخ سورية ولبنان وفلسطين ٢ - ص ١٠٦ - ١٠٧. والبلاذري ص ٢٦٢.

٢ - مختزلة من لفظة «تشديد».

٣ - مختزلة من لفظة «تحفيف».

٤ - مختزلة من لفظة «قطع».

٥ - مختزلة من لفظة «وصل»... طالع «الحياة الأدبية بعد ظهور الإسلام» لمحمد عبد النعم خفاجي، ص

وهناك عالم آخر من علماء البصرة تولّى جمع أوّل مُعْجَم في اللغة العربية هو الخليل بن أحمد الفراهيدي (١٧٠ هـ / ٧٨٦ م) وقد عرف معجمه بكتاب العين. «والذي يبدو أن الخليل قد اعتمد في تنسيق معجمه النظام الأبجدي السنسكريتيّ الذي يبدأ بالحرف الحلقي «ع»^١.

٣ - التاريخ :

لم يبدأ التدوين العلميّ للتاريخ إلّا في العهد العبّاسيّ ، أما في العهد الأمويّ فقد عالج العرب هذا التدوين على نحو رواية الحديث ، وكان الدّاعي الى ذلك رغبة المسلمين في جمع أخبار النبيّ والصّحابة . وحرص ذوي الأمر على تقصّي أخبار من سبقهم من الملوك والحكّام . من ذلك أن معاوية استدعى عبيداً الى دمشق ليحدثه عن ملوك العرب القدماء فيضع له «كتاب الملوك وأخبار الماضين»^٢ . وقد اشتهر الى جانب عبيد وهب بن منبه (١١٠ هـ / ٧٢٨ م) صاحب كتاب «التّيجان» .

٤ - التربية والتعليم :

ظهر فنّ التربية والتعليم منذ هذا العهد ، ولم يكن قائماً على مبادئ وأصول ، وإنما كان استجابة لحاجة اجتماعيّة ، فكان الأمويّون يرسلون أولادهم الى البادية للتمكّن من اللغة العربيّة الأصيلة ولمارسة ركوب الخيل ؛ وكان الناس يطلبون من الناشئ أن يتأدّب بآداب المروءة العربيّة ، وأن ينضمّ الى الحلقات المسجديّة إذا أرادوا له معرفة القراءة والكتابة . «وكان عمر بن الخطّاب ، منذ سنة ٦٣٨ ، قد أرسل نفراً من هؤلاء المعلّمين (القراء) الى جميع الأنحاء ، وأمر الناس أن يجتمعوا إليهم في المساجد أيّام الجمعة . وكان أول معلّم برزت شهرته في مصر قاضياً أرسله إليها عمر بن عبد العزيز سنة ٧٤٦ م ؛ وكان للضحّاك بن مزاحم (٧٢٣) ، وهو أحد مؤدّبي أولاد عبد الملك ، كتاب في الكوفة يعلم فيه الصبيان دون أن يستوفي منهم رسوماً»^٣.

١ - فيليب حتّي ٢ ص ١٠٥ .

٢ - نفس المرجع ، ص ١٠٧ .

٣ - نفس المرجع ، ص ١١٢ - ١١٣ . والبيان والتبيين للجاحظ ١ : ١٧٥ .

٥ - الطبّ والكيمياء :

المعالجات الطبيّة من أقدم المحاولات التي لجأ إليها الإنسان لمحاربة الأمراض التي تعتريه ، وقد عمد العرب أولاً الى الأعشاب لاستخراج العقاقير منها كما عملوا الى ضروب من التمام والعزائم ، وعندما احتكّوا بالحضارات المختلفة راحوا يعبّون من التراث اليوناني علوم الطبيعة ولاسيما الطبّ الذي كانوا بأمرّ الحاجة إليه ، معتمدين في ذلك على السريان أبناء البلاد الأصليين ، وذوي الثقافات المختلفة ، وهكذا كان أطباء البلاط الأمويّ من هؤلاء ، فكان الطبيب النصراني ابن أثال طبيب معاوية ^١ ، والطبيب اليوناني ثياذوق طبيب الحجاج ^٢ ، وكان ابن ماسرجويه اليهوديّ الفارسيّ من أول المترجمين لكتب الطب ، فقد نقل من السريانيّة الى العربيّة كتاب الراهب النصرانيّ أهرن . وفي عهد عمر بن عبد العزيز نُقلت معاهد الطبّ من الاسكندريّة الى أنطاكية وحرّان ^٣.

واشتهر العرب بعلم الكيمياء وكان لهم فيه نظريّات خطيرة وابتكارات جليّة ، إلّا أنّه كان في العهد الإسلاميّ بدائيّاً ، وكان أول من اشتغل بنقله عن مدرسة الاسكندريّة خالد بن يزيد بن معاوية (٧٠٤م) الذي استدعى هيرانس الكاهن النصرانيّ وطلب إليه أن يُعلّمه الطبّ وصناعة الكيمياء ، ثم أمر بنقل كتب تلك الصناعة من اليونانيّة والقبطيّة الى العربيّة . ومن الجدير بالذكر في هذا الباب أن الوليد ابن عبد الملك بنى «المارستان» وعدداً من الدور للمرضى وجعل فيها الأطباء ، وأجرى عليهم النفقات والأرزاق وشجّع بذلك حركة العلم والبحث . وفضلاً عن ذلك فقد كان خالد بن يزيد مُغرماً بعلم النجوم أيضاً ، فأنفق المال الجزيل في طلب هذا العلم واستحضار آلاته . وكان ذلك كلّهُ مقدّمة صالحة لتلك الحركة العلميّة المباركة التي بلغت أوج ازدهارها في العصور العبّاسية .

١ - عيون الأبناء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة ١ : ١١٦ .

٢ - نفس المرجع ، ص ١٢١ .

٣ - نفس المرجع ، ص ١١٦ .

٦ - الفكر الفلسفي والمذهبي :

عندما احتكّ العرب بغيرهم من الأمم والشعوب ذات التراث والفلسفة والأديان المختلفة نشأ لديهم الصراع التفكيري فظهر فيهم عددٌ من الفرق المذهبية منها فرقة المعتزلة مع واصل بن عطاء (٧٤٨م)، ومنها القدرية والجبرية والمرجئة والخوانج... «وكان من أبرز من تسرّب على يدهم الأثر المسيحي والفكر اليوناني، إلى الجوّ الإسلاميّ القديس يوحنا الدمشقيّ (٦٧٥ - ٧٤٩م). ويوحنا الدمشقيّ هذا كان يؤلّف باللغة اليونانية، مع أنه كان سورياً. وقد تكلم في حياته اليومية اللغة الآرامية ولا شكّ، وكان إلى ذلك يحسن العربية. وقد كانت المناقشات التي نشبت بينه وبين علماء المسلمين، حول حرية الإرادة وعقيدة القضاء والقدر، البادرة التي استهلت عهد الحركة العقلانية في الإسلام... ومن أطرف ما كتب محاورتان ساقهما بين مسيحيّ ومسلم، شدّد فيهما على ألوهية المسيح وحرية الإرادة الإنسانية^١».

٧ - الموسيقى :

شاع في البلاد الإسلامية، لذلك العهد، فن الموسيقى والغناء. فلما صار العرب إلى نضارة العيش ورقة الحاشية، وقدم المغنّون من الفرس والرّوم ووقعوا إلى الحجاز وصاروا موالى للعرب غنّوا جميعاً بالعيدان والطناير والمعاظف والمزامير، وسمع العرب تلحينهم للأصوات، فلحنّوا عليها أشعارهم، وظهر بالمدينة نشيطُ الفارسيّ، وطويس، وسائب، وحائر مولى عبد الله بن جعفر، فسمعوا شعر العرب، ولحنّوه وأجادوا فيه. ثم أخذ عنهم معبد المغني وطبقته، وابن سريج وأمثاله؛ وما زالت صناعة الغناء تتدرّج إلى أن اكتملت في أيام بني العبّاس مع إبراهيم الموصلي وابنه اسحق. وفي العصر الأمويّ أصبحت المدينة «مدرسة للغناء ومعهداً للموسيقى»^٢، وأصبحت مكّة مركزاً موسيقياً ذا أهمية، وأصبح المهويون وأصحاب الفن يتوافدون

١ - فيليب حتي: تاريخ سورية ولسان وفلسطين ٢ - ص ١١٥ - ١١٦.

٢ - راجع العقد الفريد ٣ - ٢٣٧.



الجامع الأمويّ بدمشق — مشهد الأعملة الرخامية.

بناء الوليد بن عبد الملك بن مروان ، وكان الابتداء بعمارة في سنة ٨٧ هـ. وقيل ٨٨ هـ. يُقال إن الوليد أنفق على عمارة خراج المملكة سبع سنين.

منهما وإليهما ، وأصبح البلاط في دمشق قبلة المغنّين والموسيقيّين ، يشجّعهم إقبال الخليفة يزيد الأول على الفنّ ، وقد أدخل الغناء والعزف الى البلاط ، ويشجّعهم عطف عبد الملك على سعيد بن مسجح (٧٠٤م) خريج المدرسة الحجازيّة وأعظم موسيقيّ أنجبه العهد الأمويّ ، ورعاية الوليد الأول للفنون والعمارة ، وقد استدعى الى عاصمته ابن سُرّنج (٧٢٤م) ومعبد (٧٤٣م) ، وكان الوليد الثاني يُحسن العزف على العود وينظم الأغاني .

٨ - التصوير والهندسة والبناء :

وعالج العرب التصوير ، ومن أقدم ما بقي من ذلك رسوم مختلفة على جدران قُصَيْر

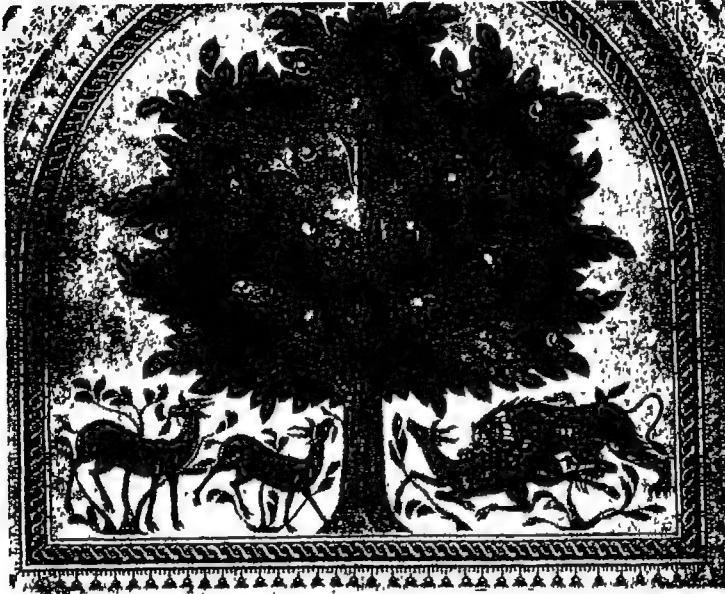


نجمة قصر هشام في أريحا.

عَمْرَة ، وهو قصر في شرقي الأردن بناه الوليد الأول ؛ وكشفت الحفريات الحديثة في خربة المفجر قرب أريحا عن قصر شتويٍّ للأمويين على جدرانهِ رسوم إنسانية وحيوانية . وكثيراً ما اعتمد العرب في فنهم الزخرفي الخطوط الهندسية التي ابتكروا منها علماً من الزخارف الرائعة التي لا تزال الى اليوم مثار الإعجاب العالمي ، وعالجوا هندسة البناء وامتاز بناؤهم بالأعمدة والمنحنيات والقباب وما الى ذلك ، وقد تركوا في جميع نواحي امبراطوريتهم مساجد وقصوراً حافلة بالرّوعة الفنيّة وناطقة بالمقدرة الهندسية منها الجامع الأقصى في مدينة القدس بناه عمر بن الخطاب ، والجامع الأموي^١ بدمشق بناه الوليد

١ - هو من أعظم أبنية العرب ، يبلغ طوله خمس مئة وخمسين قدماً ، وعرضه مئة وخمسين قدماً ، وهو مبني على أعمدة عظيمة من الحجر السقائي والرخام المختلف الألوان ، وفي قبة ست مئة قنديل معلقة بسلاسل من الذهب والفضة ، وأما في شهر رمضان فكان يشعل فيه اثنا عشر ألف قنديل ، وفيه أربعة محاريب لأصحاب المذاهب الأربعة ، وفيه خمسة وسبعون مؤذناً يؤذنون في مناراته الثلاث . قيل إنه صرف عليه ثلاثة آلاف ألف دينار .

ابن عبد الملك بن مروان ، وقصر الحير قرب تدمر لهشام بن عبد الملك ، وقصر المشتى بناه الوليد الثاني للهوه . قال فيليب حتي : « لقد تحقّق ، في ما خلفه الأمويّون من قصور ومساجد ، انسجام العناصر الفنّية العربيّة والفارسيّة والسوريّة واليونانية ، وتألّف من ذلك جميعه البادرة الأولى في الفنّ الإسلامي^١ . »



شجرة وحيوانات — فسيفساء في حمام أحد قصور الأمويّين في الأردن .

١ - تاريخ سورية ولبنان وفلسطين . ٢ - ص ١٣٤ .

مصادر ومراجع

- فيليب حتّي: تاريخ العرب — مطّول — بيروت ١٩٥٨
 . تاريخ سورية ولبنان وفلسطين — بيروت ١٩٥٨ .
 أحمد أمين: فجر الإسلام — القاهرة ١٩٥٩ .
 جرجي زيدان: تاريخ التمدّن الإسلامي ١ — القاهرة ١٩٥٩ .
 عمر أبو النصر: الحضارة الأموية العربية في دمشق — بيروت ١٩٤٨ .

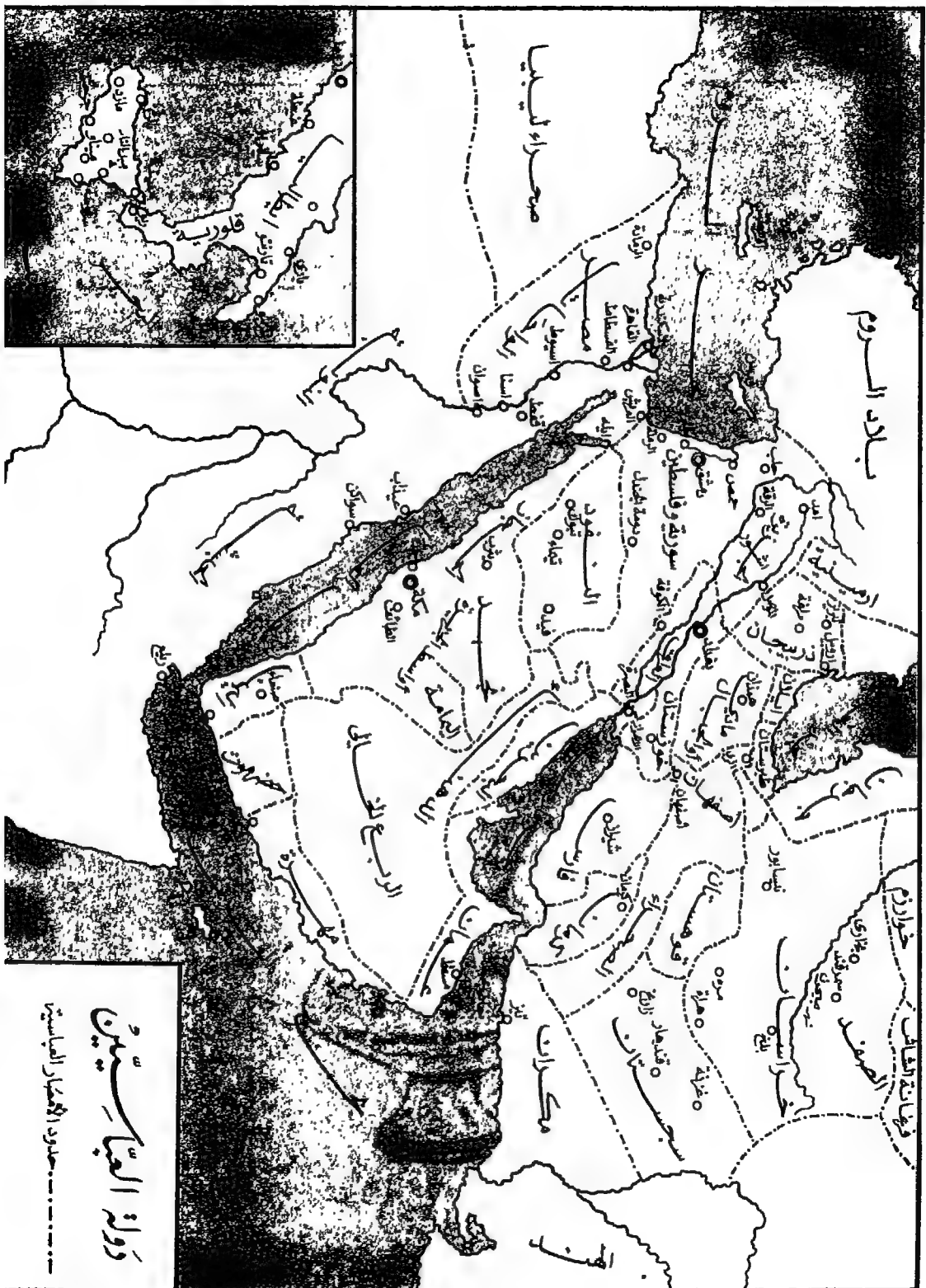
M. Hamidulah: Influence of Roman on Moslem Law - Hyderabad Acedemy Studies - N 6 , 1943.

Julius Ruska: Arabiche Alchemisten - Heidelberg, 1924.

H. Farmer: A History of Arabian Music to the Thirteenth Century - London 1929.

G. Marçais: L'Art de l'Islam, Paris 1946





بلاد الروم

فوجانته القاطن

الجهنم

خوارزم

نيسابور

مرو

قوهستان

اصغرستان

مكران

فارس

شيلان

الاربعاء

البحرين

البحرين

البحرين

البحرين

البحرين

البحرين

دولة العباسيين

حدود الامم والقبائل العباسية

الأدبُ العَرَبِيُّ المُوَلَّدُ

الأدبُ العبَّاسيُّ

(١٣٢ - ٦٥٦ هـ)

(٧٥٠ - ١٢٥٨ م)

١ - بيئة الأدب العبَّاسي :

- ١ - البيئة السياسيَّة والاجتماعيَّة.
- ٢ - البيئة الجليدية وأثرها في الأدب.

٢ - النثر العبَّاسي :

- ١ - نظرة عامَّة.
- ٢ - الأدب - القصَّة.
- ٣ - المقامة - الترسُّل.
- ٤ - التقدُّ الأدبي.
- ٥ - التاريخ والجغرافية والرحلات.

٣ - الشعر العبَّاسي :

- ١ - شعر الثورة التجديدية.
- ٢ - النيوكلاسيكيَّة الشعريَّة.
- ٣ - الشعر في ظلَّ الإمارات.
- ٤ - الحركة الفكرية والعلمية والفنية.



مشهد من بغداد (حضارة العرب)

البَابُ الأوَّلُ بَيِّنَةُ الْأَوَّلِ (الْعَبَّاسِيِّ) الفَصْلُ الأوَّلُ البَيِّنَةُ السِّيَاسِيَّةُ وَالْاجْتِمَاعِيَّةُ

١ - دولة جديدة :

- ١ - استعان العباسيون بالشيعية والفرس ودكّوا أركان الدولة الأموية ، وأقاموا دولة جديدة تعظم أمر الدين وتعتمد على الموالي.
- ٢ - كانت الدولة العباسية دولة جميع الشعوب الإسلامية ، وقد شالت فيها كلمة العرب ورجحت كفة الأعاجم ..

٢ - اتجاه جديد :

- ١ - حكومة تحذو حذو الأكاسرة.
- ٢ - حكم مُطلق على الطريقة الفارسية.
- ٣ - تغلبت أنظمة القرس.
- ٤ - عهد جديد تميز بازدهار العمران والمعارف.

٣ - أدوار العهد العباسي :

- ١ - دور القوة المركزية : الخلافة ذات هيبة ومناعة . ازدهار في بغداد . وبذخ . نهضة علمية واسعة .
- ٢ - دور الجنديّة - استيلاء الأتراك على زمام الأمور وتعسفهم وتجاوزهم كل حدّ . انتشار القوضى والفساد . ثورة القرامطة .
- ٣ - دور الإمارات المستقلة : السامانية ، الحمدانية ، والبرهية ، والاششيدية ، والفاطمية .

١ - دولة جديدة :

- أ - انهيار العرش الأموي : تضافرت جميع القوى على دكّ عرش بني أمية ؛ فالخلافة في آخر عهدهم دمية غير ذات سلطان ، يقوم بأعبائها رجال قاصرون أو عاجزون أو

ماجنون ، والبلاد تتمخض بثورة عنيفة يقوم بها الناقون والخانقون ، والشبيعة بالمرصاد تحذوهم الآمال المفقودة ، والآلام التي جرّها عليهم الضغط والإرهاق ، والدّماء التي أريقَت من قلوبهم غزيرة ؛ والموالي بالمرصاد تحذوهم الأحقاد التي ألهمها في قلوبهم تحقير الدولة لهم ، وابترازها لأموالهم ، ومخالفتها للعهود التي عَقِدَت لهم منذ عهد النبوة ، إذ لم تسوّهم بالمسلمين وإن أسلموا ولم تحترم كيّانهم وتقدر قِسمهم وإن كانوا من ذوي الحضارة والعلم والمقدرة ؛ وكان الفرس أشدّ الموالي نعمةً وانتفاضاً ، وقد أخذت النزعة القومية الإيرانية تتحرّك تحت قناع الشيعة وسرت فكرة الثورة العلوية من العراق الى فارس وانتشرت بنوع خاص في خراسان^١ ، فرأى بنو العباس أنّ الساعة أُرِفَت للاستيلاء على الخلافة وهم أبناء عمّ الرسول .

ب - الثورة العباسية : ونهض محمد بن علي بن عبد الله بن عباس يُقيم الدّعوة ويبيّث الثورة لقلب النّظام ، وقد وجد في اتفاق أهل خراسان والشيعة خير وسيلة لبلوغ مأربه ؛ وفي التاسع من حزيران سنة ٧٤٧م اندلعت نيران الثورة ، وظهر على المسرح أبو مسلم الخراساني^٢ ، يقود الكتائب ، فدخل مرو قاعدة خراسان ، وتوجّه الى الكوفة ففتحت له الأبواب ، وفي ٣٠ تشرين الأول سنة ٧٤٩ بويغ أبو العباس ونودي به خليفة للمسلمين ، وفي كانون الثاني ٧٥٠ اندحر الأمويون في موقعة الزّاب^٣ ، اندحارهم الأخير ، واستسلمت البلاد لبني العباس ، وراح هؤلاء يمعنون في الانتقام من الأمويين ومحو أثرهم ، ولم ينجُ منهم إلا عبد الرحمن بن معاوية بن هشام الذي استطاع أن يؤسّس في الأندلس دولة أموية ذات حضارة وازدهار ، وهكذا استتب الأمر لأبي العباس الملقّب بالسّفّاح ، وأعلن للناس أنّ نَقمته على بني أمية قائمة على إهمالهم للدين وجعلهم الخلافة سلطاناً دنيوياً .

ج - دولة جميع الشعوب الإسلامية : وهكذا قامت الدولة على ركنين جوهرين : تعظيم أمر الدين والاعتماد على الموالي ، وهكذا كانت الدولة العباسية دولة جميع

١ - الدكتور فليپ حتّي : تاريخ العرب : ٢ ، ص ٣٥٤ .

٢ - أبو مسلم الخراساني مولى فارسي من أصل مجهول .

٣ - الزّاب فرع من دجلة .

الشعوب الإسلامية ، ولم يكن العرب فيها سوى عنصر من العناصر الكثيرة التي احتوتها الامبراطورية ، بل كان المحلّ الأول للفرس ، حتى ان بعض العباسيين قد أقصوا العرب من مراكزهم واضطروا الكثيرين الى العودة الى جزيرتهم لئلا يفسدوا عليهم أمرهم .

٢ - أدوار العهد العباسي :

تطوّرت هذه الدولة تطوّراً عجيّباً لكثرة ما تجمّع فيها من أمم وشعوب ، ولشدة ما اضطرب فيها من أحداث وما عصفت فيها من تيارات فكرية ومن نزعات مذهبية وعنصرية ، وقد درج المؤرخون على تقسيم العهد العباسي الى ثلاثة أدوار وذلك بالنظر الى النفوذ المسيطر والقوة التي تهيمن وتوجّه .

أ - دور القوة المركزية : أما الدّور الأول (٧٥٠ - ٨٤٧ م / ١٣٢ - ٢٣٣ هـ) فهو دور القوة المركزية التي بلغت معها الخلافة أوج عزّها وعظمتها ، وكانت بغداد عاصمة لسلطنة واحدة تمتدّ مما يقرب من الهند الى تونس . وفي هذا الدّور استطاعت الخلافة أن تفرض هيبتها على الرعية ، وتقمع جميع الفتن الداخلية ، وتواجه الروم البيزنطيين بحزم ومناعة . وازدهرت بغداد أيّما ازدهار ، ولا سيما في عهد الرشيد والمأمون ، وتدفقت عليها ثروة الامبراطورية ، فعمّ الرخاء وساد البذخ في جميع مواقع الحياة .

والى ذلك فقد نشأت ، بفضل احتكاك العرب بالمدنيّات العالمية ، نهضة فكرية من أوسع النهضات ، وكان الخلفاء والوزراء يمدّونها بمالهم وجاههم ، ويشجّعون أرباب العلم والأدب ، ويتنافسون في إنشاء الدور لنشر الثقافة^١ ونقل الآثار الفارسية والهندية واليونانية الى اللغة العربية^٢ . وما هي إلا سنوات حتى تداولت أيدي العرب كتب أرسطو وأفلاطون وجاعة الأفلاطونية الحديثة ، وكتب جالينوس وابقراط في الطب ، وكتب بطليموس واقليدس في الفلك والرياضيات .

١ - من أشهر تلك الدور «بيت الحكمة» الذي أنشأه المأمون في بغداد سنة ٨٣٠ ، وجعله خزانة كتب ، ودار

نقل وترجمة وعلم .

٢ - من أشهر النقلة حنين بن اسحاق (٨٠٩ - ٨٧٣) وابن ماسويه (٨٥٧) ، وثابت بن قرة (٨٣٦ -

ب - دور الجنديّة: وأما الدور الثاني (٨٤٧ - ٩٤٥ م / ٢٣٣ - ٣٣٤ هـ) فهو دور الجنديّة الذي سيطر فيه الجند الأتراك على مقدّرات الأمة ، وذلك أن المعتصم استفد من عدد كبيراً من الأتراك ونظمهم في جيشه^١، ولما ضاقت بهم بغداد وساءت معاملاتهم للعرب والفُرس أتى المعتصم سامراً^٢ وبنى بها داراً وأمر عسكره بمثل ذلك ، فأصبحت حاضرة عظيمة وظلّت مقرّ الخلافة حتى سنة ٩٠١ م. وبذلك انتقلت سياسة الدولة من أيدي الفُرس الى أيدي الأتراك ، وعلا شأن هؤلاء حتى كان لهم النفوذ والسيطرة.

وقد حاول المتوكّل أن يكبح جماحهم وعزم على قتل وصيف وبُغا وغيرهما من القوّاد ، فكان أن قتلوه في قصره الجعفريّ وقتلوا معه وزيره الفتح بن خاقان. وراح من ثمّ نفوذهم يشتدّ ، فعمّت القوضى وساد الفساد.

وفي خلال هذه القوضى عظم أمر القرامطة^٣ الذين بعثوا القلق والاضطراب في العراق والحجاز واستولوا على هجر والأحساء والقطيف وسائر بلاد البحرين ، وكانت لهم غزوات متتابعة الى جهة البصرة يريدون الاستيلاء عليها. وفضلاً عن ذلك فقد تعدّدت في هذه الفترة ثورات العلويّين الذين عمل بعض الخلفاء على اضطهادهم وتشريدهم وتشديد النكير عليهم.

ج - دور الإمارات: وأما الدور الثالث (٩٤٦ - ١٢٥٨ م / ٣٣٥ - ٦٥٦ هـ) فهو دور الإمارات المستقلّة ومن أشهرها السّامانيّة ، والحمدانيّة ، والبويهيّة ، والاحشيديّة ، والفاطميّة.

تلك أدوار الدولة العباسيّة التي تعاقبت في زحمة من الأمم والشعوب ، وفي زحمة الأحداث والمدنيّات ، حتى كان أخيراً دور السّلاجقة (١٠٥٥ - ١٢٥٨) الى أن

١ - يروى أنه كان في جيش المعتصم ثمانية عشر ألف جندي من الأتراك.

٢ - هي «سر من رأى» تقع على شاطئ دجلة وعلى مسيرة ثلاثة أيام من بغداد. (طالع الطبري ٣ ، ص ١١٧٩ وللقنطف ١٩٣٩ ، ص ١٨١ وما بينهما).

٣ - القرامطة جماعة من شذاذ العرب والأنباط تنظّموا على أساس شيوعي متسرّ في بلاد ما بين النهرين السفلى بعد حرب الزنج (منذ ٨٧٧).

هاجم هولاء حفيد جنكيز خان أسوار بغداد واحتلها سنة ١٢٥٨ م ، ورفع فوقها العلم المغولي ، وبذلك انتهت دولة بني العباس .

إلا أن هذه الأدوار المختلفة لا تُمثّل أطوار الأدب . قال بلاشير : « إنه لمن الشطط أن نطلق لقب العباسيين على دور مؤلف من خمسة قرون حيث ظهرت فيها آثار أدبية من صفاتها البارزة الدلالة منذ القرن الرابع الهجري على وجود لامركزية واضحة في الثقافة العربية ، وأقول نجم بغداد عاصمة الخلافة العباسية . » ففيما كانت السياسة تتقلب في أطوارها المتباينة كان الأدب يسير سيرا مُطَرِّداً ، تغلوه الحضارة والثقافة ، وتوجه الأحوال الاجتماعية والتقاليد العربية ، والآفاق الجديدة التي انفتحت أمامه من كل صوب .



الفصل الثاني

الحياة الحديثة وأثرها في الأدب

١- ازدهرت الحضارة في العهد العباسي لتعطش العرب الى الرقي، وبسبب الاندفاع الثقافي، والمدارس، والتمازج العنصري، والثروة، وتشجيع أولي الأمر، وحركة النقل والترجمة. وكان لهذه الحضارة أثر في اللغة والأدب والعلوم والفنون.

٢- الأدب العربي:

١- الصراع بين القديم والحديث: صراعٌ عنيف بسبب طغيان الأعاجم، وقد تجلّى في البصرة والكوفة، كما تجلّى مع ابن المقفع والجاحظ وأبي تمام والبحري والمتنبي.

٢- حركة النقل وأثرها: كان لهذه الحركة أثر واضح في الأدب، إلا أنها لم تتمكن من تبديل مجرى الشعر الذي حافظ على شخصيته القديمة.

٣- البيئة وأثرها: أوجدت الأدب الإقليمي والترعة الشعبية، كما شجعت على التقليد والتكسب أحياناً.

أ- عوامل الازدهار:

كان العهد العباسي أزهى عصور الحضارة العربية، وإننا لما عرضنا للعهد الأموي لمسنا في أواخره مقدمات فعلية لتلك الحضارة إذ جرى احتكاك العقل العربي بمذنيات البلاد التي امتد إليها سلطانه، وإذ بدأت حركة الترجمة تحمل الى العرب تراث الأمم والشعوب، وبدأ العربي، في وعي التفتح الجديد، يتطلع الى العلوم تطلع المتشوق الى المعرفة، الظمآن الى اكتناه حقائقها. ولا عجب في أن تزدهر الحضارة في العهد العباسي، إذ لقيت من جهة قلوباً متعطشة الى الرقي، ومن جهة أخرى اندفاعاً ثقافياً جارفاً يحمله الى مختلف أنحاء البلاد أفينة سخية من مدارس كبيرة تنصب في

الاسكندرية^١، وجنديسابور^٢، وحران^٣، ونصيبين^٤، والرّها^٥ وغيرها، منارات إشعاع تنقل مع رُسُلها مدنيّات الشرق القديم والفكر اليونانيّ الذي أثقلته حقائق المعرفة والحياة؛ ومن تمازج عنصري كان منه جيل جديد ذو أخلاق وعادات جديدة، وكان منه تلقيح للعقول والأقلام والأذواق؛ ومن ثروة طائلة تجلّت في القصور والملابس والأثاث، كما تجلّت في حياة اللهو والبذخ، وغدّتها التجارة الواسعة، والصناعة الزاهرة والزراعة الغنيّة؛ ومن تشجيع بذله الخلفاء والأمراء والولاة لرجال الفكر والعلم والفنّ في غير حساب ولا اقتصاد؛ ومن حركة للنقل والترجمة امتدّت على أوسع نطاق وتولى أمرها جماعة من العلماء أعادق عليهم الأمراء أموالاً طائلة. وهذه الحضارة، في موكب الحياة الجديدة والأنظمة والأخلاق الحديثة، تركت أثراً عميقاً في اللغة والأدب والعلوم والفنون.

٢ - الصراع بين القديم والحديث:

لا غرو أن الانقلاب العبّاسيّ مع ما رافقه من طغيان العنصر الأعجميّ وانتفاض الشعوبية، قد أحدث هزّة عنيفة في الكيان العربي، ولم يكن من السهل انصهار العقليّات في وقت سريع، فنشأ صراع شديد شبيه بالصّراع العصيّ الذي كان قائماً بين القبائل، وكان لهذا الصراع دويّ بعيد في المجتمعات، وقد انتقل الى صفوف العلماء والأدباء، وراح قوم منهم يكابرون العرب ويفأخرونهم بمدنيّاتهم الراقية، ويهاجمون التقاليد العربية، والأساليب العربية في ثورة ونقمة، وكان على رأس هذه الحركة بشّار

١ - كانت الاسكندرية ملتقى الفلسفة الغربية والشرقية. شاعت فيها ومنها فلسفة الأفلاطونية الحديثة بنزعها الصوفية. واشتهر فيها المتحف الاسكندري الذي أسس في القرن الثالث قبل الميلاد.

٢ - جنديسابور: مدينة في خوزستان أسسها الملك سابور الأول الساساني، وأسكن فيها الشعوب اليونانية التي أسرها. اشتهرت بمعهدا الطبي وكانت لغة التعليم فيه الآرامية.

٣ - حران: مدينة قديمة في ما بين النهرين. قاعدة ديار مضر. اشتهرت بالفلاسفة والعلماء وأعظمهم ثابت بن قرّة وأولاده والبتاني. وهي مدينة السريان الوثنيين الذين عرفوا بالصابئة.

٤ - نصيبين: مدينة في ما بين النهرين اشتهرت قديماً بملبسها السريانية.

٥ - الرّها أو أروفة: مدينة في ما بين النهرين اشتهرت بين القرنين الثالث والخامس للميلاد بمعاهدها العلمية حتى أصبحت عاصمة الثقافة والآداب. وهي تعدّ لذلك العهد أهم مقرّ للسريان النصارى.

ابن برد وأبونواس. واستحّر الخلاف، وتجاوز الشعر الى النثر والى علوم اللغة وعلوم البلاغة والنقد، واذا هنالك تياران جارفان يعصفان بين البصرة والكوفة، «فالكوفة العربية أكثر شغلاً بالشعر العربي وإن لم تُحرم من آثار الفكر الأجنبي»، والبصرة التي تختلط فيها الأجناس أقل نصيباً من الشعر وأكثر حظاً من التراث الأجنبي... كان علم أهل الكوفة يمثل الاتجاه العربي، والذوق العربي، والمزاج العربي؛ وعلم أهل البصرة يغلب عليه التوجيه الأجنبي... رفض البصريون الأصل وقبلوا القاعدة، وقبل الكوفيون الأصل ورفضوا القاعدة التي لا تقبل الأصل الذي صَحَّ لديهم. فبدت بهذا أول ثورة للبصرة على القديم، وهي ثورة لم تلبث أن أخذت تتطور بعد ذلك شيئاً فشيئاً؛ ولكنها لم تُحقق كثيراً في ميدان الشعر، وإن أثرت كثيراً في توجيه الفكر، وفتح ميادين الجدل، وتوسيع آفاق الكلام^١.

وتجلّت حركة التجديد في النثر مع ابن المقفع الذي تتبّع أسلوب عبد الحميد الكاتب، وأعرض عن الإيجاز العربي القديم فكراً وأسلوباً، وراح يُعالج الحقائق الاجتماعية والسياسية، وينقل الى العرب حضارة الفكر الهندي واليوناني والفارسي. ونشأ كذلك التصنيع المزخرف والتميق المضخم، إلّا أنّ العرب، وهم أحرص الناس على أساليبهم، راحوا يناهضون التيار ويحيون القديم، فقام الجاحظ وأبو تمام والبحري والمتنبي وغيرهم يمحرون في الكتابة والشعر على خطة العرب الأصلية مع الاستفادة من عمق المدنية الجديدة وتنميق الحياة العباسية.

٣ - حركة النقل وأثرها:

لعبت حركة النقل دوراً كبيراً في توجيه الأدب العباسي؛ كيف لا وقد حملت الى العرب قوانين المنطق والعقل، وحقائق العلوم والفلسفة والفنون، فشاعت في الأدب نزعة الجدل والترابط الفكري، والابتكار، وتعليل الظواهر واستنتاج الدروس الحياتية؛ ولكن هذا التأثير الذي قلب وجه النثر الفني لم يتمكّن من تبديل مجرى الشعر الذي حافظ على شخصيته القديمة ومقومات الجنسية الغالبة في أصحابه. فالفنون

١ - نجيب البهيتي: تاريخ الشعر العربي، ص ٢١٤ - ٢١٦.

الشعرية هي هي ، مع وجود ترجمة كتاب « الشعر » لأرسطو بين أيدي العرب ، ومع وقوف العرب على وجود فنون أخرى في الأدب اليوناني ، ومع معرفة العرب لهوميروس أبي الملحمة العالمية^١.

قال البهيتي : « انه وإن لم تكن من الشعر اليوناني أو كتاب « الشعر اليوناني » عناصر محققة الأثر في الشعر العربي ، أو عناصر ذات أثر فيه ، وجد بها بدءاً ، فإن الحركة الفكرية الكبرى والنشاط الذهني البالغ اللذين انبثجا على وجود آثار الفكر اليوناني بين العرب ، قد تركا آثارهما في دفع الناس الى النظر في الشعر ، واستخلاص عناصر الحسن فيه ، ومقومات الجلال منه ، ثم قياس شعرهم عليه . ولم تكن التقاليد الشعرية العربية في يوم من الأيام أمراً تمر به العصور مروراً سهلاً هيناً رقيقاً ، وإنما كانت أبداً أسساً رواسخ ، ودعائم ثابتة يراعيها الشاعر ويأخذ بها . ولكنها لم يُنظر فيها في عصر من العصور السابقة مثل هذا النظر الطويل ، ولم تُفحص هذا الفحص الدقيق ، ولم تُفلسف هذه الفلسفة التي فلسفتها في عصر تجدد الشعر . فقد كانت فيما قبل هذا العصر نظماً ، تُستقى وتُوارث ، وتجري في طبائع الشعراء ، وتنتقل في أعماهم وآثارهم ، يُهدى إليها النظر في القديم نظراً معتدلاً ، ويلزمها ذلك القدر من الصنعة المعتدلة التي تلزم الأمور في عهود البساطة النسبية ، المشبهة للطبع ، المجارية للفطرة ، أما هذا العصر فقد كان عصر تحضر عميق ، ونظر وفكر ، عهد مدنية تضعف معها قوة الفطرة الشعرية ، وتضيق فيها آفاق الخيال ، ممّا يوشك أن تُصبح معه مدنية علمية ، بالقياس الى حالة العصرين السابقين لهذا العصر . فخضع الشعر في ظلها لما تخضع له كل فروع الحياة من نظر وفكر وقياس . وكان حظّ العقل فيه أرجح من حظّ العاطفة ، وكان نصيب الصنعة فيه أكثر من نصيب الطبع ... والشعر العربي قد أصاب النظر فيه كثير من الاتجاهات الفلسفية الغالبة ، ولكن أثرها فيه لم يكن أثراً مباشراً ، ولا أصيلاً في جوهر الشعر وقوامه ومادته ، ولم يكن أثراً خالقاً ، ولكنه كان منشطاً^٢.

١ - ذكر يوسف الطيب أنه كان يوماً عند اسحاق بن الحسين ، فبصر بإنسان له شعر قد ستر وجهه عنه ، وهو عثماني وينشد شعراً لهوميروس الشاعر ، قال يوسف الطيب : فشهدت نغمته بنغمة صبي كنت أعرفه ، فصحت به ، فأجاب : وكان هذا الفتى حين بن اسحاق . (أخبار الحكماء ، ص ١٢٠ — نجيب البهيتي ، ص ٢٤٧ — ٢٤٨).

٢ - تاريخ الشعر العربي ، ص ٢٧٣ — ٢٧٥ .

٤ - البيئة وأثرها :

أ - أدب إقليمية : الأدب العباسي ، كما لا يخفى ، قد نُسب إلى العباسيين على وجه التغليب لأنه نشأ وترعرع في ظلهم ؛ وهو في الحقيقة أدب العباسيين في بغداد ، والبويهيين في فارس ، والحمدانيين في الشام ، والفاطميين في مصر والمغرب . وإنه لمن أوضح الواضح أن الأدب كائن حي يتأثر بالعوامل السياسية والاجتماعية والطبيعية ويستجيب لها ويتلون بلونها . وإذا كانت بيئة الأدب العباسي مختلفة المظاهر ، متباينة النزعات ، فلا يخلو أن يختلف ذلك الأدب في مظاهره ونزعاته بين إقليم وآخر ، وإن لم يكن الاختلاف جوهرياً . وهكذا ظهر في العهد العباسي ما نسميه « أدب القوميات » أو قل « أدب الإقليمية » الذي تجلّت فيه آثار الشخصية الإقليمية بوضوح . ففي حلب ظهرت الخطب الدينية لكثرة الغزوات والحروب التي كان يشنها سيف الدولة على الروم . وتحلّى الشعر الشامي بالجزالة والفصاحة والصفاء لقرب أهل الشام من خطط العرب واختلاطهم بأهل الحجاز وابتعادهم عن عمق الثقافة الجديدة ، واجتمع في أدب أهل العراق أثر الفلسفة والاجتماع مع بعض الضعف والفساد لمجاورتهم الأعاجم والمداخلة معهم . وظهرت الموشحات في الأندلس لشيوع الرخاء والغناء ولين العيش ، وظهرت المقامات وشعر التسوّل والأدب المكشوف والأسلوب المحلّى بالسجع والبديع في فارس والعراق .

ب - نزعة شعبية : والجدير بالذكر أن الأدب في هذا العهد نزع ، في قسم كبير منه ، نزعة شعبية ، فعالج العواطف العامة التي تتصل بالنفوس جميعاً ، ولم يجعل وقفاً على الخاصة وعلى الأهواء السياسية ؛ وذلك أن الصراع الشديد الذي نشأ بين الفرس والعرب ، والفرس والأتراك ، ثم استبداد هؤلاء ، ثم الانحلال الاجتماعي والتحرر الفكري ، والشراب والتوسيع على النفس في الاستمتاع به ، والموسيقى بآلاتها وفنائها ، وذلك اللون من الحياة المرحّة اللاهية ، ثم الفترات الطويلة التي بلغ فيها التفاوت بين الناس حدّ التناقض فكان منهم المحروم والمنعم ، والجادّ والآلهي ، والمتدينّ والمُلجّد ، والمتفائل والمتشائم ، والحاضع والثائر... كلّ ذلك نقل قسماً كبيراً من الأدب إلى صفوف الشعب ، إلى الحياة الواقعية ، فكان منه الأدب الشعبي الذي نجده عند الجاحظ ، وأبي نواس وغيرهما .

جـ - نزعة تقليدية : أضف الى ذلك أن اضطراب الأحوال السياسية والاجتماعية في قسم كبير من العهد العباسي قد حدّ من نشاط التجديد ، وذلك أن الخلفاء والقواد والولاة الذين شغلهم الحروب الداخلية والخارجية كانوا في حاجة ملحة الى الشعر البطولي الذي يشبع رغباتهم والذي يقوى على أداء المعاني الضخمة ، ولهذا فتحوا أبوابهم أمام الشعراء الذين كانوا بدواً أو ذوي نزعة بدوية كأبي تمام والبحري وغيرهما . وهكذا شجعوا التقليد كما شجعوا التكسب بالأدب وإخضاعه للمادة .



مصادر ومراجع

- نجيب محمد البهيتي : تاريخ الشعر العربي — القاهرة ١٩٥٠ .
 محمود غناوي الزميري : الأدب في ظل بني بويه — القاهرة ١٩٤٩ .
 فيليب حتي : تاريخ العرب — مطول — الجزء الثاني — بيروت ١٩٥٣ .
 جرجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي — القاهرة ١٩٠٢ .
 أحمد فريد رفاعي : عصر المأمون — المجلد الأول — القاهرة ١٩٢٧ .
 أحمد أمين : ضحى الإسلام — القاهرة ١٩٣٨ .
 محمد عبد المنعم خضاجي : الحياة الأدبية في العصر العباسي — القاهرة ١٩٥٤ .
 محمد كامل حسين : في أدب مصر الفاطمية — القاهرة .

الباب الثاني النثر العباسي

الفصل الأول نظرة عامة

واصل النثر العباسي ما لمسناه من فنون وأساليب في آخر العهد الأموي، وراح ينمو في ظل الحضارة الجديدة، متخطياً الحدود التي وقف عندها الشعر؛ فظهرت فيه آثار المدنية العباسية والتفكير العباسي أكثر مما ظهرت في الشعر؛ وإذا استعرضنا أغراضه وأساليبه وقفنا على مدى ما وصل إليه من هذا القليل.

١ - لقد ضعفت الخطابة في هذا العهد شيئاً فشيئاً. وذلك لضعف الدواعي إليها ولضعف القدرة عليها. ومن أكبر دواعي الخطابة روح العصبيّة والحزبية. ففي صدر العهد العباسي ظلت أسباب الخطابة قوية لما جرى من انقلابات خطيرة وما ظهر من دعوات مذهبية حادة، وثورات اجتماعية عنيفة؛ ولم يكن اختلاط العرب بالأجانب بعد شديد الأثر على الألسنة؛ فكان للخطابة بسبب كل ذلك شأن يُذكر، فتعددت موضوعاتها وتشعبت مناحيها. ثم أخذ ظلّها يتقلّص عندما استحكم الأمر لبني العباس وأصبح الفضل لل سيف والسلطان لا للسان، وعندما خبت نار الأحزاب والثورات وضعفت الفصاحة العربية، وانصرف الناس إلى الثقافة والكتابة للإقناع، واستعاضوا عن الألسنة تخطب بالأقلام تكتب. وحلت محلّ الخطابة الرسائل الإدارية، والمنشورات الدولية، والمناظرات العلمية والأدبية؛ ولم يبق لها إلا بعض الأصداء في المساجد والجموع تبسط الموضوعات الدينية في الجُمُع والأعياد.

٢ - أما الكتابة فلم تعد مقصورةً على الدواوين ، بل تعدتها الى وصف الحضارة الجديدة بما فيها من هو وترف وقصور ورياض ، والى وصف النفس البشرية بما لها من نزعات وأهواء ، ونقد الكتب الأدبية وشرحها ، وبسط المسائل العلمية والدينية ، ورواية القصص والأخبار الخيالية والتاريخية ، والمفاخرات وما الى ذلك .

٣ - وتعددت فنون الكتابة في العهد العباسي فكان منها الرسائل الاخوانية في الشكر والعتاب والتعازي والتهاني والاستعطاف وغير ذلك ؛ ومنها التصانيف العلمية والأدبية ، ومنها المقالات ، والمناظرات ، والعهود ، والروايات القصصية ، والمقامات ...

٤ - ظهر أثر الفلسفة والعلوم في النثر العباسي فاتسع مجال التفكير ، وعُني الكتاب بربط الأسباب بالمسببات ؛ وامتدت العقول ، بتأثير النقل والترجمة ، الى وضع الكتب واتباع الأساليب التصنيفية فيها . — وظهر الأثر الفارسي^١ والآداب الفارسية والترف العباسي في الكتابة ، فالت الى السهولة في العبارة ، والتأنق في اللفظ ، والجودة في الرصف ، وإطالة المقدمات ، وتنويع البدء والختام ، ومالت الى الغلو والإكثار من الألقاب والدعاء ، كما مالت قبل كل شيء وبعد كل شيء الى التفصيل والإطناب . — وظهر الأثر العربي أيضاً في الكتابة فكانت جزلة متينة لا تخلو من إيجاز أحياناً ، وظهر الإيجاز بنوع خاص في التوقيعات .

تلك كانت أهم ميزات النثر العباسي ، أوردناها على وجه التعميم والتغليب ؛ وسنرى أن ذلك النثر سينحدر شيئاً فشيئاً في سبيل التتميق والزخرفة حتى يصبح مع الأيام مجرد صنعة .

١ - من الآثار الفارسية التي بلغت العهد العباسي كتب في صناعة المراسلات وما قد يحسن في بلدتها وما قد يحسن في نهايتها .

الفصلُ الثَّانِي الأدب

أصبح الأدب في هذا العهد شاملاً لجميع المعارف التي يتحلّى بها الإنسان، وأصبح الأديب خزانة للعلم والثقافة، ولهذا أتجه التأليف شطر المجاميع الشعرية والنثرية، والنظريات في الفنون والعلوم، والأبحاث في الكتابة والنقد والتاريخ وما الى ذلك. وقد اصطبغت تلك المؤلفات بصبغة الشمول والتنوع في الموضوع.

إِبْنُ الْمُقَفَّعِ

(١٠٦ — ١٤٢ هـ / ٧٢٤ — ٧٥٩ م)

١- تاريخه :

- ١ - ولد ابن المقفع في جور، ونشأ فارسياً زرادشتياً.
- ٢ - أتقن العربية وطار صيته في الكتابة فاستدعي الى كرمان يكتب لابن هبيرة ... ثم كتب لعيسى ابن علي الى أن قُتل سنة ٧٥٩.

٢- أدبه :

- ١ - كان من ذوي العقل. أشهر كتبه «كليلة ودمنة»، «الأدب الكبير»، «الأدب الصغير»، «رسالة الصحابة».
- ٢ - عاش في طور انتقال وكان فارسي التزعة، علوي السياسة، يدين بالإسلام ظاهراً، ويأخذ بالتقية.
- ٣ - كان في رسالة الصحابة مُصلحاً، وقد عالج السلطة والبطانة والقضاء والجنودية وغيرها، وكان شيعي التزعة.

٣- كتاب كلیلة ودمنة :

أ- حكمة في ثوب خرافة :

- ١- حكايات وأقاصيص على ألسنة البهائم والطيور تدور حول الحياة البشرية في شتى نواحيها.
- ٢- يسود فيها العقل كما تسود الاستقامة والعدالة.

ب- أصل الكتاب ونقله الى العربية :

- ١- جمعه الفرس من الهندية ونقله ابن المقفع الى العربية.
- ٢- هدف ابن المقفع من وراء نقله لإصلاح المجتمع العباسي.

ج- مضمونه :

أدب الملوك :

- ١- ضبط النفس ومعرفتها ، وحسن السيرة ، والمهد والوفاء ، والحلم والتأني والتعقل.
- ٢- السياسة الداخلية : سهر وفطنة.
- ٣- السياسة الخارجية : ملاينة وسلام.

أدب الرعية :

- ١- طاعة وإخلاص.
- ٢- التضامن إزاء الملك الظالم.
- ٣- الاعتصام بالصبر والأناة.

أدب النفس :

تقديم العقل ، وضبط النفس ، والصدق . والرفق والملاينة ، والحذر ، وعدم الاسترسال الى النساء .

أدب الصداقة :

- ١- نوعا الصداقة : تبادل ذات النفس ، وتبادل ذات اليد .
- ٢- اختيار الصديق بعناية كبيرة .

د- قيمة كلیلة ودمنة من الناحية الفكرية :

- ١- في كلیلة ودمنة فلسفة اجتماعية أخلاقية ، ودروس تشريعية ، ونظرات ما وراثية وعلم وعمل .
- ٢- فلسفة حياة عملية شريفة ، وفلسفة موضوعية مثالية ، ونزعة تشاؤمية ، ونزعة عقلية .
- ٣- صوفية هندية ، ونزعة أفلاطونية ، ونزعة أرسطوطالية ، ونزعة هندية شرقية .
- ٤- فوائد تاريخية قيمة .

هـ- المثل في كلیلة ودمنة :

- ١- يأتي المثل في كلیلة ودمنة إطاراً أو برهاناً ، أو شاهداً .
- ٢- الأمثال مسرحيات تعالج قضايا البشر على ألسنة البهائم والطيور .

٤- الأدب الكبير والأدب الصغير :

- ١- كتابا حكمة وموعظة في أدب السلطان وأدب النفس وأدب الصداقة .

٢ - لما قيمة فكرية وأسلوب خطائي جاف، صريح، صارم.

٥ - مدرسة جديدة في الكتابة:

١ - عبد ابن المقفع رأس التجديد الأسلوبي في النثر.

٢ - انتقلت الكتابة معه من الرسائل الوعظية الى الأدب الجميل.

٣ - تمتاز كتابته بالسهولة، والدقة، والصل، والنطق، والإطالة والهدوء في غير إسهاب.

١ - تاريخه:

هو أبو محمد عبد الله روزبه^١ بن داؤويه المعروف بابن المقفع. وُلد بقرية جور من بلاد فارس سنة ٧٢٤م / ١٠٦هـ، ونشأ فارسياً يسعى في تحصيل ثقافة الفرس، كما نشأ زرادشتياً^٢ يتبع مراسيم ذلك المذهب في إيمان وأمانة، وما إن شبَّ حتى انتقل الى البصرة واحتك فيها بالعرب والثقافة العربية وإذا هو فارسي صميم، كما هو عربي مقيم، وإذا هنالك مزيج غريب من عقلية فارسية وعقلية عربية، ولغة فارسية ولغة عربية، وثقافة فارسية وثقافة عربية، وإذا هنالك شباب من أناقة ورفعة وإباء، وعقل ولا كالعقول، يجول في جميع الميادين، ويتنقل على أكتاف الأيام والسنين من القديم القديم الى الجديد الجديد؛ وقلم سيال يرافق العقل الكبير، ويكتب بأسلوب عربي فارسي، في لغة سمحة، وتفكير عميق؛ وإذا هنالك صيت يتعالى وينتشر فيستميل الأنظار والقلوب. وما هي إلا مدة وجيزة حتى استدعي ابن المقفع الى كرمان يكتب لعمر بن هبيرة، ثم ليزيد بن عمر بن هبيرة والي العراق من قبل مروان الأموي.

ولما كان العهد العباسي اتصل ابن المقفع بعيسى بن علي عم السفاح والمنصور، وهو والي على الأهواز، فأسلم على يده وكتب له. وقد قُتل في عهد أبي جعفر المنصور سنة ٧٥٩ وله من العمر خمس وثلاثون سنة.

١ - معنى هذا الاسم بالفارسية «المبارك».

٢ - الزرادشتية نسبة الى زرادشت (حوالي ٦٦٠ - ٥٨٣ ق.م) وهو مصلح الديانة القديمة في ايران ومنشئ الطائفة المجوسية.

٢ - أدبه :

أ - أهم آثاره :

لابن المقفع آثارٌ عدّة عُرف منها :

١ - **كلیلة ودمنة** : طبعاته كثيرة أشهرها طبعات الأب شیخو، وخیل الیازجی، ودار المعارف بمصر، ودار الأندلس بیروت. وقد أخرجت دار المعارف الكتاب إخراجاً علمیاً وفنیاً ذا قيمة كبيرة، وحاولت دار الأندلس أن تخرجه إخراجاً علمیاً أيضاً فكانت المحاولة حسنة.

٢ - الأدب الصّغير

٣ - الدّرة الیتمة أو الأدب الكبير.

٤ - كتاب النّاج.

٥ - رسائل ابن المقفع وأشهرها رسالة الصحابة.

ب - نزعات عامّة - رسالة الصحابة.

١ - أدب إصلاح : أطلّ ابن المقفع على عصره إطلالة الحکیم الذي لا یهتمّ إلا للعقل وأموره. إنه أحبّ الحیاة على أنها حیاة، ومال الى اللّهُو على أنه لهُو، ولكن على خطّة العقل. قال فی «الأدب الصّغير» : «على العاقل أن لا یشغله شغل عن أربع ساعات : ساعة یرفع حاجته الى ربّه، وساعة یحاسب فیها نفسه، وساعة یفرض فیها الى إخوانه وثقاته... وساعة یحلّي فیها بین نفسه و بین لذتها ممّا یحلّ ویجمل، فإن هذه الساعات عون على الساعات الأخرى، وإن استجمام القلوب وتودیعها زيادة قوة لها وفضل بلغة». وهكذا أراد أن یكون حکیماً وأن یجعل التّوازن بین النّفس والجسم وسیلة من وسائل البلوغ الى الکمال الإنسانی الذي نَشَدُهُ بكلّ جوارحه، والذي بناه على أساس طبعی. وهذا الکمال الذي أقام علیه شخصيته، أراد أن یقیم علیه مجتمعه، فوضع له کتاباً شتّى كان أشهرها «کلیلة ودمنة»، و«الأدب الكبير»، و«الأدب الصّغير»، و«رسالة الصحابة».

٢ - تشيع فارسي: والجدير بالذكر أن ابن المقفع عاش في طور انتقال من عهد بني أمية الى عهد بني العباس، وكان فارسي النزعة. والذي نعلمه أن نقمة المسلمين الأعاجم على العنصر العربي كانت لذلك العهد شديدة كل الشدة، وأن جماعات متباينة نشأت لا يجمع فيما بينها إلا نقيمتها على السلطة الحاكمة، وأن تلك الجماعات التفت حول الشيعة المضطهدة، فاعتنق التشيع أقوام لم يتمكن الإسلام من قلوبهم، وانتشروا في مختلف أنحاء الدولة، وقد أدى ذلك الى تطور في المعتقد، وانضم الى هذه الحركة عناصر مسيحية ويهودية، وانتقلت إدارتها من العرب الى الموالي، فحل التنافر الطائفي محل التنافر العنصري، وأصبح التشيع مذهب المظلومين والمحرومين الثائرين على السلطة^١.

٣ - ثورة عقلانية: ومن ثم يتضح لنا أن شعوية ابن المقفع اتخذت طريق التشيع، فأظهر مع الموالي ميله الى بني العباس وإن لم يكن قلبه معهم، وكان علوي السياسة، فارسي النزعة، يدين بالإسلام ظاهراً لا باطناً، ويأخذ بالتقية في ما يعمل وفي ما يقول، ويسمى لقلب وجه الحكم عن طريق العقل والفلسفة القديمة بطريقة أكليسيكية أي تخيرية. وهذا كله من طلائع الحركة الشيعة التي أخذت منذ ذلك الحين وبعده بقليل تنقسم فرقا، وتُميز بين الباطن والظاهر، وتُكب على الفلسفة والعلوم لتنشئ أمة جديدة ذات نظم اجتماعية وسياسية جديدة. وهكذا نفهم السبب الذي لأجله انتشرت آراء ابن المقفع في كتب رجال التشيع والإسماعيلية من مثل المتنبّي، وأبي العلاء المعري، وإخوان الصفاء وغيرهم، وهكذا نفهم أيضاً السبب الخفي الذي لأجله اضطهد ابن المقفع وقُتل شر قتلة سنة ٢٧٥٩.

٤ - رسالة الصّحابة: وإن من طالع «رسالة الصحابة» قرأ ما بين سطورها لمس

١ - طالع كتابنا «تاريخ الفلسفة العربية» ١، ص ١٩٧.

٢ - روي عن مقتل ابن المقفع أخبار كثيرة منها أنه خرج على الخليفة المنصور عمه عبدالله بن علي مدعياً أنه أحق بالخلافة من ابن أخيه فوجه إليه أبا مسلم الحراساني فكسره وشرّد جماعته وفرّ عبدالله الى أخيه سليمان وهو إذ ذاك بالبصرة مع أخيه عيسى بن علي، فكاتب الشقيقان ابن أخيها المنصور في أن يؤمنها على عمه عبدالله، فرضي الخليفة. وكان ابن المقفع يكتب إذ ذاك لعيسى بن علي، ويقال أن عيسى أمره بكتابة الأمان لعبدالله وأنه كتبه

الروح الفارسية الشيعية مسيطرة عليها . وقد وقف فيها الكاتب موقف المصلح الذي لا تفوته شاردة ولا واردة ، المصلح الذي يُعلّل أسباب الداء ويقدم الدواء ، وذلك كله في تقيّة ولين تحفّظ ، فالسلطة مريضة ولا بدّ لها من انتفاضة ، وهذه الانتفاضة لا يُصرّح بها ، وهي في نظر وعيه الباطن دولة جديدة قائمة على العقل النير العادل ، يسيرُ بها إمام عادل الى الغاية المثلى .

وبطانة الخليفة مريضة ، والدواء حسن الاختيار على أساس الدرس والنظر والاختبار من جهة الخليفة ، وعلى أساس الكفاية من جهة رجل البطانة . والقضاة مرضى النفوس والبصائر ، يحكمون بما لا يعلمون ، فيخلقون جوراً من الفوضى ؛ والدواء أن يجمع الخليفة العلماء من فقهاءه ويضع قانوناً عاماً يجمع جميع الأحكام ، فيتمشّى عليه القضاة في غير التواء . والجند مرضى القلوب والجيوب : إنهم ميّالون الى اللين والزهو ، وميّالون الى قبول الرشوة ؛ والدواء تعليم الجند وتهذيبهم وإبعادهم عن لين العيش وعن الحراج ، وإعطاؤهم الرواتب والأعطيات في حينها . والجباة وعمّال الحراج مرضى : إنهم يظلمون وينهبون ، والدواء تحديد الأملاك ونشر قانون الضرائب على الناس أجمعين حتى يعرف كل إنسان ما له وما عليه ، فلا يكون عرضة لأطماع الظالمين وظلم الظالمين...

وأخيراً يصل ابن المقفع الى موضوع يستقيه من فكرة الشيعة ، ويقدمه في لباقة عجيبة . فالناس في حاجة الى من يهديهم سويّ السبيل ، الى إمام يُنير ، قال ابن المقفع : « وقد علمنا علماً لا يخالطه شك أن عامة قطّ لم تصلح من قبل أنفسها ، وأنها

وأفرط في الاحتياط حتى لا يجد المنصور منفذاً للإخلال بعهد ، وأنه كتب في جملة فصوله : « ومتى غدر أمير المؤمنين بعهد عبد الله بن علي فساؤه طواق ، ودوابه حبس ، وعبيده أحرار ، والمسلمون في حلّ من بيعته » ، مما غاظ المنصور فقال : « أما أحد يكفيني ؟ » هذا الى جانب ما كان عليه ابن المقفع من قلة الإخلاص للدولة الجديدة والدين الجديد ، وما كان عليه من النزعة الفارسية التي تسخر من العرب وتذيع شيئاً من أخبار الفرس وديانتهم ، وما ذهب إليه من كتابة « رسالة الصحابة » التي هي أشبه شيء ببرنامج ثورة موجّهة الى المنصور ، ومن ترجمة كتاب « كلبلة ودمه » وفيه حملة عنيفة على الطغاة ؛ هذا الى جانب نبوغ عند ابن المقفع أوغر صدور الحاسدين ، الى جانب أمور كثيرة أدت الى قتل الرجل قتلاً شنيعاً .

لم يأتها الصلاح إلا من قبل إمامها ، وذلك لأنَّ عدد الناس في ضَعْفَتِهِمْ وجُهاًلهم الذين لا يستغنون برأي أنفسهم ، ولا يحملون العلم ، ولا يتقدّمون في الأمور . فإذا جعل الله فيهم خواصّ من أهل الدين والعقول ، ينظرون إليهم ويسمعون منهم ؛ واهتمّت خواصهم بأمور عوامهم وأقبلوا عليها بجدّ ونُصحٍ ومثابرة وقوّة ، جعل الله ذلك صلاحاً لجماعتهم ، وسبباً لأهل الصلاح من خواصهم ...

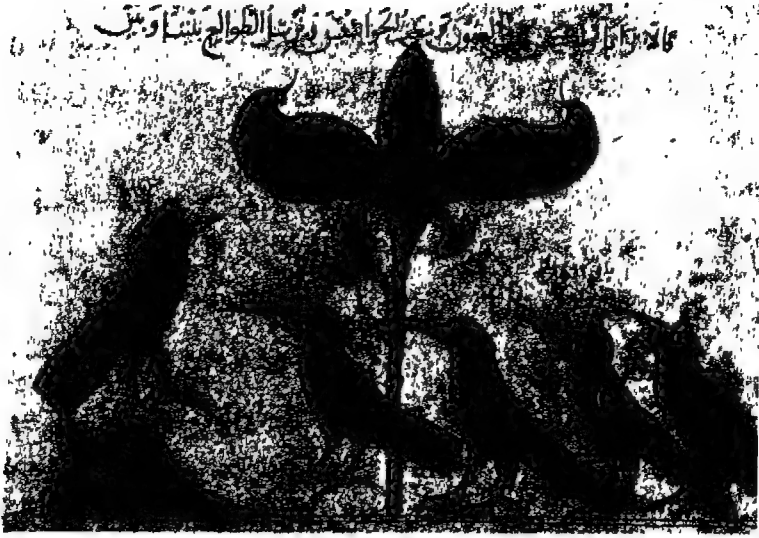
وحاجة الخواصّ الى الإمام الذي يُصلحهم الله به كحاجة العامة الى خواصهم وأعظم من ذلك . فبالإمام يُصلحُ الله أمرهم ، ويكتب أهل الطّعن عليهم ، ويجمع رأيهم وكلمتهم ، ويُبين لهم عند العامة منزلتهم ، ويجعل لهم الحجّة والأيد في المقال على من نكّب عن سبيل حقهم .

وان في هذه الآراء لنواة صالحة لما سيفضّله الفارابي بطريقته الخاصّة ، وان فيها ولا شك أثراً للتّيارات الفكرية الإغريقية التي ستجتاحُ البلاد العربية في عهد المأمون وما بعده ، والتي كانت متشرة في الشرق منذ عصور .

والذي نلاحظه من نظرتنا الوجيزة الى أدب ابن المقفّع أنه أعجميّ الفكرة ، أعجميّ النزعة ، يكتب في العربية وهو يتجاهل ما فيها من آثار ، ويعتمد العقل دون الدين في ما يكتب فيجمع من التاريخ وأقوال الحكمة ما هو بعيدٌ عن الدين من غير أن يناقض الدين .

٢ - كلیلة ودمنة :

أ - حكمة في ثوب خرافة : كتاب «كلیلة ودمنة» ينطوي على حكايات وأقاصيص خرافية على ألسنة البهائم والطّير . وهذه البهائم والطّير تمثل الحياة البشرية في نواحيها المختلفة ؛ وفيها من التّزعات والأهواء والتيارات الفكرية ما نجده بين البشر في مختلف تلاوينه ومنعرجاته ؛ وفيها أرباب الجدل والفقه والمنطق وعلم الاجتماع والسياسة ؛ وفيها الأخيار والأشرار والمحسنون والمسيئون . ومن ثمّ فالكتاب هو حياة مصفّرة ، هو الميدان الواسع في صفحات . وهذه الحياة الممثّلة المصوّرة بطريقة خرافية ، تجري موزونة بميزان الحكمة ، وشرع الطبيعة المستقيمة ، وحكم العقل الذي يميّز بين



ملك الغربان يعقد مؤتمراً — عن مخطوطة مزينة بالرسم الملونة من القرن ١٣.
(المكتبة الأهلية بباريس)

الخبر والشر، وبين الاستقامة والاعوجاج، ويسنّ الدساتير في هدوء علمي، وفي صرامة القضاء المسيطر على كل موجود.

فالكتاب إذن مبني على المثل الخرافي، وهو مصدرٌ ببعض أبواب تنطوي على مقدمات عامة في أصل وضع الكتاب وشرح أحوال برزويه الطبيب وما الى ذلك ممّاله علاقة بترجمة كلية ودمنة وموضوعه. وهو يسير على طريقة أساسها السؤال والجواب. أما السؤال فمن ملك هندي اسمه دبشليم لا يُعرف زمن وجوده، وأما الجواب فمن فيلسوف حكيم اسمه بيدبا. أما دبشليم فرجل متعطش الى معرفة الحكمة وسياسة البشر، وهو رمز لكل ملك في كل مكان وزمان، وهو يوجه الأسئلة عن طريق الاستجواب والاستعلام في كل ما يريد المؤلف أن يبسط البحث فيه. وأما بيدبا فرجل الاطلاع الواسع الهادئ الذي لا يخشى سلطاناً ولا يعرف المهابة، رجل الحقيقة التي يعرفها ويريد نشرها في لين وسياسة؛ وهو يُجيب أبدأ في رصانة وبعد نظر ومعرفة عميقة لطبائع الناس وطباع الحيوانات، ويجعل جوابه مثلاً يُفصله في باب كامل من أبواب الكتاب، ثم يدخل في هذا المثل الأكبر أمثالاً صغرى يستشهد بها أبطال القصص على

صدق ما يُقدّمون من آراء ؛ وهكذا تأتي الأمثال مركبة تركيباً وثيقاً متداخلة تداخلاً يُجبر القارئ على تتبّع الباب من أوله الى آخره بحيث لا تفوته حكمة . وقد تتبّع بيدبا هذه الطريق تمثيلاً على عادات الهنود خصوصاً والشرقيين عموماً ، ورآها الطريقة المثلى التي تصل الى غايتها في سياسة ولين وتفكيك ، والتي لا تخرج العنيد إذا قُبحت له عناده ، ولا نسوء الظالم إذا كشفت له عن سوء ظلمه ... قال ابن المقفع : « إذا جُعِلَ الكلام مثلاً كان ذلك أوضح للمنطق ، وأبين في المعنى ، وأنتق للسمع ، وأوسع لشعوب الحديث » .

وهكذا كان كتاب كليله ودمنة أبواباً أبواباً ، وفي كلّ باب أمثال ضمن أمثال . وهكذا كان كلّ باب يبتدئ بسؤال من دبشليم ملك الهند يتبعه جواب بيدبا الفيلسوف وهكذا كان في كلّ باب موضوع مطروح للبحث ، منظور إليه من مختلف نواحيه عن طريق التمثيل ، يُبين حسناته وسيئاته شخص شخص المظهر بشرية الحقيقة ، يُحقّق بعضها حكمة الموضوع فيُحسِنون ويُكافأون ، ويتهاون بعضها الآخر في التحقيق فيسيئون وينالون جزاء أفعالهم . فباب الأسد والثور يُمثّل السلطة العليا ، ويصوّر الحياة في البلاط وما يضطرب فيها من مكاييد وسعابات ، ثم يُصوّر الملوك في سياستهم الداخلية وما يعتورها من نقص في اختيار الأعوان وفي توزيع الأعمال وتصديق الأقوال وما الى ذلك ممّا يقود المُلْك الى الانهيار والبلاد الى الهلاك والدمار ؛ وهو يُعالج كلّ داء بأقوال الحكماء كما يُعالج بالتمثيل وتقديم الحجج والشواهد . وباب الحمامة المطوقة يُعالج قضية الصداقة ويبرهن أنها ممكنة بين المتباعدين في الطبيعة كالجرذ والحمامة بشرط أن يكون هنالك إخلاص وتضحية . وهكذا سائر الأبواب .

أما اسم الكتاب فهو مستقى من البابين الأول والثاني من أبوابه حيث يدور القصص حول اثنين من بنات آوى اسم الواحد كليله واسم الآخر دمنة ؛ والبابان هما باب الأسد والثور وباب الفحص عن أمر دمنة .

ب - أصل الكتاب ونقله الى العربية : اختلف المؤرخون والنقاد مدّة من الزمن في شأن واضع كتاب كليله ودمنة . فذهب البعض من أمثال محمد كرد علي صاحب «أمراء البيان» الى أن الكتاب من وضع ابن المقفع نفسه ، وتبعه في هذا الرأي



الغريان تفرب بأجنحتها لتضم النار في موطن اليوم - عن المخطوطة نفسها

طائفة من المؤرخين والنقاد معتمدين ، في ما ذهبوا إليه ، على أن ابن المقفع قادر أن يقوم بمثل هذا العمل ، وعلى أن في الكتاب روحاً إسلامية بيّنة ، وعلى أنه لا يوجد في الهندية كتاب باسم كليله ودمنة ... وذهب البعض الآخر إلى أن الكتاب مترجم بشهادة مترجمه نفسه ، ثم بشهادة التاريخ نفسه منذ عهد ابن المقفع إلى يومنا هذا ، ثم بشهادة ما في النسخ القديمة للكتاب من آثار واضحة للترجمة من مثل التعقيد أحياناً ، والتركيب الأعجمي أحياناً أخرى ، ثم بشهادة الأصول الهندية التي عثر عليها العلماء وردّوا إليها أكثر أبواب الكتاب . وهذا الرأي الأخير أصبح اليوم لا يقبل الردّ . فيكون ابن المقفع مترجماً عن الفارسية مع بعض التصرف أحياناً مراعاة لمقتضى الحال .

وقد ثبت اليوم أنه من أصل هندي تُرجمَ إلى الفارسية ونقله ابن المقفع لما رأى فيه من قيمة اجتماعية وسياسية ، ولاسيما في مطلع العهد العباسي يوم كان السلاطين ذوي شدة وبطش ، وأراد بذلك — على ما زعم البعض — أن يقف من أبي جعفر المنصور

موقف يديبا من ديشليم ملك الهند. وهكذا نقله ابن المقفع من الفارسية كما نقل منها أيضاً عدداً من كتب أرسطو ومن تواريخ الفرس.

والكتاب ينطوي على عالم من المعاني حتى عدّ من كنوز الحكمة المشرقية. وقد تناول موضوعات شتى لا يمكن حصرها في مجال ضيق كهذا، ولذلك لزمنا جانب التخيير فاقصرنا على أدب الملوك، وأدب الرعية، وأدب النفس، وأدب الصداقة.

ج - مضمونه :

١ - أدب الملوك : لا يخفى أن النظام الملوكي كان شائعاً في العصور القديمة ، وأن الملك كان محور البلاد وقاعدة الأمور ، ويده السلطة التشريعية ، والسلطة القضائية ، والسلطة التنفيذية . وكان صلاح العباد بصلاح الملك ؛ ولهذا اهتمت الفلسفات القديمة ولا سيما الشرقية منها ، لتوجيه الناس في اختياره ، كما اهتمت لتوجيه الملك توجيهاً يضمن سلامة البلاد ، وهناءة العباد ، ولا عجب من ثمّ في أن نرى كتاب كليله ودمنة — وهو خلاصة حكمة المشرق — يخصص الملوك بقسم وافر من تعاليمه .

ورأس صفات الملك أن يكون حسن السيرة ، ولكي يكون حسن السيرة عليه أن يملك نفسه أولاً ، ومتى ملك نفسه استطاع أن يملك العالم . ولكي يملك نفسه عليه أن يعرفها حق المعرفة ، ومن ثمّ فالعلم هو الأساس ، والعلم من عمل العقل ، والعقل أشرف ما في الإنسان . ولهذا ترى في الكتاب محلاً رفيعاً للعقل ، بل ترى كلّ شيء قائماً على النزعة العقلية . جاء في كليله ودمنة : « لا يفرح عاقل بكثرة ماله ، ولا يحزن لقلته ، ولكن الذي ينبغي أن يفرح به عقله وما قدم من صالح عمله^١ . فعلى الملك أن يكون « العالم بالأمور وفرص الأعمال ، ومواضع الشدة واللين ، والغضب والرضى^٢ ، والعجلة والأنفة ، والناظر في يومه وغده وعواقب أعماله^٣ . وهكذا يستطيع أن يكون حسن السيرة وحسن السياسة ، فلا تكون سيرته « سيرة بطر وأشر وفخر وخيلاء وعُجب وضعف رأي^٤ » .

١ - باب الجرذ والسنور .

٢ - قال المتنبي :

ووضع الندى في موضع السيف بالعُلّ مضِرٌّ كَوَضَعَ السيفِ في موضعِ الندى

٣ - باب اليوم والغريان . ٤ - باب اليوم والغريان .

ومتى ملك العاهل نفسه كان ذا عهد ووفاء. «قُبْحاً للملوك الذين لا عهد لهم ولا وفاء، وويل لمن ابتلي بصحبته، فإنهم لا حميم لهم ولا حريم، ولا يحبون أحداً ولا يكرّم عليهم، إلا أن يطمعوا عنده في غناء فيقربوه عند ذلك ويكرموه. فإذا قضوا منه حاجتهم فلا ودّ ولا حفاظ، ولا الإحسان يجزون به، ولا الذنب يعفون عنه، الذين إنما أمرهم الفخر والرّثاء والسمعة، الذين كلّ عظيم من الذنوب يركبونه، وهو عندهم صغيرٌ حقيرٌ هينٌ».

ومتى ملك العاهل نفسه كان حليماً عاقلاً، متأنياً عند الغضب^٤، وابتعد عن التجبر والظلم^٥ وأتصف بجميع الصفات التي تجعله أهلاً للحكم، وتجعل الحكم في يده طريقاً الى إسعاد الرعية. وهكذا يمكنه أن يسوس الناس ويُعنى بشؤونهم. وعليه عند ذلك أن يجعل عنايته شطرين: شطراً للداخل، وشطراً للخارج. فتكون سياسته الداخلية سياسة سهرٍ وفطنة، وذلك في اختيار الأعوان، وتحصين المملكة بالجند، وتحكيم الاستقامة، ورفع لواء العدل وما الى ذلك. «إن أعظم الأشياء ضرراً على الناس عامةً، وعلى الولاة خاصةً، أمران: أن يُحرّموا صالِح الأعوان والوزراء والإخوان، وأن يكون وزراءهم وإخوانهم غير ذوي مروءة ولا غناء^٦». ومن واجبات الملك أن لا يكره أحداً على عمل «لأن المكره لا يستطيع المبالغة في العمل»، وأن يُراعي في إسناد الأعمال الكفاية والميل في من يُسندها إليهم، وأن يتفقد العمال والأعمال بنفسه حتى لا يكون العوبة في أيدي الوُشاة والمفسدين، وأن يستشير لأن الملك شورى في نظر ابن المقفع: «الملك المشاورُ المؤامِرُ يُصيب في مُؤامِرته ذوي العقول من نصحاته، من الظفر، ما لا يُصيبه بالجنود والزحف وكثرة العدد. فالملك الحازم يزداد بالمؤامرة والمشاورة ورأي الوزراء الحزمة، كما يزداد البحر بمواده من الأنهار^٧». ومن واجبات الملك في سياسته الداخلية أن يُحصّن أسراره: «يصيب الملوك الظفر بالحزم، والحزم بأصالة الرأي، والرأي بتحصيل الأسرار^٨».

١ - باب الملك والطائر فترة.

٢ - باب ابلاد وايراخت.

٣ - مثل القرة والفيل.

٤ - باب الأسد وابن آوى.

٥ - باب اليوم والغربان.

٦ - باب اليوم والغربان.

وأما السياسة الخارجية فهي سياسة اللين والسلام: «ذو العقل يجعل القتال آخر حيله، ويبدأ بما استطاع من رفق أو تحلل ولا يعجل^١» و«إذا كان وزير السلطان يأمره بالمحاربة في ما يقدر على بُغيته فيه بالمسألة فهو أشد من عدوه له ضرراً». أما السفراء بين الدول فيجب اختيارهم بكل اعتناء، وعلى الرسول أن يكون ذا لين ومؤاتاة «فإن الرسول يلين القلب إذا رفق، ويخشن الصدر إذا خرق^٢».

وإنه ليضيق بنا المجال لو أردنا تتبع كتاب «كليلة ودمنة» في موضوع السلطان الذي يستغرق القسم الأكبر من فصوله. وفي ما ذكرنا إشارة إلى ما لم نذكر. وإن من يقرأ الكتاب ويتلمس فيه روح ابن المقفع يخرج بفكرة واضحة عن نزعة التشيع المتغلغلة فيه، وعن الصلة الوثيقة ما بين العقل الهندي الإغريقي والعقل العربي المتشيع.

٢ - أدب الرعية: تواجه الرعية في الملوك إحدى حالتين: إما حالة عدل واستقامة، وإما حالة ظلم واستبداد. فعليها في الحالة الأولى أن تعيش في طاعة وإخلاص، وعليها في الثانية أن تضم صفوفها ولا تتخاذل حتى ترد الملك عن غيه أو تحطم نير عبوديته. وعليها في كل حال أن تعتصم بالصبر والأناة، وأن لا تطمع في صحبة الملوك، والتقرب منهم، لأن في ذلك تعباً وعبئاً ثقيلاً.

٣ - أدب النفس: على الإنسان العاقل في هذه الحياة أن يقدم العقل في كل الأمور، فهو فوق المال والقوة؛ وعليه أن يضبط نفسه ولا يؤخر عمله، ويكون صادقاً في قوله وفي عمله، ويصانع ويعتمد الرفق والملاينة في أحوال كثيرة، ويلزم جانب الحذر، ولا يسترسل إلى النساء لأن المرأة في نظر واضع الكتاب، لا تحفظ سراً ولا ودّاً، ولا يحقد لأن «من كان له عقل كان على إماتة الحقد أحرص منه على تربيته».

٤ - أدب الصداقة: الصداقة من ضرورات الحياة، وهي نوعان: صداقة قائمة على تبادل ذات النفس، وهي المصافاة، وصداقة قائمة على تبادل ذات اليد أي على المساعدة، وهذه دون الأولى قيمة. وعلى العاقل أن يحسن اختيار الصديق المخلص

١ - باب الأسد والثور.

٢ - باب اليرم والغريان.

الذي لا يبخل بالمشورة ، وليعلم أن «رأس المودة الاسترسال» . وليعلم أيضاً أن ثلاثة أشياء تزداد بها الصلة بين الأصدقاء : «المؤاكلة» ، والزيارة في البيت ، ومعرفة الأهل والحشَم» ، وأن «ثلاثة لا يلبث ودّهم أن يتصرّم : الخليل الذي لا يلاقي خليله ولا يكاتبه ولا يرأسله» .

د - قيمة كليلة ودمنة من الناحية الفكرية : «لكيلة ودمنة قيمة كبيرة في عالم الفكر والتاريخ والأدب . فالكتاب كثر من كنوز الحكمة البشرية ، وفيه فلسفة اجتماعية أخلاقية واسعة النطاق ، وفيه دروس تشريعية ذات قيمة ، وفيه نظرات ماورائية جليلة وإن مُوجزة ، وفيه على كلّ حال عِلْم وعَمَل ، وعلم موجه إلى العمل ومن ثمّ يتّضح لنا أن فلسفة الكتاب هي فلسفة الحياة العملية الشريفة ، هي فلسفة موضوعية مثالية ، ذات نزعة تشاؤمية يحوم عليها قدرٌ غلاب لا يُقهر . وفلسفة كليلة ودمنة موسومة بسمّة المذهب العقليّ الذي يجعل العقل مديراً وموجّهاً لكلّ حركة . وهكذا كانت تلك الفلسفة مزيجاً من أفلاطونية وأرسطوطالية وهندية شرقية . ونحن نلمس في الكتاب انفلاتات صوفية زهدية وهي من نزعات الفلسفة الهندية .

أما النزعة الأفلاطونية في كيلة ودمنة فظاهرة في المثالية ، وظاهرة خصوصاً في التنظيم الاجتماعي حيث يسود العدل ، وحيث يسوس الناس جماعة من أهل العقل والحكمة والمعرفة . والفضيلة عند أفلاطون وفي كيلة ودمنة ذات صلة وثيقة بالعلم . وأما النزعة الأرسطوطالية فظاهرة في إخضاع كلّ شيء للعقل ، وفي تسيير الكلام على سُنّة التقسيم المنطقي ؛ والعقل عند أرسطو أشرف ما في الإنسان ، والميزة الخاصة التي تجعل الإنسان إنساناً وترفعه فوق جميع الموجودات الحسية ، وهو من ثمّ قائد جميع القوى ، وجميع أعمال الجسد خاضعة له . وأما النزعة الهندية الشرقية فظاهرة في التشاؤم الذي يحوم فوق كلّ كلام . وذلك أنّ الحياة ، في نظر الفلسفة الهندية ، عبودية ، وكلّ شيء في هذا الوجود ترّهات وأباطيل ، ومن ثمّ دعت الفلسفة الهندية إلى الصلّوف عن خيرات العالم وراحت تبحث عن طريق الإقناذ والخلاص ، فقالت بالسيطرة على النفس التي تنتهي بالسيطرة على العالم ، ودعت من ثمّ إلى التقشّف والزهد ، بل جعلت التقشّف من مبادئها الأولى ، ورمت به إلى السيطرة على مجموع مظاهر النشاط الحيوي

كما رمت الى إطلاق العقل العارف الذي يتغلب على كثافة المادة بالتقشف فيمتد إدراكه الى خارج الجسم بعيداً في المسافة وبعيداً في الزمن الحاضر والمستقبل .

وفي هذه النزعة الهندية أثر صيني أيضاً ، وقد أثبتت الكتب الصينية بطريقة شائعة السلاقة الوثيقة بين معرفة أنفسنا ومعرفة الأشياء ، فقالت — وكم في هذا القول من صلة مع ما نعرفه من كيلة ودمنة — : « كان الملوك القدماء إذا أرادوا إظهار فضائلهم الباهرة تحت السماء حكموا أولاً بلادهم وساسوها ، وإذا أرادوا حكم بلادهم اهتموا أولاً بمنازلتهم ؛ وإذا أرادوا الاهتمام بمنازلتهم بدأوا بتنظيم شؤون أنفسهم ، وإذا أرادوا تنظيم شؤون أنفسهم بدأوا بتقويم قلوبهم ؛ وإذا أرادوا تقويم قلوبهم بدأوا بجعل تفكيرهم خالصاً . وإذا أرادوا جعل تفكيرهم خالصاً بدأوا برفع مستوى معلوماتهم الى القمة ورفع هذا المستوى الى القمة هو إدراك الأشياء ؛ وعندما أدركوا الأشياء بلغت معلوماتهم القمة . ولما بلغت معارفهم القمة أصبح تفكيرهم خالصاً ، ولما أصبح تفكيرهم خالصاً ستقامت قلوبهم . ولما استقامت قلوبهم استطاعوا أن ينظموا أنفسهم ، ولما أصبحوا هم أنفسهم مطابقين للنظام استطاعوا تدبير شؤون منازلهم ؛ ولما أحسنوا تدبير منازلهم تمكّنوا من حكم بلادهم ، ولما استقام الحكم في بلادهم وجدوا ما تحت السماء في سلام » .

والملك في الفلسفة الصينية هو نقطة الدائرة في الأمة ، ونقطة الارتكاز في قيام النظام ، فإذا كان كاملاً سارت الأمور على هيتها وساد السلام ، فعليه إذن أن يعرف بني الإنسان ليعرف نفسه ويقومها ؛ ومن ثم نرى في هذه الفلسفة القديمة أن قاعدة الإنسانية هي الإنسانية نفسها ، وأن الرجل الفاضل هو قانون الأخلاق . ومن ثم نرى أن في الفلسفة الشرقية القديمة محلاً واسعاً للملك ، وأن فيها اهتماماً خاصاً به لأنه قاعدة النظام وركن المجتمع ، وهكذا كان كتاب كيلة ودمنة صورة صادقة لتلك النزعة الشرقية وتلك الفلسفة القديمة .

وإذا نظرنا الى الكتاب من الناحية التاريخية وجدنا فيه أيضاً ثروة وغنى ؛ فهو يطلعنا على أحوال الهنود ونظرهم الى الدنيا والآخرة ، فيكشف لنا عن الكثير من عاداتهم ونزعاتهم ، وأحوالهم الاجتماعية كالعداوة بين البراهمة والبوذية ، ولبس البراهمة للمسوح والتكفير والسجود وما الى ذلك ، وكتحريم اللحم والاقنيات بالفاكهة ، والنظرة السيئة الى المرأة ؛ وهو يطلعنا على عقلية الفرس ونظرتهم الزهدية ومثلهم العليا ، كما يطلعنا على

فتوح الإسكندر وما خلقت من أساطير في الشرق ، وعلى بلاطات الملوك في العصور القديمة وما كان يجري فيها من سعايات ومكايد ، وعلى سياسة الدول الخارجية والحرب بين الملوك والأمم . وهو يطلعنا ، بطريق غير مباشرة ، على بعض أحوال الدولة العباسية وما كانت بحاجة إليه من إصلاح ، كما يُطلعنا على أمور أخرى كثيرة جعلت له قيمة حقة في عالم التاريخ البشري^١ .

هـ - المثل في كلیلة ودمنة : وإذا رجعنا الى المثل في كلیلة ودمنة وجدناه متعدد الأنواع ، متشعب الفروع . والمثل كما لا يخفى قديم في تاريخ الشعوب ، وهو شديد الانتشار في الشرق ، وقد أصبحت الأمثال الشرقية أساس الأمثال التي وضعها ايزوب عند اليونان ، وفيدر عند الرومان ولافوتين عند الفرنسيين . والمثل قصّة ذات مغزى أخلاقيّ ، وهذا المغزى موضح عادة في بدء المثل أو في ختامه .

والمثل في كلیلة ودمنة يأتي إما كإطار لطائفة من الأمثال ، وإما كبرهان على قضية من القضايا ، وإما كشاهد على برهان . والأمثال متفاوتة في الطول ، فمنها الطويل الذي يستغرق الباب كلّهُ ، ومنها القصير الذي يقع أحياناً في بضعة أسطر ، ومنها المتوسط الطول .

وتبدو لنا أمثال كلیلة ودمنة مسرحيات صغيرة ذات مسرح طبيعيّ ، وذات عمل يقوم على عرض وعقدة وحلّ . والأشخاص حيوانات ذات صراع نفسياني تعمل بحسب غرائزها الحيوانية ممثلة أدوار البشر في مختلف نزعاتهم الشخصية والاجتماعية .

إلا أن العمل في الأمثال متباطئ غالباً ، تثقله الحكمة التي هي الغاية وهي الجوهر . تلك قيمة كتاب كلیلة ودمنة ، وقد كان له أثر واسع في الأدب العربيّ والفلسفة العربية . وعمد الشعراء الى نظمهم جملةً أو في بعض أقسامه .

٤ - الأدب الكبير والأدب الصغير :

الأدب الكبير والأدب الصغير كُتبان ضمّتهما ابن المقفع طائفة من الحكم والمواعظ

١ - عن كتابنا «ابن المقفع في سلسلة «نوايج الفكر العربي» .

في أسلوب خطابيٍّ موجهٍ الى العاقل الذي يريد أن يحصل على سعادة الدنيا والآخرة . وأكثر ما تدور تلك الحكم على أدب السلطان ، وأدب النفس ، وأدب الصداقة . وكثيراً ما ترجع الحكم الى ما عرفناه في كتاب كليلة ودمنة .

للكتابين قيمة فكرية حقة لما احتواياه من جليل الآراء في فلسفة الحياة الفردية والاجتماعية . وأما أسلوبهما الكتابي فهو الأسلوب الخطابي الجاف الذي يواجه الحقيقة بصراحة ، ويُعبّر عنها في صرامة وسلطان ، وفي لهجة قاطعة لا تعرف التردد ولا تميل الى الشك . وقد خلا الكتابان من الأمثال التي شُحنَ بها كتاب كليلة ودمنة ، وكانا أشبه شيء بمجموعتين من الأقوال الماثورة والحكم المنثورة . والعبارة فيها لا تخلو من تعقيد ، وهي مثقلة بالفكرة العميقة والفلسفة التي تهدف الى إصلاح النفس عن طريق المراقبة الذاتية والعقيدة العقلية ، والتي تهدف الى إصلاح الغير عن طريق الإقناع العقلي . والقاعدة في كل ذلك هي التوازن الاجتماعي الذي يقوم على العدل والاحترام والانضباط .

وإن من تتبّع تاريخ الفكر العربي وجد أن لكب ابن المقفع أثراً عميقاً في كتابة الفلاسفة ولاسيما في ما هو من شأن علمي السياسة والأخلاق .

٥ - مدرسة جديدة في الكتابة :

إنّه لمن الصعب أن نُبدّي رأينا في أسلوب ابن المقفع بالاستناد الى ما وصل إلينا من نصّ كتاب « كليلة ودمنة » . وذلك أنّ المخطوطات التي بلغتنا من الكتاب ليست من القلم بحيث يستطيع الباحث أن يطمئن إليها كلّ الاطمئنان . أضف الى ذلك ما هنالك من اختلاف في الأبواب والعبارات . وإن ما اقتبس الكتاب من « كليلة ودمنة » منذ القرن الثالث للهجرة يدلّ على أنّ النصّ لحقه تحريف بالغ . وليس باستطاعة الباحث أن يلجأ الى الأدبين الكبير والصغير ليستخرج منها ميزات ابن المقفع في الكتابة ، لأنّ الأدبين مجموعتان من الآراء والحكم والدروس الاجتماعية والأخلاقية والسياسية ، في جمل موجزة ، مقطّعة الأوصال ، خالية من التأليف والبناء .

وسيل الباحث أن يعتمد الى « كليلة ودمنة » في أقدم مخطوطاتها ، والى النصوص التي وردت في مختلف المخطوطات ، ويعالجها معالجة استنتاجية ، مستنداً بعض الاستناد

الى نصّ الأديين الكبير والصغير، وإن قام بهذا العمل تجلّت له الميزات الرئيسية التي اتّسمت بها كتابة ابن المقفع.

١ - وأوّل ما نقوله في هذا الباب أنّ المجتمع لذلك العهد أخذ يبحث عن موادّ جديدة وصور للتعبير جديدة تكون أكثر ملاءمة لأحواله الجديدة، ولاسيما وقد امتزجت العناصر الفارسية والآرامية وغيرها بالحياة العربية الاجتماعية والأدبية. ومما لا شكّ فيه أن عبد الحميد بن يحيى الكاتب كان رائد الأسلوب الجديد في النثر العربي، إلا أن ابن المقفع هو الذي أتمّه وأوصله الى أوجه حتى عدّ رأس التجديد الأسلوبي في النثر، وحتى نسب إليه الإنشاء الأدبي في اللغة العربية^١. قال المستشرق جب : «ولو



ملك القبيلة ورسول الأرتاب أمام العين وصورة القمر — عن المخطوطة نفسها.

١ - طالع «المجتمعات الإسلامية في القرن الأول» لشكري فيصل، ص ٤٢٥، ٤٢٧، و«خواطري الأدب العربي» للمستشرق جب، في مجلة «الأدب والقرن» — السنة الثالثة — الجزء الأول، ص ٩.

أنه اقتصر فيما كتب على «الأدب الكبير» لما كان في كتابته شيء كثير يُمَيِّزُه عن سابقه من كُتَّابِ المواعظ والوصايا المتعلقة بالآداب وحسن السلوك؛ أما ما كان جديداً في مؤلفاته فهو أن كتبه المترجمة قد أعربت عن هذه المواعظ والوصايا بطريق غير مباشر في صورة تاريخ^١ أو خرافة على ألسنة الحيوانات^٢. وهكذا فقد انتقلت الكتابة مع ابن المقفع من الرسائل الوعظية إلى الأدب الجميل أو الكتابة الرفيعة التي ترقى وتفيد وتمتع في آن واحد؛ ودخل النثر إلى حقل الترجمة بعد دخوله ديوان الرسائل، فواجه جميع الموضوعات.

٢ - وتجاه هذه المادة الفكرية الجديدة سلك ابن المقفع طريق التحرُّر من خصائص الكتابة الهندية قدر المستطاع، وتحرَّى الإفصاح عن الفكرة بأسهل ما يكون التعبير وأدقّه^٣، وهكذا تحرَّى السهولة في اللغة والتركيب، وباشر المعاني مباشرة قليلة التلميح والإشارة، وقلم التجأ إلى القوة التخيلية والمقدرة اللغوية عند القارئ، وعدل عن أساليب التنميق والتصوير اللفظي إلى العبارات المصقولة الجلية التي تسير بهدوء متأسكة الأجزاء.

٣ - واحتفاء ابن المقفع بالمعنى يدفعه إلى استخدام الأسلوب المنطقي فيقسم موضوعه إلى فقرات، تنقسم إلى جمل ذات فواصل يمكن الوقوف عندها، فأفكاره متسلسلة، لا يلجأ فيها إلى الغلو بل يواجه الحقيقة بهدوء، ويرهن عنها بقوة. وكذلك يحمله احتشائه بالمعنى على إطالة الجملة بهدوء ورصانة، فهي تمتد امتداداً أرسطوياً من غير ما توتّب ولا تقلّب ولا تلوّن، متذرّعةً بالروابط المختلفة من حروف الجر، والأسماء الموصولة، وما إلى ذلك.

٤ - إلا أن إطالته هذه ليست من قبيل الإسهاب. فابن المقفع زاهد في كثرة الألفاظ وإن كان لا يكتفي بالإشارة ولا يعتمد على الحذف والتقدير؛ فهو يميل إلى

١ - يشير إلى كتاب «خدائنام» أي سير ملوك المعجم، الذي لم يكن في نصه الفارسي كتاباً تاريخياً بقدر ما كان رسالة بلاغية في آداب الملوك قائمة على مزيج من أقاصيص وتاريخ.

٢ - جب: خواطر في الأدب العربي، ص ٩.

٣ - كان يقول: «إياك والتتبع لوحشي الكلام طمعاً في نيل البلاغة، فإن ذلك هو العمى الأكبر». ويحكى أنه كثيراً ما كان يقف إذا كتب، قليل له في ذلك، فقال: «إن الكلام يزدهم في صدري فأقف لتخيره».

الإيجاز ، ذلك الإيجاز الخاص الذي تكون فيه الألفاظ على مقدار المعاني . وهو لا يتعدى هذه الحطة إلا عندما يشعر أن معنى من معانيه قد يستغلق على فهم الرجل العادي ، فتراه إذ ذاك فقط يردّد ذلك المعنى في تراكيب متشابهة ، وأحياناً يضرب مثلاً أو مثلين أو يقصّ حكاية أو أكثر زيادة في تبيان الفكرة الواحدة ، كما يبدو ذلك في باب عرض كتاب كليله ودمنة .

٥ - إلا أن توخّي السهولة في موضوع حافل بالصعوبة جعل ابن المقفع على شيء من العنت في الترجمة وتأدية المعاني ، فوقع في بعض الغموض أحياناً ، ووقع في جملة بعض التداخل الى حدّ يستحيل معه تقسيمها الى عبارات كما في قوله : «أما البطتان اللتان رأيتهما طارتا من وراء ظهرك فوقعتا بين يديك فلنك يأتيك من قبل ملك بلخ من يقوم بين يديك بفرسين ليس في الأرض مثلها»^١ .



مصادر ومراجع

- عبد اللطيف حمزة : ابن المقفع — القاهرة ١٩٤١ .
- محمد سليم الجندبي : عبدالله بن المقفع — دمشق ١٣٥٥ هـ .
- محمد كرد علي : أمراء البيان — القاهرة ١٩٣٧ — الجزء الأول ص ٩٩ — ١٥٨ .
- رسائل البلغاء — مصر ١٩٠٨ .
- عبد الرحمن بدوي : التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية — القاهرة ١٩٤٦ ص ١٠١ — ١٢٠ .
- طه حسين : من حديث الشعر والنثر — القاهرة ١٩٣٦ ص ٢٤ — ٧٩ .
- حنا الفاخوري : ابن المقفع — في سلسلة «نوابع الفكر العربي» القاهرة ١٩٥٧ .
- خليل مردم : ابن المقفع — دمشق ١٩٣٠ .
- أحمد الاسكندري : محاضرات الأدب العربي في العصر العباسي — مصر ١٩٣١ .
- الشيخ طاهر الكيالي : رسائل في الأدب العربي — حلب ١٩٣٨ .
- منير كريدية : ابن المقفع رمز لحريّة الرأي — المكشوف ١١٢ : ١١ .
- طه حسين وعبد الوهاب عزّام : مقلّمتا كليلة ودمنة — طبعة مجلّة الكتاب — دار المعارف — مصر ١٩٤١ .
- محمود تيمور : كليلة ودمنة — نظرة وتقدير — الثقافة ١٤٢ (المجلدين) : ١٢٢٠ .
- الدكتور محمد صبري : بلاغة العرب : كليلة ودمنة — الرسالة ٨ : ٣٧٣ .
- عبدالله محمود اسماعيل : كليلة ودمنة — الرسالة ٥ : ١٦١٦ .

الجاحظ

(١٥٩ - ٢٥٥ هـ / ٧٧٥ - ٨٦٨ م)

١ - تاريخه :

- ١ - وُلِدَ الجاحظ في البصرة. أكبَّ على طلب العلم في الكتاتيب ودور الوراقين ومجالس العلماء ، وترقّد على البريد.
- ٢ - قصد بغداد واحتكَّ بأئمة العلم والأدب من مثل الأصمعيّ والأخفش وغيرهما ؛ وقد اعتنق مذهب المعتزلة.
- ٣ - وضع كتبه الأولى باسم ابن المقفّع وسهل بن هارون لرواج أسلوبيهما. وقد جمعه المأمون على ديوان رسائله إلا أنه لم يلبث فيه إلا ثلاثة أيام.

٢ - شخصيته :

- ١ - كان الجاحظ رجل علم وثقافة واسعة كما كان رجل عمل وانفتاح وطموح.
- ٢ - وكان الى ذلك رجل ظرف وفكاهة وسخرية كما كان رجل اعتماد على النفس.

٣ - أدبه :

- ١ - كتب الجاحظ في كل موضوع : فلسفة ، اجتماع ، علم ، تاريخ ، جغرافية ، دين .
- ٢ - كانت مؤلفاته موسوعة جمعت الثقافات القديمة وثقافات العهد العباسي.
- ٣ - من أشهر كتبه : الحيوان والبخلاء والبيان والتبيين.

أ - الحيوان :

- ١ - هو كتاب علم وتاريخ وأدب كان الأول من نوعه عند العرب .
- ٢ - مصادره : كتاب «الحيوان» لأرسطو ، وأشعار العرب ، وكتب علماء العرب في الحيوان ، ثم خبرة الجاحظ وتجاربه العلمية .
- ٣ - هو موسوعة واسعة وصورة ظاهرة لثقافة العصر العباسي في تشعّب أغراضها .

٤ - قيمته

- هو علم في لباس أدب ، أو هو أدب موضوعه العلم .
- أسلوبه أسلوب علمي أدبي . فيه من العلم نغمٌ ، واختبارٌ ، وشكٌ ، ومقارنةٌ ، وتحكيم العقل ... وفيه من الأدب قصصٌ ، واستطرادٌ ، وجدّ وهزل ، وتشويقٌ ، وفيه نزعة جاحظية : خفة روح ، واقعية ، دقة ، تحوير ألفاظ ، عبارة حية ، متوثبة ، قصيرة ...

ب - البخل :

- ١ - وضعه الجاحظ طلباً للمنفعة العامة.
- ٢ - كان الكتاب خلاصة خبرة صاحبه ، وبمجموعة معلوماته ، وصورة لناعية البخل والاقتصاد في مجتمعه .
- ٣ - اتجه فيه سبيل القصص والفكاهة والتهكم .
- ٤ - قيمته :
 - دراسة عميقة لنفسية البخل.
 - أقوال للبخل حافلة بالمعارف الطيبة والاجتماعية والسيكولوجية والاقتصادية .
 - مقدرة عجيبة : تغلغل بين طوايا النفس البشرية ، جمع بين النظر والتطبيق .
 - روح مرحة ، فكهة ، حوار مسرحي ...

ج - البيان والتبيين :

- ١ - هو كتاب أدب وضعه الجاحظ في أواخر أيامه لتنشئة الكتاب على الأساليب القويمة .
- ٢ - عالج فيه الجاحظ موضوع الخطابة وعيوب الخطيب ، ثم عالج أنواع الدلالات ، ثم ردّ على الشعوية ، وأسهب في الكلام على البلاغة ...
- ٣ - قيمته :
 - يعدّ أولى المحاولات للتصنيف في علوم البلاغة .
 - وهو مصدر من مصادر تاريخ الأدب العربي .
 - فيه نظرات قيّمة في النقد .

د - رسالة الترييح والتدوير :

الجاحظ فيها رجل نقاش كلامي ، ومقدرة على تصريف اللغة في ما يريد تصريفاً عجباً .

٤ - منزلة الجاحظ وخصائصه العامة :

هو دائرة واسعة للمعارف ، وأديب جعل العلم مادة لأدبه ، يُعنى بالفاظه ومعانيه ، ويتطلب الحقيقة بكل قواه ، ويراعي أبداً مقتضى الحال ، ويمزج الجدّ بالهزل ، ويحسن تصيد الألفاظ .

أ - تاريخه :

١ - مولده وتحصيله الثقافي : وُلد الجاحظ سنة ٧٧٥ م ، وقد اختلف المؤرخون في أصله . واسمُه عمرو بن بحر ، وكنيته أبو عثمان ؛ أمّا لقبُه الجاحظ فقد غلب عليه لجُحوظ عينه .

طلب مبادئ العلم في أحد كتاتيب البصرة مع أولاد القضاة وأبناء الضعة والمسكنة . ورؤي يبيع الخبز والسّمك بسيحان ، وهو نهر بالبصرة . ثم أخذ يتردّد على

المسجد والميربّد ؛ وفي المسجد حلقات العلماء يُوزعون كلمة العلم على طلابه ، وفي الميربّد ، وهو محلة عظيمة من محالّ البصرة ، كانت فيها مفاخرات الشعراء وبجالس الخطباء . وكان الجاحظ فتى الرغبة العلميّة المُلحّة ، يستقي المعرفة من شتى ينابيعها ، ويُضيف إلى ذلك كلّ اكتراء لحوانيت الورّاقين يسجن فيها نفسه للمطالعة والتحصيل ، وجمعاً للكتب والأوراق في غير حساب ، معتمداً في تفقته على أمّ ترمّلت وضافت بها سبل العيش ، وقد آلمها انصراف ابنها الى العلم دون العمل .

٢ - في عالم الأئمة : وقصّد بغداد للترّيّد من العلم ، وكانت بغداد في عهدَي الرّشيد وابنه المأمون في أوج الازدهار الاقتصادي والثقافي ، وقد احتشد فيها العلماء كما احتشدوا في البصرة والكوفة ، واشتدّ فيها النزاع بين المِلل والنحل ، ولاسيما في عهد المأمون الذي انحرف الى المعتزلة وأطلق حرية النقاش الفلسفي والعلمي والديني . والجدير بالذكر أنّ الجاحظ احتكّ بعدد كبير من العلماء وأخذ عنهم وناقشهم ، كالأصمعيّ شيخ اللغة والأخبار والنّوادر ، وأبي زيد الأنصاري إمام الأدب واللغة ، والأخفش سيّد أهل النحو .

وكان الجاحظ ميّالاً ، منذ حداثته ، الى تحكيم العقل ، فعندما بلغ اعتنق مذهب المعتزلة أصحاب الرّأي ، وكان لأبي إسحق إبراهيم بن سيار النظام شيخ المعتزلة أثر كبير في هذا التوجيه ، تتلمذ له الجاحظ وترك لنا فيه أجمل الأقوال .

والجدير بالذكر أنّ للنظام مذهباً عقلياً في التفسير ، وقد نبّه على خلط المفسرين والرّواة وهاجمهم في عنف لأنهم يُفسدون المعاني والأقوال ، ورأى في الشكّ طريقاً الى اليقين ، وآثر البحث والتحرّي على الانقياد والتقليد . وهكذا فعل الجاحظ ، فكان رجل العلم والفلسفة والفقه والأدب ؛ كما كان الرجل الموسوعيّ الذي جمع في صدره ثقافة العرب واليونان والفرس وغيرهم .

٣ - أمير الكتابة : وعندما ذاع صيت الجاحظ بين الخاصّ والعام ، وأنشأ فرقة معتزليّة باسم الجاحظيّة ، استدعاه المأمون وصدّره في ديوان الرسائل ، ولكنّه استعفى

عقب ثلاثة أيام. وكان سهل بن هارون يقول : « إن ثبت الجاحظ في هذا الديوان أقلّ نجم الكتاب ».

وكان الجاحظ قد أخذ في الكتابة والتصنيف ، ونسب كتبه الأولى الى ابن المقفع وسهل بن هارون تحفظاً ، ولما رأى رواجها وتلوق الناس لها راح يعلن اسمه ويُصدّر به مؤلفاته. وقد أصبح الجاحظ في عهد المعتصم رجُل الساعة ، وأمير الكتابة. وكان صديقاً للوزير ابن الزيات ينحاز له وينالُ جوائزه ، وقد اتسعت حاله ولها ما استطاع اللهو.

في هذه المرحلة قام الجاحظ بعدّة أسفار زار خلالها دمشق وأنطاكية ومصر. ولما كانت سنة ٨٤٧ فلك التوكل بابت الزيات ، وأحلّ محله أحمد بن أبي دؤاد ، وكان بين الرجلين منافسة ، وكان الجاحظ من حزب ابن الزيات ، فهرب ، ثم لم يلبث أن قبضَ عليه.

٤ - الأهل الحزين : وفي هذه المرحلة أصيب الجاحظ بفالج ، وكان قد بلغ ما يقارب الخامسة والسبعين من العمر. وكان سلطان الأتراك قد بلغ أقصاه فاستبدوا بأموال الخلافة وإدارتها وجيشها ، ولم يستطع المتوكل أن يضعف شوكتهم. وفي تلك الأثناء استدعى الخليفة الفتح بن خاقان ، وهو من أصل تركي ، واستوزره ، وكانت له مع الجاحظ مراسلات ذكر في إحداها أن أبا عثمان كان يتقاضى من الخليفة مشاهرات. ولهذا الوزير قدّم الجاحظ كتاب « مناقب الترك وعامة جند الخلافة ». وقد رُوي في سر من رأى وهو في الثمانين من العمر ، وفي سنة ٨٦١ كان في البصرة ، وكان قد أصيب أيضاً بداء القُرس^١. وكان أبو عثمان ، في هذه المرحلة كلّها ، مُشغِلاً بالآمه ، وكان الناس منشغلين به. وظلّ كذلك الى أن وقعت عليه مجلداته المصفوفة ، وهو عليل ، فقتلته. وكان موته بالبصرة سنة ٨٦٨ م / ٢٥٥ هـ.

وهكذا كانت حياة الجاحظ من كتاب الى كتاب الى أن دُفِنَ تحت الكتب.

١ - القُرس : ورم ووجع في مفاصل الكمين وأصابع الرجلين ولا سيما الإبهام منها.

٢ - شخصيته :

١ - قال أبو القاسم البلخي : « كان الجاحظ من الذكاء وسرعة الخاطر والحفظ بحيث شاع ذكره ، وعلا قدره ، واستغنى عن الوصف »^١.

٢ - وكان رَجُلُ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ . حَدَّثَ أَبُو هَفَّانَ قَالَ : « لَمْ أَرَقَطَّ وَلَا سَمِعْتُ مَنْ أَحَبَّ الْكُتُبَ وَالْعُلُومَ أَكْثَرَ مِنَ الْجَاحِظِ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَقَعْ يَدُهُ كِتَابَ قَطْ إِلَّا اسْتَوْفَى قِرَاءَتَهُ كَأَنَّ مَا كَانَ ، حَتَّى إِنَّهُ كَانَ يَكْتَرِي دُكَاكِينَ الْوَرَّاقِينَ وَيَبِيتُ فِيهَا لِلنَّظَرِ »^٢ . وقال للرزباني : « كان أبو عثمان الجاحظ من أصحاب النظام ، وكان واسع العلم بالكلام ، كثير التبجّر فيه ، شديد الضبط لحدوده ، ومن أعلم الناس به وبغيره من علوم الدين والدنيا »^٣ . وقال ثابت بن قرّة : « جَمَعَ (الجاحظ) بين اللسان والقلم ، وبين الفطنة والعلم ، وبين الرأي والأدب ، وبين النثر والنظم ، وبين الذكاء والفهم ... لقد أُوتِيَ الحكمة وفصل الخطاب »^٤.

وكانت ثقافته موسوعية تتناول كل فن وكل مطلب ، وقلاً نجد فرعاً من فروع المعرفة لم يجر فيه لسانه وقلمه . وهكذا فقد جمع ما بين علم الأقدمين وعلم المحدثين .

وكان الجاحظ رجل انفتاح ، « نزعاً الى التجديد فهو لا يرى بأساً بأن يدخل العربية عنصر من عناصر آداب الأمم المعروفة في عصره ، المشهورة بالعلم والحكم والأخلاق والآداب »^٥.

٣ - وكان رجل الطموح الذي أراد أن ينافس أكابر الكتاب والمفكرين ، وأن يعالج كل موضوع وضده ، وأن يُنشئ في الاعتزال فرقة عرفت بالجاحظية ؛ وعندما استعفى من رئاسة الديوان عند المأمون أعلن للملأ أنه أراد أن يكون آمراً لا مأموراً ، وحرّاً غير مقيّد ، وقد قال في كتاب الحيوان : « وليس شيء ألدّ ولا أصرُّ من عزِّ الأمر

١ - ياقوت : معجم الأدباء ١٦ ص ٧٤ .

٢ - ياقوت : معجم الأدباء ١٦ ص ٧٥ .

٣ - ياقوت : معجم الأدباء ١٦ ص ٧٥ - ٧٦ .

٤ - ياقوت : معجم الأدباء ١٦ ص ٩٧ - ٩٨ .

٥ - شفيق جبيري : الجاحظ معلم العقل والأدب ، ص ٧٣ .

والنهي ، ومن الظَّفَر بالأعداء ، ومن عَقَد المِنَن في أعناق الرِّجال ، والسرور بالرياسة وثمرة السيادة^١ .»

٤ - وهو رجلٌ جدٌ وهزل وسخرية ينظر الى الحياة نظرة واقع ، فيعالجها بالجدِّ طوراً ، وبالهزل أخرى . قال ثابت بن قرّة : « الجاحظ شيخ المتكلمين ... إن تكَلَّمَ حكى سَحْبَان في البلاغة ، وإن ناظَرَ ضارَعَ النِّظَام في الجدال ، وإن جدَّ خرج في مِسْكِ عامر ابن عبد قيس ، وإن هزلَ زادَ على مَزِيدٍ حَبِيبِ القلوب ومِزاجِ الأرواح ... الخلفاء تعرفه ، والأمراء تُصافيه وتُناديه^٢ .»

٥ - وهو رجلٌ اعتمد على النفس يصدف عن كلِّ عمل فيه مَلَقٌ وتزلفٌ ومذلةٌ ، ويميل الى كلِّ عملٍ فيه تمحُّرٌ واعتماد على العقل . قال الجاحظ : « إذا سَمِعْتَ الرَّجُلَ يقول : ما تَرَكَ الأوَّلُ لِلآخِرِ شَيْئاً . فاعْلَمْ أَنَّهُ ما يُريدُ أن يُفْلِحَ^٣ .»

٦ - أدبه :

أراد الجاحظ أن يُنافِسَ رجال العلم والتصنيف في عصره ولاسيَّما أبو عُبَيْدة مَعْمَر ابن المُثَنَّى البصري الذي وضع نحو مِثْثي مُصَنَّف ، والذي قال فيه الجاحظ : « لم يكن في الأرض خارجي ولا جَمَاعِي أعلم بجميع العلم منه » ؛ وأبو الحسن علي بن محمد المدائني الذي وضع أكثر من مِثْثي مُصَنَّف ؛ وهشام بن محمد الكلبي الكوفي الذي وضع نحو مئة وتسعة وثلاثين مؤلفاً .

وقد ذُكِرَ للجاحظ نحو ثلاث مئة وستين مُصَنَّفاً في شتَّى فروع المعرفة حتى قال فيه المسعودي : « ولا يُعَلِّمُ أَحَدٌ من الرواة وأهل العلم أَكْثَرَ كُتُباً منه » . وقد لا يخلو هذا من مغالاة ، وقد تكون مؤلفات الجاحظ نحو مئة وسبعين كتاباً . ومهما يكن من أمر فأبو عثمان بَحْرٌ لا يوقف على ساحله ، ولكنَّ الأيام قد عبثت بتلك الآثار فلم يصل إلينا منها إلا القليل ككتاب الحيوان ، وكتاب البيان والتبيين ، وكتاب البخلاء ، ورسالة الترييع والتدوير .

١ - كتاب الحيوان ٢ ص ٩٨ .

٢ - ياقوت : معجم الأدباء ١٦ ص ٩٨ .

٣ - ياقوت : معجم الأدباء ١٦ ص ٧٨ .

إنه لمن الصعب جمع مؤلفات الجاحظ في فئات مرتبة على حسب مادتها لأن الكثير منها مختلف الموضوعات، متعدد المعاني. ومن ثمَّ كان تقسيمنا التالي لآثار الجاحظ على وجه التغليب.

١ - في الفلسفة والاعتزال والدين :

- «كتاب الاستطاعة وخلق الأفعال» (وضعه الجاحظ لتقرير مذهب الاعتزال)، «كتاب الاعتزال وفضله» (ولعلَّ هذا الكتاب هو المسمَّى أيضاً «فضيلة المعتزلة») والذي ردَّ عليه ابن الرأوندي بكتابه الذي سماه «فضيحة المعتزلة»، «كتاب خلق القرآن»، «كتاب آي القرآن»، «كتاب الاحتجاج لنظم القرآن»، «كتاب وجوب الإمامة»، «كتاب الرد على اليهود»، «كتاب الرد على المشبهة»... «كتاب الدلائل والاعتبار على الخلق والتدبير» (يبحث في تحليل الأشياء الطبيعية وما في الكائنات من الدلائل على وجود الصانع).

٢ - في السياسة والاقتصاد :

- «كتاب الاستبداد والمشاورة في الحرب»، «رسالة في مناقب الترك وعامة جند الخلافة».
- «رسالة في الحراج»، «كتاب أقسام فضول الصناعات ومراتب التجارات»، «كتاب الزرع والنخل والزيتون والأعشاب».

٣ - في الاجتماع والأخلاق : من آثار الجاحظ في ذلك :

- «رسالة في إثم السكر»، «كتاب أخلاق الشطّار»، «كتاب أخلاق الفتيان وفضائل أهل البطالة»، «كتاب خصومة الحول والعور».

- «كتاب البخل»...

٤ - في التاريخ والجغرافية والطبيعات والرياضيات :

- «كتاب الأخبار وكيف تصحّ»، «كتاب الملوك والأمم السالفة والباقية»...
- «كتاب الأمصار»، «رسالة في الكيمياء»، «كتاب المعادن»، «كتاب نقض الطب»، «رسالة في القيان»، «كتاب في طبقات المعنن».

- «كتاب الحيوان»، «كتاب الكلاب»، «كتاب الأسد والذئب»...

٥ - في العvisية وتأثير البيئة :

- «كتاب القحطانية والمدنانية»، «كتاب العرب والعجم»، «كتاب العرب والموالي».
- «رسالة في فخر السودان على البيضاء»، «كتاب مفاخرة السودان والحمران»...

٦ - في الأدب والشعر والعلوم اللسانية والأدبية :

- «كتاب البيان والتبيين»، «كتاب المحاسن والأضداد والعجائب والغرائب»، «كتاب عناصر الآداب»...

كان الجاحظ غزير المادّة ، غنيّ الطبيعة ، واسع المعرفة ، بل كان صدره موسوعة علمية . ويكفي أن يطلع الإنسان على لأمتة مؤلفاته حتى يأخذه العجب وتستولي عليه الدهشة . فهناك كلّ موضوع وكل باب من دين وفلسفة وتاريخ واجتماع وجغرافية وطبيعات وما الى ذلك ، وهناك أدب وفنّ ، وهناك كلّ مطلب لكلّ طالب علم وطالب فكاهة ، بل هناك عالم مُصغّر للثقافات القديمة والثقافات الحديثة . وكأني بالجاحظ قد أراد أن يكون حكيم العصر وأديبه ؛ ولهذا كان له في كلّ موضوع جولة . وفي كلّ ميدان دولة . وهكذا كان إماماً لأبناء زمانه وأستاذاً لأبناء كلّ زمان .

قال المسعودي : « وكتب الجاحظ ، مع انحرافه المشهور^١ ، تجلّو صدأ الأذهان ، وتكشف واضح البرهان ، لأنّه نظمها أحسن نظم ، ورصّفها أحسن رصف ، وكساها من كلامه أجزل لفظ . وكان إذا تخوّف ملل القارئ ، وسامة السامع ، خرج من جدّ الى هزل ، ومن حكمة بليغة الى نادرة طريفة ... » .

أ - كتاب الحيوان

١ - ما هو كتاب الحيوان ؟

كانت الحكمة في العصور القديمة تنظر الى الكائنات في مجملها ، وكان العقل البشريّ يحاول ، عندما تفتّح على ظاهرات الوجود ، أن يفهم الكون بأسره ، ولهذا كانت نزعة الفلسفة في بدء أمرها نزعة شموليّة ، تشمل جميع العلوم وجميع المعارف ، وتنطلق من المحسوس الى اللامحسوس ، فتدرس علوم الطبيعة وعلوم ما وراء الطبيعة . ولهذا كتب كبار الفلاسفة عند اليونان في مادّة الطبيعة وتناولوا فيها العناصر الجوهرية ، كما تناولوا عالم الحيوان وعالم الإنسان . وهكذا وضع أرسطو وغيره كتاباً في الحيوان . قال صاحب « كشف الظنون » متكلماً على علم الحيوان : « وفيه كتب قديمة وإسلاميّة ، منها كتاب الحيوان لديمقراطيس ، ذكر فيه طبائعه ومنافعه ، وكتاب الحيوان لأرسطوطاليس ، تسع عشرة مقالة ، نقله ابن البطريق من اليوناني الى العربي ، وقد

١ - يعني ما كان عليه الجاحظ من الاعتزال وعداوة الشيعة ، وكان المسعودي شيعياً .

يوجد سريانياً نقلاً قديماً ، أجود من العربيّ . ولأرسطو أيضاً كتاب في نعت الحيوان الغير الناطق ، وما فيه من المنافع والمضار .

ولما كان الجاحظ من أصحاب الثقافة اليونانية ، فضلاً عن ثقافته العربية ، راح يكتب في ما كتب اليونان بطريقة شموليّة ، فوضع كتاباً في الحيوان ، وكان أول واضح لكتاب عربي جامع في هذا العلم . إلا أنه اتّبع فيه طريقته الاستطراذية نظراً الى عقلية أبناء عصره ، والى قلة جلدّهم على تتبّع الموضوع الواحد والمادة الطويلة في معنى واحد ، وذلك على حدّ ما صرّح به هو نفسه في مقدمة كتابه إذ قال : « إن حملنا جميع من يتكلّف قراءة هذا الكتاب على مرّ الحق وصعوبة الجدّ ، وثقل المؤونة ، وحلية الوقار ، لم يصبر عليه مع طوله إلا من تجرّد للعلم ، وفهم معناه ، وذاق من ثمرته ، واستشعر قلبه من عِزّه ، ونال سروره على حسن ما يورث الطول من الكدّ ، والكثرة من السّامة ، وما أكثر من يُقاد الى حظّه بالسّواجير » ، وبالسّوق العنيف ، وبالإخافة الشديدة .

٢ - مصادر كتاب الحيوان :

مصادر كتاب الحيوان للجاحظ كثيرة منها ما هو أجنبيّ ومنها ما هو عربيّ . أما المصادر الأجنبية فاهمّها كتاب أرسطو في نفس الموضوع . وقد اطلع عليه الجاحظ ، وأكثر من ذكره في كتابه ، وردّ بعض أقواله .

وأما المصادر العربيّة فمنها الشعر العربيّ الذي سجّل فيه الشعراء أخبار الحيوان الوحشيّ والأليف ، وأطالوا في كلامهم على الإبل والحيل والأسد وغيرها ، وقد قال الجاحظ : « وقلّ معنى سمعناه في باب معرفة الحيوان من الفلاسفة وقرآناته في كُتب الأطباء والمتكلّمين إلّا ونحن قد وجدناه أو قريباً منه في أشعار العرب والأعراب . » ومن تلك المصادر العربيّة ما حاوله جماعة من العلماء قبل الجاحظ وفي عصره إذ وضعوا كتباً في الإبل والحيل والوحوش والحمام والحيات والعقارب وغيرها . ولم تكن تلك الكتب إلا بمثابة أبحاث لغويّة ، ومع ذلك فقد اطلع عليها الجاحظ وأفاد منها الشيء الكثير .

١ - السواجير ج . ساجور وهو خشبة تملّق في عتق الكلب يشدّ بها .



كتاب «الحيوان» للجاحظ — نعلمة ترخم على بيضها —

عن مخطوطة مصورة من القرن ١٤

(المكتبة الأمبروزيانية بميلانو)

تلك بعض المصادر ، وقد أضاف إليها الجاحظ خبرته الشخصية ، وتجاربه العلمية . وكان أبداً يتطلب أهل المعرفة ليسألهم ويأخذ عنهم ما يعرفونه ، فيتحدث مع صائد العصافير ليأخذ أخبار العصافير ، ومع الخوَّاتين ليأخذ أخبار الحيات ... وهكذا كان رجُل مراقبة وخبرة وتحرُّ.

وقد لقي الجاحظ في وضع كتابه صعوبات شتى ، وهو يقول : « صادف هذا الكتاب مني حالات تمنع من بلوغ الإرادة فيه : أوّل ذلك العلة الشديدة ؛ والثانية قلة الأعوان ؛ والثالثة طول الكتاب ؛ والرابعة اني لو تكلفت كتاباً في طوله وعدد ألفاظه ومعانيه ، ثم كان من كتاب العَرَض ، والجوهر ، والصِّفَرَة والتَّوْلِيد والمُدَاخِلَة ، والغرائز والنَّحَاس^١ ، لكان أسهل وأقصر أياماً وأسرع فراغاً ، لأنني كنت لا أفزع فيه الى تلقط الأشعار وتتبع الأمثال واستخراج الآي من القرآن ، والحجج من الرواية ، مع تفرُّق هذه الأمور في الكُتُب » .

١ - النحاس هنا بمعنى الطبيعة . يريد الجاحظ أنه كان أيسر عليه أن يضع كتاباً في المنطق أو الطب أو الطبيعة أو ما الى ذلك .

٣ - أجزاء الكتاب :

يقع كتاب الحيوان في سبعة أجزاء ذكرها الجاحظ نفسه إذ قال : « قد كتبنا من كتاب الحيوان ستة أجزاء . وهذا الكتاب السابع هو الذي ذكرنا فيه الفيل بما حَضَرْنَا ... » وأما مضمون هذه الأجزاء فقد فصله عبد السلام محمد هارون ، إذ قال في المقدمة التي صدرَ بها طبعة كتاب الحيوان لمصطفى البايي الحلبي بمصر : « وقد يوهم اسمه أنه قد خُصَّص بالحيوان وما يمت إليه بسبب . ولكن الحق أن الكتاب معلمة واسعة ، وصورة ظاهرة لثقافة العصر العباسي المتشعبة الأطراف . فقد حوى الكتاب طائفةً صالحة من المعارف الطبيعية ، والمسائل الفلسفية ، كما تحدث في سياسة الأقوام والأفراد ، وكما تكلم في نزاع أهل الكلام وسائر الطوائف الدينية . تحدث الكتاب في كثير من المسائل الجغرافية ، وفي خصائص كثير من البلدان ، وفي تأثير البيئة في الحيوان والإنسان والشجر ، كما تناول الحديث في الأجناس البشرية وتباينها ، وكما عرض لبعض قضايا التاريخ . وفيه كذلك حديث عن الطب والأمراض : أمراض الحيوان والإنسان وبيان لكثير من المفردات الطبية ، نباتيها وحيوانيها ومعدنيها . تحدث فيه الجاحظ عن العرب والأعراب ، وأحوالهم وعاداتهم ، ومزاعمهم ، كما أفاض القول في آي الكتاب العربي ، وحديث الرسول العربي ، وكما فصل بعض مسائل الفقه والدين . هذا كله فضلاً عن الحيوان الذي تكلم عنه الجاحظ وعن القصص والفكاهات والأبيات الشعرية التي نثرها في جميع أطراف الكتاب . ومن ثم ترى أن للكتاب قيمة كبرى في عالم العلم والتاريخ والأدب ، فضلاً عن أن الجاحظ أراد أن يظهر به حكمة الله في خلقه .

٤ - قيمة الكتاب من ناحيتي العلم والأدب :

كتاب الجاحظ علمٌ في لباس أدب ، وأدب موضوعه العلم .

١ - كتاب علم : الكتاب علمٌ في موضوعه وفي طريقته . أما موضوعه فقد أتينا على تفصيله ؛ وأما طريقته فهي طريقة التحري ، والاختبار ، والشك في سبيل اليقين ، والمقارنة وتحكيم العقل .

أ - فقد تناول الجاحظ موضوعه وراح يُعالجه متوخياً التقصي ، فقادته الرغبة في التقصي الى تتبع المصادر من مؤلفات قديمة ، ومن شعر عربي ، ومن آيات قرآنية وأحاديث نبوية ، ومن تنقل الى كل مكان يكون للحيوان فيه سلطان ؛ وقادته الرغبة في التقصي الى تلمس الأخبار . وراح الجاحظ في نزعة المعتزلية ، يقارن بين الأخبار والأخبار ، والأقوال والأقوال ، مناقشاً تارة ، هازئاً أخرى ، مستغرباً تارة حائراً أخرى . وقد أراد أن يدعم ما يسمع بالتجربة العلمية ، فأقام التجارب ، وحكم العقل في كل ما عمل ، لأن العقل في نظر كل رجل اعتزال هو الحكم والمرجع الأخير ، إذ إن الحواس تخطئ ، والشهادات يشوبها التقصير كما يعتورها النقص ؛ وقد استعمل الجاحظ أساليب الجدال التي شاعت في ذلك العصر شيوفاً شديداً ، وتجلّى روح الجدال عندما عرض الجاحظ لكتاب أرسطو وراح يخطئه في أمور كثيرة ، ويبيّن مواطن خطئه ووجوه الصواب ، مقدماً البراهين والحجج ، ذاكراً أقوال العرب وأشعارهم ؛ أنه تارة يلوم أرسطو على تقصيره في التحقيق ويقول . « وقد سمعنا ما قال صاحب المنطق من قبل . وما يليق بمثله أن يخلد على نفسه في الكتب شهادات لا يحقّقها الامتحان ، ولا يعرف صدقها أشباهه من العلماء . » وهو تارة يعذره ويلوم المترجمين الذين لم يحسنوا نقل فكرته نقلاً صحيحاً .

والجاحظ من أشدّ الناس نقمة على المحدثين والرواة والمفسرين لأنهم طاموا أفسدوا الحقائق ، وجروا الناس إلى الضلال العلمي والمذهبي . وهو كثيراً ما يهاجمهم في كتابه وينهج في ذلك منهج أسناده النظام الذي قال : « لا تسترسلوا الى كثير من المفسرين ... فإن كثيراً منهم يقول بغير رواية على غير أساس . » (الحيوان ١ : ٣٤٣) . وإنك لتراه أمام الأخبار قليل الثقة ، كثير الشك لعلمه بطبيعة البشر وميلهم الى التحريف والتزييف . في غمرة هذه الفوضى ، وفي زحمة المعارف والتحقيقات لم ينبج الجاحظ من أوهام كثيرة ساقه إليها ضعف الوسائل الاختبارية ووفرة الصعاب التي حدثت من انطلاقه . ولكنه أدرك أن العلم « معاناة وتجربة وفرض ومقابلة وتصنيف » . فهو يستعين بالحواس ، ويعلم أن الحواس تخطئ ، وأن كلمة الفصل للعقل ؛ وهو يجعل الشك طريقاً الى اليقين ويقول : « وَلَا يُعْجِبُنِي الْإِقْرَارُ بِهَذَا الْخَبَرِ ... وَبَعْدَ فَأَعْرِفَ مَوَاضِعَ الشَّكِّ ... لَتَعْرِفَ بِهَا مَوَاضِعَ الْيَقِينِ . »

ب - ومن أساليب الجاحظ في بحثه العلمي أن يقيم مقاييسات بين حيوان وحيوان ، وأن يخلق جواً من المنافسات والمنازعات الكلامية بين صاحب هذا الحيوان وصاحب ذلك ، إلى غير ذلك من ضروب الجدال التي تمشي عليها علماء الاعتزال في عصر الجاحظ .

ج - وإننا إذا ألقينا النظر على مجمل كتاب الجاحظ نرى أن الرجل مُحيطُ بعلم عصره وعلم العصور السالفة ؛ وهو يسعى في أن يكون كلامه شاملاً ، دقيقاً وأقرب شيء ممكن إلى الحقيقة . وقد استطاع الجاحظ ، على ضعف وسائله ، أن يبلغ شأواً جليلاً في التحقيق العلمي ، فبين لنا مثلاً كيف تُخطئ الحواس ، كما بين غائية الوجود وكيف وفرت الطبيعة للحيوان وسائل الحصول على ما يحتاج إليه للحفاظ على حياته ، ومفعول البيئة في الألوان والأمزجة والطبائع ، وغير ذلك مما لا حصر له . ومهما يكن من أمر فالجاحظ فضل كبير إن لم يكن على تقدم العلم ، فعلى الأدب الذي قدّم له علم الحيوان موضوعاً عاجله الجاحظ وكان في معالجته له إماماً من أئمة الكتابة عند العرب .

٢ - كتاب أدب وفن : اتخذ الجاحظ من علم الحيوان موضوعاً وتبع في كلامه عنه طريقته التي تتبعها في جميع كتبه . فقد اعتمد القصص ، وخلط الجدل بالهزل لسوء ظنه بمن يلتمس العلم في زمانه ، وهكذا اعتمد خطة التشويق منتقلاً من موضوع إلى موضوع ، نائراً هنا وهناك النوادر والآيات الشعرية ، قصد تزيين النفوس وتشجيع القلوب .

ب - كتاب البخلاء

أ - الكتاب والباعث على تأليفه :

امتدت حياة الجاحظ امتداداً واسعاً وحفلت بالأحداث الاجتماعية ، والثقافية . وقد شهد الجاحظ التقلبات المختلفة التي جرت في الدولة العباسية وشهد تفكك عرى السلطة واندساس الأعاجم والأتراك والخدم في الأحكام ، وانحطاط الأخلاق ، وانتشار الفقر واللاصومية ، وشيوع الفرق المختلفة والمذاهب الدينية والفلسفية المتنازعة ،

وتأمل أحوال أبناء عصره ، وتتبع طرائق عيشهم ، وألوان نفسياتهم ؛ فكتب في كل ذلك كتاباً ، وقد قال في مقدمة كتاب البخل : « ذكرت ، حفظك الله ، أنك قرأت كتابي في « تصنيف حيل لصوص النهار ، وفي تفصيل حيل سُراق الليل » ، وأنت سَدَدْتَ به كلَّ خلل ، وحَصَّنْتَ به كلَّ عَوْرَة ، وتقدّمت بما أفادك من لطائف الخدع ، ونَبَهْتَ عليه من الحيل فيما عسى أن لا يبلغه كيد ، ولا يجوزه مكر . وذكرت أن موقع نفعه عظيم ، وأن التقدّم في درسه واجب ، وقلت : أذكر لي نوادر البخل واحتجاج الأشعَاء ، وما يجوز من ذلك في باب الهزل ، وما يجوز منه في باب الجدّ ، لأجعل الهزل مستراحاً والمزاحه جأماً ... » بهذا القول صدر الجاحظ كتابه . ويَن لنا أنه ألّفه نزولاً عند رغبة أحد الأصدقاء ، وطلباً للمنفعة العامة إذ فيه جدّ وهزل ، والهزل للجهاّم والجدّ للاستفادة .

و« كانت أحاديث البخل وأخبار البخلاء تسير في طريقين ، وتنتجه إلى غايتين ؛ وفي أحد الطريقين يقوم دُعاة الشعوبية فيردّون على العرب فخرهم التقليديّ بالكرم ، ويقولون إن أكثر هذا الفخر كلام لا يبي به الفعل ، ونوع من النفج لا حقيقة له في الواقع ... وفي الطريق الأخرى يقوم دُعاة الدولة القائمة ... وليست الدعوة للدولة بعيدة عن الدعوة للشعوبية ، فبينها وشائج واصله ، وإن كانت قد اتخذت لوناً خاصاً بها ... وحسبنا ما تدلّ عليه هذه المعركة القلمية التي كانت مظهراً من مظاهر الخصومة بين العباسيين والأمويين ، والتي استُخدم لها العلماء والكتّاب من هؤلاء وأولئك يتبادلون الشنّع ويتقاذفون بالمتالب . ولعلّ من أقرب الشنّع تأثيراً في نفوس الجاهير ما يتعلق منها بالمطاعم ، بين الشره الذي تتفوّز منه الحضارة ، والبخل الذي تنفر منه الإنسانية . » وهكذا كان الحديث عن البخل والبخلاء شائعاً في ذلك العهد ، فأراد الجاحظ ، بدعوة من طبيعته الفنية ، أن يُجبل قلمه في الموضوع .

ولكي يبلغ الجاحظ هدفه عمل على اتباع طريقين : طريق المطالعة لكل ما كُتب في البخل ، وطريق التحري لكل ما يعمل البخلاء في عصره . وقد صاغ النتيجة في قالب من القصص المفكّه ، ومزج الجدّ بالهزل تمشياً على خطته المعهودة . وهكذا راح الجاحظ

يتَّبِع ما كُتِبَ في هذا الباب ، ويتقصَّى الأخبار ، ويقتنص بوادِر أهل العلم والأدب في ما يتعلّق بموضوعه ، ويجمع المَلَح والنوادر ، ويقلِّب النظر في ما تركه الحزَامِي والكُنْدِي وسهل بن هارون وغيرهم في تحليل نفسية البخلاء ، وفي الاحتجاج للبخل وما الى ذلك ؛ وهكذا كان كتاب «البخلاء» خلاصة خبرة صاحبه ، ومجموعة معلوماته ، وصورة لناحية البخل والاقتصاد في مجتمعه ؛ وقد انتهج فيه ، كما قلنا ، سبيل القصص والفكاهة والتهكُّم ، ناقداً الإسراف في حبِّ الدرهم ، مطرئاً حكمة البخلاء في أساليب اقتصادهم ، مقدِّماً دروساً حيّة ، وعظات فكاهيّة ، ومظهرًا ثقافة واسعة في التطلُّع الى آفاق مختلفة ، وقد قال : «ولك في هذا الكتاب ثلاثة أشياء تبيِّن حجة طريفة أو تعرف حيلة لطيفة ، أو استفادة نادرة عجيبة» .

١ - الموضوع : يتضمَّن كتاب البخلاء مقدمة طواها الجاحظ على دراسة نفسية البخلاء واحتجاجهم للبخل في تصرفاتهم ، وشذوذهم في تفكيرهم ، وطرائق تمويههم ، وفطنتهم لعيوب غيرهم ؛ وقد أتبعها برسالة لسهل بن هارون في الدفاع عن مذهبه في البخل ؛ ثم عرض الجاحظ لأهل خراسان وقد أكثر الناس فيهم ، وتحدّثوا ببخلهم ولا سيما أهل مرو منهم ، فأظهر أنهم مطبوعون على البخل ، حتى ان ديكة مرو تسلب الحبَّ من مناقير الدجاج ، وحتى ان الواحد منهم يقول للزائر إذا أتاه ، وللجلس إذا طال جلوسه : تغديت اليوم ؟ فإن قال : نعم ! قال : لولا أنك تغديت لغديتك بغداد طيب ! وإن قال : لا ! قال : لو كنت تغديت لسقيتك خمسة أقداح ! فلا يصير في يده على الوجهين قليل ولا كثير . وأهل خراسان إذا اغتربوا يؤثرون الأكل منفردين ، وإذا ملحهم شاعر جزوا كلامه بكلام ؛ وأهل مرو منهم من «إذا لبسوا الخفاف في الستة أشهر التي لا يتزعجون فيها خفافهم ، يمشون على صدور أقدامهم ثلاثة أشهر ، وعلى أعقاب أرجلهم ثلاثة أشهر ، حتى يكون كأنهم لم يلبسوا خفافهم إلا ثلاثة أشهر مخافة أن تنجرد نعال خفافهم أو تنقب» .

وبعد هذه النوادر الخُراسانيّة ينتقل الجاحظ إلى أهل البصرة من المسجدين فيجد أن البخل عندهم كالنسب يجمع على التحاب ، ويرى أن البخل عندهم اقتصاد فني وأنهم جماعة من الناس يحرسون على الاستفادة من كل شيء ، ويحرصون شديد الحرص

على أن لا يضيع شيء مما يأكلون أو يشربون أو يملكون، ولهم في ذلك آراء قلما تخطر ببال إنسان.

ثم ينطلق الجاحظ من شخص الى آخر ممن اشتهروا بالبخل والاقتصاد، ويروي أخبارهم ويسوق أقاصيصهم؛ ثم يورد رسالة أبي العاص الثقفي في ذم البخل ومدح الكرم، وجواب ابن التوأم على رسالة الثقفي. وينهي كتابه بذكر أطعمة العرب.

٢ - القيمة: وما يستخلص من مطالعة كتاب البخلاء في حقل الاقتصاد والاجتماع أن للبخل نفسية خاصة استطاع الجاحظ أن يرسمها ببراعة عجيبة، وأن لكل شيء في الوجود منفعة لا يكتشفها إلا بعيد النظر في الأمور؛ وأن التساهل في الأمور الصغيرة يقود إلى التساهل في الكبيرة، وأن «للغنى سكر» وأن للمال نزوة، فمن لم يحفظ الغنى من سكر الغنى، فقد أضاعه، ومن لم يرتبط المال بخوف الفقر فقد أهمله وأنه إذا أراد الله ذهاب مال رجل جعله يرجو الخلف ويتوهم بأنه كلما أنفق أخلف الله عليه وعوضه مما أنفق؛ وأن بيوت الأموال درهم إلى درهم، والكثير من القليل كبير....

وفي الكتاب كذلك أقوال كثيرة ضمنتها البخلاء حكمة وطباً ومعرفة عميقة بأحوال الناس وعقلياتهم، وإدراكاً دقيقاً لأمر لا يفتن لها إلا كل دقيق النظر. فأبو عبد الرحمن الذي يقدمه لنا الجاحظ يظهر من أحكم الناس ومن أعجبهم فطنة. فهو رجل اقتصاد يقول لابنه «أي بني إن إنفاق القراريط يفتح عليك أبواب الدوائق وإنفاق الدوائق يفتح عليك أبواب الدراهم، وإنفاق الدراهم يفتح عليك أبواب الدنانير، والعشرات تفتح عليك أبواب المئين، والمئون تفتح عليك أبواب الألوف، حتى يأتي ذلك على الفرع والأصل، ويطمس على العين والأثر، ويحتمل القليل والكثير». وما أشد ملاحظته وأخف روحه حين يقول: «يا بني، إنما صار تأويل الدرهم «دار المهم»، وتأويل الدينار «يدني إلى النار». وهذا النوع من التأويل فيه تلميح إلى النحت الذي ركبت به بعض الألفاظ. وقد روى الجاحظ أن عبد الأعلى القاص كان ماهراً في هذا النوع من التأويل، فإذا قيل له: لِمَ سُمِّيَ الكلبُ سلوكياً؟ قال: لأنه يستل ويلقي. وإذا قيل له: لِمَ سُمِّيَ العصفور عصفوراً؟ قال: لأنه عصى وفر.

وللبخلاء عند الجاحظ أقوال كثيرة في وضع كل شيء موضعه ، وفي إظهار منافع المأكولات وأضرارها من الناحية الصحية ، فنوى التمر يعقد الشحم في البطن ، وقشور الباقلاء تحتوي الغذاء « إن الباقلا يقول : من أكلني بقشوري فقد أكلني ، ومن أكلني بغير قشوري فأنا الذي آكله » . والإدمان على أكل اللحم مضر ، « مُدمن اللحم كمدمن الخمر » . وقد قيل أهلك الرجال الأحمران : « اللحم والخمر » . وقال أبو ذر : « إن الشيع داعية البشَم ، وإن البشَم داعية السقم ، وإن السقم داعية الموت ... ولو سألت حذائق الأطباء لأخبروك أن عامة أهل القبور إنما أتوا بالتخم ... وإن الداء هو إدخال الطعام في لثَر الطعام » ...

وهكذا نجد أن الكتاب حافل بالفوائد الاقتصادية والاجتماعية ، وإن البخل قد أنطق أصحابه بالحكمة والطب وفلسفة الاقتصاد والاجتماع ، وقادهم الى عمق النظر في الأمور ، وإلى اكتشاف أسرار الموجودات ، وكشف القناع عن منافع المأكولات والمشروبات ومضارها ، وذلك كله بين جدّ وهزل ممتزجين أحسن امتزاج ، وفي حيوية وخفة ظلّ وواقعية وفنّ تكوّن منها أدب جاحظي مليء بالرّوعة .

كلّ ذلك دليل على مقدرة الجاحظ العجيبة على التغلغل بين طوايا النفس البشرية ، وتفهم نزعاتها وتحليل أعمالها وبواعثها وأغراضها ؛ وعلى مهارته في الجمع بين النظر والتطبيق . وتجبك من الجاحظ براعته في إظهار « تمويه البخل وتدليسه على نفسه ، ومراتب البخلاء في البخل وتعدّد نواحيهم ، ووجهة نظرهم ، ومواقع خطئهم ، وبواعث بخلهم وجنونهم وعقلهم » ...

والجاحظ في أحاديثه رجل الحُجَر الذي يرويه في إيجاز من اللفظ ينطوي على جميع التفاصيل التي تُخرج الصورة كاملة ذات إيجاء وأبعاد ؛ ورجل القصص الذي يجبك العمل حبكاً حافلاً بالتشويق والحياة وخفة الروح ؛ ورجل التصوير الذي يصوّر الواقع في غير تشبيه ولا تلوين ، فيبرزه كما هو بالفاظ تدلّ على جميع عناصره وتوضح جميع خفاياه ؛ وهذا الواقع يتناوله الجاحظ في الحياة والأعمال كما يتناوله في النفوس ، وإذا في كلامه صورة حقيقية ، كاملة الأجزاء ، بعيدة عن التّمويه والتّزيين ، تنطق بحقيقتها في غير مدلورة ولا تعقيد ؛ والجاحظ رجل السخر الأنيق البعيد عن العري الفاقع والفظاظة

القبیحة ؛ إنه السخر الفتي الذي يتطلبه الجاحظ بدعوة من طبيعته ، والذي يتتقد ويضحك ليضحك ويفكه .

وهكذا يبدو الجاحظ في كتابه ، كما يبدو في سائر كتبه ، ذا روح مرحة ونفس فكهة ، فهو يضحك الى حد الاستغراق في الضحك ، ويفعل ذلك « بعد أن يطلعك على نظرية ، فيمزج جداً بهزل ، وعلماً بلهو ، وفلسفة بفن ، وتفكيراً بحسن اطلاع ، وإفادة بمؤانسة وامتناع » .

هذا هو كتاب البخلاء ، وهذا هو الجاحظ في فنه الرائع . قال أحمد أمين : « لقد كان أكثر الأدب قبل الجاحظ أدباً لا موضوع له ، فاستطاع الجاحظ أن يجعل للأدب موضوعاً ، وجعل موضوعه كل شيء في الحياة حتى اللصّ والجارية والتاجر والتبذ والمعلم ، وقد كتب في كل ذلك وكتب في البخيل وكانت كتابته فيه أكثر مرحاً وأكثر تفنناً وأكثر إبداعاً » .

ج - كتاب البيان والتبيين

أ - حقيقته :

هو كتاب أدب وضعه الجاحظ للتعليم ، وجعله في ثلاثة أجزاء ، وسماه « البيان » بمعنى الإفصاح ، و « التبيين » بمعنى التفهيم ؛ وللكتاب ، على ما ذكر ياقوت ، نسختان والثانية أجود من الأولى ، ونحن لا ندري أيّ النسختين بين أيدينا .

وقد وضع الجاحظ كتاب « البيان والتبيين » في أواخر حياته ، وأراد أن يكون وصيته الأخيرة للكتاب . والدليل على ذلك أنه لم يُشر إليه في مقدمة كتاب « الحيوان » حيث ذكر عدداً كبيراً من كتبه ودافع عنها ، وأنه يذكر فيه كتاب « الحيوان » ويقول : « كانت العادة في كتب الحيوان أن أجعل في كل مصحف من مصاحفها عشر ورقات من مقطعات الأعراب في نواذر الأسفار ، فأحييت أن يكون هذا حظ الكتاب في ذلك » .

إن شاء الله تعالى». وهو يقول: «وهذا الباب يقع في كتاب الإنسان من كتاب الحيوان». ونحن نعلم أن الجاحظ وضع كتاب «الحيوان» في القسم الأخير من حياته.

٢ - مضمونه :

بدأ الجاحظ كتابه بالتعوذ من فتنة القول والعمل ، ثم أتى على ذكر الحَصَر والعيّ ، وأورد شيئاً من الشعر القديم في ذمّها ، كما أوردَ كلاماً لبزرجمهر قال فيه إن أستر شيء للعيّ عقلٌ يجمّله ، فقالُ يستره ، فلخوان يعبرون عنه ، فصمتٌ أو موت مريح . ثم انتقل الجاحظ الى فصاحة اللسان ، وعاب التشديد^١ والتّعير^٢ والتّغيب^٣ عند الخطباء ولكنه وجد هذا كلّه خيراً من العيّ المتكلّف . وخلص المؤلف من ذلك الى الحديث عن واصل بن عطاء شيخ المعتزلة ولغته بالراء ، وكيف أنه عمل على إسقاط الراء من كلامه ، وعقّب على ذلك بالكلام على اللّغة ، ثم عاد إلى واصل وذكر ما جرى بينه وبين بشّار من مشادة ، كما ذكر أنه كان يستعمل لفظة القمع مع أنها لغة كوفيّة ، ولفظة الحنطة مع أنها لغة شاميّة ، موضع البرّ ، مع علمه أن البرّ أفصح ؛ وهنا يلوّن الجاحظ بعض ملاحظاته في الناس وكيف أنهم يستعملون بعض الألفاظ لحفّتها غير ناظرين الى الأصلح والأفصح فيها . ثم انتقل إلى عيوب اللسان عموماً وما يعرض للخطيب من نَحْنُحَة وسعلة ، وهذا جرّه الى الكلام على الخطابة والخطباء ، وعلى الأُسنان وعلاقتها بالخطابة ثم على تنافر الألفاظ والحروف ، ثم على اللّكنة واللّكناء من البلغاء والشعراء والرؤساء والعامة .

وبعد هذا كلّه رجع الجاحظ الى البيان فذكر أنواع الدّلالات كالإشارة باليد والرأس والعين والحاجب والمنكب والثوب والسيف ... ثم أورد نصوصاً على البلاغة ثم عاد الى الإشارة والكلام على البلاغة ، ثم ذكر أبواباً في البلاغة واللسان والصّمت والشعر والخطب ، والأسجاع من الكلام ...

وفي الجزء الثاني أراد الجاحظ أن يرُدّ على الشعبيّة . قال : «أردنا ، أبّناك الله ، أن

١ - التشديد : هو أن يلوي الخطيب شدقه للتفصح .

٢ - التّعير : هو أن يخرج الخطيب كلامه من حلقه .

٣ - التّغيب : هو أن يخرج الخطيب كلامه من قعر حلقه .

نبتدئ صدرَ هذا الجزء من البيان والتبيين بالرد على الشعوية في طعنهم على خطباء العرب إذا وصلوا أيمانهم بالمخاصر... ولكننا أحببنا أن نصدرَ هذا الجزء بكلام من كلام رسول رب العالمين والسلف المتقدمين والجللة التابعين...» وقد اختار طائفة من الحديث والخطب والحكم والألغاز، وتكلم على اللحن والحمقى والمجانين.

وفي الجزء الثالث رد على الشعوية، وجعل عنوان هذا الرد «كتاب العصا» وقال: «هذا، أبقاك الله، الجزء الثالث من القول في البيان والتبيين وما شابه ذلك من غرر الأحاديث، وشاكله من عيون الخطب، ومن الفقر المستحسنة، والتنف المتخيرة، والمقطعات المستخرجة، وبعض ما يجوز في ذلك من أشعار المذاكرة والجوابات المتخبة، ونبدأ على اسم الله تعالى بذكر مذهب الشعوية ومن يتحلّى باسم التسمية».

تلك خلاصة ما تضمنه الكتاب وقد ظهر لنا فيها أن الجاحظ لم يتقيد بموضوع بل كان يتنقل من فكرة الى فكرة، وكانت الفكرة تجر الفكرة عن سبيل التذكار والإيحاء.

٣ - قيمته :

لكتاب الجاحظ قيمة كبيرة في عالم الأدب. قال المسعودي: «وله (أي الجاحظ) كتب حسان منها كتاب البيان والتبيين وهو أشرفها لأنه جمع بين المنثور والمنظوم وغرر الأشعار، ومُسْتَحْسَن الأخبار، وبلغ الخطب، ما لو اقتصر عليه مقتصر لاكتفى به». وقال ابن خلدون: سمعنا من شيوخنا في مجالس العلم أن أصول علم الأدب أربعة عدّ منها كتاب «البيان والتبيين».

١ - كتاب بلاغة: والجدير بالذكر أن كتاب «البيان والتبيين» يعدّ أولى المحاولات للتصنيف في علوم البلاغة؛ وقد عالج فيه الجاحظ البيان، والبلاغة، واللفظ، والمعنى والكلام المحدث، كما عالج المبسوط في موضعه والمخلوف في موضعه أي الإطناب والمساواة، والموجز، والكناية والوحي باللفظ، ودلالة الإشارة وما الى ذلك. قال الأستاذ عبد الله اسماعيل الصاوي: «كان كلام الجاحظ (في هذه الأمور) مُجَمَّلًا، وبحث لا يُراد منه تلوين علم البلاغة، ولا تبيين أقسامها وقواعدها. فلم يعد تفسير آية، أو شرح حديث، أو رواية شعر، أو خطبة، أو رسالة، أو كلمة بليغة، أو شرح كلمة

لغوية . ومن أجل ذلك يُعتبر كتاب أدب ومحاضرات ، وهي في الحق طريقة أجدى من دراسة البلاغة في عصرنا هذا ؛ فقد تخرّج عليها أساتذة كثيرون ، وكتاب مفلقون وشعراء مبرزون ؛ لأنها طريقة عملية مفيدة ، تعتمد على محاكاة البلغاء وحفظ كلام الفصحاء لتنتج في القول وتجري اللغة على الأسلات ... فكتاب «البيان والتبيين» يمثل الطريقة التي ينبغي أن يسير عليها طالب البلاغة في عصر الجاحظ والعصور التي تلت عصره ...» .

٢- كتاب أدب : وكتاب «البيان والتبيين» من مصادر تاريخ الأدب العربي لما انطوى عليه من أخبار الشعراء والخطباء والكتاب .

فقد حفل بالكلام على مقامات الشعراء في الجاهلية والإسلام ، وحوى خطباً للرسول وللخلفاء الراشدين ولعائفة ، كما حوى وصايا ورسائل وتغزيات ومراثي وأوصافاً وأدعية للأعراب وغير ذلك حتى عدّ من المراجع الهامة للأدب الجاهلي والإسلامي والأموي ولأدب صدر الدولة العباسية .

٣- كتاب نقد : أضيف الى ذلك أنّ في الكتاب نظرات قيمة في النقد ، ونقداً عملياً للآثار الكلاسيّة تظهر فيه المحاسن والمساوئ . قال الجاحظ : «كان عبد الحميد الأكبر وابن المقفع مع بلاغة أقلامهما وألسنتهما ، لا يستطيعان من الشعر إلا ما لا يُذكر مثله ، وقيل لابن المقفع في ذلك ، فقال : «الذي أرضاه لا يجيئني والذي يجيئني لا أرضاه» . وقال متعرّضاً للفرزدق : هذا الفرزدق وكان مستهتراً بالنساء وكان زير غوان ، وهو في ذلك ليس له بيت واحد في التسيب مذکور ؛ ومع حسده لجرير ، وجرير عفيف لم يعشق امرأة قط ، وهو مع ذلك أغزل الناس شعراً ...» .

وهكذا يتضح لنا أنّ الجاحظ كان مؤرخاً وأديباً ونقاداً ، وكان في كلّ ذلك معلماً . وقد عالج النقد في دراسة اللفظة منفردة ومركبة ، كما عالجها في أدائها للمعنى ، وفي دقة ذلك الأداء ووضوحه وسهولته ، وأقام الصلة بين اللفظة والمعنى ، كما أقام التناغم بين اللفظة واللفظة ، والحرف والحرف ؛ ونظر في البلاغة وطرائقها ، والفصاحة وأساليبها ؛ وذلك عن طريق دراسة النصوص وإظهار جيدها وردتها . وفي كلام الجاحظ واقعية مطلقة ونزعة شديدة الى الأدب المجرد في غير قناع أو قيد .

وهو يدعو من ثم إلى الحرية في الأدب واللغة وإلى أن يُجعل لكل مقام مقال، «فلكل ضرب من الحديث ضرب من اللفظ، ولكل نوع من المعاني نوع من الأسماء، فالسّخيف للسّخيف، والخفيف للخفيف والجزل للجزل، والإفصاح في موضع الإفصاح، والكناية في موضع الكناية، والاسترسال في موضع الاسترسال...».

وهو يدعو إلى أن تكون الألفاظ في خدمة المعاني، على أنها أقتية لإيصال تلك المعاني إلى ذهن القارئ أو السامع في غير اعوجاج ولا غموض: «وأحسن الكلام ما كان قليله يُغنيك عن كثيره، ومعناه في ظاهر لفظه.»

وقد عرض للأدباء وقارن فيما بينهم وأبدى في شأنهم ملاحظات قيمة، إلى غير ذلك مما كان أساساً في علم النقد وتطور مذاهبه.

٤ - مزيج من ثقافات: ويعرض أحمد أمين لكتاب «البيان والتبيين» في «ضحى الإسلام» ويظهر أنه مزيج من ثقافات. قال: «كتاب البيان والتبيين والحيوان خير كتبه التي يظهر فيها الامتزاج واضحاً قوياً — والذي يهمنّا هنا مظهر امتزاج الثقافات في الكتاب، والحق أن للثقافة العربية فيه المظهر الأكبر، والسبب في ذلك أن الكتاب كتاب أدب، وقد أثبتنا قبل أثر تلك الثقافات في الأدب وأنه أقلّ منها في العلوم، ومع هذا فحظ الثقافات الأخرى في هذا الكتاب غير قليل — انظر إليه وهو يقارن بين آراء الأمم في تعريف البلاغة فيقول: قيل للفارسي ما البلاغة؟ قال معرفة الفصل والوصل، وقيل لليوناني ما البلاغة؟ قال تصحيح الأقسام واختيار الكلام، وقيل للرومي ما البلاغة؟ قال حسن الاقتضاب عند البداهة والغزارة يوم الإطالة، وقيل للهندي ما البلاغة؟ قال وضوح الدلالة وانتهاز الفرصة وحسن الإشارة. وينقل صحيفة عن الهنود في البلاغة وشروطها وينقل عن فتى من النصاري الشروط التي يجب أن تتوافر فيمن يختار جاثليقاً.

وينقل عن بزرجمهر، وعن المسيح ويحكي أسطورة الخطباء الذين تكلموا عند الاسكندر لما مات، ويقارن بين مقدرة العرب على الخطابة ومقدرة الفرس والزيج، ويحكي أن للفرس كتاباً في صناعة البلاغة وأن لليونان منطقاً يعرف به السقم من الصحة والخطأ من الصواب؛ وأن للهنود كتباً في الحكم والأسرار من قرأها عرف غور

تلك العقول وغرائب تلك الحكم ، ويرى أن كلام الفرس يصدر عن فكرة وطول روية واجتهاد وخلوة — ومشاورة ومعاونة ، وكلام العرب صادر عن بديهية وارتجال حتى كأنه إلهام .

ويذكر عادة الرهبان في اتخاذ العصا وعادة الجائليق في اتخاذ القناع والمظلة والعكازة ، ويحكى مذهب التناسخ الذي أبتأ من قبل أنه للهند ، وينقل في باب الزهد كلاماً طويلاً لعيسى عليه السلام ويحكى مواعظ لداود عليه السلام ، ويحكى عن أردشير أنه قال : احذروا صولة الكريم إذا جاع ، واللئيم إذا شبع .

هذا مثل من أمثلة المزج بين الثقافات ، فقد رأيت أنه عرض أدب العرب وأدب الفرس وحكم الهند ونصائح اليهودية والمسيحية ، هذا الى أنه ينقل عن فرس تعربوا ويذكر حكمهم ، كسهل بن هارون وابن المقفع والأسواري ، وهي لا شك وليدة فرس وعرب ، ولكن بالمقارنة نرى كما أشرنا أن للأدب العربي في هذا الكتاب الحظ الأكبر والنصيب الأوفر لأنه موضوعه .

هذا هو كتاب « البيان والتبيين » ، وقد كان تأثيره واسعاً في عالم التأليف إذ نحا نحوه المبرد في كتابه « الكامل » ، وقدامة بن جعفر في « نقد النثر » ، وابن قتيبة في « عيون الأخبار » وغيرهم ممن عالجوا الأدب وكتبوا فيه . وهكذا كان الجاحظ عالماً ومعلماً ، وأديباً ومؤدباً .

د - رسالة الترييع والتدوير

أ - ما هي :

هي رسالة هجاء وجهها الجاحظ الى أحمد بن عبد الوهاب الذي كان يخاشنه ويطاوله ، فتندر عليه ، ونعته بالعرض والضخامة دون الطول ، وجمع فيه الترييع والتدوير ، وبين جهله في عالم ادعائه ، وعيابه بمئة مسألة علمية طلب عنها جواباً . وتعد هذه الرسالة شاهداً على ما وصل اليه العلم في ذلك العصر ، كما تعد آية من آيات التهكم والسخرية أطلق فيها الجاحظ قلمه ولسانه ، وجعل من ابن عبد الوهاب صورة

حسية مضحكة ، وصورة ذهنية فارغة ، وجعله موضوعاً كلامياً جمع فيه المفارقات والمتناقضات بضروبٍ من الجدَل والاحتجاج والحوار .

٢ - قيمتها :

١ - هذا هزيمٌ فني يركب فيه الجاحظ خصمه توكيياً هندسياً نجتمع فيه المتناقضات والمُتباعدات ؛ وهو يقلبه تقلبياً ، ويجعله في مواقف مختلفة ، يَمْلئه تارةً ويضمه أخرى ، يُوسّع جُفْرته ويُقيض خاصيته ... وهو في هذا كله يعالج رأيه في نفسه ورأي الناس فيه ، وكأنه قضية من القضايا التي تهتم الناس أجمعين .

٢ - والجاحظ في هذه الرسالة رجل نقاش كلامي من الدرجة الأولى ، يُسخر كل ما لديه من طاقةٍ لسانية وسفسطية هازنة لإخراج ابن عبد الوهاب مخرجاً فريداً من نوعه . فهو يجعله رجلٌ حجاجٍ وجدلٍ يرى في عين الله ما لا يراه الناس ، ويجعل الناس مختلفين في أمورٍ ، متفقين في غيرها ، وكل ذلك لإبراز القبح وإنطاق الصورة .

٣ - والجاحظ رجلٌ فصاحٍ وبلاغة قلباً اجتمعتا لغيره ، وله مقدرةٌ على تهريف اللغة في ما يُريد ، تهريفاً عجبياً ، فهي تتلوى ، وتتلون مع كل معنى ، وكل جزء من أجزاء المعنى ، في غير صعوبةٍ ، ولا تعقّد ، ولا اضطراب ، ولا غموض .

٤ - منزلة الجاحظ وخصائصه العامة :

١ - عصفت في عصر الجاحظ تيارات العلم والمعرفة ، وتشعبت فروعاً ومذاهب ، بعد أن نُقِلت الى العربية ثقافة اليونان والهند وفارس ، وبعد أن ضجّت الآفاق بمنطق أرسطو ونقحات أفلاطون ، وطب جالينوس ، وهندسة اقليدس ، ورياضيات أرخميدس . واصطُرعت الفرق اصطواعاً شديداً تعالى فيه صوت الاعتزال منادياً بالعقل إماماً وهادياً ، كما اصطُرعت المدارس الأدبية بين قديم وحديث ، وعربي وأعجمي ، ومُرسل ومُصطنع . وسارت الآراء في كلّ متددى وتحت كلّ فضاء ، تعالج قضايا الاجتماع أو تبحث في مقتضيات الحياة ، في تزيّت تارة ، وفي تراخٍ طوراً ، في انقباض حيناً وفي تحررٍ حيناً ، والناس منهم اللاهون والمُربدون ، ومنهم الزاهلون والمتصوفون ، منهم الساخرون والأغبياء ، ومنهم الجادّون والعقلاء ؛ وقد تشتّتت القلوب في تطلبٍ

الجديد ، والالمام بكلّ طريف ، وانتشرت التزعة الانتقائية التي تريد أن تأخذ شيئاً من كلّ شيء ، وطرفاً من كلّ علم . وكان ابن المقفع وأتباعه قد نقلوا الكتابة من حقل الغناء والخطابة الى حقل البحث والتنقيب ، وبجال الفكر التفصيلي . وقد تمخّض العصر بكلّ ذلك تمخّضاً شديداً ، كان منه رجل اتسع صدره لكل علم وأدب ، ولكل ثقافة وكل فنّ ، وتقلّب مع الأيام وفي ظلّ الخلافات والوزارات ، وخبر من الشعب مختلف الطبقات ، ولمس شتى التزعات والعقليات ، وجمع في نفسه ما للعرب وما للأعاجم ، وشهد اصطراع العرب والشعوبية ، ونزاعات المذاهب والعصبية ، دائماً بدين العقل الاعتزالي ، مناضلاً في سبيل العقيدة الخاصة ، متصرفاً في طرائق العيش تصرف الجد والهزل ، وقد أراد أن يكون رجل الساعة ، وموسوعة العصر ، فذهب في الكتابة كلّ مذهب ، ناشراً علم العصور في أدب فياض ، وأسلوب نظم طائفة جليلة من الكتب في سلك مآثر الخالدين ، وذلك الرجل هو الجاحظ معلّم العقل والأدب . ولا عجب في أن يصبح الجاحظ شغل الأجيال ، ولا عجب في أن تُعنى به الألسنة والأقلام . وكتب الجاحظ ، وإن لم تبق الأيام إلا على التزّ القليل منها ، دائرة واسعة للمعارف ، ومدرسة رحبة بمادتها وأسلوبها ، وهي علم وأدب ممتزجين أحسن امتزاج ، وهي في رأي ابن العميد علمٌ أولاً وأدب ثانياً ، وهي أخيراً أدب خالد ، وبمجموعة معارف إن فقدت صبغتها الأدبية الجاحظية فقدت أروع شيء فيها .

٢ - ولئن ظهر الجاحظ بمظهر الفيلسوف والعالم المحقّق فهو في كتبه عامّة وفي «الحيوان» خاصة ، رجل الجمع أكثر ممّا هو رجل التحري العلمي الواسع النطاق . فقد لبث في تحقيقاته ضمن نطاق الجزئيات ، ولم تساعده موضوعات موادّه المتعدّدة ، وفوضويّة قوله وعمله ، وأحوال حياته وبيئته ، وضعف وسائله الاختباريّة ، على الغوص الى الأعماق ، وتعدّي السطحيّات — على ما عنده من لمحات ونظرات عميقة — ، والتحاشي عن جمّ الأضاليل والأوهام . إنه رجل علم عرف موادّ العلم وأساليبه . ولم يفته الذكاء النافذ ، وإنما فاتته الأحوال المؤاتية ، والجلّد المنطقي الصارم ، والوسائل الاختباريّة الفعّالة ، فكان معلّماً للعقل وكان ، على كلّ حال وقبل كل شيء ، معلّم الأدب لأنّ المادة الغريبة لم تخلد إلا بالأسلوب الأدبي .

٣ - كان الجاحظ أديباً في كلّ ما كتب وسطر ، أديباً في طبيعته وحياته ونزعاته ،

أديباً جعل من العلم مادةً لأدبه ، ونقطة انطلاق لاستطاداته وانفلاتاته . فكان راوية لأخبار الأدب والأدباء ، وكان أستاذاً للأدب في شتى أساليبه ومبادئه ، وكان قبل كل شيء وبعد كل شيء ، كاتباً من أبرع كتّاب العربية وأروعهم تعبيراً .

قيل ان كتب الجاحظ «رياض زاهرة ورسائل مشمرة» ، وقال ابن العميد : «إن الناس عيال عليه في البلاغة والفصاحة واللسن والعارضة .» وقصّ الرواة أنه قيل لأبي هفان : «لِمَ لا تهجو الجاحظ وقد ندّد بك وأخذ بمخنقك ؟» فقال : أمثلي يُخدع عن عقله ، والله لو وضع رسالة في أرنبه أنني لما أمست إلا بالصين شهرة ، ولو قلت فيه ألف بيت لما طُنّ منها بيت في ألف سنة . وكان الجاحظ يُعنى بألفاظه ومعانيه جميعاً دون أن يجور أحد الفريقين على الآخر أو يحيف عليه . قال شوقي ضيف : «إن الجاحظ خطأ بالكتابة الفنية عند العرب خطوة جديدة نحو التعبير عن جميع الموضوعات في خلاصة وبيان عذب . وكأني به لم يكن يفهم أن الكتابة الأدبية ألفاظ ترصف ، وإنما كان يفهمها على أنها معاني تنسق في موضوع خاص مما يتصل بالطبيعة أو بالإنسان ... وعناية الجاحظ بكتبه ورسائله وأسلوبه لم تكن تجعله يخرج إلى التماس الألفاظ من حيث هي ألفاظ ، فقد كان يرى أن «شرّ البلغاء من هبأ رسم المعنى قبل أن يهيم المعنى ، عشقاً لذلك اللفظ وشغفاً بذلك الاسم حتى صار يجرّ إليه المعنى جرّاً ، ويلزقه به إلزاماً ، حتى كأن الله تعالى لم يُخلق لذلك المعنى اسماً غيره .» فالجاحظ كان يكره العناية البالغة باللفظ ، تلك العناية التي تسوق صاحبها إلى حفظ أساليب محفوظة بذاتها يبنى عليها معانيه ويصوغ عليها أفكاره . فهو رجل الاعتزال ، أي رجل العقل والجدل ، يتطلّب الحقيقة بكلّ قواه ، ويسعى جهده للتعبير عنها تعبيراً يبيّن يظهر جميع دقائقها قريبة إلى الأفهام . ولأجل ذلك فهو يعدل عن أساليب المجاز ما استطاع ، وإن عمد إلى شيء من الاستعارة والتشبيه فما ذلك للزخرفة وتطلّب الصنعة ، بل لوضوح الإبانة بطريقة واقعية محسوسة ، ومن ثمّ فاستعارته وتشبيهاته بعيدة كلّ البعد عن التعقيد والإغراب ، قريبة كلّ القرب إلى الأفهام .

٤ - والجاحظ يراعي أبداً مقتضى الحال في كتابته . فهو خير بنفسية الإنسان ، ومفتنّ ماهر في إرضائها ، يراعي أحوال القارئ في عصره ، ويتحدّث إليه بأسلوب

طبيعي ، هو أسلوب الحياة في غير تقييد ولا ضغط ولا تمويه ، ولذلك تراه واقعياً في ما يكتب ، يحكي الواقع في غير تحفظ ولا مداورة ، فيذكر السوءات والعورات . كما يذكر الفضائل والحسنات في جرأة وصراحة لا تشعر معها بغرابة أو بجهد ؛ ومذهبه في ذلك أن الأدب صورة الواقع ، ولسان الحياة في شتى حركاتها ونزعاتها . وقد قاده واقعيته الى التدقيق في الألفاظ واختيارها بحيث تتلاءم مع المعنى « حتى انه ليحكي كلام المولدين والعوام بما فيه من لحن وخطا لينقل إليك الواقع بكل ما فيه » .

٥ - ونزعة الواقعية ومراعاة مقتضى الحال قادت الجاحظ الى ضروب من الاستطراد والاستشهاد ومزج الجلد بالهزل . وذلك على حدّ قوله : « إن الأسباع تملّ الأصوات المطربة ، والأغاني الحسنة ، والأوتار الفصيحة ، إذا طال ذلك عليها » . فهو يعتمد الى هذه الطريقة دفعاً للملل القارئ ، قال : « قد عزمت ، والله الموفق ، أن أوشّح هذا الكتاب ، وأفصل أبوابه بنوادر من ضروب الشعر وضروب الأحاديث ، ليخرج قارئ هذا الكتاب من باب الى باب ، ومن شكل الى شكل ... » . والغاية نفسها تقوده أيضاً الى اتخاذ الأسلوب القصصي في معظم استطراداته وأحاديثه ؛ وقصصه حافل بالعدوثة والخفة والحياة . وكانت نفس الجاحظ أميل ما تكون الى هذه الأساليب التي تبتعد عن الوحدة الرتيبة ، وعن المنهج المرسوم ، فاندفعت في كتبها اندفاعاً طبعياً وسم تلك الكتب بسمة التنوع ، وسرعة الانتقال من حال الى حال ، والميل الى الدعابة والمرح مما لّين جفاف البحث العلمي ، وأشاع في الكتابة موجة سرور تبعثها نادرة غريبة ، أو فكرة لطيفة ، أو ترخم هازئ ، أو ما الى ذلك من ضروب الهزل أو التهكم .

٦ - وهكذا ذهب الجاحظ في كتابته مذهب الدقة ، والوضوح ، والانطلاق الحياتي ، والواقعية الصريحة ، وابتعد عن الغرابة والحشونة ، وقد أحسن تصيد الألفاظ ، فقدر اللفظة بجرسها ، ورتتها ، وما يتظر من تأثير توقيعها وتلحينها إذا قرئت الى أختها ؛ وميّز الثقيلة والخفيفة ، والمأنوسة والوحشية ، فاختر ما يؤدّي معناه حق الأداء ، وأنزله في منزله ، لا تعصيه كلمة مهما دقّ موضوعه ، ولا يطوي لسانه على معنى في قلبه لا يتسنّى له إبرازه بالنطق أو تمثيله باللفظ . وهكذا كان نحاتاً وبنّاءً في آن واحد ، ينظر الى شيئين في ألفاظه : الدقّة والموسيقى . ومن ثمّ شاعت العدوثة في كلامه ، والروعة في كتابته . وفوق ذلك كله نجد عند الجاحظ روعة إيجازية عجيبة في

تركيب العبارة ، وإن لم يتحاش عن التكرير والإطناب . فهو عندما يبنى عبارته يتحدث بها نحدثاً ، فيحذف منها ما تنوب عنه الإشارة في الحديث ، أو ما تنوب عنه رنة الصوت الحي ، أو غمزة العين ، أو ما الى ذلك مما هو للجاحظ وليس لأحد سواه .

* * *

ولئن كان لنا قول نقوله في ختام هذا البحث فهو أن ميزات الجاحظ أكثر من أن تحصى . فهو ولا شك معلم العقل بما جمع من معارف وثقافات ، وبما ضمن كتابته من جدال ونقاش ، وهو معلم الأدب بما روى من أخبار الأدباء وآثارهم ، وبآرائه في الكتابة والبلاغة ثم بأسلوبه الرائع الذي ضمن له الخلود والبقاء فيما اندثرت آثار غيره من أرباب العلم الذين كاد الدهر يمحو حتى أسماءهم من لوح الوجود .



مصادر ومراجع

- شفيق جبري : الجاحظ معلم العقل والأدب — القاهرة ١٩٤٨ .
- حنا الفاخوري : الجاحظ (سلسلة نوايغ الفكر العربي) — القاهرة ١٩٥٣ .
- حسن السندوي : أدب الجاحظ — القاهرة ١٩٣١ .
- طه حسين : من حديث الشعر والنثر — القاهرة ١٩٦٣ — ص ٨٠ — ١٢٣ .
- جميل جبر : الجاحظ — بيروت ١٩٦٠ .
- فؤاد البستاني : الجاحظ (سلسلة الروائع) — بيروت .
- محمد المبارك : فن القصص في كتاب البخلاء للجاحظ — دمشق ١٩٤٠ .
- محمد طه الحاجري : كتاب البخلاء للجاحظ — القاهرة ١٩٤٧ .
- محمد كرد علي : أمراء البيان ٢ — القاهرة ١٩٣٧ .
- ماجد شيخ الأرض : أسلوب الجاحظ — الحديث ٤ : ٦٥٣ .
- محمد فهمي عبد اللطيف : دعابة الجاحظ — الرسالة (١٩٣٧) : ٢٢٠ ، ٢٥٥ ، ٣٠٧ ، ٣٤٠ ، ٣٨٥ ، ٥٠٨ .
- أحمد أمين : ثقافة الجاحظ — في كتابه «فيض الخاطر» ٤ : ٢٨٨ .
- عبد الملك عبد اللطيف نوري : مع الجاحظ في حياته وأدبه — الأديب ٥ — العدد ١٢ : ٨ .
- إحسان النص : بين فولتير والجاحظ — الثقافة ١ : ٢٠ .

أبو الفرج الأصفهاني - ابن قُتيبة - المبرّد الصُّولي - الثَّعالبِيّ

أ - أبو الفرج الأصفهاني :

١ - تاريخه : وُلِدَ بأصبهان سنة ٢٨٤هـ ونشأ ببغداد مكباً على العلم حتى أصبح خزانة معارف . .
اتصل بالخلفاء والأمراء والوزراء ، وقَدَّمَ كتابه «الأغاني» لسيف الدولة . توفي سنة ٣٦٦هـ /
٩٦٧م .

٢ - أدبه : للأصفهاني كتاب «الأغاني» وهو موسوعة أدبية وتاريخية ، ومصدر هام من مصادر
الأدب والتاريخ ، وهو أجمع كتاب للأدب العربي ، وأسلوبه شديد الروعة ينطلق انطلاق
حياة وواقعية .

ب - ابن قتيبة :

وُلِدَ في بغداد سنة ٢٦٣هـ وسكن الكوفة وكان إماماً من أئمة الأدب . من آثاره «أدب الكاتب»
و«الشعر والشعراء» .

ج - المبرّد :

وُلِدَ في البصرة سنة ٢١١هـ / ٨٢٦م . وتوفي في بغداد . أشهر آثاره كتاب «الكامل» .

د - الصُّولي :

نادم ثلاثة من خلفاء بني العباس وكان من أكابر علماء الأدب . توفي في البصرة سنة ٣٣٥هـ /
٩٤٦م . من آثاره «أدب الكتاب» و«أخبار أبي تمام» .

هـ - الثَّعالبِيّ :

وُلِدَ في نيسابور سنة ٤٢٩هـ / ١٠٣٧م . كان في عصره من أئمة اللغة والأدب والتاريخ . أشهر
مؤلفاته «بيمة الدهر في شعراء أهل العصر» .

أ - أبو الفرج الأصفهاني (٢٨٤ - ٣٥٦ هـ / ٨٩٧ - ٩٦٧ م)

١ - تاريخه :

وُلد أبو الفرج بأصبهان ونشأ ببغداد في عصر النُضوج العلميّ، فحذق العربية وحصل العلوم الواسعة وحفظ الكثير من فنون الأدب واللغة، ووعى من الأشعار والأغاني والآثار ما لا حُدَّ له، وأكبَّ على العلوم بمختلف فروعها ينهل من ينابيعها، حتى أصبح خزانة علم ودائرة معارف. قال القاضي التنوخي وهو أحد معاصري الأصفهاني: «ومن الرواة المتشيعين الذين شاهدناهم أبو الفرج علي بن الحسين الأصفهاني، فإنه كان يحفظ من الشعر والأغاني والأخبار والآثار والأحاديث المُسنَّدة والنَّسب ما لم أر قطُّ من يحفظ مثله، وكان شديد الاختصاص بهذه الأشياء، ويحفظ دون ما يحفظ منها علوماً أخرى، منها: اللغة، والنحو، والخرافات، والسير، والمغازي، ومن آلة المنازمة شيئاً كثيراً، مثل علم الجوارح واليسطرة، وتُنف من الطب والأشربة وغير ذلك». ولما نَبه ذكره اتَّصل بالخلفاء والأمراء والوزراء، فكان نديماً لمعز الدولة، كما انقطع الى الوزير المهلبى.

وكان شأن أبي الفرج الأصفهانيّ، على علو مرتبته العلميّة، شأن أكثر الشعراء والأدباء في معايرة الخمر والعبث ووصف النساء. وقد توفّي نحو سنة ٣٥٦ هـ بعد حياة مليحة بجليل الآثار.

٢ - أدبه :

لأبي الفرج الأصفهاني مؤلفات كثيرة ذكر منها المؤرخون نحو ثمانية عشر مؤلفاً أشهرها كتاب «الأغاني».

١ - طبعات كتاب الأغاني: هو أشهر الكتب الموضوعة في أخبار الشعراء والمغنين والأدباء. طبع في مصر في عشرين مجلداً وقام المستشرق رودولف برونو بطبع المجلد

الحادي والعشرين منه في ليدن عام ١٣٠٥ هـ. وفي سنة ١٨٩٥ وضع له المستشرق الإيطالي غويدي فهرساً أبجدياً عاماً. وفي السنوات الأخيرة اهتمت دار الكتب المصرية للكتاب فطبعته طبعة أنيقة، وأكبت عدة دور نشر في لبنان على طبعه. منها: دار الثقافة التي أخرجته في ٢٥ مجلداً وضمنت المجلدين الأخيرين منه (٢٤ و ٢٥) فهرس في شتى محتوياته.

٢ - مضمونه: صدر المؤلف كتابه بمئة صوت كان هارون الرشيد قد أمر مغنييه ابراهيم الموصلي وبعض مشاهير المغنين أن يختاروها له، فعول الأصهباني عليها وعلى ما اختاره إسحاق بن إبراهيم للوائق، وما اختاره غيره من أهل العلم بصناعة الغناء. وأهمية الكتاب قائمة على ما حواه من أخبار وأشعار «لأن المؤلف — على حد قول جرجي زيدان — إذا ذكر أبياتاً على لحن وعين نغمها ومن غناها، استطرد الى ذكر ناظمها وترجمته، والأحوال التي قبلت فيها من حرب أو حب في الجاهلية أو الإسلام، ومن غناها ومن شهد ذلك وأسبابه وأحواله، فوردت تفاصيل ذلك بالدقة والإسناد. فاحتوى الكتاب على أخبار مئآت من الشعراء والأدباء والمغنين والعشاق والخلفاء والقيادات، وأكثر أيام العرب وأخبار قبائلهم وأنسابهم ووقائعهم وغزواتهم وميَاهم، وفيه خبر أشعار الجاهلية والإسلام ولا سيما ما كانوا يغنون به، وآداب القوم في طعامهم وشرابهم واجتماعهم وحروبهم وزواجهم وطلاقهم وسائر أحوالهم». وهكذا فالكتاب موسوعة أدبية وتاريخية ومصدر هام من مصادر الأدب والتاريخ.

والذي يروى أن الأصهباني جمع كتابه في خمسين سنة، وحمله الى سيف الدولة فأعطاه ألف دينار وأعتذر إليه، وحكي عن الصاحب بن عباد أنه كان في أسفاره وتقلاته يستصحب ثلاثين جملاً تحمل له الكتب، فلما وصل إليه كتاب الأغاني استغنى به عنها، وما يروى أيضاً أن الصاحب بن عباد قال عندما عرف بالمكافأة التي قابل بها سيف الدولة كتاب الأغاني: «لقد قصر سيف الدولة وإنه ليستحق أضعافها إذ كان مشحوناً بالحاسن المنتخبة، والفقر الغريبة، فهو للزاهد فكاهة، وللعالِم مادة وزيادة، وللكتّاب والتأدب بضاعة وتجارة، وللبطل رحلة وشجاعة، وللمتظرف رياضة وصناعة، وللملك طيبة ولذاذة».

٣ - قيمة كتاب الأغاني :

١ - قيمته التاريخية : لقد كان كتاب الأغاني ولا يزال مرجعاً هاماً من مراجع التاريخ. فقد صوّر وتتبع حركة الغناء والموسيقى في صدر الإسلام وفي العهدين الأموي والعباسي، وترجم لأكثر المغنين المعروفين في تلك المدة، وجمع الأغاني العربية قديمها وحديثها، « وانفرد بذكر الغناء العربي وقواعده وآلات الطرب والموسيقى التي كانت مستعملة وشائعة في أزهى العصور الإسلامية ». وما ذكر من هذا القليل صفات المغني قال — والكلام على لسان ابن سريج — « المصيبُ المحسنُ من المغنين هو الذي يُشبع الألبان، ويملأ الأنفاس، ويعدل الأوزان، ويُفخّم الألفاظ، ويعرف الصواب، ويُقيم الإعراب، ويستوفي النغم الطوال، ويحسن مقاطيع النغم القصار، ويصيب أجناس الإيقاع، ويختلس مواقع النبرات، ويستوفي ما يشاكلها في الضرب من النقرات ».

وصوّر لنا كتاب الأغاني ميل بعض خلفاء بني أمية وبني العباس إلى الترف والغناء حتى كان مثلاً الوليد بن يزيد « يلبس منه — أي من الجوهر — العقود ويغيرها في اليوم مراراً كما تُغير الثياب شغفاً، فكان يجمعه من كلّ وجه ويغالي به »؛ وحتى كان مثلاً يزيد بن عبد الملك شديد التأثر بالغناء؛ وما جاء عنه في الأغاني أنه سمع مَعْبِداً يُغَنِّي فصاح : « أحسنت والله يا مولاي ! أعدّ فداك أبي وأمي، فردّ مثل قوله الأول، فأعاد، ثم قال : أعدّ فداك أبي وأمي، فاستخفّه الطرب حتى وثب وقال لجوّاريه : افعلن كما أفعل، وجعل يدور في الدار ويدرنّ معه وهو يقول :

يَا دَارُ دَوْرِي، يَا قَرَقَرُ امْسِكِي
آلَيْتُ مُنْذُ حِينَ حَقّاً لَتَصْرِمِي
وَلَا تُوَاصِلِي بِاللهِ فَارْحَمِي
لَمْ تَذْكُرِي يَمِينِي !

قال : فلم يزل يدور كما يدور الصبيان ويدرنّ معه حتى خر مغشياً عليه ووقع فوقه

ما يعقل ولا يعقلن، فابتدره الخدم فأقاموه وأقاموا مَنْ كان على ظهره من جواريه وحملوه وقد جاءت نفسه أو كادت^١.

ووصف كتاب الأغاني القصور وما فيها من رياش وحلى، ومن ملابس فاخرة، وألوان زاهية، ومن جوارٍ وقيان، ووصف البساتين ومجالس الشراب ومسايد الطير والسماك وما إلى ذلك.

ووصف المواكب والاحتفالات ومن ذلك ما جاء في وصف موكب المتوكل بُسرٍ من رأى قال: «لما عَقَدَ المتوكلُ لولاةِ العُهود من ولده ركبٍ بِسرٍّ من رأى ركبَةً لم يرَ أحسنُ منها، وركب ولادة العهود بين يديه، والأتراك بين أيديهم أولادهم يمشون بين يدي المتوكلٍ بمناطق الذهب، في أيديهم الطَّبَرَزِينَاتُ^٢ المُحَلَّاةُ بالذهب، ثم نزل في الماء فجلس فيه والجيش معه في الجَوَانِحِيَّاتِ^٣ وسائر السفن، وجاء حتى نزل في القصر الذي يُقال له «العُروس»، وأَذِنَ للناسِ فدخلوا إليه، فلما تكاملوا بين يديه، مثلَ إبراهيم بن العباس بين الصَّفَّين، فاستأذن له، فقال:

وَلَمَّا بَدَأَ جَعْفَرُ فِي الْخَمِي	سِي بَيْنَ الْمُطَلِّ ^٤ وَبَيْنَ الْعُرُوسِ
بَدَأَ لَا يَسْأَلُ بِهَا حُلَّةً	أُزِيلَتْ بِهَا طَالِعَاتُ النُّحُوسِ
وَلَمَّا بَدَأَ بَيْنَ أَحْبَابِهِ	وَلَاةَ الْعُهُودِ وَعَنَ السُّفُوسِ
عَدَا قَمَرًا بَيْنَ أَقْمَارِهِ	وَشَمْسًا مُكَلَّلَةً بِالشُّمُوسِ
لَا يَقَادِ نَارٍ وَإِطْفَائِيهَا	وَيَوْمَ أَنْبِيَّ وَيَوْمَ عَبُوسِ

ثم أقبل على ولادة العهود فقال:

أَضَحَتْ عَرَى الْإِسْلَامِ وَهِيَ مُنَوَّطَةٌ	بِالنَّصْرِ وَالْأَعْزَازِ وَالْتَّائِبِدِ
بِخَلِيفَةٍ مِنْ هَاشِمٍ وَثَلَاثَةِ	كَتَفُوا الْخِلَافَةَ مِنْ وَلَاةِ عُهْدِ

١ - الأغاني [ج ١ ص ٦٨ - ٦٩] (مطبعة دار الكتب المصرية).

٢ - الطبرزين: آلة من السلاح تشبه الطبر (القأس).

٣ - الجوانحيات: نوع من السفن.

٤ - المطل: اسم مكان أو قصر، كما هو ظاهر من السياق.



كتاب الأغاني للأصفهاني — الجزء ١٥
ملك على عرشه تحيط به حاشيته —
عن مخطوطة من القرن ١٣ مزيّنة
بالرسوم الملوّنة.

*

قَسَمَ تَوَافَتْ حَوْلَهُ أَقَارُهُ فَحَفَفْنَ مَطْلَعَ سَعْدِهِ بِسُجُودِ
رَفَعَتَهُمُ الْأَيَّامُ وَارْتَفَعُوا بِهِ فَسَعَوْا بِأَكْرَمِ أَنْفُسِ وَجُدُودِ
فَأَمَرَ لَهُ الْمُتَوَكِّلُ بِمِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، وَأَمَرَ لَهُ وُلاَةَ الْعَهْدِ بِمِثْلِهَا^١ .

وهكذا كان الكتاب من الوجهة التاريخية منهلاً ثراً وينبوعاً فياضاً وإن كاد صاحبه يقتصر في وصفه على ناحية اللهو والعبث من الحياة . والذي يزيد في قيمة الكتاب من هذه الناحية أن صاحبه كان شديد التدقيق في التحقيق وتحري الصواب .

٢ - قيمته النقدية والأدبية : وما لا ريب فيه أن كتاب الأغاني من أهم مراجع تاريخ الأدب وقد ترجم مؤلفه لأكثر الشعراء الأقدمين ، وهو أجمع كتاب للأدب العربي ، ولولاه لضاع معظم الشعر العربي . وقد اهتم أبو الفرج للنقد الأدبي التاريخي اهتماماً خاصاً ، فقرأه يحاول التبع والتحري في عناية وإخلاص ، فلا يكتفي بالإسناد إلى الرواة ، بل ينتقد ويبين أوجه الخطأ أو التناقض بين الروايات ، ومن ذلك أنه أورد الأبيات التالية لداود بن سلم ، وهو من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية ، ثم علق عليها على الأسلوب التالي :

قُلْ لِأَسَاءِ أَنْجِزِي الْمِيعَادَا وَأَنْظِرِي أَنْ تُزَوِّدِي مِنْكِ زَادَا
إِنْ تَكُونِي حَلَّتِ رُبْعاً مِنَ الشَّا مِ وَجَاوَرَتْ جَمِيراً أَوْ مُرَادَا
أَوْ تَنَاءَتْ بِكَ النَّوَى فَلَقَدْ قُدَّ تِ فُؤَادِي لِحَيِّينِهِ فَانْقَادَا
ذَلِكَ أَنِّي عَلِقْتُ مِنْكِ جَوَى الْحُبِّ سَبَّ وَلِيدَا فَرِدْتُ سِناً فَرَادَا

ثم قال : « وقد كنّا وجدنا هذا الشعر في رواية علي بن يحيى عن إسحق منسوباً إلى المُرْقَش ، وطلبناه في أشعار المُرْقَشين^٢ جميعاً فلم نجده ، وكُنّا نَظُنُّه من شاذِّ الروايات حتى وقع إلينا في شعر داود بن سلم ، وفي خبر أنا ذاكره في أخبار داود . وإنما نذكر ما

١ - الأغاني ج ١٠ ص ٦٤ (طبعة دار الكتب المصرية) .

٢ - يعني بالمرقشين ، المرقش الأكبر والأصغر . والأكبر هو عمرو بن سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن بكر بن وائل . والمرقش الأصغر هو ربيعة بن حرملة ، وهو ابن أخي المرقش الأكبر ، وهو أيضاً عم طرفة بن العبد .

وقع إلينا عن رُواته ؛ فما وقع من غلط فوجدناه أو وقفنا على صحته أثبتناه ، وأبطلنا ما فرط منا غيره ، وما لم يجز هذا المجرى فلا ينبغي لقارئ هذا الكتاب أن يلزمنا لومَ خطئ لم ننعّمه ولا اخترعناه ، وإنما حكّيناه عن رواته ، واجتهدنا في الإصابة ، وإن عرف صواباً مخالفاً لما ذكرناه وأصلحه ، فإن ذلك لا يضره ، ولا يخلو به من فضلٍ وذكرٍ جميل إن شاء الله^١ .

٣ - قيمته الفنيّة : لكتاب الأغاني قيمة فنيّة كبرى وقد حفل بالنوادر والفكاهات والأفاصيص التاريخية المليئة بالحياة ، في أسلوب شديد الروعة ، يتوّب انطلاقاً ، ويتقلّب مع نبضات الحياة ، خفيفاً ، سريعاً ، شديد الطّون ، شديد الواقعيّة ، شديد المراعاة لمقتضى الحال ، ينطق بلسان كلّ إنسان ، في نزعاته المختلفة ، وعقليته الخاصة ، ولهجته الخاصّة .

ولأبي الفرج مقدرةٌ عجيبة في خلق اللون المخلي وفي تمثيل الأحداث ، وإظهار نفسيّة الأشخاص ، وفي إيراد الأحاديث نابضة بالحياة ، والحوار خالفاً بالحركة ، وله مقدرة عجيبة في إقحام الجمل المعترضة في الكلام ، وإذا هي ظرف وتنوع وإحياء للمشاهد ، وله مقدرة عجيبة في تركيب الكلام الوجيز ، وفي الحذف والذكر ، والتقديم والتأخير ، وما إلى ذلك مما يجعل عباراته أشخاصاً طروباً لعبوبة ، تزيح بالمعاني والأحداث والتمثيل .

هذا شيء وجيز عن كتاب الأغاني الذي يعدّ بحقّ موسوعة في الأدب والتاريخ ، وكتيراً ضخماً من كنوز المعرفة وبستاناً رائعاً من بساتين الظرف والحياة المشرقة .

ب - ابن قتيبة (٢١٣ - ٢٧٦ هـ / ٨٢٨ - ٨٨٩ م)

هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الكوفي الملقّب بالدينوري نسبة إلى دينور التي ولي قضاءها . وُلد في بغداد وسكن الكوفة وكان إماماً من أئمة الأدب ، وفقهاً ومحدثاً

١ - راجع الأغاني ج ٦ ص ٩ (طبعة دار الكتب المصرية) وج ٦ ص ١٠ من طبعة دار الثقافة .

ومؤرخاً. قصد البصرة واتصل بالجاحظ ثم انتقل الى بغداد وتوفي فيها سنة ٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م. كان «صادقاً في ما يرويه ، عالماً باللغة والنحو وغريب القرآن ومعانيه والشعر والفقه ، كثير التصنيف والتأليف».

لابن قتيبة آثار كثيرة قيل إنها ثلاث مئة كتاب في شتى الموضوعات ، منها : كتاب «معاني الشعر الكبير» ، وكتاب «عيون الشعر» ، وكتاب «عيون الأخبار» ، وكتاب «المعارف» ، وكتاب «أدب الكاتب» ، وكتاب «الشعر والشعراء» ، وكتاب «الخليل» وكتاب «خلق الإنسان» ، وكتاب «الأشربة» ، الخ.

أما «أدب الكاتب» فقليل ان ابن قتيبة صنّفه لأبي الحسن عبيد الله بن يحيى بن خاقان وزير المعتمد على الله بن المتوكل . وقد شرحه أبو محمد بن السيد البطليوسي شرحاً مستوفى ، ونّبّه على مواضع الغلط منه ، وفيه دلالة على كثرة اطلاع الرجل .

وأما كتاب الشعر والشعراء فهو كتاب تناول فيه ابن قتيبة المشهورين من الشعراء فأورد أخبارهم وما يُستجد من شعرهم وما أخذته عليهم العلماء من الغلط والخطأ في ألفاظهم أو معانيهم ... وقد نشر الكتاب المستشرق دي غويه سنة ١٩٠٢ معتمداً في طبعته هذه على خمس مخطوطات قديمة . وفي سنة ١٩٦٤ أعادت دار الثقافة ببيروت طبع هذا الكتاب معتمدة طبعة دي غويه أساساً لعملها ، ومستعينة بعدة علماء للتدقيق والتعليق والتحقيق .

ج - أبو العباس المبرّد (٢١٠ - ٢٨٥ هـ / ٨٢٦ - ٨٩٨ م)

هو أبو العباس محمد بن يزيد المبرّد ، ولد في البصرة وتوفي في بغداد ، وتلمذ للمازنيّ والسجستاني ، وكان من أعلام رجال العلم والأدب ، وإمام العربية ببغداد في زمنه . وكان ممثلاً لمذهب البصرة في النحو فيما كان خصمه «ثعلب» ممثلاً لمذهب الكوفة .

أشهر آثاره كتاب «الكامل» وقد حدّد منهجه فيه بقوله : «هذا كتاب ألفناه يجمع ضروباً من الآداب ما بين كلام منثور وشعر مرصوف ، ومثل سائر ، وموعظة باللغة ، واختيار من خطبة شريفة ورسالة بليغة ، والنية فيه أن نفسر كلّ ما وقع في هذا الكتاب

من كلام غريب أو معنى مستغلق ، وأن نشرح ما يعرض فيه من الإعراب شرحاً شافياً حتى يكون هذا الكتاب بنفسه مكثفياً ، وعن أن يرجع الى أحد في تفسيره مستغنياً .
ويبدو المبرّد في كتابه من الذين «يحاولون أن يصلوا جديد الأدب بقديمه ، وينظرون الى هذا القديم على أنه الأصل الذي يحتذى ، والصورة الجديرة بالمحاكاة والتقليد ، مع وجوب المحافظة على هذا الأصل والإشادة به ، وصرف العناية الى حفظه وفهمه وصيانه . ولولا ذلك الولوع بالقديم والشغف به لرأينا من مثله في ثقافته الواسعة وعلمه الفضفاض آراء في النقد وتذوق الأدب ترفعه الى المتزلة الأولى بين النقاد»^١.

د - أبو بكر الصُّولي (٣٣٥هـ / ٩٤٦م)

هو أبو بكر محمد بن يحيى بن عبد الله الصُّولي ، ويُعرف أيضاً بالشطرنجي لمهارته بلعبة الشطرنج . نادم ثلاثة من خلفاء بني العبّاس هم الراضي والمكثي والمقتدر ، وكان من أكابر علماء الأدب ، وقد توفي في البصرة سنة ٩٤٦م ، وله تصانيف كثيرة منها «أدب الكتاب» ، و«أخبار أبي تمام» ، و«الأوراق» في أخبار آل عبّاس وأشعارهم ، كما له عدّة دواوين شعرية .

هـ - أبو منصور الثعالبي (٤٢٩هـ / ١٠٣٧م)

هو أبو منصور عبد الملك بن محمد بن اسماعيل المعروف بالثعالبي . وُلد في نيسابور ونشأ ميالاً الى الأدب حتى برع فيه . وكان فزّاءً يجيئ جلود الثعالب فنُسبَ الى صناعته . وكان في عصره من أئمة اللغة والأدب والتاريخ ، وله في كل ذلك تصانيف كثيرة من أشهرها : كتاب «يتيمة الدهر في شعراء أهل العصر» جمع فيه أخبار شعراء المائة الرابعة للهجرة في إيجاز بعيد عن التحليل ؛ وكتاب «لطائف المعارف» و«فقه اللغة» ، وكتاب «الأمثال» .

مصادر ومراجع

- شفيق جبري: أبو الفرج الأصبهاني — سلسلة «نوابع الفكر العربي» — القاهرة ١٩٥٥.
 دراسة الأغاني — القاهرة ١٩٥٢.
 محمد عبد الجواد الأصمعي: أبو الفرج الأصبهاني وكتابه الأغاني — القاهرة ١٩٥١.
 عبد الحميد سالم: كتاب الأغاني — المقتطف ٨٢: ٤٤٠، ٦٠١.
 سعيد الشرتوني: الأغاني ووفيات الأعيان — المقتطف ٢٩: ٣٤١.
 مجلة الكتاب ٥: ٨٠٥.
 الزركلي: الأعلام.
 مجلّة المجمع العلمي العربي ٦: ١٠٥.



الفصل الثالث

القصة

١ - شيوع القصة :

القصة فنّ شديد الانتشار في الآداب العالميّة والتراث القصصيّ العربيّ دليل على ميل العرب الفطريّ الى هذا النوع من الكتابة .
من عناصر القصة : وحدة الموضوع ، والتناغم بين الموضوع والواقع ، والتشويق .

٢ - أنواعها :

الأقصوصة ، والحكاية ، والرواية .

٣ - القصة في الأدب العربيّ :

١ - في الجاهلية :

- نشأت القصة نشوءاً طبيعياً وكانت أسماراً وأخباراً تدور حول المآثر والأيام .
- وصلتنا نثراً وأجزاء وكانت مرآة لأحوال العرب وعاداتهم وأخلاقهم .

٢ - في العهد الإسلامي :

- اشتهر القصص الدينيّ للوعظ والإرشاد .
- مصادره التوراة والإنجيل والقرآن والروايات التي نقلت أخبار الأولين وأساطير الأقدمين .
- امتزجت فيه الحقيقة بالخيال ، وهدف الى الإطالة والعبرة .

٣ - في العهد العباسي :

- واصل القصص سيره في تضخم واستطالة وكان منه الفلسفيّ واللغويّ ، والأخلاقيّ والحرفيّ ، والشعبيّ ؛ ومنه المنقول والموضوع ؛ ومنه البطوليّ والإخباريّ .
- أشهر القصص العباسي : سيرة عنترة ، وألف ليلة وليلة .

أ - سيرة عنترة :

- هي رواية طويلة ثرية شعرية ، تقوم على أساس تاريخيّ أسطوريّ ، ويطلها عنترة بن شدّاد العبسيّ .
- جمعها القصّاص من مثل الأصمعيّ ويوسف بن اسماعيل المصريّ وضخموها .
- رواياتها ثلاث : الحجازية ، والشامية ، والمراكية . والحجازية أصل وما سواها فرع .
- هي سجل أحداث وعادات وتقاليده عريّة .

- الفن القصصي فيها ضعيف السياق يقوم على المفاجآت والمغاليات أكثر مما يقوم على العمل الفني. والسيرة خالية من الوحدة التأليفية.
- الأخلاق: الظواهر أكثر من البواطن. تناقضات غريبة.
- الأسلوب: هزيل يقوم على السجع والصور والزيغال والتكرار.
- السيرة لإيالة العرب: لا تخلو السيرة من مواقف شبيهة بمواقف الإلياذة، ومع ذلك فلنا لا نستطيع أن نسبها ملحمة بكل ما في الكلمة من معنى.
- ب - ألف ليلة وليلة:
- ١ - ما هو كتاب ألف ليلة وليلة؟
- خلاصة قريحة الشرق وعصارة حقيقته ومظهر مجتمعه.
- مجموعة قصص من أصل هندي فارسي تضحمت على أيدي الرواة والقصاص.
- ٢ - أسلوبه:
- يختلف باختلاف الزمان والمكان والأقلام:
- الطريقة الهندية: إدماج حكاية في حكاية.
- الطريقة الفارسية: القصة موزعة على عدة أبواب.
- الطريقة العربية: كل حكاية قائمة بذاتها.
- ٣ - الشرق من خلال كتاب «ألف ليلة وليلة»:
- ١ - الناحية الأسطورية:
- سليمان وخاتمه، وبساطه، وقلقه، وعفاريته.
- الخضر وكراماته.
- الجنّ والعفاريت والسحر والكنوز.
- ٢ - الناحية الدينية:
- شيوع التزعة الإسلامية السنية.
- تغلب الناحية الإيمانية الساذجة من الدين.
- ٣ - الناحية الاجتماعية والسياسية:
- في القسم الفارسي الهندي: تغلب الخيال على الحقيقة.
- في القسم العربي البغدادي: الرشيد وعظمة بغداد والبصرة.
- في القسم العربي المصري: عدل الحكام - التجارة والصناعة والترف - مجتمعات الأعياد واللوازم - الأخلاق.

١ - شيوع الفن القصصي:

القصة من أدقّ الفنون الأدبية بناءً وأصعبها تركيباً، وهي الى ذلك من أكثرها شيوعاً وانتشاراً، لما انطوت عليه ممّا يستميل القلوب ويُمَتِّع النفوس. حفلت بها

الآداب العالمية منذ أقدم العصور ، وانصرف إليها العرب منذ جاهليتهم فتركوا لنا فيها مجلّدات ضخمة لفتت نظر النقاد والباحثين الذين انشطروا في شأنها شطرين متباينين ، يرافق أحدهما الإعجاب الكبير ، ويميل بالآخر التنكّر والتقص ، وما ذلك إلا لاعتماد كل فئة على ناحية من النواحي .

وكان المستشرقون في أصل دراسات القصص العربي ، فن قائل مع كارا دي فو « انه لم يسبق الأدب العربي أي أدب آخر في نوع الأفاصيص » ، ومع مكائيل « إن أوربا مدينة بقصصها للعرب » ، ومن قائل آخر : إن العرب في عهد حضارتهم نقلوا الى لغتهم فلسفة الشعوب وعلومهم وتجاهلوا الأدب تجاهلاً يكاد يكون مطلقاً ، وانهم من ثم جهلوا أصول الفن القصصي فكانت رواياتهم غير ذات قيمة ، حتى قال عبد العزيز البشري في كتابه « المختار » : « أمّا القصة . بمعنى اختراع الأشخاص ، وتمهيد المكان ، وابتكار الحوادث ، وخلق الوقائع ، ونقص الصفات على مُثُلها ، على أن يتجه كل ذلك الى غاية واحدة ويدرج الى غرض معين ، فذلك ما لم يُعن به العرب ولم يتوجهوا إليه » . ومما يكن من أمر فإن التراث القصصي الضخم الذي تركه العرب في أدبهم دليل واضح على ميلهم الفطري الى هذا النوع من الكتابة .

٢ - أنواع القصة :

والقصة ، كما لا يخفى ، أنواع منها الأقصوصة التي لا تهدف إلا الى الظرف والامتناع ، ولا تقوم إلا على إشارة أو نكتة وليس على التركيب والتحليل ، وهما الأوحد أن تظهر الناحية الممتعة كما نجد ذلك في نوادر جحا ؛ ومنها الحكاية التي تُفصّل وتفسر أجزاء الأقصوصة فتجعل لها مقدّمة وعقدة وحلّ في غير إطالة كما هي الحال في ما حواه كتاب « ألف ليلة وليلة » وكتاب « المُستطَرَف من كلّ فنّ مستطرف » ؛ ومنها الرواية التي تستوفي شروط القصة من مقدّمة وعقدة وتأزم وحلّ ، في تطويل وتفصيل وتركيب بحيث تتعدّد الأشخاص ، وتشبك مصالح الأبطال ، ويتفرّع الحادث الواحد الى أحداث مترابطة متساوقة ، ويسير الأبطال في عملهم على مسرح الحياة الفسيع ، كاشفين عن نفسيّاتهم ، معالجين قضايا الحياة والناس ، كما هي الحال في روايات نجيب محفوظ .

٣ - القصة في الأدب العربي :

١ - في الجاهلية : وإن من استقرأ الأدب العربي منذ فجره الى اليوم وجد أن القصة نشأت فيه نشوءاً طبيعياً ، وكانت في بدء أمرها أسماراً وأخباراً يرويها الخلف للسلف في حلقتهم وتحت قباب خيامهم ، ويضمنونها مآثر الآباء والأجداد في حقول الشجاعة والفروسية والغرام ، كما ينسجونها حول الأساطير التي نبتت في ربوع الخيال وعبرت عن آمال النفوس وتنفسات القلوب .

فهناك الأيام التي اهتز لها كل عربي منذ حادثة سنه وراح يروي أخبارها على الرواحل وفي منعطفات الأودية ، ويردد فيها ذكرى المغاوير الذين كانوا مثال البأس والإقدام . وهناك الى جنب الأيام مثل أخبار عنزة وعيلة اللذين ردّد أحاديثها الركبان ، وأخبار الجن يوم كانوا « بينون المنازل ويشيدون الدور والقصور ، ويبرثون المرضى ، ويخاطبون الناس ، ويهتفون بهم بأصوات مفهومة تتكلم الجُمُيرية والعربية ، ويخدمون الملوك إذ كانوا يأتونهم بفواكه الهند طرية . »

ولئن وصلتنا أقاصيص الجاهلية نُتفاً وأجزاء ، فقد كانت في أسلوبها وبيانها مراً صافية لأحوال العرب وعاداتهم وأخلاقهم ، وكانت نقطة انطلاق لكثير من القصص الإسلامية والعباسية التي وجدت فيها موضوعات وأبطالاً حاول الخيال أن ينسج حولها ما استطاع النسج ويبي ما استطاع البناء .

٢ - في العهد الإسلامي : وكان العهد الإسلامي فواصلت القصة سيرها في اتساع نطاق وتشعب فروع ، وقد اشتهر منها القصص الديني الذي دار حول الدين والرسل والأنبياء « روايات وحكايات وأحاديث ووقائع ينشرها بين الناس جماعة من الناس وهبوا مقدرة على الكلام وزلاقة في اللسان ، فراحوا يثثون هذه الأحاديث تارة في سبيل الوعظ والإرشاد ، وطوراً للتهديد والترغيب . » وقد اشتهر من القصص تميم الداري ، وهو — على ما قيل — أول قاص في الإسلام ، والقاضي سليم بن عتر التجيبي .

أما مصادر القصص الديني فالتوراة والإنجيل والقرآن ثم ما جاء على ألسنة الرواة والمحدثين من أخبار الأولين وأساطير الأقدمين، تناولها القصصاء بيد التركيب والتخييل، ومزجوا الحقيقة بالخيال، والتاريخ بالأسطورة، لا يهتم من ذلك إلا الإطالة والعبرة.

وهكذا يتجلى لنا أن القصص الديني لذلك العهد هو قصص تاريخي أسطوري يهدف إلى غاية إرشادية وعظمية، بعيد عن التحليل النفسي والتساوق المنطقي، لا ينظر صاحبه فيه إلى كل يعالجه. بل إلى أجزاء مبثورة يضم بعضها إلى بعض وإن تباعدت عناصرها، ويفرق كل ذلك في بحر من الحجارة الكريمة، وبطيب كل ذلك بمختلف الأطياب في غير تنوع ولا انطلاق خيالي حقيقي.

٣ - في العهد العباسي: ولم تبدل الحال في العهد العباسي تبدلاً جذرياً على ما ازدهر فيه من ثقافة وانتشر فيه من فنون. فقد واصل القصص سيره في تضخم واستطالة، وذلك لشيوع الترف والرخاء، وانصراف الناس إلى هذا اللون من التسلية. ولسنا نعرض هنا للقصص الفلسفي كقصة حي بن يقظان لابن طفيل، ولا للقصص اللغوي كمقامات الحمذاني والحريري، ولا لحكايات كليله ودمنة الأخلاقية وأمثالها، وإنما نتوجه إلى الروايات الشعبية ولا سيما سيرة عنترة بن شداد، وألف ليلة وليلة. ومن الجدير بالذكر أن القصص لذلك العهد نوعان: موضوع ومقول، والمنقول هو ما أخذه العرب عن الفرس أو الهنود وأضافوا إليه من عندهم ما جادت به القرائح وما أوحى به البيئة. والروايات الشعبية قسماً؛ قسم بطولي وقسم آخر إخباري. أما البطولي فهو ما دار حول الأبطال الذين خلدوا اسمهم في ميادين القتال، وما تغنى بالشجاعة والفروسيّة، وعظم من شأن الرجولة العربية كسيرة عنترة، وقصة بكر وتغلب، وقصة البراق لعمر بن شبة، وقصة الملك سيف بن ذي يزن، وسيرة بني هلال وغيرها، وأما الإخباري فهو ما دار حول الحب والغناء ومجالس الطرب واللهو، وحول عجائب الأسفار وغرائب الأخبار وما إلى ذلك كحكايات ألف ليلة وليلة وغيرها. وإن من أجال النظر في كتب القصص العباسي شهد ظهور الروايات الطويلة، ووجد أن القصص القصيرة تنوعت، وأنها نزعّت، طويلة وقصيرة، نزعّة شعبية لصُدوف ذوي السلطان عن أصحابها إلى الرواة والتدمان. ولما كان الأمر كذلك تناول القصصاء عملهم عن

أقرب سبيل ، وراحوا يرضون الذوق الشعبي بالمغاليات والمفاجآت والمستحيلات ، وبالأسلوب الرقيق البعيد عن المتانة التعبيرية وعن الوحدة التأليفية ، فأرضوه ولكنهم لم يرضوا الفنّ ولم يراعوا قوانين الكتابة القصصية .

والى جنب القصص الشعبي نجد في الأدب العباسي وفي مؤلفات كبار الأدباء من مثل الجاحظ والأصفهاني وغيرهما كمية ضخمة من الحكايات والأقاصيص التي جمع بعضها حسن السرد الى جمال الأسلوب .

٤ - كمية وكيفية : وهكذا يتجلى لنا بوضوح أنّ القصص في الأدب العربي كمية أكثر مما هو كيفية ، كمية تتجلى في تراثنا القصصي الضخم الذي زخرت به المجاميع والمجلدات الكبرى من مثل « العقد الفريد » ، و « الأغاني » ، و « عرائس المجالس » ، و « المستطرف من كل فن مستظرف » ، وغيرها ، كمية تدلّ بوضوح على أنّ العربي ميّال الى هذا اللون من الكتابة ، وأنه نجح في الأقصوصة لأنها قائمة على مجرد السرد الخفيف الفكّه ، وفي الحكاية لأنها أقصوصة مكّملة وخالية من التعقيد والتركيب لا تقتضي من كاتبها التأمل .

أ - سيرة عنتره

١ - موضوعها :

هي رواية طويلة ، نثرية شعرية ، تقوم على أساس تاريخي أسطوريّ مرجعه الى أنّ عنتره بن شداد كان ابن أمة حبشية سوداء ، وكان من ثمّ عبداً في قبيلته يرعى الإبل والخيل ، وقد أحبّ ابنة عمّ له تدعى عبلة ، فلم يُتَح له أن يقترب منها لكونه عبداً أسود . فنثار ناثره وسعى في سبيل التحرّر والاقتران بحبيته ، وراح يخوض حرب داحس والغبراء الناشبة بين قبيلة عبس وقبيلة ذبيان ، وناضل نضال الأبطال المغاوير ، وراح يواجه الصعوبات فيتغلب عليها ، حتى تمّ له ما أراد واقترب بابنة عمّه ، وبذلك يُختم القسم الأول من السيرة .

ثم راح عنتره يسعى سعياً حثيثاً لنيل قصب السبق في ميدان الشعر ، كما نال قصب السبق في ميدان البطولة ، وإذا به يحول ويصول ، وإذا هو فصيح بليغ ، وإذا معلقته

تُعلق ، بعد مغامرات شديدة ، على أستار الكعبة ، وبذلك يُختم القسم الثاني من السيرة .

ثم راح عنتره من نصر إلى نصر ، يتجول خارج الجزيرة العربية ، يقود الغزوات ، ويقهر كلَّ عنيد جبَّار إلى أن كانت وفاته .

وهكذا كانت سيرة عنتره من مادة التاريخ والخيال ، وكانت تدور حول البطولة والأخلاق العربية الرفيعة ، ولذلك شاعت شيوعاً لم يكده يعرفه كتاب آخر ، حتى أصبحت حديث المتسامرين ، وملهو المأهرين ، وحتى كان لها المحل الأول في كلِّ نادٍ ، والمرجع الرئيسي لكلِّ من أراد التطلع إلى نموذج البطولة والأخلاق العالية .

٢ - واضعها :

لم تكن سيرة عنتره من وضع كاتب واحد ، وإنما نبث نبثاً طبيعياً على ألسنة الناس منذ أقدم العصور ، أي منذ العصر الجاهلي ، وراحت تتوسَّع وتتضخَّم على ألسنة الرواة حتى كان العصر العبَّاسي عصر الترف والرَّخاء ، فتناولها القصَّاص ، من مثل الأصمعي (٧٣٩ — ٨٣١) ، وضخَّموا ما تلقَّوه من أخبار ، وضخَّموا أخلاق عنتره حتى ألحقوه بعالم الأساطير ، ونسجوا حواليه من صور البطولة وخوارق الأعمال ما كان موضوع مجلِّدات ضخمة عُرِفَت بسيرة عنتره .

وفي القرن العاشر للميلاد تناولها الشيخ يوسف بن اسماعيل المصري — وهو ممن كان لهم اتصال بباب الخليفة الفاطمي العزيز بالله — فدونها ، وبوبها على النحو المعروف إلى اليوم ، ونسبها إلى الأصمعي .

وبسبب كل ما تقدَّم اختلف المؤرِّخون في من يكون واضع السيرة ، وتضاربت أقوالهم في ذلك تضارباً شديداً ، فذهبوا في أبحاثهم مذاهب تعود في نتيجتها إلى ما أتينا على ذكره .

٣ - رواياتها :

اختلفت روايات السيرة باختلاف البلاد التي كان لها فيها شأن ، فكان منها الرواية

الحجازية ، والرواية الشامية ، والرواية العراقية . أما الحجازية فأطولها ، وهي أصل وكل ما سواها فروع . وأما الشامية فهي مختصرة ولا تختلف اختلافاً كبيراً عن الرواية العراقية . وقد طُبعت السيرة طبعات مختلفة ، وترجمت بكاملها أو جزئياً إلى عدة لغات ، وكانت مثار إعجاب عدد كبير من المستشرقين الذين رأوا فيها سجلاً للتاريخ العربي القديم ومظهراً من مظاهر العادات العربية ، ومجلى من مجالي البطولة .

٤ - قيمتها :

لسيرة عنترة قيمة حقة في عالم الأدب والتاريخ والفن . وإننا سنتبعها في مختلف نواحيها مظهرين مواطن القوة والضعف فيها ، مستخلصين ما لا بُدَّ من استخلاصه لدارسي الأدب وهواة القصة .

١ - القيمة التاريخية : لا شك في أن سيرة عنترة مجموعة غريبة من مجاميع الحقيقة والخيال ، ولا شك أن فيها للأسطورة مجالاً كبيراً ، ولكن تحت ستار الأسطورة ديواناً واسعاً من دواوين التاريخ ؛ وهي من ثم صورة من صور البيئة الجاهلية والنفس العربية .

تظهر لنا البيئة العربية الجاهلية في السيرة ظهوراً جلياً ؛ فهناك البيئة الطبيعية بصحاريها ورمالها ، برياحها وسُيُوطها ، بحيوانها ونباتها ، كما أوضحنا ذلك في المقدمة التاريخية لهذا الكتاب ؛ وهناك البيئة الاجتماعية القائمة على القبيلة ، والعصبية القبلية ، والسياسة القبلية ، والعادات الجاهلية من غزو ، ورد غارات ، ومفاخرات ، ومنافرات ، واستعباد ، وحرمان ابن الأمة من صلة النسب القبلي ، وتقديم الشعراء في المجتمع ، وتجارة وأسواق وما إلى ذلك . وهناك النفس العربية في شجاعته وإبائها ، في عزته وانتفاضتها لكل كريم شريف . وهناك تفصيل للعادات القديمة في كامل مظاهرها .

٢ - القيمة الأدبية الفنية :

• العمل القصصي : عرفنا أن القصة سياقة وقائع بطريقة فنية ، وعرفنا أنها تحتوي على عناصر مختلفة تكون ما سميناه الحبكة . والحبكة في سيرة عنترة ضعيفة السياق ،

فليس هنالك عمل قصصي مركب تركيباً فنياً بحيث يخلق المتعة عن طريق العقدة والحلّ ، وإنما غاية واضح السيرة أن يؤثر عن طريق المفاجآت والمغاليات قبل حسن السبك وصحة السياق الفني . ومن ثمّ ترى أن السيرة خالية من الوحدة التأليفية أي من وحدة الموضوع ووحدة العمل ، وليس فيها إلا تلك الوحدة التي نعتها أرسطو بالزائفة ، والتي تقوم على شخص بطل من الأبطال — هو هنا عنتره — تدور حوالبه الأعمال أياً كانت ، وتتقلب حوالبه الأحوال في كلّ جوٍّ وكلّ ميدان . ومن ثمّ فالرابط الوحيد بين أجزاء هذه القصة هو أنها تجري حول عنتره ، وأن شخصية عنتره تملأ الصفحات بقوّتها وعذوبتها وبطولتها . ولما كان الأمر كذلك راح واضح السيرة يفتنّ افتناناً شديداً في تركيب المفاجآت ، وتضخيم المآلي ، وتجسيم الطفيف من الأفعال ، بأسلوب ساذج لا يخلو من عذوبة . وانك تجد في السيرة مشاهد قصصية حسنة السياق ولكنها جزئية في كلّ غير مستوفي الشروط الفنية .

وهذا النوع من القصص هو مما يروق العامة دون خاصة المتأدّين ، وهو مما يسمح بتطويل القصة الى ما لا حدّ له . وهكذا راقّت السيرة عامّة الناس وانتشرت في صفوفهم ، وارتاحوا الى قراءتها مقطّعة مجزأة ، وهكذا طالت وامتدّت امتداداً شديداً وكانت سلسلة حكايات عن ابن شدّاد .

* الأخلاق : وإننا إذا نظرنا الى أبطال السيرة ألفينا أن نفسياتهم تسير مع سير القصة ، في سذاجتها وفطرتها وعنفوانها ، هي نفسيات الأطفال والحبيّين والمغامرين في نزواتها وتقلّباتها واضطراباتهما ؛ هي نفسيات أظهرها واضعو السيرة ولم يعملوا على تحليلها تحليلاً عميقاً ، ولا على استخراج كلّ ما فيها من قوى .

أما عنتره بن شدّاد فيظهر لنا بمظهرين اثنين رئيسيين رجل البطولة ورجل الغرام ، وذلك الى حدّ أسطوريّ . وبطولة عنتره خاضعة لحبّه ، موجهة إليه ، وصادرة عنه في قسم كبير منها . وهذه البطولة ظاهرة بمظهرين : بأعمال جبارة وبذعر يدبّ في قلوب الأنس والجنّ لجرد ذكر عنتره أو ظهوره ؛ فعنتره حامي القبيلة ، ومبدّد جيوش الأعداء ، حتى قال : « أنا فارس العرب وقد أرسلتني النار على رؤوسكم جمره الغضب » ، وقد تصدّى لكلّ عنيد جبّار من مثل صخر بن عمرو ابن ملك كنده ،

وزياد بن أكل الأكلباد ، والطياح آكل الأكلباد وآفة العباد ، وعلقمة بن سيف ، وعمرو بن معدي كرب وغيرهم ، فتغلب عليهم جميعاً ، وجندلهم بسهولة عجيبة . وقد نثر الرؤوس في كل ساح وطير الجاجم عن الأكتاف تطيراً ، حتى أصبح الموت الأسود « تخافه الجن ويخشاه الغول » . وإنك تلمس في هذه البطولة العنترية عنصرين : عنصر التوحش والقسوة والى جنبه عنصر الرقة العنترية والإنسانية الشريفة التي تحذب على المسكين وتلين أحياناً الى حد بعيد .

وعنترية يحارب ويصاول في سبيل هدف معين هو إرضاء عبلة . فهو يحب عبلة حتى الجنون ، وهو يغار عليها حتى الموت ، وحبّه من ثمّ عنيف ، صادق في عطفه ، وهو سخيّ يضحّي بكلّ شيء في سبيل المحبوب ويتحمّل كلّ شيء لأجل اكتساب رضاه . وهذا الحبّ رقيق ، معذب ، لأنه حبّ المحروم ؛ فهو مصحوب بالدموع ، وما أشدّ تأثير هذه الدموع المنحدرة من عينين تهابهما السباع ! وحبّ عنترية شريف ، هو حبّ فروسيّ وإن قصّر واضعوا السيرة في إثباته على صفاته فزوّجوا عنترية من غير عبلة وجعلوا نساءه كثيرات .

تلك صورة مصغّرة لعنترية السيرة فهو كامل الصفات ، أبيّ النفس ، سهل المخالقة . هو الفارس القدير الذي جمع القوّة الى العطف والرحمة ، وجمع البطش الى كرم الأخلاق وكرم اليد ، وجمع الحبّ الى الشرف والإباء .

وأما عبلة فهي المرأة التي تحبّ الاستبداد بقلب الرجل ولو كان عنترية بن شدّاد ، هي المرأة التي تحبّ تذليل من يحبّها والتي أمرت عنترية بتقبيل قدميها ؛ هي التي كانت السبب في تشردّ حبييها ، وغرورها هو السبب في اقتران عنترية بعدّة نساء آخر .

وأما شيوب فهو الصديق الصدوق لعنترية ، الذي يظهر عند كلّ شدة عينا ترى وأذنّا تسمع ، وحكمة تنطق بكلّ طريقة مستقيمة .

وأما سائر أشخاص الرواية فعدد لا يحصى بسبب تعدّد الوقائع والأحداث ، وهم أشخاص حشروا في الرواية حشراً في أحيان كثيرة وليس لهم من الأهمية ما للأشخاص الذين ذكرناهم ، ولهذا نضرب صفحاً عنهم .

• الأسلوب : ظهر لنا أنَّ سيرة عنتره هزيلة الفن القصصي في مجملها لخلوها من الوحدة التأليفية ومن وحدة العمل ؛ وهي الى ذلك هزيلة الأسلوب لركاكة عبارتها وضعف ترابط أجزائها ، واعتمادها السجع السخيف ، وتكرار العبارات المبتذلة ، وتوخيها التأثير عن طريق المغالاة ، إلا أنها لا تخلو من مشاهد أخاذة كمشهد موت عنتره ، ومن وثبات خيالية ساحرة .

٥ - سيرة عنتره إلياذة العرب :

ذهب بعض المستشرقين الى أنَّ سيرة عنتره إلياذة العرب ، وفي هذا القول ما فيه من صحة وضلال ، إذ إنَّ السيرة لا تخلو من بعض ميزات الملاحم كما أنها بعيدة كلَّ البعد عن الملحمة الكاملة .

أما موضوع السيرة فهو موضوع ملحمي ولا شك ، لأنَّه سرَّد أخبار بطولية ووصف مواقع حربية وما الى ذلك مما تلور عليه الملاحم . وأما الأسلوب فيختلف عن أسلوب الملاحم من حيث أنه نثر يتخلله شعر ، وإن كان النثر شعرياً ؛ ثم إنَّ الوحدة القصصية مفقودة في السيرة ، والمثانة التركيبية بعيدة كلَّ البعد عن المثانة التي نجدها في الملاحم العالمية ، وقد رأينا ما في السيرة من ضعف في التركيب ومن ضعف في السياق والتحليل وتركيب الأعمال تركيباً فنياً .

وأما الخوارق فالسيرة حافلة بها : خوارق الأعمال ، وخوارق التضخيم الخيالي ، وذكر الجن والغول وما الى ذلك .

وأما النزعة الإنسانية فالسيرة حافلة بها أيضاً وقد تجلَّى لنا ذلك عندما عرضنا لدرس أخلاق أبطالها .

والذي نلاحظه في السيرة وفي الإلياذة أنَّ البطولة والحروب تنشأ بسبب امرأة هي هيلانة في الإلياذة وعبله في السيرة ، وإن اختلفت النظرة الى كلٍّ من هاتين المراتين ، فهيلانة امرأة تستعز حرب طروادة لإرجاعها الى زوجها ، وعبله امرأة يغامر عنتره في سبيل إرضائها ، ومثل هذا السعي في الإرضاء لا نجده عند اليونان .

وفي السيرة مشاهد وأساليب كثيرة تشبه بعض مشاهد وأساليب الإلياذة أو غيرها من الملاحم العالمية كوصف الجثث ووقوع الطير والكلاب بمحش الموتى ، وتشبيه الأبطال بالحصون ، وحنين الأبطال الى القتال ، وتشبيه سرايا الجيش بعصائب الطير ووصف تصادم الجيوش ، وتشبيه الفرس بالريح وغير ذلك مما يطول ذكره .

ومها يكن من أمر فالسيرة أثر جليل له قيمته في تاريخ الآداب العالمية ، وهو من أغنى الآثار الأدبية تاريخاً وإحياءاً .

ب - ألف ليلة وليلة

أ - ما هو كتاب «ألف ليلة وليلة» ؟

هو كتاب حكايات متتابعة مُجَزَّاة بحيث يُقرأ كل جزء منها في ليلة ، أو قل في سهرة^١ أو بعض السهرة . والمشهور عند العرب عن تسمية الكتاب بهذا الاسم أن الملك الفارسي شهریار كان إذا تزوج امرأة وبات معها ليلة قتلها من الغد ، الى أن تزوج فتاة ذات عقل ودراية اسمها شهرزاد ، فلما حصلت معه ابتدأت تقص عليه الخرافات وتصل الحديث الى انقضاء الليل بما يحمل الملك على استبقائها ، ويسألها في الليلة الثانية عن تمام الحديث الى أن أتى عليها ألف ليلة رُزِقَتْ في أثنائها منه ولداً أظهرته وأوقفت الملك على حيلتها عليه ، فاستعقلها ومال إليها واستبقاها .

والكتاب في أصل وضعه لا يتجاوز مئتي سمر ، وهو يقع الآن في مئتين وأربع وستين حكاية قسمت على ألف ليلة وليلة لا تتجاوز الليلة أحياناً بضعة أسطر . وهو لم يؤلف على نحو ما نفهم من تأليف الكتب ، فكان مجموعة من القصص المتفرقة غايتها تسلية العامة ، وقد « ظل القاص قروناً يحمل نسخته الخاصة من هذا الكتاب يحور فيها ويحذف ويضيف كيف شاء حتى جاء العصر الذي نُظِرَ فيه الى هذه القصص بعين التقدير فقيدت إما بالطبع وإما بحفظ هذه النسخ في دور الكتب »^١ .

٢ - أصله :

الكتاب من أصل فارسيّ ، وهو يدعى عند الفرس « هزار أفسانه » أي ألف خُرافة . وإننا لا نعرف شيئاً عن مبادئ ظهوره ، وجُلّ ما نعرفه أنّ للفرس كتاباً اسمه هزار أفسانه ، ذكره المسعودي في تاريخه « مروج الذهب » ، وذكره ابن النديم في « الفهرست » ، وقد تناوله العرب ونقلوا حكاياته وضخّموها ، وأضافوا إليها الشيء الكثير ، وصبغوها بصبغتهم الخاصة . ويذهب بعض المحققين الى أنّ للكتاب أصلاً هنديةً ، وأصلاً آخر يونانياً بيزنطياً ، فيكون بعض الحكايات من هذا الأصل ، وبعضها من الأصل الآخر .

وهكذا ففي الكتاب جزء قديم جداً نقل إما عن الهند أو فارس ، وهذا نوعان : نوع فيه الخيال والمبالغات والقصد منه التسلية ليس غير مثل « قصة ملكة الثعابين » ... والنوع الثاني الذي سيق للموعظة والعبرة وهذا كثير وأصله الهندي أوضح من أن يحتاج الى بحث . أما القسم الثاني فهو القسم العربي الذي يرجع زمنه الى الخلفاء وأولهم هارون الرشيد ، ثم قسم ثالث وهو الأحدث يرجع الى أصل مصري يصوّر الحياة الاجتماعية في مصر^١ .

٣ - قيمته :

١ - فسياسة غربية : الكتاب ، كما رأينا ، مجموعة أقاصيص مختلفة المنشأ ، متفاوتة المولد ، جمعها العرب عن ألسنة الشعب ، « ولم يكن الباب فيه مفتوحاً على مصراعيه يقبل كلّ قصص شعبي ، وإنما اشترط في هذا القصص أن يكون قد خضع للدرجة من الإبداع الفنية من جهة ، واشترط فيه من جهة أخرى ألاّ يعدّم الشعور الديني خاصة لهذه الجماعة من المتريمة ، ولو في ظاهر الأمر على الأقل »^٢ . أضف الى ذلك أنّ الكتاب نضج لكثير من الاضطراب في الجمع والنمو ، فهناك نواة هندية ذات روح هندية في المعنى والأسلوب ؛ وهناك إضافات شتى تلقّتها القصّاص من مصادر مختلفة وأقحموها

١ - نفس المرجع ، ص ١٥ .

٢ - نفس المرجع ، ص ٧٣ .

في الكتاب إقحاماً؛ وهناك تأليف جديد لقصص حاول القصاص أن يقلدوا فيها أسلوب الكتاب تقليداً، وقد اقتبسوها وجمعوا أجزاءها من الليالي، فخلقوا بذلك في الكتاب عالماً من التكرار والاضطراب. ولم يُتَحَ لليالي من يتناولها بيد المقدرة والفن الحقيقي، ويخرجها إخراجاً متلائماً الأجزاء موحد الأسلوب، خاضعاً لأثر واحد وروح فنية واحدة فكانت فسيفساء غريبة، في ألوانها، شديدة التنوع في صورها وخطوطها، فيها القصة الطويلة والقصة القصيرة، وفيها المتألقة والباهتة، والقديمة والحديثة، والأنيقة والركيكة...

٢ - شعبية واقية: والجدير بالذكر أيضاً أن هذا القصص الشعبي الذي يتضمنه كتاب ألف ليلة وليلة ليس مجرد الشعبية، فقد «خضع لعاملين قويتين ميزاه عن القصص الشعبي عادةً وهما عامل التدوين، وعامل رُقي الطبقة المستمعة إليه، ولكنه فيما عدا ذلك ظلّ محتفظاً بكلّ ميزات القصص الشعبي من حيث أسلوب القصة وموضوعاتها»^١. وكذلك خضع لتأثير الحضارة الإسلامية وروح الدين الإسلامي، فجزى على سنة والإذعان للقضاء وتفويض الأمر إلى الواحد القهار» ثم «العفو عند المقدرة وإطلاق سراح الجاني حتى لا تكون نهاية القصة محزنة». والأدب الشعبي ينزع دائماً إلى إحقاق الحق، ومجازاة الخير بالخير، ومعاقبة الأشرار. وجاء الروح الإسلامي فقوى تلك النزعة في قصص الليالي حتى لقد أصبحت القاعدة التي لا يشذ عنها. بهذا الروح يبدأ القاص قصته ويسير في حوادثها ثم ينهيها، بل لقد تملكّت تلك النزعة القاص ف جعلت عليه فرضاً أن يصفّي حساب كلّ شخصيات القصة في النهاية، وأن يحرص على ألا يفوته أحد حتى ولو أدى ذلك إلى الافتعال، وحتى ولو أدى ذلك إلى أن يكون في آخر القصة مفلجات لم يمهّد لها أيّ تمهيد»^٢.

قال الدكتور فؤاد حسين علي: كتاب ألف ليلة وليلة «سفرٌ لم يضعه شعب بل شعوب، ولم يؤلف في عصر بل عصور، ولم يُدوّن في عاصمة بل في عواصم... ألم يكن ملكاً لسائر الشعوب التي استظلت براية الإسلام؟ لذلك اتسع صدر «ألف ليلة

١ - نفس المرجع، ص ٨٤.

٢ - المرجع السابق، ص ٨٥.



مشهد من ألف ليلة وليلة.

وليلة» تختلف الطبقات التي كان يتكوّن منها المجتمع الإسلامي. ففيه نقرأ عن التاجر والصيد، الوزير والملك، الحكيم والحمال، الخياط والحلاق، الحشاش واللسّ، الجندي والصيرفي... كما نقرأ عن القضاء والجهاد، وحياة الأسواق وتجارة الرقيق، والحياة في الحريم والبيوت العامة، وشيئاً عن القوافل واختراقها الصحاري، والأسفار في البحار والأهوال التي قد يتعرّض لها المسافرون؛ وحتى الأديان وجدت طريقها إلى هذا السّفر العظيم إذ نجد فيه حديثاً عن اليهودي والمسيحي والمسلم والمجوسي... طبعي إذن أن نجد في هذا الكتاب عناصر فارسيّة وهندية ومصرية وعربيّة، وعناصر أخرى قد يكشف عنها البحث».

٣ طبقات ونزعات: وهكذا فكتاب «ألف ليلة وليلة» مجموعة قصص تقع في أربعة مجلّدات ضخمة هي ثمرة أجيال وقرون، منها طبقة بغدادية وأخرى مصرية، ومنها ما هو أصيل فارسي أو هندي أو صيني، ومنها ما هو عربي دخيل؛ ومن العربي ما هو بغدادية أو مصري، ومنه ما هو قاهري؛ ومن القاهري ما هو إسلامي ومنه ما هو يهودي. ومن الحكايات الأصلية حكايات «الملك شهريار مع أخيه شاه زمان»، و«قر الزمان ابن الملك شهريار» و«السندباد»؛ ومن العربية البغدادية حكايات «الرشيد مع محمد بن علي الجوهري»، و«ابراهيم بن المهدي مع المأمون»، و«علي بن بكار مع

شمس النهار» ؛ ومن القاهرية الإسلامية حكايات «الوزير نور الدين مع أخيه شمس الدين» ، و«الملك التاجر مع الولاة الثلاثة» ، و«علي المصري» ؛ ومن القاهرية اليهودية حكايات «الجنّ المسجونين في القياقم» ، و«مدينة النحاس» ، و«أبي قبر وأبي صير» . وهكذا تمازجت العناصر الدخيلة والعناصر الأصلية ، كما تمازجت عقليات المؤلفين ونزعاتهم ، وكان الأصل الفارسي ، بما فيه من عناصر هندية وصينية ، يتسم بسمة الخيال الواسع الذي يكثر من ذكر عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات من مثل الأسماك الأسطورية الحجم ، والأودية المليئة بالأفاعي الضخمة والحجارة الكريمة ؛ وكان القسم البغدادى مؤلفاً من أقاصيص غرامية انتزعت من حياة العرب واصطبغت بصبغة الإسلام ودارت حول الطبقة الوسطى من الناس ، وصوّرت حضارة بغداد في عهد الرشيد بخيال خصب وكلام عذب ، كما أتت على ذكر أبطال العرب في ميادين الشجاعة وشتى الفضائل العربية ؛ وكان القسم القاهري يدور حول حياة القاهرة ويصوّر نزعات الشعب المصري ومزاجه الفكّه ، كما يدور من ناحية أخرى حول بعض الموضوعات اليهودية كأحوال الجنّ والطير مع سليمان ، وكسحر هاروت وماروت وما الى ذلك.

٤ - فسيء الأسلوب : ولما كان الكتاب على هذه الصورة كان لا بدّ أن يختلف فيه الأسلوب باختلاف الأصول والرواة والقصاص ، وأن يختلف باختلاف المكان والزمان . وهكذا نجد فيه الطريقة الهندية القائمة على إدماج حكاية في حكاية وتفرع قصة من قصة على سبيل الاستطراد والاستشهاد ، كما هي الحال في حكاية «الملك شهريار وأخيه شاه زمان» . ونجد فيه الطريقة الفارسية التي تروي القصة في الكتاب موزعة على عدّة أبواب كما هي الحال في حكاية «قمر الزمان ابن الملك شهريار» ؛ ونجد فيه الطريقة العربية التي تسرد القصص على نمط يجعل كلّ حكاية قائمة بذاتها ، لا يربطها بما يسبقها أو يلحقها أيّ رابط ، كما هي الحال في حكاية «علي بن بكار مع شمس النهار» . وأسلوب الكتاب بمجمله سهل المأخذ ، سوقي اللفظ ، مبسوط العبارة ، كثير الفضول ، كثير التضمين ، جريء الإشارة ، لا يعرف الكناية ولا يصطنع التحفظ ، لأنّ سبيله سبيل العامة يسايرهم في ثروتهم وفضولهم ، وسذاجتهم وصراحتهم ، وهو مع ذلك كلّ أسلوب الجاذبية والإغراء .

٥ - موسوعة تاريخية اجتماعية : وإن كتاباً هذه صفاته هو موسوعة تاريخية اجتماعية يصور الحياة الدنيا كما هي . وليس فيه فكرة عامة ووجهة نظر واحدة تنتظم سلوكه . فالمذاهب فيه في تناقض واختلاف ، كما تبدو عليه صورة المجتمع . فهو ليس نتيجة خطة مرسومة ، ولا نتيجة قرينة معلومة ينتظم معها عقده في سلك تنظيم رتيب . فليست أقاصيصه وحكاياته سوى صدى خافت لعقائد الشرق القديم وعقلياته المتباينة وعاداته المختلفة ... أما تصويره لمظاهر الاجتماع الشرقي في القرون الوسطى ، من العادات والأخلاق والمراسم ، في السوامر والولائم ، والأعراس والمآتم ، والأسواق والمحاكم ، فقد بلغ الغاية من هذا كله ، ولا سيما في الطبقة المصرية^١ منه التي تتميز بكونها أصدق وأجمع ، لأن القصص تكلّموا عن علم ، ووصفوا عن رؤية ، ونقلوا عن رؤية . وإنما ستتبع الحكايات المختلفة جامعين من خلالها عناصر المجتمع الشرقي وتاريخه في الناحية الأسطورية . والناحية الدينية . والناحية الاجتماعية والسياسية .

.. عالم الأساطير : أما الأسطورة الشرقية فهي منتشرة في شتى حكايات « ألف ليلة وليلة » وقد دار بعضها حول سليمان وبساطه وقائه وعفاريته ، ودار بعضها حول الخضر وكراماته ، وحول الجن والعفاريت والسحر ، كما دار بعضها أيضاً حول الكنوز وطرائق الوصول إليها . فخاتم سليمان منطوي على قدرة لا تُحد ، وقد أضاعه صاحبه وفقد بسبب ذلك سلطانه على رعيته ، وراح كلّ ذي طمع وطموح يطوي البلاد ويبحثاز البحار في طلب ذلك الخاتم علّه يظفر به ، كما فعل بلوقيا ، وعلّه ينال به كلّ ما تطمح إليه النفس . وبساط سليمان هو « الطائفة النافورية » التي تسبق لمح البصر . وللجن والعفاريت عالم في أعماق البحر أو فوق متن السحاب ، ومنهم الأخيار والأشرار ، كما نجد ذلك في قصة « بدر باسم وجوهر السمنديّة » ؛ وكان سليمان يحبس الأشرار في قماقم من نحاس ويأمر بلقائهم في قاع البحر . والسحر من عمل عفاريت سليمان أو من

١ قالت سهير القلماوي : « لقد صور الكتاب المدنية الإسلامية كما يستطيع كتاب قصص أن يصورها ولونها باللون المعري البارز وخاصة في القصص الذي تحلّ فيه من قيود الأصل وكان القاصّ ينشئ فيه إنشاءً جديداً . ولكما نحناط منذ تقرير هذه الحقيقة بأن هذا التصوير تصوير قاصّ عني بالحوادث والأبطال ولم يُعن بالوصف إلا عناية ضئيلة جداً . وهو إذا وصف مظهر قصته أو حادث قصته ، أما المدينة نفسها فلم تكن تعنيه في كثير ولا قليل ، ولم يكن من دقة الملاحظة بحيث يسترعي انتباهه كلّ ما كان في هذه البيئة من مميزات بارزة » . (ص ٩٣) .

فعل هاروت وماروت ساحري بابل ، يستطيع به الإنسان أن يُسخر العفاريت فيما يريد ، أو يشفي الأمراض المستعصية ، كما يستطيع أن يحصل به على الدهن الذي يحول دون الفرق إذا دهن به الرجل قدميه ومشى على سطح الماء كما فعل عبد الله البحري ... وهكذا نجد في الكتاب عالماً من الأساطير والخرافات التي انتشرت في صفوف الشعب وضخمها خيال القصّاص وجعل منها موضوع إطراف ومادة إمتاع.

- عالم الدين : وإلى جنب الأسطورة نجد في الكتاب شتى العناصر الدينية وقد سيطر الإسلام على جملتها ، ولم تأت اليهودية والنصرانية إلا عرضاً مع شيء من الكراهية للنصرانية بسبب الحروب الصليبية التي عاصرت تأليف قسم من الكتاب ، كما لم تذكر المجوسية إلا في صورة قبيحة لما كان عليه أصحابها من زندقة وإلحاد. وليس في الكتاب بسط للناحية الفلسفية اللاهوتية من الأديان ، وليس فيه إلا تلميحات إلى الفرق الإسلامية ، ولا سيما فرق الشيعة ، التي كان لها الأثر الفعّال في توجيه التفكير لتلك العصور ، وإنما جُلّ ما فيه تصوير للناحية الإيمانية الساذجة من الدين ، وبعض التحقير لغير الإسلام. وإنك لتلمس في هذه الناحية الدينية شيئاً كثيراً من مخلفات الفرس والهنود من مثل ما نجده في ترجات ابن المقفع من الفضائل الطبيعية والانقياد لقدر محتوم ، والتشاؤم الذي يسود صحيفة بعض خلائق الله كالمرأة ؛ وإنك لتلمس أيضاً هذا التناقض الشائع في صفوف الشعوب الشرقية بين الإيمان المطلق والعمل ، وبين التعبّد العميق في ظاهره والاندفاع الصارخ وراء الشهوات ومتع الحياة ، بين اللسان المصلي والقلب المنافق ، بين الروح الإلهية والتعصّب الذميم ...

- عالم الاجتماع : وإذا انتقلنا إلى حقل الاجتماع وجدنا أن الكتاب في قسمه الهندي الفارسي قليل الدلالة على بيئة أصحابه ، شديد الوله بسرود الغرائب من الأحداث والأحوال ، لا يُعنى بتصوير طرائق العيش ، وأساليب العلاقات في الشرق الأقصى ، ولا يهدف إلا إلى الخلق الخيالي ، وإلى السياحة في عالم واق الواق وفي أعماق البحر بين الجنّ والشياطين ؛ فهو من هذه الناحية صورة للنفسية الهندية الصينية التي تميل من طبعها إلى التأمل الخيالي ، وإلى العيش المثالي. وأما القسم العربي من الكتاب فهو شديد اللصوق بالحياة والواقع ، نلّم من خلاله ببعض الأحداث التاريخية كفتح الأندلس ، وحصار القسطنطينية ، والحروب الصليبية وغيرها ، كما نواجه فيه عدداً من

الشخصيات البارزة والنماذج التاريخية كالرشيد وغيره ، وتعرّف الى عددٍ من المدن والأقطار كالقاهرة والقدس وبغداد ودمشق وغيرها . وفي هذا القسم تصوير للحياة البغدادية والمصرية في شتى نواحيها .

أما بغداد فهي عاصمة الخلافة ومحطّ آمال الشعوب الشرقية ، يؤمّها القاصي والداني ، وتتوارد إليها ثروة العالم العربي . على عرشها الرشيد في عظمته وجلاله ، وحوله الوزراء والجواري ، والقيان والشعراء ، وكلّهم في جوٍّ حافل بالترف والرّخاء ، والموسيقى والغناء ؛ والخليفة في رفعة الشأن وبسطة السلطان ، يفرض هيئته على الكبير والصغير ، ويجعل العسس في الليل والنهار رسلاً بينه وبين الرعيّة ، فلا تفوته شاردة ولا واردة . والبصرة الى جنب بغداد تنافسها في القصور والقباب ، والثروة والسعة في العيش . وهكذا يدور معظم الكلام في القسم البغدادى من « ألف ليلة وليلة » حول عظمة الرشيد وما يحيط بها من هالة الترف ، وما تفرق فيه من الألحان والأنغام ، واللهو والجحون ، وهو لا يعرض للاحية الرصانة والحياة الجديّة إلّا لماماً . ولم يكن الأمر كذلك في القسم المصري من الكتاب ، حيث اتسع النطاق لألوان من الكلام ، ولأنواع مختلفة من الموضوعات .

ولا يسعنا هنا إلّا أن نورد في شيء من التصرّف صفحة للسباعي يومي لخصّ فيها ما نحن بصددّه أبلغ تلخيص ، قال : « طال بمصر العهد أيام الزيادة في هذا الكتاب ، وحكمتها فيه دَوْلٌ مختلفة الأجناس والمذاهب والمشارب ، فمن فواطم عرب شيعيين ، ومن أيوبيين أكراد سنيين ، الى ممالك أترك وشراكسة سنيين أيضاً ، فكان من المحتم على مصر وفيها غير هؤلاء جميعاً أهلها الأصليون والطارئون ، أن تتنوّع فيها أمور الاجتماع وتتشعب نواحيه ، وكان من المحتم على القاص أن يعكس صور ذلك الاجتماع في قصصه ... ثم أنت ترى في أقاصيص الكتاب تلاطمًا وموجاً بين الأصول من عرب ، وبربر ، وكرد ، وترك ، وشراكسة ، ثم قبط وإسرائيليين ... ولكنّ الأهم في الاجتماعات التي مثلها يرجع الى الأمور التالية أغني عدل الأحكام ، والحالة التجارية والصناعية ، ومجمعات الأعياد والمواسم ، والحالة الأخلاقية ...

أمّا عدل الحكام من خلفاء وسلاطين ، أو جورهم عن طريق العسف أو الشذود ،

فشذوذ الحاكم وعدل صلاح الدين وإصلاح قلاوون وعمارة قايتباي ، كلها وأمثالها مما تناوله القاص على اختلاف العصور ، كما تناول بعض ذوي النفوذ الآخرين من الحكام والقضاة بالحمدة إذا عدلوا ، وباللوم والتشهير إذا مالوا مع الهوى أو الرشوة ، فكانوا من القاسطين ، كما في قصة « زمرد الجارية » .

وأما التجارة فكانت حياة الشعب في تراثه والدولة في خزانها تقوم أكثر ما تقوم عليها ، ومن ثم كان للتجار شأن في أنفسهم وعند الحكام حتى الخلفاء والسلاطين . وقد اكتسبت السوق التجارية مركزاً ممتازاً تحدت عنه القصة في طول ، فهي مجتمع العظماء والسراة الثراء وفي مقدمتهم مندوبو الحكام ؛ وفيها يلتقي طلاب السلع من شتى الأجناس ؛ وفيها تقوم تجارة الرقيق ويعرض ما يعرض من جبال ودلال ، يُكسب القصة قوة ويفسح فيها للقاص المجال كما ترى في قصة « زمرد الجارية » . وكما أفاضت القصة في صلة الحاكمين بالمحكومين عن طريق تجارة الرقيق ، أفاضت في وصف الحياة الخاصة الناعمة الالهية للتجار ، بفضل ما تضيفه عليهم التجارة ، كما ترى ذلك واضحاً في قصة « علاء الدين أبي الشامات » .

وأما الصناعة فقد أفاض القاص في طبقات أصحابها ، وكيف التف صنائع كل طبقة بعضهم ببعض التفافاً هو أقرب ما يكون الى ما نسميه الآن بالثقافات . فالصباغون مثلاً يحدد عددهم وتذكر معاملاتهم ، ولا يقبلون في صناعتهم غير أولادهم ، وهكذا غيرهم من سائر الطبقات . ولم يترفع القاص عن أن يذكر لنا طرفاً من حياة أئمه الصناعات كالصيادين والخطّابين مع العناية بآكرامهم ، وكثيراً ما اتخذهم أداةً للسخرية من العظماء وذوي السلطان ، بل كثيراً ما أفاء إليهم الثراء عن طريق الكنوز حتى يعزوا كالسلاطين ، كما ترى ذلك في « جودر الصياد » و« حاسب الخطاب » .

وأما مجتمعات الأعياد وسائر المواسم وحفلات الأفراح لمختلف الأسباب ، فقد غني بها القاص ما شاء ، فصوّر لنا كيف يخرجون في الأعياد والمواسم الى البساتين والحقول ، يشربون ويغنون ، ويركبون النهر والخيول ؛ وصوّر لنا كيف كانوا في أفراح السلاطين يزينون الدكاكين ، ويتهجون لما يكون فيها من إطلاق المساجين وإبطال المكوس . وقد أرانا في حفلات عقد الزواج أنهم كانوا يطلقون البخور ويشربون السكر في الأكواب ،

وينضحون الوجوه بماء الورد ، وأنهم في ليلة الزفاف كانوا ينقطنون المواشط والقيان المغنيات والراقصات بإلقاء النقود في الطار ، وإذا حان وقت الجلوة أجلسوا العروس بين صفيين من كرام السيدات وصغار الفتيات في أيديهن الشموع موقدات ، كما كانت العروس تبدل في تلك الليلة حللها الى سبع وتقلدها في ذلك السيدات والفتيات ، وترى هذا كله في قصة « نور الدين » و « شمس الدين » . ولم يتورع القاص عن أن يذكر لنا في حكاية « علاء الدين أبي الشامات » أن الرجال كانوا يتعاطون الحشيش كما أرانا في حكاية « معروف الإسكافي » كيف كان أبو الحسن المغفل أمام زوجته فاطمة لا يغار عليها من أي عار .

ولم يفت القاص أن يرينا في هذا المجتمع المتلاطم الأمواج ، بعض ما كان يعج به من نواحي الفساد ، فذكر بيوت اللهو العامة التي تزخر بالجواري الجميلات ، وما يتعرض له الغريب فيها من ضياع ، ترى هذا في قصة « طاهر ابن العلاء » ، كما ذكر بيثة الشطار الذين ألعبهم أدواراً هامة في قصص شتى منها قصة « علاء الدين أبي الشامات » ، وقد احتفى بهم فيها حتى نقلهم من القاهرة الى بغداد يتضحكون بالناس ويستغلون مهارتهم في سلب ما معهم من مال ، وقد كان القاص يرفق بهؤلاء الشطار ويتحمس في نقي العار عنهم حتى ليقول فيهم إنهم كانوا يردون ما يسلبون الى المسلوبين ، لأنهم كانوا يريدون إظهار المهارة والتسلية لا جمع المال .

وأخيراً وليس آخراً أرانا ألواناً اجتماعية أخرى كالتقي نحن فيها الآن ، منها اعتناق الزوج أو الزوجة غير المسلمين الإسلام تخلصاً من الزواج لا رغبة في ذلك الاعتناق ، كما فعلت زين الموصف مع زوجها النصراني .

ومنها الأخذ بعادة التشاؤم حين إزمار رحلة بل حين الخروج من البيت الى السوق ، كالتشاؤم من زرقعة العين في قصة « زمرد الجارية » ، وكتشاؤم أم علاء الدين حين مرت وهي في طريقها معه الى بغداد بوادي الكلاب الذي مر به الحسين بن علي وهو ذاهب الى العراق .

ومنها الشغف بألوان من اللعب أخصها لعبة الشطرنج ، وقد شغف القاص حيث يجري اللعب بين جارية ورجل ، أن يُقلب الجارية ، عطفاً عليها أو لإرضاء للرجل الذي

لا ينجله أن يُغلبَ لها ، إذ ينسب غلبه الى انشغاله عن اللعب معها بجهاها أو غير ذلك وهو كثير» .

تلك جولة خاطفة في كتاب « ألف ليلة وليلة » ، وهو كتاب غنيّ بمادّته ، جذاب بأسلوبه ، يُطلّعون على نواحي شتى من حياة الشرق في العهد القديم والوسيط ، ويكشف لنا عن بعض نزعات النفس الشرقية . ولكن المعرفة التي نحصل عليها من خلاله ليست شاملة ولا كاملة وليست خالية من الأوهام التي بثّها الخيال في تضاعيف الحكايات . ومهما يكن من أمر فالكتاب كثر ثمين من كنوز الإنسانية ، ولهذا تُرجم الى كلّ لسان ، وانتشرت أقاصيصه بين الخاصّ والعام ، وكانت مادّة خصبة لأهل الفن والقلم في كل مكان وكل زمان .



مصادر ومراجع

محمد يوسف نجيم :

- فن القصة — بيروت ١٩٥٥ .

- القصة في الأدب العربي الحديث — القاهرة ١٩٥٢ .

محمود تيمور : فن القصص — مصر ١٩٤٨ .

موسى سليمان : الأدب القصصي عند العرب — بيروت ١٩٥٥ .

أحمد أبو سعد : فن القصة — بيروت ١٩٥٩ .

فخري أبو السعود : القصص في الأدبين العربي والانكليزي — مجلة الرسالة ١٩٣٧ (العدد ١٩٨) .

حسن عبدالله القرشي : فارس بني عبس — القاهرة ١٩٥٧ .

سهير القلماوي : ألف ليلة وليلة — القاهرة ١٩٥٩ .

Nikita Elisséeff, Thèmes et motifs des Mille et Une Nuits- Beyrouth 1959.

الفصل الرابع

المقامة

بديع الزمان الهمذاني - الحريري

١ - حقيقة المقامة : هي كلام الكذبة والاستجداء لُغة مختارة .

٢ - نشأة فن المقامة : المقامة ثمرة تيارين : تيار أدب الحرمان والتسوك ، وتيار أدب الصّمة .

٣ - هدف المقامة : هدفها تعليمي ، والقصص فيها وسيلة . والمعلومات فيها مختلفة : منها ما هو لغوي ، ومنها ما هو علمي ، ومنها ما هو تاريخي ، ومنها ما هو نحوي وعروضي ويائي .

...

بديع الزمان الهمداني

١ - تاريخه : وُلد في همدان سنة ٣٥٨هـ / ٩٦٩م . وتنقل من مكان الى مكان ، وكان له مع الخوارزمي مناظرة حامية . توفي سنة ٣٩٨هـ / ١٠٠٧م .

٢ - أدبه : له رسائل ومقامات وديوان شعر .

أ - عدد مقاماته . إحدى وخمسون مقامة .

ب - موضوعها : أكثر ما فيها كدبة واحتيال للتعيش ، وفيها قريض ونقد ووعظ ديني . روايتها عيسى ابن هشام ، وبطلها أبو الفتح الاسكندري .

ج - أسلوبها وقيمتها : هو أسلوب النثر المنمّق الذي يعتمد السجع والغريب من الألفاظ ، كما يعتمد الحوار والقصص . والسجع عند الهمداني خفيف ، رشيق ، قريب الى الطبع .

...

الحريري

١ - تاريخه : وُلد في ضواحي البصرة سنة ٤٤٦هـ / ١٠٥٤م . تقلّب في وظائف الدولة . توفي سنة ٥١٦هـ / ١٢٢٢م .

٢ - أده : له درّة الفَوَاصِل في أوْهام الخواص ، وله مقامات .

٣ - أغراض مقاماته : الأعيب لعويّة وبديعة عجيبة .

٤ - أسلوبه : أشدّ حيكاً من مقامات الحمّادي ، وأشدّ عراة وإغراباً وتعقيداً .

١ - حقيقة المقامة :

المقامة في اللغة كالمقام موضع القيام كمكانة ومكان ؛ استعملت في المجلس^١ ثم في الجماعة الجالسين^٢ ، ثم سميت الأحداث من الكلام مقامة كأنها تذكر في مجلس واحد تجتمع فيه الجماعة لسماعها . قال الشريشي : « والمقامات المجالس ، واحداها مقامة ؛ والحديث يُجتمَع له ويجلس لاستماعه يُسمى مقامة ومجلساً ، لأن المستمعين للمحدث ما بين قائم وجالس ولأن المحدث يقوم ببعضه تارة ويجلس ببعضه أخرى . » قال الأعلام : « المقامة المجلس يقوم فيه الخطيب يحضّر على فعل الخير^٣ . » والمقامة في الجاهلية مجتمع القبيلة ، وهي في العهد الأموي أحاديث زهدية تُروى في مجالس الخلفاء . جاء في « الرسالة المندراء » لابن المدبر أن أهل القرن الثالث الهجري كانوا يعرفون نوعاً من المحاورات الأدبية يُسمى المقامات ، وهو يوصي المتأدّب ويقول : « وانظر في كتب المقامات والخطب ومحاورات العرب^٤ » ويريد بالمقامات الخطب أو المواعظ التي كانت

١ - قال السيّد بن علس :

وكالسلك تُرَبُّ مقاماتهم
وتُربُّ قُبُورِهِمْ أَطْيَبُ

٢ - قال ليبد العامري .

ومقائمة غُلِبَ الرِّقابُ كأنهم
جنٌ لدى بابِ الحَصيرِ قِيَامُ

وقال زمير بن أبي سلمي :

وفيهم مقاماتٌ حسانٌ وحيهم
وأنديةٌ يَسْتَأْبِهُها القولُ والفعلُ

٣ - شرح المقامات الحزيرية ١ ، ص ١٠ .

٤ - الرسالة المندراء ، طبع دار الكتب المصرية ، ص ٧ .

تلقى في حضرة الخليفة^١. ثم انتقل بعد ذلك معنى المقامة الى كلام الكدية والاستجداء بلغة مختارة، وتناول بديع الزمان الهمداني اللفظة مع ما التصق بها من معنى التسول الأنيق، وأنشأ مقاماته التي سترجع إليها في الصفحات التالية.

٢ - نشأتها :

المقامة ثمرة تيارين في الأدب العربي : تيار أدب الحرمان والتسول الذي انتشر في القرن الرابع للهجرة، وتيار أدب الصنعة الذي بلغ به المرسلون مبلغاً بعيداً من التأنيق والتعقيد. أمّا الحرمان فقد كان نصيب الكثرة الكثيرة من الناس في القرن الرابع، تلك الكثرة التي كانت تعيش عيشة فقر وبؤس وإملاق تحت ظلّ المحن والخطوب، وبين براثن الجوع والمرض والموت. قال بديع الزمان الهمداني يصف ما أصاب إحدى المدن : «ولكنني أخبره بما عرض لها (أي المدينة) ولهم... فيهم فشت الأمراض الحادة فخبطت عشواء وأفنت رجالاً، ثم جدّ الغلاء، وفقد الطعام، ووقع الموت العام، فمن الناس من لم يطعم أسبوعاً حتى هلك جوعاً، ومنهم من تبلغ بالميتة الى يومنا هذا وهو ينتظر نجده، ليلحق صحبه، ومنهم من لا يجد القوت والدرهم على كفه حتى يموت والباقون أحياء كأنهم أموات ترعد فرائصهم من هذه البوائق، وإن هول السلطان أعظم وأطم، وأمر المطالبات أكبر وأهم^٢.»

وحياة كهذه كان لا بد أن تتمثل في الأدب، فتمثلت من جهة بالتسول والكدية، ومن جهة أخرى بالشكوى والتألم. وكان أدب التسول صورة لطائفة كبيرة من الناس تنكرت لها الأيام فلجأت الى ألوان من الحيل لكسب العيش. والكدية قديمة عند العرب، عرض لها الجاحظ ثم بسط موضوعها البيهقي في أوائل القرن الرابع ووصف المكدين، وذكر طبقاتهم وأعمالهم ونواديرهم^٣ وشاع التكدّي في القرن الرابع شيوعاً شديداً، واشتهر فيه جماعة عُرِفوا بالساسانية^٤، فكانوا يضربون في الآفاق من بلد الى

١ - في أدب الكاتب لابن قتيبة فصل سمّاه «مقامات الزهاد عند الخلفاء والملوك».

٢ - رسائل الهمداني، ص ١٢٧.

٣ - المحاسن والمساوي، ص ٦٢٤.

٤ - نسبة الى رجل اسمه سامان كان داهية استعطاء. بقي اللفظ مستعملاً في الشحاذين وهم أدنى طبقة في الناس. (طالع أيضاً ما قال محمد عبده في تفسير هذه اللفظة. شرح مقامات الهمداني، ص ٩٧). وقد ورد ذكر بني سامان في مقامات البديع والحريري.

بلد، مبدأهم «الغاية تبرر الوسيلة»؛ يدورون بالليالي كما تدور، لأن الزمان مشؤوم غشوم و«الحق فيه مليح والعقل عيب ولؤم». وكان في السَّاسانيَّة طائفة من رجال الشعر والقَصَص، ورجال النظر في الحياة وما آل إليه المجتمع من سوء^١، فكانوا يتصرفون تصرفهم عن عقيدة، ويحاولون مهنتهم في طمأنينة، وفي رأيهم أن البيئة تطلب هذا التصرف وهذه المزاولة، فالفساد متفش، والحكم في فوضى، والدَّهر في ادلهام، والعيش في ضيقة تنخر العظام.

أما أدب الصنعة والتنميق فقد بلغ أوجه في هذا العصر مع ابن العميد (٩٧٠م/ ٣٦٠هـ) وأبي بكر الخوارزمي (٩٩٣م/ ٣٨٣هـ) وأبي اسحاق الصابي (٩٩٤م/ ٣٨٤هـ) والصاحب بن عباد (٩٩٥م/ ٣٨٥هـ)، حتى ان التزيين أصبح غاية، وحتى ان الكتابة أصبحت مزيجاً من زخرف أنيق وموسيقى لفظية غنية، وحتى أصبحت تطريزاً تصويرياً موسيقياً. وشاعت صناعة التضمن، كما نزع الأدباء الى تضمين الأدب ألواناً من المعارف، والى جعل الأدب مطيةً لتلك المعارف، كما نزع الأدب الى اللطيفة والحرفية التي أغرقت المعنى الضئيل في بحر زاخر من الأسجاع والاستعارات وشتى ضروب البديع.

ألا ترى في هذين التياراتين مصدراً طبعياً لظهور فن المقامة، أي القصة القصيرة التي يودعها صاحبها ما يشاء من فكرة أدبية أو فلسفية، أو خطرة وجدانية، أو لمحة من لمحات الدعابة والمجون^٢، في أسلوب الزخرفة والتأنق والتصنيع؟

٢ - واضعها :

نستطيع أن نقول إن المقامات بمعناها الاصطلاحي أو بشكلها الفني المعروف لم

١ - جاء في إحدى قصائد أبي دلف أن جماعة من الشعراء والأشرف والكتاب كانوا من المكدين لشدة ما عانوا من الفقر والبؤس. وذكر يديع الزمان الهمذاني في إحدى رسائله أنه اصطنع الكدية، قال : «أنا — أطال الله بقاء الشيخ العميد — مع أحرار نيسابور في صنعة لا فيها أمان، ولا عنها أمان، وشيمة ليست بي تناط، ولا عني تماط، وحرقة لا فيها أدال، ولا عني تزال، وهي الكدية التي عليّ تبعها، وليست لي متفعها.» ولعله أراد بذلك أن يشير الى ما وصل إليه الناس من البؤس والضيقة. (الرسائل، ص ١٦٤).

٢ - طالع «النثر الفني» لتركيب مبارك، الجزء ١، ص ١٩٧.

تحقق إلا على يد بديع الزمان الهمذاني^١، كما نستطيع أن نقول إن البديع هذا لم يكن متأثراً حين أنشأ هذه المقامات بأحد من الكتاب الذين سبقوه، وإنما كان متأثراً بواقع الحياة العامة: بالبؤس والحرمان والإملاق، تلك الظواهر الاجتماعية التي حملت كثيراً من الناس على التكدّي والتسوّل بمختلف الوسائل والحيل فكان منهم الغزاة المتصنعون والأعراب المتجعّون، والزهاد وأبناء السبيل، والحواة والقرادة والسحرة والمشعوذة والقصاص، والناخون، وغير ذلك ممن تألّف منهم تلك الطائفة الكبيرة التي كانوا يُسمّون بالساسانية أو بني ساسان.

٤ - هدفها:

١ - هدف تعليمي: وجدت المقامة، أول ما وجدت، لهدف تعليمي، وعندما وضعها الهمذاني كان معلماً في نيسابور يلقي دروس اللغة والبيان على الطلاب ويدرّسهم على الأسلوب الجميل في الكتابة. والهمذاني من أشدّ الناس حدة ذكاء، ومن أصدقهم تفهماً لطباع الناس ولتطوّر العقل البشري، وقد قادته رسالته التعليمية إلى تقديم المعارف بأسلوب يعلّق في الأذهان، فكان الأسلوب أسلوب العلم في إطار القصة وجو الفكاهة، وكانت الطريقة طريقة النثر في موسيقى الشعر وتضمين الأبيات الشعرية. ثم امتدّ نطاق التعليم، وامتدّ نظر المؤلّف إلى الناس أجمعين، فراح يعالج هذا الفنّ معالجة الأديب، وراح من بعده المؤلّفون والعلماء، يحولون جولاتهم الواسعة، وقد خطّطت الطريق، ويذهبون بالمقامة كلّ مذهب. وهكذا كانت المقامة في النثر أشبه شيء بتلك المنظومات الشعرية التي نظمت قديماً وحديثاً في موضوعات العلوم اللسانية والمنطقية وغيرها، تسهلاً للحفظ، وتيسيراً للمعرفة. وهكذا كانت، شيئاً فشيئاً، ميداناً للتدليل بالمقدرة، ومضماراً واسعاً لإظهار البراعة والمباهاة بالمحصول العلمي عامة، واللفظي منه خاصة.

٢ - موسوعة علمية: مجموعة المقامات في الأدب العربيّ موسوعة علمية كبيرة. وقد انحصر التعليم فيها، بدء ذي بدء، في علوم اللغة والبيان، ثم تناول شتى المعارف الشائعة، ولاسيما الشكلية منها؛ فكان هنالك القاموس اللغويّ في شتى فروعه

وامتداداته ، منطوياً على الألفاظ الغريبة ، والتعبيرات القديمة^١ ، والألغاز النحوية ، والأحاجي اللغوية ، والأمثال والحكم^٢ وما إلى ذلك مما يدعو إلى الإعجاب والإقرار بالمقدرة ، والثناء على قوة الحافظة .

وهناك القاموس التاريخي وفيه أيام العرب وعاداتهم وأحوالهم^٣ الاجتماعية ؛ وفيه الملامة بأحوال الشعب التي تقلبت في أجوائها المقامة . وهذه المعلومات التاريخية إشارات وتلميحات ترد في سياق الأحاديث ، في غير سرٍ ولا تفصيل ، وهي من ثم أقرب إلى المعجمة اللفظية منها إلى أي شيء آخر ؛ وكثيراً ما يدخلها المؤلف في تركيب الأحاجي والألغاز . وهكذا فهي أسماء أكثر مما هي أحداث ، وهي تدليل أكثر مما هي تحليل .

وهناك القاموس النحوي والبياني والعروضي ، تناول فيه المؤلف كليات العلوم اللسانية^٤ ، فعالج ما استغلق منها ، ولخص ما كان مفصلاً ، وجمع ما كان مشتتاً ، وكان عمله عمل المقدرة العلمية أكثر مما كان عمل التبسيط والتحليل . وهكذا كان هذا القاموس خلاصة الخلاصة ، كما كان ألغازاً تحلّ بحلّها المعضلات ، وتشرق من غياهب معمياتها الحقائق الثابتة ، والآراء الناصعة .

١ - من هذا القاموس اللغوي ما ورد في المقامة الحمدانية للهمذاني ، وهي من أروع المقامات دقة وصف ، ودقة تمثيل . قال يصف فرساً : « هو طويل الأذنين ، قليل اللاتنين ، واسع المراث ، لين الثلاث ، غليظ الأكرع ، غامض الأربع . شديد النفس ، لطيف الخمس . ضيق القلت ، رقيق الست . حديد السمع ، غليظ السبع . دقيق اللسان ، عريض الثمان . مديد الضلع ، قصير التسع ... »

وفي هذا الوصف ، كما لا يخفى معميات كثيرة ، وجزيئات لا يبلغها إلا طويل الباع ، واسع المعرفة .
٢ - في المقامات طائفة واسعة جداً من الأمثال والحكم . جاء في المقامة الصيمرية للهمذاني ، « كنت عندهم أعقل من عبد الله بن عباس ، وأظرف من أبي نواس ، وأسخر من حاتم ، وأشجع من عمرو ، وأبلغ من سحبان وإثل ... » ولليازجي مقامته الحكيمية المشهورة وفيها مقصورته التي أوحى إليه بها مقصورة ابن دريد .
٣ - من ذلك ما جاء في المقامة الطائية والمقامة المدنية لليازجي من ذكر مآثر الطائيين وأهل اليمن ، وفي المقامة التغلبية من تمديد مشاهير العرب وحيولها وذكر أياتها وآتيها وأزلام الميسر .

٤ - من ذلك المقامة الدمشقية لليازجي وفيها خلاصة الخلاصة وهي أرجوزة مختصرة في علم النحو ، والمقامة الكوفية وفيها محاور في مسائل نحوية كالفرق بين التثنية والحال ، وبين عطف البيان والإبدال ، ... والمقامة السودانية وفيها مسائل في دقائق السحر والصرف .

ومن ذلك المقامة العراقية لليازجي وفيها ذكر أبجر الشعر وأجزائها وأنواع القوافي وما يتعلق بها .

وهناك القاموس الأدبي تزدحم فيه الأسماء والأبيات ، وتجري فيه المناظرات والمساجلات ، وتبسط فيه المواعظ والوصايا ، وتعارض فيه الأقوال بالأقوال ، وتنثر على جوانبه الأحكام النقدية في مقدرة وسلطان^١ ؛ وكأني بالمؤلف العالم يطمئن إلى الأدب كل الاطمئنان — وهو الأديب في قرارة ذاته — فما إن تُتاح الساحة حتى تقشعر فيه جارحة الأدب ، فينطلق في عالمه انطلاق فنٍّ وجمال .

وهناك أمور أخرى كثيرة تناولها واضعو المقامات ، وجالوا معها في كل ميدان ، ولا هدف لهم إلا إظهار المقدرة ، ومد السلطان ، في طريق البراعة التعليمية ، ومظهر العلماء الذين لهم في كل باب موقف ، وعلى كل قمة انتصاب وهيمنة .

٣ - إطار قصصي : هدف المقامة تعليمي ، وقد جرت ، في سبيل ذلك الهدف على أسلوب القصص ، إطاراً ترغيبياً ؛ وعلى خطة الحوار ، يعتمد في بعض الأحوال ، إطاراً تمثيلاً . ومن ثم فالقصص مجرد إطار يستعان به لبلوغ الغاية ؛ ولئن طغى على بعض المقامات فما ذلك إلا شذوذ لا يعول عليه في دراسة عامة كهذه ، ومن ثم فقد أخطأ من عمل على حشر المقامات في باب القصص ، وضل من عد المقامة حكاية أو أقصوصة ، وأوغل في الضلالة من وجد في المقامات أصلاً من أصول التمثيلية الحديثة . فما كان الإطار ليعد أصلاً ؛ وما كانت الوسيلة لتحسب هدفاً ؛ وما كان العرض ليقوم مقام الجوهر .

* الحادثة : رأينا أن الحادثة في القصص هي مجموعة الوقائع الجزئية متساوقة في نظام خاص وسائرة نحو هدف معين وعلى خط خاص . وليس في المقامة حادثة بالمعنى الدقيق للفظ ، لأنها تخلو من الحركة المتمثلة في فكرة عامة تتطور نحو ما تهدف إليه القصة ؛ وكل ما هنالك فكاهة أو حيلة يقود إليها المؤلف مقامته ليحسن بها الخروج من مادة علمية غيرة عمل على معالجتها معالجة ماهرة تدعو إلى الإعجاب وتغلق عليه كل باب .

* السرد : السرد هو نقل جزئيات الوقائع بواسطة ألفاظ تعبر عنها . وفي المقامة

١ - من ذلك المقامة القرظية للهمثاني وفيها آراء أدبية ونقدية في شأن بعض الشعراء ، ومقارنة بين جرير والفرزدق .

سرد، ولكنه سرّد جزليّ يأتي عرضاً، وليس له في السير تأثير تطوريّ؛ وذلك أن جملة الحركة الكلاميّة في المقامة إنما هي مركّب للمعلومات، تثقل ظهره إثقال غزارة واتساع وعمق، وإثقال حذقة لا تدع مجالاً للتبّع الفكريّ، ولا للتمتّع النفسي.

* البناء: البناء في القصّة هو الطريق التي تسير عليه لبلوغ هدفها. ويكون البناء فنيّاً إذا اعتمد طرائق التشويق وكان متلاحم الأجزاء بحيث يتكوّن منه ما نسميه «الوحدة الفنيّة». ومما لا شكّ فيه أنّ البناء في المقامة غير البناء في القصّة، وذلك أن التشويق في المقامة شبه مفقود، والتوجيه كلّ التوجيه الى المادّة العلميّة، سواء أكان هنالك تلاحم أم تفكّك. فليس في المقامة «وحدة فنيّة» تُرجى، وليس فيها تلاحم يُقصد، وإنما هنالك تعليم قد يطول به الكلام مخالفاً لمبدأ القصّص، وقد يبعد به التفصيل عن كلّ إمتاع، وقد يبعد به الإغراب عن كلّ خفّة، وقد يهين عليه الألفاظ والأحاديث هيمنة تربط الذهن بكلّ لفظة وكلّ عبارة وتجعل متعته في الاكتشاف وإزالة الستار.

وليس في المقامة تلك الوحدة السرديّة التي تقوم على شخصيّة البطل، لأنّ البطل في المقامة بطل عِلْم، وما حيلته أو فكاهته إلا مفتاح الانصراف من دهاليز علمه.

والجدير بالذكر أنّ المقدّمة البنائيّة مفقودة في المقامة، وليس هنالك إلا مقدّمة تقليديّة وضعت لذكر الراوية، (حدثنا عيسى بن هشام قال...) يليها ذكر السّفَر أو ما شابهه؛ والسّفَر طريق الوصول الى بطل العِلْم وبطل الحيلة أو الفكاهة. وما أبعد هذه المقدّمة المصطنعة عن المقدّمة القصصية التي تنطوي على التعريف بما لا بُدّ من معرفته لفهم السياق!

وهكذا القول في العقدة، فهي متعلّقة الظلّ في المقامات، متضائلة الأثر تضاهلاً يكاد يكون تاماً. وما ذلك إلا نتيجة فقدان الوحدة الفنيّة، وفقدان البناء القصصيّ، ولهذا كان الحلّ في المقامات إحدى المفاجآت التي تُشعر بالخاتمة في غير إمتاع شديد، وكان في أكثر الأحيان نجاح حيلة، أو خروجاً من مأزق، أو اكتشافاً للبطل، أو ما الى ذلك مما لا يخلو من طرافة أو فكاهة.

• الشخصية: الأشخاص في القصة من أهم عناصر الحبكة ، فهم الأبطال ، وهم مصدر الأعمال ، يخلقهم الكاتب على مسرح قصته ويُنيط بهم سير العمل القصصي ، فيجرون على سنن الحياة جريّ ثباتٍ أو جريّ نموٍّ وتكشف. وفي المقامة راوية وبطل رواية ، والراوية شخصٌ نكرة ، عمله الوحيد أن يروي وأن يصطنع الانفعال ؛ والمقامة تُفَسِّحُ بإسناد الرواية إليه (حدثنا عيسى بن هشام قال) ، وكثيراً ما تحتم بذكر اكتشافه حقيقة البطل ، وبطلّ الانفعال الذي يجري فيه لدى ذلك الاكتشاف ، وهكذا فعله في المقامة ظلّ عمل.

والبطل خزانة علم المؤلف ، وأعجوبة الأعاجيب في اللغة والبيان والشعر وشتى المعارف. إنه فاكهة الندماء ، وجمع البحرين. لا تستعصي عليه مُعْضِلَةٌ مها تعقدت ، ولا يفوته حلّ للغزّ أو أحجية. جوابه عند كلّ سؤال ، وكلامه فصلٌ في كلّ مجال. إنه خطيب المنابر ، ولسان الحقيقة والكذب ، ورجل الحيلة التي لا تقف عند حدّ. وهو في الأخلاق والاجتماع كلّ شيءٍ وضده. وهو من ثمّ كلّ شيءٍ في المقامة فعلاً وقولاً ؛ وهو في محلّ البناء القصصي ، والوحدة الفنية ، والسرد والحركة وهكذا فالمقامة مقامة بطلٍ يدعو الى الإعجاب بما يقول ويعمل.

• الأسلوب: الأسلوب هو نهج الكلام. وأسلوب القصة استرسال وطبيعة جريّ على سنن ما تقتضيه الحال. أما أسلوب المقامة فهو الأسلوب العالي في الكتابة ، أسلوب الخاصّة دون سواها. تنقبض فيه العبارة انقباض إيجاز ، وتسترسل استرسال ترادف ؛ ويراخص فيه التركيب تراصّ إعجاز ، وتنتفض فيه الجملة بعد الجملة انتفاض تعجيز ؛ وتتعاقب فيه الألفاظ تعاقب اختيار دقيق ، وأداء وثيق ، وتحتشد فيه الحوشيات والإشارات والتلميحات احتشاد استعلاء وتضييق ؛ وتمورّ فيه الألغاز والأحاجي ، على موسيقى الجناس والطباق والسجع ، موراناً أرسطوقراطية ترف وتنميق. وهكذا فالأسلوب في القصة أسلوب ، والأسلوب في المقامة غاية تصنيعية يقصد إليها المؤلف قصداً ، ويعمل على تجويدها ما استطاع ، فيكبّ على العبارة يركبها تركيب جزالة وأناقة ، ويوشّيها بوجوه البيان والبدیع ، حتى لكانّ الحرف فيها ينافس الحرف في الأداء ، واللفظة تساجل اللفظة في الزخرفة ، وحتى لكانّ هنالك عالماً من الفسيفساء العجيبة.

وهكذا يتضح أنّ القصص في المقامة وسيلة لا يعبره الكاتب اهتمامه إلا بقدر ما هو وسيلة. وهكذا كانت القصة ضئيلة الفنّ، مفككة العرى، لا يشدّ أوصالها سياقٌ محكمٌ، ولا تسير بها عقدةٌ تطوّر ثم تحلّ في سبيل الإمتاع. وهكذا كان جوهر المقامة بسط معارف، ورصف معلومات، وجمع ألفاظ، وتنميق أسلوب، وكان ما سوى ذلك ذلك أعراضاً ووسائل.

٥ - أهم كاتبيها :

كتب في فنّ المقامة عددٌ كبير من الأدباء اشتهر منهم بديع الزمان الهمذاني وأبو قاسم الحريري، والسرقسطي.

أ - بديع الزمان الهمذاني

٦ - تاريخه :

١ - طالب العلم والمال : هو أبو الفضل أحمد بن الحسين المعروف ببديع الزمان الهمذاني. وُلد في همذان سنة ٩٦٩ ، وكان معلّمه الأول أبا الحسين أحمد بن فارس اللغوي المشهور. وعندما أدرك الثانية والعشرين من عمره ترك بلدته وراح يضرب في البلاد حتى بلغ الريّ فاتصل بالصّاحب ابن عباد^١ ، ولزم دار كتبه ، وتدرّب على أسلوبه في التسجيع والتنميق ؛ ثم قصد جرجان حيث اتّصل بعلماء الإسماعيلية^٢ ووقف على مذهب الباطنية ، ثم انتقل الى نيسابور حيث كانت له سنة ٩٩٢ معركة أدبية شديدة مع أبي بكر الخوارزمي شيخ الكتاب في ذلك العصر. وقد استطاع بديع الزمان بدهائه ومكره أن يتغلّب على خصمه تغلباً أطار صيته ونشر أخباره في المنتديات ومحافل الثقافة .

١ - كان الصّاحب بن عباد (٩٣٨ - ٩٩٥) من أصحاب الترسّل ومن أشدّ الناس عناية بلوحي التصوير والجناس ، وقد بلغ بمذهب التنميق مبلغاً عظيماً. وكان شديد الولع بالسجع حتى في الكلام فضلاً عن الكتابة ، وقد قيل فيه : «إنه لو رأى سجمة تنحلّ بموقعها عروة الملك ويضطرب بها حبل الدولة لما هان عليه التخلي عنها .»
٢ - يقوم المذهب الباطني على أساسين أولهما تأويل القرآن والشرعية تأويلاً يتفق وأهداف الاسماعيلية ، والثاني معرفة الحقائق وهي جملة المذهب الفلسفي والعلمي للإسماعيلية.

٢ - في الأوج : وفي نيسابور أملى أكثر مقاماته ، ولما غادرها عاد الى الضرب في البلاد يتقدمه نجم لامع وصيت ذائع ، فكان له في خراسان وسجستان وكرمان ميادين تكسب ، وموارد كسب . ثم قصد هراة ، وهي من أجل مدن خراسان وأعظمها ، وصاهر فيها أبا علي الحسين بن محمد الحشنامي ، واقتنى بمعونته ضياعاً ، واتسعت حاله فعاش في رغد وهناءة الى أن توفاه الله سنة ١٠٠٧ وهو لم يبلغ الأربعين من العمر^١.

٣ - الشخص الهمداني : كان الهمداني في حياته « طلق البديهة ، سمح القرينة ، شديد العارضة ، زلال الكلام عذبه ، فصيح اللسان عضبه ، إن دعا الكتابة أجابته عفواً ، وأعطته قيادها صفواً ، أو القوافي أتته ملء الصدور على التوافي . ثم كانت له طرق في الفروع هو افترعها ، وسنن في المعاني هو اخترعها^٢... »

وكان رجل طمع وأثرة ، يتوسل بجميع الوسائل لبلوغ أهدافه ، ويدور بالليلي كما تدور ليرضي قلباً شرساً وكبدأ غليظة ؛ ولهذا كان شديد الحسد ، شديد الاستعلاء ، حديد اللسان سليطه ، يكشف العورات ويشن الغارات ، في غير هودة ولا اعتدال ؛ وهو يتباهى بما هو عليه من سلاطة ، ويتعالى بمقدرته على السخر والتهكم ؛ ويتناول ، إذا غضب ، بكل ما في نفسه من لؤم وعنفوان وبذاءة .

وهذا كله لا يحط من شأن البديع ، فهو ، ولا شك ، من أقطاب عصره ، ومن أقدر من عالج اللفظة العربية ، ومن أشد من تصرف بعبارة .

٢ - مقاماته :

اشتهر البديع بالمقامات التي اخترع فنها اختراعاً ، وانساق في تيارها انسياق مقدره واستعلاء ، وراح يتناول بها على كل ذي علم ومعرفة ، ويتصدى لكل سابق

١ - قال ياقوت : « هراة مدينة عظيمة مشهورة من مدن خراسان . لم أر بخراسان عند كوفي بها في سنة ٦٠٧ هـ . مدينة أجل ولا أعظم ، ولا أفخر ولا أحسن ، ولا أكثر أهلاً منها . وفيها بساتين كثيرة ، ومياه غزيرة ، وحيارات كثيرة ، محشوة بالعلماء ، وملتوءة بأهل الفضل والثراء .. »

٢ - قيل انه مات مسموماً . وقيل بل مات بلاء السكنة ودفن حياً .

٣ - مقدمة رسائل الهمداني ، لعبد الرحمن بن دوست .

ولاحق ، وفي نفسه أنه بَرَّ المتقدمين وعلى رأسهم الجاحظ ، وأنه بلغ القمة التي يستحيل على غيره أن يبلغها .

١ - عدد المقامات : قال الهمذاني في رسالة طواها على نقدٍ لإحدى قصائد الخوارزمي : « ولو أنصف هذا الفاضل لراض طبعه على خمس مقامات ، أو عشر مفتریات ، ثم عرضها على الأسباع والضمائر ، وأهداها الى الأمصار والبصائر ، فإذا كانت تقبلها ولا ترجّها ، أو تأخذها ولا تمجّجها ، كان يعترض علينا بالقدح ، وعلى إملأنا بالجرح ، أو يقصر سعيه ويتداركه وهنه فيعلم أن من أملى من مقامات الكدية أربعمائة لا مناسبة بين المقامتين لا لفظاً ولا معنى ، وهو لا يقدر منها على عشر ، حقيق بكشف عيوبه والسلام . » وقد تناول الحصري والثعالبي هذا الكلام ، وأثبتا العدد في غير تردد ، وفاتهما أن البديع رجل تبجّج ومُغالاة ، ورجل كبرياء تضخّم الأمور في سبيل أهدافها ، وتحرف الحقائق في سبيل التباهي والاستعلاء .

والأمر الذي لا شك فيه أن للبديع اثنتين وخمسين مقامة ، وضع منها أربعين إذ كان معلماً في نيسابور ، ثم وضع ستاً في مديح خلف بن أحمد صاحب سجستان وهو نازل عنده ، ثم أضاف الى ذلك كله ست مقامات أخرى كانت خاتمة الباب وفضلة ما في الجراب .

٢ - موضوعها : ليست المقامات ذات موضوع واحد يعنى الكاتب بمعالجته ، أو يهتم لتفصيله ، وإنما هي شتيت من الموضوعات يجري في إطاره القصصي العام حول الكدية والاحتيال للتعيّش ، ويجري في إطاره الجغرافي حول ما يشبه الرحلات من بلد الى بلد^١ ، ويجري في إطاره الإنشائي حول راوية اسمه عيسى بن هشام ، وبطل اسمه أبو الفتح الاسكندري . أما الكدية والاحتيال للتعيّش فأمر كان شائعاً لذلك العهد حتى في طبقات العلماء وأرباب الثقافة^٢ ، وأمر عرض له الجاحظ في أقاصيصه ، وعالج بعضه هنا وهناك على لسان بخلائه ، وإنما قد أتينا على ذكره وتفصيله في

١ - هذا ما يظهر في عناوين الكثير من المقامات .

٢ - طالع كتاب « الأدب في ظل بني بويه » للبربري ، وفيه تفصيل للحالة الاجتماعية عهد الهمذاني ، وذكر لبعض أسماء المكذّين من ذوي العلم والثقافة .

صفحات سبقت، كما أتينا على ذكر الحالة الاجتماعية في عصر البديع، ذلك العصر الذي «كان المال هو الغرض الأول فيه... وكان عصر ترف في القصور والدور، وهذا الترف جرّ إلى الفتن والحروب والمصادرات وكبس البيوت حتى صارت الثروة خطراً على صاحبها. فما قولك بوزير عنده من العبيد والماليك أربعة آلاف غلام! أيدع هذا كبيرة أو صغيرة لا يتركها في سبيل ابتزاز الأموال؟!... إن الثروة التي كانت في بيوت (الكبار) تكاد أخبارها لا تُصدّق. أما الشعب المسكين فكان في كلّ قطر طريد الفقر والبؤس، تأكل رغيته الجباة المتكفّلون بجمع المكوس والضرائب وليس من يسألهم عمّا يفعلون. لا يهتمهم إلا جمع المال ليدفعوا ما تكلفوا به للولاة...».

وأما الإطار الجغرافي، أو مسرح المقامات البديعية، فهو في المقامة القريضية جرجان الأقصى حيث استظهر عيسى بن هشام على الأيام بضياح أجال فيها يد العمارة، وأموال وقفها على التجارة، وحانوت جعلها مثابة، وهو في المقامة الأزادية مدينة بغداد، وفي البلخية بلخ، وفي السجستانية سجستان. وهكذا إلى نهاية المقامات. والجدير بالذكر أن البديع لا يهتم من المدن والبلدان إلا ذكر اسمها، فهو لا يكاد يطلعنا على شيء من أحوال ذلك المسرح الذي يختاره لرواية راويته وأعمال بطله. وكلّ ما هنالك أننا نستشفّ بعض الحقائق البيئية من خلال الأقوال والأعمال، فنعلم مثلاً أن جرجان بلد تجارة وزراعة، وأن في بغداد فئة من الناس تنعم برغد العيش وأخرى ينهشها الفقر والضيق، وأن الكوفة من أهم مراكز التصوّف، وأن بلاد فزارة بلاد صحراوية يقطنها السباع والضباع، إلى غير ذلك مما لا يغني غناء كبيراً.

وأما الإطار الإنساني فيكاد ينحصر في الراوية عيسى بن هشام والبطل أبي الفتح الإسكندري. وأما من سواهما على مسرح المقامات فرقة يتخذون صحابة في المقامة القريضية، وفاكهاني حريص على التصنيف والتصنيف في المقامة الأزادية، وأصحاب كنجوم الليل يلزمون ظهور الخيل في المقامة الأسدية، وإمام يتقدّم إلى المحراب ويقرأ فاتحة الكتاب ويرتلها في المقامة الأصفهانية... وغير هؤلاء كثيرون يأتي ذكرهم على سبيل الإطار في غير تحليل ولا كبير اهتمام، والأهمية للإسكندري أولاً ولابن هشام

ثانياً. وهذا الراوية راوية ، وهو أشبه بأولئك القصّاص الذين حفل بهم العصر ، والذين كانوا في الدّور والقصور يحترفون الرّواية احترافاً ، ويملاّون فراغ المُتفرّفين واللّاهين بالأحاديث العنترية أو الأقاصيص المجرّنة. وهو في عمله عامل تشويق وتزويق ، وعامل سرد وربط للأحداث في غير حبكةٍ حقيقيّة. جاء في مطلع المقامة الأسدية : «حدّثنا عيسى بن هشام قال : كان يبلغي من مقامات الإسكندريّ ومقالاته ما يَصْغى إليه الثّفور ، وَيَنْتَفِضُ له العُصفور ؛ ويُرَوّى لنا من شعره ما يمتّج بأجزاء النفس رِقّة ، وَيَغْمُضُ عن أوهام الكهنة دقّة ...» وفي هذا تشويق شديد ، كما فيه ثناء عاطر يهديه الهمذانيّ الى نفسه ويُرضي به اعتداده وكبريائه.

وأبو الفتح الإسكندريّ رجل العقل والعلم والسّفر ؛ وقد اضطرّ هذا البطل العالم أن يسلك طريق الاحتيال والتسوّل لأنّ الدّهر قسا عليه ، والأيام حطّت به ، فراح يتلوّن ، ويلبس لكلّ حال لبوساً ، وراح في المقامة الدينارية يكسّد الشّتائم ، وفي المقامة السّاسانية يتزعم جماعة بني ساسان أهل التسوّل والاحتيال ، وفي المقامة المضيرية يظهر براعة عجيبة في القصص الفنّي وتحليل النفسانيّات ، وفي المقامة البشريّة يخلق شاعراً وينظم أروع شعر ، وفي المقامة القزوينيّة ينصب نفسه مجاهداً يحثّ الناس على الروم ، وفي المقامة القردية يبدو قرّاداً مضحكاً هازلاً ، وفي المقامات التّاجميّة ، والنيسابوريّة ، والخلفيّة ، والتّيميّة ، والسّاريّة ، يقف موقف الشعراء المتكسّبين ، فيمدح خلف بن أحمر ويستدرّكه. وهكذا يتجول أبو الفتح في كلّ بلد يطلب المال ، فمن العراق الى فارس الى قزوين الى أرمينية الى سجستان وخراسان وغيرها من البلدان ، وهو يطرق كلّ باب ويلج كلّ موضوع بمهارة وثقافة وخفة روح.

وأما الغرض الذي لأجله وُضعت المقامات فهو ، كما قلنا ، شتيت من الموضوعات والأغراض في رأسها جمع الألفاظ والتعبيرات ، وإبداع التشبيهات والاستعارات والكنائيات ، وتنميق الكلام بألوان الطباقات والجناسات وشتى البديعيات . وإلى جنب ذلك فقد عرض البديع للقريض والأدب والنقد ، كما في المقامات القريضيّة والغيلانيّة والعراقية والجاحظيّة ؛ فتناول في الأولى امرأ القيس وأثنى على ابتكاراته ، وتناول النابغة وبيّن عوامل إجادته ، وتناول زهيراً وطرفة ورفع شأن شاعريّتهما ؛ وعالج الأدب المقارن

فقدان بين الأخطل وجريرو والفردق ؛ ثم عرض لمشكلة القديم والحديث وللصراع القائم بين أربابهما ؛ وذلك كله بكلام موجز ، وأحكام عامة جازمة فيها كثير من الصحة والدقة . وفي المقامة العراقية تحليل نقدي لعدد من الأبيات الشعرية ؛ وفي المقامة الجاحظية يحاول البديع أن يحط من شأن الجاحظ ، وأن ينصب نفسه جاحظ زمانه ، وهو يأخذ عليه ما نعهده آية البلاغة عنده ، ويقول : « إن الجاحظ في أحد شقي البلاغة يقطف^١ ، وفي الآخر يقف ، والبليغ من لم يقصّر نظمه عن نثره ، ولم ينزير كلامه بشعره^٢ . فهل تروون للجاحظ شعراً رائعاً ؟ قلنا : لا . قال : فهلّموا الى كلامه فهو بعيد الإشارات^٣ ، قليل الاستعارات ، قريب العبارات^٤ ، متقاد لعريان الكلام^٥ يستعمله ، نفور من معاصيه يهمله . فهل سمعتم له لفظة مصنوعة ، أو كلمة غير مسموعة ! ... » قال الشيخ محمد عبده معلقاً على كلام الهمداني : « ان المفردات في كلام الجاحظ والأساليب ليس منها شيء يستغربه السمع ويستطرفه ، بل كله مما لم تلتطفه الصنعة ولم يأت منه على النفس ما تعجب له . وهذه الأوصاف التي يعدّها كأنها من مناقص كلام الجاحظ هي أعلى مزايا الكلام عند أهله ، وهي التي ترفع مقامه على غيره . وهذا المذهب الذي سلكه الجاحظ هو مذهب رجال البلاغة الأولين وبجال فرسانها السابقين ؛ أما المصنوعات فهي من احداث الموضوعات لا ينظر إليها إلا صبية هذه الصناعة . »

وعرض البديع في مقاماته للوعظ الديني كما فعل في المقامة الوعظية عندما وقف في الناس يعظهم ويحضهم على التطلّع إلى الآخرة ونيل الفانية ، في نزعة عقلية صوفية وفي أسلوب جاهلي إسلامي . وعرض للممدح التكسبي على سنة الشعراء ، كما فعل في المقامة الخلفيّة عندما توجه الى خلف بن أحمر يصفه بالعقل والكرم في نزعة عنفوان ،

١ - يقطف : يمشي ضيق الخطى . يريد أن الجاحظ غير ذي شهرة في الشعر ، فكانه لم يقل فيه شيئاً .

٢ - يشترط البديع في البليغ أن يكون مجيداً في النثر والظم معاً ، وهذا غير صحيح .

٣ - بعيد الإشارات : أي أنه يوجز في القول ويرمي به الى معان بعيدة ، أو يسوق الكلام الى معان قريبة ثم يرمي في سياق الى أخرى بعيدة ، ومع ذلك يسلك مسالك الحقيقة على بعد من الاستعارة وخفي التشبيه .

٤ - قريب العبارات : أي انها ذاتية عنده من المعارف في التخاطب لا ترقى على المألوف بمرتبة عالية .

٥ - عريان الكلام : ما كان يادياً لسماعه بمجهره في غير صنعة ولا تحيل .

ويقول : «والحرّ لا يعلقه شركٌ كالعطاء^١ ، ولا يطرده سوطٌ كالجفاء . وعلى كلّ حال ننظرُ من عالٍ على الكريم نَظْرَ إِدْلال^٢ ، وعلى اللّيم نَظْرَ إِذْلال^٣ ، فمن لَقِينَا بأنفٍ طويل لقيناهُ بنخرطوم فيل ، ومن لحظنا بنظرٍ شرز بعناه بثمانٍ نزر .»

وعرض البديع لأمرٍ أخرى كثيرة . أشرنا الى معظمها في الصّفحات السّابقة . وهكذا تكون مقاماته مجموعة لموضوعات شتى وأغراض متباينة أجري في شِعابها لسان العِلْم ، وجال في مجالاتها بما احتقبه من ثروة لفظيّة وتعبيريّة ، وأساليب تنميّة وتصنيّة .

٣ - أسلوبها وقيمتها الفنيّة : أما أسلوب مقامات الهمذاني فهو أسلوب النثر المنمّق الذي يعتمد السجع والغريب من الألفاظ ، كما يعتمد الجوار والقصاص . أما التّمنيق فقد التزمه البديع كما التزمه غيره من مترسّلي ذلك العصر ، وهو يقوم عنده بإرسال العبارة موجزة ، سريعة ، مقطّعة تقطيعاً موسيقياً ، فيها ضروب من التشبيهات والاستعارات والكنائيات والجناسات وما إلى ذلك ، بل فيها كلام يكاد لا يعرف إلا طرائق المجاز ، كما في قوله : «نهَضت بي الى بَلخ^٤ تجارة البزّ^٥ ، فوردتها ، وأنا بعُدرة الشّباب^٦ ، وبال الفراغ^٧ ، وحلية الثروة ...» فالتجارة هي التي تنهض به ، وهو يرد مدينة بلخ كورود العطشان للماء ؛ وهو بعُدرة الشّباب أي ناصية ، كناية عن سواد الشّعور وريعان الفتوة . وهكذا تتكلم المجازات في المقامة ، ويعدل الكلام فيها عن مذهب التصريح الى مذهب المداورة . وإنك ترى فيها عبارات قصيرة ، تحمل دُفعاً من الأنعام الموسيقية التي تختلف بين المدّ والقطع والطول والقصر ، والشّدّة واللين ...

١ - في هذا الكلام تضمين لمعنى المتنبّي القاتل : «إذا أنت أكرمت الكريم ملكته .»

٢ - ذلك أن الكريم يقدر الكريم قدره .

٣ - أي نظر الاحتقار والإهانة له .

٤ - بلخ : مدينة من مدن خراسان .

٥ - البزّ : الثياب . وغلب «البزّ» على ما ينسج من القطن خاصة

٦ - بعُدرة الشّباب : أي عنفوانه .

٧ - بال الفراغ : حاله ، أي حال الخلو من هموم الحياة .

والتنميق يقوم بنوع خاصّ على السّجع ؛ والبديع يلتزمه إلا نادراً ، وهو عنده خفيف ، رشيق ، قريب الى الطبع ، بعيد عن التّكلف ، وفواصله شديدة الحيوية ، تتوالى في سرعة وانطلاق. والبديع يتصرّف بالسّجع تصرّف الحاذق الماهر ، فيقبله ، وينوّعه ، ويفصل ما بين أجزائه بفواصل السّؤال والجواب وما الى ذلك ، وهكذا ترى البديع يقول : « دخل عليّ شابّ في زيّ ملء العين^١ ولحية تشوك الأخدعين^٢ ، وطرف قد شرب ماء الرّافدين^٣ ولقيني من البرّ في السّناء^٤ بما زدته في الثّناء » وتراه يقول : « فأين تريد ؟ قلت : الوطن . فقال : بلغت الوطن ، وقضيت الوطن . فتى العود . قلت : القابل . فقال : طويت الرّيّط وثبت الخيط ، فأين أنت من الكرم ... » وهكذا ترى السّجع ، ومهارة البديع في استعماله. والتنميق يقوم أيضاً بتضمين الكلام ألواناً من الأمثال والآيات القرآنية والآيات الشعرية والألغاز اللغوية والبيانية .

أما القصص فقد عاجلناه ورأينا أنه ليس غاية المقامة عند البديع ، وإن عني به أحياناً ، وساقه بأسلوب لا يخلو من فنّ وروعة كما في المقامات المصيرية والبشرية والأسدية ، فهو عادة حافل بالفتاة والتفكك ، وهو إطار خارجي لمجموعة لغوية غنية ، والبديع من أغنى الناس ألفاظاً مهما كانت غريبة ، فتراها تنهال من قلمه انبهاً ، في دقة عجيبة ، ولباقة فريدة .

٤ - المجمع في مقامات الهمداني : إن من طالع مقامات الهمداني ، وقلب صفحاتها بتأن استشف من خلال سطورها حقائق شتى في شأن الحالة الاجتماعية لذلك العهد ، وذلك أنّ الرّجل ، وإن كان همّه الأوّل في حشد المادّة اللفظية واللغوية ، لم يستطع التفلّت من قيود البيئة التي عاش فيها فتأثّر بها ، وظهر ذلك الأثر في ما كتبه .

وأكثر ما يطالعنا في مقامات الهمداني تلك الطبقة الاجتماعية التي تبرز واضحة القسمات : طبقة بورجوازية حشدت المال ، وامتنعت أكباد النّاس ، وعاشت في

١ - زي ملء العين : أي يأخذها هبة وحسناً .

٢ - تشوك الأخدعين : أي تصل أطراف شعرها إليها فتكاد تنفذها لعظمها ، والأخدعان عرقان في صفحة العنق .

٣ - الرافدان : دجلة والفرات .

٤ - السناء : المدانة والمراصة .

أوسع الدور ، وأغنى القصور ، ولبست البزّ والأرجوان ، وانصرفت الى أطياب العيش
مأكلاً ومشرباً وهواً. قال في المقامة الجاحظية : فأفضى بنا السير الى دارٍ

تُرِكَت والحسنَ تَأْخُذُهُ تَنْسَتِي مِنْهُ وَتَنْسَخِبُ
فَأَنْشَقَّتْ مِنْهُ طَرَائِفُهُ وَأَسْتَرَادَتْ بَعْضَ مَا تَهَبُ

قد فُرشَ بِساطها ، وبُسطت أنماطها^١ ، ومُدَّ سباطها^٢ ، وقومٍ قد أخذوا الوقتَ بينَ
آسٍ مخضودٍ^٣ ووردٍ منضودٍ^٤ ، ودَنَ مَفْصُودٍ^٥ ، ونايٍ وعود. فصرنا إليهم وصاروا إلينا.
ثم عكفنا على خوانٍ قد مُلِئَتْ حياضُه^٦ ، ونُورَتْ رياضُه ، واصطفَتْ جفانُه^٧ ،
واختلفت ألوانُه^٨ ...»

والى جانب هذه الطبقة طبقة عامّة الناس ، التي تعيش في فقرٍ مُدقع ، وذُلٍّ
مُوجع. تنهشها المجاعات نهشاً^٩ ، ويمزّق أحشاءها الجوع تمزيقاً^{١٠} ؛ وقد كثر فيها
الاستعطاء والتكدّي^{١١} ، وزال من نفسها الشرف ، فانقلبت تندب سوء الحال ، وتحقد
على الدهر ورجاله ، وتطلق أنين الشكوى ، وتلبس لكلّ حال لبوساً ، وتتوسّل بكلّ
وسيلة تُبلغ الغاية^{١٢}. وهكذا أطبق التشاؤم على هذه الفئة من الناس ، ورأت في الكذب
والحيلّة أنجع دواء ، فانحطّت الأخلاق ، وشاعت اللصوصيّة^{١٣} ، وأصبح التلّون زيّ

١ - الأنماط ج. نمط وهو ظاهرة الفرش أيّا كان. وهـ بسط الأنماط = تغشية كل فراش بغشائه اللائق به.

٢ - مدّ سباطها : صفت مواد الزينة في جوانها.

٣ - الآس المخضود : أي الریحان الذي عطف بعض عيدانه على الآخر للزينة.

٤ - المنضود : المصفوف.

٥ - الدن المفصود : وعاء الحمر الذي فضّ ختامه.

٦ - الحياض : أوعية الطعام.

٧ - الجفان : القصع الكبار.

٨ - طالع أيضاً المقامات : المضيرة ، والبصرية ، والبخارية ...

٩ - طالع للمقامة المجاعية ، والمقامة البصرية.

١٠ - نجد ذلك في أكثر المقامات ولاسيما عند الأطفال.

١١ - طالع المقامة الأزاذية.

١٢ - كثيراً ما عبر أبو الفتح الاسكندري عن هذه الحالة في خاتمة المقامات بأبيات شعرية نصحت بحكمة العصر.

١٣ - طالع المقامة الأسدية. — ومن علامات انحطاط الأخلاق ما تجده في المقامة الدينارية من الشتائم التي

يندى لها الجبين.

العصر وميزة المجتمع ، وأصبح وصف المآكل والمشارب شهوة من الشهوات . وكم في المقامات من مشاهد تقشعر لها الأبدان : أطفال عليهم الأسال ، حول آباء وأمّهات يصيحون بالمارة مستنجدين ، ويرفعون الأكفّ الى الله علّه يرقق القلوب ويلين الصدور ! جاء في المقامة البصريّة : « وهذه البصرة مأوها هُضُوم ، وفقيرها مهضوم^١ . والمرء من ضرسه في شغل^٢ ، ومن نفسه في كل^٣ فكيف بمن^٤ »

يُطَوّفُ مَا يُطَوّفُ ثُمَّ يَأْوِي إِلَى زُغْبٍ^٥ مُحَدَّدَةٍ الْعُيُونِ
كَسَاهُنَّ الْبَلَى^٦ شُعْثًا^٧ فَنُتْسِي جِيَاعَ النَّابِ ضَامِرَةَ الْبُطُونِ
ولقد أصبحن اليومَ وسرّحنَ الطّرفَ في حيٍّ كَمَيْتٍ^٨ ، وَبَيْتٍ كَلَايَيْتٍ ، وَقَلْبَنَ
الْأَكْفُ عَلَى لَيْتٍ ، فَفَضَضْنَ^٩ عَقَدَ الضُّلُوعِ ، وَأَفْضَنَ مَاءَ الدَّمْعِ ، وَتَدَاعَيْنَ بِاسْمِ
الجُوعِ :

وَالْفَقْرُ فِي زَمَنِ اللَّثَامِ لِكُلِّ ذِي كَرَمٍ عَلَامَةٌ
رَغِبَ الْكَرَامُ إِلَى اللَّثَامِ وَتِلْكَ أَشْرَاطُ الْقِيَامَةِ^{١٠} ،

ومن طريف ما جمعه الهمذاني في هذا الباب أنواع اللصوص والتلصص ، وذلك في مقامته الرصافيّة ، وإنك عندما تقف على تلك الطرائق ، وتتكشف لك تلك

١ - مهضوم : أي مظلوم غير مرعي الحق .

٢ - أي ان كل إنسان مشغول بما يطلبه ضرسه ، أي ما يفي بحاجة قوته .

٣ - في كلّ : أي في تعب من حاجات نفسه وحدها فكيف إذا كانت له عيال لا كاسب لهم إلا هو كما سيذكره في البيتين .

٤ - الزغب : يريد الأطفال الصغار .

٥ - البلى : أي التحول ، وقد شبهه بالثوب يكسو لاسه .

٦ - شعثاً : أي بغير عناية .

٧ - يريد بالحلي المشابه للبيت نفسه .

٨ - ففس الشيء : بدّده . قال محمد عيده : « ومشهد الصغار على الحال التي وصف ، مع العجز عن إغاثتهم ، مما يحدث في النفس هماً ويسلط عليها حزناً يقصم الظهر ويثر الضلوع من عقدها . »

٩ - تلك أشراط القيامة : أي من علامات انتهاء الدّنيا وقرب يوم البعث .

الأساليب ، تحسب نفسك في عالم كل ما فيه وسيلة حيلة ، وأقدس ما فيه طريق ابتزاز .

ولم يفت البديع ما في بيئته من مظاهر اللهو ؛ فهناك مجالس الخمر والشراب في «حان الحمارة ، والليل أخضر الديباج ، مُغتمل الأمواج^١» ؛ وهناك المنتزهات يغمرها الجمال وتضطرب فيها الأقداح ؛ وهناك مجالس الغناء تضجّ بالألحان والأنغام ؛ وهناك مجالس الطعام وفيها مآكل العرب والفرس ، من كل لون ومن كل صنف^٢ ؛ وهناك أخيراً بعض الملاهي الشعبية التي ترقص فيها القروء والناس مزدهمون «يلوي الطرب أعناقهم ، ويشقّ الضحك أشداقهم»^٣.

ومن حسنات البديع أنه تسرّب في مقاماته الى بيوت بعض الناس ، وعمل على تصوير حياتهم البيئية ، وهندسة مساكنهم ، وطرائق معيشتهم ، وكيف يلجأون الى الحمامات العامة ، وكيف يستعملون الخبز والملح والجريش والبقل والخلّ والملة المثلج ، والنعل الكثيف للحام ، والمشط والموسى ، والسطل والليف ، وما الى ذلك ممّا لا يُحصى عدّه^٤.

وأطلعنا البديع أيضاً على عادات القوم في ندب الأموات والتضجّع عليهم^٥ ، وفي التقزّز من الحجامة والحجامين^٦ ، وفي استعمال القنديل والمذبة^٧ وغير ذلك . وقد عرض في المقامة التيمية لنظام الحكم وأعمال الدولة ، قال : «حدثنا عيسى بن هشام قال : وليت بعض الولايات من بلاد الشام ، ووردها سعد بن بدر أخو فزارة^٨ وقد ولي الوزارة ، وأحمد بن الوليد على عمل البريد ، وخلف بن سالم على عمل المظالم ،

١ - أي الليل شديد الظلمة هائج الأمواج ، تراكب فيه الظلمات وتتصافر أطوارها ، فكانه البحر في لونه وهوله .

٢ - طالع المقامات التهيدية والصيرمية .

٣ - المقامة القردية .

٤ - طالع المقامة السامانية ، والمقامة الحلوانية .

٥ - المقامة الموصلية .

٦ - المقامة الأرمنية .

٧ - المقامة الإبلية .

٨ - أخو فزارة : أحد رجال فزارة وهي قبيلة من قبائل العرب المشهورة .

وبعضُ بني ثوبة وقد وُلي الكتابة، وجُعِلَ عَمَلُ الرِّمَامِ إلى رَجُلٍ من أهل الشام... أما الوزارة فكانت لذلك العهد جامعةً لخطّتي السيف والقلم وسائر معاني المؤازرة والمعاونة في السلطان، غير أن صاحبها كان في شؤون، فتارةً يستبدُّ على الخليفة والسلطان وليس للسلطان إلا أن تصدر الأمور باسمه فوزارته كانت تُسمّى وزارة تفويض؛ وتارةً يكون السلطان قائماً على نفسه والوزير عامل على تنفيذ أوامره مؤتمن على إمضاء أحكامه فوزارته تُسمّى وزارة تنفيذ. وأمّا عمل البريد فكان من كبار الأعمال وكان صاحبه يتولّى تفقّد أحوال الثغور والقاصية من البلاد، وينبئ السلطان عن كلِّ ما يحدث فيها، ويشير عليه فيما يجب لتدبيرها؛ والرُّسل الذين يحملون الرسائل إلى الخليفة أو السلطان هم البريد؛ ولصاحب البريد عمال كثيرون يستخدمهم في الأطراف والتواحي في فروع عمله. وأمّا عمل المظالم فهو ولاية ممتزجة من سطوة السلطنة ونصفة القضاء، كأنه يُمضي ما عجز القضاء وغيرهم عن إمضائه، ويكون نظر صاحبه في البيئات، والتقرير، واعتماد القرائن، وتأخير الحكم إلى استجلاء الحق، وحمل الخصمين على الصلح... وأمّا الكتابة فهي رئاسة ديوان الرسائل. وأمّا عمل الرِّمَامِ فهو ولاية ديوان الأعمال والجبایات^١.

وهكذا ترى أن البيئة تسرّبت إلى مقامات الهمداني، وكان لها في كلّ مقامة أثر. وهكذا ترى أن مقامات البديع خزانة واسعة لطالبي اللغة والبيان والاجتماع.

* * *

قال مارون عبود: «إذا ابهر بديع الزّمان وادّعى فهو على حقّ، بل هو سيّد الموقف وأمير الكلام في هذه الحقبة من تاريخ الأدب، ولم يَفْقَهُ الحريريّ في العبارة التي لا غبار عليها إلا لأنه نحويّ لغوي وشاعر أيضاً. أمّا الفنّ في المقامات فبقي وظلّ وسوف يبقى للبديع.

البديع أديب طريف، قصصي ملهم يريك بعيدات الشخصيات كما هي. أما الحريريّ فعبارة صلبة منحوتة، وفي مقاماته جفاف أسلوب العلماء والنّحاة. فالعبقريّة

الفنية البعيدة عن التحكيك والتعمّل إنما تجدها في رسائل بديع الزمان ومقاماته . إنّ حلو الكلام وممرّه لهذا الرجل ، وإذا كان الجاحظ أحلّ النثر محلّ الشعر ، فأهدى « الكتاب » الى الخلفاء والوزراء ، فهذا هوذا البديع ينهج نهجه فتحلّ المقامة والرسالة محلّ القصيدة ويجازى عليهما ويعطى ، وإن كان بينهما مسافات شاسعة ...

ثم أليس سواء لدى الفنّ ، الأربعانة مقامة أملى الهمذاني أم خمسين؟ فالمقامة المضيرة ويضع أنخوات لها تُغني عن ألف ، وهي كافية لتحلّ صاحبها حيث حلّ . كان البديع واقعياً أكثر منه خيالياً ، وإن توكّأ على عصا الاستعارات والتشابه والكنائيات ، وزين كلامه بالمجانسة والتلميحات والإشارات . إنّهُ مادّي لا يفلسف ولا يفكر بما وراء الطبيعة ، يتشبع للإثراء والوجاهة الأدبية ، كما يتّضح من مناظرته لأبي بكر ...

والبديع يتكرر في الألفاظ أكثر من ابتكاره في المعاني ، ويعول على الكلام المستعمل لعلمه أنّه أشد تأثيراً في النفوس . قلما ذكر آية أو حديثاً أو كلمة مأثورة بحروفها ، بل يكتفي بالإيماء إليها ثم يمضي ، ولذلك يصعب على القارئ العاديّ أن يدرك كلّ ما يعني . وهو ليس ذلك القابض على خناق اللفظة ، فإذا جاءت على هينها كان ، وإلا فهو يضع محلّها غيرها ، وإذا لم يجد عرب وأخذ من الشارع ولا بأس في ذلك عنده . ولعلّ هذا من أثر اللسان الفارسيّ فيه . فكم من ألفاظ ساسانية نجدها عنده قاعدة مطمئنة لا تشكو فراقاً ولا غربة ، بل كأنها بين قومها وأهلها .

والبديع يدرك أن الجملة الطويلة ضعيفة الوقع . ولذلك ترى جملة خفيفة ونحوصاً عندما ينبري للهجاء ، بل قل للسبّ لأن هجاء صاحبنا سبّ وشتائم .

فهو عندي لم ينفرد في مقاماته أكثر من تفرّده في رسائله التي بلغ فيها ما لم يبلغه أكابر الشعراء الهجائيين العرب . فهو يمجّن ويمزح ، ويتهمّ ويكشف العورات ليكون له في كلّ عرسٍ قرص ، ويرينا أنّه ذلك القادر على القول في كل غرض ومطلب . إنّهُ في مجونه وهجائه مرّ موجه ، وهو فيها أقرب الى بشّار منه الى أبي نواس الحفيف الظلّ .»



مقامات الحريري : أبو زيد أمام والي رجة (القائمة ١٠) - عن مخطوطة من القرن ١٣
(المكتبة الأهلية بباريس)

ب- الحريري (٤٤٦ - ٥١٦ هـ / ١٠٥٤ - ١٢٢٢ م)

١- تلويحه :

هو أبو القاسم بن علي الحريري. ولد في قرية مشان من ضواحي البصرة ، ثم انتقل الى البصرة وأقبل على علوم اللغة والنحو يتعمق فيها ، ثم تقلب في وظائف الدولة. وقد أشار عليه الخليفة المستظهر أن يضع مقاماته ، فوضعها وكافأه الخليفة عليها شديد المكافأة. ولما توفي المستظهر ترك الحريري بغداد ورجع الى البصرة فعُين فيها «صاحب الخبر» أي ما يشبه صاحب مصلحة «الاستعلامات» ، الى أن توفي سنة ٥١٦ هـ.

٢ - أدبه :

للحريري آثار مختلفة منها «درة الفواص في أوهام الخواص» وهو كتاب يئن فيه أوهام الكتاب وأخطاءهم في استعمال الألفاظ والأساليب ، ومنها «المقامات» التي يدور عليها كلامنا هنا .

١ - أغراض مقاماته : تدور مقامات الحريري بمجملها حول الكدية وابتزاز المال عن طريق الحيلة ، وقد رمى فيها صاحبها إلى أغراض شتى كالوعظ الديني والألاعيب اللغوية والبدعية التي أكثر منها وأتى فيها بالأعاجيب ، من مثل ما لا يستحيل بالانعكاس ، ومن مثل الافتنان بالإعجام والإهمال ، كأن يستعمل ألفاظاً معجمة الحروف أو غير



مقامات الحريري : نقاش وجدك الى جانب إحدى القرى (المقامة ٤٣)
عن المخطوطة نفسها .



مقامات الحريري : أبو زيد أملم والي مرو (المقامة ٣٨).
عن المخطوطة نفسها.

معجمة ، أو مرْقطة أي بعضها معجم والآخر غير معجم ، وقد أكثر من الإغراب والألغاز والأحاجي والمعميات وما الى ذلك مما شاع في أيامه ، وعُدَّ من البلاغة الرفيعة .

٢ - أسلوب الحريري فيها : أسلوب الحريري هو أسلوب الهمداني في ما هو من جهة الحوار بين الراوي والبطل ، والقصص الذي يجعل مركباً للكدية وإظهار المهارة والبراعة اللغوية والبيانية . ومقامات الحريري أشدُّ رصاً من مقامات البديع ، وهي أشدُّ حبكة وأكثر غرابة ، وأشدُّ اعتماداً للسجع والتنميق ، والحريري أكثر مهارة في اختيار الألفاظ وتركيب الجمل ، وقد أصبح في ذلك الإمام الذي لا يُجارى ، والعلم الذي يُنظر إليه . ثم إن مقامات الحريري شديدة التصرف بأنواع البديع وضروب الكلام مما كان شائعاً في أيامه كل الشيوخ ، وهي حافلة بالعقد . وإنك لتشعر وأنت تقرأها ، أن

الأسلوب فيها هو كلُّ شيء ، وأنَّ ما سوى ذلك وسائل وذرائع . ومقامات الحريري حافلة ، الى ذاك ، بضروب من الفكاهة وروح الهزل . وهكذا كان الحريري ممثلاً لتلك النزعة التي سارت بالأدب نحو الصياغة اللفظية والتي جعلت منه شيئاً فشيئاً أدب انحطاط لا أدب فكر وفنّ.



مقامات الحريري : الحارث مخاطباً أبا زيد — المقامة ٢٦ — عن مخطوطة معسّرة من القرن ١٤

(فيتا — المكتبة الوطنية).

مصادر ومراجع

- أنيس المقدسي: تطوُّر الأساليب النثرية — بيروت.
- زكي مبارك: النثر الفني في القرن الرابع — الجزء ١ — القاهرة ١٩٥٧.
- شوقي ضيف:
- الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٥٥.
 - المقامة، من سلسلة فنون الأدب — دار المعارف — القاهرة ١٩٥٥.
 - مارون عبود: بديع الزمان الهمداني، من سلسلة نوايغ الفكر العربي — دار المعارف — القاهرة.
 - محمود الزهيري: الأدب في ظلّ بني بويه — القاهرة ١٩٤٩، ص ٢٢٢ — ٢٣٩.
 - محمد جميل سلطان: فن القصة والمقامة — دمشق ١٩٤٢.
 - عبده حسن الزيات: موازنة بين مقامات البديع ومقامات الحريري — مجلة الحديث ٢ — ص ١٣٤ — ١٦٢.
 - علي الجندي: بين الخوارزمي والهمداني — الرسالة ٨: ١٣٥، ١٧٥.
 - مصطفى صادق الرافعي: حول نشأة فن المقامات — المقتطف ٧٧: ٢١١.



الفصل الخامس

الترسل

راحت الرسالة في هذا العهد تتطوّر أيضاً ، وقد خرجت شيئاً فشيئاً عن كونها حديثاً يهدف الى التفريج عن القلوب أو التوصية أو ما الى ذلك ، وانزلت في تيار الزخرفة والتصنع حتى أصبحت ميداناً لإظهار البراعة ، ومصنعاً من مصانع التطريز والتوشية ، وبستاناً زاهي الألوان يسحر النواظر يأخذ بمجامع القلوب . وقد اشتهر في هذا الباب ابن العميد ، والقاضي الفاضل ، فكانا زعيمَي مدرستين كبيرتين انضم إليهما عدد من الكتاب من أمثال أبي بكر الخوارزمي (٣٨٣هـ — ٩٩٣م) وأبي اسحاق الصّابي (٣٨٤هـ — ٩٩٤م) ، والصّاحب بن عبّاد (٣٨٥هـ — ٩٩٥م) ، وبيدع الزّمان المهدائي وغيرهم ممن اقتفوا اثر ابن العميد ، وكانوا أئمة البلاغة العربية في ذلك العهد .



ابنُ العميد - القَاضِي الفاضِل

أ - ابن العميد :

وُلد ونشأ بمدينة قم بفارس . وَزَرَ لآل بويه ، وكان واسع الثقافة ، وقد أتقن اللغة العربية إتقاناً شديداً . توفي سنة ٣٦٠ هـ / ٩٧٠ م .

لابن العميد رسائل كان أسلوبه فيها أسلوباً أرسطوياً إطنائياً حافلاً بالصنعة والتعقيد .

ب - القاضي الفاضل :

وُلد بمسقلان ثم انتقل الى القاهرة وكان وزيراً لصلاح الدين الأيوبي ولابنه الملك العزيز . توفي سنة ٥٩٦ هـ / ١١٩٩ م .

للقاضِي الفاضل رسائل ذهب فيها مذهب الإيغال في الصنعة ، وقد أصبحت الكتابة معه مجرد تنسيق وزخرفة .

أ - ابن العميد (٣٦٠ هـ / ٩٧٠ م)

١ - تاريخه :

هو أبو الفضل محمد بن الحسين المعروف بابن العميد . وُلد ونشأ في مدينة قم بفارس ، وأكبَّ على العلوم فحصل منها ثقافة واسعة شملت الفلسفة وعلوم الطبيعة والهندسة وما الى ذلك ، وأتقن العربية إتقاناً شديداً ، وراح يديج فيها رسائله ويضمّنُها ذوقه الفارسي . وقد وَزَرَ لآل بويه ، ولما وافته المنية سنة ٣٦٠ هـ / ٩٧٠ م كان وزيراً لعضد الدولة البويهِيّ .

٢ - أدبه :

لابن العميد مجموعة رسائل في شتى الأغراض ، وأسلوبه فيها أسلوب أرسطوياً إطنائياً يقال فيه كل شيء بميزان ، ويقاس فيه كل لفظ وكل صورة بمقياس ، يسير في

هدوء وبطء وجلال ، ويتقل على أنغام موسيقى تشد أوتارها حروف الجر المستعملة في لباقة ، وتتجاوب أصداؤها في الأسجاع الملتزمة التزاماً يقوم عليه نظام الكلام ، وإن لم يكن التزاماً مطلقاً. وإنّ لني ألوان هذا الأسلوب ، وزخارفه البيانية ، وتنميقاته البديعية ، وإشاراته اللغوية والتاريخية ، وإنّ لني هذا المزيج من عناصر الأناقة والتوشية والموسيقى ، ما يستثير الإعجاب . قال محمود غناوي الزهيري : « نستطيع أن نقول إن ابن العميد كان أستاذ الجليل ، وكاتب العصر ، وصاحب طريقة في الكتابة تقرّد بها وعرفت باسمه ، وتأثره فيها كتاب زمانه وما بعد زمانه ... ثم إنه كان ذا شخصية قوية ، قد غلبت حتى على شخصية سيّده ومولاه ركن الدولة . كل ذلك جعل منه عاملاً من عوامل النهضة الأدبية والعلمية أيام بني بويه ، ممدوحاً ، وكاتباً ، ومعلماً ، ومقارصاً ، ومكاتباً^١ .

ب - القاضي الفاضل (٥٥٨ - ٦٣٧ هـ / ١١٦٣ - ١٢٣٩ م)

١ - تاريخه :

هو الوزير مجير الدين عبد الرحيم البيساني المعروف بالقاضي الفاضل . وُلد بعسقلان من أعمال فلسطين ثم انتقل الى القاهرة وَوَزِدَ لصلاح الدين الأيوبي ولابنه الملك العزيز . وقد توفي سنة ٥٩٦ هـ .

٢ - أدبه :

للقاضى الفاضل مجموعة رسائل ، وأسلوبه فيها تضيخيمٌ لما بدأ به ابن العميد ، أي هو الإيغال في التزام السجع والإطناب والتشخيص ، والإكثار من ضروب البيان والبديع والتوشية والتعميق ، والإيغال في التضمن والإشارات التاريخية واللغوية وما الى ذلك . وإنك لتشعر أن الأسلوب يُصبح غايةً ويُقصد قصباً ، وهذا انحراف وخيم العاقبة في الأدب .

١ - الأدب في ظل بني بويه - القاهرة ١٩٤٩ ص ١٢٨ .

الفصل السادس النقد الأدبي

١ - معنى النقد الأدبي : هو فن تحليل الآثار الأدبية وتقويمها .

٢ - العرب والنقد :

١ - في الجاهلية : نقد فطري يعتمد على الإحساس والذوق البسيط ، أي أحكام قائمة على ذوق ساذج .

٢ - في العهد الإسلامي : نقد قريب من النقد الجاهلي ، لا يعدو ملاحظات جزئية ، ولا يقوم على مبادئ ومقاييس جمالية فنية .

٣ - في العهد العباسي : ثلاث مدارس نقدية : مدرسة اللغويين التي جعلت القدم قاعدة الحكم ، ومدرسة المتكلمين التي جعلت همها الأول في علمي البيان والبلاغة ، ومدرسة الفلاسفة التي أخضعت النقد للقواعد اليونانية .

• • •

ابن الأثير

١ - تلويحه : وُلد سنة ٥٥٨هـ / ١١٦٣م وكانت حياته شديدة الحركة ، شديدة التقلب الى أن توفي سنة ٦٣٧هـ .

٢ - أده : أشهر ما له كتاب «الثل السائر في أدب الكاتب والشاعر» . وفيه مقدمة ومقالتان تضمنت معالجة نظرية وتطبيقية للنقد وذلك بروح علمية ، ونزعة تعليمية حافلة بالوضوح والدقة والمباهاة .

١ - معنى النقد الأدبي :

النقد فن من فنون الأدب يتناول الآثار الأدبية ويحللها ، ثم يقوّمها ، ويحكم عليها بالقبح أو بالجودة . والنقد بمعناه العام هو كلّ أدب كتب عن الأدب سواء أكان تحليلاً أو تفسيراً أو تقويماً ، أو كلّ هذه الأشياء مجتمعة . وإذا كان كلّ أدب موضوعاً للنقد وإذا

كان النقد نفسه أدباً ، كان النقد أيضاً من موضوع النقد . وإذ كان الأدب تفسيراً للحياة في صور أدبية مختلفة ، كان النقد تفسيراً للتفسير ، وإيضاحاً للصُّور الفنية التي خرج فيها الأدب .

٢ - العرب والنقد :

١ - في الجاهلية : النقد قديم عند العرب يقدّم الأدب ، وكان في الجاهلية فطرياً يعتمد على الإحساس والذوق البسيط . أما ظهوره في صفوف الشعراء يعمد الواحد منهم الى شعره فيراعي فيه أخواق أبناء زمانه ، وينظم القصيدة على مألوف العادة ، ويجعل أقسامها ومضمونها موافقة للقواعد المرعية ، ويغرب في وصف الوحوش وسائر الحيوانات حسب متطلبات المكان والزمان ، وقد يكبّ على قصيدته حولاً ينقحها ويهذبها كما فعل زهير تجنباً لنقد الشعراء ولوم اللاتمين . وكانت الأسواق وميادين المنافرات مجالاً للنقد يقوم فيها الحكم مقوماً ، وكم كان لأحكامه من أصداء بين القبائل وفي مجالس القوم ، وكم كان لكلّ ذلك من أثر في تريق الألفاظ ، وتدقيق المعاني ، وترقية النقد .

روي أن بعض شعراء تميم اجتمعوا في مجلس شراب ، وكان بينهم الزبرقان بن بدر والمجبل السعديّ وعبد بن الطيب وعمر بن الأهدم ، وتذاكروا في الشعر والشعراء ، فادّعى كلّ منهم الأسبقية في الشعر ، ونحاكموا فقال الحكم : «أما عنرو فشعره بروء يمنية تطوى وتُنشَر ، وأما الزبرقان فكأنه رجل أتى جُزوراً قد نُجِرَتْ فأخذ من أطايبها وخلطه بغيره ، وأما المجبل فشعره شهب من الله يلقبها على من يشاء من عباده ، وأما عبدة فشعره كمزادة أحكم خرزها فليس يقطر منها شيء...»

وهكذا ترى أن النقد في الجاهلية أحكام قائمة على ذوق ساذج ، «ولم يكن مبنياً على قواعد فنية ، ولا على ذوق منظم ناضج ، إنما هو لمحة الحاطر والبديهة الحاضرة» .

ب - في العهد الإسلامي : وفي الفترة التي تمتد بين صدر الإسلام والعهد العباسي ، ولاسيما في العهد الأموي ، ازدهر النقد في الحجاز والعراق والشام . أما في الحجاز فقد زخرت الحياة بالترف والغناء واللهو ، وانتشر الأدب الرقيق يرافقه النقد في نزعة تجديدية

قائمة على ذوق رفقته الحضارة الجديدة. وقد اشتهر في تلك البيئة المترفة عدد كبير من النقاد كابن عتيق الذي تعقب الشعراء ونقدتهم نقداً ظريفاً ؛ ومن ذلك أنه كان يُفَضِّل ابن أبي ربيعة على معاصريه ويقول : « لشعر عمر نَوَطة بالقلب ، وعلوقُ بالنفس ، ودركٌ للحاجة ليست لشعر غيره . وما عُصِيَّ الله عزَّ وجلَّ بشعر أكثر مما عُصِيَّ بشعر ابن أبي ربيعة ؛ فخذُ عني ما أصف لك ، أشعر قريش من دقِّ معناه ، ولطف مدخله ، وسهْل مخرجه ، ومُتْن حشوه ، وتعطَّفت حواشيه ، وأثارت معانيه ، وأعرب عن حاجته . » وأما في العراق والشام فقد سادت النزعة القديمة في الشعر ، وانبعثت العصبية القبلية بين الشعراء فعادوا الى المفاخرات والمنافرات ، وكان المرید قرب البصرة كسوق عكاظ في الجاهلية ، وسمَّح الشعر معنىً ومبنىً ، وكان النقد تفضيلاً بين الشعراء وأحكاماً أشبه ما تكون الخطرات السريعة ، وأقوالاً بعيدة عن التحليل والتعليل . وهكذا بقي النقد في هذه الفترة شديد الصلة بالنقد الجاهلي ، لا يعدو ملاحظات جزئية ، ولا يقوم على مبادئ ومقاييس جمالية فنية . ولئن ظهرت فكرة الموازنة بين شاعر وشاعر ، فما ذلك إلا إجابة لميول شخصية وعصبية قبلية .

جـ- في العهد العباسي : ارتقت الحياة في العهد العباسي وامتزج العرب بشتى الشعوب ، واحتكَّ العقل العربي بثقافة فارس والهند واليونان ، وارتقت حاسة النقد بانتقال الحياة من صعيد الفطرة الى صعيد المعرفة والفلسفة ، وراح العلماء يضعون قواعد اللغة والنحو والعروض ، كما راحوا يعالجون قضايا البيان والبلاغة والأسلوب ؛ وانتشرت عادة الجدَل والنقاش في شتى الموضوعات تُدَكِّمُها المنافسة بين الفرق والمذاهب ، وقام العقل إماماً يرتكز على مبادئ المنطق ؛ وحفل العصر بالباحثين والمنقِّبين ، فانتقل النقد بطبيعة الحال من أحكام فطرية الى علم بقواعد وأصول ، وراح يعالج الأدب ، ويحلل ويعلل ، ويقيس العناصر الجمالية بمقاييسها ، وكان هنالك ثلاث مدارس رئيسية نزلت في النقد منازع متباينة : مدرسة اللغويين ، ومدرسة المتكلمين ، ومدرسة الفلاسفة .

١ - أما اللغويون ، وقد تعلَّقوا في كلِّ عصر بالحرف دون الروح ، فجعلوا القِدَمَ قاعدة حكمهم ، وفضلوا القديم على الجديد ، وتصدَّوا لكلِّ مجدِّد ، وعدَّوه مجترئاً على

تقاليد العرب ومفهومهم للألفاظ والأساليب ، وراحوا من ثم يتعقبون الشعراء والكتاب آخذين عليهم سقطاتهم اللغوية ، وتعبيراتهم المستحدثة ، وكان همُّهم في اللفظة أو البيت أو العبارة يعتمدون عليها في ترتيب الشعراء والموازنة فيما بينهم . وهكذا كان نقدهم جزئياً حافلاً بالحمود والادعاء والتحيز . قال عمرو بن العلاء في الشعراء المحدثين : « إن قالوا حسناً فقد سبقوا إليه ، وإن قالوا قبيحاً فن عندهم » . وقد اشتهر من هذه الفئة أحمد بن سَلام (٨٤٦) صاحب «طبقات الشعراء» الذي رتب الشعراء طبقات بعضها فوق بعض ، مراعيًا في ذلك عوامل البيئة المكانية والزمانية ، ومعتمداً في ترتيبه وتقديم هذا على ذاك ، كثرة الشعر ، ووفرة الفنون ، والجودة الفنية . وما يذكر له أنه نَبه على المنحول من الشعر الجاهلي ، وتحوى الدقة والصحة في النقل ، وسبق النقاد الحديثين في بحثه عن صحة نسبة الآثار الى أصحابها .

٢ - أما المتكلمون فكانوا أوسع آفاقاً ، وأعمق ثقافة ؛ تَمَرَّسوا على النقاش المذهبي والفلسفي ، فخرجوا من الجمود العقلي الذي سيطر على فئة اللغويين ، وانطلقوا في ميادين الحياة يخطبون ويُعلِّمون ، وكان همُّهم الأول في علمي البيان والبلاغة فذهبوا فيها مذاهب ، ووضعوا لها القواعد والأصول ، متأثرين بما وصل إليهم من آراء اليونان ، كما يتضح لنا ذلك من قراءة كتب الجاحظ ، ولا سيما «البيان والتبيين» . وهكذا كان نشاط المتكلمين واسعاً ؛ «تحدثوا في الشعر كما تحدثوا في النثر ، وعنوا باللفظ وتخييره كما عنوا بالمعنى ، واختلطت عندهم مسائل النقد بمسائل البلاغة ، ولعلَّهم كانوا السبب في أنَّ النقد العربي لم يتميز من البلاغة تميزاً تاماً ، بل ظلَّ دائماً ممزجاً بها ، وحتى في النقد المقارن عند الآمدي (٩٨١) وأمثاله كان النُّقاد يناقشون الشعراء ويوازنون بينهم على أسس بلاغية . وبذلك استمرَّ العرب على مرَّ العصور لا يفرقون بين النقد والبلاغة ، حتى طلع عليهم العصر الحديث» .

٣ - وأما الفلاسفة فقد عملوا على إخضاع النقد للقواعد اليونانية التي أخذوها من كتب أرسطو وغيرها . ولئن نجحوا في التقنين ، ووَضَعَ المقاييس والمعايير فقد أخفقوا عندما أرادوا أن يخضعوا الشعر والنثر العربيين لتلك القواعد التي وُضِعَتْ لبيئة غير يشتم ولتفسيّة غير نفسيّتهم . ومن أعلام هذه الفئة قدامة بن جعفر (٩٨٤) صاحب «نقد

الشعر» الذي امتاز بالدقة العجيبة ، والمنطق السديد ، واللمحات المفيدة ، والآراء التي ألقت أضواء كثيرة على عملية النقد العميق والرصين.

٤ - وإلى جنب هؤلاء جميعاً قام عدد من النقاد في عهد بني العباس يعالجون النقد المقارن لما رأوه من انقسام الناس في شأن بعض الشعراء ومن ذلك أنه نشبت خصومة عنيفة بين الأدباء حول أبي تمام ممثل المجددين والبحثري ممثل المحافظين في الشعر ، وقامت مدرسة تفضّل أبا تمام لغزارة معانيه ، ومدرسة تفضّل البحتريّ لصفاء شعره وسيره على خطة امرئ القيس وغيره من قدامى الشعراء ، وانتصر الصّولي (٩٤٦) للأول ؛ فوضع «أخبار أبي تمام» ، وانتصر الآمدي للثاني ؛ فوضع كتابه «الموازنة» الذي ضمّنه نظراتٍ نقديةً فيها اعتدال ، وذوق أدبي رفيع ، ومعرفة بالنفس البشرية . ولما ظهر المتنبي وشغل الناس وانقسموا له وعليه وضع عبد العزيز الجرجاني (١٠٧٨) كتابه «الوساطة بين المتنبي وخصومه» وما أوضحه في كتابه نظرية تأثير البيئة على الأديب التي قال بها «تين» في العصور الحديثة .

وهكذا تشعبت المدارس النقدية تشعباً غريباً إلى أن كان ابن الأثير (١٢٣٩) صاحب «المثل السائر» فكان خاتمة المطاف في العهد العباسي ، وخاتمة التفكير النقدي البلاغي الرصين .



ضياء الدين بن الأثير

(٥٥٨ - ٦٣٧ هـ / ١١٦٣ - ١٢٣٩ م)

١ - تاريخه :

هو أبو الفتح ضياء الدين نصر الله بن محمد الشيباني المعروف بابن الأثير. وُلد سنة ١١٦٣ في جزيرة ابن عمر^١ ونشأ فيها ثم انتقل مع والده الى الموصل حيث سعى في تحصيل العلوم. ثم اتصل بصلاح الدين الأيوبي في مصر، فوصله القاضي الفاضل رئيس ديوانه بالعمل عنده. ثم طلبه الملك الأفضل نور الدين بن صلاح الدين ووليَّ عهده بدمشق، فخيرَه صلاح الدين، بين البقاء والذهاب، فاخترَ الذهاب، فاستوزره نور الدين وحَسَّنَ حاله عنده. ولَمَّا توفِّي صلاح الدين انتقل ابنه الأفضل الى صرخد فتبعه ضياء الدين هرباً من أهل دمشق الذين أساء معاملتهم وهَمُّوا بقتله. واستُدعي الملك الأفضل الى مصر للنيابة عن ابن أخيه الملك منصور فصحبه ابن الأثير. ولَمَّا اضطربت أحوال الملك وخرج من مصر خرج ابن الأثير أيضاً مُسْتَتراً، ثم عاد فالتحق به في سُمَيْسَاط على الفرات ومكث عنده مدَّة من الزمن. ثم ألجأته الأحوال الى الضرب في البلاد حتى بلغ الموصل وكتب لصاحبها ناصر الدين محمود ابن الملك القاهرة عزَّ الدين مسعود بن نور الدين.

وتوفِّي ابن الأثير سنة ٦٣٧ هـ / ١٢٣٩ م في بغداد، وكان قد توجَّه إليها رسولاً من قبل صاحب الموصل.

٢ - أدبه :

لابن الأثير من التصانيف :

١ - جزيرة ابن عمر : بلد شمالي الموصل يحيط بها دجلة مثل الهلال .

- ١ - «المَثَل السائر في أدب الكاتب والشاعر». طُبِعَ في مصر سنة ١٩٣٩ بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، ثم سنة ١٩٥٩ بتحقيق الدكتورين أحمد الحوفي وبدوي طبانة.
- ٢ - «الوشى المرقوم في حل المنظوم». طُبِعَ في بيروت سنة ١٢٨٩ هـ.
- ٣ - «المرصع في الأدبيات». طُبِعَ في الآستانة عام ١٣٠٤، وفي المانية عام ١٨٩٦.

٤ - المَثَل السائر:

١ - مضمونه: ينحصر نقد ابن الأثير في كتابه المشهور «المَثَل السائر في أدب الكاتب والشاعر»، وهو كتاب نظر فيه صاحبه أولاً الى من سبقه من رجال النقد فلم يعجبه إلا الآمدي في «الموازنة» وابن سنان الحفاجي في «سر الفصاحة»، وقد رأى أنها أهملتا أبواباً كما أهملتا التعمق في موضوعات تُعدّ في النقد جوهرًا. وبعد ذلك انتقل الى موضوع الكتاب فجعله في مقدمة ومقالتين. والمقدمة عشرة فصول: علم البيان — آلائه وأدواته — الحكم على المعاني — الترجيح بين المعاني — جوامع الكلم — الحكمة التي هي ضالة المؤمن — الحقيقة والحجاز — الفصاحة والبلاغة — أركان الكتابة — الطريق الى تعلّم الكتابة. وتدور المقالتان حول علم البيان: المقالة الأولى حول الصناعة اللفظية (اللفظة المفردة والألفاظ المركبة) من مثل السجع والتجنيس أو الجناس ولزوم ما لا يلزم والمنافرة بين الألفاظ وما الى ذلك؛ والمقالة الثانية حول الصناعة المعنوية من مثل الاستعارة والتشبيه والتجريد والإيجاز والإطناب وما الى ذلك.

وفوق ذلك كلّهُ أورد ابن الأثير طائفةً من الآثار الأدبية وأبدى رأيه فيها، كما أقام موازنات بين بعض الكتاب والشعراء من مثل أبي تمام والبحري والمتنبي، وكان بذلك رجل نظر وتطبيق.

٢ - قيمته: كتاب ابن الأثير خاتمة الدراسات العباسية في موضوع البلاغة العربية، أراد فيه صاحبه أن يقول الكلام الفصل، وأن يكون فيه إمام الأقدمين وأستاذ المُحدثين؛ نهض فيه نهضة عبقوان يريد مطاولة السابقين واللاحقين، ومدد السلطان العلمي على كلّ باحث وناقد. فأثارت لهجته حفيظة قوم، وأوقد علمه حاسة قوم آخرين. فقام الخصوم ينكرون اللهجة، ويتنكرون للتبجح، ويندّدون بالتطاول

والإزراء على الفضلاء من أرباب الصناعة ، وهم يحمدون فيه الإنشاء والمعالجة ، ويردّون النظر والجدل والاحتجاج والاعتراض ، ويذهبون الى أنّ الكتاب زوبعة في فنان ، أو حذقة لسان في روضة بيان ، وليس هنالك جديد أو تجديد ، ولا هنالك ما يُغني أو يُعتمد عليه . ولا شك أنّ موقف هؤلاء الخصوم موقف عنادٍ نشأ عن كبرياء الرجل وادّعائه شيئاً من العصمة في ما يقول وما يُعالج .

أما المؤيّدون فقد رأوا الصيد . كلّ الصيّد في جوف الفراء ، وأنّ الكتاب خير ما أنتجته العبقريّة في الميدان ، وراحوا يتخلّون من كلّ عبارة حجة ، ومن كلّ كلام ميزاناً للحقّ وقسطاً للمعرفة . وما لا شكّ فيه أنّ ابن الأثير طوى كتابه على كثير من المباهاة ، فهو لا يرى فوقه عالماً ، ولا لكتابته مثيلاً : « هداي الله لإبداع أشياء لم تكن من قبلي مُبتدعة ، ومنّحتني درجة الاجتهاد التي لا تكون أقوالها تابعة وإنما هي مُتبعة » . فكانه وحيد الدهر ، وزبدة الأيام ، وكأنّ كتابه عصارة كلّ علم ، ومنتهى ما يمكن الوصول إليه في باب التقييد والتمحيص . ولهذا كان الرجل كثير السّوق لفتات قلمه ، كثير الاستشهاد بما خطّه يراعه ، كثير التوقّف عند تلك النماذج ، كثير الإعجاب بها ، شديد الحرص على لفت نظر القارئ الى وجوه الحسن فيها ، شديد الاهتمام لأن يشاركه القارئ في إعجابه وصرخات استحسانه ؛ وهو في كلّ ذلك يحول بين من سبقه في عالم البحث والكتابة مخطئاً هذا ، مستصغراً ذاك ، مغلظاً القول لهذا ، ناسباً الجهل الى ذاك ، وكأنهم جميعاً أقزام أمام عملاق ، يسلكون الطرق الوعرة التي لم يُخلقوا لها ، ويضربون في مجالات لم يملكوها من القوى ما يمكنهم من الضرب فيها ، ولذلك فهم يخطون خطب عشواء : يستحسن أحدهم شيئاً فيخالف فيه ، وكذلك يستقبح الآخر شيئاً فيناقض فيه ، « ولو حقّقوا النظر ووقفوا على السر... لما كان بينهم خلاف » . إنهم جماعة لا يغوصون على اللآلئ الكامنة في الأعماق ، فيتلهوّن بالأصداف . أما هو « فقد وقف من الشعر على كلّ ديوان ومجموع ، وأنشد شطراً من العمر في المحفوظ منه والمسموع... » ولا يقول ما يقول إلا بعد رويّة ونظر ، ولا يُدلي بما يدلي إلا بعد تقييد وحذر . وهكذا قاده التبحّر وحبّ المباهاة الى إنكار فضل السابقين ، ولم يجد من الكتب ما يستفاد منه بعض الاستفادة إلا كتاب « الموازنة » للآمدي ، وكتاب « سرّ الفصاحة » للخفاجي . ولعلّ في طبع الرجل ما يُفسّر هذه النزعة . إنه رجل ميّال من فطرته الى حبّ

الذات ، يعمل على تصيّد الفرص لتحقيق أهدافه وإن كان في ذلك دكّ عروش وتقويض بنيان. وهو رجل وزارة وسلطان يحسب أن قول «السلطان سلطان» ، وأن «كلام الوزير وزير الكلام» . أضف الى ذلك أنه عاش في عهد غروب الحضارة العباسية وانهيار البنيان العربي ، وقد تعدّدت حواليه مشاهدُ الجَمَسِجَمَةِ ، وحفل الجوّ بنقيقِ صفادعِ الأدب ، فقام في ذلك الجو الوبيء معتدّاً بعلم زخره ، مُعْجِباً بثقافة عميقة استطاع أن يحصل عليها . وأراد أن يكون أستاذ الجيل في جيل كان منه أن يلهو بالعظام دون الدّسم من كلّ مأكّل ومشرب . ولهذا اشتدّت لهجته ، وقسّت أحكامه على من سبقه ، حتى تخطّى حدود الحقيقة أحياناً ، وتجاوز في غلّوه نطاق المعقول أحياناً أخرى ، فكان في تهجّمه انزلاق ، وكان في تطاوله تفریط واختراق .

إلا أن هذا كلّه لا يحطّ من قيمة علم ابن الأثير . فهو ، والحقّ يقال ، رجل العلم الذي يضرب به المثل ؛ ورجل الثقافة التي لا يُتَهِى إليها إلا بالجدّ الذي لا يعرفه مكّال ، فهو يجمول في الأدب جولةً من حوى الأدب في صدره ، ويتقلّب بين الكتاب والشعراء تقلّب من وقف على قريب وبعيد ، ومن فقه كلّ قديم وجديد ؛ ويستشهد بالأقوال استشهاد من لا تفوته شاردة ولا واردة ، أيّاً كان موضوع القول ، وأيّاً كان مجال البحث والتحريّ ، وهو في ذلك كلّه يرسل نظر الناقد البصير الذي يوضح مواطن القبح والجمال الفني . وهو رجل منطقيّ وجدك يسوق كلامه سوق الوثائق بنفسه ، المطلّ على ما يعالج إطلالة اليقين ، المُسَلِّس للحجج سلسلةً تقريع وربط ، في تماسكٍ عجيب ، ويانٍ يحوي من اليّنات ما يسيطر على لبّ القارئ ويستهو به . اسمعه مثلاً يتكلّم في موضوع تنافر الحروف :

«وممّا يدخل في هذا الباب أن تجتنب الألفاظ المؤلفة من حروف يثقلُ النطقُ بها ، سواء كانت طويلة أو قصيرة ، ومثال ذلك قول امرئ القيس في قصيدته اللّامية التي هي من جملة القصائد السبع الطّوال :

غداثِرُهُ مُسْتَشْزِرَاتٌ إِلَى الْعُلَا تَصِلُ الْمَدَارَى فِي مُشَقَى وَمُرْسَلِ

فلفظة «مستشزرات» مما يقبح استعمالها ، لأنها ، تثقل على اللسان ويشقّ النطق

بها ، وإن لم تكن طويلة ؛ لأننا لو قلنا «مستنكرات» أو «مستنفرات» على وزن «مستنزرات» لما كان في هاتين اللفظتين من ثَقَلٍ ولا كراهة .

ولربما اعترض بعض الجهال في هذا الموضع ، وقال «إن كراهة هذه اللفظة إنما هو لطولها . وليس الأمر كذلك ؛ فلأننا لو حذفنا منها الألف والتاء وقلنا «مستنزير» لكان ذلك ثَقِيلاً أيضاً ، وسببه أن «الشين» قبلها «تاء» ، وبعدها «زاي» فنقل النطق بها ، وإلا فلو جعلنا عوضاً من الزاي راء ، ومن الراء فاء ، فقلنا «مستشرف» لزال ذلك الثقل .

لقد رأي بعض الناس وأنا أعيب على امرئ القيس هذه اللفظة المشار إليها ، فأكبر ذلك ، لوقوفه مع شهرة التقليد في أن امرأ القيس أشعر الشعراء ؛ فعجبت من ارتباطه بمثل هذه الشبهة الضعيفة ، وقلت له : لا يمنع إحسان امرئ القيس من استقباح ما له من القبح .

إنك إذا أنعمت النظر في هذه المقطوعة تلمس الروح العلمية عند ابن الأثير . فالقضية قضية الإيقاع الموسيقي في الألفاظ وتجنب الناشئ من الأصوات وما ينقل النطق به من الحروف . فهو يقدم مثلاً من شعر امرئ القيس ويبين موطن النشوز والثقل فيه ، ويوضح طريقة التجنب بتقديم عدة ألفاظ بنفس المعنى والوزن . ثم يعتمد الى طريقة الجدل فيفترض أمامه خصماً يعترض عليه في ما يقول ، فيفصل اعتراضه وحجته ، ثم ينقض الحجة بحجة أقوى منها ، فيعمد الى مخرج الحروف ويبين أن «الشين» قبلها «تاء» وبعدها «زاي» مما يثقل النطق به . وبعد رد الاعتراض يعلن طريقته التي يناهض فيها أرباب القديم الذين يقدسون ذلك . القديم ويكبرون كل انتقاد يوجه الى شاعر أو كاتب عاش في الجاهلية ، أو في العصور الأولى للإسلام . فالتقد لا يميز بين القديم والمحدث ، ولا يتغاضى عن قبح القديم لمجرد أنه قديم ، ولا يخضع للتقليد لمجرد أنه تقليد . ولا شك أن في هذه الجرأة والصراحة ما يدعو الى الإعجاب . فالطريقة علمية بحتة وإن انحصر القول في الشكل والصورة الأولى من صورتي العمل الأدبي .

والى ذلك تلمس في كتابة ابن الأثير روح الأستاذ الذي يهدف الى التعليم وإيصال

الفكرة كاملة في غير غموض ولا التواء . فهو يستعمل في كتابته الأسلوب المؤسّل الذي يكاد يخلو من كلّ تنميق وتصنع ؛ وهو يعرض قضيته في أسهل ما يكون العرض وأوضحه . ويحرص على تفسير المعاني وتبيين مواطن الجمال أو القبح . ويقدم لذلك النماذج والشواهد ويسلسل الأفكار في طيّ ونشر ، وتقسيم وتبويب ، وربط الأقسام بما يوضح مرجعها وسيرها ؛ وهو يكرّر إذا وجد في التكرار فائدة أو خشي أن تفوت القارئ حجة أو أن يغلق عليه معنى .

هذا الأستاذ يهدف بأسلوبه الى تعليم طريقة الكتابة الثرية والشعرية وتمييز الجيد والرديء منها . وهو يعرض لموضوعه عرض نظر وتطبيق على سنة الجاحظ وغيره من المتقدمين . أما من الناحية النظرية فيوضح المبادئ ويفسرها ويعللها ؛ وأما من الناحية التطبيقية فيورد النماذج الجيدة والردئية ، ويدعو الى تذوق الجيد وأتباعه ونبد الرديء وتجنّبه . وهو لم يحد عن «عمود النقد» العربي القديم ولم يتغلغل الى أعماق العمل الأدبي ، بل صرف همه الى معالجة الناحية الشكلية ولم يحد عنها إلا في بعض التلميحات والإشارات التي تلتقي والنقد الحديث على صعيد واحد . هو يعلن قبل كلّ شيء أن صناعة الكتابة طبع وكسب ، وأن الكسب لا يُجدي إذا لم يقم على الطبع والذوق الفطري : «إنه إذا لم يكن ثمّ طبع فإنه لا تُغني الآلات شيئاً» . إلا أن الطبع لا يُغني عن الكسب ، فللكاتب أصول على الكاتب أن يعرفها تمام المعرفة وإلا زلت به القدم وكبا به القلم . من ذلك أن الألفاظ في خدمة المعاني ، عليها أن توصلها الى الغير في أمانة . ولكي تقوم بوظيفتها عليها أن تتصف بالسهولة في غير ركاقة ، أي «أن تكون ألفاظ الكتاب غير مخلوقة بكثرة الاستعمال . ولا أريد بذلك أن تكون ألفاظاً غريبة ، فإن ذلك عيب فاحش ، بل أريد أن تكون الألفاظ المستعملة مسبكة سبكاً غريباً يظنّ السامع أنها غير ما في أيدي الناس ، وهي ممّا في أيدي الناس» .

وهو لذلك يدرس اللغة ، وطرق التعبير ، وأساليب التنميق والتقوية ، ويدرس الفكرة ويقيم الصلة بين اللغة والفكرة ، ويعرض لفنّ استخراج المعاني من الألفاظ ، ويهتمّ لما للألفاظ من ظلال وما تُشحن به من معاني كثيرة ، وهو كيفما دارت الحال لا يريد الفصل بين المعاني والألفاظ ، لأن المعنى واللفظ شيء واحد وإن تناول الدرس النظريّ كلا على حدته . وفي هذا سبق ابن الأثير أصحاب النظرية الحديثة التي ترى في

اللفظة والفكرة كلاً ، كما أنه لمَح الى « الكلّ الشعوري » في العمل الأدبيّ عندما طلب أن يكون خروج الكاتب من معنى الى معنى برابطة . أضف الى ذلك أنه تكلم بوضوح على الارتقاء الموسيقيّ في الكتابة ، وعرض للنقد المقارن . وهذا كلّ ذو أهمية كبيرة في النقد الحديث .

* * *

وهكذا كان ابن الأثير من أركان النقد العربي ، امتاز كلامه بالسهولة والوضوح ، والتفصيل الطويل ، والمنطق والبلاغة . وقد كان على كلّ حال عفيفاً في نقده ، كثير التحدث عن نفسه ممّا جرّ عليه كره الناس وتقمّتهم .



مصادر ومراجع

- شوقي ضيف: النقد في سلسلة «فنون الأدب العربي»، — القاهرة ١٩٥٥.
- طه أحمد إبراهيم: تاريخ النقد الأدبي عند العرب — القاهرة ١٩٣٧.
- محمد مندور: النقد المنهجي عند العرب — القاهرة ١٩٤٨.
- طه إبراهيم: تاريخ النقد عند العرب — القاهرة ١٩٣٧.
- زكي مبارك: النثر الفني في القرن الرابع — القاهرة ١٩٥٧.
- محمود فرج العقيدة: المثل السائر لضياء الدين ابن الأثير — مجلة الأزهر ١٣ : ١٢٠ ، ١٨١ ، ٢٦٧.

الفصل السابع

التاريخ والجغرافية والرحلات

١ - حقيقة التاريخ : التاريخ علم بأصول تُعرف به أحوال الماضين من الشعوب .

٢ - العرب والتاريخ :

- ١ - بدأ التاريخ عند العرب بكتابة التراجم . والسيرة النبوية أوسع التراجم العربية وأقدمها .
- ٢ - منذ المهد المباسي اهتم العرب لتدوين التاريخ خاصاً وعماماً . واشتهر منهم الطبري ، والمسعودي ، وأبو الفداء ، وابن خلدون ، والمقرئزي ، والتويري ، وحاجي خليفة ..
- ٣ - غلبت على مؤرخي العرب نزعة الجمع وأخضع بعضهم الحقيقة التاريخية للسياسة والحزبية والمذهبية .

٣ الجغرافية والرحلات : انتشرت حركة الرحلات في البلاد العربية من يوم اتسع نطاقها وتمعدت مصالحها . ودون الرحالة مشاهداتهم وأخبار مغامراتهم ، فكان لنا من ذلك أدب جغرافي شديد المنفعة والفائدة العلمية . واشتهر من الرحالة ابن حوقل ، وابن جبير ، والادريسي ، وابن بطوطة .

. . .

الطبري والمسعودي

١ الطبري : وُلِدَ في طبرستان ونشأ في بغداد . وجال في العراق ومصر والشام . وتوفي في بغداد سنة ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م . له « كتاب أخبار الرسل والملوك » وهو من أروع كتب التاريخ عند العرب .

٢ المسعودي : وُلِدَ في بغداد وحال في مصر وفارس والهند والصين . ثم توغل الى ما وراء أفريجان وخرجان والشام وفلسطين . وتوفي سنة ٣٤٦ هـ / ٩٥٧ م . له « أخبار الزمان ومن أباده الحداث » ، و« مروج الذهب ومعادن الجوهر » . و« التنبيه والإشراف » ... كتب التاريخ بأسلوب أدبي وبتزعة موسوعية ، ومزج التاريخ بالأسطورة .

١ - حقيقة التاريخ:

التاريخ علم بأصول تُعرف به أحوال الماضين من الشعوب والأمم ، وذلك عن طريق القصص الإخباري ومن ثم ترى أن التاريخ علم وأنه قصص . وهو قصص من حيث انه يروي الأخبار ، وهو علم من حيث أنه يروي تلك الأخبار كما وقعت من غير زيادة ولا نقصان ، وهذا الأمر يتطلب التحري الدقيق ، والنظر الناقد ، والتبع الجرد من كل هوى ، والثقافة الواسعة الشاملة ، ومعرفة الأسباب والعلة ، لربط كل معلول بعلة ؛ وهو يتطلب معرفة علمي العمران والاجتماع لما فيها من تحليل لأسباب حضارات الشعوب ورقبها أو انهيارها .

٢ - العرب والتاريخ:

اهتم العرب للتاريخ اهتماماً خاصاً وقد نهجوا في كتابته عدة مناهج ، ففكروا أول ما فكروا ، في كتابة التراجم^١ . والترجمة ، كما لا يخفى ، تعريف بحياة شخص أو أكثر ؛ وقد اهتم لها العرب اهتماماً شديداً ، فنشأت في بدء أمرها ديتة تدور حول الرسول^٢ ، ثم تشعبت وتناولت عظماء الرجال والنساء . والترجمة إذا طالت تسمى سيرة ، والسيرة النبوية^٣ أوسع التراجم العربية وأقدمها ظهوراً .

ومن التراجم ما سمّوه طبقات . والطبقات مجموعات من التراجم لفئات من الناس اشتهروا في ناحية من نواحي المعرفة أو ما الى ذلك ، فكان منها طبقات الشعراء ، وطبقات النحاة ، وطبقات الأطباء ...

١ - ظهر علم التاريخ عند العرب في صدر الإسلام . ولم يبق مما قبل ذلك المهد إلا نقوش وكتابات تشير الى الممالك المختلفة التي ظهرت في جاهلية العرب ، وقد امتزج فيها التاريخ بالأسطورة ؛ وكان لدى المناذرة «كعب» تحوي أخبار عرب الحيرة وأسابهم وسير أئمتهم ، وكانت لدى عرب الشمال روايات شقوية عن أئمتهم وشؤونهم الاجتماعية وأيامهم . وكانت قصص «الأيام» مجموعة روايات شقوية قلبية جماعية ، وهي ملك مشترك للقبيلة ، وبقيت كذلك حتى القرن الثاني للهجرة (الثامن للميلاد) حين جمعت هذه الروايات وصُفّت ، وهي تحوي بعض الحقائق التاريخية . (طالع «بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب» لعبد العزيز النوري ، ص ١٣ - ١٨) .

٢ - أسست الدراسات الأولى لحياة الرسول باسم «الغازي» -

٣ - وصلتنا من ابن اسحق (٧٦١م / ١٥١هـ) أقدم سيرة تكاد تكون محفوظة بكاملها . وقد تطورت الدراسات التاريخية مع محمد بن عمر الواقفي (٧٤٨ - ٨٢٣م) ، وإن كتابه «الغازي» يفوق كتاب ابن اسحق دقةً وتنظيماً .

ولم يكتفِ العرب بذلك بل راحوا يعالجون التاريخ بمعناه الواسع . ولما كانت النهضة العربية في العهد العباسي أخذ العرب في تدوين التاريخ خاصاً وعماماً ، ثم راحوا في كل عصر يعالجون هذا الفن بما لديهم من وسائل ، وقد ذكر حاجي خليفة في كتابه «كشف الظنون» ألفاً ومئتي مؤرخ عربي عاشوا قبله أي قبل القرن السابع عشر . واشتهر من مؤرخي العرب الطبري (القرن التاسع) صاحب التاريخ العام الذي امتد منذ فجر الخليقة الى سنة ٩١٤ م ، والمسعودي (القرن العاشر) صاحب «أخبار الزمان» و«مروج الذهب» . وأبو الفداء (القرن الثالث عشر) صاحب أخبار البشر ، وابن خلدون (القرن الرابع عشر) صاحب تاريخ البربر ، والمقريزي (القرن الرابع عشر) صاحب تاريخ مصر ، والنويري (القرن الرابع عشر) ، وحاجي خليفة (القرن السابع عشر) صاحب «كشف الظنون» الذي يُعدّ من أعظم كتّب التراجم عند العرب وفيه نحو ١٨٥٠٠ كتاب شرقيّ ألحق فيه المؤلف اسم كل كتاب باسم مؤلفه مع ترجمة حاله .

والذي يُجبل النظر في تواريخ العرب ، ولا سيما الأقدمين منهم ، يجد أن عدداً كبيراً من المؤرخين لم يعنوا عناية كافية بالتقد التاريخي وقد غلبت على آثارهم نزعة الجمع من غير ثاقب نظر في صحة ما يُنقل . وتلك النزعة كانت سائدة في مختلف آثار المؤرخين الذين ظهروا في العصور الوسطى ، ولهذا حفلت بالأخطاء واختلط فيها التاريخ بالأسطورة . وان من تتبّع تلك التواريخ وجد أن العرب قد تفوّقوا على من سواهم ، وأنه ظهر فيهم من درج على خطة التحري والمقارنة ونقد المصادر كالبلاذري واليعقوبي وغيرهما ؛ قال عبد العزيز الدوري : «نلاحظ أن اليعقوبي مُتّرن في أخباره ، وأنه بصورة عامة دقيق في ما أورد من معلومات ، وقد جاء أحياناً بمعلومات فريدة» . وقد عيب على العرب أنهم أخضعوا الحقيقة التاريخية في أحيان كثيرة للسياسة والحزبية والمذهبية ، فانحرفوا بذلك عن التجرد العلمي . ومهما يكن من أمر فالكتابة التاريخية عند العرب هي بحر زاخر حافل بالفوائد والجواهر .

٤ - الجغرافية والرحلات :

لم ينفصل التاريخ عن علم الجغرافية تمام الانفصال إلا في العصور المتأخرة ، فقد كانا في الزمن القديم مترجّين في أكثر الأحيان ؛ وكانت الجغرافية تُدعى علم الأقاليم ،



خريطة الشريف الإدريسي.

وكانت ، في أكثرها ، رحلات في الأمصار وعلى سطح البحار . ونحن نعلم أن العرب كانوا منذ القديم جوّائي أقطار وخائضي صحاري وقفار ، ينتقلون من بلد الى بلد للتجارة ، ويسلكون الطرق القصية للسياحة . وكان لهم منذ القديم علاقات تجارية مع الصين والهند وفارس وغيرها من البلاد ؛ وانتشرت حركة الرحلات في البلاد العربية من يوم اتسع نطاقها وتشعبت سلطتها ، وتعقدت مصالحها ، فكان لا بُدَّ للحكّام من تنظيم شؤون البلاد ، ومعرفة مسالكها ، والوقوف على تضاريس أرضها ومناخ سماءها ، ومُنتجات برّها وبحرها ؛ وكان لا بُدَّ من تنظيم حركة البريد وما الى ذلك ممّا حمل على السّفَر والتنقّل من مكان الى مكان ، ومما لفت الأنظار الى الرحلات والمغامرات ، فقام

لها كلّ صاحب حاجة وتجارة، وكل صاحب طموح وفضول علمي؛ وإذا التاجر سُليمان يزور، في القرن التاسع للميلاد، بلاد الصين على ظهر مركب اجتاز به المحيط الهندي، وإذا ابن خُرداذبة، واليعقوبي، وقُدّامة، والبُخاري، وابن حوقل في القرن العاشر يجوبون الآفاق في خدمة الحكّام؛ وياقوت الرُّوميّ في القرن الثالث عشر يضرب في الأقطار لأجل التجارة؛ والمَسعودي في القرن العاشر يواجه الأخطار في سبيل العلم والكشف؛ وأبو الرِّيحان مُحمَّد البُيرونيّ في أواخر القرن العاشر وأوائل الحادي عشر يتجوّل في الهند؛ وأبو عُبَيْد البكريّ الأندلسيّ في القرن الحادي عشر يتقلب بين الشرق والغرب؛ وابن جُبَيْر في القرن الثاني عشر يقوم برحلتين واسعتين؛ والشريف الإدريسيّ في القرن الثاني عشر يطوف في الشرق والغرب؛ وابن صَعِيه في القرن الثالث عشر تستهويه الأسفار فينطلق ويجول جولات واسعة؛ وابن بطوطة في القرن الرابع عشر يقوم برحلات ثلاث هي من أوسع الرحلات وأخطرها شأنًا.

دَوْن أولئك الرّحالة ما شاهدوا في رحلاتهم من أحوال البلاد والعباد، وأتوا بالطرائف من المعلومات وإن أعوزهم التأمل العلمي والنقد الصحيح. وهكذا كان لنا مجموعة ضخمة من أخبار الرّحلات نذكر منها كتاب رحلة سليمان التاجر الذي تُرجم أخيراً إلى الفرنسية وكان أول كتاب عرفه الغرب عن بلاد الصين؛ وكتاب «الممالك والممالك والمفاوز والممالك» لابن حوقل، وفيه جغرافية طبيعية، وجغرافية بشرية، وجغرافية اقتصادية، وجغرافية سياسية.

ونذكر «معجم البلدان» لياقوت الرومي، و«تاريخ الهند» للبُيروني، و«نزهة المُشتاق في اختراق الآفاق» للإدريسي، و«نخبة النظّار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار» لابن بطوطة.

الطَّبْرِيّ - المسعودي

أ - الطبري (٢٢٥ - ٣١٠ هـ / ٨٣٩ - ٩٢٣ م)

١ - تلويحه :

هو أبو جعفر محمد بن جرير. وُلد في آمل من طبرستان ودُعي لذلك الطَّبْرِيّ. توفّي في بغداد بعد رحلات طويلة قام بها في ربوع العراق والشام ومصر سعيًا وراء العلم وتحصيل المعارف، وكان شديد النّهم الى العلم، شديد الإقبال والصّبر عليه، لا يجد للحياة معنى بمزله عنه؛ فكان موسوعيّ النظرة، شموليّ المعالجة، وكان الى جانب معارفه التاريخيّة مفسراً ومقرئاً ومحدثاً، ولئن اتّهم بالإلحاد لما ذلك إلّا تحاملاً وتشدّداً في التقدير والتفسير؛ ومع ذلك فقد اضطرّه التحاملُ والاتّهام الى لزوم الخلوة يعيش فيها عيشة انفراد وتقدير الى أن توفّي سنة ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م.

٢ - أدبه :

للطبري مؤلفات كثيرة في الفقه وشتى علوم الدين ضاع أكثرها، وأشهر ما بقي له :

١ - كتاب «أخبار الرُّسل والملوك» ويُعرف بتاريخ الطَّبْرِيّ، وهو يقع في ثلاثة عشر مجلداً، وينطوي على أخبار البشر منذ فجر الخليقة، وهو أفضل نموذج من نماذج الطريق القديمة التي درج عليها المؤرّخون العرب، أي طريقة الجمع والإسناد في غير ترابط، وفي غير اعتراض أو نقض أو تصحيح.

والأمر الذي يمتاز به عمل الطبري هو غنى المادّة وتدقّق المعلومات والاعتماد الشديد على رواية من شاهده أو سمع. والكتاب من أشهر تواريخ العرب وأكثرها ضبطاً وقد تُرجم الى الفارسيّة والتركيّة والألمانيّة والفرنسيّة.

٢ - جامع البيان في تأويل القرآن.

ب - المسعودي (٣٤٦هـ / ٩٥٧م)

١ - تاريخه :

هو أبو الحسن عليّ بن الحسين بن عليّ المسعودي الشافعي. وُلد في بغداد ونشأ مُكبّاً على العلم ، ساعياً في تحصيل ثقافة واسعة . وما إن بلغ العشرين من عمره حتى استهوته الأسفار والضرب في الأمصار ، فجاء مصر وانتقل منها الى قارس وكرمان سنة ٩٢١م . حتى استقرّ في اصطخر . ثم قصد الهند وعطف إلى كِنْبَايَة فصيمور فسرنديب (سيلان) . ثم ركب البحر الى بلاد الصين ، واجتاز البحر الهندي الى مدغشقر وعاد الى عُمان . وفي سنة ٦٢٩ قام برحلة أخرى الى ما وراء أذربيجان وجرجان ثم الى الشام وفلسطين . وكان يسكن مصر تارةً والشام أخرى . ومن سنة ٩٤٧ الى سنة ٩٥٥ أقام بالفسطاط ، وقد حصلت إذذاك — على ما أخبر في مؤلفاته — زلزلة عظيمة في بلاد مصر والشام . وتوفي المسعودي سنة ٣٤٦هـ / ٩٥٧م .

٢ - أدبه :

للمسعودي آثار كثيرة ذهب الزمان بقسم كبير منها ، ومن ذلك كتاب «أنهار الزمان ومن أبادته الحفّاتان» في ثلاثين مجلداً ليس منه الآن إلا جزء واحد في خزانة فيانا ، ومن آثاره أيضاً كتاب «ذخائر العلوم وما كان في مالف الدهور» ، وكتاب «مروج الذهب ومعادن الجوهر» وقد ذكر فيه المسعودي أنه ألّف كتاباً كبيراً في أخبار الزمان ثم اختصره وسماه «الأوسط» ثم أجمل ما بسّطه واختار ما وسطه في هذا الكتاب . ومن آثاره أيضاً كتاب «التنبيه والإشراف» وهو أشبه بدليل على ما جاء في كتبه الأخرى كما أنه حوى تقسيماً للكائنات متسلسل الأجزاء ، مترابط العناصر ترابطاً شديداً . أما كتابه «مروج الذهب ومعادن الجوهر» فكتاب تاريخ وجغرافية جملة في جزءين يتضمّن الأول منهما كلاماً في الأنبياء وفي البحار والبلدان وغرائبها ، وفي تاريخ الأمم السالفة وفي أديانهم وعاداتهم ، وفي تاريخ العرب حتى مقتل عثمان بن عفّان . ويتضمّن الجزء الثاني تفصيلاً لتاريخ الإسلام من عهد عليّ الى خلافة المطيع لله العباسي .

٤ - رجل التاريخ والجغرافية :

تقلب المسعودي في البلاد واجتاز البحار ، وراح يدون ما سمع وما رأى وله من ثقافته الواسعة خير معين . إلا أنه أراد التفصيل والتطويل ، فكتب ولم يضع حداً لكتابه ، وقد أراد أن يصوغ التاريخ بأسلوب أدبي كما أراد أن يكون مفكهاً لقومه ، فجال جولات واسعة ، مازجاً التاريخ بالجغرافة والجغرافة بالأساطير ، وسالكاً طريق الاستطرادات القصصية والوصفية والشعرية ؛ وقد حاول أحياناً التحري والتدقيق والنقد ولكنه لم يعتمد عليها اعتماداً ولم يستطع التخلص من قيود الخرافات والروايات . وحاول في نظرياته الجغرافية أن يسبر أغوار الناس ويشهم طبائعهم وعاداتهم ، ويعلل أشكال الكون وما على الأرض من مظاهر ، ولكنه في كل ذلك وفي تاريخه فاته النظرات العميقة ، واللمحات الشمولية ، وظن وتوهم وتحيل ، وملأ كتاباته أوهاماً . إلا أن كل ذلك لا يضيع قيمة الرجل ولا ينسينا أن الوسائل العلمية كانت جد ضعيفة لذلك العهد .

ومهما يكن من أمر فالمسعودي من أصحاب الآثار الضخمة ، ومن الذين عالجوا الموسوعات الواسعة النطاق في جلد فريد وصبر عجب . ثم إن لكتابات الرجل قيمة أدبية حقيقية ، فعبارة شديدة السلاسة ، واضحة المعاني ، موسومة بسمه الجمال والروعة الفنية ، تسير في جلال غير جامد ، وفي إشراف غير لماع .

هذا هو المسعودي رجل التاريخ والعلم والأدب ، وإنه ، وإن كثرت أوهامه ، لا يزال ينبوعاً من أغزر ينابيع التاريخ والجغرافية ومرجعاً من أهم المراجع وأضخمها .

مصادر ومراجع

دائرة المعارف الإسلامية.

الزركلي : الأعلام .

عيسى اسكندر المعلوف : تاريخ أخبار الزمان — النعمة ١ : ٧٦ ، ١٠٩ .

المسعودي وكتابه أخبار الزمان : المشرق ١٢ : ٦٣٧ .

J. Sauvaget: Historiens Arabes - Paris 1946.



الباب الثالث الشعر العباسي

الفصل الأول نظرة عامة

- تحوّل الشعر في هذا العهد الى زينة اجتماعية ، أو وسيلة كسب ، أو تعبير عن واقع الحياة وآمال الشعب وآلامه .

١ - منزلة الشعر والشاعر :

١ - الشاعر بلبّ القصور وتديم الملوك وروح الفناء .

٢ - وهو لسان الحياة في شتى مظاهرها .

٢ - أقسام الشعر العباسي وأغراضه :

أ - الشعر الرسمي :

١ - هو مدح للظماء واستمداد لأكتفهم .

٢ - مدح الكسب وأسلوبه دغلة الأثرة الملكية .

٣ - مخالاة في المعاني ، وتبريف في المواطنف .

٤ - جلال القلم ، وتأن وتسيق .

ب - الشعر الشعبي :

هو الذي يردّد أصداء الحياة ويميل الى إرضاء الناس علمة .

١ - اللهو والغزل :

- تعلّق الغزل حدود التقليد العربيّ وأغرق في القبح الى حدّ الشذوّة المقيت .

- سهولة وإبتعاد عن العويص .

- خضوع لسة الفناء .

٢ - الخمر :

- إكتار من وصف الخمر والفناء ووصف بحالها وآلاتها .

- جملعة بالدعوة الى ممارسة الخمر والفناء .

- مبالغة جرّت الكثيرين الى الإلحاد والزندقة والاستهتار بالدين .

٣ - الزهد والتصوف :

- شيوع الترهّد والتوجد في قسم من الشعر .

- تطوّر شعر الزهد عن شعر الدين (أبو الطاهية) .

- تطوّر الشعر الزهدي الى شعر صوفيّ (الحلاج).

٤- الحكمة:

- نحا الشعر الحكيم نحواً جديداً في العمق.

- عالج مذاهب حياتية مستمدة من الفلسفة والتجربة (أبو تمام، المتنبي).

- أصبح فلسفة مع أبي العلاء المعري.

٥- صياغة الشعر العباسي:

هي ولادة الفناء والزخرفة ونعيم الحياة، وقد ازدادت تألقاً وثروة بيانية وبديعية.

كان الشعر في الجاهلية انطلاقة النفس في شتى أحوالها المكانية والزمانية، يرافق النفس في نزعاتها الفطرية وتطلعاتها القبلية، ولما كان العهد الأموي انتقل الشعر من عالم النفس الفردية والقبلية الى عالم السياسة العامة والسياسة الحزبية، يتلون بالوانها ويخضع كل شيء لها إلا ما انفلت منه في البوادي القاصية، والخواصير المبعدة عن سلطان السياسة. وما إن أطلّ العهد العباسي بحضارته الجديدة، ودكتاتوريته الكيسروية، واعتماده على النظم الفارسية في الحكم، وابتعاده عن التقاليد العربية، وانصرافه عن العصبية القبلية، حتى أغضى عن سياسة الشعر والشعراء. وعندما خرج الشعر عن دولة العصبية والسياسة تحول الى زينة اجتماعية، أو وسيلة كسب، أو تعبير عن واقع الحياة وآمال الشعب وآلامه. وبهذا انقلب الشعر في العهد العباسي انقلاباً شديداً من حيث العامل والغاية وإن كانت له منزلة رفيعة وتذوق شديد.

١- منزلة الشعر والشاعر في العهد العباسي:

إن من طالع كتاب الأغاني وسائر الموسوعات الأدبية والتاريخية تعتربه الدهشة لما يجد من امتزاج الشعر بجميع مظاهر الحياة العباسية. فالشاعر بلبل القصور، ونديم الملوك، وروح الألمان على أوتار البرابطة والسنة القيان؛ والشاعر رسام الحياة بما فيها من مات جسام؛ وهو لسان اللهو والجنون ومجالس الحمرة، كما هو لسان الفلسفة والزهد والتصوف. إنه ينتظم الحياة انتظاماً، ويغمرها بكل ما فيها، والناس إليه آذان تُصغي وأيدٍ تنبسط وتجوّد. وقد اهتم الخلفاء والأمراء للشعر والشعراء، فتناشدوا مأثور الكلام، وعقدوا المجالس للمباريات، وفرضوا لأرباب الشعر الأعطية في بيت المال،

وهبوا أحياناً على كلِّ بيتٍ ألفَ دينار، وإنَّ منهم من تعاطى القريض أو أنشده. وهكذا في المئة الأولى من عمر الدولة العباسية أكبَّ أولو الأمر على الشعراء يُعظِّمون شأنهم، ويَطْرِبون لأقوالهم، ويُغْدِقون عليهم الأموال، ويَخْلَعون عليهم الخُلَع، ويُقَطِّعونهم الضِّياع، ويهبونهم الجوارى، حتى ساءوا الملوك في المتزلة، وساءوهم في نعيم العيش؛ وبعد المئة الأولى بخل الخلفاء وأتباعهم على الشعراء بعض البخل، وانقبضت أكتفهم بعض الانقباض، فتلعلل الشعراء شاكين عاتين، وهددوا مُعْرِضين، وتجمعت أقوالهم في قول ابن الرومي:

إِنْ كُنْتَ مِنْ جَهْلٍ حَقِّى غَيْرَ مُعْتَذِرٍ وَكُنْتَ مِنْ رَدِّ مَدْحِي غَيْرَ مُسْتَبِرٍ
فَاعْطِنِي ثَمَنَ الطُّرْسِ الَّذِي كُتِبَتْ فِيهِ الْقَصِيدَةُ أَوْ كَفَّارَةُ الْكَذِبِ

ولما كان عهد الإمارات عاد الأمراء الى التَّنَافُس في تكريم الشعراء، فارتفع صوت الشعر في كلِّ صقع وكلِّ مستدى، وتداخل الشعراء زهو كثير، حتى تطاول بعضهم على أولياء نعمتهم، وحتى عدوا ما ينالون من جزيل العطاء ذيناً لهم في عُتْق كلِّ ممدوح.

٤ - أقسام الشعر العباسي وأغراضه:

الشعر العباسي مجموعة ضخمة عصفت بها المؤثرات المختلفة، وتقلبت حولها العوامل المتباينة، وكان من المتظر من هذه المؤثرات والعوامل أن تخلق شعراً جديداً في جوهره جديداً في فئونه، ولا سيما وقد اطلع العرب على كتاب «الشعر» لأرسطو، ولا سيما ولأنهم وقفوا على فحوى الإلياذة وأسلوبها، ولا سيما وأنهم امتزجوا بغيرهم من الشعوب امتزاجاً عُصْرِيّاً وثقافياً، والمكتبات منتشرة في طول البلاد وعرضها تضم كلَّ نفيس، وحركة النقل تجعل في يد أبناء العربية كلَّ وسيلة من وسائل الابتكار والتجديد؛ ومع ذلك فشيء من ذلك لم يكن، لأنَّ العرب أصحابُ بديهة وارتجال، ولأنَّ الأمة العربية كانت قوَّة الشخصية التقليدية، شديدة الصلة بالواقع بحيث يصعب عليها الانفلات في عالم التخيل الواسع؛ ولها لبث الشعر «يجري في تياراته واتجاهاته،

وفنونه التي وُجدت في جزيرة العرب ، ويسير على تقاليده الثابتة التي لم ترزعزعا العواصف والاضطرابات التي طرأت على حياة الأمة نفسها في عصور تاريخها المختلفة .

وإنّ الباحث ليأخذ العجب ، ويخالج الدهش من هذه الظاهرة العجيبة : ظاهرة الحيويّة القويّة التي أتاحَت لهذا الشعر أن يستقي في هذه البيئة — المتغيرة تغيراً كبيراً عن بيئته الأصليّة — خصائصه ، وعناصره الجوهرية وأنماطه ، وأن يحتفظ بشخصيته ، وأن يفرضها في قوّة ظاهرة على أصحابه الجُدد ، على حالٍ لا تنهياً إلا للكائن الأصلح بين كائنات أقلّ منه صلاحيةً وأضعف منه شخصية ...^١ ويعلّل بعض الباحثين ظاهرة بقاء هذه التقاليد الشعرية بكون الكثرة الكاثرة من أبناء البيئة العباسية من أصل عربيّ^٢ ولأنّ السريان من الشعوب السامية ، والساميون في نظر بعض العلماء انحدروا من شبه جزيرة العرب . ولكنّ هذا التعليل لا يُقنع الباحث للدقّق ، وبقاء التقاليد العربية في الشعر عائد الى نفسية العرب وحكّامهم ، والى ترسُّخ طبيعة التقليد فيهم ، ثم الى الجوائر المالية التي كانت تُبدل لهذا الشعر التقليدي ، ثم الى أنّ العرب ، وإن سمعوا بهوميروس والإلياذة وترجموا كتاب « الشعر » لأرسطو ، لم يعرفوا الأدب الإغريقيّ معرفة حقيقية إذ كانوا طلاب علوم وفلسفة لا طلاب أدبٍ وشعر .

إلا أنّ هذا الشعر ، ضمن دائرته التقليدية العامّة ، لم ينبج من تأثيرات البيئة في بعض توجيهاته الخاصّة ، وفي بعض معانيه وأخيلته وأساليب تنميته وزخرفته . وإننا نستعرض أقسام ذلك الشعر العباسي مبينين ما طرأ عليه من تبدّل في ناحية الجزئيات ، وما أُدخِلَ عليه من جديد في شتّى أغراضه ومناحيه ، وموضحين خطوات سيره في طريق الفنّ بين شتّى تيارات التقليد والتجديد .

١ - الشعر الرسمي : إنه لمن الجدير بنا أن نسمّي الشعر الذي قيل في مدح المُظلماء شعراً رسمياً ، فهو يدور في فلك هؤلاء العظماء ، ويتجاوب وميوههم ونزعاتهم ، ويُدغِّغُ كبرياءهم ، وإن لم يهتمّ شديد الاهتمام لسياساتهم . وقد أكثر الشعراء من شعر المديح إكثاراً ليس بعده إكثار ، واحتشدوا حول الملوك والأمراء احتشاداً شديداً ،

١ - نجيب البهيتي : تاريخ الشعر العربي ، ص ٢٧٤ - ٢٧٥ .

٢ - نفس المصدر ، ص ٢٧٧ وما يتبعها .

يستندرون أكفهم ، ويستميحون ميلهم الى الظهور بمظهر العظمة والجلال . والمال عصب الحياة العباسية ، لا تستقيم بدونه حال ، لأن الترف شائع في المساكن والمآكل والملابس ، وقد عاش الشعراء في بذخ ونعيم ، وتأثقوا في كل شيء . قال الجاحظ : « كانت الشعراء تلبس الوشي والمقطعات وكل ثوب مشهر »^١ . أضف الى ذلك أن العهد العباسي اجتاز مراحل شاقة من الفقر وفساد الأحوال الاقتصادية ولا سيما بعد المئة الأولى من عمره ؛ فالحياة التي عاشها البلاط ، والألق الذي انغمس فيه ، والقصور التي أنفق الثروات الضخمة في إقامتها ، كل ذلك جرّه شيئاً فشيئاً الى زيادة الضرائب وانتهاب أموال الرعية بشتى الوسائل بحيث أضعف القوى الإنتاجية في البلاد ، ورمى العباد في هوة عميقة من البؤس والانهيار^٢ ؛ وبحيث جعل للدرهم قيمة كبيرة في صدور الناس فتعلقوا به تعلقاً شديداً وتطلبوه تطلباً حثيثاً ، وراحوا يفلسفون الحياة بالنظر إليه ، فكانت الحياة لا تصلح إلا به ، وكان المجد لا يمشي إلا في ركابه . ولا عجب بعد ذلك كله في أن يعمل أرسقراطيو ذلك المجتمع على تمويه الحقائق وتضليل العقول ، وفي أن يهشّدوا الشعراء والأدباء حول ظلم سياستهم الخرقاء يطرثونها ويملاؤن فراغها بأقاويل الكذب والتدجيل ، وعبارات التعظيم والتبجيل ، وذلك كله مقابل درهم يُبذل ودينار يُحمل .

وهكذا أقبل الشعراء على العظماء رغبة في التزبد حيناً ، وخشية من الفقر والبؤس حيناً آخر ، يحفزهم الإنفاق في ترف العيش حيناً ، ويدفعهم طلب المجد والجاه حيناً آخر . وقد تقلبوا مع الحياة العباسية في شتى ملابسها ، فتقلّوا بين العواصم والخواضر ، وتحلّقوا حول الموائد والعروش ، وباعوا الشعر في أسواق المديح ، فإن كان له رواج زادوا منه وأكثروا ؛ وإن كبّد وانحط شأنه تراجع منهم الطبع وقلّ الإنتاج^٣ . وفيهم كان الإطراء ، وما كان منهجه ؟ إنه ، شأن كل كائن ، خاضع ، في معانيه

١ - البيان والتبيين ٣ ، ص ٦٦ .

٢ - لقد عني المؤرخ ابن الأثير برواية الكثير من تلك الأخبار التي تصوّر ما آلت إليه أحوال الناس في ذلك العهد . ومن تلك الأخبار أنه اشتدّ الغلاء ببغداد سنة ٣٣٤هـ . حتى أكل الناس الميتة والكلاب والسنانير ، وأخذ بعضهم ومعه صبي قد شواه ليأكله ... (٦ ، ص ٣٢١) .

٣ - طالع « الأدب في ظلّ بني بويه » لمحمود الزهيري ، ١٤٣ .

وأسلوبه ، للغاية التي يهدف إليها . أما الهدفُ فالكسبُ سواء كان مادياً أو معنوياً ؛ وأما الأسلوب فلدغدة الأثره الملكية بحيث يقع صاحبها في نشوة الكبرياء ، فيستمرسل الى المادح عطاءً في حساب أو في غير حساب . ومن المعلوم أن الخليفة العباسي في بغداد نقطة الدائرة وحوله هالة من التقديس تُحوطه بها العناصر الفارسية الغالية التي ادّعت له الربوبية ؛ كما يشهد بذلك ما فعل الراوندية مع المنصور حين خرج جاعتهم على الناس بالسلاح فأقبلوا يصيحون بأبي جعفر : « أَنْتَ أَنْتَ ! » يعنون أَنْتَ أَنْتَ الله . وتلك بقية من تقاليد غير عربية كانت تُبذل فيها العبادة للملوك ... فكان أن استكبروا ، ورأوا في نفوسهم ظلَّ الله على الأرض ، وحسبوا إرادتهم امتداداً لإرادة القدير العليم^١ . فهم من طينة غير طينة عامة الناس ، وهم في منزلة فوق مستوى البشر . وفهم الشعراء منهم ذلك ، ولمسوا ميلهم الى هذا الادعاء الباطل وتمسكهم به ، فراحوا يجارونهم في نزعاتهم الغالية ، ويسكبون لهم كأس المديح دهاقاً ، مُغالين في المعاني ، مُسرفين في ذلك الغلو ، مُزيّفين في عواطفهم ما شاء لهم التزييف والتخريف . وبذلك خرج شعرهم عن حقيقة الواقع وواقع الحقيقة ، فكانت المدائح ذات نغمة واحدة تقريباً ، قلما يتميز فيها بمدوخ عن آخر إلا في جهازة صوت الشاعر ، وشدة انطلاق قريحته ، ومقدرة خياله على تصوير المعاني وتضخيمها . وهكذا كان كلَّ ممدوحٍ فريد العصر وإمام الدهر ، وكان عطاؤه انهماك المطر وموج البحر . وسارت القصيدة المديحية على خطة الرسميات ، في جلال القديم ، وبُطئه ، وجلجلة أوزانه وقوافيه ؛ فكانت وقوفاً على طلل ، أو غزلاً وهمياً بحبيب ، وإن خرجت عن مثل هذا الافتتاح فللى حكمة تُرسل كمقدمة من مقدمات الأقيسة المنطقية ؛ وكانت بعد ذلك وصفاً لناقة توصّل الى الممدوح ، وإذا الممدوح بطل الحروب ، ونبراس العقول والقلوب ، وسيد الكرم والجود ، ويد الله في صفوف العبيد ؛ وكانت أخيراً إشارة الى طلب وطلباً في إشارة ؛ وكانت على كلِّ حال ثنائياً وتميقاً ، ومثانة عبارة وألفاظ ، وإغراقاً للقديم في جو من الزخرفة الحديثة ، وتكراراً لمعانٍ موروثة في ابتكار الألوان والصور المستحدثة . وهكذا فالشاعر ، وإن كان من المجددين الثائرين ، خاضع في الشعر الرسمي لهذه الخطة لا يجيد عنها ، لإرضاء لمادة

١ - طالع كتاب «السيادة العربية» لعنان فلوتن ، ص ٧٥ - ١٠٦ .

٢ - طالع «الأدب في ظل بني بويه» ، ص ٣٧ - ٣٨ .

البروتوكول الرسمي ، بل لإرضاء لرغبته في التوال من وراء خضوعه لهذه الشكليّة المتحجرة .

٢ - الشعر الشعبي: فما كان الشعر الرسمي يلازم البلاطات ويسير مع شتى السلطات كان الشعر الشعبي الذي نما في الحجاز عهد بني أمية ينتشر في الديار العباسية ويتطور وفقاً للأحوال ، ويتشعب الى فروع مختلفة في ازدياد الوعي وتعدد الدواعي التي هيأت تطوره وانشعابه . لم يكن الشعر الرسمي يمثّل النفسيات وهو البعيد عن الحقيقة والواقع ، والبعيد عن شعور الجماعة ، فقام النوع الآخر يسدّ الفراغ ويعالج المواطن العامة التي تتصل بالنفوس جميعاً ، ويصوّر المجتمع في شتى مظاهره ونزعاته . والمجتمع العباسي ، كما لا يخفى ، من أكثر المجتمعات ألواناً . فهناك الحياة الاقتصادية التي تكيف الوعي وتوجّه التفكير العقلي ، وقد تقلّبت تقلباً غريباً كما سبق القول ، وجعلت الناس طبقات متناحرة ؛ وهناك الحياة العقلية التي انفتحت على الثقافات العالمية تحذوها الترجمة وتغذوها المدارس والمعاهد العلمية ، وقد تمثّلت في شتى التيارات المذهبية والفلسفية ، وجعلت للعقل محلاً رفيعاً ، ونظرت الى الوجود نظرات متباينة تبعاً لكل نزعة ولكل رأي ؛ وهناك الانحلال الديني والأخلاقي الى جنب التدين والتزمت ؛ وهناك كل شيء وضده ، بحيث أصبح العهد العباسي ميداناً بلغ فيه التفاوت والاختلاف بين الناس حدّ التناقض ، وبحيث نشب الصراع الشامل بين الطبقات ، والعنصريّات والمذاهب ، وأرباب القديم والحديث ...

وكان الشعر في جميع المواقف والمجالس يُردّد أصداء الحياة وينحو نحواً ديمقراطياً بحثاً في غير تستر ولا اقتصاد . وكان بشّار بن بُرد (٧١٤ — ٧٨٤) أوّل من «نزل بالشعر الرفيع من موضوعاته الرفيعة الى كلّ موضوع مهما بلغت تفاهته ، يعالجه شعراً يرضي به طائفة من الناس ... وهو على حدّ تعبيره في ذلك : إنما يُخاطبُ كلّاً بما يفهم ... هو رأي إذن في وجوب أن يصل الشعر الى كل إنسان ، وأن يعالج كلّ موضوع . وهي ثورة على فكرة وجوب التزام موضوعات بعينها في الشعر مما جرى التقليد على التزامه . وهذا الرأي تحقيق واسع لشعبية الشعر واتجاه طبيعي يذهب الى إرضاء

أكبر عدد ممكن من الناس ، وتمكينهم من تذوق شعره ، وضمتهم الى أنصاره^١.
والجدير بالذكر أن هذه الشعبية الشعرية قديمة عند العرب ، تجلت بنوع خاص في شعر
الوليد بن يزيد وشعر عمر بن أبي ربيعة ، إلا أنها ازدادت امتداداً مع بشار وأبي
نواس ... وهكذا مال الشعر إلى إرضاء الناس عامة ، ولكنه لأسباب اقتصادية لم
يستطع أن يتخلص من الناحية الرسمية ، فسار القديم الى جنب الجديد.

* اللهو والغزل : تعددت ، في هذا العهد ، دواعي اللهو والغزل كما رأينا ، وقد
ضعف أثر الدين في النفوس ، وانهال الناس على مُتَع الحياة في غير اقتصاد ، وشاع
الفِسقُ والفجور بين العامة والخاصة ، وكان بسبب ذلك أن تعدى الغزل حدود التقليد
العربي ، وأغرق في الفحش الى حد الشذوذ المقيت ، وما ذاك إلا لانحراف الناحية
الجنسية في المجتمع ، وفقدان معنى الحب الحقيقي في قلوب الناس . وإنك ، وأنت تقرأ
الشعر العباسي ، تحسب نفسك في زحمة من الجوّاري والغلمان . وفيما كان الغزل
التقليدي سائراً على منهجه الخاص يتصدّر كثيراً من القصائد الرسمية ، كان الغزل العاطفي
يردّد نغمات ابن أبي ربيعة ويضيف إليها ما لم يجزؤ عليه شاعر العصور السالفة من
الإغراق في الفحش والتصريح به وذكر التفاصيل التي تأبأها النفس الكريمة.

وامتاز الغزل العاطفي في هذا العهد بالسهولة والابتعاد عن العويص الغامض . قال
أبو عبيدة : « بشار يُقاربُ النساء حتى لا يخفى عليهنّ ما يقول وما يريد » . والشاعر في
هذا العصر خاضع في شعره لسنة الغناء ، وقد انتشر الغناء والشراب انتشاراً لا حد له
حتى حفلت كتب الأدب والتاريخ بأخبار الشاربين والمغنين . فلا عجب بعد ذلك في
أن يؤثر شعراء الغزل طريق السهولة ، وفي أن يختاروا لشعرهم أشدّ الأوزان ليناً ،
وأقرب الألفاظ الى إدراك الجوّاري والغلمان ، فهم « إنما يخاطبون كلّاً بما يفهم » . قال
بشار :

قَدْ لَامَنِي فِي خَلِيلِي عُمَرُ ، وَاللَّيْلُ فِي غَيْرِ كُنْهِي ضَجَرُ
قَالَ أَفَقُ ! قُلْتُ : لَا ، قَالَ ، بَلَى ! قَدْ شَاعَ لِلنَّاسِ مِنْكُمْ الْخَبَرُ

قُلْتُ: وَإِذْ شَاعَ مَا اعْتَذَرُكَ مِمَّا لَيْسَ فِيهِ عِنْدَهُمْ عُدْرُ
مَاذَا عَلَيْهِمْ، وَمَا لَهُمْ خَرَسُوا لَوْ أَنَّهُمْ فِي عُيُوبِهِمْ نَظَرُوا؟

• الخمر: حفل الأدب العباسي بالخمرة وصفاتها لانتشار الشراب فيما بين العامة والخاصة. وكان ذلك استجابة لدعوة الحياة الاجتماعية، كما كان امتداداً لطقوس دينية فارسية تجعل الخمر مقدسة، وتجعل شربها بين أيدي آلهتهم نوعاً من العبادة ووسيلة من وسائل التقرب والتزلف إليهم^١. وهذا ما يُفسر لنا تقدس أبي نواس وأضرابه للخمرة ونعتهم لها بالأسماء الحسنى. قال الزهيري: «يتضح لنا ممّا تقدّم أن الشراب والغناء في هذا العصر كانا يُرضيان ميولاً روحية تتصل بالماضي، وحاجات نفسية تتصل بالحاضر، فلا عجب بعد ذلك إذا ما تقبلها المجتمع قبولاً حسناً، فانهلك الناس فيهما انهماكاً شديداً؛ ولا عجب أيضاً إذا ما اندفع الأدباء تحت تأثير هذا التيار الجارف واستجابوا لرغباتهم الخاصة، ولرغبات ممدوحهم وأهل عصرهم عموماً، فأكثرُوا من وَصْفِ الخمر والغناء ووصف مجالسها وآلاتها، وجاهروا بالدعوة إلى ممارستها في شيء كثير جداً من الحماسة، وبالغوا في هذا كله حتى جرّهم إلى الإلحاد والزندقة والاستهتار بالدين... لا نريد من هذا كله أن نرمي أهل العصر بالكفر والإلحاد والخروج على الدين عامدين متعمدين، فقد كانوا يعتبرون أنفسهم مسلمين، ولكننا نريد أن نقول إن مفهوم الدين عندهم قد استحال وتبدّل، بما شاب حياتهم الروحية من نزعات وأهواء هي وليدة التراث الفارسي الذي حيي من جديد، وصدى للحياة الاجتماعية التي خضعوا لها حينذاك، الأمر الذي جعل مثلهم الأعلى في الحياة: خمرًا ولحناً وساقياً وقصفاً وهواً وخلاعة^٢.

• الزهد والتصوف: فيما كان الانحلال الأخلاقي يهدّد كيان الدولة العباسية كانت جماعة من أصحاب المذاهب الدينية والفكرية تُحاول الإصلاح وتنشد الصّلاح عن طريق الزهد والتصوف، وقد ظهر أثر ذلك في الأدب، فشاعت في قسم منه نزعة

١ - طالع «قصة الحضارة الفارسية» ص ٣٩ - ٤٩.

٢ - الأدب في ظل بني بويه، ص ٢٦١ - ٢٦٥.

الزهد والتوحد. ولا شك أن الموضوع قديم في الشعر العربي، فقد بدت النزعات الروحية عند الجاهليين في الحكمة المتصلة بما وراء الطبيعة، ثم في شعر التدين والتحنف، وبدأت عند الإسلاميين في شعر التدين؛ ولما كان العهد العباسي تطور شعر الزهد عن شعر التدين وتعاونت طوائف مختلفة من العوامل والمؤثرات على النهوض به وتنوع القول فيه حتى انتهى هذا الفن إلى أبي العتاهية (٧٤٨ — ٨٢٥) فاستجمع مادته، وخاض في جميع معانيه «وجعل منه فناً يرضي نزعة اجتماعية لدى جمهور معين في المجتمعات الإسلامية، وإرضاء لهذه النزعة تولّى الإنشاء في هذا الفن شعراء لم يحققوا ما كانوا يُنشئون عملاً ولم يعرفوا بالزهد في حياتهم»^١. ثم تطور الشعر الزهدي إلى شعر صوفي تناول جانباً من الحياة النفسية للزهاد، وعالج محاولتهم الاتصال بالله ومعرفته ومشاهدة جماله وجلاله، «وكانت هذه المحاولة تصطنع منهجاً ذوقياً صرفاً لا دخل للنظر العقلي فيه... وتناول الأخلاق والمناجاة التي كانت راحة المحبين وبقين العارفين، كما تناول موضوع الحب الإلهي الذي أنشأ للصوفية غزلاً إلهياً فيه كثير من مظاهر الغزل الإنساني»^٢. وكان الحلاج (٨٥٨ — ٩٢٢) شاعر التصوف الذي بلغ معه هذا الفن أوجه.

* الحكمة: ويتصل بشعر الزهد ما أطلق عليه «شعر الحكمة». والحكمة، كما رأينا، من أشد الموضوعات اتصالاً بالنفسية الشرقية، عالجها العرب من أقدم عصورهم. ولما كان العهد العباسي، بما فيه من تيارات عقلية ومذهبية، ومن مجالات كلامية، ومن ميحن وشدائد اقتصادية وسياسية واجتماعية، نحا الشعر الحكيم نحواً جديداً في العمق، فعالج مذاهب حياتية مستقاة من الآراء الفلسفية ومن التجربة العملية كما يبدو ذلك عند أبي تمام (٧٩٦ — ٨٤٣) وأبي الطيب المتنبي (٩١٥ — ٩٦٥). ثم تطور هذا الفن حتى أصبح مع أبي العلاء المعري (٩٧٣ — ١٠٥٨) فلسفة اجتماعية تعصف فيها الثورة على الأوضاع والتقاليد والعقائد الموروثة.

* * *

١ - عبد الحكيم حسان: التصوف في الشعر العربي، ص ٣٩٨ — ٣٩٩.

٢ - نفس المصدر، ص ٣٩٩.

تلك نظرة وجيزة في حال الشعر العباسي وأطواره . وإنما إذا تصفّحناه في صبر ودقة لمسنا أثر الحضارة الجديدة في مقوماته . فالصياغة الشعرية أصبحت وليدة الغناء والزخرفة ونعيم الحياة ، تقتبس من مجالس الأنس سهولتها ولينها ، ومن التألق في الأثاث والملبس والمأكل أناقتها ، ومن التطرّف الاجتماعي تعقيد أساليبها البيانية والبديعية . إنها ليست مبتكرة بكلّ ما في الكلمة من معنى فهي قائمة على عناصر قديمة ، ولكنها ازدادت تألقاً وازدادت ثروة بيانية وبديعية ، ومال التشبيه عن نزعتة الواقعية التي تسعى في أن يكون المشبّه به ممثلاً لحقيقة المشبّه تمثيلاً حسياً ، الى النزعة الإيهامية التي تجعل من المشبّه به موطن رونق لا وسيلة تعريف وتدقيق ، وموطن غموض وتعقيد لا وسيلة لإيضاح وسهولة .

وحفل الشعر بالبدیع الذي استحدث علمه في ذلك العهد ، وراح الشعراء يتعمّدونه تعمّداً ويطرزون به الكلام تطريزاً تمشياً مع تيار الحياة المصطنعة ، ويجعلونه من مجالات المقدرة والتطرّف ، ويركّبونه تركيباً بحيث تتجلّى الصورة من خلال صور ، وبحيث تبدو المعاني من وراء الظلال . وهكذا تطوّرت الزخرفة من دقّ طبيعي الى تركيب صناعي . أضف الى ذلك أنّ الشاعر أصبح يلائم بين الموضوعات والأوزان والقوافي ، ويؤثر الوزن الخفيف واللفظ السهل الحافل بالعدوبة استجابة لداعي الحياة الاجتماعية . وهكذا سار الشعر العباسي على مادّة القديم وفي روح الجديد ، وكان تطوّره شكلياً أكثر ممّا كان جوهرياً وصناعياً أكثر ممّا كان فنياً .

مصادر ومراجع

- نجيب محمد البهيتي: تاريخ الشعر العربي — القاهرة ١٩٥٠ .
شوقي ضيف: الفن ومذاهبه في الشعر العربي — القاهرة ١٩٤٥ .
محمد كامل حسين: في أدب مصر الفاطمية — القاهرة .
عمود غناوي الزهيري: الأدب في ظلّ بني بويه — القاهرة ١٩٤٩ .



الفصلُ الثَّانِي

شِعْرُ الثَّوْرَةِ التَّجْدِيدِيَّةِ

حياة جديدة واسعة الآفاق ، وعناصر أجنبية تضمر للعرب شراً ، وشعوبية غاضبة على السلطان القائم ، وتدخّل الفرس في صُلب الدولة ، وتحرّر بعض الشعراء الإسلاميين والأمويين من بعض القيود القديمة كما فعلوا مثلاً عندما جعلوا الغزل مستقلاً ، كلّ ذلك دعا الى التجديد في مطلع العهد العباسي ، بل دعا الى صراع بين أرباب القديم وأرباب الجديد . ولكنّ هذه الثورة التجديدية بقيت ضيقة النطاق ، وكادت تنحصر في محاولة إنزال الشعر الى الواقع الشعبي والحياة العامة ، وفي إقحام الروح الفلسفية والجدلية في الشعر ، والإغراق في تطلّب العنصر الموسيقي في الأوزان والتفاعيل والقوافي ، وتطلّب السهولة واللين والملاينة ، كما كادت تنحصر في بعض أقوال تهكمية وجّهت الى العرب وتقاليدهم الشعرية من مثل الوقوف على الأطلال ، ووصف الثقة وما إلى ذلك ، وقد اضطرّ مع ذلك شعراء التجديد أن ينهجوا أحياناً منهج الأقدمين في القصيدة إظهاراً لبراعتهم وإرضاء لأرباب السلطان وأولي الأمر .

اشتهر من شعراء التجديد بشار بن برد ، وأبو نواس ، وأبو العتاهية ، وابن المعتز .

بشار بن بُرْد

(٩٦ - ١٦٨ هـ / ٧١٤ - ٧٨٤ م)

١ - تاريخه :

١ - طفولة معذبة ونبوغ مبكر : وُلد بشار في البصرة أعمى وفقيراً ونشأ بين الأعراب فصيح اللسان ، ونظم الشعر وهو طفل وجعل شعره سلاحاً بين يدي حرمانه .

٢ - إحقاق وهجاء : اتصل بشار بعلماء الكلام ثم بسليمان بن هشام وغيرهم من ذوي المكانة والقوْذ فلم يزل معهم ما يطمح إليه ، فلجأ إلى الهجاء ونال به ما أراد . ولكن الهجاء والنفاق كانا سبب قتله سنة ١٦٧ هـ .

٣ - شخصه وشخصيته :

كان بشار قبيح الصورة ، سيئ الخلق ، يعتنق مذهب الإباحة والأنانية ، وكان إلى ذلك شجاع القلب ، ذكياً ، كما كان شعوبياً ومُتَّهماً في دينه .

٤ - أدبه : له ديوان يضمّ قسماً من شعره ويدور حول الهجاء والقرزل والمدح .

٥ - الشاعر المجلّد :

بشار أوّل المولّدين وآخر المتقدمين حفل شعره بالمعاني الجديدة والمعادات الحضريّة ، ونزع متّرع الرقّة واللين والخفّة والطلاوة والجمال الفنيّ .

٥ - بشار شاعر الهجاء :

كان بشار ميّالاً من طبعه إلى الهجاء ، وكان الهجاء أحياناً وسيلة كسب ، وهو في هجائه رجل عنفوان وطموح ، حاقد على الخطّ ، كاره للناس ولاسيّما العرب ؛ وهجاؤه نعمة وسُخر وشعوبية وإقذاع مفرط .

٦ - بشار شاعر الغزل :

الغزل معظم شعر بشار ، والعشيق عنده حقيقة غير ادّعاء ، وهو بسبب العشيق كيانٌ منهارٌ وسهرٌ مُضِنٌ واحتراقٌ وموتٌ ، وغزله مادّيّ وعباراته ليّنة رقيقة موسيقية عذبة .

٧ - بشار شاعر المديح :

المدح عند بشار مركب لنيل العطاء ، وكان فيه مقلداً للأقدمين في المعاني والأسلوب :

٨ - منزلة بشار :

هو صلة بين القديم والجديد ، بل خاتمة الشعراء الأقدمين وناجمة الشعراء المحدثين ، وأوّل من حاول أن يترنل الشعر إلى الواقع الشعبيّ والحياة العامّة .

٩ - تاريخه :

١ - طفولة معدّبة ونبوغ مبكّر: وُلد بشار بن بُرْد في البصرة من أصل وضيع ، وكان أعمى منذ مولده فاجتمع له ذلّ المنبت ، وظلمة العين ، وسواد الخطّ ، وراح يضرب في فيافي الحياة محروماً وسائل الكفاح ، وإذا به يستعيض عن بصر العين بنور الذكاء المتلهّب ، وإذا بأبيه يعطف عليه ، وإذا بمواليه بني عقيل يحوّطونه بالعناية ويتركونه ينشأ فيما بينهم كواحدٍ منهم . وراح بشار ينشدُ الثقافة التي تفتّحت أبوابها منذُ أفول العهد الأمويّ وظهور العهد العباسي ، وراح يتلقّف فصاحة من يعيش بينهم من الأعراب ، وقد روى أبو عبيدة أنه قال الشعر وهو ابن عشر سنين ، وأتجه في شعره نحو الهجاء لأنه نشأ والبلاد كلّها تضجُّ بهجاء جرير والفرزدق الأخطل ، ولأنه شعر بحرمان الخطّ ، ولوّم الناس ، وحقد المجتمع ، ولأنه أخيراً شعر في نفسه مقدرةً عظيمة على نظم الشعر واعتماده سلاحاً بين يديّ حرمانه ونقمته .

٢ - إخفاق وهجاء : واتصل بشار في البصرة بأصحاب الكلام ولاسيما واصل بن عطاء ، وأنشأ معهم ندوة علمٍ ونقاش كان مصيرها التنافر والخصام ، وكان من ذلك أن جرّد بشار لسانه للهجاء فهجا واصل بن عطاء ، وراح متوسّعاً في أساليب العيش ، مُفرّقاً في الفحش ، فحرّض واصل الناس عليه ، وشهر المعتزلة عليه الحرب ، فغادر البصرة وقصد سليمان بن هشام بن عبد الملك بخرّان ومدحه فلم يحسن مجازاته ، فتركه ثم عاد الى البصرة بعد وفاة واصل بن عطاء ، وما هو إلّا زمن يسير حتى سقطت دولة بني أمية وقامت دولة بني العباس فلم يؤيدها الشاعر في بدء الأمر بل هجا أحد خلفائها هجاء مرّاً — أعني به أبا جعفر المنصور — ، ثم عاد ، وقد قويت شوكة بني العباس ، يسعى في الانضمام إليهم ما استطاع ، فلم ينل لديهم الخطوة التي كان طامعاً فيها ، فاتصل بعمّالهم من مثل عقبة بن سلّم بن قتيبة ، وكان له عند عقبة مواقف مشهودة ، واتصل بخالد البرمكيّ فأجزل له العطاء بعد لأيٍ وتردّد .

٣ - خطوة ونقمة : ثم اتصل بشار بالخليفة المهديّ فوجد عنده حظوة كبرى كانت عليه مبعث حقد وحسد ، فراح مقربو البلاط يُوغرون صدر الخليفة ، فأنكر عليه المهديّ تشبيهه بالنساء ، وحرّمه العطاء . وكان من أشدّ الناقين عليه يعقوب بن داود

وزير المهديّ. فكان من كلّ ذلك أن ترك الشاعر بغداد وعاد الى البصرة حيث نشبت المهاجاة بينه وبين حمّاد بن عجرد ، وحيث نظم في ابن داود الهجاء اللاذع . وأخيراً اتُّهم بالزندقة وقتل سنة ١٦٧ هـ.

٢ - شَخْصِهِ وشَخْصِيَّتِهِ :

١ - كان بشّار ضَخْماً عَظِيماً الخَلْق ، مُفْرِط الطُّول ، عَظِيم الوجه ، أَعْمى جاحظ العينين ، قبيح المنظر. وكان في وجهه الجذور وسماجة تكوينه ما يبعث على التُّقور والاشمئزاز.

٢ - وكان الى ذلك سَيِّئ الخُلُق يجمع في ذاته من قُبْح النُّفْس ما يبعث على المَقْت والبُغْض ؛ فكان نَزَقاً ، سَريع الغَضَب ، سَريع اللُّجُوء الى الهجاء والكلام المُقْدِر ، وكان يُحاول أن يُلْقِي على عِماه وقبحه ستاراً من الصِّفَات الحميدة ، ومن التَّفُوق المعنويّ ، ويقول في ما يقول :

عَمِيتُ جَنِيناً وَالذِّكَاءُ مِنْ أَلْعَمَى فَجِئْتُ عَجِيبَ الظَّنِّ لِلْعِلْمِ مَوْتِلاً
وَعَاَصَ ضِيَاءَ الْعَيْنِ لِلْعِلْمِ رَافِداً بِقَلْبٍ إِذَا مَا ضَيَّعَ النَّاسُ حَمَلاً

٣ - وكان متجاهراً بالسُّكْر ، مفتخراً بالفِسْق ، يعتنق مذهب الإباحة في غير حدٍّ ولا اقتصاد ، ويندفع وراء مُتَع الحياة في غير وازع ولا رادع ، لا يحدّ من جشعيه دينٌ ولا ضميرٌ ، ولا يفتّ في عضده قيدٌ اجتماعيٌّ ، أو ناموس أخلاقيّ . همّه أن يُرضي فيه قُوَى حسيّة تضطرمّ نهماً الى اللَّذّة ، وتهالكاً على المتعة .

٤ - وكان أنانيّاً ذاتيّاً سَخَّر شعره كلّهُ لاقتناص المال أو اقتناص المتعة ، ووقف بالمرصاد لكلّ من يحاول الانتقاص من تبجُّحه أو من تبجُّشه ، فكان قويّ الردّ على من يُخالفه ، كثير فلتات اللِّسان ، بذيئاً ، شديد الأذى .

٥ - وكان مع ذلك كلّهُ شجاع القلب ، قليل الاكتراث بالخطاير ، قويّاً في الثِّبات على رأيه ، نَزاعاً الى العصيان والثورة ؛ ولكنّ الثِّبات على الرأي لم يكن عنده إلا في نطاق مصلحته ، وفيما سوى ذلك كان ميّالاً مع كل هوى ومذهب يمدح واصل ؛

عطاء ثم يهجو، ويمدح الأمويين ثم يعرض بهم، ويمدح العباسيين، ويهجو المنصور ثم يقلب ذلك الهجاء الى مدح... وهكذا كان مضطرب التزعة، ذاهباً وراء ظلال الدول والمذاهب.

٦ - وكان شعوبياً يفخر بأصله الفارسي ويُفسد موالي العرب عليهم، ويرغبهم في الرجوع الى أصولهم وترك الولاء. وقد اتهم في دينه فرمي بالإلحاد والزندقة.

٧ - هذه الأخلاق البغيضة التي جمعها بشار في ذاته رافقها عنده ذكاء حاد، وذهن وقاد، فكان من أوسع أهل زمانه علماً، ومن أعمقهم تفصلاً من اللغة العربية، ومن أسلمهم فطرة بلاغية وشعرية، ومن أشدهم اعتداداً بمواهبه العقلية ومفاخرة بها، ومن أسرعهم بديهة، وأصفاهم خاطراً.

٣ - أدبه :

لبشار شعر ضاع معظمه، وما بقي منه يدور حول الهجاء، والغزل، والمدح، وما الى ذلك. وقد حاول محمد رفعت فتح الله الأستاذ في كلية اللغة العربية بالجامع الأزهر ومحمد شوقي أمين المحرر في مجمع فؤاد الأول للغة العربية أن يراجعا قسماً من ديوان بشار، تولّى تحقيقه وشرحه الأستاذ محمد طاهر بن عاشور شيخ جامع الزيتونة بتونس، فكانت المحاولة محمودة، وقد خرج هذا الجزء من الديوان مثقلاً بالتحقيق والتدقيق والشرح والتعليق، ولكنه لا يجمع بين دفتيه إلا القليل مما ادعى بشار نظمه ومما نسب إليه؛ وقد طبع سنة ١٩٥٠ بمطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر في القاهرة.

٤ - الشاعر المجدد :

رأينا في نظراتنا العامة على العصر العوامل التي دعت الأدباء والشعراء الى مجازاة الحياة الجديدة، والتأثر بتياراتها المختلفة، وبشار بن برد كان أول المولدين وآخر المتقدمين من الإسلاميين، وقد لُقّب عن جدارة بأبي المحدثين. إنه آخر المتقدمين بجزالة لفظه وأسلوبه، وغنى اللغة العربية في شعره، ونهجه منهج الأقدمين في تركيب بعض قصائده، ومعانيها، وتضمينها مفاخر القبائل وأيامها، وذلك في شعره المدحي

ينوع خاص حيث استهلّ بالغزل، ووصف الرواحل، وتوجّه الى الممدوح بأسلوب الرصانة والأرسطراطية، وبالأوزان الطويلة والجزالة اللفظية، وأطراً ما استطاع الإطراء في كثير من المبالاة والاستجداء. وقد حذا حذوه في ذلك البحريّ شاعر المتوكل.

وبشّار أول المولدين لأن امتلاء شعره بالمعاني الجديدة والعادات الحضريّة، ونزوعه فيه منزع الرقة والخفة، والانسياب، والطلاوة، واعتماده المحسنات اللفظية والبيانية، وعنايته بالمعاني العلمية والحضارية، ومعالجته الحمريّة والزهرية، والنسيب الذي يذوب رقةً وسلاسة، ولجؤه الى الهجاء المقتدع البذيء والجريء في بذائه... كلّ ذلك جعله في طليعة المجدّدين لأنه خالف به السّنة القديمة في الشعر، وفتح الباب واسعاً أمام مقتني أثره من مثل سلّم الحاسير، وأبي نواس، ومُسلم بن الوليد...

ويجدر بنا هنا أن نُفصّل بعض معطيات الحياة الجديدة في شعر بشّار، وفي الإشارة إليها ما يجعلنا نلمس الحركة الانتقالية في الأدب العربي عهد بني العبّاس :

١ - تظهر في شعر بشّار حالة الناس في عصره، حضارياً، وطبقياً، وعقائدياً، وجدلياً، واندفاعاً في الإباحة، والانفتاح الفكريّ والمذهبيّ والأخلاقيّ، فهو يقول مثلاً :

فِي جِنَانٍ خُضِرٍ وَقَصِيرٍ مَشِيدٍ قَيْصَرِيٌّ حَفَّتْ بِهِ الْأَعْنَابُ
فَوْقَهَا مَلْعَبُ الْحَمَامِ، وَيَسَّ سَنُ خَلِيجٍ مِنْ دُونِهَا صَخَابُ^١

٢ - تشيع في شعر بشّار العاطفي الألفاظ والتعبيرات ذات المدلول الجديد، كلفظ «السّت» بمعنى السيّدة، و«نور عيني»، و«الحمام» وما الى ذلك.

٣ - يُعالج بشّار أحياناً في شعره المراسلة الشعرية وهكذا فقد راسل عبّدة مراسلة حافلة بالطلاوة والطَّرَافَة، ومما قاله في الرسالة :

مِنْ أَلْمَشْهُورِ بِالْحُبِّ إِلَى قَاسِيَةِ الْقَلْبِ
سَلَامُ اللَّهِ ذِي الْعَرْشِ عَلَى وَجْهِكَ، يَا حَيِّي

فَأَمَّا بَعْدُ، يَا قُرَّةَ عَيْني، وَمُنَى قَلْبِي
لَقَدْ أَنْكَرْتُ يَا «عَبْدَ» جَفَاءً مِنْكَ فِي الْكُتُبِ...

٤ - نجد في شعره عالماً من المعارف والحكمة، وابتكارات معنوية جمّة، وكثيراً ما أغار الشعراء من بعده على تلك المبتكرات وغزوها غزواً. ونجد في شعره تفنناً في الأغراض حتى ليفتح الهجاء بالنسب أحياناً وليس ذلك من عادة الشعراء الذين كانوا يفتتحون المدح بالنسب دون الهجاء. ومن جميل قوله:

مَنْ رَاقِبَ النَّاسَ لَا يَظْفَرُ بِحَاجَتِهِ وَفَازَ بِالطَّيِّبَاتِ الْفَاتِكُ اللَّهْجُ
٥ - يُظهر بشار مقدرة عجيبة في معالجة الوجوه البيانية، وذلك في غير تكلف ولا قَل، وقد يجمع في المصراع الواحد عدّة استعارات، فينسب كلامه انسياب روعة، وطلاوة، وطرافة، وأناقة حضريّة، ويقول مثلاً:

غَابَ الْقَدَى فَشَرِبْنَا صَفْوَ لَيْلِنَا حَيِّينَ تَلْهُو وَنَحْشَى الْوَاحِدَ الصَّمْدَا
٦ - ويظهر مقدرة عجيبة في تليين الكلام وتزيينه ولا سيما في ما هو من شأن الغرام، وفي اختيار الأوزان والقوافي المعبرة موسيقياً وعاطفياً، وفي التعبير الواضح الخالي من كل زيادة أو حذف. قال في إحدى غزلياته:

نُورَ عَيْني، أَصَبْتُ عَيْني بِسَكْبِ يَوْمَ فَارَقْتَنِي عَلَى غَيْرِ ذَنْبِ
كَيْفَ لَمْ تَذْكُرِي الْمَوَاتِقَ وَالْعَهْدَ مَدٍّ، وَمَا قُلْتَ لِي وَقُلْتَ لِصَحْبِي؟
مَا تَصَبَّرْتُ عَنْ لِقَائِكَ إِلَّا قَلَّ صَبْرِي، وَبَاشَرَ الْمَوْتَ قَلْبِي
لَيْسَ شَيْءٌ أَجَلَ مِنْ فُرْقَةِ النَّفْسِ، فَحَسْبِي فُجِعْتُ بِالنَّفْسِ، حَسْبِي!

٥ - بشار شاعر الهجاء:

مهجّو بشار: كان بشار ميّلاً من طبعه الى الهجاء، كما كان الهجاء عنده أحياناً

١ - القَدَى: أي الرقيب. صَفْوُ لَيْلِنَا: شبه تلذذ تلك الليلة بشرب الخمر.

كثيرة وسيلة من وسائل التشفي أو التكسب ، وقد هجا جماعة من عليه القوم من مثل أبي مسلم الخراساني ، ويعقوب بن داود ، وواصل بن عطاء شيخ المعتزلة ، وسيبويه إمام نخاعة البصرة ... قيل لم يُفَلت أحد من أشراف البصرة إلا مُنيب بشيء من هجاء بشار .

٢ - بشار من هجائه : يتجلى لنا بشار من هجائه شاعراً في قرارة نفسه بضعة أصليه ، شاعراً أن الدهر حربٌ عليه منذ الطفولة ، وأنه حرمة البصر ليزجّه في ظلمة كالحلة لا يجد معها من سلاح يقاوم به الحدّثان إلا لساناً محدّداً ، وشاعريةً فياضة تلبّي حين الطلب ، وتُنصّر حين الدعاء . ويتجلى لنا بشار رجلٌ عنفوانٍ وطموح ، تحمله طبيعته على التّسامي ، وعلى سدّ نقص الطبيعة بذلك التّسامي نفسه ، وهو من ثمّ ميّال الى المفاخرة ، حاقداً على الخطّ ، كارهٌ للناس ، ولاسيما العرب منهم الذين يجد من بعضهم استصغاراً ، قال :

هَلْ مِنْ رَسُولٍ مُخَيِّرٍ	عَنِّي جَمِيعَ الْعَرَبِ
بِأَنِّي ذُو حَسَبٍ	عَالٍ عَلَى ذِي الْحَسَبِ
جَدِّي الَّذِي أَسْمُو بِهِ	كَيْسَرِي وَسَاسَانُ أَبِي...

وهذا الشعور بالنقص عند بشار ، وهذا الحق ، وهذا التّسامي ، كلّ ذلك يدفعه الى السخرية الصّفراء ، الى الاستهزاء الناقم . وهكذا كان هجاء بشار تنفساً لنفسه ، ورسولاً بين يدي طبيعته التي وجهتها الأحوال وكيفتّها الأيام هذا التّكليف الخاصّ ، فكان رجل الهجاء منذ كان ، وكان رجل الحذر منذ وُجد ، وكان أبداً متأهباً للدفاع ، متحفّزاً للوثوب ، لا يثق بالإنسان ولا يطمئن إلى مكان أو زمان .

٣ - قيمة هجاء بشار : كان بشار يرى أن الهجاء أمضي وسيلة لمعاملة الناس ، ومواجهة الدهر ، وقد قال : « الهجاء المؤلم آخذٌ بضيع الشاعر من المديح الرائع ، ومن أراد من الشعراء أن يُكرّم في دهر اللّثام على المديح فليستعدّ للفقر وإلا فليبالغ بالهجاء ليخاف فيعطى . » . وكان بشار يجد في الهجاء طريقاً لإرضاء نزعة العبث والسخرية فيه . وهكذا كان هجاؤه نقمةً ، وكان سخريةً . كان نقمة لاذعة فيه من نفسه كلّ ما فيها من حقد وكره ، وكلّ ما فيها من استعلاء واستكبار أمام أناس دونه

مواهب وفوقه ثراء وجاهاً. وكان سخرية جعلته يفخر بأصله الفارسي على العرب ، وينحى عليهم باللوم ويرميهم بالصغار والضعة ويعدّد كل ما يحسبه حقيراً في عاداتهم وتقاليدهم. وهكذا اصطنغ الهجاء مع بشار بالصبغة الشعوية ، وكان تعبيراً بالأصل ، وكان ثورة نفس وسهماً في نحر الأيام ، وصرخة في وجه اللؤم واللثام .

ويكثر بشار في هجائه من الإقذاع. نعم ظهر الإقذاع في مهاجمات الثلث الأموي جرير والفرزدق والأخطل ، وكان في بعضها شيء من فحش ، ولكن الفحش لم يستفحل في الهجاء إلا في صدر الدولة العباسية ، ولا سيما عند بشار وأبي الشَّمْقَمَقْ وحمّاد عَجْرَد وأبي هشام الباهلي .

٦ - بشار شاعر الغزل :

١ - غرام بشار : وصف الغرام وأفانيه هو معظم شعر بشار ، وإنه لمن العجب أن يستطيع رجل أعمى مشوّه الوجه قبيح الصورة والسريرة وضعيف الثروة ، من مغازلة النساء حتى يُقبلن عليه هذا الإقبال ، ويُخادنه ويُعاشرنه عشرةَ الحين ! وإننا لتساءل هل كان هذا الغزل كله أو قسمٌ كبيرٌ منه تصنعاً وتحيلاً وجرياً في مضمار الشعراء أم كان حكاية حالٍ وواقع . والذي يبدو لنا أن بشاراً كان شديد النهم الى مُتَع الجسد ، وأنه كان شديد التحرق الى معاشره النساء ، وأنه لم يحب حبّاً يبلغ به حدّ الوله ، بل كان يُنِغ أنوته يسعى إليها بكلّ جوارحه وبكلّ ما لديه من وسائل ، وكان الشعر أشدّ وسائله ، بل وسيلته الوحيدة ، فراح يجعله مَصْيدةً لنساء ذلك العصر ، وقد أفلتت الكثيرات من قيود الكرامة العربية الأصلية ، ورحنَ يتعقبنَ مواطن اللهو ، ومراتع الحسّ ، كما رحنَ يطلبنَ التزّين بالحلى وبأقوال الشعراء ، وكان بشار شديد المصارحة ، كثير الجرأة ، يرضيهنّ ويمجتهنّ بالملاينة ، ومطارحة الهوى ، وبكلّ ما يرضي ميولهنّ الحضريّة والجنسيّة الصارخة ، وراح يستعِض عن النظر ، بالسمع والصّوت ، وضروب من الأساليب الفنيّة والعاطفيّة ، وكان من جرّاء ذلك كله وافر الصّيد ، وافر الغزل . ومن أشهر من تغزل بهنّ عبدة ، وسعدى المالكيّة ، وسلّمى ، وحبابة العامريّة ، وطيبة ، وخشابة ... قال ابن عاشور : « كان بشار ذا نفس خليعة تحبّ المحون ، فكان قد راضَ نفسه على العشق إيفاءً لها بشعائر المحون ، وجعلَ طريقة عشقه حُسنَ النّعمة ، ورقة

المزج ، ولين الملمس ، وحلاوة الحديث ، ودرب نفسه ذلك الارتياض حتى صار له ملكة وسجية ، فكان عشقه حقيقة غير ادعاء ، وهو يتوسل بذلك الى أن يجيد النسب ... ومما يُبنيك بذلك أنك تجده يُكثر في نسيه وصف حسن منطق النساء كقوله :

وكانَ رَجَعَ حَدِيثُهَا قَطَعَ الرِّياضُ كُسَيْنَ زَهْرًا

وقد اعتاض عن الرؤية بالوصف :

بُلِّغْتُ عَنْهَا شَكْلًا فَأَعْجَبَنِي وَالسَّمْعُ يَكْفِيكَ غَيْبَةَ الْبَصَرِ .»

جاء في كتاب الأغاني أن النساء كنَّ يحضرنَ مجلسَ بشّار ، فيينا هو ذات يومٍ في مجلسه إذ سمعَ كلامَ امرأةٍ في المجلس ، يُقال لها عبدة ، فدعا غلامه فقال : إني قد عَلِمْتُ امرأةً ، فإذا تَكَلَّمْتُ فانْظُرْ مَنْ هي وأَعْرِفْها ، فإذا انقضى المجلس وانصرف أهلُه فَاتَّبِعْها وكَلِّمْها وأَعْلِمْها بأنِّي لها مُجِيبٌ ، وأنشدها هذه الأبيات وعرفها إني قُلْتُها فيها ، وذكر الأبيات التي أولها :

قَالُوا بِمَنْ لَا تَرَى تَهْذِي؟ فَقُلْتُ لَهُمْ: أَلَأَذُنُ كَالْعَيْنِ تُوفِي الْقَلْبَ مَا كَانَا

فأبلغها الغلام الأبيات ، فهشَّت لها ، وكانت تزوره مع نسوةٍ يصحبنها فيأكلنَ عنده ويشربنَ ويتصرفنَ ، بعد أن يُحدثنها ويُشيدنها ، ولا تطمعه في نفسها .

٢ - بشّار من غزله : يبدو لنا بشّار من خلال غزله شديد الحيوة ، شديد الاندفاع وراء الجنس اللطيف ، يعاني في نفسه وفي قلبه من الميل ما لا يُطاق ؛ وهو يتعشق النساء من غير أن يراهنَّ ، وله في أذنه أوتار عشق حساسة ، وله في فؤاده نزواتٌ شديدة التوُّب ، فهو يحبُّ المرأةَ لمجرد نبرة صوت تبلغه ، أو لمجرد خيالٍ يمرُّ في مُخِيلته ، أو لمجرد لَهْفَةٍ يشعر بها في نفسه ، ثم يندفع مُصارعاً ، شديد الإلحاح ، مُتملقاً ، جاعلاً في صوته كلَّ ما في قلبه من رقةٍ ومن جوى ، وملقياً على جسمه كلَّ ما في نفسه من نحول وذوبان ؛ وهو بسبب العشق كيانٌ منهار ، وانهدامٌ ودمار ، وسهرٌ مضنٍ ، ودموعٌ مُهمرة ، واحتراقٌ وموت :

أَلَا يَا قَلْبُ هَلْ لَكَ فِي التَّعْزِي؟ فَقَدْ عَذَّبْتَنِي وَلَقِيتَ حَسَبًا!؟

مَا تَأْمُرِينَ بِعَاشِقٍ عَيٍّ الطَّيِّبُ بِهِ وَطْبُهُ
قَدْ مَاتَ أَوْ هُوَ مَيِّتٌ إِنَّ لَمْ يُعَافِ اللَّهُ رَبُّهُ

٣- قيمة غزل بشار:

غزل بشار فلذة نفسه ، وخلاصة كيانه . وهو في أكثره مادي يطلب المتعة ويصور جاذبيات الجسد والتزعات الدنيا في الإنسان ، إلا أنه لا يقف عند هذا الحد بل يصور اللوعة النفسية ، وحرقة الغرام ، ويحفل أحياناً بالشكوى والحنين في عبارات تدوب رقة ، وتنطلق في أوزان موسيقية تعبر تمام التعبير عن لطف الشاعر وتحرقه . فهي والحق يقال أنغام تتكون منها مأس غنائية صرعاها النفوس والقلوب ، ومسارحها الصدور والأحشاء .

٧- بشار شاعر المديح:

بشار سؤول ملحف ، يجعل المدح مركباً لنيل العطاء ، ولم يقله إعجاباً بالناس أو ميلاً إليهم ، ولكنه قاله لحاجته الى المال الذي يتوسل به لنيل ما ينبغي من متعة ولإجابة طبيعة تندفع بكل قواها الى الملذات الجسدية . وكانت مدائح بشار تزداد انطلافاً واتساعاً بقدر ما يحصل عليه من العطاء . وهكذا نستطيع القول إن بشاراً كان كاذباً في مدحه بالنظر الى الممدوح ، صادقاً بالنظر الى رغبات نفسه . وقد درج في مدائحه على أساليب الأقدمين وكانت معانيه فيها خلاصة ما قالوه ولا سيما في الكرم والسخاء وما الى ذلك .

٨- منزلة بشار:

ذاك هو بشار وتلك نظرة وجيزة على شعره ، وهو يُعد صلة بين الشعر القديم والشعر الحديث ، إذ إنه جرى تارة على أساليب الأقدمين في البناء والصياغة واعتماد الغريب ، واستعمال الصور البدوية ، والمعاني الصحراوية ، وهو يجري تارة أخرى على أساليب المحدثين في التحرر من قيود القدم ، واعتماد السهل اللين ، واستعمال الأوزان الخفيفة وما الى ذلك . وقد عد بشار بحق خاتمة الشعراء الأقدمين وفتاحة الشعراء المحدثين .

قال المازني : « سألتُ الأصمعيّ عن بشّار فقال : غَوَّاصُ نَظَّار ، يَصِفُ الشَّيْءَ لَمْ يَرَهُ وَكَأَنَّهُ رَأَاه ، وَيَجْمَعُ فِي الْبَيْتِ الْوَاحِدِ مَا فَرَّقَتْهُ الشُّعْرَاءُ فِي عِدَّةٍ . فَقُلْتُ لَهُ : مِثْلَ أَشْرَ ؟ فَقَالَ : مِثْلَ قَوْلِهِ :

كَأَنَّهَا رَوْضَةٌ مُنَوَّرَةٌ تَجْمَعُ طَيْبًا وَمَنْظَرًا حَسَنًا

وقوله :

أَنَا وَاللَّهِ أَشْتَهِي سِحْرَ عَيْنَيْكَ وَأَخْشَى مَصَارِعَ الْعُشَاقِ . »

وقال الجاحظ في كتاب البيان والتبيين : « لم يكن في المولدين أصوبُ بديعاً من بشّار ... والمطبوعون على الشعر من المولدين بشّار والسيد الحميري وأبو العتاهية ... وبشّار أطبعهم كلّهم ، فهو من أصحاب الإبداع والاختراع المتقنين للشعر القائلين أكثر أجناسه وضروبه . »

وبشّار أول من حاول إنزال الشعر من قفصه الذهبيّ الى حياة عامة الشعب . من ذلك ما روي عنه من أن خلّاد بن مَهْرُويَه قال له يوماً : إنك تجيء بالشئ الهجين المتفاوت ؛ بينما تقول شعراً يُثير التّعجب ويخلع القلوب مثل قولك :

إِذَا مَا غَضَبْنَا غَضَبَةً مُضِرِّيَّةً هَتَكُنَا حِجَابَ الشَّمْسِ أَوْ نُمَطِرَ الدَّمَآ

إِذَا بِكَ تَقُولُ :

رَبَابَةٌ رَبَّةٌ أَلْسَيْتِ تَصُبُّ الْخَلَّ فِي الزَّيْتِ
لَهَا عَشْرُ دَجَاجَاتٍ وَدَيْكَ حَسَنُ الصَّوْتِ

فقال له بشّار : لكل وجهٍ موضعٌ ، فالقول الأولُ جدٌ ، وهذا قلته في جاريتي رَبَابَةٌ ، وأنا لا أكل البيضَ من السوق ، وَرَبَابَةٌ تجمع لي البيض ، فإذا أنشدتها هذا حَرَصْتُ على جمع البيض ، فهذا عندها أحسن من « قفا نَبْكِ » ، ولو أنشدتها من النَّمط الأول ما فهمته . » وهكذا كان بشّار إطلالةً على الجديد ، وفاتحةً لعهد التجديد ولو كان ذلك في غمرة من التقليد .

مصادر ومراجع

- طه الحاجري: بشار بن برد — سلسلة نوايغ الفكر العربي — القاهرة.
- مارون عبود: الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ ص ٨٧ — ١٠٠.
- محمد الطاهر بن عاشور: مقدمة ديوان بشار بن برد — القاهرة ١٩٥٠.
- عبد القادر المغربي:
- بشار بن برد — القاهرة ١٩٤٤.
- بشار بن برد — مجلة المجمع العلمي ٩ ص ٧٠٥ — ٧٢٢.
- عبّاس محمود العقاد: بشار: شخصيته، غزله — في كتابه «مراجعات في الأدب والفنون» ص ١١٩ — ١٥٨.
- اسماعيل مظهر: بشار بن برد ودلالة شعره على نفسيته — المصور ١: ٣٠١، ٤٩٢.
- كمال اليازجي: بشار بن برد: كلمة في شعره وشاعريته — الأملالي (العدد ١٩): ٢٠.



أبو نُوَاس

(١٤٥ - ١٩٨ هـ / ٧٦٢ - ٨١٣ م)

- ١ - تاريخه : وُلد أبو نواس في الأهواز سنة ١٤٥ هـ / ٧٦٢ م. ثم انتقل الى البصرة للدرس والعمل واللاهوت ، واتصل بوالية بن الحُبَاب ورافقه الى الكوفة ، ثم انتقل الى بغداد واتصل بالبرامكة وآل الربيع ومنحهم ، ثم اتصل بالرشيد والأمين. وقد توفي في بغداد سنة ١٩٨ هـ / ٨١٣ م.
- ٢ - أدبه : له ديوان كبير طبع في مصر وبيروت وفيه خمر ، وغزل ، ومديح ، وهجاء ، وثناء ، وعتاب ، وزهد ، وطُرد.
- ٣ - نفسيته : كان أبو نواس العوبة في يد الأقدار ، ميّالاً الى الدعابة والفكاهة ، وقد تكاثرت عَقْدُه النفسية ، فانصرف الى اللهو والمجون يرى فيها دواء للحياة وآلامها ، وطلب الحمرة بلحاح يرى فيها حلاً لمُقدّه وتفرّجاً لأزماته العاطفية ؛ فقادته هذا كَلَه الى فلسفة الإباحة والغفران.
- ٤ - شاعر الحمرة : ثار أبو نواس على التقاليد العربية والدينية ، ورأى في الحمرة شخصاً حياً يُعشق ، وإلامة تُعبد وتُكرم ، فانقطع لها ، وجعل حياته خمرية وسكرة في موكب من الندمان والألحان ؛ وكان شعره فيها استيعاباً ، واستيفاءً ، وسهولة وعدوبة ، ودقة تصويرية ، وقصصاً وحواراً ؛ وهكذا كان أبو نواس زعيم الشعر الحمري عند العرب.
- ٥ - شاعر الغزل : كان في غزله نزاعاً الى المجاهرة بالفسق ، ولئن قاتت الروعة أكثر عزله النسائي فلأنها لم تفت غزله المذكر ، وقد بلغ القمة في لطف الأداء ، وعدوبة الانسجام.
- ٦ - شاعر الطُرد : أصبح هذا النوع مع أبي نواس مستقلاً ، وكان معه حافلاً بالدقة والإبداع.
- ٧ - شاعر المدح : مدحه تقليديّ متين السبك رائع الأسلوب.
- ٨ - شاعر الزهد : في شعره الزهديّ صدق ورقة وعدوبة مؤثرة.

• • •

شعر أبي نواس صورة لنفسه ، وليسته في ناحيتها المتحررة ، فكان أبو نواس شاعر الثورة والتجديد ، والتصوير الفني الرائع ، وكان على كل حال شاعر الحمرة غير منازع.

١ - تاريخه :

١ - وُلد الحسن بن هانيء المعروف بأبي نواس سنة ٧٦٢ في الأهواز بخوزستان ، من أبوين فارسيتين ، وتوفي أبوه ، وهو لا يزال طفلاً ، فانتقلت به أمه الى البصرة وعمره ستان ، فنشأ يتيماً في كتف أم شغلته عنه مطالب العيش ، واضطرتها الحاجة الى أن تجعل من بيتها ملتقى لرواد المتعة ، ثم اقترنت برجل من أهل البصرة ، فأصبح أبو نواس يتيم الأب والأم ، وكان يعمل في حانوت عطار يبري له أعواد البخور ، ثم ينتقل بعد عمله الى المسجد الجامع حيث حلقات العلم وحيث احتك بأعظم علماء العصر وأدبائه وأخذ عنهم الشيء الكثير .

٢ - أتبح له أن يلتقي بوالبة بن الحباب الأسدي ، وكان شاعراً ماجناً أعجب بأبي نواس ومواهبه فاصطحبه الى الكوفة حيث حضر مجالس الشعراء والمجان ، ثم انتقل الى البادية مع وفد من بني أسد ، وأقام فيها سنة قويت خلالها ملكة اللغة العربية عنده ، وامتلاً عقله وروحه من أخبار البادية وشعرائها .

٣ - عاد الى البصرة واتصل بخلف الأحمر الذي أمره أن يحفظ كثيراً من القصائد والأراجيز لكبار الشعراء . ومنذ ذلك الحين برزت شخصيته ونضجت عبقريته فراح ينظم الشعر . وحدث إذ ذاك أن أحب جارية لآل عبد الوهّاب الثقفي تدعى «جنان» ، وكتب فيها شعراً رقيقاً ، ولكنه لم يلقَ منها إلا صدوداً . فكان لهذا الإخفاق أشد الأثر في حياته .

٤ - وفي ٧٩٥ انتقل الى بغداد يائساً قلقاً فأكب على شرب الخمرة ، واتصل بالبرامكة ومدحهم ، ثم انقطع الى آل الربيع وأكثر من مدحهم . وظلّ يتقلب حول قصر الخلافة لا يجرؤ على الاقتراب منه ، لما كان عليه من سيرة الخلاعة والمجون ، حتى سنحت له فرصة اتصل فيها بهارون الرشيد ومدحه ونال من عطاياه ما حسنت به حاله ، فانصرف الى اللهو والمجون والإسراف في النفقات حتى عجزت نعم الرشيد عن سد حاجاته فتركه وقصد مصر . واتصل بأميرها الحصب ومدحه ونال من عطاياه ما لم يكفه ليواصل حياة إسرافه ، وعاوده الحنين الى بغداد ؛ فرجع إليها واتصل بالأمين رقيق شبابه

وقد أصبح على سدة الخلافة ، ولزمه مدة خلافته يمدحه ويناديه وينعم بجوائزه ، واضطر الأمين أحياناً الى حبسه دفعاً للتهم وتظاهراً بإنكار سلوك الشاعر وشربه للخمر .
٥ - وهكذا عاش أبو نواس عيشة هو إلى أن انحل جسمه أخيراً وتاب . وقد توفي في بغداد سنة ١٩٨ هـ / ٨١٣ م .

٢ - شخصيته :

أ - جمال وظرف وسرعة خاطر : أبو نواس من أولئك الأشخاص الذين جنى عليهم الدهر فأحسن إليهم من حيث جنى إذ فجر عبقريتهم ، وأرسل شعرهم عصارة من فؤاد ، وخلاصة حياة ، وموكب آراء ونظرات . فقد نشأ يتيماً حرماً عطف الأبوة كما حرّم الساعد التي يستند إليها في الملمات . نشأ في كنف أم تركت طفلها العوبة في يد الأقدار ، يتجاذبه الأتراب الى هو أو شراب ؛ وكان الطفل جميل الطلعة ميالاً الى الدعابة والفكاهة ، وكان سريع البديهة ، حاذئ الذكاء ، سريع الحاطر ؛ وكان له بسبب ذلك أثر عميق فيمن يعاشره^١ .

ب - عقد نفسية وحزن في الأعماق : والذي عقد نفسية أبي نواس ، أو زادها تعقيداً ، ما لقيه من جنان ، وما عاناه بسبب ذلك الجفاء . ولهذا كان في قرارة نفسه دائم الحزن والهم ، وقد أكثر من التلميح الى همّه في وصفه الخمر التي تبدد الموم وتكشف الغيوم . وهكذا عانى تجربة قاسية علمته أن الحياة صراع دائم بين الرغبة والحياة ، وانها ميدان شقاء لا فرار منه إلا بتخييل قوى الوعي .

ج - شذوذ جنسي وفلسفة خاصة : وصادف ذلك من نفس أبي نواس ميلاً خفياً الى الغلمان ، فانقطعت كلّ صلة تربطه بالمرأة ، ولم يعد يحسّ بهذا العطف الغريزي الذي يكون بين الرجل وبينها ، وراح يتخوف من المرأة ويتجنبها ، وقد بقي الحسن على حدّ

١ - قال أبو هفان : وكان أبو نواس مع كثرة أدبه وعلمه خليعاً ماجناً وفني شاطراً ، وهو في جميع ذلك حلو ظريف ، وكان يسحر الناس لظرفه وحلاوته وكثرة ملحه ، وكان أسخى الناس لا يحفظ ماله ولا يسكه ، وكان شديد التعصب لقحطان على عدنان وله فيهم أشعار كثيرة يملحهم ويهجو أعداءهم ، وكان يهيم برأي الخوارج .^١

قول أحمد الغزالي — طيلة حياته وهذه العقدة النفسية تصرف مشاعره ، وتحدد علاقاته بالناس ، وتجعل له في المرأة والحياة فلسفة خاصة .

د - مؤمن عاص : يتضح لنا ممّا سبق أن أبا نواس كان في حالة نفسية غريبة وان تلك الحالة زجته في حياة المعصية ، وقادته الى فلسفة خاصة في الدين والحياة . فقد كان موهف الحس الى حد بعيد ، فتغلبت عليه نزعاته وميوله . وهذا أمر لا بدّ من التنبيه له لفهم آرائه ، كما أنه لا بدّ من التنبيه لأمر آخر هو أن أبا نواس قال القسم الكبير من شعره الذي نثر فيه آراءه في الدين والحياة حين كان في سكرة الحمرة والطرب أو في حالة تقرب من ذلك ، وكتب الأدب مليئة بأخبار سكراته ونشوانه الشاعرات .

ومما لا شكّ فيه أن الشاعر كان مؤمناً في قرارة نفسه ، أي ذلك المؤمن الذي لا يقيدّه قيد ديني ، ولا يضبطه ضابط أخلاقي ، فهو المؤمن العاصي ، وما تصرّحه بالكفر في بعض شعره إلّا نظرف وامتداد للمعصية والانفعالات الجنسية وما الى ذلك .

أَلَمْ تَرَنِي أَبْحَثُ اللَّهُوَ نَفْسِي وَدِينِي ، وَأَعْتَكِفْتُ عَلَى الْمَعَاصِي
كَأَنِّي لَا أَعُودُ إِلَى مَعَادٍ وَلَا أَخْشَى هُنَالِكَ مِنْ قِصَاصِ

* * *

يَا نَاطِرًا فِي الدِّينِ مَا الْأَمْرُ ، لَا قَدْرُ صَحٍّ وَلَا جَبْرُ
مَا صَحَّ عِنْدِي ، مِنْ جَمِيعِ الَّذِي تَذَكَّرُ ، إِلَّا الْمَوْتُ وَالْقَبْرُ

وهو في حقيقته على غير ما يظهر ، وإنما أسرته أعصابه وعقده النفسية والبلاء الذي حلّ به ، — فهو على حدّ قول الدكتور النويهي — «يسلم تسليماً كاملاً بلّث ما يفعل ، ولكنه يُعطينا السبب الذي يسوقه الى إتيان الحرام ، وهو أن اللذة التي يجدها فيه أقوى من أن يقاوم إغراءها ، وقد بلغ من قوتها أن دفعته الى هذا العناد الثائر . وقد يحزن على حاله ، ويأسى لعصيانه ، ويتحسّر على ما فاتته من الصّلاح ، ولكنه يظلّ برغم هذا مدفوعاً الى الحمر دفعاً لا طاقة له برده ، لا هو يصدّه عنها تحريم الدين ، ولا هو يزهد فيها خوف العقاب الدنيوي... هو إذن ليس كافراً وليس متشككاً ، ولكنه في المرتبة

التي سمّوها « منزلّة المؤمن العاصي » ؛ والذي يسوقه الى هذا العصيان ضعف نفساني لا ضعف إيماني . » وشعره الزهدي أقوى برهان على عقيدته الدينية وإيمانه الحقيقي .

ولكن هذه العقيدة كانت فيه غير فعّالة إلا في فترات قصيرة . فهو في الحياة رجل أراد الحياة للحياة ليطبّب آلام الحياة ، ولهذا دعا الى الإباحية . وتطّرف في هذه الدّعوة ، وتهتك الى أقصى حد من التّهتك ، ونظم أبياتاً « من أشد ما يحتويه الشعر العربيّ حصّاً على الإباحية ، وتزييناً للمجون ، ودعوة الى المجاهرة بالفسوق ...

أَطِيبُ اللَّذَاتِ مَا كَانَ جِهَاراً بِإِفْتِضَاحٍ
إِشْرَبْ ، فُدَيْتَ ، عَلَانِيَةً ، أُمُّ التَّسْتِثْرِ زَانِيَةً
وَدَعِ التَّسْتِثْرَ وَالرُّثْمَا ۚ فَمَا هُمَا مِنْ شَانِيَةٍ

* * *

أَلَا فَاسْقِنِي خَمْرًا وَقُلْ لِي هِيَ الْخَمْرُ وَلَا تَسْقِنِي سِرًّا إِذَا أَمَكْنَ الْجَهْرُ
فَعَيْشُ الْفَتَى فِي سَكْرَةٍ بَعْدَ سَكْرَةٍ ، فَإِنْ طَالَ هَذَا عِنْدَهُ قَصُرَ الْعُمْرُ
وَمَا الْغَنَمُ إِلَّا أَنْ تَرَانِي صَاحِبًا ، وَمَا الْغَنَمُ إِلَّا أَنْ يُتَعَتَّعِيَ السُّكْرُ
فَبِحْ بِأَسْمٍ مَنْ أَهْوَى وَدَعْنِي مِنَ الْكُتَى ، فَلَا خَيْرَ فِي اللَّذَاتِ مِنْ دُونِهَا سِتْرُ
وَلَا خَيْرَ فِي فَتْكِ بَغِيرٍ مَجَانَةٍ ، وَلَا فِي مُجُونٍ لَيْسَ يَتَّبِعُهُ كُفْرُ

وهذه الأبيات المتطرّفة في التّحدّي والمجاهرة تشرح لنا سبب النّدم الحارّ الذي رأيناه في أشعاره الأخرى . ما كان ندمه عنيفاً إلا لأنّ عصيانه كان عنيفاً .

هـ - سخط على النفس : هكذا أراد أبو نواس أن يهرب من حقيقة الحياة ، وهكذا وجد في الخمر لذة جنسية . « وهذا التشهير بالنفس من أبي نواس هو في حقيقته إعلان عن كلّ سخطه على عقده الدّينية ، وبرمه بالتوائه الذي لم يستطع له إصلاحاً ، فهو يحول سخطه الى نفسه ، ويتلذذ بالانتقام منها بأقصى انتقام يستطيعه . » وإنّ في هذه المجاهرة بالفسوق دليلاً على إصابته « بهذا الداء الويل الذي يدفعه في حمية انفعاله

العصبيّ الى أن يجد لذّة عنيّة في فضح نفسه والتشهير بها ، وإلحاق العار بها وهتك السرّ عن علّته ، وعرضها على أنظار الناس أجمعين».

تلك نظرة وجيزة في نفسيّة هذا الشاعر الذي قسّت عليه الحياة فأراد أن يستخلص منها فلسفة حياته ، كانت فلسفة التهنّك الفاجر والصارخ ، وكانت فلسفة النشوة التي تنقل صاحبها الى غير الواقع وتقدّم له متعة الواقع في غير تضيق ولا اقتصاد ، ولكنها متعة مُبْطَنة بالألم وناجمة عن نظرة عميقة في تفاهة الحياة.

٣ - أدبه :

لأبي نواس ديوان شعر كبير عنيّ بجمعه كثير من الأدباء ، وطُبِعَ عدّة مرّات في فينة ومصر وبيروت ، ومن طبعاته الأخيرة طبعة دار الكتاب العربيّ ببيروت ، قدّم لها أحمد عبد الحميد الغزالي بدراسة لعصر أبي نواس وبيته وشعره ؛ وقام بتحقيق الديوان وضبطه وشرحه وتذييله بفهرس هجائيّ للقصائد والمقطوعات التي انطوى عليها . وهذا الديوان يتقسم الى ثمانية أقسام : الحمريات ، والغزل ، والمديح ، والمهجاء ، والثناء ، والعتاب ، والزهد ، والطرّد.

٤ - الشعر الحمريّ عند العرب ومحل أبي نواس منه :

أ - في الجاهليّة : توقف الجاهليّون في وَصَفِ الخمر عند مظاهرها الخارجية وأشاروا الى مفعولها في النفس ، وراحوا في تكثيف المادّة التصويريّة ، يقلّد بعضهم بعضاً ، ويكرّر بعضهم أقوال البعض الآخر ، حتى كان لدينا تراكم أصباغ وأشكال ، في غير تحليل صحيح للمآسي النفسيّة التي تنشأ عن نشوة الخمر.

وهكذا فالشعر الحمريّ عندهم إلمامة سريعة ، ولكنّ فيها نواة الشعر الذي قيل بعدهم في الموضوع ، وكأنّني بشعراء المهديّن الأمويّ والعباسيّ قد اكتفوا بتفصيل ما أجمل الجاهليّون إلا أبا نواس الذي كان صاحب مدرسة خاصة في الشعر الحمريّ عند العرب .

ب - في العهد الأمويّ : حرّم الإسلام الخمر فتقلّص ظلّها في الشعر الإسلاميّ

الأول ، ثم كان عهد بني أمية ، وقد انتشر الترف والغنى في بعض الأصقاع ، فتهافت الناسُ على مُتَع الحياة ، وكان للخمرة في مجالس الحجاز والشام والعراق مكان مرموق . ولا عجب ، والحالة هذه ، في أن يزدهر الشعر الحمري ، عهد بني أمية وفي أن يكون للخمرة أنصارٌ وأعوان .

والجدير بالذكر أن شعراء هذا العهد لم يضيفوا الى معاني الجاهليين شيئاً جديداً ، بل اكتفوا بالترديد والتكرير ، كما اكتفوا بالتفصيل والتجزئ ، والاكثار من الصفات التي لا تتعدى نطاق الظاهرة .

ومن أشهر من عالج الشعر الحمري في العهد الأموي الوليد بن يزيد الذي نشأ مستهتراً يميل الى اللهو والخمر والصيد ويحبّ معاشرَةَ الظرفاء ومنادمة الأدباء والخلعاء والمجان وسماع الغناء ومجاراة أهواء النفس . ومعاني شعره تعبير عن تجربة نفسه ، في رقة عذبة وصدق مؤثر وسهولة شفاقة .

وأشهر شعراء الخمرة على الإطلاق ، في هذا العهد ، الأخطل شاعر بني أمية .

جـ - في العهد العباسي وما بعد : عكف الناس على الخمرة في العهد العباسي لاتساع الحرية الفردية والجماعية في ناحية الأخلاق ، ولاندفاق الأعاجم على المنصر العربي اندفاقاً عمّ السياسة وشتى نواحي الحياة . إلا أن المجون والشرب بقيا في مطلع العهد محصورين ضمن نطاق ضيق وفي بيئات محدودة ؛ «كانا مقصورين على طائفة الخلعاء والمستهترين ، يمارسونهما في مجالسهم الخاصة أو في بعض المحلات العامة في شيء كثير من التستر والاستخفاء ، ذلك لأن الرأي العام في المجتمع الإسلامي حينذاك كان يستنكر المجون ويأباه ، ولأن السلطان كان يطارد الماجنين ويتزل بهم العقاب ما استطاع الى ذلك سبيلاً ؛ فالأحوص والعرجي والوليد وأبو نواس وأضرابهم كانوا يلقون من الحكومة أذى واضطهاداً ونفياً وسجناً كما كانوا يلقون من الناس نبذاً وإعراضاً واستنكاراً» . ولم يكن الأمر كذلك في العصور التابعة ، إذ أصبح المجون شيئاً مألوفاً لا ينكره العرف ولا يأباه الذوق الاجتماعي ، وانطلق الناس في تطلب متع الحياة انطلاقاً شنيعاً ، وأصبحت الخمرة على موائد العامة والخاصة وعلى لسان الشعراء يتغنون بها في

كلّ مجلس . وأكبر ممثل للشعر الحمريّ في العهد العباسيّ هو أبو نواس زعيم هذا الباب عند العرب .

والجدير بالذكر أنّ الحمرة كانت ذات شأن عند الفرس ، وأنّ النفسية الفارسية غزت العالم العربيّ في العهد العباسيّ الأوّل ، فأقبل الناس على عادات الفرس في مرافق العيش ، وانتحلوا نظمهم الاجتماعية والسياسية ، وأكبوا على الحمرة يعبّون منها ما استطاعوا الى ذلك سبيلاً ، وقد انتشرت حوانيتها في الدساكير والأرباض ومفارق الطرق ، وتنوّعت آنيّتها ، وحذق تجارها طرائق تعتيقها ، وفرشوا لها البساتين بين الماء والرياحين ، وجمعوا لها الجوّاري والقيان ، فكان طلابها كثيرين ، وكانت في نظرهم جوهر الحياة ، وتسربّ الى النفوس ما كان لها من تجلّة وتكريم عند الأعاجم . وكان لذلك كلّ أثر شديد في الشعر وقد نزع في مطلع العهد نزعة شعبية ، وأراد أن يكون صورة للحياة في مطلق معناها .

وقد نشب الصّراع في هذا العهد بين أهل القديم وأهل الجديد ، وبين العرب والشعوبية كما اختلف الناس في شأن الحمرة تحللها فثمة وتحرمها أخرى . أما الشعوبية فراحت تنافس العرب في دينهم وتقاليدهم وأدبهم ، وراحت تعزّز شأن الحمرة على أنها عنصر من عناصر الحياة الجديدة ، وراح شعراؤها يتعصّبون على العرب ، ويقيمون الحمرة مقام الديار والطلول .

والذي لا بدّ من إثباته هنا أنّ شعراء كثيرين مهّدوا الطريق لأبي نواس في الشعر الحمري ، كالوليد بن يزيد ، والحسين بن الضحاك الذي عاصر أبا نواس وصاحبه ، فضلاً عن القدامى الذين كانوا روّاد الحركة الحمريّة من أمثال عديّ بن زيد العباديّ والأعشى وعبد بن أمية « وطلع الناس في الأراضى المفتوحة على ألوان أخرى من الحياة ، تقع منها الخمر موقعاً أصيلاً ، وجدنا الشاعر يقف شعره كلّ على وصفها ، ووصف ما يتّصل بها من ألوان اللّهُو... فنجد أبا الهنديّ ، غالب بن عبد القدوس ، يستفرغ شعره بصفة الخمر... وهو خفيف الروح ، رائع الوصف ، قصّاص من الطراز

الأول ... وكذلك سبق أبا نواس وعاصره ، وعُرف قبله بوصف الخمر عكاشة العمي من أهل البصرة وهو ممن يشبه نهجه في وصفها وطريقته ، نهج أبي نواس وطريقته^١ .

٥ - أبو نواس شاعر الخمرة :

١ - الخمرة شخص حي : شاعت الخمرة في عصر أبي نواس ، وكثر شاربوها ، واشتدَّ الجدَل بين الفقهاء في أمر تحريمها وتحليلها . وقد مال إليها أبو نواس في اندفاع وثورة ، وشملت ثورته التقاليد العربية والدينية ، واصطبغت بالصبغة الشعبية التي تريد الخط من شأن العرب في عقليتهم وعاداتهم وأخلاقهم وثقافتهم ودينهم .

ولم يحب أبو نواس الخمرة كما أحبها الأعشى والأخطل وغيرهما ، أي لم يعتبرها وسيلة الى الفرحة والنشوة فحسب ، بل زاد على ذلك أنه أحياها ، ورأى فيها شخصاً حياً ، لا على سبيل المجاز ، بل على سبيل الحقيقة ، فإنه رأى فيها حياة عندما رآها تغلي ، وتغور ، وتضطرم ، وتأتلق اثلاقاً ، وتسري في الجسم سرياناً ، وتبعث فيه الحرارة والنشاط ، كما تصبغ العينين والحدّين بحمرة الدم . فهي ذات روح يحاول أبو نواس أن يستلّها من الدنّ ليجعل في جسمه روحين ؛ وهي كائن أشبه بكائنات عالم الأفلاك الذي جعله الفلاسفة فوق عالم المادة وتحت عالم الروح ، إذ هي مادة روحانية تتصف باللطافة فيكاد الماء لا يمازجها ، وهي نور متلألئ ، بل هي معنى من المعاني المفارقة ، أي التي تغاير المادة ، حتى أصبحت من المعقولات بالفعل ، تُحسّ بها الروح ، وتناجى ، وتعشّقها لأنها جمال من الجمالات الأفلاطونية . قال أبو نواس :

لِكُسْرِ بِمَائِكَ حِدَّةَ الصَّهْبَاءِ ، فَلِذَا رَأَيْتَ خُضُوعَهَا لِلْمَاءِ
فَأَحْسِنْ يَدَيْكَ عَنِ الَّتِي بَقِيَتْ بِهَا نَفْسٌ تُشَاكِلُ أَنْفُسَ الْأَحْيَاءِ

ولما كان الأمر كذلك كانت الخمرة لأبي نواس شقيقة روح ، فأحبّها حبّ العاشق للمعشوق ، حبّ الزوج للزوجة ، ووجه إليها جماحه الجنسي ، ووصفها بجميع صفات الأنوثة ، وراح الى بائعها يخطبها ، ويدفع المهر ، ويخاطبها فتخاطبه ، ويقم لها حفلات الزفاف بكل ما أوتي من اندفاع وفن ، وراح يسكب فيها نفسه ليجد راحة نفسه ،

١ - نجيب محمد البهتي : تاريخ الشعر العربي حتى آخر القرن الثالث الهجري ، ص ٤١٥ - ٤٢٦ .

فأصبحت روحه ، وأصبح الحمرة شخصاً واحداً لا يستطيع الانفصال عنها ، وصب فيها كل فكره وكل قلبه ، وأراد الحياة كأساً وسكرة ، وثار في وجه العذال واللاثمين :

لَوْ كَانَ لِي سَكَنٌ بِالرَّاحِ يُسَعِدُنِي لَمَا أَنْتَظَرْتُ بِشَهْرِ الصَّوْمِ لِفُطَارًا
الرَّاحُ شَيْءٌ عَجِيبٌ أَنْتَ شَارِبُهُ ، فَأَشْرَبُ وَإِنْ حَمَلْتِكَ الرَّاحُ أَوْزَارًا
يَا مَنْ يَلُومُ عَلَى صَهْبَاءٍ صَافِيَةٍ ، صِرْ فِي الْجَنَانِ ، وَدَعْنِي أَسْكُنِ النَّارَا

وراح أبو نواس يتهكم بمن يلوم ، ويمتد تهكمه الى العرب الذين تغنوا بالأطلال وبعبلة وهند وغيرهما ، ويقابل بين محبوباتهم ومحبوبته ، وبمحاسنهم وبمحاسنه ، وتقاليدهم البالية وفلسفته الجديدة ، وذلك في نزعة شعورية صارخة .

٢ - الحمرة إلهة ذات قدر : ولم يقف أبو نواس عند هذا الحد ، بل رأى في الحمرة شيئاً من ألوهة^١ ، ورآها فوق النار التي كان الفرس يعبدونها ، ورآها فوق معبودات الناس أجمعين ، حتى كادت تُنسب الله تعالى . وصفها بصفات الذات الإلهية ، وجعل لها آلاء وأسماء حسنى ، وصفات تجل عن الشبه والمثل ، وهنا يبدو تأثير أبي نواس بحركة الجدل والنزاع القائم في عصره بين علماء الكلام ؛ قال :

أَثْنُ عَلَى الْحَمْرِ بِآلِئِهَا وَسَمَّيْتُهَا أَحْسَنَ أَسْمَائِهَا

ولما كانت الحمرة كذلك راح الشاعر يجلها ، ويبدل كل شيء في سبيلها ، ونصب

١ - عادة الشراب عند الفرس قديمة جداً ترجع الى طقوسهم الدينية ، فقد كانوا قديماً يتناولون من أجل آلهتهم عصيراً مسكراً يستخرجونه من عشب «الموما» ، وبالرغم من استياء نبيهم زرادشت من هذه الوثنية بقيت عادة تقديم شراب «الموما» المسكر الى الآلهة متبعة في الديانة الزردشتية . وهكذا كانت الحمرة عند قدماء الفرس مقدسة . وفي هذا ما يفسر لنا تقديس أبي نواس للخمرة ونمته إياها بالأسماء الحسنى ، وذلك أن أبا نواس وأضرابه من شعراء الفرس يصعدون في شعرهم الحمري عن مزاج روحي فارسي قديم انبعثت أصداؤه من الماضي السحيق فردته نفوسهم في ظل الاسلام . وإننا نجد عند عدة شعراء نفس الموقف الديني الذي نجده عند أبي نواس ، فالسلامي من بعده كان شديد الإقبال على الحمرة والغناء ، وكان يحسن في قرارة نفسه ، وهو في جوفها ، بالخشوع الذي يتتاب العابد في محرابه ، فيدفعه هذا الخشوع الى الصلاة ، ولكن على أذان الطنابير ، ويدفعه أيضاً الى الركوع والسجود .. أليس هذا تقديساً للخمرة يذكرنا بطقوس الفرس الوثنية ؟ (طالع والأدب في ظل بني بويه ، ص ٢٥٧ - ٢٦٢) .

نفسه داعياً من دعائها ، وأقام لها طقوساً لعبادتها وتكريمها ، وسعى في إبعادها عن كلّ
من لا يستحقّها ، لأنّ التّقرّب منها ، عن غير استحقاق ، إثمٌ فظيع ؛ قال :

وَوَقَّرِ الْكَأْسَ عَنْ سَفِيهِ فَلِإِنَّ حَقًّا لَهَا الْوَقَارُ

وقال على لسانها :

لَا تُمَكِّنِي مِنَ الْعَرِيدِ يَشْرِبُنِي ، وَلَا اللَّيْمِ الَّذِي إِنَّ شَمْنِي قَطْبًا

ولأجل ذلك كلّ لم يصطحب في شربها إلا عصابة الكرم والجود ، وقد نعت نداماه
بأجمل النعوت ، ووصف أماكن الشرب أجمل الوصف ، وبين في تلك المواقف
«الدينيّة» حركات العبادة من سجود ، وأقوال إكبار وإجلال .



٣ - اللاهوت المزيف : أكبَّ أبو نواس على الحياة يداوي بها آلام الحياة ، وكان ذا ثقافة واسعة فراح يُعْمِلُ الفكر في الوجود وليس له من ثقافته مبادئ قوية تقف دون تيار القلق والحيرة ، فراح يُحَلِّلُ بفكره وعاطفته مظاهر الموجودات ، وإذا به يخرج من كل ذلك بفلسفة خاصة هي فلسفة الحياة للحياة مع إيمان غامض بالله وحقيقته ، وإذا به تقوده العاطفة والحيرة الى نزعة تحريرية مطلقة تريد تحطيم التقاليد ، والأخذ بكل ما يستميل ، وإذا به قوة اندفاعية جبارة تثور على تقاليد العرب وتناصر الشعوبية ، وتثور على التقاليد الدينية التي تضيق على ناحية الشذوذ ، وتثور على علماء كل مذهب فكري لأن المذهب الوحيد في نظرها هو مذهب الحياة والتلمي منها وإشباع جميع القوى ، ولما كانت الخمرة هي طريق الفرحه والسكرة ، فقد أراد الحياة خمرة بعد خمرة ، وسكرة بعد سكرة ، وأراد ذلك في جراحة وصراحة ، لأن الحياة ، والتستر ، ينقصان من المتعة التي يريد بها كاملة ، وإذا كان الله موجوداً وهو يحظر الإثم والشذوذ ، فقد لجأ الى فلسفة الغفران الذي خلق للإثم ، فأصبح الإثم في نظر الشاعر مبعثاً للغفران وموضوعاً لحلول رحمة الرحمن ، وهكذا كانت عنده الحياة الخمرة والخمرة الحياة . وهكذا نصب نفسه رسولاً للمذهب الفلسفي الجديد ، ودافع عن الخمرة ، ودعا إليها ، لأنها طريق اللذة الكبرى ، ودواء الأوصاب . وهكذا امتاز أبو نواس ممن سبقه من شعراء الخمرة كالأعشى والأخطل وغيرهما بأنه فلسف الخمرة والحياة الخمرية .

٤ - بنت الحان في موكب الألمان : وهكذا ترى أبا نواس على كل طريق وتحت كل سماء ، في جاعة من الشذاذ ، قاصداً بيوت الحمارين والحمارات ، في الدساكر ، والحانات ، يقرع الباب وإذا الحمار في اضطراب ثم في بشر وفرحة ؛ ويفتح الباب وإذا الدار رحبة تمتد على كتف ساقية أو غدير ، تحف بها الرياحين وتظللها الأشجار ، فتسحب الزقاق سحبا ، وعليها من العناكب نسيج على نسيج ، ومن قدم الدهر لباس على لباس ، والسقا في حمية ونشاط وعلى الأيدي كؤوس ، والخمرة تطل من الزق الجريح كأنها في ظلمة الليل مصابيح . وهي متوتبة تصطبغ بكل لون وتطير بكل شذا وعبير ، والعيون مسمرة ، والقلوب مأسورة ، والنفوس حائمة على كل كاس ؛ وإذا الأيدي تمتد بروجاً تحمل شمساً ، والشموس

مادة غير مادية ، قد درس الدهر ما تجسّم منها ولم يترك منها غير اللباب . وترتفع الكؤوس وتمتصّ الشفاه وإذا في كلّ جسم نفسان ، وفي العيون احمرار وذُهور ، وعلى الوجنات ورودٌ وأزهار ، وتتصبّ القيان الغلاميات في قدود حسان ، وتهتزّ القدود هيفاء ، وتتحرّك الأنامل على الأوتار والمعازف ، وتتصاعد الأنغام مع الأشضاء عواطف تلتقي بالنشوات ، وإذا الساعات تلي الساعات والأيام تلي الليالي والأيام ، والجماعة في قصف وعريضة ، والحمرة في « هيكَل باخوس » مشروبة موصوفة بكلّ الأوصاف ، كلّ واحد يقول فيها ما يقول ويترنّم بأناشيدها « الدينية » الخاصة ، وأبو نواس يتبعها في شَفَفٍ وهفّة ، ويصف أصلها وكرمها وعصيرها ودنانها وقدمها ولونها وطعمها ورائحتها وساقها وخمارها والندامى المتجمّعين عليها ، وكلّ ما يمت إليها بصلة قريبة أو بعيدة ، وإنك تشعر وأنت تقرأ قصائده فيها أن تلك القصائد أشبه شيءً بالأناشيد الدينية ، التي ترتّل وترافقها المعزوفات المختلفة ، فهي في موسيقاها وتقطيعها أناشيد يقولها الواحد فيردّها الآخرون من بعده مقاطع مقاطع وبيوتاً بيوتاً :

إسْقِنِي وَاللَّيْلُ دَاجٍ	قَبْلَ أَصْوَاتِ الدَّجَاجِ
إسْقِنِي صَهْبَاءَ صِرْفًا	لَمْ تُدْنَسْ بِمِزَاجِ
مَا رَأَتْ مُذْ عَصْرُهَا	نَارَ ضَوْءِ الْمَسْجِدِ
تَنَجَّتْ مِنْ كَرَمِ كِسْرَى	قَبْلَ إِبَّانِ النَّجَاجِ
هِيَ لِدَفْعِ الْهَمِّ وَالْأَحْـ	زَانِ مِنْ خَيْرِ عِلَاجِ
حَسْبُ ذَاكَ لِقَاحًا	فِي أَبَارِيقِ الزُّجَاجِ

٤ - قيمة شعر أبي نواس الحمري :

١ - أسباب رواج شعره : كان لشعر أبي نواس « بريق أخاذ ، وأزجية غلابة ، تأتبه من قوّة طبع . وكان شعره يشبه العصر الذي عاش فيه ، أو على الأصحّ يشبه جانباً كبيراً من حياة عصره ، وينطق عنه بأسلوب محكم ، لا يُفُت عَنَانُهُ من يد صاحبه إلّا في القليل . ثم إنّ شخصيّة أبي نواس نفسه كانت محببة إلى النفس ، غير منغمرة بأية صورة ... وكانت له صداقته المعقودة مع كبار رجال عصره ، فكان ذلك يقوم إلى

جانب شعره في نفوسهم ، فيقع منها موقعا حسنا ، ويحلّ منها محلا لطيفا سهلا . وقد عاصر أبو نواس الأصمعي ، وأبا عبيدة ، والنظام ، والجاحظ ، والشافعي ، ووقع شعره من نفوس أكثر من عاشر وعاصر موقعا جميلا ، وانهم ليحبونه جميعا على تخرج بعضهم من بعض شعره^١ . « وهذا كله زاد الشاعر جرأة ، وجعله في نظر الناس رأس المدرسة التجديدية في الشعر الحمري .

٢ - خلقية فنية جديدة : والجدير بالذكر أنّ الحركة الفكرية والتحررية التي شهدتها البلاد قادت الشعب العربي الى خلقية فنية جديدة ، فذهب الكثيرون مذهب الفنّ للفنّ ، وإن كانوا يتأبون نواحي الحطة الخلقية في الشعر . فكانوا يرون أنّ الشعر فنّ ، وأنّ له من ثمّ أن يقول ما شاء بشرط أن يقوله في صيغة الجلال ، وكانوا في الوقت نفسه ينكرون الشذوذ والتصريح بالفحش . وهذا قبول ضمنيّ لنظرية الفنّ للفنّ التي شاعت في العصور الحديثة . روى أبو العباس المبرد عن الجاحظ أنه قال : « سمعت ابراهيم النظام يقول ، وقد أنشد شعر أبي نواس في الحمر : هذا الذي جُمع له الكلام فاختر أحسنه » .

٣ - شعبية واقعية : وكان أبو نواس يرى هذه النظرة ، ويعتبر أن الشعر لغة الحياة في شتى معانيها ، والحياة بحر واسع ينطوي على الغثّ والسمين ، والكريم والمهين ؛ فليس للشعر أن يشوّه وجه الحياة ويختار من نواحيها ما يشاء ؛ وقد سبقه الى هذه الطريقة كثيرون ، فأراد أن يمشي في ركبهم ، ويوجّه الى النظرية الجديدة جميع طاقاته الفكرية والفنية ، وأن يدعّمها بما له من رواج عند الخاصّ والعامّ ، فيجسّم الحركة في ذاته ، ويتزعمها تزعمًا ، فيكون كالباعث لها ، والهادي الى طريقها . تلك هي نظرية الشعبية في الشعر وقد أنزلته الى معترك الحياة ، ولم تتركه وقفًا على القصور والزعامات .

٤ - مذهب الحمرة : أضف الى ذلك كله أنّ العصر عصر علم وفلسفة ، وعصر انفتاح على أسرار الوجود ، وقد اندفقت على عاصمة الخلافة وشتى الحواضر العربية ، وفود العلماء من شتى الأنحاء ، وأخذت حركة النقل تؤتي ثمارها ؛ ونهضت الفرق المذهبية في كلّ مكان ، وراحت تهافت على الفلسفة وتسّلّح بها للدفاع عن آرائها وردّ

المهجوم الذي يشنه عليها الخصوم ، فزخر الجو بروح الجدل والنقاش ؛ فأراد أبو نواس أن يكون للخمرة مذهبها ، وأراد أن ينصب نفسه داعياً لها ، وأن يجعل الندمان أتباعاً ، ومجلس الشراب طقوساً قائمة على نظم وقوانين كما أراد أن ينظم للخمرة الأناشيد الدينية التي يرافقها صوت المعازف في غمرة الشراب وزحمة الطقوس . وراح يستخدم الفلسفة في سبيل الدفاع ونشر الدعوة ، وإذا لديه مذهب ذو أصول وفروع تقوم فيه الحمرة بمقام المعبودة التي تنزهت عن المادة والتي حق لها أن تُسمّى بالأسماء الحسنى ؛ وبمقام الزوجة التي تعمل في الأرواح والأجساد عملاً سحرياً ينقلها من عالم التحول والزوال الى عالم الدهول الذي يغيب فيه المكان والزمان . وانطلاقاً من هذه النظرية نهض أبو نواس في وجه النظام ، علامة عصره ، نهضة استعلاء وقوة ، وقال له في شيء من الازدراء :

فَقُلْ لِمَنْ يَدَّعِي فِي الْعِلْمِ فَلَسَفَةً عَرَفَتْ شَيْئاً وَغَابَتْ عَنْكَ أَشْأَاءُ
لَا تَحْظُرُ الْعَفْوُ إِن كُنْتَ امراً حَرِجاً فَإِنَّ حَظْرَكَ فِي الدِّينِ لِزْرَاءُ

قال أحمد عبد المجيد الغزالي : « والخمر التي يشربها أبو نواس خمر حسية ما في ذلك ريب ، ولكنه من فرط شغفه بها ، وتقديسه لها ، قد انتقل بها من « الحسية » الى « المعنوية » ، فجعلها « فِكْرة » شائعة تحسّ بها الروح ، ولا تترك لها كنهاً ، وجعلها معنى دقيقاً أشبه ما يكون برجم الظنون ، وشيئاً لا يُحسّ إلا بالغريزة ، وروحاً لا يقوم بها جوهر من اللطافة ، ولا يشف عنها نور من الصفاء . وترقى به العشق درجات في معراج الفتنة ، فأخذ شعوره بها يقترب من شعور المتصوّفين بالآلهة ، فلها آلاء وأسماء حسنى ، ولها صفات تجلّ عن الشبه والمثل » .

٥ - فلسفة الغفران : وفي هذا التلمذ الصّاحب ، عنّ لأبي نواس أن يقف من الفقهاء ورجال الدين موقف فقيه الحمرة ، ورجل الدين الخمري ، وراح يناقش في موضوع المعصية ، وموضوع الغفران الذي يقول به الدين ويُقرّه علماءه ، ويرى أنّ في موقف هؤلاء العلماء تناقضاً واضحاً . فهم يقولون بالغفران ثم يقولون بالتخليد في النار

لأصحاب الكبائر ، وكان الجدير بهم أن يقولوا — في رأيه — أن الغفران للمعاصي ، وأن وجود المعاصي من مقتضيات عمل الغفران ، وإن للإنسان أن ينطلق في هذه الحياة انطلاقاً بعيداً عن كل تحرّج ، وأن يجعل القرآن من هنا ، والكأس من هنا ، فيشرب خمراً ويتلو من القرآن أحرفاً ، والله غفور رحيم يحو بنجر القرآن شرّ الحمرة ! .

٦ - شعوبية صارخة : وإلى جانب هذا كله فقد عملت شعوبية أبي نواس ، ما عملته الشعوبية العامة في المجتمع العباسي الأول ، فأنهضته على تقاليد العرب في الشعر ، وحرّضته على التهجّم التحقيريّ السّاحر ، وعلى التنديد بما يراه جموداً في الذهنية العربية ، وبدأوة قبيحة في عصر الحضارة والتقدمية وقد عمد الى كثير من الألفاظ الأعجمية للحطّ من شأن اللغة العربية ؛ وعمد ، أكثر ما عمد ، الى لغة التخاطب وأساليبه للحطّ من كلاسيكية الأساليب العربية القديمة ؛ وأخيراً عمد الى النقد المباشر فهزئ بالوقوف على الطلّول وبكاء الأحبّة ، ورأى أن الخمر الحية أجدر بالبكاء من الجيف البالية ، وإن مجالس الشراب أجدر بأن توصف من الرسوم الدارسة التي تنسج الرياح رمالها :

لَيْتَكَ أَبْكِي ، وَلَا أَبْكِي لِمَثَلَةٍ كَانَتْ تَحُلُّ بِهَا هِنْدٌ وَأَسْمَاءُ
حَاشَا لِدُرَّةٍ أَنْ تُبْنَى الْخِيَامُ لَهَا وَأَنْ تُرَوَّحَ عَلَيْهَا الْإِبِلُ وَالشَّاءُ

٧ - رجل تفكير وجدل وصراحة وجوّة : وهكذا يتجلّى لنا أن أبا نواس رجل تفكير يلبّي بآرائه في صراحة وجوّة ، ورجل نقاش وجدل يتسلّح بسلاح الأثمة لكي يبرّر موقفه الشاذّ من الحياة ، ويقرّع الحجّة بالحجّة ، في لباقة ومهارة ، لكي يبدو لجاهل الشعْب أنه لا يسير في طريق الضلال ، فيخفي ، تحت ستار الجدّ ، تلك الميول الجامحة التي تخضع العقل لمنطقها ، وإن كان العقل يؤمن بالله ويتنكّر في أعماقه لأعمال الشذوذ الإنساني التي يغرق في عباها الإنسان العاقل .

٨ - انقياد للحسّ المسيطر : والعاطفة في هذا الشعر الحمريّ انقياد للحسّ المسيطر ، وخُضوع للعقد النسبية التي جعلت من الشاعر مجموعة متناقضات ، ومجموعة طاقات شعورية تندفع وراء كلّ ما يدغدغ الحسّ ويوفّر له متعة آنية تعزله عن الوجود العام ،

وتحصّره في وجودٍ خاصٍّ تخضع له المبادئ العامة والنظم الأخلاقية والاجتماعية التي يقوم عليها المجتمع البشريّ.

٩ - صورة غنية الإيحاء والحياة : والصورة في شعر أبي نواس غنية الإيحاء ، تتكامل بين يديه تكامل صنعة وزخرفة . وذلك أنّ الشاعر شديد الميل الى التصوير ، يُلحّ على الصورة إلحاحَ ولع ، ويلونها تلوينَ حذق ، ويجمع من الطبيعة فيها ما يزيد في ألقيها ؛ والصورة عنده حيّة يتعاون التشبيه والطباق على إبراز خطوطها وظلالها وطاقة التأثير فيها ؛ وأبو نواس يستفيد من معطيات العلم والفلسفة ليركّب صوره ويكسبها أبعاداً قلماً تجدها عند غيره من شعراء الحمرة :

فَأَرْسَلْتُ مِنْ فَمِ الْإِبْرِيْقِ صَافِيَةً كَأَنَّمَا أَخَذَهَا بِالْعَيْنِ إِغْفَاءً
جَفَّتْ عَنِ الْمَاءِ حَتَّى مَا يُلَائِمُهَا لَطَافَةً ، وَجَفَا عَنْ شَكْلِهَا الْمَاءُ
فَلَوْ مَزَجْتَ بِهَا نُورًا لَمَازَجَهَا حَتَّى تَوَلَّدَ أَنْوَارٌ وَأَضْوَاءُ

١٠ - عناية باختيار اللفظة وتجويد الصورة : وأبو نواس شديد العناية باختيار اللفظة وتجويد الصورة ، واللفظة عنده كالفتاة الحسنة ، شديدة الألق ، سريعة الأداء ، واضحة المعنى ؛ وهي كالجواري البغداديات لذلك العصر ، فمنها العربية ومنها الأعجمية ومنها المتشددة ، ومنها العابثة الماجنة . والألفاظ في شعر النواصي موكب ألحان لبنت الحان ، في مرح ظاهر ، وفي سهولة متأنقة ، وفي طبيعة تُسيطر على الموقف ، وتلقي على الصنعة نفسها عذوبةً ورونقاً .

١١ - شطحات خيالية رائعة : ولأبي نواس في شعره الحمريّ شطحات خيالية رائعة ينقلك فيها الى عالم الفلسفة والتصوّف ، ويفتح أمامك آفاقاً واسعة . وإنّك تقرأ مثلاً العبارة التالية في وصف الحمرة «صفراء تفرق بين الروح والجسد» فلا تكاد تشعر أنّ وراء هذه الألفاظ القليلة البسيطة ، عالماً من تصوّر العقليّ ، وعالماً من التصوير الخياليّ . فالحمرة هنا معتّقة صفراء ، أي ذات مفعول لا حدّ له ؛ وهي من ثمّ قادرة على أن تعمل في النفوس والأجساد ما يعملها الحبّ الإلهيّ في نفوس المتصوّفة وأجسادهم ، فتسطو على الوحدة الإنسانية في الكائن الإنسانيّ ، وتتزعج الروح من حبس الجسد ،

وتُطلقها الى عالمها الروحاني حيث النشوة التي لا نشوة بعدها . وفي هذا انتهى ما يصل اليه الخيال الخلاق .

١٢ - عناية برسم اللوحة الجميلة : ولأبي نواس عناية برسم اللوحة الجميلة التي تجتمع فيها الأضواء والظلال اجتماع فنّ وذوق وحياة . فأنّت مثلاً أمام مشهد للربيع يحثّ على معاقرة الخمرة . أمّا وجوه الأرض فناصرة تفيض ماءً ورواءً ، وقد ألبسها المطر ألواناً من الزهر ، وقام الربيع نفسه يوشىها ويجلّها بكلّ يانع فتان من الأزهار المنشورة هنا وهناك أزواجاً متعاقبة ، وأفراداً متطاولة الأعناق تصبو إلى العناق . إنه مهرجان الطبيعة في عرس الخمرة ، وقد استوفت الخمرة شبابها ، واكتملت أنوثتها ، وانفتحت للعيش الهنيء أبواب متّع جديدة بعيدة جدّ البعد عما كان للعرب الأقدمين ، وبعيدة كلّ البعد عن مفهوم الحياة عند المتشدّدين :

أَمَّا رَأَيْتَ وَجُوهَ الْأَرْضِ قَدْ نَضَرَتْ وَالْبَسْتَهَا الزَّرَابِي نَشْرَةُ الْأَسَدِ
حَاكَ الرَّبِيعُ بِهَا وَشَيْئاً ، وَجَلَّلَهَا بِيَانِعِ الزَّهْرِ مِنْ مَشْنَى وَمِنْ وَحْدِ
وَاسْتَوَفَتِ الْخَمْرُ أَحْوَالاً مُجَرَّمَةً ، وَأَفْتَرَّ عَيْشُكَ عَنْ لَذَائِكَ الْجُدْدِ

١٣ - سلاسة وسهولة وموسيقى : لشعر أبي نواس في الخمرة ميزات كثيرة من ناحية الفنّ والأسلوب . نعم حفل بالضعف التركيبي لأن كثيراً منه قيل ارتجالاً وفي حالات النشوة والطرب ، وحفل بالألفاظ الفارسية ، ولكنه مع ذلك حفل بالمرونة والسلاسة والسهولة ، وكان للموسيقى والغناء فيه أثر واسع ، فقد رقت الموسيقى حواشيه ، ولينت ملامسه ، وأبعدت عنه الحوشي والمستقل ، وأرسلته قطعاً غنائية موقّعة على أوتار النفس وضربات الدفوف وتنفسات المعازف . واتخذ أبو نواس أسلوب القصص والحوار أسلوب حياة وإحياء حافل بالروح النواسية .

زد على ذلك أن الكثير من شعر أبي نواس في الخمرة لوحات فنية ناطقة يستطيع

١ - الزرّابي : ما اصفرّ أو احمرّ من النبات وفيه خضرة . نَشْرَةُ الْأَسَدِ : كوكبان بينهما قدر شبر وفيها لطح يياض كأنه قطعة سحاب ؛ وهي من مازل القمر .

الرَّسَامُ أَنْ يَرْسُمَهَا ، وَيَسْتَطِيعُ الْمِثْلُ أَنْ يُمَثِّلَهَا ، وَأَيُّ شَيْءٍ أَحَقُّ بِالرَّسْمِ وَالتَّمثِيلِ مِنْ قَوْلِهِ :

رَقَّ الزَّجَاجُ وَرَاقَتِ الْخَمْرُ فَتَشَابَهَا فَتَشَاكَلَ الْأَمْرُ ،
فَكَانَتْهَا خَمْرٌ وَلَا قَدَحٌ ، وَكَانَتْهَا قَدَحٌ وَلَا خَمْرٌ

أو من قوله :

مَا زِلْتُ أَسْتَلُّ رُوحَ الدُّنَى فِي لُطْفٍ وَأَسْتَفِي دَمَهُ مِنْ جَنْبٍ مَسْجُورِ
حَتَّى أَنْشَيْتُ وَلِي رُوحَانِي فِي بَدَنِ وَالِدُنِّي مُنْطَرِحٌ جِسْمًا بِلَا رُوحِ

* * *

وهكذا كان أبو نواس في شعره الخمري من أعمق شعراء زمانه حساً وأبرعهم فنّاً ، وأخصبهم قريحة ؛ وكان فيه إمام المجددين فغير مجرى الشعر ووجهه توجيهاً يلتصق بروح العصر وينزل إلى أعماق النفس البشرية ، وإن اقتصر على تصوير ناحية العبث واللهو من حياته وحياة مجتمعه .

٧ - أبو نواس شاعر الغزل :

١ - نزعتني في غزله : حياة أبي نواس وشعره الغزلي متلاصقان مُمازجان ، وما غزله إلا عبارة عن اندفاعه وراء الحياة ، وقد أراد أن يحيا الحياة مليئة ، كاملة ، أعني حياة المتعة والسعة ، أعني تلك الحياة الحرة في تنوعها وخصبها ، فنادم العظماء ، ورافق الشُّطَارَ والشَّدَاذَ ، وعاشر الخُمَّارِينَ ، وتقلب مع كلِّ حال مقتنصاً الفرص للهو والمجون والمرح . وقد تتبّع الجمال حينما رآه ، تتبّعهُ بِنَهْمٍ ، مُعْرِضاً عَنْ كُلِّ جُمُودٍ أَوْ تَقْلِيدٍ ، وتتبعه بذائقةٍ مرهفة ، وأراد أن يكون ذلك جهرًا في غير ما تستر ولا اقتصاد ، بل أحبَّ الافتضاح والتَّهَنُّكَ ، وكان أبو نواس مغرماً باستيفاء اللذة واستقصاء المتعة ، وقد نظر إلى تعدّد أبوابها ، وإذا به يجدهما في الخمر والنساء ، والغلمان ، يجدهما في تأتق

الغلاميات ، وعلى أوتار القينات ، وإذا شعره الغزلي يدور حول النساء كما يدور حول الغلمان .

٢ - قيمة غزله : أحب أبو نواس عدداً لا يُذكرهم النساء منهم جنان جارية آل عبد الوهّاب الثقي ، المحدث ، وعنان جارية الناطقي وكانت قينةً وأديبة ، ودنانير مولاة يحيى بن خالد البرمكي وكانت من أجمل النساء وأرواهن للشعر والغناء . أما جنان فكانت أول امرأة أحبها الشاعر في شبابه فأخلص لها الحب وتوغل فيه ، وقال فيها نحو خمسين مقطوعة شعرية . ويقال إن أبا نواس لم يصدق في حب امرأة غيرها .

ويتفاوت غزل أبي نواس النسائي بين اعتدال العاطفة وجموحها ، وتراه أحياناً يعتمد الى العبث المضحك فيقول مثلاً :

جِنَانُ حَصَلَتْ قَلْبِي ،	فَمَا إِنْ فِيهِ مِنْ بَاقٍ
لَهَا الثَّلَاثَانِ مِنْ قَلْبِي ،	وَتُثْلَا ثُلُثُهُ الْبَاقِي
وَتُثْلَا ثُلُثُ مَا يَبْقَى ،	وَتُثْلُ الثَّلَاثُ لِلْسَّاقِي
فَتَسْبَقِي أَسْهُمُ سِتٍّ	تَجْزَأُ بَيْنَ عَشَّاقٍ

ولئن فانت الروعة شعر أبي نواس في أكثر غزله النسائي ، فهو لا يخلو من مقطوعات تحفل بالجمال الفني ، وبالصور المبتكرة ، والانسجام والاتساق في عرض الصور . وترى الشاعر في وصفه الغلاميات أبرع منه في وصفه غيرهن ، وذلك أنه كان يعشق الجمال المذكور أكثر مما يعشق الجمال الأنثوي . من طريف غزله هذه المساجلة :

كَتَبْتُ عَلَى فَصٍّ لِحَاتَيْهَا :	مَنْ مَلَّ مَحْبُوبًا فَلَا رَقْدًا !
فَكَتَبْتُ فِي فَصٍّ لِيَسْلُغَهَا :	مَنْ نَامَ لَمْ يَعْقِلْ كَمْ سَهْدًا
فَمَحَّتهُ وَأَكْتَبْتُ لِيَسْلُغَنِي :	لَا نَامَ مَنْ يَهْوَى وَلَا هَجْدًا
فَمَحَّوْتُهُ ثُمَّ أَكْتَبْتُ : أَنَا	وَاللَّهِ ... أَوَّلُ مَيِّتٍ كَمَدًا
فَمَحَّتهُ وَأَكْتَبْتُ تُعَارِضُنِي :	وَاللَّهِ ... لَا كَلِمَتُهُ أَبَدًا

والى جنب النساء تعشق أبو نواس عدداً من الغلمان لانحراف شاذ في طبيعته ، وهو

يكثر في غزله هذا من التحرق والشكوى ، وكلامه فيه متلهب عاطفة ، يبلغ القمة في لطف الأداء ، وعذوبة الانسجام على ما هنالك من شذوذ وتطرف وإفراط .

وهكذا كان الغزل من أهم الأبواب التي عالجها شاعرنا ، وكان صورة لنفسه المتعبدة للجمال ، وميداناً يحول فيه متذرعاً بكل ما رقّ وعذب من الأساليب ، وبما جرى على ألسنة المتكلمين وأصحاب الجدل والفلسفة من أقوال ، وإن فيه لأثراً واضحاً للصناعة البديعة التي شاعت في ذلك العصر ، وفيه سجلاً قيماً لما انتشر من عادات وأخلاق وتمازج عقليات وثقافات .

٨ - أبو نواس شاعر الطرد :

أصبح الطرد مع أبي نواس فناً مستقلاً يؤدعه أوصاف ما يُتوسّل به للصّيد من حيوان وأدوات ، وأوصاف مطاردات الوحوش البرية وما الى ذلك ، وقد اعتمد فيه الشاعر بحر الرجز ، وواكب المعنى باللفظ ، وكان أسلوبه مليئاً بالحيوية والتوثب ، حافلاً بالدقة والإبداع ، زاهياً بألوان البديع وأصباغ الخيال .

٩ - أبو نواس شاعر المدح :

لقد نظم أبو نواس في المدح على عادة الأقدمين وقد اضطرّ الى مجاراتهم في اختيار البحور الجليّة ، ولزوم جانب الترضن ، والافتتاح بالغزل ، ووصف الإيل وما الى ذلك ، وما ذلك إلا لإرضاء لذوي السلطان وللتقرب منهم . وقد برع أبو نواس في هذا الشعر التقليدي براعة كبرى وإن تكلفه تكلفاً ، فجارى أكابر شعراء المدح في متانة السبك وروعة الأسلوب ، ولكنه لم يأت فيه بجديد .

١٠ - أبو نواس شاعر الزهد :

تهنك أبو نواس وبالغ في تهنيكه فانهت جسمه وشعر أن الحياة تنتقم منه وأن الأجل المحتوم يقترب يومه ، فصدرت عنه التفاتات الى العالم الآخر والى حقيقة الدهر ، وإذا الالتفاتات صرخات الى عرش الله وغفرانه ، وزفرات يصعدها من قلبه ولسانه ، في رقة

وعذوبة وصدق ، وإذا الشعر ثقيل النبرات منلهب العبارات ، يسير في هدوء السفينة
التي تقل ما فيها ، ويتقدم تقدم النفس التي قيدتها الأوصاب وعظمت عندها الذنوب ،
فحطت في رحاب الله آمالها ، وقدّمت على نار اللوعة بخور توبتها وقربان آلامها :

دَبَّ فِي السَّقَامِ سُفْلًا وَعُلُوا وَأَرَانِي أَمُوتُ عُضْوًا فَعُضْوًا
لَهْفَ نَفْسِي عَلَى لَيْالٍ وَأَيَّامٍ نَجَاوَزْتُهُنَّ لُغْبًا وَلَهْوًا
قَدْ أَسَانَا كُلَّ الْإِسَاءَةِ فَاللَّهُمَّ صَفِّحْ عَنَّا، وَعَفِّرْ، وَعَفِّوْا

* * *

تلك صورة مصغرة لأبي نواس زعيم التجديد بعد بشّار ، لأبي نواس الذي أراد أن
يخرج بالشعر عن أعتاب الملوك ويزجّه في لجة الحياة والواقع . وقد عرفناه رجل ثورة
تحرّرية كبرى ، ورجل ثقافة واسعة ، ورجل شذوذ جريء ، ينكر الحياء ويتنكر لكل
اقتصاد في تطلّب متع الحياة ، وعرفناه في لهوه شاعراً خلاقاً رحب الآفاق بعيد
الأجواء ، ورساماً ماهراً يُصوّر اللوحات الفنية أروع تصوير في خفة روح ونبضات
تشخيصية مؤثرة . وهو على كلّ حال رجل الملاحظة الدقيقة ، والإحساس العنيف ،
وهو شاعر المهجران الذي يكثر من الشكوى ، وشاعر الغناء الذي يرافق الوجدان . وهو
أبدأ شاعر الحمر وزعيم كلّ من رفع كأساً وتعبّد للجمال .



مصادر ومراجع

- زكي المحاسني : النواصي — دمشق ١٩٣٩ .
- عبد الرحمن صدقي : أبو نواس — القاهرة ١٩٤٤ .
- ألحان ألحان — القاهرة ١٩٤٧ .
- عبد الحليم عباس : أبو نواس — سلسلة إقرأ — القاهرة .
- علي شلق : غزل أبي نواس — بيروت ١٩٥٤ .
- أبو نواس — بيروت ١٩٦٤ .
- مارون عبود : الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ ص ١٠٨ — ١٢٦ .
- محمد النويهي : نفسية أبي نواس — القاهرة ١٩٥٣ .
- أحمد عبد المجيد الغزالي : مقدمة ديوان أبي نواس — القاهرة ١٩٥٣ .
- أبو هفان عبدالله بن أحمد بن حرب المهزبي : أخبار أبي نواس — تحقيق عبد الستار أحمد فراج — القاهرة .
- مجلة الهلال : السنة ٤٤ ، الجزء ١٠ (عدد خاص بأبي نواس) .
- أنيس الحوري المقدسي : أمراء الشعر العربي — بيروت ١٩٣٦ .
- طه حسين : حديث الأربعاء ٢ — القاهرة .
- عبد العزيز البشري : المثنى أبو نواس في كتابه «المختار» ٢ : ٧٦ — ٨٥ .
- كمال اليازجي : أبو نواس والحمرة — الأملالي — العدد ٣٥ : ٧ .

أبو العتاهية

(١٣٠ - ٢١٨ هـ / ٧٤٨ - ٨٢٥ م)

١ - تاريخه : وُلِدَ أبو العتاهية في عين التَّمر ، ونشأ في الكوفة ، وانتشر صيته في الشعر فقصده بغداد واتصل بالمهديّ ولقي لديه حظوة ، إلّا أنه علق البخارية عُتْبة ولقي من جرّاء ذلك سوءاً فترهّد ولبث كذلك الى أن توفّي سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٥ م .

٢ - نفسيته : كان أبو العتاهية سوداويّ المزاج ، كثير التردّد في أمر الدّين . مال الى الزّهد بعد اضطراب وحيرة ، واتّهم بالبخل والرّثاء .

٣ - أدبه : ديوان شعر جمعه الأب لويس شيخو وطبعه في بيروت سنة ١٨٨٧ .

٤ - شاعر الزّهد : الموعظة عنده تقوم بتصوير الدّنيا في حقيقة باطلها ، والتصديّ للتراخي الشائع في حرّاة وعمق نظر وجدلّ وصدق لهجة ، والأخلاق والحكمة يعرضها في معرض دينيٍّ ويحاول الكشف عن ميول النفس البشريّة في بعض التحليل والنظر الثاقب ، وقد عبّر أبو العتاهية عن كلّ ذلك بصدق وإخلاص وكان شعره حافلاً بالسّلاسة والعدونة والتجسيم والواقعيّة .

٥ - شاعر الغزل : عزله مزيج من رشاقة وسلاسة وعدوبة .

٦ - شاعر المدح : مدح تقليديّ مع سهولة وعدوبة قول .

أ - تاريخه :

هو أبو إسحاق إسماعيل بن القاسم بن سويد بن كيسان العنزيّ بالولاء ، وقد عُرِفَ بأبي العتاهية . وُلِدَ بعين التَّمر سنة ١٣٠ هـ ، ونشأ بالكوفة حيث أُلِعَ باللهو والعبث ، ثم قال الشعر وإذا شعره من أرفع الشعر ، فطار له في البلاد صيتٌ ، وردّد أقواله الرّائع والغادي ، فقصده بغداد ، واتّصل بالخليفة المهديّ فلقنيّ لديه حظوة كبيرة ، فلحّه ونال برّه ، وتعرّف في قصره بخارية اسمها عُتْبة ، وأخذ يُشَبِّبُ بها في شعره ، فغضب المهديّ لذلك وأمر بسجنه ثم أطلق سراحه . واتصل بالمهديّ ثم بهرون الرّشيد . وأخيراً لبس الصوف وترهّد ، وقد يكون صدوفه عن الدّنيا لحيّة لقيها في حبّه لعبته .

عاش أبو العتاهية الى زمن المأمون وامتدحه ثم عاد الى زهده وانقطع عن أصحابه الى أن مرض مرضه الذي توفي فيه ، وكان ذلك نحو سنة ٢١٨هـ / ٨٢٥م

٢ - نفسيته :

نشأ أبو العتاهية في عصر امتاز بالأزمات النفسية والعقلية وظهور موجة من الشك والحيرة كانت نتيجة اختلاط الأجناس والثقافات. وكان الشاعر رفيع المكانة عند الخلفاء ، وفي عهد الرشيد أقلع عن الغزل وانصرف الى الزهد ، فحبسه الرشيد حتى يعود الى الغزل ، ولكن اتجاهه النفسي كان أقوى من أن يقاوم. وإذا كانت له هذه المكانة الاجتماعية راح الكثيرون من الشعراء والأدباء يعملون بعامل الحسد على الخط من شأنه ، فاتهموه بالبخل والزندقة وسوء العقيدة ، وكتبوا في ذلك الروايات الكثيرة. ويبدو أن أبا العتاهية كان «سوداوي المزاج ، كثير التردد في أمر الدين ، لتقلب على أطوار شتى — شأن الذين يحلون أنفسهم من قيود الدين ، وينظرون فيه نظر الناقد — فاستقر رأي أبي العتاهية أخيراً على التمسك بالإسلام والزهد عن الدنيا»^١. وهذا التردد الذي سيطر عليه فترة من الزمن كان ثغرة نفذ منها أعداؤه الى رميهِ والطعن عليه^٢. وهكذا ترى الناس مختلفين في زهده ، منهم المنكر ومنهم المصدق.

ومها يكن من أمر فقد مال أبو العتاهية الى الزهد بعد اضطراب وحيرة. قال عبد الحكيم حسّان : «كأن حياة أبي العتاهية يمكن أن ترسم على هيئة ذبذبات تتسع وتضيق ، وهي في اتساعها تقترب من حدود اليقين أو تتجاوزها ، ولكنها تعود سيرتها الأولى من التذبذب والاضطراب حتى انتهى بها الأمر أخيراً الى اجتياز الحد الى منطقة اليقين بصفة نهائية بعد ذبذبات متسعة متلاحقة. وحين اجتاز الاضطراب والحيرة الى اليقين ثبت على يقينه مخلصاً فيه ، وسخر منه في خدمة حياته الجديدة ، حياته الروحية الموقنة المطمئنة ، فلقى ترحيباً وإعجاباً من العامة والخاصة على السواء وبلغت مواعظه حيث أراد من نفوسهم ، واسترل بها الدمع من محاجرهم»^٣.

١ - جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية - الجزء ٢ ، ص ٦٨.

٢ - طالع «التصوف في الشعر العربي» ، لعبد الحكيم حسّان ، ص ٢٠٣.

٣ - نفس المصدر ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥.

٤ - أدبه :

لأبي العتاهية ديوان في الزهد جمعه في القرن الحادي عشر للميلاد أبو عمر يوسف ابن عبد الله النمري القرطبي ؛ وله ديوان آخر جمعه الأب لويس شيخو وأضافه الى الأول وطبعه كاملاً في بيروت سنة ١٨٨٧ . وهكذا ففي شعر أبي العتاهية قسمان : القسم الأكبر يدور على الزهد ، والقسم الآخر منظومات مختلفة في كل فنون المعاني من مديح ، ورتاء ، وهجو ، وأوصاف ، وحكم ، وأمثال . وكان أبو العتاهية في شعره الزهدي إمام من نظم في هذا الباب وشعره هذا يقوم أساساً على الموعظة وما يتبعها من ذكر الدنيا ، وتقلبها ، وسرعة زوالها ، والموت وغصصه ، والآخرة وأحوالها ؛ وهو يقوم من ناحية ثانية على الأخلاق والحكمة ، وما يتبع ذلك من نظرات في الحياة والناس .

٥ - شاعر الزهد :

١ - الموعظة عند أبي العتاهية تقوم بتصوير الدنيا ووصفها ، وإليك خلاصة آرائه في الموضوع : الدنيا «مجمع أباطيل خداعة ، زائلة حافلة بالمكر والخداع ، والألم والحياة والتقلب ، وقد تنفسح أحياناً لشيء من المسرة والمتعة ، إلا أنها لا تُعَمُّ أن تهوي بذلك الى القبر حيث يبلي الفناء والموت بلائاً مُريعاً ، ويكون تشجيعها ذريعاً بقدر ما يكون الإنسان محظوظاً في الحياة . ومن أعظم ما يمضى به الإنسان في موته النسيان الذي لا يلبث أن يمحو ذكره من قلوب أقرب الناس إليه حالما يواريه التراب . فما بال الناس يلهون عن هذه الحقائق القاسية ، ويخوضون غمار العيش والمنكرات ؛ ويسرفون في طلب المال وفي البخل ، ذاهلين عن بطل ما يفعلون ، كأن القبر ليس خاتمة الحياة في نظرهم ، وكأن ليس وراء القبر من حياة . فليرجع الناس إذن الى نفوسهم ، وليبيدوا منها الأوهام والمطامع والرغبات الباطلة ، وليسلکوا سُبُل الخير كما جَلَى معالمها الدين ، مزدرين الحياة بما فيها من متعة ومال ، قانعين بما قسم لهم من خير ، مكفين منه بالضروري اليسير ، متزكين بما زاد ليشترؤا به أجوراً للآخرة ، فالآخرة وحدها جدرة بالاعتبار ، وخير ما يتزوّد به المرء في سبيلها الزهد والتقوى» .

هذه الآراء كما ترى ردة فعل شديدة لما كان شائعاً في ذلك العصر من تراخي ، ولما كان يدعو الناس إليه أبو نواس من فلسفة المتعة ، وهي مقتبسة من كتب الدين ، ومن

خبرة الحياة ، ومن التأمل في حقائق الموت والزوال . وهي نظرة جريئة صريحة الى الوجود ، ونظرة عميقة لا تخلو من شمول على تقطعها ، ولا تخلو من فلسفة على تناثرها . وقد امتاز فيها أبو العتاهية عن سبقة من شعراء الزهد بأنه أكثر وأطال ، وبأنه فلسف الزهد ودعا إليه مبرهنأ ، محاجأ ، محاولاً الإقناع ، في هدوء ، وصدق لهجة وإلحاح . ومن أقواله المأثورة في الموضوع :

دُنْيَاكَ غَرَارَةٌ فَذَرَهَا فَلِإِنِّهَا مَرْكَبٌ جَمُوحُ
دُونَ بُلُوغِ الْجَهُولِ مِنْهَا مُنْسِيَتُهُ نَفْسُهُ تَطِيحُ

* * *

رَغِيفُ خُبْرٍ يَابِسُ تَأْكُلُهُ فِي زَاوِيَةٍ
وَكُوزُ مَاءٍ بَارِدُ تَشْرِبُهُ مِنْ صَافِيَةٍ
وَعُرْفَةٌ ضَيِّقَةٌ نَفْسُكَ فِيهَا خَالِيَةٌ
أَوْ مَسْجِدٌ بِمَعَزِلِ عَنِ الْوَرَى فِي نَاحِيَةٍ
خَيْرٌ مِنَ السَّاعَاتِ فِي فَيْءِ الْقُصُورِ الْعَالِيَةِ

٢ - والأخلاق والحكمة يعرضها أبو العتاهية في معرض ديني ، فيوصي بطاعة الله وتقواه ، ويحث على الصبر والصدق والرفق والقناعة . وقد تمرله خطرات يدخل فيها الى أعماق النفس البشرية ويحاول الكشف عن ميولها في بعض التحليل والنظر الثاقب ، قال :

أَرَى عَمَلِي لِلشَّرِّ مِثِّي بِشَهْوَةٍ وَلَسْتُ أَرُومُ الْخَيْرَ إِلَّا تَكْرُهَا

* * *

لِكُلِّ أَمْرٍ نَفْسَانِ : نَفْسٌ كَرِيمَةٌ وَأُخْرَى يُعَاصِبُهَا الْفَتَى وَيُطِيعُهَا

وهكذا فقد عبر أبو العتاهية عن تجربة روحية صادقة .

وإن من أجال النظر في شعره وجدته مؤثراً ، على ما فيه من إغراق في التشاؤم ، وعلى ما فيه من أكمداد آفاق وأريداد أجواء . وقد استطاع الشاعر أن يخوض موضوعه

الجاف في سلامة وعدوبة ، وفي سهولة كلام رائعة ، وفي توشية لأقواله بألوان وصور هي عصارة الفن والجمال . واستطاع أن يجسم الفكرة ويرسلها ملموسة في واقعية قاسية ، تخاطب العقل والقلب وتهزهما هزاً عنيفاً .

وهكذا كان أبو العتاهية زعيم الشعر الزهدي عند العرب .

٣ - أبو العتاهية من زهده : يتجلى لنا أبو العتاهية من زهديّاته رجلاً ميّالاً الى الزهد ، عاكفاً عليه بكلّ جوارحه . لقد عرف من الحياة حلوها ومرّها ، ورأى أنّ طبيّاتها لا تدموم . وقد خبر القلوب فوجدها قلوباً تتقلب مع كلّ حال ، وتدور مع كلّ هوى ، وخبر الناس فوجدهم أتباع منافعهم ورغباتهم ، فصدف عن الدّنيا وترهاها ، وراح في صفوف البشر رسول خير ولسان موعظة وعبرة ، بل راح فيلسوف زهدٍ يعمل ويقول . وربما كان في قوله بعض الأثرة ، ذلك أنه في عصر الفسق ، وزمان الانحطاط الأخلاقيّ ، أراد أن يكون صوتاً ناشراً يلفت أنظار رجال الدين وأصحاب التزمّت ويبيّن من وراء قوله قصراً من الشهرة وحسن النظر . ثم إنّ أبا العتاهية قد تردّد أحياناً بين الغزل والزهد ، وكان ذا شخصيّة ضعيفة متذبذبة لضعف إرادته وخوّر في همّته . وعلى كلّ حال فقد نصب نفسه للهداية وكان عمله جليلاً .

٤ - قيمة زهده : أظهر أبو العتاهية في زهديّاته ازدراءً للحياة جمّاً ، وقد لفّها بغشاء كالح السواد من شأنه أن يبعث على اليأس والقنوط ، إلّا أنه على تشاؤمه ، قد أسدى الى الناس نصحاً ذا قيمة حقيقية ، ووجّه كلامه الى عقولهم مقدّماً لها البراهين والحجج ، غير مكتفٍ بأساليب الأقدمين الاختبارية ، فهو في عصر فلسفة وتفكير ، وهو في عصر علم وجدل ، وهو في عصر نصب فيه للعقل عرش رفيع . وقد استقى أفكاره من الكتب الدينية ونظريات الفلاسفة كما استقاها من عالم التجربة والاختبار . وراح يدعو الى القناعة لأنّ الدّنيا دار فناء ، والآخرة خير منها ، فما يبنّي يبنّي للخراب ، ومن يؤلّد يولد للموت ، وما يُجمع يُجمع للتفريق ، وما يُعتنى به من أمر الجسد آخرته الفناء ، وما يُضحك لا يُضحك إلّا ليُبكي ، فعلى الإنسان أن يعيش كمن سيموت ، يكتفي بالضروري ، ويتسلّح بالتقوى ، وهكذا يتأهب للآخرة ، ويدخر لنفسه أجراً عند الله .

وأسلوب أبي العتاهية في زهدياته هو أسلوبه في أكثر شعره ، هو سهولة وسلاسة وانسجام ، وهو عذوبة وموسيقى ساحرة ، وهو تفجر وطبيعة ، وهو تدفق شاعرية ، وانطلاق خيال ، وليس هنالك من غثاء أو برودة أو جفاف كما نجد ذلك في الشعر التعليمي عامة ، وكما كان يُنتظر من شاعر كتب الكثير في هذا الباب . وقد مزج أبو العتاهية زهده بشيء من العاطفة العميقة التي تُدغدغ أوتار النفس وترك في علمها صدى بعيداً ، وهكذا كان أبو العتاهية مُجدِّداً في باب الزهد إذ فلسفه وصاغه بقلوب سهل ممتع .

٥ - شاعر الغزل :

في غزل أبي العتاهية عاطفة عميقة متألمة ، ولهجة يظهر فيها الضعف الإنسانيُّ بجلاء ، وكأني بتلك النفس قد فقدت مناعتها وأصبحت أسيرة حب لا تجد منه إلا المأ وحرماناً .

أَحْمَدُ قَالَ لِي ، وَلَمْ يَذِرْ مَا بِي أَتُحِبُّ ، الْغَدَاةَ ، عُتْبَةَ حَقًّا ؟
فَتَنَفَّسْتُ ، ثُمَّ قُلْتُ : نَعَمْ حُ سِبًّا جَرَى فِي الْعُرُوقِ عِرْقًا فَعِرْقًا
لَوْ تَمَجُّسِّينَ يَا عُتْبَةُ قَلْبِي لَوَجَدْتِ الْفُؤَادَ قَرْحًا تَفْقًا
قَدْ لَعَمْرِي مَلَّ الطَّيِّبُ وَمَلَّ الـ أَهْلُ مِثْنِي مِمَّا أُقَاسِي وَالْقَى
لَيْسَتْنِي مَتًى فَاسْتَرْحْتُ فَلَئِي أَبَدًا مَا حَيَّتْ مِنْهَا مُلْقَى
وغزل أبي العتاهية هو مزيج من رشاقة وسلاسة وعذوبة ، هو النفس الضعيفة الحساسة التي تُصعَّدُ الزفرات والآهات في لوعة ، وكأني بشعرها يسيل سيلان الماء الصافي على حصباء نقية فيسمع له خرير هو أقرب الى المناغاة والمناجاة منه الى أي صوت مادي ، وهو حفيف الضلوع مرددة نبضات قلب ناعمة ، ووسوسات نفس أرق من النسيم .

٦ - شاعر المدح :

كان مدح أبي العتاهية للتكسب أكثر مما كان إرضاء للعاطفة ، وكان تقليدياً أكثر

مما كان تجديدياً ، ولكنّ الشاعر أخرجه في أسلوبه السهل وعذوبته المعهودة وخرج في هذه الناحية عن عادة من سبقه ، وكان مجدّداً حيث درج على أساليب التقليد . شأنه في رثائه شأنه في مدحه ، وليس الرثاء إلاّ مدحاً لميت واعتبارات عامة تدخل في باب الزهد .

وقد عالج أبو العتاهية غير الأبواب المذكورة كالعتاب والمهجاء وما الى ذلك ، وكان أبداً شاعر الحكمة التي لا تنضب ، وشاعر السلاسة التي لا يحدها حدّ ، وشاعر العذوبة التي لا يجفّ لها معين .

* * *

مصادر ومراجع

- محمد أحمد برائق : أبو العتاهية — القاهرة ١٩٤٧ .
 عبد المتعال الصعيدي : شاعرنا العالمي أبو العتاهية ، الرسالة ٣ (١٩٣٥) ص ٦٦٥ ، ٧٤٤ ، ٩٠٢ ، ٩٨٦ ، ١٠٦٤ ، ١١٤٣ ، ١٣١٠ ، ١٣٨٨ ، ١٤٢٢ ، ١٥٠٥ ، ١٦٦٣ ، ١٧٤٥ .
 عبد اللطيف شرارة : أبو العتاهية — بيروت ١٩٦٢ .
 عبد الحكيم حسّان : التصوّف في الشعر العربي — ١٩٥٤ .
 عبد الحليم عبّاس : أبو العتاهية — الرسالة ٥٧ : ١٣٠٦ .
 جرجي زيدان : أبو العتاهية — الهلال ١٣ : ١٣٢ .

ابن المعتز

(٢٤٧ — ٢٩٦ هـ / ٨٦١ — ٩٠٨ م)

١ - تاريخه: وُلِدَ في سامِراء سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م، ونشأ في صحبة العلماء والأدباء. تولى الخلافة يوماً وليّة، وقتل سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م.

٢ - أذبه: له ديوان فيه وصف وخمر وطرد وغزل، كما له كتاب «الديبع»

٣ - قيمة شعره:

١ - شعره مزيج من قديم وجديد.

٢ - له أرجورتان، إحداهما طويلة تشبه الملاحم تناول في تاريخ المعتضد.

٣ - شعره شعر التفحّر الطبيعي واللقائيّة الحيائيّة في غير تكسّب ولا تزلف.

٤ - وشعره شعر الريشة المصوّرة، والخيال الملون الخلاق، والدوق المزوّق.

٥ - وشعره صنعة فسيفسائيّة دقيقة تبرز فيه تشابهه مبتكرة. إنّه من أروع الشعر العربيّ فنّاً، وطبعيّة، وسلاسة، وعدوبة. انه شعر الطبيعة والحب والجمال.

أ - تاريخه:

هو أبو العباس عبد الله بن المعتز بن المتوكل. وُلِدَ في بيت الخلافة بسامراء سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م، ونشأ مُكبّاً على علوم الدين واللغة والأدب يأخذها عن الأئمة من مثل أبي العباس المبرّد وأبي العباس ثعلب، ونظم الشعر منذ أوّل عهد شبابه. وقد عاصر بعد مقتل أبيه أربعة من الخلفاء العباسيّين هم: المهتدي والمعتضد والمعتضد والمكثني. ولما مات المكثني (٢٩٥ هـ — ٩٠٨ م) ولّى الأتراك ابنه المقتدر العرش بعده، وكان طفلاً، فنشبت ثورة في بغداد انتهت بخلع المقتدر وتولية ابن المعتز الخلافة سنة ٩٠٨ م. فلم يمكث فيها إلا ليلة واحدة قُتل على أثرها. قتله أنصار المقتدر، وذلك سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م بعد حياة مليئة بالتّرف والمجون والإباحة وشرب الخمر.

٢ - أدبه :

لابن المعتز ديوان شعر طُبع في مصر سنة ١٨٩١ ، ثم في بيروت سنة ١٩١٣ ثم سنة ١٩٦١ وفيه وَصَف وخمر وطرد وغزل ومديح وتهاني وهجاء وذمّ وما الى ذلك . وفي سنة ١٩٣٦ نشر المستشرق ج. هيورث دان J. Heyworth Dunne في لندن كتاب « أشعار أولاد الخلفاء وأنصارهم » وفيه طائفة كبيرة من شعر ابن المعتز . وله أيضاً كتاب « البديع » الذي عدّد فيه شتى أساليب البديع ومحاسن الشعر وكان فيه من أركان النقد عند العرب ، وقد طُبع في مصر سنة ١٩٤٥ ، وكتاب « طبقات الشعراء » الذي طُبع في أوروپة سنة ١٩٤٢ .

٣ - قيمة شعره :

١ - شعر ابن المعتز هو شعر النفس الملكية التي امتلأت عيناها وقلوبها بالأبجداد ، كما امتلأت بالمظاهر الحضارية المترفّة ، والزخارف البلاطية البرّاقة ، وراحت تجمع ما بين الثقافة العربيّة التي استقتها من ينابيعها الصّافية ، والتيارات الجديدة التي عصفت بالحياة العباسيّة ، وإذا لدينا شعر فيه أثر امرئ القيس شاعر الديار الخالية والفرس ، وأثر الأخطل شاعر الكرمه والزقاق ، وأثر أبي نواس شاعر الحمرة والطرد ، وفيه فوق ذلك كلّ أثر الحياة المترفّة تلتقي على اللفظة والعبارة بريقها وألقها ، وإذا أمامك مزيج غريب طريف من قديم قديم في لباسٍ أجَدّ من الجديد .

٢ - وفي ديوان ابن المعتز أرجوزتان ضمّن الأولى منها — وهي من نحو ٤٢٠ بيتاً — تاريخ الخليفة المعتضد ، وضمّن الثانية ذمّاً للصّبح وكثيراً من الدّعابة والمزحل . وقد درج في الأولى على الأسلوب الذي اعتمده الفردوسي من بعده بقليل في الشّاهنامه ملحمة الفرس .

٣ - وشعر ابن المعتز هو شعر الشّجر الطّبيعيّ الذي لا يبتعثه تَكْسِبٌ ولا تزلُّفٌ ولا طمع ، هو شعر التلقائيّة الحيائيّة التي تجلّت فيها شخصيّة الشاعر وطبيعته فكان بعيداً عن التّمويه والمداورة .

٤ - وشعر ابن المعتز شعر الرِّيشة المصوّرة ، والخيال الملّون الحَلّاق ، والدُّوق المَزوّق ، في أناقة ملكيّة ، تتألّق فيها مصابيح الأنوار ، ويعبّق فيها أريج الأطياب والأزهار ، تترقّق فيها الخمور المعتّقة على نغّات المغنّين والمغنّيات وبين تأوّهات الأوتار والنايات .

٥ - وشعر ابن المعتز الى ذلك صنعةٌ فُسيّسائيّةٌ دقيقةٌ تبرز فيها تشابهه المبتكرة الجميلة ، في تعبيرات حافلة بالرشاقة ، وفي تأتّي يبعدها عن الروح بقدر ما يزجّها في الماديّة ، ويروعك بدقّة الملاحظة فيه بقدر ما يصعقك بالصورة الخلّابة . من قوله في التفّاح :

كَأَنَّمَا التُّفَّاحُ لَمَّا بَدَا يَرْفُلُ فِي أَثْوَابِهِ الْخُمُرُ
شَهِدَ بِمَاءِ الْوَرْدِ مُسْتَوْدَعٌ فِي أَكْرٍ مِنْ جَامِدِ الْخَمْرِ

وقال وفي قوله كثير من التشخيص وعمق التخيّل :

وَبِرْكَةٍ تَزْهَوُ بِنَيْلُوفَرٍ أَلْوَانُهُ بِالْحُسْنِ مَسْعُوتَةٌ
نَهَارُهُ يَنْظُرُ مِنْ مُقَلَّةٍ شَاخِصَةِ الْأَجْفَانِ مَبْهُوتَةٌ
كَأَنَّمَا كُلُّ قَضِيبٍ لَهُ يَحْمِلُ فِي أَعْلَاهُ يَأْقُوتَةٌ

* * *

ابن المعتز من جماعة التجديد وإن تأخّر زمانه عن زمان بشار وأبي العتاهية وغيرهم ، وشعره من أروع الشعر العربي فنّاً ، وطَبِيعَةً ، وسَلَاسَةً ، وعُدُوِيَّةً ، وقد تتبّع أسلوب أبي نواس في خمره وغزله ، وجعل للطبيعة محلّاً واسعاً في مُجَمِّل شعره ، فكان شاعر الطبيعة وشاعر الحبّ والجمال ، وكان شاعر الوصف على كل حال . وقد خلع على وصفه رداءً رائعاً من التشبيهات والصور المبتكرة والزخرف الزّاهي الألوان ، وكان في وصفه واقعياً ، شديد التّشخيص ، دقيق الملاحظة .

مصادر ومراجع

- محمد عبد المنعم خفاجي :
 - ابن المعتز وتراثه في الأدب والفقه والبيان — القاهرة ١٩٤٩ .
 - التشبيه في شعر ابن المعتز وابن الرومي — القاهرة .
 عبد العزيز سيد الأهل : عبدالله بن المعتز — بيروت ١٩٥١ .
 طه حسين : من حديث الشعر والنثر — بيروت — طبعة دار الكتاب اللبناني .
 شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في الشعر العربي — القاهرة .
 عبد الوهاب عزام : بين ابن المعتز وابن المعز — مجلة الثقافة ١٣٨ : ١٠٨٣ .
 مجلة الرسالة : ابن المعتز الخليفة العباسي ٤ : ٨٣٦ .



الفصل الثالث النُّيوكلاسيكيَّة الشعريَّة أو الاتباعيَّة الجديدة

أ - عودة الى الرسميَّات والتقليد :

شهدنا في أواخر العهد الأمويّ خروج شعراء الغزل عن عمود الشعر الجاهليّ عندما تناولوا المقدّمة الغزليّة التي كانت في افتتاح القصائد ، وعالجوها تطويلاً وتفصيلاً حتى أصبحت قصيدة مستقلة ، وقد شجّع ذلك شعراء العهد العبّاسيّ الأوّل على القيام بثورتهم التجديديّة ، وإن بقيت تلك الثورة محدودةً كما رأينا ، وأبقت الفتنه التي سترافق الأدب العربيّ على مرّ العصور أعني بها الصّراع بين القديم والجديد . وبعد العاصفة التي هبّت في مطلع حكم بني العبّاس والتي لم تستطع أن تقتلع الذهنيّة القديمة ولا أن تصل الى مقوّمات القصيدة والوزن والقافية ، والتي اكتفت بمعالجة بعض الموضوعات التي جهلها الأقدمون أو التي عالجوها عرضاً وفي غير توقّف كموضوعات الغزل والخمر والطرد والفلسفة والزهد . بعد تلك العاصفة أخذت القرائح بالتوجّه الى عمود الشعر القديم ، والصبوّ الى الأساليب الكلاسيكيّة ، ولكنها لم تنسَ أنها في عهد الانقلاب العبّاسيّ ، وأنها في غمرة الحضارة الجديدة ، وفي انطلاقة الحياة الجديدة ، وهكذا كانت النُّيوكلاسيكيّة الشعريّة التي عادت معها القصيدة الى رسميّتها مع شيء من التلين وكثير من التزيين ؛ وهكذا منذ أواسط القرن التاسع تمّت السيطرة للمدرسة القديمة المتجدّدة ، وعاد التقليد الى الواجهة ، وكاد وهج الشعبيّة يخمد ، وقام التزويق البلاغيّ مقام الحركة الثوريّة ، وعاد الشعر العربيّ الى قفصه الذهبيّ ، والى أرسطقراطيّته التليدة . وغاضت مياه الشخصيّة في القصيدة ولم تعد الى التفجّر إلّا في عهد النهضة الحديثة ، بعدما احتكّ العرب بالحضارات والآداب العالميّة الحديثة ممّا لم

يُتيح لهم في عهد بني العباس عندما أُغرموا بترجمة الفلسفة والعلوم والفنون دون الآداب اليونانية. وهكذا تطوّر النثر العربيّ تطوّراً شديداً بخلاف الشعر الذي جنى عليه الصولحان والدرهم وذهنية التقليد.

٢ - سيطرة المدح :

إنه لمن الجدير بنا أن نُسَمّي الشعر الذي قيل في مدح العظماء شعراً رسمياً، فهو يدور في فلك هؤلاء العظماء، ويتجاوب وميوّهم ونزعاتهم، ويدغدغ كبرياءهم، وإن لم يهتم بشديد بالاهتمام لسياساتهم.

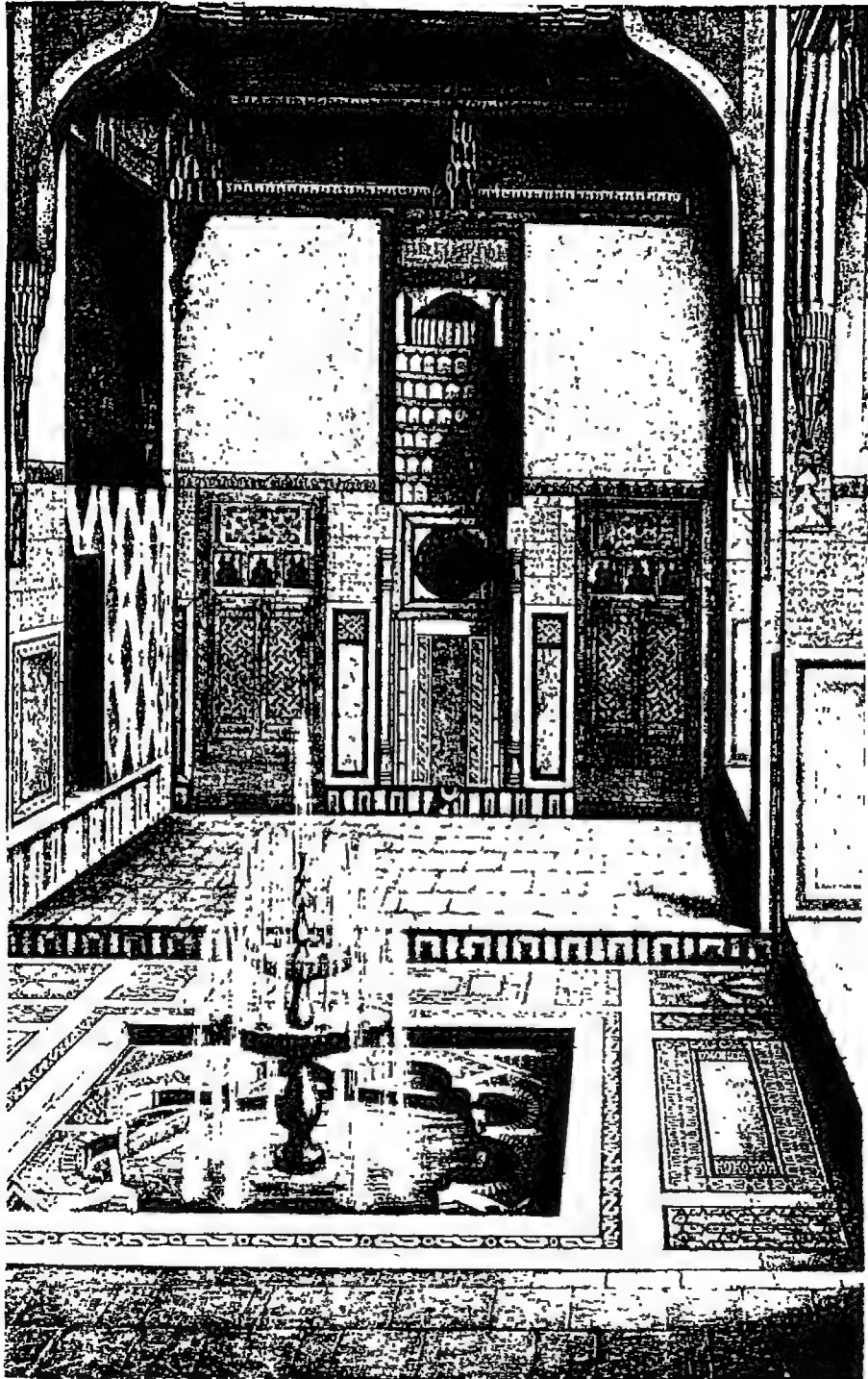
وقد أكثر الشعراء العباسيون من شعر المديح إكثاراً ليس بعده إكثار، واحتشدوا حول الملوك والأمراء احتشاداً شديداً، يستندون أكفهم، ويستميحون ميلهم الى الظهور بمظهر العظمة والجلال وذلك رغبة في التزيد حيناً، وخشية الفقر والبؤس حيناً آخر، يحفزهم الإنفاق في ترف العيش حيناً، ويدفعهم طلب المجد والجاه حيناً آخر. وقد تقلّبوا مع الحياة العباسية في شتى ملابساتها، فتقلّبوا بين العواصم والخواضر وتخلّقوا حول الموائد والعروش، وباعوا الشعر في أسواق المديح، فإن كان له رواج زادوا منه وأكثروا، وإن كسد وانحطّ شأنه تراجع منهم الطبع وقلّ الإنتاج^١، وقد عرضنا لذلك كلّهُ فيما سبق.

واشتهر في العهد العباسي عددٌ كبير من شعراء المدح على رأسهم أبو تمام والبحري والمتنبي. أمّا أبو تمام فقد صرف أكثر همّه الى التكسّب، فمدح المأمون والمعتصم والواثق والحسن بن سهل وأحمد بن أبي دؤاد وغيرهم. وكان في مدحه جليل التعبير والتصوير، شديد الميل الى الصناعة البديعية والى ابتكار الصور، شديد التسلسل المنطقي في بناء قصائده. والجدير بالذكر أنّ أبا تمام عمل على تطوير الأسلوب المدحيّ، فعالج الاستهلال وكثيراً ما جعله معرضاً من معارض الحكمة؛ وعالج المعاني فغاص عليها في الأغوار حتى اشتدّ غموضها وضعب الوصول الى دقائقها.

١ - طالع «الأدب في ظل بني بويه» لمحمد الزهيري، ١٤٣.

وأما أبو الطيّب المتنبي فكان سبيله في المدح سبيل أبي تمام ، وأما البحترى فقد نهج في شعره منهج الأقدمين ، وسار على خطّهم في الملح ، واكتفى بالمعاني العادية المكرورة ؛ وروعة مدائحهم في جمال تصويره ، وصفاء ديباجته ، وموسيقى ألفاظه وقوافيه . ولهذا كلّ في الصفحات التالية إيضاح وتفصيل .





أَبُو تَمَّام

(١٨٠ — ٢٢٨ هـ / ٧٩٦ — ٨٤٣ م)

١ - تاريخه : وُلد حبيب بن أوس المعروف بأبي تَمَّام في جاسم سنة ١٨٠ هـ / ٧٩٦ م. ونشأ في دمشق. التقى الشاعر ديك الجن في حمص. ثم انتقل الى مصر فبغداد حيث اتَّصل بالمعتصم وأصبح شاعر بلاطه ورفيقه في عزوانته. توفي في الموصل سنة ٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م.

٢ - شخصيته : أبو تَمَّام رجل الانفعالات الشديدة ، والعنفوان الطُّمُوح ، والاعتداد بالنفس وهو رجل العقل المثقف ، والخيال الغني الحار ، والتفكير العميق ، والانفرادية الفكرية ، ورجل التقليد الكلاسيكي العاقل ، ورجل التدبُّر غير المترنم.

٣ - أدبه : له ديوان فيه شتى الأغراض الشعرية ، وكتاب «الحاسة» وهو مختارات من أشعار العرب العرباء.

٤ - شاعر المدح : ملحه تقليدي المعاني والأسلوب يحفل بالصَّخَب المُنَّار ، والزخارف البيانية والبدعية ولاسيا الجناس والطباق ، كما يحفل بالإغراب والتعقيد والغموض ؛ ولهجة أبي تمام فيه ملكية أرسطقراطية ، ونرعه في وصف القتال ملحمة ؛ ولأن أسفاً أحياناً فإنه قد استطاع أن يكون شاعر المعنى العميق ، والصورة المدهشة ، والسحر الصاعق.

٥ - شاعر الرثاء : لأبي تَمَّام رثاء عاطفي صادق في ذويه وأصدقائه ، ورثاء بجمالة في غيرهم من الناس.

٦ - سائر فنون أبي تَمَّام : مقطوعات غزلية صادقة وعذبة ؛ وإخوانيات رقيقة العاطفة ؛ ووصف دقيق الملاحظة عميق التحليل.

٧ - أبو تَمَّام الشاعر : عبقريّة شعرية فريدة ، وثقافة واسعة وعقل غوّاص ، وصناعة لفظية ومعنوية.

١ - تاريخه :

هو حبيب بن أوس الطائي ، المعروف بأبي تَمَّام. وُلد في قرية جاسم بحوران سنة ١٨٠ هـ / ٧٩٦ م. ونشأ في دمشق يعمل عند حائك ، ثم انتقل الى حمص حيث نظم قصائده الأولى وحيث صادف الشاعر ديك الجن (٧٧٧ — ٨٤٩ م) ، وأخذ عنه بعض أساليبه ، ولاسيا في ما هو من الصناعة اللفظية ، ثم انتقل الى مصر حيث تردّد

الى حلقات الأدب والعلم ينهل منها ما شاء له الحظ أن ينهل ، ثم ضاقت به الحال في مصر فانتقل الى الحجاز فأرمينية وفارس وجال فيها من غير ما كبير جدوى ومن غير أن ينال بشعره ما كان يصبو إليه من سعة العيش . وأخيراً سمع به المعتصم فاستقدمه وجعله شاعر بلاطه واصططحبه في حملته الموفقة على عمورية . وبعد ذلك عاد الشاعر الى الضرب في البلاد والاتصال بأرباب السلطان ، فتنقل من مكان الى مكان حتى بلغ الموصل ولقي إكراماً خاصاً لدى الحسن بن وهب كاتب ابن الزيات ، الذي أقر له مقاماً في الموصل وولاه على بريدها ، وقد لبث أبو تمام على ذلك سنتين توفي على أثرهما سنة ٢٢٨هـ / ٨٤٣م .

٢ — شخصيته :

يبدو لنا أبو تمام رجل الانفعالات الشديدة الذي تعصف به العاطفة فتخرجه عن نطاق الاتزان الفكري والتعبري فينبطق في أجواء عبقريته تدفعه طبيعته الفياضة ، فيجوس آفاقاً واسعة ورفيعة ، ثم يهبط في انحدار شنيع ، وهو في سورة صحبه يتنزي تزيات عفوان ، وتزيات اعتداد بالنفس وطموح . إنه الرجل الذي يريد من الحياة أكثر مما تريد له ، والذي يطمع في العظمة والجاه أكثر مما قدّر له ، ويرى في نفسه من المقدرة والطاقة ما يبعث فيه الثقة بالنفس والتطاول على الغير .

وهو الى ذلك رجل العقل الذي جمع من ثقافة العصر ، وحكمة اليونان والفرس ، ما لم يصل إليه أكثر شعراء عصره ؛ ورجل الخيال العنيف والجبار الذي يستطيع بشطحة قلم أن يرفع أمامك عوالم قلما يطمح إليها غيره ؛ ورجل التفكير العميق الذي تتصادم عنده الأفكار في قوقعة مؤثرة ؛ ورجل الانفرادية الفكرية الذي تبلغ به الانفرادية حد الشذوذ ؛ ورجل التقليد العربي الذي لا يحول تقليده دون الافتتاحات الفلسفية أو دون مباشرة الموضوع في بعض قصائده بغير مقدمات .

وهو رجل التدين ورجل القومية ، ولكن عصبية الدينية لا تحول دون تكالبه على متع الحياة والإغراق في تطلب لهُوها ، وعصبية القومية لا تقف عند حد التماخر والتباهي بل تتجاوزها الى حد التشفي القبيح البعيد عن كل إنسانية .

٣ - أدبه :

١ - الديوان : لأبي تمام ديوان طُبع في مصر وفي بيروت ؛ وفي بيروت طُبع مرةً بإشراف شاهين عطية ، ومرةً بإشراف محيي الدين الحياط ؛ وهو مقسم سبعة أقسام : المديح - الهجاء - المعانيات - الأوصاف - الفخر - الغزل - المراثي .

٢ - ديوان الحماسة أو حماسة أبي تمام : هو مختارات جمعها أبو تمام من أشعار العرب العرباء وربّه على عشرة أبواب أهمها : الحماسة - المراثي - الأدب - النسب - الهجاء - الصفات - المُلح - مذمة النساء . وقد طُبع الكتاب مراراً في الهند ومصر . وللحماسة شرح مشهور وضعه الشيخ أبو زكريا التبريزي ، طُبع مراراً مع الديوان وتُرجم الى الألمانية .

٤ - أبو تمام شاعر المدح :

١ - معظم شعر أبي تمام في المدح لأنه كان من الشعراء المتكسبين ، مدح في مصر عيَّاش بن لهيعة وإذ لم يظفر منه بكبير طائل هجاءه ، ومدح في الشام أبا المغيث موسى الرافعي فلم يجد لديه الخطوة التي كان يبتغيها ، وراح يضرب في البلاد ويمدح كلّ عظيم وكلّ ذي نفوذ ، ولم تُقبل عليه الدنيا إلّا عندما اتّصل بالمعتصم وأصبح شاعر بلاطه ورفيقه في غزواته . وهكذا فقد مدح أبو تمام أكثر من ستين شخصاً لطمعه في المال والشهرة ، وقد تحقّقت آماله بعد صبر طويل وسعيٍ عنيد .

٢ - معاني مدح أبي تمام هي المعاني التقليدية مضخّمة ، هي تلك التي تعود الشعراء أن ينعثوا بها الممدوحين ، والتي كان الممدوحون يرتاحون إليها وتطيب نفوسهم بها ، وهي التي كانت تنفذ الى النفوس والجيوب ، وتمهّد للشاعر طريق الثروة والحبوحة ، أعني بها معاني الشجاعة والإقدام ، وحسن التبصر والفطنة ، وبعد النظر في الناس وفي الأمور ، والسيطرة على العدو والفتك بكلّ عنيد جبار ، والإخلاص للدين وأبنائه ، والإتيان بالجليل من الأعمال ، والسمو الى كلّ رفيع ومُتعال ، وخصوصاً معاني الكرم والجود :

هُوَ الْبَحْرُ مِنْ أَيْ النَّوَاحِي أَيْسَهُ فَلَسَجَتُهُ الْمَعْرُوفُ وَالْجُودُ سَاحِلُهُ
تَعَوَّدَ بَسَطَ الْكَفِّ حَتَّى لَوْ أَنَّهُ ثَنَاهَا لِقَبْضٍ لَمْ تُطِعْهُ أَنَامِلُهُ

٣ - كثيراً ما يجري أبو تمام في مدحه على أسلوب الأقدمين ، وقد يعدل عنه فيفتح القصيدة بحكمة عميقة ، أو بقول يتصل بعلوم عصره كما فعل في بائيته التي تكلم فيها على فتح عمورية ورأى في افتتاحها أن السيف أصدق أنباء من كتب المنجمين . وقد يباشر موضوعه مباشرة أحياناً في غير مقدمات ولا ممهّدات . قال عندما قتل المعتصم الأفشين وأحرقه لظهور خيانه وبحوسيته بعد أن أظهر الإسلام :

الْحَقُّ أَبْلَجُ وَالسُّيُوفُ عَوَارٍ فَحَذَارٍ مِنْ أَسَدِ الْعَرِينِ حَذَارٍ

٤ - مدح أبي تمام صحّاب ، هذّار يركب البحور الطويلة التي تتسع للمعاني الجليلة والمواقف الملحمية ، فتدافع الأبيات في زخم جياش ، وتدافع الصور يخلقها خيال جبار تستهويه الصور القوية التي تتسم بسمة الإغراب ، فيركبها بعضها في بعض ، ويلونها بألوان متصابقة ، متباينة ، متفارقة ، ويزجّ فيها من الزخارف البيانية والبدعية كلّ ما يزيدها قوة وبروز خطوط ، ويختار لها من القوافي ما هو كالسهم طعنًا ووقعًا ، حتى لكأنه يكتب بنفسه وعُنفوانه وجيشان عواطفه .

٥ - وأبو تمام مُسْرِفٌ في تعمّد الجناس والطباق يجد فيها رياضته النفسية والشعرية ، ويجد فيها صدى لما في خلقه من تطلّب للغريب ، وما فيه من ميل إلى التعقيد والتأثير عن طريق الأصداء المتوافقة أو المتفارقة ، قال :

السَّيْفُ أَصْدَقُ أَنْبَاءٍ مِنَ الْكُتُبِ فِي حَدِّهِ الْحَدُّ بَيْنَ الْجِدِّ وَاللَّعِبِ

٦ - وأبو تمام مغرّم كذلك بالإغراب الفكري والتعبري ، وسواء عنده فهم القارئ أم لم يفهم . يهّمه أن يلبّي حاجة نفسه إلى الصناعة العقلية التي تسم شعره بسمة الغموض والتعقيد .

٧ - وفي مدح أبي تمام هجة ملكية أرسطوقراطية تسير في جلال ورونق ، كما فيه نزعة ملحمية من جرّاء وصف المارك ومواقف القتال ، والتفخيم والتضخيم ، والتشخيص . وبث الحياة في كلّ شيء .

٨ - وإنّا إذا ألقينا نظرة على بائنة أبي تمام في مدح المعتصم وفتح عمورية وجدنا أنّ القصيدة مزيج من فنّ غنائيّ وفنّ ملحميّ. أمّا الغنائيّة ففي التعبير عن شتى عواطف الشاعر من حماسة تجيش في كلّ سطر وكلّ عبارة ، الى إيمان بقوة السلاح ، الى نشوة الانتصار في عمورية ، الى إعجاب بالخليفة ، الى غير ذلك ممّا يتّسم بسمة العصف الشديد ، والحيوية التي لا تخلو من عنف. وأمّا الملحمية ففي ذكر الأسلحة ووصفها ، وفي وصف القتال وإحراق عمورية ، وفي سرد أخبار المعتصم الحربية ، وفي المغالاة الأسطورية ، والموسيقى الشديدة الوقع التي تتصاعد من وزن القصيدة وقافيتها ، وأخيراً في الروح القومية التي تعلّي شأن العرب وتخطّ من قدر الروم البيزنطيين.

وفي القصيدة ترابط فكريّ هو ثمرة الحياة العباسية التي زخر جوّها بالعلم والفلسفة ؛ فالشاعر يفتتح قصيدته بمقارنته بين السلاح والتنجم ، ويجعل السلاح طريق الانتصار ، ثم يجعل فتح عمورية برهاناً على صحّة نظريته فيصف ذلك الفتح ، ثم ينتقل الى الخليفة الذي قام بذلك الفتح ويطرئ شجاعته وبطلته. وهكذا تلمس في القصيدة بناءً متلاحم الأجزاء.

وفي القصيدة خيال عجيب المقدرة على خلق الصورة ، وتركيبها تركيباً حافلاً بالتعقيد ؛ وأبو تمام شديد الاعتماد على الصّور للتعبير عن معانيه ، يسكب عليها من انفعاله النفسيّ حياة وحركة ؛ وهو لا يرضى بالطبع معيناً وحيداً لفنّه وشعره ، بل يعمد الى التهذيب والتخفيف ويؤمن في ذلك إمعاناً حتى لتحسب أن آياته مصوغة صياغة صنعة فيها كثير من التعمّل ، وطلب الغريب في التصرُّو والتخيّل. ولئن أسفّ أبو تمام أحياناً في تعمله فهو ولا شكّ شاعر التحليق والتدويم ، ولشعره قوة وشدة أسرفريدتان.

٥ - أبو تمام شاعر الرثاء :

لأبي تمام نوعان من الرثاء : رثاء تفجّع وألم يقوله في ذويه وأصدقائه المتوفين ؛ ورثاء مجاملة يقوله في غيرهم من الناس. أمّا الأول فيكشف لنا عن عاطفة صادقة وعميقة ، وعن قلب رقيق ، عند رجل عائق القوة ، وتسليح بالعفوان ، ودوى صوته عالياً في البلاط يطرئ الشجاعة والصّلابة ومواقف العنف. وأمّا الثاني فيكشف عن

روح التملُّق والمبالأة أو التكبُّب ، وهي روح بعيدة عن الصِّفاء وشعرها بعيد عن الفنِّ الحقيقيِّ والغنائية النابعة من العمق الحياتيِّ . وفيما نرى الشاعر في هذا النوع الثاني يتَّخذ الصناعة اللفظية أسلوباً ، والتفخيم والمبالاة مذهباً ، معتمداً الآراء العامة والاعتبارات التي تنوب عن المشاركة الحقيقية في اللوعة ، نراه في النوع الأول يذوب أسى ويتحوَّل عنفه فيه الى يأسٍ من الحياة والى انحطاطٍ مرعب ، ويتحوَّل تعقيد الشعرى وتصنُّعه الى انسكابٍ حافل بالسلاسة وشديد التأثير :

بُنيَّ ، يا وَاحِدَ السَّيِّئَاتِ عَادَرْتَنِي مُفْرَداً حَزِينَا
هُوَ رُزْئِي بِكَ الرِّزَايَا ، عَلَيَّ ، فِي النَّاسِ أَجْمَعِينَ ...
تَصَرَّفَ الدَّهْرُ بِي صُرُوفاً وَعَادَ لِي شَأْنُهُ شُؤُونَا
أَصَابَ مِنِّي صَمِيمَ قَلْبِي وَخِفْتُ أَنْ يَقْطَعَ الْوَتِينََا

٦ - سائر فنون أبي تمام :

لأبي تمام ، فضلاً عن المدح - والرثاء ، مقطوعات غزلية تختلف شديد الاختلاف عن الافتتاحيات التقليدية ، وتمتاز بركة العاطفة ، وصدق الانفعال ، وعذوبة الكلام ؛ وله إخوانيات عبر فيها عن أهمية الصداقة وعن الصفات التي يجب أن يتحلَّى بها الصديق ، وعن أثر الحبِّ الأول في نفس الإنسان ، وذلك في كلام لا تكاد تصدِّق أنه لأبي تمام :

نَقْلُ قُوَادِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ الْهَوَى مَا الْحُبُّ إِلَّا لِلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ

وله أيضاً وصف يمتاز بدقَّة الملاحظة ، وبعمق التحليل ، وتجلَّى فيه نزعة الشاعر الى التمنيِّ واعتماد المحسنات البيانية والبدعية .

٧- أبو تمام الشاعر :

١- أوتي أبو تمام عبقرية شعرية فريدة ، يرفدها خيال واسع الآفاق عجيب الشطحات ، يسمو سموً بعيد المدى ، ويأتي بالعجيب من الصور والألوان .

٢- وأبو تمام رجل ثقافة وعقل ومعرفة توفر على المعاني ، وراح يقتنصها من أعماق أعماقها ، ويرسلها بعيدة الغور ، جليلة القدر ، كما يرسلها أحياناً حكماً للهداية ضمنها نظرات قيمة في النفس والحياة فعرف بشاعر المعاني ،

٣- وهو شاعر صناعة لفظية ومعنوية بلغ به التصنيع حد الإسراف في الزخرفة والتعقيد والإغراب ، بل حد التعسف والسماجة أحياناً .

٤- وهكذا كان أبو تمام رجل العبقرية الشعرية الحنسية ، ورجل الشعر العالي والأدب الرفيع .



مصادر ومراجع

- نجيب البهيتي : أبو تمام الطائي، حياته وحياة شعره — القاهرة ١٩٤٥ .
- أديبة فارس : الرثاء بين أبي تمام والبحري والمتنبي — دمشق ١٩٣٣ .
- محمد صبيح : ديوان أبي تمام مع مقدمة لعبد الحميد يونس وعبد الفتاح مصطفى — مصر ١٩٤٢ .
- الآمدي : موازنة بين أبي تمام والبحري — بيروت ١٩١٣ .
- محمد طاهر الجبلاوي : الكلام في شعر البحري وأبي تمام — مصر ١٩٤٨ .
- أبو بكر الصولي : أخبار أبي تمام — القاهرة ١٩٣٧ .
- طه حسين : من حديث الشعر والنثر — طبعة دار الكتاب اللبناني — بيروت .
- مارون عبود : الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ .
- أنيس الخوري المقدسي : أبو تمام — المقتطف ٨٠ .
- برهان الدين الأناسي : أبو تمام ، كلمة عن نفسيته وشعره — مجلة الكشاف (بيروت) ٤ : ٤٢٠ .
- عبد الرحمن شكري : أبو تمام شيخ البيان — الرسالة (مصر) ٧ (١٩٣٩) .
- مجلة الطريق : ميزة أبي تمام — المجلد ٢ : العدد ٩ .



دِغْبِل الخَزَاعِيّ

(١٤٨ - ٢٤٦ هـ / ٧٦٥ - ٨٦٠ م)

١ - تاريخه : وُلِدَ دِغْبِل في الكوفة سنة ١٤٨ هـ / ٧٦٥ م. صاحب الشُّطَّار والصِّعَالِيك فنشأ نشأة سوء . قصد بغداد فنال عند الرشيد حظوةً وتشجيعاً . كان علوياً متعصباً لآل البيت فهجا العباسيين ؛ وقد أكثر من التجوّل ، وفي مصر وُلِّي على أسوان . وفي سنة ٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م قُتِل بسبب سلاطة لسانه .

٢ - أدبه : له شعر مبنوٲ في كتب الأدب وأكثره في المهجاء وفي مدح آل البيت وراثتهم .

٣ - شاعر المهجاء : كان دِغْبِل مبنفصاً للناس فأكثر من المهجاء وكان هجاؤه للتشفي ، أو لإرضاء طبعه البغيض ، أو للتكسب . وهجاؤه مُقْلِعٌ مُخْزٍ .

٤ - شاعر المدح والثناء : أجمل شعره للملحى والراثي في آل البيت ؛ وهو يذوب رقةً وسلاسةً وصدق عاطفة .

٥ - قيمة شعره : دِغْبِل نزاع الى البادية وأساليها ، وشعره حافل بالسلاسة والانسجام والسهولة . وهو لا يخلو من التصنيع والتنميق .

١ - تاريخه :

هو دِغْبِل بن عليّ بن رَزِين الخَزَاعِيّ الأَزْدِيّ ، وكنيته أبو عليّ . وُلِدَ في الكوفة سنة ١٤٨ هـ / ٧٦٥ م ، وتخرّج في الشعر على مُسلم بن الوليد ؛ وقد صاحب الشُّطَّار والصِّعَالِيك فنشأ نشأة سوء ضُربَ لأجلها وحُبِس . ونحّا ناحية بغداد واتصل بالرشيد فلقي لديه حظوةً وتشجيعاً على قول الشعر . وبعد موت الرشيد لم يتصل دِغْبِل بأحد من الخلفاء العباسيين ، بل عاداهم وهجاهم لأنه كان علوياً يريد الإمامة للعلويين ، وقضى حياته قلقاً نازحاً ينتقل من مكان الى مكان ، وفي نحو سنة ٨١٥ ذهب الى الحج ثم الى مصر حيث آواه أميرها المُطَّلَب بن عبد الله بن مالك الخَزَاعِيّ وولاه على مدينة أسوان ثم طرده بعدما بلغه أنه هجاهُ ، وممّا جاء في ذلك المهجاء :

أَمْطَلِبُ أَنْتَ مُسْتَعْذِبُ سَيَمَامَ الْأَفَاعِي وَمُسْتَقْبِلُ
سَتَاتِيكَ إِمَّا وَرَدْتَ الْعِرَاقَ صَحَائِفُ يَأْتُرُهَا دِعْبِلُ
مُسَمِّقَةُ بَيْنَ أَثْنَائِهَا مَخَازٍ تُسَخِّطُ فَلَا تَرْحَلُ

وظلَّ دِعْبِلُ على هذه الحال حيث اللسان لا يسلم أحد من هجائه سواء أحسن إليه أم لم يُحسن إلى أن قُتِلَ سنة ٢٤٦هـ / ٨٦٠م.

٢ - أدبه :

جاء في معجم الأدباء لياقوت أن لدِعْبِلَ كتاب «طبقات الشعراء» وديوان شعر. ولكن هذا الديوان لم يصل إلينا منه إلا بعض الهجاء والثناء والمدح وبعض المقطوعات المختلفة الموضوعات.

٣ - شاعر الهجاء :

كان دِعْبِلُ مطبوعاً على الهجاء. وقد قال له مرة أبو خالد الخزازي: «ويحك ! قد هيجوت الخلفاء والوزراء والقواد ووترت الناس جميعاً ، فأنت دَهْرَكَ شريد طريد هارب خائف ، فلو كفتت عن هذا وصرفت هذا الشر عن نفسك . فقال : ويحك ! إني تأملت ما تقول فوجدت أكثر الناس لا يُتَفَعُّ بهم إلا على الرهبة ، ولا يُبَالَى بالشاعر وإن كان مجيداً إذا لم يُخَفَّ شره ، ولمن يُثَقِّبْ على عِرْضه أكثر من يرغب إليك في تشريفه ، وعبوب الناس أكثر من محاسنهم ، وليس كل من شرفته شرف ، ولا كل من وصفته بالجوْدِ والمجدِ والشجاعة ولم يكن ذلك فيه انتفع بقولك ، فإذا رأكَ أوجعت عِرْضَ غيره وفضحتته أثقاك وخاف من مثل ما جرى على الآخر ، ويحك يا أبا خالد ! إن الهجاء المُقَدِّعَ آخذ بضيق الشاعر من المديح المُضْهِعِ . فضحك أبو خالد وقال : هذا والله مقال من لا يموت حتف أنفه ».

قال ياقوت في معجم الأدباء : «دِعْبِلُ شاعر مطبوع مُفْلِقٌ ... وكان هجاءً حيث اللسان لم يسلم منه أحد من الخلفاء ولا من الوزراء ولا من أولادهم ، ولا ذو نباهة أحسن إليه أو لم يُحْسِنَ ، وكان بينه وبين الكُمَيْتِ بن زيد وأبي سعد الخزومي

مناقضات^١. « أمّا الخلفاء الذين هجّاهم فهم الرشيد ، والأمين ، والمأمون ، والمعتمد ، والواثق ، والمتوكل .

وقد وُلِدَ دِعبِل مُبْعِضاً للناس ، لئيماً ، لا يرى الناس إلّا من زاوية كُرْهِهِ وتكسُّبِهِ ، وكان الناس يرهّبونه ويسترضونه ليكفّ عنهم لسانه . وهكذا كان هجّاهُ للتشفي ، أو لإرضاء طبعه البغيض ، أو لجُود الكسب ، أو كان لكلّ ذلك معاً . وهكذا رأى أن الهجاء أجدى من المدح في طريق التكسب ، فتكسّب به كما تكسّب بالمدح .

وهجاء دِعبِل مُقْلِعٌ مُخْزٍ ، وهو يُفحش فيه ما استطاع الإفحاش ، ويُجرّح ما استطاع التجريح ، ويسبّ ويطعن بكلّ وقاحة وقباحة . قال في المعتمد :

مُلُوكُ بَنِي الْعَبَّاسِ فِي الْكُتُبِ سَبْعَةٌ وَلَمْ تَأْتِنَا عَنْ ثَامِنٍ لَهُمْ كُتُبٌ
كَذَلِكَ أَهْلُ الْكَهْفِ فِي الْكَهْفِ سَبْعَةٌ خِيَارٌ إِذَا عُدُّوا وَثَامِنُهُمْ كَلْبٌ
وَأَنِّي لِأَعْلَى كَلْبُهُمْ عَنْكَ رُتَبَةٌ لِأَنَّكَ ذُو ذَنْبٍ وَلَيْسَ لَهُ ذَنْبٌ
لَقَدْ ضَاعَ مُلْكُ النَّاسِ إِذْ سَاسَ مُلْكُهُمْ وَصَيْفٌ وَأَشْناسٌ ، وَقَدْ عَظُمَ الْخَطْبُ^٢ ...

٤ - شاعر المدح والرّاء :

أكثر مدح دِعبِل في آل البيت من العلويين ، وكان مدحه ورثاؤه لهم حافلين بالعاطفة الصادقة ، حافلين بالتوجّع ، تتصاعد من أوزانها وقوافيها موسيقى ليّنة تفيض حناناً . ومن أشهر شعره فيهم قصيدته التائية ، وهي من أشهر الشعر وأحسنه ، قال فيها راثياً ومادحاً :

مَدَارِسُ آيَاتِ خَلْتِ مِنْ تِلَاوَةٍ ، وَمَنْزِلٌ وَحِيٍّ مُقْفِرُ الْعَرَصَاتِ ...
قِفَا نَسْأَلِ الدَّارَ الَّتِي خَفَّ أَهْلُهَا ، مَتَى عَهْدُهَا بِالصُّومِ وَالصَّلَاةِ ؟ ..
وَأَيْنَ الْأَلَى شَطَطَتْ بِهِمْ غُرْبَةُ النَّوَى أَفَانِينَ فِي الْأَفَاقِ مُفْتَرِقَاتِ
هُمْ أَهْلُ مِيرَاثِ النَّبِيِّ إِذَا اعْتَرَوْا وَهُمْ خَيْرُ قَادَاتٍ وَخَيْرُ حِمَاةٍ ...

١ - معجم الأدياء ١١ ص ١٠١ - ١٠٢ .

٢ - وصيف وأشْناس : تركيان كانا من القادة في جيش المعتمد .

بَنَاتُ زِيَادٍ فِي الْقُصُورِ مَصُونَةٌ وَالْ رَسُولُ اللَّهِ فِي الْفَلَواتِ
 إِذَا وَتَرُوا مَدُّوا إِلَى أَهْلِ وَتَرِهِمْ أَكْفَاءً عَنِ الْأَوْتَارِ مُنْقَبِضَاتِ
 جَاءَ فِي مَعْجَمِ الْأَدْبَاءِ : « قَصِيدَتُهُ النَّائِيَّةُ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ مِنْ أَحْسَنِ الشُّعْرِ وَأَسْنَى
 الْمَدَائِحِ ، قَصَدَهَا أَبُو عَلِيٍّ بْنُ مُوسَى الرُّضَا بِخُرَاسَانَ فَأَعْطَاهُ عَشْرَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ وَخَلَعَ
 عَلَيْهِ بَرْدَةً مِنْ ثِيَابِهِ ... وَيُقَالُ إِنَّهُ كَتَبَ الْقَصِيدَةَ فِي ثَوْبٍ وَأَحْرَمَ فِيهِ وَأَوْصَى بِأَنْ يَكُونَ
 فِي أَكْفَانِهِ . »

٥ - قيمة شعره :

دُعِبَ نَزَاعُ أَبْدَأَ إِلَى الْبَادِيَةِ بِأَسْلُوبِهِ ، وَكَلَامِهِ عَلَى حَدِّ قَوْلِ الْبَحْثَرِيِّ « أَذْخُلُ فِي
 كَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ كَلَامِ مُسْلِمِ بْنِ الْوَلِيدِ ، وَمَنْهَبُهُ أَشْبَهُ بِمَذَاهِبِهِمْ . »
 وَدُعِبَ ذُو قَرِيحَةٍ فَيَاضَةً ، تَرَسَّلَ الشُّعْرُ مِمَّا تَلَأَّ بِالسَّلَاسَةِ وَالِاتِّسَاجَامِ وَالسَّهْوَةِ ، وَهُوَ
 ذُو حَيَوِيَّةٍ نَبَاضَةٍ تَبْعَثُ فِي شِعْرِهِ حَيَاةً وَحَرَكَةً . وَهُوَ ، عَلَى تَبَدُّلِهِ ، لَا يَهْمِلُ فِي شِعْرِهِ
 جَانِبَ التَّصْنِيعِ ، فَيَعْمَدُ إِلَى الْبَدِيعِ وَيُوَشِّي بِهِ أَقْوَالَهُ فِي اقْتِصَادٍ وَاتِّزَانٍ .

* * *

مصادر ومراجع

مارون عبود : الرؤوس — طبعة دار الثقافة — بيروت .
 عبد العظيم قناوي : دُعِبَ الشاعر الشجاع الوفي — الرسالة ١٤ (١٩٤٦) .

البُحْتَرِيّ

(٢٠٦ - ٢٨٤ هـ / ٨٢١ - ٨٩٧ م)

١ - تاريخه : وُلِدَ البُحْتَرِيّ في منبج سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م ، ونشأ نشأة بدويّة ، وقد اتّصل في حمص بأبي تمام وأخذ عنه طريقته في التصنيع ؛ وإذ كانت البيئة في أزمة سياسية واقتصادية مال البُحْتَرِيّ مع سائر الشعراء الى التكبّس والاستجداء . وفي بغداد احتكّ برجال الدّولة وعظماء الأُمّة ولاسيّما الوزير الفتح بن خاقان والخليفة المتوكّل وأصبح شاعر البلاط . وعندما قُتِلَ المتوكّل عاش البُحْتَرِيّ عيشة تقلّب حتى توفّي في منبج سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م .

٢ - أدبه : للبُحْتَرِيّ كتاب الحماسة وديوان شعر كبير فيه مدح ورثاء وفخر وعتاب ، وخير ما فيه الوصف

٣ - شاعر المدح والثناء : كان مدحه وسيلة تكسب ، وأسلوبه فيه تقليديّاً ، وقد امتاز بالصفاء والتلقائية والعدوبة والاتلاف بين الطبيعة والصنعة .

٤ - شاعر الوصف : كان البُحْتَرِيّ في وصفه شاعر الخيال الحصب ، والصفاء والجلال ، والأصباغ والأصواء ، والزخرفة الجميلة ، والموسيقى اللفظية والتناسق .

أما موضوعات وصفه فمرجعها الى الطبيعة والعمران ؛ وأما أسلوبه في وصفه فيختلف بين البداوة والحضارة ، وقد استمدّ البُحْتَرِيّ من الحضارة بعض التّرايط الفكرية ، والتصويرية ، وحسن التّأليف بين أركان التشبيه ، واستمدّ من البداوة ماديتها المسيطرة ، ونقلها الصّادق ، وتحسيدها التضخيمي ؛ ولم يُفرّق في التعقيد والزخرفة البديعية .

وصف البُحْتَرِيّ من مشاهد الطبيعة الرّبيع ، والمطر ، والأزهار ، والذّنب ، والأسد ، والفرس . أما الرّبيع فقد جعله مهرجان الوحود ، وشخص كلّ ما فيه ، وأبرز فيه يقظة الطّبيعة ، وأما الذّنب فجعل وصفه له نقلاً نسخيّاً ، والمشهد تمثيلاً تصويريّاً صوتيّاً ، ووقف عنده وقفة تأملية وجدانية ، فيها تأنّ تفكيرية وتصنيعية في غير انطلاق خياليّ فسيح .

ووصف البُحْتَرِيّ من العمران بركة المتوكّل وليوان كسرى ، فجعل وصفه للبركة أغنية من أغاني البيان الرفيع ، وأكثر فيه من التشبيه ، والصّور البرّاقة ، وكان فيه علماً من الجمود في عالم من الحركة ؛ وجعل وصفه للبركان وقفة تأملية فيها عمق ، وفيها امتداد أفق ، وفيها نزعة شعورية ، ونظرة إنسانية حضارية .

٥ - البُحْتَرِيّ الشاعر : البُحْتَرِيّ شاعر البداوة والحضارة ، ورجل النقل والتأمّل ، ورجل البناء الوصفيّ الفتي ، والصناعة البديعية الجميلة ، وشاعر الفنّة الساحرة الذي «أزاد أن يشعر فتنى» .

١ - تاريخه :

١ - نشأة بداوة وحضارة : هو أبو عبادة الوليد بن عبيد بن يحيى البحراني . ولد سنة ٨٢١ بمينج على مقربة من حلب ، من أب طائي وأم شيبانية ، وكان في عروبه الأصيلة معماً مخولاً . وقد نشأ نشأته الأولى في مينج وباديتها ، فتأصلت فيه ملكة الأعراب ، وجرت على لسانه أساليهم ، وصفا خياله صفاء سمائمهم ؛ ثم حدث له أن اتصل في حمص بأبي تمام شيخ الصناعة الشعرية ، وأخذ عنه طريقته في البديع والزخرفة ، واحتك بالحضارة العباسية وعمرانها ، فكان له من جرأ ذلك شخصية عجيبة التكوين : شخصية بداوة في شخصية حضارة ، وصفاء بدوي في تعقيد حضاري .

٢ - في غمرة الأزمة السياسية والاقتصادية : كان ظهور البحراني في عهد اضطربت فيه الدولة العباسية ، وأخذت تنحل انحلال ضعف ؛ وشحب فيه وجه الخلافة ، وأخذت سلطتها في التضائل لاشتداد النفوذ التركي في صفوف الجندي ، ولانصراف البلاطيين الى حوكم المؤامرات ، ودسّ الدسائس . أضف الى ذلك أن البلاد كانت في أزمة اقتصادية شديدة ، لحاجة الرؤساء الى مال يغذي ترفهم ويساعد على مقاومة الفتن ، ولاشتداد أمر الضرائب على العباد ، وقد « فشت الأمراض الحادة فخطبت عشواء وأفنت رجلاً ، ثم جدّ الغلاء ... فن الناس من لا يجد القوت والدّهرم على كفه حتى يموت ... وإن هول السلطان أعظم وأطم ، وأمر المطالبات أكبر وأهم » . ومن شأن حالة كهذه أن تشجّع التسوّل بشتى أساليبه . وتشجّع الكذب والرّثاء ، وتحفز الشعراء على التكبسب في غير حياء . وهكذا كان فمال البحراني الى الاستجداء في تكالب شديد ، والى المدح يذل له ماء العبقريّة في غير حساب .

٣ - في بغداد وسامراء — شاعر البلاط : استهوت بغداد الشعراء فيمّمها البحراني في من يممها يحمل في قلبه عطشاً الى المال ، وفي نفسه شغفاً بالعمران وزهوة الألوان . وقد تردّد على بغداد مدينة الرؤساء ، وعلى سامراء مدينة القصور ، ولزم في بغداد أستاذه أبا تمام ورافق انحدار شيخوخته وغروب حياته ، واحتك ببرجال الدولة وكبار الأمة ، ولاسيما آل طاهر ، وآل حميد بن عبد الحميد الطوسي ، وآل سهل وغيرهم ،

ومدحهم ونال جوائزهم ؛ وقد اتصل بوزير المتوكل الفتح بن خاقان ونال لديه حظوة كبيرة ، فقرّبه الوزير الى الخليفة ، وما عتَم أن أصبح شاعر القصر ومسجلاً لماّي الخلافة .

٤ - عهد مجاملة وملافة : قضى الشاعر نحواً من اثني عشرة سنة قرب المتوكل في هناية وثروة وترف ، ولما قتل الخليفة ووزيره الفتح بن خاقان حزن البحريّ أشدّ الحزن ، وأخذ منذ الحين يعيش عيشة مجاملة ، وتقلب مع كل حال ومدح الخلفاء الخمسة الذين عرفهم بعد المتوكل على ما كان بينهم من خصومة ، وماشى كلّ سلطة وكل سياسة في خوف وحذر . ونحو سنة ٨٩٢م . عاد الى منبج ولبث فيها الى أن وافته المنية سنة ٨٩٧م / ٢٨٤هـ .

٢ - أدبه :

للبحريّ «كتاب الحماسة» ، و«كتاب معالي الشعر» كما له ديوان ضخّم في الشعر جمعه أبو بكر الصولي ، وطُبع في الآستانة سنة ١٨٨٢ ، ثم في مصر وبירות سنة ١٩١١ ، وقد طوى أكثره على المدح وضمّن بعض الرثاء والهجاء ، والفخر والعتاب ، وما الى ذلك .

والوصف خير ما في هذا الديوان وهو منشور في شتى القصائد ولا سيما قصائد المدح .

٣ - البحريّ شاعر المدح والرثاء :

١ - البحريّ من مدحه ورثائه : ليس البحريّ ذلك الجبار الذي تهيجه الذكرى ، أو تحركه المشاهد الملكية بعنف ، فينطلق صحاباً هداراً ، ويرسل الأقوال مدويّة وثابة ، وإنما هو تلك الطبيعة التي تُدغِدِغُها الآمال فتجود ، وتمسّ أوتارها الأطياف فتندفق ، هو تلك الزهرة التي تحمل كلّ نسيم عطراً فلا يشعر بالنسيم ، وتطيب كلّ جوّ من غير أن يزعجَ الجوّ .

إلا أن هذه النفس الفوّاحة ، كانت شديدة الشغف بالندى ، فكانت أبداً طامعةً فيه ، متطلعةً إليه ، تجعل من كلامها سحراً يستدرّ الأكفّ ، وتجعل من أوزانها مركباً

الى الجيوب ، وأوتاراً يُنثرُ على أنغامها الدرهم والدينار . ولا عجبَ في ذلك لما كان شائعاً إذ ذاك من أن الأدب سوق تجارة ، وطريقُ كسب . « حدّث البحري قال : قال أبو تمام : بلغني أن بني حُمَيْدٍ أعطوك مالا جليلاً فيما مدَحْتَهُمْ به ، فأنشدته بعض ما قلته فيهم ، فقال لي كم أعطوك ؟ فقلت : كذا وكذا . فقال : ظلّموك ، والله ما وفوك حقك ، فلم أستكثر ما دفعوه إليك ، والله ليبتّ منها خيراً مما أخذت . ثم قال : لعمري لقد استكثرتُ وأستكثرُ لك لما مات الناس وذهب الكرامُ وغاضت المكارم ، فكسدتُ سوقُ الأدب ، أنت والله يا بني أمير الشعراء غداً بعدي ؛ فقلتُ فقبلتُ رأسه ويديه ورجليه وقلت له : والله لهذا القولُ أسرٌ قلبي وأقوى نفسي مما وصل إليّ من القوم » .

وكان البحري شديداً الإعجاب بشعره شديد الاحتفال به الى حدّ الشذوذ حتى قيل عنه إنه أبغض الناس إنشاداً ، يتشادق ويتزاور في مشيه : مرة جانباً ومرة القهقري ، ويهزُّ برأسه مرةً ومنكيته أخرى ، ويشير بكمه ، ويقف عند كل بيت ويقول : أحسنتُ والله ! ثم يُقبلُ على المستمعين فيقول : ما لكم لا تقولون : أحسنتُ ؟ ! هذا والله ما لا يحسنُ أحدٌ أن يقول مثله !

٢ - قيمة مدح البحري ورثائه :

- صفاء وعذوبة وتلقائية : ليست قيمة شعر البحري في عمق معانيه ، وروعة ابتكاره ، وليست في تسلسل أفكاره وترابط أجزائها ، وليست في قوّة الانطلاق وعنف التدفع أو في عمق التحليل ونفاذ البصيرة ، وليست في تكديس الزخارف وتركيبها بعضها في بعض ، وإنما هي في صفاء لا تُحدّ له أجواء ، في صفاء لا يشوبه كدُّ إغراب أو تعقيد ، ولا تمرّ في سبائه غمامة ناشرة ، تحمل رعداً أو برقاً ، ولا تتقلب على سطحه موجة مُزبدة نائرة ، وفي عذوبة بداوة ممسوحة بمسحة الحضارة ، وفي تلقائية فطرية تنساب انسياباً ، وهي بليلة كالقطر ، ناعمة كالنسيم ، معطرة الأردنّ بسحر البيان ، يُلقِي عليها الذوق السليم من زخارف الصنعة واللوان البديع ما يزيدها جمالاً ، والبحري يكتب ألفاظه تغني ، ويخطّ الحروف وكأنها بمداد من نور وإشراق ، وإذا هنالك ائتلاف بين الطبيعة والصنعة ، وبين الفطرة والحضارة ، وبين البادية والمدينة ، وإذا هنالك تناغم بين الصحراء المجذبة والبساتين المونقة ، وبين القفار الموحشة والقصور

الآهله ، وإذا هنالك تمازج بين الشظف والرقة ، وبين الحداء واقترار الأوتار ، وإذا لكلّ حرف في اللفظة مناجاة ، ولكلّ لفظة في العبارة مناغة ، ولكلّ عبارة في البيت آيات يّينات ، ولكلّ بيت في القصيدة أنغام ونبرات ، ولكلّ قصيدة في الديوان حلقات مُذهبات ، وإذا أنت في جنة من جنان الفنّ والروعة .

– أسلوب قديم : والبحري في قصائده الملحية ذو أسلوب قديم يبدأ بالغزل التقليدي أو يستعيز عنه بالوصف ، ثمّ ينتقل الى الممدوح معظماً . وقد يعاتب في لطف ومهارة ، ويلوم في رقة ، ويؤاخذ في حلاوة ، ويؤنب في طراوة . وقد يهجو ولكنّ طبيعته لا تُساعده على مثل هذا القول ؛ فيسّف ويضعف .

– تقلّب ذمّم وفنّ صحيح : وقد تقلّب البحريّ في مدارجته بتقلّب الأحوال السياسية وبدافع نهمه الى المال ، إلاّ أنه لم يزل يتقلّب في فنّ لا يغيض له معين ، وفي فيض قريحة لا يزال متدفّقاً . ولئن تردّد في بدء أمره بين أسلوبين أبي تمام ومسلم بن الوليد لما عثّم أن خطّ لنفسه طريقاً سويّاً من سهولة وسلاسة وفطرة وصنعة تخرج من غير ما تنافر .

أما رثاء البحريّ فعاطفة فنية أكثر مما هو عاطفة حقيقية ، ومدح أكثر مما هو تفجّع ، وأسف أكثر مما هو اشتراك في الألم .

٤ – البحري شاعر الوصف :

١ – العبقرية الوصفية عند البحريّ : خلق البحري ليكون شاعراً ، فقد أوتيّ خيالاً خصباً غذته البادية والحاضرة ، فكان له من البادية صفاء وجلاء ؛ وكان له من الحاضرة أصباغ وأضواء . وكان له من مدرسة أبي تمام زخارف بديعية ؛ وأوتيّ نفساً رقيقة الحواشي شديدة الانطباعية ، فكان له منها مرآة مجلّوة يؤثر فيها أرقّ نسّم ، وتعكس أدقّ شعاع ، وأوتيّ شعوراً بالجمال عميقاً ، تهتزّ أوتاره لكلّ لمحة من لمحات الروتق والحسن ؛ وأوتيّ أذناً مرهفة هي أذن الموسيقى والتناسق ، يدخلها الصوت ويخرج منها فنّاً من أروع الفنون ؛ وأوتيّ الى ذلك قلماً سيّالاً هو أداة طيّعة في يد الجلال والموسيقى ؛ وأوتيّ أخيراً ذوقاً سليماً نبت في طبيعته نبأ ، فتناول الخيال وحكّكه ، وأزال كلّ نشوز فيه ، وتناول الأصباغ والألوان فأحسن مزجها ومدّها على اللوحات

وإذا هي تناسق وتزأج وموسيقى ألوان ، وتناول الزخارف البديعة التي شاعت في أدب ذلك العهد شيوعاً ضخماً ، وأخذ منها في اقتصاد فكانت عنده وسيلة لا غاية ؛ تناول ذوق البحرّي نفسه فجعلها تدرك الجزئيات في شحات عامة ، وتشعر وتنفع من غير أن تُضيع توازنها ، وتناول الأذن الموسيقية وأخرج منها على شبة القلم ألحاناً وأنغاماً متصاعدة من سلسلة الألفاظ ، وائتلاف الحروف ، وحسن رصف العبارات ، وحسن التقطيع ، وموافقة البحور والقوافي للمعاني ، حتى قيل : «أراد البحرّي أن يشعر فغنى». «وتناول ذوقه المعاني فجعلها خاضعة للشعر والفنّ ولم يكثر منها ، ولم يتعمّق فيها ، ولم يهتمّ للتوليد وإنما اهتمّ لأمر هو أن «الشعر كمح» وكفى.

٢ - نزعة البحرّي في وصفه : ثم إنك إذا انتقلت الى طريقة البحرّي في وصفه وجدته يختلف بين البداوة والحضارة ، على ما ذاع في عصره من مظاهر البيئة الجديدة ، وعلى ما انصرف إليه الشعراء من طريقة التبع الفلسفي للمعاني ، وطريقة النقل التفسيري. فالبحرّي بدويّ في عصر الحضارة ، استمدّ منها موضوعات ، وبعض الترابط في الصور والمعاني والتطور في معالجتها ، وحسن التأليف بين أركان التشبيه ، ولكنه لبث بدويّ النزعة ، يباشر المشاهد فيقلها في مادية مسيطرة ، ويعنى بنقلها نقلاً صادقاً في غير تأويل إلا نادراً ، ويحاول تجسيد المعاني تجسيداً تضخيمياً على سنة الجاهليين. وان عرض له ما يعرض لشعراء الوجدان من مواقف وجدانية عاجلها في ازدواجية نفسيته معالجة عباسية في غير إغراق في التعقيد والزخرفة البديعة.

٤ - أوصاف البحرّي : كان البحرّي في وصفه شاعر طبيعة وشاعر عمران. أما الطبيعة فله فيها لوحات كثيرة جمع فيها ألواناً من المباهج الفاتنة التي استأثرت بفؤاده واستولت على حسّه طول حياته ، كما له جملة من الأوصاف في موضوعات منفردة من الطبيعة كوصف الربيع ، ووصف المطر بما فيه من سحب وبرق ، ووصف النسيم وشقائق النعمان والرياح المزهرة العابقة بذكيّ الأطياب. وإلى جانب هذا كله نجد عند البحرّي أوصافاً بدويّة تناول فيها بعض الحيوانات كالذئب والأسد والفرس.

وأما عمران فله فيه مشاهد خلّابة ، وقد أوع بوصف القصور من مثل ما شاده المتوكل ، والمعشوق والمعشوق قصرّي المعتمد ؛ ووصف الزّاو وهو السفينة التي كان

الخليفة يركبها لترهته ، والعيون التي أقامت أمّ المعتزّ لسقاية الحبيج . وأشهر ما ترك البحريّ في هذا الباب وصف إيوان كسرى ، ووصف دَوْسِقِ المعتزّ المعروف بالكامل ، ووصف بركة المتوكّل .

أ - أوصاف الطبيعة : مال البحريّ الى الطبيعة بحسّه وقلبه ، والتفت إليها بعين تُدغدغُ الجمال في الظاهرات دون الجواهر ، وتنزلق على جمال تلك الظاهرات انزلاقاً ، فلا تتوقّف توقّف تحليل ، ولا تتعمّق تعمّق استيعاب ، والبحريّ مع ذلك عبّاسيّ النزعة على بدائته الجاهليّة البدوية ، يرى من الجمال أدقّ مما يراه الجاهليّ ، ويعنى بالرّصف بحيث تتناغم الأجزاء في الصورة تناغماً فنيّاً ، ويعمد الى التوشية المستقاة من واقع العصر في غير إسراف .

لقد وصف الرّبيع في قصيدة مدح بها المهيم الغنويّ ، وقصر وصفه له على نقطة الطبيعة في الورد ، والشجر ، والنسيم .

ووصف البحريّ الذئب في قصيدة فخرية عمل فيها على نقل المشهد نقلاً نسخياً تاماً ، متوسّلاً لهذا النقل بكلّ ما أوتي من براعة التّصوير وروعة التّعبير . فقد تسربل الليل يثير القطا عن جثماته والتقى ذئباً « ملء العين » ،

لَهُ ذَنْبٌ مِثْلُ الرِّشَاءِ يَجْرُهُ وَمَتْنٌ كَمَتْنِ الْقَوْسِ أَعْوَجُ مُنَادًا

ذئباً طواه الجوع فازداد ضراوة وشراسة ، وليس فيه من الوجود سوى عظمٍ وروح وجليدٍ ،

يُقَضِّضُ عُصْلًا فِي أُسْرِئِهَا الرَّدَى كَقَضِّضَةِ الْقُرُورِ أَرْعَدَهُ الْبَرْدُ^١

ذئباً يصبك أنيابه بعضها على بعض لشدة هياجه ، فيسمع لها صوت العظام تتكسر ، وفي تلك الأنياب موت وبار . والمشهد ، كما ترى ، تمثيل تصويريّ صوتيّ ينقل الحقيقة الواقعيّة أتمّ ما يكون النقل وأروعه :

١ - الرشاء : الحبل . المتن : الظهر . مناد : معلن .

٢ - يقضض : يكسر العظام . العصل : الأنياب العوج . في أسرتها : في خطوطها . القُرور : الذي أصابه البرد وأرعده .

سَمَا لِي، وَبِي مِنْ شِدَّةِ الْجُوعِ مَا بِهِ بَيِّدَاءَ لَمْ تُعْرِفْ بِهَا عَيْشَةً رَغْدُ
كِلَانًا يَهَا ذَنْبٌ، يُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِصَاحِبِهِ، وَالْجَدَّ يُتَعِسُهُ الْجَدُّ

وقفة تأملية وجدانية يقفها الشاعر أمام ذنبه، وكأني به يمثل حقيقة الوجود، وأن
«الإنسان ذنب لأخيه الإنسان» فالشاعر يزجنا بمثل هذين البيتين في صميم البداوة،
وكأني به شاعر جاهلي لولا ما هنالك من وصف وتأن في الترتيب كما في قوله:
عَوَى ثُمَّ أَقْعَى، فَارْتَجَزْتُ، فَهَجَّتْهُ فَأَقْبَلَ مِثْلَ الْبَرْقِ يَتَّبِعُهُ الرَّعْدُ^١

تتابع أفعال في تتابع حركة ينقل الواقع نقلاً حياً تصويرياً. والشاعر، في لمح
وإيجازه، لا يغفل العناصر التي تربط الأجزاء بعضها ببعض، ولا يكتفي، كما فعل امرؤ
القيس في وصف صيده، بذكر بعض العناصر وإغفال بعضها الآخر رغبة منه في بلوغ
الهدف. وإنما يُفَرِّع الحدث من الحدث والصورة من الصورة ليكون نقل الواقع نسخياً
كاملاً؛ وهكذا أتبع البيت السابق بقوله:

فَأَوْجَرْتُهُ خَرْقَاءَ تَحْسَبُ رِيشَهَا. عَلَى كَوْكَبٍ يَنْقَضُ وَاللَّيْلُ مُسَوَّدُ^٢
فَمَا أَرْدَادَ إِلَّا جُرْأَةً وَصَرَامَةً وَأَيَقَنْتُ أَنَّ الْأَمْرَ مِنْهُ هُوَ الْجَدُّ
فَاتَّبَعْتُهَا أُخْرَى، فَأَضَلَّتْ نَصْلَهَا بَحِثْ يَكُونُ اللَّبُّ وَالرَّعْبُ وَالْحَقْدُ^٣

وفي هذه الأبيات لهجة البداوة في تعقيد الحضارة، فالتشبيه في البيت الأول
«تحسب ريشها على كوكب ينقض والليل مسود» هو تشبيه مركب عباسي والكناية
«بحيث يكون اللب والرعب والحقد» هي كناية مستقاة من آراء الفلاسفة لذلك
العهد، والتدرج الذي تدل عليه أحرف العطف هو تدرج حضاري.

والبحتري في وصف الذئب شاعرٌ وصف قصصي، تغلب على وصفه وقصصه

١ - أقي: قعد على مؤخره. ارتجرت: قلت الرجز على عادة البدو عند مباشرة الحرب.

٢ - أوجرته: طعته. خرقاء: أي نبلة طائشة لم تصبه. ريشها: على جانبي السهم ريش يساعد على
انطلاقه مستقيماً.

٣ - أي أضلت نصلها في قلبه.

النزعة الوجدانية التصويرية التي تجعل الهمّ كلّ الهمّ في الظاهرة وتعلق بأهدافها بعض التأملات في غير ذهولٍ ولا انطلاقٍ خياليّ فسيح.

ب - أوصاف العمران : ومال البحريّ الى العمران ، ولعلّه أول من انطلق في هذا الميدان انطلاق سعة وروعة . ومما لا شكّ فيه أنّ البحريّ لم يكن من أصحاب الخيال الجبار الذي يُجلّي الواقع بما يبني عليه من تصوّرات رجة مدهشة ، ولكنّه مع ذلك قد بلغ من الروعة في هذا الباب درجة عالية ، إذ سلك فيه الطريقة التي انتهجها في وصف الطبيعة على العموم ، وقوامها البراعة في تحيّر التفاصيل الناتئة التي تمتاز عن المجموع بهاء خاص ، والدقّة في رسم هذه التفاصيل رسماً حسياً ، يجعلها تلمس باليد وتؤثر في العين ، والانفعال النفسي الذي يتسرّب الى الموصوفات إعجاباً فنياً يشيع فيه الحياة والحركة .

لقد وصف البحريّ بركة المتوكّل في قصيدة مدحه بها . وقد افتح قصيدته بلهجة بدوية جاهليّة وقف فيها بدار ليلي وقفة شجّة ، ثم انتقل الى البركة وراح يرصف المشاهد رصف حذق ومهارة ، وكأنيّ بالأبيات وقوافيها أغنية من أغاني الموسيقى الحاملة ترافق المعاني والصور ، وكأنيّ بالبحري « يشعر وهو يغني » .

ووصف البحريّ إيوان كسرى في المدائن . وكانت المدائن عاصمة الأمّارة قرب بغداد قصدها الشاعر في بأسٍ وكأبّةٍ شديدة ، ووقف في طولها متأملاً ، وراح يبثّها أشجانه معبراً عما آلت إليه بعد عزّ طبّق الآفاق ، ومجدٍ حسدتها عليه الدهور فعملت على هدمه وجعلته غيراً لمن اعتبر .

١ - المدائن جمع مدينة ، اسم لمجموعة من المُدن أنشأها الغزاة والملوك عصراً بعد عصر ، في بقعة جميلة قريبة من دجلة . قيل ان الاسكندر بنى هنالك مدينة وسورها ، ثم بنى أنوشروان بن قباد المدائن وأقام بها هو ومن بعده من ملوك بني ساسان إلى أيّام عمر بن الخطّاب ، وكان كلّ واحد منهم إذا ملك بنى لنفسه مدينة الى جنب التي قبلها وسماها باسم ، وكان فتح المدائن كلّها على يد سعد بن أبي وقاص . وقيل إنها كانت سبعا بين كلّ مدينة الى الأخرى مسافة قريبة أو بعيدة ، فلما ملك العرب ديار الفرس واختطّت الكوفة والبصرة انتقل إليها الناس عن المدائن وسائر مدن العراق ، ثم اختطّ

الحجاج واسطاً فصارت دار الإمارة ، فلما زال ملك بني أمية اختط المنصور بغداد فانقل إليها الناس ، ثم اختط المعتصم سامراً فأقام الخلفاء بها مدة ، ثم رجعوا الى بغداد . والمدائن اليوم بلدة صغيرة بينها وبين بغداد نحو أربعين كيلومتراً ، وفيها بقايا الايوان المشهور .

٢ - الايوان في المدائن من بناء كسرى أبرويز ولم يبق منه إلا الطاق ، وهو مبني بآجر طول كل آجرة نحو ذراع في عرض أقل من شبر ، قيل إن أبا جعفر المنصور هو الذي أمر بتخريبه عندما أراد بناء بغداد . والطاق عظيم في ضخامته ، لا يزال الى اليوم مشمخراً في عزله وانفراده ، يروي للأجيال المتعاقبة خبر الممالك والدول ، وحكاية الحياة التي تكتنفها عوامل الزوال . وكثيراً ما تردّد الناس إليه ، وكثيراً ما وقف الشعراء عنده متأمّلين ، وخطّوا على جدرانه آيات التأمل والاعتبار كما فعل الملك العزيز جلال الدولة البويهبي عندما اجتاز على الايوان وكتب عليه بخطّه :

يَا أَيُّهَا الْمَمْفُورُ بِالدُّنْيَا اعْتَبِرْ
بِدْيَارِ كِسْرَى ، فَهِيَ مُعْتَبَرُ الْوَرَى
غَنِيَتْ زَمَانًا بِالسُّلُوكِ وَأَصْبَحَتْ
مِنْ بَعْدِ حَادِثَةِ الزَّمَانِ كَمَا تَرَى



وهذا ما حمل البحري ، في غمرة همومه ، على زيارة تلك الطلول ، وعلى أن يقول في كثير من الانفعال :

حَضَرَتْ رَحْلِي الْهَمُومُ ، فَوَجَّهْتُ سَتُ إِلَى أَبْيَضِ الْمَدَائِنِ عَنِّي^١
أَتَسَلَّى عَنِ الْخُطُوبِ ، وَآسَى لِمَحَلٍّ مِنْ آلِ سَاسَانَ دَرَسَ
عُمِرْتُ لِلْسُرُورِ دَهْرًا ، فَصَارَتْ لِلتَّعَزِّي ، رِبَاعُهُمْ ، وَالتَّأْسَى

٣ - والأمر الذي يطالنا في افتتاح القصيدة هو أن البحري ابن العهد العباسي وأنه تحت وطأة الانفعال والتأثر. فقد اشتد عليه الهم ، وملكته هيبة المكان ، وتراكت في نفسه الذكريات ، فانفجر كلامه تأملاً واعتباراً ، وابتعد عن عمود الشعر القديم ، وعن خطّة امرئ القيس التي انتهجها في شعره ، وراح يرسل رائد النظر في الحياة وملابسها بزرقة فلسفية تمشى وروح العصر الذي عاش فيه :

وَكَمَاءُ الزَّمَانِ أَصْبَحَ مَحْمُولًا هَوَاهُ مَعَ الْأَخْسِ الْأَخْسِ
ذَكَرْتَنِيهِمُ الْخُطُوبُ التَّوَالِي ، وَلَقَدْ تُذَكِّرُ الْخُطُوبُ وَتُنْسِي

٤ - والبحري ، وإن نزع في قصيدته نزعة جديدة ، وإن نقل البكاء للطلول إلى بكاء للمالك البائدة لا يستطيع التخلّص من قيود البادية التي نشأ فيها ، فتبادر الى ذهنه معاني السموءل وصوره ، ويقف أمام قصور الأكاسرة موقف السموءل أمام الأبلق ، فيجعلها عالية مشرفة تردّ الطرف كليلاً :

وَهُمْ خَافِضُونَ فِي ظِلِّ عَالٍ مُشْرِفٍ يُحْسِرُ الْعُيُونَ وَيُخْسِي^٢

٥ - والبحري عربي أصيل ، ولكنّ عظمة الفرس سيطرت على عقله وخياله ، فاندفع في تيار الشعوبية يقارن ما بينهم وبين العرب ، وإذا جلل الفرس أعظم من أطلال العرب ، وإذا أجماد أولئك لا تصل إليها أجماد هؤلاء :

١ - العَنَسُ . الناقة الصلبة القويّة .

٢ - وهم : أي آل ساسان يحسّر العيون : يُضعفها . يخسي : يحسر ويؤلم .

جَلَلٌ لَمْ تَكُنْ كَأَطْلَالٍ سُعْدَى فِي قِفَارٍ مِّنَ الْبَسَابِسِ مُنْسَرٍ^١
وَمَسَاعٍ ، لَوْلَا الْمُحَابَاةُ مِنِّي ، لَمْ تُطَقِّهَا مَسْعَاةٌ عَنَسٍ وَعَبَسٍ

٦ - من ظاهرات الحياة الفارسية الرسوم والصور على جدران القصور وعلى الأواني والماعون . وهذه النزعة الى الزخرفة والتنميق لزمت الحياة الفارسية عبر العصور ، وتجلت في إيوان كسرى بكل روعة وبهاء ، فقد عني هذا الملك العظيم بأن يرسم له أرباب الفن مواقع انتصاراته على جدران الإيوان ففعلوا ، وقد شهد البحري صورة الموقعة التي دارت بين الروم والفرس قرب مدينة أنطاكية ، وكان النصر فيها لأنوشروان ، فوصفها وصف دقة وروعة :

فَإِذَا مَا رَأَيْتَ صُورَةَ أَنْطَا كَيْفَ ارْتَعَتَ بَيْنَ رُومٍ وَفَرَسٍ
وَالْمَنَايَا مَوَائِلُ ، وَأَنُوشِيرُ وَأَنْ يُزْجِي الصُّفُوفَ تَحْتَ الدَّرَفَسِ^٢

٧ - ومن ظاهرات الحياة العلمية في العهد العباسي ، أن انشغل الناس بالكواكب والنجوم ، ووقفوا على كتب اليونان والأعاجم في التنجيم ، واندفع الشعراء في التيار العام يعلقون المصاير والحُطُوظ بحركة الأفلاك ، وقد ظهر أثر ذلك في هذه القصيدة عندما قال البحري :

عَكَسَتْ حَظَّهُ اللَّيَالِي وَبَاتَ الْـ مُمْتَرِي فِيهِ ، وَهُوَ كَوَكَبٌ نَحْسٍ

٨ - وقد أشار الشاعر في البيت ٢٩ الى ما كان شائعاً بين الناس من أن سلمان سحر الجن في بناء الصروح الضخمة في بعلبك وتدمر وغيرها ، فمد البحري هذا الأثر الى الإيوان وقال :

لَيْسَ يُدْرَى : أَصْنَعُ إِنْسٍ لِّجَنٍّ سَكَنُوهُ ، أَمْ صُنْعُ جِنٍّ لِإِنْسٍ

٩ - وهكذا ترى أن هذه القصيدة حافلة بالأحداث التاريخية ، والأساطير الشعبية ، حافلة بروح العصر العباسي وتياراته الفكرية ، هذا فضلاً عما انطوت عليه من قيمة أدبية كبيرة . إنها صفحة جديدة من صفحات الشعر العربي .

١ - البسابس : القفار .

٢ - يزجي : يسوق . الدرفس : العلم الكبير .

١٠ - من روائع هذه القصيدة أن البحري استطاع أن يجمع فيها غناءً ، ووجداناً ، وتاريخاً ، وأسطورة ، ووصفاً ، وملحمة ، وتأملاً إنسانياً بعيد الآفاق . ومن روائعها أيضاً أنه جمع فيها معطيات الحضارة العباسية والزخرفة الجديدة ، في أسلوب الصفاء البدوي ، والموسيقى القائمة التي ترافق مأتم الإيوان مرافقة رفيقة حاملة .

أ - أما الغنائية فهي الميزة الغالبة على الوصف كله ، فقد وقف الشاعر ، وبكى ، وراح يتتبع المشاهد منفعلًا متأملًا ، وراح يصف الأجزاء وصفاً يصب فيه انفعاله ، ويدلي فيه بآرائه ونظرياته الكونية .

ب - وأما الوجدانية فهي تطل علينا من خلال بعض الآيات ، ناقلّة إلينا هموم الشاعر وآلامه النفسية من جرّاء معاكسة الدهر له ومخالفته للأخسّاء ، ومن جرّاء الأحداث التي تلم بأعظم الرجال وعظائم الأعمال ، فتجعل العمران خراباً ، والأبجاد هباءً منثوراً :

وَتَمَاسَكْتُ حِينَ زَعَزَعَنِي الدَّهْرُ التَّيَاسُ مِنْهُ لَتَعْسِي وَنُكْسِي^١
وَكَأَنَّ الزَّمَانَ أَصْبَحَ مَحْمُولاً هَوَاهُ مَعَ الْأَخْسِ الْأَخْسِ
ذَكَرْتَنِيهِمُ الْخُطُوبُ التَّوَالِي ، وَلَقَدْ تُذَكِّرُ الْخُطُوبُ وَتُنْسِي
لَوْ تَرَاهُ عَلِمْتَ أَنَّ اللَّيَالِي جَعَلَتْ فِيهِ مَأْتِماً بَعْدَ عُرْسٍ

ج - وأما التاريخ فقد عالج البحريّ بطريقة الشعرية ، فعرض للملوك الساسانيين وطرائق عيشهم وامتداد سلطانهم ، وشدة منعتهم في الحروب ، وعظمة قصورهم ، كما عرض للمساعدة التي قدّموها للعرب في إنشاء الدولة العباسية ، والتي قدّموها لهم قديماً في حربهم مع الأحباش .

د - وأما الأسطورة فقد عالجها البحريّ عندما عرض للجنّ وتسخيرهم في البناء ، وعندما عرض للنجوم وأثر الكواكب في توزيع الحظوظ .

هـ - وأما الوصف فهو الفنّ العامّ في هذه القصيدة ، وقد تناول به البحريّ شتى

١ - نُكْسِي : إدلاي .

المشاهد التي ذكرنا بعضها ، وكان في وصفه لها دقيق الملاحظة تفسيري النزعة والاستعارة ، كما يستعين بالمحسوس ، ويجري في جو من الصفاء والسلاسة والغنة الموسيقية العذبة :

وَكَأَنَّ الْإِيوَانَ مِنْ عَجَبِ الصَّنْعَةِ جَوْبٌ فِي جَنْبِ أَرْعَنَ جُلْسٍ^١
فَهُوَ يَيْدِي تَجَلُّدًا ، وَعَلَيْهِ كَلْكَلٌ مِنْ كَلَاكِلِ الدَّهْرِ مُرْسٍ^٢

و - وأما الملحمة فقد عرض لها الشاعر في وصف واقعة أنطاكية عندما عمد الى القصص الوصفي ، وعالج موضوع القتال وآلاته ، والتحام الأبطال في شجاعة واستبسال . ومما لا شك فيه أنَّ الشاعر لم يندفع في هذا الوصف اندفاع حماسية ، لأنه أمام رسم جامد أراد أن يحركه ويُنطقه ، فاكتفى بالنقل الحسي ، وبث فيه من الحياة ما استطاع إليه سبيلاً .

ز - وأما التأمل فهو ملء القصيدة وروحها ، وقد أراد الشاعر أن ييسط أمامنا مشهد الزوال ، وأن يبكي الممالك البائدة وقد استخلص في تأمله أنَّ الدهر عدوُّ الأحرار والأشراف ، وأن الحياة سلسلة خطوب ، وأن الزمان عامل بلى وفناء ، وأن الإنسان الكريم يعترف بعظمة الرجال وإن كانوا من غير جنسه ومذهبه . والجدير بالذكر أنَّ البحري شاعر أصباغ وألوان لا شاعر معاني ، وأنه قلما يحفل بالتأمل والتفسير ، ولكنه في هذه القصيدة التحق بركب الشعراء العالمين ، وارتفع فوق المستوى الذي كان فيه ، ونزع نزعة إنسانية واسعة الأجواء ، وكان شعره ذا قيمة خالدة لأن المعاناة كانت عميقة صادقة .

١١ - والقصيدة سلسلة مشاهد متماسكة الأجزاء ، درج فيها الشاعر على خطة التبع وخطة التعليق على معطيات الحواس ، بأسلوب خيالي جميل ، تنبض فيه العاطفة حية مؤثرة . فهو في مشهد المدائن شديد الانفعال ، شديد التفاعل وحقيقة الزوال ، وكأنني به يمتزج حظاً وحالاً في تلك الطلول الحزينة ، ويندب حياته وحياة من كانوا فيها بصوت واحد حافلي بالشجو والأنين .

١ - الجَوْبُ : الثُرس الأرعن : الجبل ذو الرعن وهو أنف يتقدم الجبل . الجُلْس : الطويل .

٢ - الكَلْكَل : الصدر ، وكَلَاكِلِ الدَّهْرِ : دواهيهِ . مُرْسٍ : ثابت .

وهو في مشهد الجرماز يعدل عن الوصف الثقليّ إلى الوصف التفسيريّ ويتخذ من المحسوس سلماً إلى المعاني الوجوديّة، فيبكي مصير الإنسان وما يؤول إليه المجد والسلطان :

فَكَأَنَّ الْجِرْمَازَ مِنْ عَدَمِ الْأَنْسِ وَإِخْلَالِهِ بَيْنَهُ رَمْسٍ
لَزُ تَرَاهُ عَلِمْتَ أَنَّ اللَّيَالِي جَعَلَتْ فِيهِ مَاتِماً بَعْدَ عُرْسٍ

وهو في مشهد الإيوان يُحيي الجهادَ إحياءً شديداً، في نزعة تجريدية لا يتفكّلت فيها من قيود الواقع تفكّلتاً كاملاً؛ وهو فيه جاهليّ الواقعيّة، عباسيّ التجريد، يجمع بين النزعتين جمعاً بحتريّاً خاصاً.

١٢ - والذي يروق في هذه القصيدة ما هنالك من صناعة بديعية ساحرة، تنساب في كلام البحريّ انسياباً، وتكسبه قوّة ورونقاً وجمال صورة، وتواكبه أحياناً بنغمة توسوس في النفس وتعمل فيها ما تعمله نغمة الأوتار المتلوية. فهو في البيت الأول يُتابع الأحرف الصافرة وكأنها زفرات الأعماق، وأنفاس الجوارح :

صُنْتُ نَفْسِي عَمَّا يُدْنِسُ نَفْسِي وَتَرَفَّعْتُ عَنْ جَدَا كُلِّ جِنْسٍ

وهو في البيت الثالث يكرّر لفظة «الأخس» للمجانسة فتعبّر بصوتها عن اشتمزاز لا حدّ له. وهو في البيت الرابع يستعير الفعل «حضرت» والاسم «رحلي» للهموم، فيُشخّص، ويقوي المعنى، ويصبغ الكلام صبغة بدويّة عذبة. وهو في البيت السادس يكرّر لفظة «الخطوب» ويستعمل من الألفاظ ما يجعل النفس والجسد في أرجوحة الأسى والتذكّر الأليم. وهو في البيتين التاسع والعاشر يجعل الأحرف الصافرة في مقام الاستخفاف... وهكذا فالقصيدة سلسلة من الوشي الأنيق الذي يذيب النفس انفعالاً وذهولاً.

هكذا كان البحريّ شاعر البداوة والحضارة في عهد بني العباس، فكان رجل النقل والتأمّل، ورجل البناء الوصفيّ الفنيّ، ورجل الصناعة البديعية الجميلة؛ وكان أخيراً شاعر الغنة الساحرة الذي «أراد أن يشعر فغنى».

مصادر ومراجع

- محمد صبري: أبو عبادة البحتري. في مجموعة «الشوامخ» — القاهرة — ١٩٤٦.
- عبد السلام رستم: طيف الوليد أو حياة البحتري — القاهرة ١٩٤٨.
- محمد طاهر الجبلاوي: الكلام في شعر البحتري وأبي تمام — مصر ١٩٤٧.
- جرجي كنعان: البحتري — حياة — ١٩٤٧.
- عبد الرحمن شكري: — البحتري أمير الصناعة — الرسالة ٧ (١٩٣٩) ص ٧١٧، ٧٥٥.
- رجعة الى البحتري — الرسالة ٧: ١٠٣.
- مارون عبود: الرؤوس — بيروت — ١٩٤٦ ص ١٥٧ — ١٦١.
- طه حسين: من حديث الشعر والنثر — القاهرة ١٩٥٢.
- سيد نوفل: شعر الطبيعة في الأدب العربي — القاهرة ١٩٤٩.
- عبد العظيم علي قناوي: الوصف في الشعر العربي — القاهرة ١٩٤٩.
- أحمد أحمد بدوي: البحتري — دار المعارف — بيروت.
- نعم أمين الحدّاد: البحتري — الضياء ٦: ٧، ٤٠، ٧٢، ١٣٦، ١٦٨، ٢٠٦، ٢٣٩، ٣٢٨، ٤٥٣.
- ماري عجمي: البحتري — الطليعة ٣: ٢٦٩.
- خليل مردم: شعراء الشام في القرن الثالث: البحتري — مجلة المجمع ٥: ٤١٢ — ٤٢٦.



ابن الرومي

(٢٢١ - ٢٨٣ هـ / ٨٣٥ - ٨٩٦ م)

١ - تاريخه : وُلد ابن الرومي في بغداد وتوفي أبوه فشأ يتيماً . وأكْبَ على طلب العلم . ثم تزوج ورزق عدّة بنين ماتوا في حداّتهم ، ثم ماتت زوجته ومات أخوه ولم يبق له في الحياة عونٌ على الشدائد . فعاش عيشة حزن وألم وتطير .

لم ينل حظوة لدى العظماء فنقم على الناس أجمعين . وكان من ثمّ ضيق الصدر ، سلبط اللسان ، شديد الإلحاف .

ألحّت عليه الرغبة في الإسراف والبدخ فكان التشكّي ديدنه .

٢ - أدبه : لابن الرومي ديوان ضخم جمعه أبو بكر الصولي وهو يدور حول الموضوعات التقليديّة ، وكانت تلك الموضوعات إطاراً لتنفس عبقريّة الشاعر .

٣ - شاعر المدح والعتاب : مدح ابن الرومي عدداً كبيراً من المظماء ولاسيما آل وهب وآل طاهر .

القصيدة المدحية عنده سلسلة من الموضوعات والأغراض المتداخلة أعجب تداخل . وهي تصدر عن نهم نفسيّ وتهدف إلى المال الذي يوصل إلى متعة الحياة ، وذلك في جدل وتقاش وتعليل . والتطويل يجعل القصيدة المدحية عند ابن الرومي فصلاً من فصول النثر .

ومدح ابن الرومي معانٍ تقليدية لا ترتعش ارتعاشة الحياة إلا عندما تشتدّ عاطفة الطمع في المال والحياة .

ومدحه ملاحم نفسية حافلة بالصراع والمساجلة .

وهو حشد للمحسّنات الكلاميّة تغلب عليه النزعة الاندفاعيّة .

٤ - شاعر الرثاء .

١ - يندفق ابن الرومي في رثائه اندفاعاً لأنه يرثي من يحب ويرثي في حالة انفعال شديد .

٢ - عاطفة صادقة عميقة مقننة بجميع نوايب الحياة .

٥ - شاعر الهجاء والسخر :

١ - ابن الرومي من أقدر الناس على الهجاء لأنه من أشدهم شعوراً بالقيح وانفعالاً به ونفوراً منه ، ومن أقدرهم تمثيلاً له .

٢ - ينزع هجاؤه نزعتين : نزعة فردية ونزعة اجتماعية . أما الهجاء الفردي فتصوير وتشويه واشمئزاز وسخر ، وأما الاجتماعيّ فهو نقمة على المجتمع حافلة بالتشاؤم واللوعة .

٦ - شاعر الوصف :

١ - عوامل وصفه : انتشر الوصف في شعر ابن الرومي ، وكان من عوامله إحساس الشاعر الموهف ووسواسه التطيري وخياله المثقظ

٢ - موضوعات وصفه : تناول في وصفه الماديات والمعنويات . فوصف مظاهر الطبيعة والمآكل والدمامة وكان في وصفه إما ناقلاً نقلاً آلياً تقليدياً ، وإما مندفعاً على الخارج اندفاعاً رومطيقياً .

٣ - وصف الطبيعة :

١ - الوصف النسخي : يرسم ابن الرومي بعض المشاهد رسماً دقيقاً لا يهيم فيه إلا أن يُعبرو ويكبرو ويوضح . وهو يعتمد من ثم إلى التصريح ، والتشبيه ، وتعداد الصُور ، وملاحقة الجزئيات والتفاصيل .

٢ - الوصف التفسيري : ينقل ابن الرومي بعض المشاهد الأخرى من خلال كيانه الداتي . ويفسر الوجود الظاهر بالوجود الباطن . إلا أنه لا يستطيع التملص التام من قيود الواقع .

٤ - وصف المآكل :

١ - هذا الوصف عادة منتشرة في عصره .

٢ - وصف المآكل عند ابن الرومي إشتراك حواسه كلها ، ومزيج من نقل ووجدان ، في مهارة ودقة وإيجاز .

٥ - وصف المرأة والغزل : تبدو في هذا الوصف التزعة التقليدية التي لا تتقيد بالتحصيص . وشعر ابن الرومي هذا يكاد يكون خالياً من تفسير التجربة الشخصية .

٧ - شاعر الحياة :

١ - ابن الرومي عقل مفكر وإحساس مُسيطر . ومن ثم فقد رأى في الحياة سائحة من سوانح الوجود العاطفي ، ورأى أنه يحيا بقدر ما يتمتع . وقد أله المتعة في واقع الحياة ولبت الدين في عقله دون قلبه .

٢ - اصطدم بألم الحياة فأسرف في التطير ، وأكثر من التشاؤم في شعره ورأى أن الظلم شائع بين الناس ، وإن الشر شامل وإن اللوم ملازم للطبع البشري ...

٨ - خصائص ابن الرومي العامة :

شعر ابن الرومي تصوير ونحت وموسيقى وحياة . وهو إلى ذلك حافل بالترابط الفكري ، ووحدة التأليف ، وغنى المادة الفكرية ، وتحسيم المعنويات والإحساسات ، ومعادلة بين اللفظ والمعنى .

١ - تاريخه :

هو أبو الحسن عليّ بن العباس بن جريج المعروف بابن الرومي . وُلد في بغداد سنة ٢٢١هـ / ٨٣٥م . وكان رومي الأصل من ناحية أبيه وفارسيّاً من ناحية أمّه . نشأ في

ولاء عبد الملك بن عيسى بن جعفر بن المنصور ، وتردد على الراوية ابن حبيب^١ وأخذ عنه اللغة والأنساب ، وتوفي أبوه وهو على حداثة في السن ، ولم يبق له بعد تلك الوفاة إلا أخ^٢ أكبر منه وأم فاضلة يعول عليهما في زحمة الحياة . ثم تزوج فرزق ثلاثة بنين : هبة الله ، ومحمداً . وثالثاً لم يصل إلينا اسمه ، وقد ماتوا جميعهم في عمر الطفولة وراثهم الوالد المفجوع بأرق ما يكون من الرثاء ، ثم ماتت زوجته وهي في مقتبل العمر فرثاها ، ثم مات أخوه ففرغ ميدان الحياة حواليه ، وراح يعالج الوجود في تشاؤم مرير واستسلام قتال ، صارفاً معظم أيامه في بغداد لا يبارحها قليلاً حتى يرجع إليها متشوقاً . ومما يذكر أنه قصد مرة سامراء ، انتجاعاً للرزق ، وطالت فيها إقامته بعض الطول ، ولكن الحظ لبث له خائناً ، فحنّ الى بغداد وما لبث أن عاد إليها .

هذا جل ما نعرفه من أخبار ابن الرومي المتعلقة بحياته . إنها ضئيلة بالنسبة الى ما نعرفه عن سائر الشعراء والأدباء ، وذلك أن الحظ الذي حاربه في حياته حاربه بعد مماته . فاكتفى المؤرخون بحشد الأخبار المتعلقة بأطوار الرجل وشذوذه النفساني ، وطيرته الشديدة التي لم تفارقه إلا عندما فارق الحياة^٣ .

٢ - أدبه :

لابن الرومي ديوان ضخيم جمعه أبو بكر الصولي ورتبه على حروف المعجم ، طبع

١ - طالع «معجم الأدباء» لياقوت ٦ ، ص ٤٧٤ . ومما يذكر أن ابن الرومي كان على قسط وافر من ثقافة عصره في شتى فروعها .

٢ - هو أبو جعفر محمد . وكان أديباً وعمل كاتباً في ظل بعض العظماء ، وتوفي في نحو الحادية والثلاثين من العمر .

٣ - مما يروى في ذلك أن بعض إخوانه من الأمراء اقتداه فأعلم بحاله من الطيرة ، فبعث إليه خادماً اسمه «إقبال» ليقتال به ، فلما أخذ أهبه للركوب قال للخادم : انصرف الى مولاك ، فأنت ناقص ، ومعكوس اسمك «لا بقا» . وروى علي بن عبد الرحمن العباسي صاحب معاهد التصبص أن ابن الرومي كان كثير التطير جداً وله فيه أخبار غريبة ، وكان أصحابه يعثون به فيرسلون إليه من يتطير من اسمه فلا يخرج من بيته أصلاً ، ويمتنع من التصرف سائر يومه ، فأرسل إليه بعض أصحابه يوماً بغلام حسن الصورة اسمه حسن ، فطرق الباب عليه ، فقال : من ؟ فقال : حسن ففأله به وخرج ، وإذا على باب داره حانوت خياط قد صلب عليها درجتين كهية اللام ألف ، ورأى تحتها نوى تمر ، فتطير وقال : هذا يشير بأن لا تمر ، ورجع ولم يذهب معه . وكان الأخفش علي بن سلمان قد تولع به ، فكان يقرع عليه الباب إذا أصبح ، فإذا قال : من القارع ؟ قال : مرة بن حنظلة ! ونحو ذلك من الأسماء التي يتطير بذكرها ، فيجس نفسه في بيته ولا يخرج يومه أجمع ، وكتب إليه فيها ويتوعده بالهجاء .

الجزء الأول منه في القاهرة سنة ١٩١٧ ، ثم نُشر كامل كيلاني مختارات منه جعلها ثلاثة أجزاء في مجلّد واحد يقع في نحو ٥٠٠ صفحة ، وصدرها عباس محمود العقّاد بمقدمة قيّمة في عبقرية الرجل .

والديوان صفحة واسعة من صفحات الحياة في القرن الثالث للهجرة ، كما هو صفحة واسعة انطبعت عليها نفس صاحبها في مختلف تأثراتها وانفعالاتها ، وفي مختلف آرائها وألوانها . إنه في مجمله يدور حول المدح ، والهجاء ، والثناء ، والغزل ، والوصف ، والفخر ، والعتاب ، والطرد وما الى ذلك ، ولكن هذه الموضوعات إطارات لتنفس عبقرية الشاعر ، وطبيعته الغنية السخية ، إذ إن شعره شديد اللُصوق بشخصيته . شديد التمشي مع حياته الدّاخلية المتأثرة بالخارج ، المتدفقة عليه اندفاعاً تفاعلياً فيّاضاً . وها نحن أولاء نعمد الى الإطارات والأغراض العامة ، محلّلين ، ومعلّلين ، مستخرجين الميزات المختلفة مع علاقتها بنفسية الشاعر ونفسية بيئته .

٤ - شاعر المدح والعتاب :

١ - ممدوحوه : انساق ابن الرومي مع تيار عصره الجارف ، فعالج الأدب الرسمي على طريقته الخاصة ، ومدح نحواً من أربعين شخصاً كآل طاهر^١ وآل وهب^٢ . ومن آل وهب عبيد الله بن سليمان وزير عضد الدولة البويهية ، وابنه القاسم . قال صاحب الفخري : « كان القاسم بن عبيد الله من دُعاة العالم ومن أفاضل الوزراء ، وكان شهماً فاضلاً ليبياً محصلاً كريماً مهيباً جباراً^٣ » . وكان شديد الدّهاء والغدر ، وقد نسب إليه المؤرّخون قتل ابن الرومي تحلّصاً من فلتات لسانه .

٢ - قيمة مدحه :

١ - مدح ابن الرومي سلسلة من الموضوعات والأغراض المتداخلة أعجب

١ - أسرة فارسية شريفة كان لها مع ولاية خراسان ولاية الشرطة في بغداد .

٢ - كانوا من قرية من أعمال واسط . عملوا في الكتابة في عهد بني أمية ونالوا حظوة لدى بني العباس . اشتهر منهم الحسن بن وهب وأخوه سليمان .

٣ - طالع « ابن الرومي » للعقاد ، ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .

قد اخل ، والمتبانية أشد تبأين ، وذلك أن الشاعر ينظم متأثراً منفعلاً ، وينظم متشائماً متطلباً ، وينظم مختشياً متكابراً ومتدلاً ثائراً ، كل ذلك في آن واحد ، وكل ذلك في طاقة إيجاء . أما المدح فطلاء خارجي ، ووسيلة من وسائل الوصول الى الهدف ؛ والعامل الأول هو فهم النفس ، والعامل الثاني هو المال الذي يبلغ الى الهدف ، وما سوى ذلك من القوى العاطفية المتبانية فهو موكب العاملين العميقين المنبئتين من أعماق النفس . وهكذا يصبح المدح ضئيل القيمة وإن طال ، ضعيف الأثر وإن تضخم معانيه وأمتدت صورته . وقد يفتتح ابن الرومي قصيدته بالتظلم ، والشعر نفسه هو المتظلم ؛ والتظلم المجرد هو حاجة نفس الشاعر ، حاجة يخلقها التطير ، وينتج عنها الإشفاق وخشية الإخفاق ، ويرافقها القلق وضعف الثقة في النفس . والشاعر يحاول أن يخفي القلق وضعف الثقة ، وأن يخفي الحزن والاضطراب بأقوال الفخر والتمدح تارة ، وبأقوال العتاب والتهديد طوراً ، بالألاعيب البيانية حيناً والحاجة حيناً آخر . ولكن عبثاً يعمل ، ففي هذه الأساليب نفسها التي يعمد إليها إقراراً بالحقيقة الكامنة تحت ستار اللفظ ؛ وهذه الحقيقة السافرة المتخفية هي التي تقود الى الإخفاق الاجتماعي والاقتصادي ، والإخفاق يؤرث نيران العواطف المتضاربة ويزيدها اضطراباً ، وإذا القصيدة المدحية عند ابن الرومي هي كل هذا الذي يمتد أحياناً كثيرة في أبيات لا حد لها ، وفي تفصيل جزئيات لا داعي الى تفصيلها ، وفي مناقشات ومحاجات تكاد تكون فصولاً من النثر السائر على مناهج المنطق وأساليب الجدل .

٢ - ومدح ابن الرومي إلخاف يحاول تليينه بأساليب التعبير . والإلخاف في التوقف الطويل عند المطلوب ، والتوقف تكراراً لمعاني الجود والكرم ، وإشارة واضحة الى بذل العطاء ، وذكر للعطاء المبذول وإن لم يبدل بعد ، وتوهم لحصول الثروة قبل الحصول ، وذلك بعمل التهم المسيطر الذي تتصل مع الصورة النفسانية بالحقيقة الواقعية ، ويمتزج معه الأمل بالمأمول :

كَرِيمٌ أَسْرَ إِلَيَّ الْغِنَى وَمَا أَنَا لِلْعُوفِ مِنْ كَاتِمٍ

٣ - ومدح ابن الرومي هو المعالي التقليدية مثورة في غير روح ولا اندفاق حياتي ، إلا ما هنالك مما يتعلق بالجود ويحفز على العطاء . وإن كان في القصيدة

تسرُّب حياة من الطَّمع في المال ، وهذا التسرُّب يُرافق الأبيات جميعاً ، فيرافق المعاني التقليدية على أنها محطات قول ، وتلين الخاف ، ودغدغة أثره ؛ ويرافق معاني الجود على أنها الأمل المنشود ، والإله المعبود .

٤ - ومدح ابن الرومي ملاحم نفسية حافلة بالصراع والمُساجلة : صراع في نفس الشاعر بين التَّهم اللائب والتَّائي الصَّاحِب ؛ وصراع في نفس الشاعر بين نفسه ونفس ممدوحه ، وكأنني به يُهاجمها مهاجمة عنيفة ، ويريد أن يقبض عليها بكلتا يديه ويجرّها إليه جراً ؛ وصراع بين صفات الممدوح في صالح الشاعر ، وصراع بين الأساليب البيانية والتعبيرية لجرّد الصراع الحافز والدافع :

عَجِبْتُ لِمَنْ حَزَمُهُ حَزْمُهُ تَكُونُ يَدَاهُ يَدَيَّ حَاتِمِ
عَجِبْتُ لِمَنْ جُودُهُ جُودُهُ تَكُونُ لَهُ عُقْدَةُ الْحَازِمِ

وليس في المعاني التي يوردها ما يثير الإعجاب ، وإنما هو الأسلوب الاستجدائي الذي يتمسك بظل الحقيقة ويعده الحقيقة نفسها .

٥ - ومدح ابن الرومي حشد للمحسنات الكلامية . ولكنه دون حشد أبي تمام كمية وقوة ، ودون حشد البحتري فناً وذوقاً ، وهو على كل حال حشد حقيقي وإن غلبت النزعة الاندفاعية على هذا الشعر .

وهكذا نرى أن مدح ابن الرومي مزيج من مدح ، وطلب ، وإخاف ، وعتاب ، وشكوى ، وفخر وما إلى ذلك . هو صورة لنفسه المتكاملة ، المضطربة ، التي تتألم من الحرمان ، وتبسط في القول ، وتناقش ، وتسلسل البراهين والحجج ، يدفعها نهمها ، ويشد أزرها ما فيها من طمع ؛ هو صورة لنفسه التي تتنرّى ، فتلين وتقسو في سرعة ، وتوشوش وتضجّ في تدفع ، وتذهب مذاهب متشعبة في التطير والتشاؤم .

وقد مدح ابن الرومي أجناساً من الناس منهم الوزراء والكتاب والقواد والتجار ، وقلماء مدح الخلفاء ، وكان يمدح طامعاً ويطري آملاً ؛ وكان يمدح ساخطاً على الإقلال ومن ثم على الناس أجمعين ، فيعاتب ، ويتظلم ويشكو ويثور ، ويهدد ؛ وكان يسير عقله ومنطقه ، وقوة تحليله ، وبعد نظره إلى الأمور ، وعمق تأثره وانفعاله ، في سبيل

الإقناع ؛ وإذا هو رجل جدلي وقياسي ، واستنتاج ، وإذا هو عقل وعاطفة يتدفقان سبلاً هداراً على عقل الممدوح وقلبه ؛ وإذا هو مدافع عن نفسه ، محتج على كل من ينكر قدره ، ويتجاهل فضله ؛ محتج على من ينصرف الى غيره من الشعراء والبلغاء دونه .

وقصائد ابن الرومي المدحية فصول طويلة في القول ، كثيراً ما تتجاوز المئة بيتاً ، وهي مناقشات منظومة ، في ترابط الأجزاء ، ودقة الإشارة ، وبعد التحليل ، وسهولة التعبير ، على ما هنالك من ألفاظ غريبة ، يقود الشاعر إليها طول تلك القصائد .

٤ - شاعر الرثاء :

إن رثى ابن الرومي اندفق في رثائه اندفاقاً لأنه يرثي من يحب ، ويرثي في حالة من الانفعال شديدة ، وفي حالة من الحزن المتجمع المتراكم شديدة أيضاً . فهو يرثي أبنائه ، ويرثي شبابه المتهوي ، ويرثي بستان المغنية التي طواها الردى بعد أن كانت فتنة للقلوب والأسماع ، ويرثي أمثال هؤلاء أو يرثي مدينة البصرة بعد أن دخلها الزنج وعاثوا فيها فساداً .

وكان ابن الرومي يحبُّ بنيه ، ويجد فيهم امتداد ذاته في الحياة التي كان يحبها أيضاً ؛ وكان كلماً فقد واحداً منهم فقد جزءاً من ذاته ، وجزءاً من امتداده الحياتي ، بل جزءاً من الحياة .

وكان ابن الرومي يحبُّ الحياة ، والحياة في نظره مُتَحَف من متاحف الجمال ، وموضع متعة ، بل هي تفاعلٌ حسي بينه وبين الوجود ، وكان كلماً شعر بقواه الحياتية تضعف فيه ، وكلماً شعر بعلامة من علامات الشيخوخة تظهر في جسده ، وكلما لمح للشيب ديباً ، جَزَعٌ شديد الجزع وبكى مرَّ البكاء .

وكان ابن الرومي يحبُّ المرأة أيّاً كانت ، لأنها امرأة ، ولأنها موطن أنوثة ، ومحط آمال النهم والشهوة الحسية ، وكان يزداد حبه لها إذا جمعت الى أنوثتها جمالاً يسبي النظر ، وصوتاً جميلاً يُطرب الأذن ، أي إذا أضافت إلى أنوثتها ما يقوي نهم الشهوة ؛

وكان إذا ماتت امرأة يحبُّها يحزن ، وإذا ماتت قيسنة كبُستنان التي ملأت نفسه وقلبه بصفاتها وروعة صوتها وغنائها يشتدُّ حزنه الى حدٍّ بعيد.

وكان الفقدان في نفس شاعرنا إيقاظاً للآلام المختلفة التي رافقت حياته ، أي كان تراكم آلام وأحزان ، وانهار كيان . وهكذا كان رثاء ابن الرومي مُعبِّراً أبداً عن عاطفة صادقة ، عميقة في صدقتها ، مُثَقَّلَةٌ بجميع نوائب الحياة التي عرفها ، مثقلة فوق ذلك بجميع انكفاءات الشاعر على آلامه ، وبجميع نظراته المتتالية المتواصلة الى شقاء الوجود.

وابن الرومي في رثائه هو ذلك الطفل الكبير الذي لا يملك أعصاباً ولا يعرف الموقوف عند حدٍّ . وهو ذلك القرحة الفياضة التي تجود وتُطيل ، ولا تملّ الإطالة ولا تقف الإطالة عنده حائلاً دون المانة والسلاسة والسهولة . وإطالته في الرثاء تختلف عن إطالته في المديح . فقصائده الرثائية انفجارٌ طبيعي لا يجري على سنن العقل والتفكير ، ولا يتبع خطة معلومة ، ولا يهدف الى إقناع . هي انطلاقات عاطفية عن تأثر عميق ، وتعبير طبيعي عن ذلك التأثر.

* * *

وهكذا كان رثاء ابن الرومي تمثيلاً للموت والمات ، وتصويراً ناطق التأثير ، وتفجعاً مديد الأصدا ، ودموعاً سخية تُقَرِّح الجفون ، وآهات محرقة ، في سلاسة قول وسهولة لفظ ورقة معنى .

٥ - شاعر الهجاء والسخرية :

١ - قال المستشرق روفون جست Rhuvon Guest : « يُعتبر الهجاء ميدان ابن الرومي ، الميدان الذي برّز فيه . ويوجد بين قصائده عدّة قطع في الهجاء ، تشتمل على مئات الأبيات ، فلا يفوقها في العدد إلا المدح . ويمكن أن نقسم أهاجي ابن الرومي الى الأهاجي المعتدلة والمُقدِّعة . ويمجد المرء في القسم الأول قطعاً ، قصيرة عادةً ، تسخر من أفراد بسبب بعض النقص أو الخطأ ، مثل العيون الجاحظة ، أو اللحية الطويلة ، أو

الحقارة ، أو البخل ، أو الجبن . والسخرية فيه لاذعة ، ولكنها لا تفقد روح الفكاهة ...

«وتضمّ الأهاجي المقدّعة عدّة قصائد طويلة تشتمل على أفحش وأعنف ما يمكن من سبّ . وهي عادة تُهاجم مُهاجمي ابن الرومي ، أي أولئك الذين سبّوه ، أو نقدوه في ملبسه ، أو مسلكه أو شعره ، أو أولئك الذين أثاروا كراهيته بأمر ما ، ومُعظمهم شعراء منافسون ، وهو سريعاً ما يُلقي في الوحل ، يريد أن يلصقه بهم . فيُنسب الشخص المهاجم الى أمورٍ شائنة ، ويتهمة بما يُحقّره ، ويُشهرُ بأَمّه أو ابنته أو زوجته أو نسائه . ويفتخر بعنف هجائه العاصفة التي تُؤدّي الى دمار لا أمل في إصلاحه ، أي تُؤدّي الى فقد الاسم والسّمتة الطيّبين . ولا يختلف في إقذاعه عن غيره من الشعراء العرب في عصره إلّا في الدّرجة ... وغالباً ما يُقدّم ابن الرومي بين يدي أهاجيه الطويلة بمقدّمة ، يرمي منها الى جعل القصيدة مُغرية للقراءة . ويقول إنه يمتنع من هجاء ذوي المناصب العالية حتى بعد عزلهم منها ، خوفاً من العقاب ، لأنهم قد يستعيدون سلطتهم ، أو لأنّ من الحقارة هجاءهم إذا ما كان عزلهم نهائياً ، ولكنه لم يُراع هذه القاعدة التي يقول إنه يتّبعها . فأهاجيه في صاعد وابن بلبل بعد عزلها مريّة وغير كريمة» .

٢ - وابن الرومي من أقدر النّاس على الهجاء لأنه من أشدهم شعوراً بالقبح ، وانفعالاً به ، وتطيراً منه ومن أقدرهم تمثيلاً له . إنه كان شديد التأثير كما كان شديد الانكفاء على ذات نفسه لمضغ موضوع تأثيره ومادّة انفعاله ؛ وكان الى ذلك موطناً من مواطن الألم ، صبّ عليه الدّهر أعظم المصائب ، وحاربه الحظّ والناس أقيح المحاربة ، فراح يتتبّع النقائص ويتحرّى المساوئ ، انتقاماً للجمال من القبح ، وانتقاماً لنفسه من لؤم المجتمع ، وهكذا نزع هجاؤه نزعتين كبيرتين : نزعة فردية ذاتية ، ونزعة اجتماعية .

أما الهجاء الفرديّ الذاتي فهو صورة مشوّهة كاريكاتورية لما تنفر منه نفس الشاعر المتطيرة ، هو تضخيم للعناصر التي تتجلّى قبحاً في المهجوّ ونفوراً عند الهاجي ، وقد تنحصر تلك العناصر في عنصر واحد كالتمعن عند الأحذب :

قَصُرْتُ أَخَادِعُهُ ، وَغَارَ قَدَالُهُ ، فَكَأَنَّهُ مُتَرَبِّصٌ أَنْ يُصْفَعَا^١
وَكَأَنَّمَا صُفِّعَتْ قَفَاهُ مَرَّةً وَأَحْسَّ ثَانِيَةً لَهَا فَتَجَمَّعَا^٢

فابن الرُّومي يصف القُبُحَ وصفاً ، ويُصَوِّره تصويراً ، ويلهو بذلك لهواً يرضي حاسّة التّفور عنده ، وحالة التّطير في نفسه ؛ وهذا الوصف اشتمتازيٌّ وسُخْرِيٌّ في آنٍ واحد ، وهو مليء بالحياة التي تتمثّل فيه أروع تمثيل ، في أوجز لفظ ، وأشدّ حركة ، وأقوى فاعليّة . وإنه ليسير في بدء أمره سيراً وثيداً ثم يطالعك فجأة بما يفجر الضّحك تفجيراً ، ويطلقه إطلاقاً . قال ابن الرُّومي يهجو رجلاً بخيلاً اسمه عيسى :

يُقْتَرُّ عَيْسَى عَلَى نَفْسِهِ ، وَلَيْسَ بِبَاقٍ وَلَا خَالِدٍ ،
فَلَوْ يَسْتَطِيعُ لِتَقْيِيرِهِ تَنْفَسَ مِنْ مِئْخَرٍ وَاحِدٍ

وابن الرُّومي لا يهاجم المهجّو مهاجمة عنيفة إلا إذا غاظه وألحق به سوءاً ، فهو إذ ذاك هياج وثورة ، وكلامه إذ ذاك سهامٌ متطايرة تتوخى المقاتل ولا تخطئها ، وتنقص على الجسم والعرض تمزيقاً فاحشاً لا تترك معه للمهجّو سبيلاً الى القيامة .

وأما الهجاء الاجتماعيّ فنجدّه خلال بعض القصائد الطويلة ، وهو ثمرة نقمة الشاعر على المجتمع ، وثمرّة تشاؤمه الذي ينظر الى الوجود من وراء ظلمة النفس ، فلا يرى إلا شراً مستطيراً ولا يرى إلا ظلماً مستبدّاً ، وإلا حظّاً يتمشّى مع الخسّة والاحتياال ، ويُناصِر الجَهْلَ والرَّذِيلَةَ . ونحن نجد هذا النّوع من الهجاء في عدّة قصائد ولا سيما القصيدة التي وجهها ابن الرُّومي الى أبي سهل بن نوبخت . وهي تربو على المئة والثلاثين بيتاً ، وتتضمّن عتاباً لصديقه ابن نوبخت الذي عامله بالتضييق وعامل غيره معاملة جودٍ وكرم مع أنّ هذا الغير لا يستحقّ إلا الامتهان والازدراء . والشاعر يهاجم هؤلاء النّاس الذين خفّت عقولهم فارتفعوا في تقدير الزّمان ، وهم كالجيف الممتنة التي تطفو على

١ - الأخادع : مفرد ما أخدع وهو عرق في صفحة العنق ، وهما أخدعان . القدال : جاع مؤخّر الرأس .
متربّص : منتظر .

٢ - القفا : مؤخر العنق .

سطح الماء فيما انحدرت العقول الكبيرة الى أعماق اللجة كما تنحدر اللائي الكريمة والجواهر الثينة.

يتنفس ابن الرومي في هذه القصيدة عن كل ما في قلبه من حقد على الدهر، وحسد لذوي النعمة، ولا سيما أولئك الذين توفرت لديهم وسائل المتعة الحسية، ونحن نعلم أنه كان مفطوراً على غرور كبير يقتن باخوف والجبن، وكان شديد الثقل ينقاد لتزوات طبيعته الجامحة، شديد التشاؤم والتطير لا يرى الأشياء والناس إلا بالنسبة الى ذاته المريضة. وكان شديد الولع بالنساء، شديد التطلب لمن، مُغرماً بالاستماع الى غناء القيان منهن، كما كان شديد التهم الى المآكل يمتدح السمك، والدجاج المحمر، والقطائف، واللوزينج، وغيرها؛ وكثيراً ما كان يُجزي على شعره بشيء من الخمر أو القمح أو القطن أو السمك أو ما الى ذلك. وكان، في القسم الأول من حياته، ذا أملاك أخذت في التضاؤل شيئاً فشيئاً، وكان يكثر أبداً من شكوى الفقر والعوز لأنه كان كثير الإنفاق. فلا عجب، بعد هذا كله، أن ينقم على ذوي النعمة، يساعده في نقمته ما ملأ زمانه من فساد الخاصة والعامة.

ومما لا شك فيه أن في العاصفة التي أثارها ابن الرومي كثيراً من القضايا الاجتماعية التي شغلت الناس عصره بعد عصر، كقضايا الطبقة، وحدائث النعمة، وجعل الوظيفة وسيلة بين يدي الطمع والرذيلة، وإقصاء ذوي العقل عن المراتب، ومخالفة الحظ للسفلة من الناس، وغير ذلك مما يشير إليه الشاعر في ألم كثير ومرارة شديدة.

وابن الرومي شديد الانفعال في قصيدته، يندفق كلامه كالسيل الجارف، فلا يبق ولا يدّر، وهو يطلق لسانه إطلاقاً حافلاً بالإقذاع، يتناول الناس فيقطعهم طعن شراسة، ويجردهم من كل حسنة، ويغرقهم في القاذورات إغراقاً شائناً.

٤ - شاعر الوصف:

١ - عوامل وصفه: ابن الرومي من أشهر شعراء الوصف عند العرب، ولوصفه عوامل مختلفة منها إحساسه المرهف ووسواسه التطيري الذي جعله دقيق الملاحظة، دقيق التمييز، شديد الالتصاق بالأشياء، شديد الانكفاء على نواحي الجمال أو القبح

فيها ؛ ومنها خياله المتيقّظ ، الشديد الانطلاق ، الذي يتناول الشيء بقوة إحساسه ، ويُضخمه تضخيماً تمثيلاً تصويرياً ، ويحييه إحياءً إيحائياً ، ويرسم لوحاته رسماً واضح الخطوط بين الظلال .

٢ - موضوعات وصفه : وأكثر ابن الرومي من الوصف ، فكان في مدحه وراثته وصافاً ، وكان في غزله وهجائه وصافاً . وكان في كلّ ساحة من سوانح المكان والزمان وصافاً . وقد تناول في وصفه الماديات والمعنويات أو ما يقرب من المعنويات مما لم تألفه كثيراً في أدب شعرائنا . وكان وصف ابن الرومي لما يُحب ويكره ، وذلك لأنّ الشاعر لا يستطيع أن يقول إلا في ما يحب أو يكره ، لشدة انفعاله ، ولأنّ الشّعر لسان انفعاله ، وترجمان تأثراته المختلفة . أما ما يحب ابن الرومي فهو الحياة وكل ما يغذي تلك الحياة ، وكلّ ما يدور في فلكها . ونعني بالحياة تلك القوى الطبيعية التي تميل بشدة الى مُعطيات الحواس ، وتلك المظاهر المختلفة لكلّ موضوع من موضوعات الحواس ، أعني الألوان ، والطعوم ، والأصوات وما إلى ذلك . ثم تلك المباهج الحياتية من شباب ومجالس طرب وما الى ذلك . وأما ما يكره ابن الرومي فهو كلّ ما يهدّد الحياة أو يضعفها أو يمثل صورة مشوّهة لها . وهكذا وصف ابن الرومي بعض مظاهر الطبيعة الخارجيّة الجميلة كقوس قزح والرياح والأزهار ؛ ووصف المآكل والمشارب كالزلايّة ، والقطائف ، والعنب الرازي ، والموز ، والخمر وما الى ذلك ؛ ووصف اللّعامه في مختلف أشكالها : في الطول القرون بالبلّاهة ، في الادّعاء الفارغ ، في تجمع الأحذب ، في اللّحية الطويلة ... ووصف الصوت الحسن ، والأخلاق ، كما وصف أموراً أخرى كثيرة يصعب حصرها في مثل هذا المجال الضيق . وكان في وصفه إمّا ناقلاً نقلاً آلياً تقليدياً ، وإمّا مُندفعاً على الخارج اندفاعاً رومطيقياً . وقد تقلّب الوصف عنده ما بين النقل والاندفاع بحيث كان صلة بين القديم الآلي والحديث الإنساني الذي يخلد بخلود الإنسان .

٣ - وصف الطبيعة :

أ - الوصف النسخي : الطبيعة متحف من متاحف الجمال ، نظر إليها ابن الرومي فوجد فيها مرتعاً لعينه ، ومُرتباً لنفسه . أما مرتع العين فشاهد شتى ذات أشكال وألوان مختلفة ، حدّق بها الشاعر تحديق تتبّع ومراقبة ، فانطبعت في عينه انطباعاً ثم انتقلت الى

عالمه الباطني حيث تكمن قوى الفن فتلقفها الخيال ، وحاول أن يُخرجها إلى حيز الخارج برموز الألفاظ ، وأن يرسمها رسماً حقيقياً واقعياً ، مُكبِّراً عناصرها تكبيراً بعيداً عن كل تشويه ومسحٍ وتغيير ، وهمّ الشاعر في مثل هذا الموقف أن يلتقط العناصر التقاطاً دقيقاً ، وأن يعبر عنها تعبيراً دقيقاً ، بحيث تكون في عالم الألفاظ كما هي في عالم الحقيقة ، وأن يطمئن إلى أنه أحسن النقل وكان فيه أميناً . وهو لذلك العهد يعمد إلى المشهد الذي التقطه ، فيُصريح به تصريحاً ، ثم يشبّهه تشبيهاً أو يمثاله له بضروب من الأساليب البيانية قصد إظهار الظلال والأشكال والألوان ؛ وقد يعدّد صور الحقيقة الواحدة ويُدرجها تدريجاً ، ويكرّر المعنى تكريراً ويلاحق التفاصيل والجزئيات ، حتى يطمئن — بعد هذا الصراع بين الحقيقة الخارجية ومحاولة التعبير عنها — إلى أنه أدى رسالته النسخية على أتمّ وجوها . وهو في ذلك لا يختلف عن شعراء الجاهلية إلا في بعض الموضوعات وفي بعض الصور والتلوينات . وشعره من ثمّ شعر تقليديّ ليس للفنّ الراقي فيه كبير نصيب . فاسمعه مثلاً يصف العنب الرازي بأسلوب النقل التقليديّ إذ يقول :

وَرَاذِقِيْ مُخْطَفِ الحُصُورِ	كَأَنَّهُ مَحَايِزُ البَهْلُورِ ^١
لَمْ يَبْقَ مِنْهُ وَهَجُ الحُرُورِ	إِلَّا ضِيَاءٌ فِي طُرُوفِ نُورِ ^٢
لَوْ أَنَّهُ يَبْقَى عَلَى الدُّهُورِ	قَرَطَ آذَانَ الحِيسَانِ الحُورِ
لَهُ مَذَاقُ العَسَلِ المَشُورِ	وَنَكْهَةُ المِسْكِ مَعَ الكَافُورِ ^٣

وَبَرْدُ مَسِّ الحَصْرِ المَقْرُورِ^٤

ب - الوصف التفسيري : وأما الطبيعة مرتبج النفس فهي التي ينظر إليها الشاعر من خلال نفسه ، فيتتبع جزئياتها على أنها جزئيات ذاته في شتى أحوالها الحياتية . فهو في قلقه واضطرابه ، وفي اشمئزاه من مُعاملة الناس له ، وفي ألمه اليائس وغروره الجامح ؛

١ - العنب الرازي هو العنب الملاحى . مخطف الحصور : ضامرها

٢ - الحرور : حرّ الشمس .

٣ - شار العسل وأشتهاره : جناه .

٤ - الحصر : البارد . المقرور : الذي أصابه البرد .

وهو في ثورة شهواته وتدفق إحساسه ، وفي تنبه كيانه وتيقظ شعوره ، يريد الفرار من عالمه الى عالم قلب يخلص ويعطف ، الى عالم قلب يذوب فيه ويفنى فناً كلياً ؛ وإذا لا يجد عند الناس ما يصبو إليه وما يطمع فيه ، يلتفت الى الطبيعة بكل دقة الطبيعي والكياني ، فتتحول الطبيعة إذ ذك ، بفعل الجراح في شعوره وبقوة الحاسة الإيمائية ، إلى عالم هو عالم نفس الشاعر ، وإذا هنالك تفاعل وتفاعل ، وإذا الطبيعة امرأة يشتهيها ، ورائحة ذكية يستشيقها ، وألوان يترغ فيها ، وحياة يذلل بها عن حرمانه وتلظيه . وهكذا ، في هذا النوع من الوصف الذي نجده في الديوان أحياناً ومقطوعات ، يصف ابن الرومي ناقلاً الموجودات الخارجية من خلال كيانه الذاتي ، مصبوغةً بصبغته ، مسبوكةً في بوتقته فيفسر الوجود الظاهر بالوجود الباطن ، ويندقق في الموصوف بحيث يصبح الموصوف فيه ، وهو في الموصوف . وهذا ، كما لا يخفى ، منتهى ما يصبو إليه الفن الوصفي ، ومنتهى ما يصل إليه الأسلوب الرومنطقي ؛ إلا أن ابن الرومي في هذا التشخيص الجري لا يستطيع التلصص تماماً من قيود الواقع ، تلك القيود المسيطرة على الأدب العربي القديم ، فهو يريد الانفلات التام ، ويبسط الجناحين ليطير ، فيطير ولكنه لا يستطيع التدويم الطويل والبقاء الكامل في أجواء الخيال ، فيتصل بالواقع حيناً بعد حين ، ويجعل غيوبته عن طريق التشبيه والمقارنة ، لا على أسلوب الإطلاق والذهول التام عن الواقع . قال يصف قوس السحاب :

وَسَاقٍ صَبِيحٍ لِلصَّبُوحِ دَعْوَتُهُ فَقَامَ وَفِي أَحْفَانِهِ سِنَّةُ الْغَمَضِ^١
يَطُوفُ بِكَاسَاتِ الْعُقَارِ كَأَنجُمٍ فَعَيْنٌ بَيْنَ مُنْقَضٍ عَلَيْنَا وَمُنْقَضِ^٢
وَقَدْ نَشَرَتْ أَيْدِي الْجَنُوبِ مَطَارِفًا عَلَى الْجَوِّ دُكْنًا ، وَالْحَوَاشِي عَلَى الْأَرْضِ^٣
يُطَرِّزُهَا قَوْسُ السَّحَابِ بِأَخْضَرٍ عَلَى أَحْمَرٍ فِي أَصْفَرٍ ، لِإِثْرِ مَبْيَضٍ^٤
كَأَذْيَالِ خَوْدٍ أَقْبَلَتْ فِي غَلَائِلِ مُصَبَّغَةٍ ، وَالْبَعْضُ أَقْصَرُ مِنْ بَعْضٍ

١ - الصبح : الجميل . السنة : أول النعاس . الغمض : النوم .

٢ - العقار : الحمر . المنقض : الساقط . المنقض : المشرق .

٣ - المطارف ج . مطرف : وهو رداء من خز . الدكن ج . أدكن : وهو الأسود . الحواشي ج . حاشية : وهي طرف الثوب .

٤ - الخود : الصبغة الحسنة . الغلائل : الثياب التي تجعل على الجسم مباشرة .

ألا ترى في هذا الوصف صورة للمرأة التي يصبو إليها ابن الرومي ، وصورة لعادات البذخ عند فتيات ذلك العصر ، وأخيراً صورة لنفس الشاعر المندفقة على الطبيعة بكل ما فيها من صبوة الى الجمال والحياة والحب؟ وإنك لتلمس في مختلف قصائد الشاعر أنه يحاول أن يتملى جمالات الطبيعة بكل جارحة من جوارحه ، ويشترك في تمتعها باللمس والشم والذوق ، إلا أن الحظ الأوفر للسمع والنظر ؛ فبالسمع استطاع أن يميز بين الأصوات أدق تمييز ، وأن يأتي في تصويرها بأوصاف عجيبة ، متبعا خفيا بالنغم ، نازلا الى أعماق أسراره ، حتى وكأنه يلمس تموجاته ، ويراها صورا تتحرك ، وعواطف تتأرجح وتتأرجح. وبالعين استطاع ابن الرومي أن يستقري الجمال بشغف ، ويتبين أدق الخطوط والألوان ، ليؤلف من كل ذلك لوحات كاملة ، تحتلج بروحه ، وتنطق بلسان حالاته النفسية المختلفة. واسمعه يصف غروب الشمس في كثير من التشخيص والإحياء والاندفاع الذاتي :

وَقَدْ رَنَقَتْ شَمْسُ الْأَصِيلِ وَنَفَضَتْ عَلَى الْأَقْيِ الْغَرْبِيِّ وَرَسًا مُزْعَرَعًا^١
وَوَدَّعَتِ الدُّنْيَا ، لِنَقْضِي نَحْبَهَا ، وَشَوَّلَ بَاقِي عُمْرِهَا فَتَشَعُّشَعًا^٢
وَلَا حَظَّ السُّوَّارَ ، وَهِيَ مَرِيضَةٌ ، وَقَدْ وَضَعَتْ خَدًّا إِلَى الْأَرْضِ أَضْرَعًا^٣
كَمَا لَا حَظَّ عَوَادُهُ عَيْنٌ مُدْنِفٌ تَوَجَّعَ مِنْ أَوْصَابِهِ مَا تَوَجَّعًا^٤
وَوَظَلَّتْ عَيْنُ السُّورِ تَحْضِلُ بِاللَّيْلِ كَمَا اغْرُورَقَتْ عَيْنُ الشَّجِيِّ لِتَدْمَعًا^٥
يُرَاعِيْنَهَا صُورًا إِلَيْهَا ، رَوَانِيًا ، وَيَلْحَظُنَّ الْحَاطَا مِنْ الشَّجْوِ خُشَعًا^٦
وَبَيْنَ إغْضَاءِ الْفِرَاقِ عَلَيْهِمَا ، كَأَنَّهُمَا خِلَا صَفَاءِ تَوَدَّعًا^٧...

١ - رنقت : دنا سقوطها . الروس : نبات كالسمسم يصبح به ، ولونه أحمر . زعزعه : حركه بشدة ، وروي «مدععا» أي مفترقا .

٢ - شول : نقص . تشعشع : تفرق .

٣ - السوار : الزهر الأبيض . الأضرع : الذليل .

٤ - المدنف : المشرف على الموت . الأوصاب : الأوجاع .

٥ - صورا إليها : ماثلات إليها . روانيا : مديات النظر إليها .

٦ - إغضاء الفراق : أي ما يرافقه من صمت وتطبيق عينين وألم .

ونحن نرى أنَّ الشاعر في هذه الأبيات ينقل الطبيعة الجامدة الى طبيعة إنسانية منفعة ، متأثرة ، حافلة باللوعة والألم . إننا أمام مشهد وداع يودع فيه الحبيب حبيباً ، بل نحن أمام مشهد احتضار ونزاع : شمس الأصيل في انكسارها وإشرافها على الهلاك ، والأزهار دامعة العيون تنظر إليها في لهفة وأسى ، وقد تراكمت في نفس ابن الرومي عوامل الحزن ، وذكر الحياة وآلامها . وذكر سرعة انقضاء العمر والشباب ، فجزع أشدَّ الجزع ، ونقل ما في نفسه من أسف وجزع ويأس الى مشهد الشمس عند الغروب ، وإذا نحن أمام جنازة النهار في موكب الأنوار والأزهار الذابلة . وهكذا ترى أنَّ شعور ابن الرومي بالطبيعة شعور عميق ، وهو يتقصَّى الموصوفات الى أبعد غاياتها ، ويتخطَّى فيها الظواهر المحسوسة الى البواطن النائية ؛ وهو في حالة التهجُّج العاطفي يأبى القبول بأنَّ مثل هذا الشعور الشديد تحدُّثه فيه أشياء جامدة ، خالية من العاطفة والقوة والإرادة ، بل يتمثَّل تلك الأشياء في شكل أشخاص حيَّة تشعر شعور الأحياء ، فتألم وتسعد ، وتحبُّ وتُريد... وهذه الأشخاص التي يخلِّقها ليست غريبة عن نفسه ، بل هي مرآة لها ، تعكس كلَّ ما فيها من آلام وأفراح وصبوة وشهوة وذكريات ؛ إنه يُعبرها عواطفه ، ويسكب عليها من فيض حياته ، ثمَّ يَكْبُّ على تلمُّس خفقاتها حيث يسمع أصداء خفقات قلبه ، فلا يرى من فرق بين ربيعها وشبابه ، وجماليتها ومُتَّعته... ومن هنا تلك الלהفة التي تجعل من أكثر أوصافه للطبيعة غزلاً بها .

٤ - وصف المآكل : شاع في عصر ابن الرومي التأنُّق في الطَّعام ، والتفنُّن في إعداد الموائد ، وفي آداب المآكل والمشرب ، وقد تأثَّر الأدباء والشعراء بهذا الجانب المُتَّرف من الحياة فوصفوا الأطعمة وأكثروا من ذلك . وكان بعضهم يحاضرون بالأوصاف والتشبيهات ولا يحضر شيء من الطَّعام والشراب وآلاتها إلا أنشدوا فيه لنفسهم أو لغيرهم شعراً حافلاً بالتصوير والروث . وإنك لتجد لهم أوصافاً في الهريسة ، والبقلاء ، والقطائف ، وخبز الأرز ، ورؤوس الحملان ونحوها... وكما تأنَّق المترفون بطعامهم ، تأنَّقوا في مجالس شراهم وطربهم ، فاختراروا لها أطيب الأُمَكنة والأزمنة ، وزانوا أرضها بالأزهار والورود ، وعنَّوا بآلاتها وأطيابها ، واختاروا لها أظرف التَّدماء ومن كانت «عشرته أَلُف من نسيم الشمال على أديم الماء الزَّلال» كما اختاروا أجمل السَّقاة والساقيات وأبرع المغنَّين والمغنَّيات .

إنساق ابن الرومي في هذا التيار ، وله من نهجه حافز شديد ، ومن اندفاعه على الحياة وأطايها دافع لا يدفع ، فوصف ألواناً من الأطعمة ، وأشرك في ذلك الوصف حواسه كلها ، وكان وصفه مزجاً من نقل ووجدان ، في مهارة عجيبة ، ودقة يجتمع فيها الإيجاز الى اتساع الآفاق . فهو في عبارة وجيزة يرسم لك مشهداً بكامله في حياته وأشكاله وألوانه وحركاته ، حتى لتدهشك المعادلة بين اللفظ وما يؤديه من معنى . قال يصف زلاية يقلبها رجل باهتمام وعناية :

وَمُسْتَقِرٌّ عَلَى كُرْسِيِّهِ تَعَبٌ ، رُوحِي الْفِدَاءُ لَهُ مِنْ مُنْصَبٍ تَعَبٌ^١
رَأَيْتُهُ سَحَرًا يَقْلِي زَلَايَةً فِي رِقَّةِ الْقَشْرِ وَالتَّجْوِيفِ كَالْقَصَبِ
كَأَنَّمَا زَيْتُهُ الْمَقْلِيُّ ، حِينَ بَدَأَ ، كَالْكِيمَاءِ الَّتِي قَالُوا وَلَمْ تُنْصَبِ^٢
يُلْقِي الْعَجِينَ لُجَيْنًا مِنْ أَنَامِلِهِ فَيَسْتَحِيلُ شَبَابِكًا مِنَ الذَّهَبِ^٣

٥ - وصف المرأة أو الغزل : مال ابن الرومي الى المرأة شديد الميل ووصفها بشهوة مادية ، فكان جاهلياً في حسنه ، قديماً في تشبهاته ؛ وهو عندما ينظر الى المرأة لا يكاد يرى فيها إلا أنها امرأة ، أي لا يكاد يرى إلا شهوته تجاهها ؛ وهو من ثم عندما يصفها لا يصف شخصاً معيناً ذا ملامح خاصة وإنما يصف عموم ما يستحسن عند المرأة من قد ولون وما الى ذلك ، وهكذا يخرج عن الذاتية ليقع في ما كان عليه الأقدمون ، ويردّد تشبهاتهم وصورهم ، ويصبح شعره خالياً تقريباً من تفسير التجربة الشخصية . وقد يأسف ، ويشكو ، ويتلوع ، وما ذلك إلا صدى للشهوة التي تعتلج في داخله ولا تجد ما يرضيها ويُسّع نهمها . وقد نجد له بعض الفلتات الوجدانية البحتة التي تخرج عن نطاق المادية الجاهلية ، ولكن ذلك قليل يفرق في جو التقليد . أضف الى ذلك أننا نلمس في شعر ابن الرومي ذوق المتحضر وتفكيره كما يتجلى لنا الأمر في وصف وحيد المغنية ، وفي وصف الغناء وأساليبه الفنية التي تدل على تفهم حقيقي للحضارة الجديدة ،

١ - المنصب : التعب .

٢ - الكيمياء في عرف الأقدمين : علم أرادوا به تحويل بعض المعادن الى ذهب .

٣ - اللجين : الفضة . الشبايك : أعواد متعارضة من حديد تنصب في النافذة ويطلق عليها شباك لأنها متشابكة بالحديد .

فوحيد في هذه القصيدة هي الجبال المغني الذي يُدركه الشاعر بأعصابه قبل أن يُدركه بصره ؛ وصورة وحيد ترسم في نظره كما يُدركها حسُّه ، وبقدر ما تشتدَّ رغبته فيها ، وإذا هي مرآة تتضحَّ فيها الصورة الجمالية بقدر ما يحذق فيها الشاعر ، فتقلب فيها الصورة الى صُورٍ يترأى بعضها في بعض ، ويمتدُّ بعضها في إثر بعض الى حدِّ تضطرب فيه أعصاب الشاعر ، ويتوارى معه كلُّ انضباط وتوازن ، فينهار عالم نفسه ، وتختلط فيه العالم ، وإذا السعادة والشقاء متجاوران ، والعافية والمرض متمازجان ، والأمل واليأس متداخلان . والشاعر في كلِّ ذلك مَبْعَثُ المأساة وَمَسْرَحُهَا ، وميدان الصِّراع بين القوى المتصارعة فيها .

في المقطع الأول من القصيدة ينظر ابن الرومي الى وحيد على أنها عادة حسناء فيذوب قلبه تأملاً ، ويتبعه لسانه بأوصاف تقليدية تحوم حول المشهد الداخلي ، وتواكب انفجار الوجدان . وهكذا فالغُصن ، والظبي ، والقَدْ ، والجيد ... كلُّ ذلك إطار عام للنغمَةِ الشُّرود التي تتصاعد من القلب التيمُّ المغني ، الذي يعاني البرد والسَّلام والجهد الجهد في آنٍ واحد وفي تجربة واحدة :

يا خَلِيلِي تَيْمَنْتَنِي وَحِيدُ ، فَضَوَّادِي بِهَا مُعْنَى عَمِيدُ
فَهِيَ بَرْدٌ بِخَدَّهَا وَسَلَامٌ ، وَهِيَ لِلْعَاشِقِينَ جَهْدٌ جَهِيدُ

وفي المقطع الثاني يتبع الشاعر غناء وحيد ، وإذا قلبه معلقٌ بخيوط ذلك الصوت الجميل يمتدُّ بامتداده وينقبض بانقباضه ؛ ويصفه في شتى تلوياته متذوقاً ، مستمتعاً ، واصلاً الصوت بالنفس ، والنفس بالجسد ؛ ووحيد ترعى بصوتها قلبه ، وتنهشُ جلده وعظامه :

طَبِئَةُ تَسْكُنُ الْقُلُوبَ وَتَرَعَاهَا ، وَقُمْرِيَّةٌ لَهَا تَغْفِيرُ

وهي تتلاعبُ به كيفما شاءت ، أو هو بالحري يجعل من نفسه « هُدُوءاً وَسُجُوءاً ، ومَوْتاً وحياةً ... » فتمتدُّ زَفَرَتُهُ هنا ، وتنفجر هناك ؛ وتموت هنا ، وتحيا هناك ؛ والعبارة

الشعرية في تجاوب وتناغم ؛ والبيت الشعري في تقطُّع هنا ، وتطاول هناك ؛ يزدان بالوشى إذا ازدان النغم ، ويرق دلالاً وغنجاً مع الغنج والدلال ، الى أن تتأزم المساة النفسية ، وإذا كل شيء أمام الفم المغني ، وإذا هنالك الطيب السّاحر الذي يستخف بالعقل المفكر ، وهنالك الوتر الرَّاجف يرافق الوتر العازف ، ويفرق سهمه بين الحنايا ، فيُصمي ويقتل :

مِنْ هُدُوٍّ وَلَيْسَ فِيهِ انْقِطَاعٌ ، وَسُجُوءٌ وَمَا بِهِ تَسْلِيدٌ
مَدٌّ فِي شَأْوٍ صَوْتِهَا نَفْسٌ كَأَنْفَاسٍ عَاشِقِيهَا مَدِيدٌ
طَابَ فَوْهَا ، وَمَا تَرَجَّعَ فِيهِ ، كُلُّ شَيْءٍ لَهَا بِذَلِكَ شَهِيدٌ
وَتَرَّ الْعَزْفُ فِي يَدَيْهَا مُضَاهٍ وَتَرَّ الرَّجْفُ ، فِيهِ سَهْمٌ شَدِيدٌ

وخلال هذا كله تلمس عبقرية الشاعر الفنان الذي يُسخر كل ما لديه من طاقات تحليلية وتصويرية وتعبيرية لإبراز الصوت على أتم ما يكون فنياً ودقةً وتشخيصاً ، وإخراجه مخرج السحر في مصدره وتعرّجاته ، وفي سيطرته وبعده أثره .

وفي المقطع الثالث يعود الشاعر الى وحيد الفاتنة فيجانبس ما بين اسمها والتوحيد ، ويُفرداها عن الحسان جميعاً ، وينطلق في سلم تخيله فيرى فيها الحسن المتجدد الذي يستدعي الحب الجديد . وهنا يبلغ الشاعر ذروة التحسس والتصور ، والإبداع في الخلق ، فإن الإحساس ينقلب عبناً مكبرة تلمح في وحيد تجلداً جالياً يتغير مع كل نبضة قلب ويزيد اضطرام الحب ، والحب يوقد العين المكبرة الخلاقة فيزيد التجدد الجمالي ، وهكذا في مدار لا حد له :

وَحِسَانٍ عَرَّضَنِي لِي ، قُلْتُ : مَهْلًا عَنْ وَحِيدٍ ، فَحَقَّقَهَا التَّوْحِيدُ
حُسْنُهَا فِي الْعُيُونِ حُسْنٌ جَدِيدٌ ، فَلَهَا فِي الْقُلُوبِ حُبٌّ جَدِيدٌ

والشاعر أبدأ في خِصَمٍ مِنَ الْمَدِّ وَالْجَزْرِ ، والاسترسال والانقباض تنضم فيه الطيرة والتشاؤم والاعتقاد بالسحر الى النهم المتكالب ، حتى لكانه يتنرى في قفص نسجه وحيد بأضلاعه وشرائينه ، وحتى لكان طيف وحيد قرينة من الجن تابعة له :

عَنْ يَمِينِي، وَعَنْ شِبَالِي، وَقَدْ
سَدَّ شَيْطَانُ حَبَّهَا كُلَّ فَجٍّ،
لَا يَدْبُ الْمَلَالُ فِيهَا، وَلَا يَنْ
مَيِّ، وَخَلَقِي، فَأَيْنَ عَنْهُ أَحِيدُ
إِنَّ شَيْطَانًا حُبَّهَا لَمَرِيدُ
قُصُّ مِنْ عَقْدٍ سَجَرَهَا تَوَكِيدُ

وفي المقطع الرابع أنشودة الوجدان المتألم، والأمل الضائع، والشوق الذي يحاول أن يحيي ميّت الأمل؛ وفيه انطلاقة الرغبة التي تخشى مواجهة الواقع ولا تستطيع التملص منه؛ وفيه أخيراً اندفاق القلب المهشم الذي ينعشه الوعد ويُميته الوعيد. وإنك لتجد في هذه الأبيات صراعاً عنيفاً بين الألفاظ والعبارات والمعاني والعواطف. وإنك لتحسب أن ابن الرومي مُغرم بالبدیع ولا سيما الطباق منه. والحقيقة أن ابن الرومي عالم تصطبغ فيه المعاني والعواطف فيعمد الى شتى الأساليب، لا رغبةً منه في الزخرفة والتنميق، بل طلباً للتعبير عن بعض ما يضح في نفسه ويفجر كيانه:

مَا تَزَالِينَ، نَظْرَةً مِنْكَ مَوْتُ لِي مُمِيتٌ، وَنَظْرَةً تَخْلِيدُ...
عَجَباً لِي: إِنَّ الْغَرِيبَ مُقِيمٌ بَيْنَ جَنْبَيَّ، وَالنَّسِيبُ شَرِيدُ...
هُوَ فِي الْقَلْبِ، وَهُوَ أَبْعَدُ مِنْ نَسْجَمِ الشَّرِيَّ، فَهُوَ الْقَرِيبُ الْبَعِيدُ

وهكذا يصف الشاعر وحيد المغنية من خلال نفسه المعقدة، وأعصابه المريضة، ومآسي حياته كلها؛ إنه يصفها بدقة العقل المحلل، والخيال المصور، والعاطفة المشبوبة، والدائقة التي تعرف الفن، والبيان الرائع الذي يتدفق في سلاسة وسهولة وجمال.

٤ - شاعر الحياة:

١ - قضى ابن الرومي حياته في صراع مع الوجود، وكان ذا عقل مفكّر وإحساس مُرهف، يسير على سَنَةِ إحساسه ويسير العقل المحلل والمعلّل في خدمة ذلك الإحساس، لا يجد إلى التقلّت منه سبيلاً، وقد وقف أمام الحياة معتبراً، وحاول التغلغل الى بواطن حقائقها من خلال نزوات إحساسه وضباب تشاؤمه وتطيره فلم يجد فيها إلا

سائحة من سوانح الوجود العاطفي. الحياة إحساسٌ وشعورٌ، وفي الوجود مُتَعٌ تندفع نحوها قوى الإحساس، وليس لابن الرومي رادعٌ لإرادة، وقد فَنَيْتَ إرادته في إحساسه، قهافتَ على المُتَعِ، وأقبل على الحياة إقبالاً شديداً لإشباع الحسّ فيه وإشغاله، وتوسيع نطاقه، وتقاني في تطلُّب المرأة والخمرة والطعام والربيع والرياض وغيرها على أنها أدوات سرور، ووسائل متعة.

٢ - وإذا كان الأمر كذلك رأى أنه يحيا بقدر ما يتمتع، وتمسك بالحياة لأجل المتعة، وتمسك بالمتعة لأجل الحياة، وأحب أن يحيا بقوة ليمتع بقوة. وإذا كان الشباب عهد الحياة في عنفوانها فقد رأى فيه كل معاني الحياة، واضطرب أشد الاضطراب عندما رأى الشيب يتسرب إليه، وراح يرثي الشباب بانهمار وتفجع بلغا منه أقصى الحدود. كيف لا والشباب أغنى أطوار الحياة والحيوية، وهو للشاعر بمعنى التمكن من الاستفادة الكاملة، بمعنى المتعة الحاصلة التي لا يشوبها نقص.

٣ - أجل إن ابن الرومي لم ينكر الدين، ولم يتخل عن نزعتة الشيعة والمعتزلية، إلا أن الدين لبث في عقله دون قلبه، فخضعت عاطفته الدينية لفلسفة الحياة، وكانت عنده طوع الإحساس الطارئ. فالحياة هي المتعة، وقد نصب «للحياة المتعة» هيكلاً تُعبّد فيه، وبذلك التحق بعباد الزهرة، وكان عنده «للحياة المتعة» شيء من عبادة، وتحليل وتحرير، وصدوف شديد عن العقيدة الدينية في ناحيتها العملية.

٤ - ولابن الرومي إلى جنب ذلك كله آراءٌ منشورة هنا وهناك، حملها ما في نفسه وعقله من حكمة عرضت له أحياناً وكانت لمعات خاطفة لا تخلو من عمق وامتداد، ومن ذلك أن الجهل لا يطب، وإن توقي الداء خير من كل دواء، وأن المال يزيد البخل صلابة وييسأ، وأن كثرة الأصحاب وبال على الإنسان، وأن الصبر والجزع في يد الإنسان يتصرف فيها اختياراً. وهو يعرض لقضية الخير والشر ويذهب فيها مذهب بعض الفلاسفة فيقول إن الإنسان مركب من نفس وجسد، وإذا كان الجسد من الأرض كان شراً لأن الشر كامن في الأرض كموناً ضرورياً؛ أما النفس فعلوية وهي من ثم عنصر خير، فعلى الإنسان أن يميل إلى النفس ويعرض عن الجسد.

تلك فلسفة ابن الرومي وهي لا تخلو من اضطراب وتناقض كما لا تخلو من عمق. إنها ولا شك «فلسفة الحياة للحياة» وإليك بعض أقواله :

فِينَا وَفِيكَ طَبِيعَةٌ أَرْضِيَّةٌ ، تَهْوِي بِسِنَا أَبَدًا لِشَرِّ قَرَارِ
الْأَرْضُ فِي أَفْعَالِهَا مُضْطَرَّةٌ ، وَالْحَيُّ فِيهِ تَصَرُّفُ الْمُخْتَارِ^١
النَّفْسُ خَيْرُكَ ، إِنَّهَا عُلُوبِيَّةٌ وَالْجِسْمُ شَرُّكَ ، لَيْسَ فِيهِ تَهَارِ^٢
فَانْقُدْ لِخَيْرِكَ ، لَا لِشَرِّكَ ، وَاتَّبِعْ أَوْلَاهُمَا بِالْقَادِرِ الْغَفَّارِ^٣

٨ - خصائص ابن الرومي العامة :

١ - عالج ابن الرومي شتى الفنون الشعرية. أمّا مدحه فكان للتكسب وكانت القصيدة المدحية طويلة تبلغ أحياناً ثلاث مائة بيت ، يفتتحها الشاعر بالنسيب ، أو يبكاء الشباب أو بما يشبه ذلك ، وهو يطيل المقدمة فيها ثم ينتقل الى الممدوح فيبالغ في مدحه ، ثم يختتم كلامه بالسؤال والشكوى. وفي هذا المدح نقاش وجدل ، واحتجاج ، ومبالغة في التقصي ، وترابط فكري ، حتى لكان القصيدة فصل من فصول النثر. وأمّا هجاء ابن الرومي فيختلف بين الطول والقصر ، وهو تصوير مضحك ، أو تجريح قاتل. وأمّا غزله فليس فيه ما يلفت نظر الناقد. وأمّا وصفه فمشهور ، ولكن قصائده الوصفية الخالصة قليلة ، وأكثر ما تجد روائعه الوصفية في مقدمات قصائده.

وإن من طالع شعر ابن الرومي ، رأى الكثير من أوصافه لوحات فنية تتمثل فيها الألوان والأشكال والحركة أشد تمثلاً وأدقّه وأنقّه ؛ وهي من ثمّ تصوير ونحت وموسيقى وحياة. أمّا التصوير فتناسق ألوان وتزاج أصباغ ؛ وأمّا النحت فتماثيل ناطقة تتجاوب فيها الظلال والنوائ ، وأمّا الموسيقى فالفاظ وأوزان وقوافٍ تصل بين عاطفة الشاعر

١ - يقول : إن الأرض موطن شر لا تستطيع التخلص منه ، والإنسان حرّ في الاختيار.

٢ - تمار : شك. يقول في الإنسان طبيعتان : طبيعة خير في النفس لأنها سبوية ، وطبيعة شرّ في الجسم لأنه أرضي.

٣ - فانقذ : فامض.

وموصوفاته ، وتتبع نفسية الشاعر والنفس التي يجعلها في ما يصف ، وإذا هنالك تجاوبٌ نبضٍ وترديدٌ لأصداء ، وتمازج لهفة زافرة من الشاعر الى ما يصف ، ومما يصف إليه . وأما الحياة فهي كل ما ذكرنا في انطلاقه وحركته . وابن الرومي من أقدر الناس على تمثيل الحركة ، وتشخيصها ، وإبرازها كاملة في أوجز قول ؛ فهو رسام حركة وهو نحّات حركة ، وهو موسيقيٌّ يوقّع الحركة على أوتار أنفاسه ونبضات شهواته .

وابن الرومي قلماً ينجح في الرثاء ، وهو في شعره اللاهني كثير المحن والبذاء والفحش .

٢ - وبروقك في شعر ابن الرومي عامة ذلك الترابط الفكري الذي يسوق الأفكار سوقاً محكماً بحيث تتولد الواحدة عن الأخرى ، وتتم الواحدة الأخرى ، في سير منطقي يقود إلى الغاية ، بحيث تصبح القصيدة في معناها ومبناها ذات وحدة تأليفية قلماً نجدها في الشعر القديم ، فليس هناك تفكّك ، وليس هنالك استطرادات تخرج بالتشبيه الى وصف قصصي يكاد يكون مستقلاً عن سائر أجزاء القصيدة . وتروك في شعر ابن الرومي تلك المادة الفكرية الغنية التي تقدّم لك المعاني وجزئياتها ، وتفسرها تفسيراً جدلياً تحليلياً ، في افتراض وقياس ، وبرهانٍ وبيّنة ، حتى ليقارب الشعر أن يكون نثراً ، وقد يعمد الخيال الى المعنويات والإحساسات فيجسّمها ويصوّرها ويخرجها في جسم محسوس يُرى ويُسمع . وهنالك تلك المعادلة بين اللفظ والمعنى بحيث لا يفارق اللفظ معناه ، فهو في حروفه وموسيقاه ووزنه وقافيته وأساليبه البيانية والبديعية في خدمة المعنى أداءً وتفسيراً وتقريراً وتصويراً .

٣ - ولابن الرومي مقدرة عجيبة على «التصوير الكاريكاتوري» الساخر الذي يرسم لك في بيتين أو ثلاثة صورة الأحذب أو غيره ، ويقدم من خلال الخطوط القليلة مشهداً حياً مجسّماً ، حافلاً بالإيحاء ، آية في الروعة ، ويحملك على الانفجار في الضحك .

٤ - والذي يغلب على شعر ابن الرومي هو طابع الارتجال ، والاندفاع الذاتي الذي يرافق الانفعال والإحساس فيسير به العقل ، تحت سيطرة الحسّ ، الى أقصى حدود التحليل والتعليل ، فتتولد المعاني ، بعضها من بعض ، وتندرج الأفكار ، تعالياً

أو تدنيًا ، وتتداخل الأغراض في وحدة الإحساس والهدف ، وتشخص المتجردات والمعنويات وتدخل في معركة الجدل والقاش . وهكذا فـ شعر ابن الرومي مرآة تتجلى فيها نفسه وشئى نزعاته .

٥ - ولغة ابن الرومي غنية ، وأسلوبه سهل في أكثر الأحيان ، وهو كثيراً ما يعتمد التشبيه للتفسير ، والاستعارة للتشخيص . وإنك لتجد في شعره كثيراً من الوجوه البيانية والبديعية ولكنها تصطبغ بصبغة الجري مع الطبيعة .

٦ - قال المرزباني عن ابن الرومي انه « أشعر أهل زمانه بعد البحري وأكثرهم شعراً ، وأحسنهم أوصافاً ، وأبلغهم هجاءً ، وأوسعهم افتناناً في سائر أجناس الشعر وضروبه وقوافيه ، يركب من ذلك ما هو صعب متناوله علي غيره ، ويلزم نفسه ما لا يلزمه ، ويحاط كلامه بالفاظ منطقية يُجمل لها المعاني ثم يُفصلها بأحسن وصف وأعذب لفظ . وهو في الهجاء مقدّم ، لا يلحقه فيه أحد من أهل عصره غزارة قول وخبيث منطق . ولا أعلم أنه مدح أحداً من رئيس ومرؤوس إلا وعاد عليه فهجاه ... فلذلك قلت فائدته من قول الشعر ، وتحاماه الرؤساء . وكان سبباً لوفاة . وكانت به علة سوداوية ، ربما تحركت عليه فغيرت منه . » .

٧ - وقال ابن رشيق : « أما ابن الرومي فأولى الناس باسم شاعر ، لكثرة اختراعه وحسن افتنانه ، وقد غلب عليه الهجاء حتى شهّر به فصار يقال : أهجى من ابن الرومي » .

٨ - وقال روفون جست : « ومن خصائص شعره اللافتة للنظر اتصال الجدال فيه وتماسكه في مقابل جدل بعض الشعراء العرب الآخرين في عصره الذين يقدمون أشياء واضحة ولكنها غير متصلة بعضها ببعض إلا اتصالاً طفيفاً . والخاصة الأخرى التي نلاحظها جرأته في صوغ تجاربه في صورة موضوعات وألوان من الحوار يدخلها في داخل قصائده وفي تقليد الشخصية الموجود في واحدة أو اثنتين منها ، وفي طرق التعبير التي قلما ترد في شعر غيره من شعراء العربية في عصره ، حتى يمكن اعتبار ابن الرومي مبتكرها أو مكتشفها ، إذ لا يمكن أن يكون أخذها من غيره . وقد اختلف نجاحه في

هذه التجديدات التي أدخلها في قصده واعتدال . ولو كانت تطوّرت على أيدي غيره لأضافت العنصر القصصي (الدرامي) الى الشعر العربي ، ولكن من بعده أهملوها^١ .

٩ - شاعرية ابن الرومي :

كان ابن الرومي شاعراً فذاً ، ذا عبقرية من أغنى العبقريات وأعماقها . وقد استطاع أن يكون رجل الحضارة الجديدة من غير أن يستطيع التملص من التقليد الشعري عند العرب ، واستطاع بفضل أصله الإغريقي والمصائب التي حلت به ، ثم التطير والتشاؤم اللذين استوليا على نفسه ، استطاع أن ينحو في الشعر منحى خاصاً امتاز به عن سائر شعراء عصره إذ جعل من القصيدة فصلاً طويلاً من فصول النقاش والجدل ، وجعل من البيت الشعري حلقة وثيقة الاتصال بما قبلها وما بعدها ، وجعل الفكرة مقدّمة لما بعدها ونتيجة لما قبلها ، في ترابط فكري ولفظي محكم البناء ، وفي تقص شديد لكل معنى من المعاني ؛ وهو إذ يعالج المعنى يعمل على تأديته اللفظية في دقة عجيبة ، ويعمد الى الوسائل المختلفة ليوضحه ويبعد عنه كل التباس ، فيشبهه ، ويكرّزه في صور مختلفة الإيابة ، ويدرجه تدريجاً الى أن يطمئن اطمئناناً تاماً إلى أنه بلغ ذهن السامع كاملاً ، لا نقص فيه ولا غموض . وقد تأثر ابن الرومي في شعره بتيار الصناعة البدئية التي شاعت في عصره ، إلا أنه لم يعتمد تلك الصناعة اعتماداً كما فعل أبو تمام ، ولم يخضع الفكرة للمبنى كما فعل بعض من عاصره من أرباب الأقلام .



مصادر ومراجع

- عباس محمود العقاد: ابن الرومي حياته من شعره — القاهرة ١٩٣٨ .
- مدحت عكاش: ابن الرومي — القاهرة ١٩٤٨ .
- عبد الرحمن شكري:
- ابن الرومي الشاعر المصور — الرسالة ٧ (١٩٣٩) ص ٢٤٣ ، ٢٩٥ .
- بين شكسبير وابن الرومي — الرسالة ٤ (١٩٣٦) : ٤٩٨ .
- طه حسين: من حديث الشعر والنثر — القاهرة ١٩٥٢ .
- محمد عبد الغني حسن: ابن الرومي «سلسلة نوايغ الفكر العربي» — القاهرة ١٩٥٥ .
- كمال حريري: الألوان والصور في شعر ابن الرومي — الرسالة (١٩٣٤) ص ٦١٥ — ٦١٧ .
- مارون عبود: الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ — ص ١٤٠ — ١٥٦ .
- سيد نوفل: شعر الطبيعة في الأدب العربي — القاهرة ١٩٤٥ ص ١٧٤ — ١٧ .
- إيليا حاوي: ابن الرومي — بيروت ١٩٥٩ .
- أنيس المقدسي: أمراء الشعر في العصر العباسي — بيروت .
- ابراهيم المازني:
- حصاد الهشيم — القاهرة ، ص ٣١٣ — ٤٤٢ .
- ابن الرومي — مجلة البيان (مصر) — المجلد ٢ (١٩١٢) : ٧٣ ، ١٥٩ ، ٣٦١ .
- حافظ جميل: ابن الرومي: بحث في شعره وشاعريته — الكلية ١٤ : ٤٢٣ .



الفصل الثالث الشعر في ظل الإمارات

ازدهرت الأمبراطورية العباسية ازدهاراً شديداً في امتداد أطرافها وسعة رقعتها وخصب أرضها وسماها وعظمة سلطاتها ، وقد بلغت أوجها في عهد المأمون . وما إن دارت الأيام دورتها حتى تمزق هيكل تلك الأمبراطورية الضخمة لأسباب اجتماعية وسياسية ، وحتى أصبحت نهياً لكل ذي طموح وطمع ، وإذا الدولة تصبح دويلات ، أشهرها دولة بني العباس في بغداد ، ودولة البويهيين في فارس ، ودولة الحمدانيين في الشام ، ودولة الفاطميين في مصر والمغرب . وقد تنافست تلك الدويلات في تشجيع العلم والأدب ، وأصبحت البلاطات المختلفة مباءة الشعراء والكتاب . وقد اشتهر من الشعراء في هذه الحقبة أبو الطيب المتنبي ، وأبو فراس الحمداني ، والشريف الرضي ، وأبو العلاء المعري ، وابن الفارض ، والبهاء زهير .



أبو الطَّيِّبِ المُتَنَبِّي

(٣٠٣ — ٣٥٤هـ / ٩١٥ — ٩٦٥م)

١- تاريخه :

١- أصله ونشأته :

ولد المتنبي في الكوفة من أصل وضع . ونشأ نشأة علوية ، وكان اسماعيلي المذهب ، قرمطي النزعة .

٢- في بلاد الشام :

١- نصب نفسه داعية من دعاة الاسماعيليّة ونبياً من أنبيائها ، وراح يقود ثورة على الحكام .

٢- قبض عليه أمير حمص وسجنه ستين .

٣- في شعر هذه الفترة أثر اسماعيليّ ظاهر .

٤- تقلّب في البلاد حتى اتصل بسيف الدولة ولبث عنده تسع سنوات

٣- في مصر :

١- اتصل بكافور وملحه فاحتفى به كافور وأجزل له العطاء ووعدته بولاية .

٢- لم يف كافور بوعدته فسخط الشاعر وخرج من مصر وهجاً سيدها .

٤- في العراق :

١- تقلّب ما بين الكوفة وبغداد . ترفع عن مدح الوزير المهلبى فأغرى به جماعة من شعراء بغداد نالوا من عرصه وهجوه .

٢- التفتّ حوله جماعة من العلماء فشرح لهم ديوانه واستنسخهم إياه .

٣- طلبه سيف الدولة الحمداني فلم يلبّ الطلب .

٥- في فارس — مقتله :

١- توجه الى إرجان لزيارة ابن العميد ، ثم الى شيراز نزولاً عند رغبة عضد الدولة .

٢- ثم قصد بغداد فالكوفة فعرض له فاتك الأسدي وقتله .

٢- أدب أبي الطيب :

١- للمتنبي ديوان شعر كان هو أول من جمعه . غني العلماء على مرّ العصور بشرحه والتعليق عليه .

٢- أقسامه : شعر النظم والمقطعات ، شعر الملاحم ، شعر الحكمة .

٣- شاعر العظمة والعظمة :

- ١ - قضى المتنبي حياته في طلب العظمة ، وكانت تمثل له في السلطان ، والقوة ، والمال ، والثروة ، والعقيدة الشعرية .
- ٢ - كان مدحه للعظمة في خدمة العظمة الداتية .
- ٣ - تسلح بسلح الداعية الاسماعيلي وسلاح الشعر وسحر العبقرية .

أ - المدح :

- ١ - أكرّ المتنبي من المدح للوصول الى هدفه ، ولكنه لم يعمد الى المداواة فكانت شخصيته القوية مهيمنة .
- ٢ - عمد الى المعاني القديمة وتناولها بملء نفسه وكامل روحه ، وامتزج بها امتزاجاً وكوناً من مجموعها كيئاً متنبئاً هو خير ما يتصوره ويطمح إليه ، وراح يفتخر هذا الكيان من باطنه ، ويقلبه على المدوح .
- ٣ - أسلوبه في المدح هو الأسلوب الرسمي القديم ، لا يتصرف عنه إلا إذا اشتد هياجه النفسي ، أو تغلبت عليه فكرة عامة أو حكمة .
- ٤ - قبل اتصال الشاعر بسيف الدولة كان مدحه تمجيداً لنفسه أكثر مما كان تمجيداً للغير ، وبعد اتصاله بسيف الدولة جعل شخصية المدوح أكثر بروزاً . ولما غادر بلاط سيف الدولة غلبت على شعره نزعة الألم .
- ٥ - في مدح المتنبي نزعة باطنية اسماعيلية ، وفلسف ، وعلم لغة وبيان ، ودروس اجتماعية وسياسية وأخلاقية ، وتعجيز للعلماء والشعراء والفلاسفة ، والمنتبي رائع في تفكيره ، مؤثر بقوة شخصيته وعمق نظره ، مجلّ في بيانه .

ب - الرثاء :

- ١ - في الرثاء يقف المتنبي من الموت موقف الحكيم ، ومن المائت موقف التعظيم ، ومن آله موقف المادح ، ومن نفسه موقف الذكرى والألم النفساني .
- ٢ - رثاؤه بعيد عن التفجع والضعف العاطفي .

ج - الهجاء والعتاب :

- ١ - الهجاء عند المتنبي أنقام لكرامة ، وأثار من زمان خائن ، واشمئزاز من دناءات ، واحتقار للوم ، واستصغار لعدد كبير من الناس .
- ٢ - أساليب الأداء في هجاء المتنبي كالهجاء نفسه حدةً وجيشاناً .
- ٣ - عتاب المتنبي لكافور عتاب مدالسة ، وعتابه لسيف الدولة عتاب إعجاب ومحبة .

٤ - شاعر الملاحم والوصف الملحمي :

- ١ - للمنتبي غرام خاص بالحرب وأدواتها : يؤمن بالقوة ، وينزع نزعة قمرطية ، وقد رافق الجيوش الى ساحات الحرب .

- ٢ - أكثر من وصف المارك (حرشنة، الثغور، الحدث، الدرب).
 ٣ - كان في شعره الحربي معالياً، ملحمياً، رائع التصوير والنس الحاسي، شديد العصف والانفجار والانطلاق، شديد الإيجاز والتهويل والتضخيم.

٥ - شاعر الحكمة:

- ١ - حكمة المتني ثمرة تجربة وتفكير عميق.
 ٢ - وهي قائمة على القوة وتقديم العقل، واحترام الناس والزمان..
 ٣ - النبي في حكمته شديد التأثير بالآراء الفلسفية، شديد التفهم لفنسية البشر.

أ - تاريخه:

المتني من أعجب الشخصيات التي عرفها تاريخ الأدب العربي، لأنها شخصية كثيرة الحسنات وكثيره السيئات، كثيرة العفوية والشم، وكثيره سيئات لأخلاق المستعصية القاسية التي لا ترى غير طريق الكبرياء منطلقاً للآمال والأعمال وهي في عنفوانها الجارف وعنجهيتها الصارخة بغیضة بقدر ما هي محبة؛ وهي في حياتها ومماتها حديث الدنيا وشغل الناس.



أبو الطيب المتني كما تجلّه جبران

- ١ - أصله ونشأته: كان أبو الطيب المتني من أصل وضع. وهو أحمد بن الحسين بن عبد الجبار الجعفي^١. ولد في محلة كندة بالكوفة^٢ سنة ٩١٥ م / ٣٠٣ هـ. وكان والده يعرف بعبدان السقاء، يسقي الماء لأهل

١ - وقيل هو أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الجعفي. وجعفي بن سعد البتيرة من بدجج من كهلان من قحطان.

٢ - ان كندة التي يسب إليها المتني هي تلك المحلة لا القبيلة العربية المشهورة.

الحلّة ، وقد ترفع الشاعر عن ذكر نسبه وقبيلته^١ واستعاض منها بخلال نفسه وجليل أعماله :

لَا يَقُومِي شُرْفُ بَلْ شَرُفُوا بِي ، وَبِنَفْسِي فَخَرْتُ لَا يَجْدُودِي
وإن ذكر أحداً من ذويه فجدته لأمة التي أحبها حباً جماً وكانت له في ظلمة
الشدائد قسماً من نور وقطرة من ندى.

نشأ المتنبي في الكوفة نشأة علوية يختلف الى الكتابيب ودهور الوراقين كما يختلف الى العلماء ومجالس العلم والأدب^٢. وفي سنة ٩٢٥ استولى القرامطة على الكوفة فقر المتنبي مع ذويه الى بادية السماوة — وهي أرض بحمال الكوفة ممّا يلي الشام — فصحب الأعراب ثم عاد الى الكوفة عربياً صرفاً ، واتصل بأبي الفضل الكوفي أحد أتباع المذهب القرمطي ، فأشربه مبادئ القرمطية ؛ وهكذا كان المتنبي علويّ النشأة ، اسماعيليّ المذهب ، قُرْمُطِيّ النزعة^٣.

٢ - في بلاد الشام : كان المتنبي في الثامنة عشرة من عمره عندما غادر العراق الى الشام يطلب المجد والرّعة ويحقق بعض أهداف الإسماعيلية والقرامطة في قلب نظام الحكم^٤ ، وفي إزالة ملك الفاسدين والمفسدين . وكانت بلاد الشام إذ ذاك موضوع منازعات جديدة استقرّ فيها سلطان الإخشيد الى أن ظهر سيف الدولة الحمداني واستولى على حلب سنة ٩٤٤ وبقي الإخشيدون في دمشق . وشجع أبا الطيّب في

١ - روى الخطيب عن علي بن الحسن عن أبيه قال : « سألت المتنبي عن نسبه لما اعترف لي به ، وقال : أنا رجل أنخط القبائل وأطوي البوادي وحدي ، ومتى انشبت لم آمن أن يلخدني بعض العرب بطائلة يبه وبين القبيلة التي أنتسب إليها . وما دمت غير منتسب الى أحد فأنا أمل على جميعهم ويخافون لساي . »

٢ - روى المؤرخون أن المتنبي درس على السكري ، ونفطويه ، وابن دستويه ، وقرأ على أبي بكر محمد بن دريد وأبي القاسم عمر بن يوسف البغدادي وأبي عمران موسى . قال بعض الرواة : « طلب الأدب وعلم العربية ، ونظر في أيام الناس ، وتعاوى قول الشعر من حدائنه حتى بلغ الغاية التي فاق فيها أهل عصره ، وطاول شعراء وقته . »

٣ - الإسماعيلية من غلاة الشيعة امتازت بتحررها الديني ، ونزعها العقلية ، ولجوها الى العقل لتفويض أسس الأديان ، واعتقادها بالإمام المعصوم ، ونظرتها الخاصة الى الخير والشر وأن العالم الروحاني خير محض ، والعالم النفساني خير وشر ، والعالم الجسماني شر محض ... وللإسماعيلية دعاة وكلّ داعية نبيّ ومن الإسماعيلية فرقة القرامطة التي امتازت بتزعمها الاشتراكية ، ووحشية فتكها ، وخروجها على كلّ سلطان ؛ ولم يكن للقرامطة دين أو شعائر دينية تُذكر . وعقول الأنبياء والأئمة وأتباعهم ، عند القرامطة ، شعاعات من الورد الشعشعاني الصادر عن النور العلويّ أي ذات الله . وقد انتشرت على الأقلام ألفاظ الإسماعيلية والقرامطة من مثل نوراني ، نفساني ، جسماني ، شعشعاني ، وحداني ، ناموس ، لاهوت ، ناسوت ، جبروت .

مغامراته ضعفُ السُّلطان المركزيَّ ببغداد ، وتفكُّكُ أوصالِ الإمبراطوريَّة العباسيَّة ، وانفتاح الأبواب الواسعة في وجه رجالِ الطَّمعِ والطُّمُوحِ ، فنصب نفسه داعيَّةً من دعاة الإسماعيليَّة وكان من ثمَّ نبيًّا من أنبيائها ، وراح يبيِّث الدَّعوةَ بين أعراب السَّماوة ، فكان له ما أراد ، وسار الأعراب وراءه جيشاً رهيب الجانب . قال الخطيب البغدادي : « إنَّ أبا الطَّيِّب لما خرج الى كلب وأقام فيهم ادَّعى أنه علويّ حسنيّ^٢ ، ثم ادَّعى بعد ذلك النبوَّة ، ثم عاد يدَّعي أنه علويّ^٣ إلى أن أشهد عليه بالشام بالكذب في الدَّعويَّتين ، وحُبس دهرًا طويلاً ، وأشرف على القتل ، ثم استُيبَ وأشهد عليه بالتوبة وأُطلق . » وجاء في الصُّبح المنبِّي أنَّ أبا الطَّيِّب قدم اللاذقيَّة بعد نيِّف وعشرين وثلاث مئة ، فأكرمه معاذ ثم قال له : والله إنَّك لشابٌ خطيرٌ تصلح لمندامة ملك كبير . فقال : ويحك ! أتدري ما تقول ؟ أنا نبيٌّ مرَّسل ، ثم تلا عليه جملة من قرآنه وهو مئة وأربع عشرة عيرة ، فبأيَّه معاذ وانتشرت بيَّعته في بلاد الشام . ثم إنه لما شاع ذكره ، وخرج بأرض سَلَميَّة من عملٍ حمص قبض عليه ابن عليّ الهاشمي ، وأمر بأن تُجعل في عنقه ورجليه خشبتانٍ على الصَّفصاف... ومهما كان شأن هذه الرواية فقد ثبت لدينا أنَّ أبا الطَّيِّب عدَّ نفسه داعياً إسماعيلياً ، أي نبيًّا وأنه اعترف بتزعمه القرمطيَّة ، وأنه مرَّ بالسلميَّة مقرَّ الإسماعيليَّة الى يومنا هذا ، واحتكَّ فيها برجال المذهب احتكاكاً وثيقاً ، وأنه نشب هنالك خلاف بين الشاعر وابن عليّ الهاشمي لسبب لانعرفه على حقيقته ، وقد يكون لتطَرُّف في آراء أبي الطَّيِّب . أضف الى ذلك أنَّ لؤلؤاً أمير حمص من قبل

١ - يرى الإسماعيليون وأتباعهم أنَّ خلافة بني العباس هي خلافة إبليس لأنهم منتصبون ، وهم يرون - ولا شك - أنَّ الإمارات المختلفة التي تفرَّعت من الدولة العباسية هي في أكثرها فاسدة مفسدة ؛ ويرون أنَّ الدول كالأحياء لها نشأتها ، ولها اكتمالها ، ولها هرمها ، وأنَّ الحكم تداول من أمة الى أمة ، ومن أهل بيت الى أهل بيت .
٢ - كان الفاطميون عند تأسيس الدولة العباسية منقسمين الى حُسَيْن (أتباع الحسن) وحُسَيْنين (أتباع الحسين) . وكان إمام الحُسَيْنين محمد بن عبد الله بن الحسن (١٠٠ - ١٤٥ هـ) المعروف بالنفس الزكية ، وقد شكّل خطراً على الدولة العباسية فحاربه أبو جعفر المنصور وقتله مع أخيه إبراهيم ، فانضم أكثر أتباعه الى الحُسَيْنين (طالع كتابنا «تاريخ الفلسفة العربية ١ ، ص ١٩٩) وقد ذكر مسيونيون في مقاله عن القرامطة في «دائرة المعارف الإسلامية المختصرة» أنَّ السَّلالة الفاطمية عند قيامها في المغرب وفي مصر تبنت المذهب القرمطي . (طالع تاريخ الفلسفة العربية ١ ، ص ٢١٩) .

٣ - ليس هنالك ادَّعاء نبوَّة ثم عودة الى المذهب العلويّ ، وإنما هنالك مذهب خاص من مذاهب غلاة الشيعة .

الإخشيديّة خرج الى الشاعر ، فقاتله وأسره ، وشرّد من اجتمع اليه من كلب وكيلاب وغيرهما من قبائل العرب ، وحبسه في السجن سنتين ، ثم استتابه وأطلقه .

وإنّ من تتبّع شعر المتنبي في هذه الفترة من حياته لمس الأثر الإسماعيليّ في عنفوانه . وهذا الأثر نلمسه كذلك في مختلف أطوار ذلك الشعر وإن تضاعل فيه العنفوان القرمطيّ^١ . قال يمدح رجلاً ويستكشفه عن مذهبه :

يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ الْمُصَفَّى جَوْهَرًا ، مِنْ ذَاتِ ذِي الْمَلَكُوتِ أَسْمَى مِنْ سَمَا ،
نُورٌ تَظَاهَرَ فِيكَ لَاهُوتِيهِ فَتَكَادُ تَعْلَمُ عِلْمَ مَنْ لَنْ يُعْلَمَا ...
كَبَرَ الْعِيَانُ عَلَيَّ حَسْبَى إِنَّهُ صَارَ الْيَقِينُ مِنَ الْعِيَانِ تَوَهُمَا

فتصفية الجوهر هي التصوّف العقليّ عند الإسماعيليّة ، ومن التّصفية هذه اتّخذ «إخوان الصفاء» الإسماعيليّون اسمهم . وإنك عندما تقرأ هذه العبارة لنصير الدّين الطّوسي في الإمام : «وضع الله وحدته عليه ، وخلع عليه ألوهيته ، الى الأبد . كلمته كلمة الله وأعماله أعمال الله ، وكذلك أوامره ونواهيه ورغباته ومعرفته وقدرته ووجهه وسمعه وبصره» عندما تقرأ هذه العبارة وتقرأ أبيات المتنبي في القصيدة التي ذكرناها وفي شتى قصائده تجد روحاً واحدة ، وألفاظاً متقاربة ، وأسلوبين متشابهين شديد التشابه . ثم ان «النور اللاهوتي» تعبير قرمطيّ ، وللنور في مذهب القرامطة محلّ فريد ، فالذات الإلهية عندهم هي النور العلويّ الذي يصدر عنه النور الشّعشعانيّ والنور القاهرة^٢ .

وقال أبو الطيّب أيضاً في صباه :

يَسْرَسِفْنَ مِنْ فَمِي رَشَفَاتٍ هُنَّ فِيهِ حَلَاوَةُ التَّوْحِيدِ ...
كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدَّمَاءِ حَرَامٌ شُرْبُهُ إِلَّا دَمَ الْمُشَقُودِ ...
مَا مُقَامِي بِأَرْضٍ نَخْلَةً إِلَّا كَمُقَامِ الْمَسِيحِ بَيْنَ الْيَهُودِ ...

١ - روى الخطيب عن التنوخي قوله : «أما أنا فسألت بالأنهار سنة ٣٥٤هـ عند اجتيازه بها الى فارس في حديث طويل جرى بيننا عن معنى المتنبي ، لأنني أردت أن أسمع منه هل تنبأ أم لا ؟ فأجابني بجواب معالط لي وهو أن قال : هذا شيء كان في الحداثة . » والذي نراه أن المتنبي جرى في تلك الحال على الأخذ بالثقة شأن سائر الإسماعيليين .
٢ - طالع كتابنا «تاريخ الفلسفة العربية» ١ ، ص ٢٠٥ - ٢٢١ .

٣ - أرض نخلة قرية لبني كلب عند بعلبك .

إن هذا إلا كلام إسماعيلي قُرْمُطِيّ، فحلاوة التوحيد هي تأويل لمعنى غسل الجنة الذي يرمز في نظرهم الى المعرفة التعليمية، ودم العنقود أو الخمر يرمز الى المعرفة التأييدية، والتنبيي يشبه نفسه بالمسيح في النبوة، ويثور ثورة قُرْمُطِيّة عيفة؛ وهو كثيراً ما يرفع ممدوحه الى درجة الأنبياء تمشياً وروح الإسماعيلية. ونحن نعتقد أن شعر المتنبي لا يفهم فهماً تاماً إلا من خلال هذه النزعة الإسماعيلية المسيطرة على جميع كيانه وتصرفه وتفكيره، والمتلوّنة بحسب الأحوال المكانية والزمانية والاجتماعية.

ولما تفلّت المتنبي من أسر لؤلؤ راح يضرب في البلاد الشامية، واجتاز الجزيرة ماراً برأس عين، وانتهى الى منبج حيث مدّح جماعة من رؤساء العرب في روح عربية ودعوة الى القومية العربية:

وَأَنَا النَّاسُ بِالسُّلُوكِ، وَمَا تُفْلِحُ عُرْبٌ مُلُوكُهَا عَجَمٌ

ثم غادر منبج الى غيرها مواصلاً مذهب المدح والإطراء، وهو لا يجد إلا خيبة الأمل، ولا يحمل إلا ثورة في النفس تُذكّيهما الكبرياء^١. ويبلغ عدد الذين تقرب إليهم في تلك الأثناء اثنين وثلاثين رجلاً^٢ مدّحهم بأربع وأربعين قصيدة. وهكذا «كان المتنبي يسعى لآماله سعي المشيح المجذّب، فلقد همّ بالثورة وترقّب لها الفرص؛ ثم سكّت عن أشباه ذلك بعد أن بارح عتبة الصبا، وأوغل في سني الرجولة الحكيمة، فتركّت آماله في عقله الباطن، وراح يعمل على تحقيقها في هدوءٍ و يقينٍ وثقةٍ بالنجاح، وقد استمرّ يمني النفس، ويسيطر أمامها سبيل الأمل الباسم الخلاب حتى قتل الزمان هذا الأمل في رأسه وخياله، فأب صامتاً محتملاً يشكو لنفسه مظلّ الزمان، ولا يشكو لبني الإنسان، فهو يراهم دونه بكثير^٣». وكان المتنبي في سعيه متعالياً على

١ - روى ياقوت في «معجم الأدباء» أن المتنبي لما مدح محمد بن زريق الطرسوسي بقصيدته:

هذي بررت لنا فهجت ريسا ثم انشيت وما شفيت نيسا

وصلّه عليها بعشرة دراهم، قيل له إن شره حسن، فقال: ما أدري أحسن هو أم قبيح، ولكن أزيد لقولك هذا عشرة دراهم، فكانت صلته عليها عشرين درهماً.

٢ - ذكر منهم الترخين باللاذقية، وبدر بن عمّار الأسدي نائب بن رائق بطبرية، ومساور بن محمد الرومي والي حلب.

٣ - البرقوقي: مقدمة شرح ديوان المتنبي.

الناس ، شديد الاعتداد بنفسه والإيمان بحقه على أهل زمانه^١ ، كثير المغالاة في ما يقول من مدح وفخر وثورة على سنة الاممائيّة التي قامت على أساس من الغلو الشديد.

وما أن طار صيتُ الشاعر حتى رغب في مدائح الأمراء والحكام ، وتنافسوا في دعوته إليهم ، فتقلب ما بين الرملة وأنطاكية ، وفيما كان يوماً بطرابلس أرادته إسحاق ابن كيغلف على مدحه فأبى ، فحاول ابن كيغلف أن يلحق به السوء فهجاه هجاءً مرّاً وفرّاً الى أنطاكية حيث مدح أبا العشائر الحمدانيّ وحيث التقى بسيف الدولة أمير حلب .

أعجب سيف الدولة بشعر أبي الطيّب فأرادته على الانضمام الى بلاطه . فقبل على ألاّ يُنشد الأمير وهو واقف وألاّ يُقبل الأرض بين يديه . فدخل الأمير تحت هذه الشروط ، ومنذ ذلك الحين أصبح المتنبي شاعر سيف الدولة ، وأقام عنده تسع سنوات (٩٤٨ - ٩٥٧) نظم في أثنائها ثمانياً وثلاثين قصيدة^٢ وإحدى وثلاثين مقطوعة . وحسن موقع الشاعر عند الأمير وأحبه وقربه ، وأجازته الجوائز السنية ، وأجرى عليه كلّ سنة ثلاثة آلاف دينار ما عدا الإقطاعات والخلع والهدايا المتفرقة ، واستصحبه الى الحروب والغزوات المختلفة مما أوغر صدور سائر الشعراء والعلماء حقداً عليه وغيره منه ، ولا سيما وأن المتنبي رجلٌ كبيراء وتعالٍ ، وصاحب مذهب إسماعيليّ وآراء متطرفة ، فراحوا ينفسون عليه تلك المكانة ، ويُفسدون ما بينه وبين وليّ نعمته^٣ ، الى أن تمّ لهم ما أرادوا ، وخرج الشاعر من بلاط حلب مُغضباً ، ويممّ دمشق فاستقبله اليها بالاكرام والإعزاز ، ثم سار الى الرملة وفي نيّته الشخوص الى كافور الإخشيديّ بمصر .

٣ - في مصر : كان كافور من أقدر رجال عصره سياسةً ودهاءً ، وكان الى ذلك محبّاً للعلم والعلماء ، ومبسوط اليد في الهبات والصدقات . فقصده أبو الطيّب سنة ٩٥٧ ، ولقي لديه كلّ حفاوة إذ أدخله له أبو المسك داراً وكفّله وأضافه وخلع عليه ،

١ - طالع نفس المرجع السابق .

٢ - من تلك القصائد أربع عشرة في وصف مواقع الأمير مع الروم ، وأربع في مواقفه مع العرب ، وخمس عشرة في المدح المجرّد عن وصف المواقع ، وخمس في الرثاء .

٣ - جاء في الصبح المنبي أن أبا فراس الحمداني قال للأمير : « ان هذا المتشذق كثير الإدلال عليك ، وأنت تعطيه كلّ سنة ثلاثة آلاف دينار على ثلاث قصائد ، ويمكن أن تغدق مثني دينار على عشرين شاعراً يأتون بما هو خير من شعره . »

وقد خصّه بأن يَنخل عليه وفي وسطه سيف ومنطقة ، ويركب بحاجيين من مماليكه وهما بالسيوف والمناطق . وكان هدف أبي الطيّب أن ينال من كافور ضيعةً أو إمارة ، فلم ينل إلا وعداً لم يتمّ ، وأملاً لم يُكَلَّل بالنجاح ؛ وعُوتِب كافور في ذلك فقال : « يا قوم من ادّعى النبوة بعد محمد ، صلّى الله عليه وسلّم ، أما يدّعي المملكة مع كافور ؟ » . ولما طال انتظار الشاعر في غير جدوى راح يشكو ذاكراً عهد سيف الدولة في لوعة وحزن وراح يث قصائده ذات نفسه وذات قلبه . ولا سيما عندما أصابته حمى خبيثة وأُلجئ الى لزوم الفراش والى نظم قصيدته الشهيرة :

مَلُومُكُمْ مَا يَجِلُّ عَنِ الْمَلَامِ وَوَقَعُ فِعَالِهِ فَوْقَ الْكَلَامِ

مُعْرِضاً يبخل كافور ، يائساً من إخلاص البشر ، متشائماً في ثورة نفسه الجامعة :

وَلَمَّا صَارَ وَدُّ النَّاسِ خِيّاً جَزَيْتُ عَلَى آيْتِسَامٍ بِآيْتِسَامٍ^١
وَصِرْتُ أَشْكُ فِيمَنْ أَصْطَفِيهِ لِعِلْمِي أَنَّهُ بَعْضُ الْأَنَامِ

واتصل المتنبي في تلك الأثناء بأبي شجاع فأتك الملقّب بالجنون^٢ ، وملحه بعد استئذان كافور . قال البرقوقي : « وليس بعيداً أن يكون كافور كره من الشاعر إلحاحه في طلبه ، ومدأومته على التذكير بالوعد ، في لغة يصح أن تُسمّى توبيخاً وتأنياً ، فصح في عزمه ألا يُنبئه طلبته . ثم إن تهادي الشاعر في أشباه ذلك ... وتعريضه بكافور في قصيدة الحمى ، وملحه لفاتك — كل أولئك كان سبباً في أن يخيب أمل الشاعر في بغيته ، وأن يجعل بينه وبينها سداً . وكانت صراحة المتنبي وعلوّ نفسه بآيانه له إلا أن يقول ما يحول بخاطره ، فلم يشأ إلا أن يقول ما قال ، داخلاً في نطاق التوبيخ لا الاستعطاف والطلب الذليل . »

وسعى أبو الطيّب في الرحيل عن مصر ، وكان كافور يُمسيكه عن ذلك الرحيل ويث حوله العيون . ولما توفي أبو شجاع فأتك راح الشاعر يدبر لخروجه من مصر . جاء

١ - الخب: الخداع.

٢ - كان أبو شجاع رومياً أسير وربي في فلسطين. اغتصبه كافور من سيده بالرملة وأعتقه ، وكان كريم الأخلاق عالي الهمة.

في شرح أبي العلاء المعري : «وقد أعدّ كل ما يحتاج إليه على مرّ الأيام في إطفاء ورفق ولا يعلم به أحد من غلمانه ، وهو يظهر الرغبة في المقام . وطال عليهم التحفظ فخرج ودفن الرماح في الرمل ، وحمل الماء على الإبل في الليل من النبل لعشر ليالٍ ، وتزود لعشرين .» وفي ليلة عيد الأضحى قال الشاعر قصيدته :

عِيدُ بَابَةٍ حَالٍ عُدْتَ يَا عِيدُ ، بِمَا مَضَى أَمْ لِأَمْرِ فِكَ تَجْدِيدُ

وانتهز غفلة كافور ، وانشغاله بالعيد ، وانسلّ في ظلمة الليل يريد الكوفة . ولما نعى الى كافور خبر رحيله غضب وأرسل في إثره من يقتله خشية لسانه . ولكن شهرة المتنبي وشجاعته أنجته من غدر الغادرين ، فوصل الى الكوفة في شهر ربيع الثاني سنة ٣٥١هـ / ٩٦٢م وقد عدّد مراحل رحلته تلك في قصيدته :

أَلَا كُلُّ مَا شِئَةِ الْخَيْرِ زَلَى فِدَى كُلِّ مَا شِئَةِ الْهَيْدَبَى^١

٤ - في العراق : كان العراق عندما وصل إليه المتنبي تحت سلطان بني بويه ، فتقلّب ما بين الكوفة وبغداد ، واشترك في ردّ غزوة بني كلاب عن الكوفة ، إلا أنه ترفع عن مدح المهلب بن وزيار بن بويه فأغرى به جماعة من شعراء بغداد نالوا من بؤسه وتباروا في هجائه ، ومنهم ابن الحجاج ، وابن سكرة الهاشمي ، والحائمي ، فلم يحسم المتنبي ولا حقل بهم . وقد التفّ حوله جماعة من علماء اللغة والنحو كعلي البصري ، الربيعي ، وابن جنيّ ، فشرح لهم ديوانه واستنسخهم إياه .

ولما سمع سيف الدولة بخروج أبي الطيّب من مصر أرادته على الرجوع الى حلب ، وأرسل إليه الهدايا . وفي تلك الأثناء توفيت خولة أخت سيف الدولة الكبرى فقال الشاعر فيها قصيدته :

يَا أُخْتَ خَيْرِ أَخٍ ، يَا بِنْتَ خَيْرِ أَبٍ ، كِنَايَةً بِهِمَا عَنْ أَشْرَفِ النَّسَبِ
وكان لهذا الرثاء أبلغ الأثر في نفس سيف الدولة ، فأرسل الى : تر هدية ومالاً وأماناً بخطه ، وكتاباً يستدعيه ، فكتب المتنبي قصيدته :

١ - الْخَيْرُ : مشية للنساء فيها تناقل وتهكك . الْهَيْدَبَى : صرب من مشي الخيل . حد يعني أنه من أهل السفر تعجبه الخيل القوية على السير ، وليس ممن يعشقون النساء ويتغزلون بمحاسنهن .

فَهَمْتُ الْكِتَابَ أَزْرَ الْكُتُبِ فَسَمِعَا لِأَمِيرِ أَمِيرِ الْعَرَبِ
ولكنه لم يتوجه الى حلب عناداً وتكبراً، لما بلغه من أخبار سيف الدولة ومرضه
وتوالي النكبات عليه وعلى سلطانه.

٥ - في فارس - مقتله: وعن لأبي الطيب أن يزور أبا الفضل بن العميد^١ في
أرجان، فانهى إليه في شباط من سنة ٩٦٥ ومده، ولبت عنده نحو ثلاثة أشهر، ثم
انطلق الى شيراز نزولاً عند طلب عضد الدولة، ومدح الملك البويهى بعدة قصائد،
وفي شهر آب من سنة ٩٦٥ غادره متشرفاً الى بلاده، وودعه بقصيدة كانت آخر ما
نظم، مطلعها:

فَدَى لَكَ مَنْ يُقَصِّرُ عَنْ مَدَاكَ، فَلَا مَسْلِكَ إِذَنْ إِلَّا فِدَاكَ^٢

وترك المتنبى شيراز قاصداً بغداد فالكوفة، فعرض له فائق بن أبي جهل الأسدي^٣
في عدة من أصحابه، وكان مع المتنبى أيضاً جماعة من أصحابه، فقاتلوهم، فقتل
المتنبى وابنه محمد وغلماهم مفلح بالقرب من النعمانية في موضع يُقال له الصافية^٤، وذلك
يوم الأربعاء لست بقين من شهر رمضان سنة ٣٥٤هـ / ٩٦٥م.

٢ - أدبه:

للمتنبى ديوان شعر كان هو أول من جمعه ورتبه وقرأه على الناس وفسر غامضه،
وقد نقله عنه أبو الفتح بن جني (١٠٠١) وعلي بن حمزة البصري (٩٨٥) وغيرهما،
كما عني العلماء على مر العصور بشرحه والتعليق عليه، ومن أشهر شراحه الواحدي
(١٠٥٧) وأبو العلاء المعري (١٠٥٨) والعكبري (١٢١٩) والشيخان اليازجيان
ناصر وأبراهيم.

١ - كان ابن العميد وزير عضد الدولة البويهى، وكان أدبياً كبيراً.

٢ - يقول: يفديك المقصرون عنك وجميع الملوك مهم.

٣ - فائق بن أبي جهل هو خال ضبة بن يزيد الذي هجاه المتنبى عقب رجوعه من مصر الى العراق.

٤ - الصافية - وقل جبال الصافية - موضع في الجانب الغربي من سواد بغداد عند دير الماقول.

وهو يحتوي مدحاً وثناءً وفخراً وهجاءً وغزلاً وحكماً وما الى ذلك من الأغراض المعهودة عند شعراء العرب. وتسهيلاً لدراستنا نستطيع أن نقسم شعر أبي الطيّب الى أربعة أقسام : شعر العظمة والعظماء ، شعر الملاحم ، شعر الوجدان ، شعر الحكمة .

٣ - شاعر العظمة والعظماء :

١ - قضى المتنبي حياته في ظل العظمة يطلبها لنفسه ، ويأوي إليها عند غيره . فكانت شغله الشاغل حتى الوفاة ، وكانت تتمثل له في السلطان يستبدّ معه بقراب العباد ، وفي القوّة يسيطر معها على لؤم البشر ، وفي المال يجمعه في طريق التعالي ، وفي الثورة الكبرى التي كانت الشيعة الباطنية تدبرها لقلب العروش^١ ، وفي العبقرية الشعرية التي ترفعه الى عالم الوحي وتنصب له عرشاً على منصّة الخلود . وشخصية المتنبي هذه هي كلّ شعره ، لأنها طبيعته العاملة والناطقة ؛ ولهذا ملأ الشاعر ديوانه حديثاً عن آماله العظام ، وآلامه الجسام ، ولم يستطع في كلامه الخروج عن روح الذاتية أبداً كان مظهرها ؛ ولأن فتر مدحه للغير أحياناً فإن حديثه عن نفسه لم يعرف الفتور ، وهكذا كان مدحه للعظماء في خدمة العظمة الذاتية التي يراها من حقّ نفسه في عصر فسدت فيه الأخلاق والسياسات وقام فيه دُعاة الاسماعيلية ينشرون الدّعوة وينادون بالعقل النبوي والقوّة المُسيّرة لأعمال البشر في طريق قيامة جديدة شاملة .

نبد المتنبي حياة الخمول ، وفرض على ذاته فلسفةً فيثاغورية رواقية ، مصهورة في بوتقة شيعية إسماعيلية وتصوّف عن غير زهدٍ ولا تدنٍ ، وآثر الضرب في الفلوات على حياة اللهو والغزل ، وحياة الجهاد المستمر على حياة الراحة والطمأنينة ؛ وراح يحذو حذو بابك الخرمي وزعماء القرامطة في قوّد الجيوش ، متسلحاً بسلاح الداعية الإسماعيلي ؛ ولما أخفق أوى الى العظماء بسلاح الشعر وسحر العبقرية . وهكذا مدح وأكثر من المديح ؛ وإن لم يقدر الممدوح شعره حقّ قدره ، وإن لم يف الممدوح بالوعد والعهد ، سلقه بلسانٍ حادّ ، وهجاء قتال . وكان مدحه يتحوّل الى رثاء إذا هدف الرثاء

١ - كان الإسماعيليون يغيضون دولة بني العبّاس ويعملون على قلب النظام السياسي المسيطر على العالم الإسلامي يومئذ ويتوسلون الى ذلك بقلب النظام العقلي المسيطر على حياة المسلمين أيضاً .

الى ما يهدف إليه المدح المجرد. ولهذا أدخلنا في هذا الباب ما كان في ديوان أبي الطيّب مدحاً ورتاء وهجاء.

أ - المدح :

١ - أكثر المتنبي من المدح لأنّ هدفه كان يقتضي الإكثار ، وقد مدح العربي والفارسي والافريقي لا إعجاباً بهم على أنهم من هذا الأصل أو ذاك ؛ ومدحهم جميعاً بصفات وحسنات لا إعجاباً بتلك الصفات والحسنات ، وإن كانت في بعض الأحيان ذات صلة بالحقيقة الشخصية في الممدوح ؛ وعدد أمجاداً وأفعالاً ، لا استغراباً منه لمثل تلك الأمجاد والأفعال . إنه مدح لينال أولاً ، وليصل الى هدفه ثانياً ، ومدح أخيراً تضخيماً للممدوح ، وبنّاً للثقة فيه على أنه عظيم من العظماء ، ومشهور مع المشهورين ، وخالد مع الخالدين ، وإن كان أحياناً في نظر المتنبي من أخط الناس شأنًا ومن أدناهم قيمةً وقدرًا .

٢ - وترى المتنبي يحول تحت كل سماء ويضرب في كل فضاء متقلّباً بين مختلف البلاطات لا يهدأ له بال ، ولا تستقرّ به حال ، كأنّ به يريد القبض على زمام الأرض ، والاستيلاء على نواحي العظماء والسلطين . ولم تكن مداخه ذات لين ومدارة ، ولم تكن وسيلة القول فيها مما يستميل ساسة الناس وحكام البلاد ، ولكنها شخصية قوية مُهيمنة ، وعبقريّة فياضة مدوّية ، وسيرورة شعر مُشرّقة ومُغرّبة حتى لا مشرق ولا مغرب ؛ ولولا ذلك كلّهُ لألقم المتنبي حجراً ، ولأهمل مع المهملين .

٣ - إنه لم يتكر من المعالي إلا النادر النادر ، واكتفى بما ورد عند الأقدمين ، فعمد إليه وتناوله بملء نفسه وكامل روحه ، وقد امتزج به امتزاجاً وصهّره في ذاته صهراً ، وكون من مجموعته كيانه متنبّياً هو خير ما يتصوّره ويطمح إليه ، أو قل هو ذات المتنبي في شتى نواحي نفسيّته وشخصيّته ، وراح يفجر هذا الكيان الخاصّ ، من باطنه الذي لا يحدُّ له انفعال وطموح ، الى الخارج الذي يتصوّر فيه متنبّياً ممدوحاً في شتى نواحي نفسيّته وشخصيّته . وسواء أكان الممدوح ممن يحب الشاعر أو لا يحب ، وسواء أكان في حقيقته ذا صفات عالية أو باهتة . إنه على كل حال يمدح ما يحبّ ، ويصف ما

ينصوّر ، ويندلق من ذاته على ذاته . وهكذا يتناول المعاني القديمة من كرم وعقل وحزم وشجاعة وما الى ذلك ... ثم يُعبرها في شخصه بقوة وعنف ، وفي مرورها تلمس قلبه فتحتدم ، وتلمس أعصابه فتتوتر ، وتمسُّ خياله فتتضخّم ، وتعصف بها ثورته فتتأزم ، وينطق بها لسانه فتنتطق شُهباً من نار تترك وراءها ألف دويّ ، ويخطها قلمه وإذا هنالك صرير شديد الوقع في أذن الأيام والليالي

٤ - وأسلوب المتنبي في مدحه هو الأسلوب الرسمي القديم ، لا ينصرف عنه إلا إذا اشتدّ هياجه النفسي أو تغلبت فكرة عامّة تستدعي الحزنيات الخاصة ، أو حكمة تُضغّط فيها حقائق الحياة والوجود . ومدح المتنبي في صباه أكثر توكّواً على أسلوب من تقدّمه ، وأشدّ تأثيراً بالروح الإسماعيلية ، وأشدّ تصرّحاً بالآراء القرمطية والفلسفة الباطنية . وكان الشاعر قبل اتصاله بالحمدانيين ، يبدأ مدائحه عادة بنفسه فيمجدها ، ويرى في ذلك رفعاً لشأن الممدوح الذي يمدحه مثل شخص المتنبي ؛ ثم ينتقل الى بسط آرائه في الحياة ، والكشف عما يكنه صدره من عوامل الثورة فيُنذر ويتوعّد ، ثم ينتقل الى الممدوح وكأنّه ظلّ من ظلال نفسه . وعندما اتّصل بسيف الدولة أُلغى عن هذا المنهج ، وترصّن بعض الترصّن ، وجعل شخصية ممدوحه أكثر بروزاً ، بل توارى وراءها بعض التوارى . ولما غادر بلاط بني حمدان غلبت على شعره نزعة الأمل ، وترأت له حقائق الوجود من وراء خيبة الأمل ، فمدح مشمشراً وكان مدحه رائعاً في ناحيته الوجدانية ، مُصطنعاً في ناحيته المديحة . وممّا قاله في مدح سيف الدولة :

لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْ دَهْرِهِ مَا تَعَوَّدَا وَعَادَةُ سَيْفِ الدَّوْلَةِ الطَّعْنُ فِي الْعَيْدِ
هُوَ الْبَحْرُ غَضُ فِيهِ ، إِذَا كَانَ سَاكِناً عَلَى الدَّرِّ وَأَحْذَرُهُ إِذَا كَانَ مُزِيدَا
هَنِيئاً لَكَ الْعَيْدُ الَّذِي أَنْتَ عَيْدُهُ وَعَيْدُ لِمَنْ سَمَى وَضَحَى وَعَيْدَا
وَلَا زَالَتِ الْأَعْيَادُ لِبُسْكَ بَعْدَهُ تُسَلِّمُ مَخْرُوقاً وَتُعْطِي مُجَدِّدَا
فَذَا الْيَوْمُ فِي الْأَيَّامِ مِثْلَكَ فِي الْوَرَى كَمَا كُنْتَ فِيهِمْ أَوْحَداً كَانَ أَوْحَداً...

١ - سَمَى : ذكر اسم الله .

٢ - اللبس ما يُلبس ، استعاره للأعياد ؛ أي لا زلت تستدبر العيد القديم فتستقبل الجديد .

رَأَيْتُكَ مَحْضَ الْحِلْمِ فِي مَحْضِ قُدْرَةٍ وَلَوْ شِئْتَ كَانَ الْعِلْمُ مِنْكَ الْمُهَنْدَا^١
 إِذَا أَنْتَ أَكْرَمْتَ الْكَرِيمَ مَلَكَتُهُ وَإِنْ أَنْتَ أَكْرَمْتَ اللَّئِيمَ تَعَرَّدَا^٢
 وَوَضَعَ النَّدَى فِي مَوْضِعِ السَّيْفِ بِالْعُلَى مُضِرٌّ، كَوَضَعَ السَّيْفُ فِي مَوْضِعِ النَّدَى^٣
 أَرَلْ حَسَدَ الْحُسَادِ عَنِّي بِكِبَتِهِمْ فَأَنْتَ الَّذِي صَيَّرْتَهُمْ لِي حُسَدَا^٤
 وَمَا أَنَا إِلَّا سَمَهْرِي حَمَلْتُهُ فَزَيْنَ مَعْرُوضاً، وَرَاعَ مُسَدَّداً^٥
 وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا مِنْ رُوءَا قَصَائِدِي، إِذَا قُلْتُ شِعْراً أَصْبَحَ الدَّهْرُ مُنْشِداً

قيمة مدح المتنبي :

١ - أنشد المتنبي هذه القصيدة في السنة السادسة لاتصاله بسيف الدولة ، يوم عيد الأضحى من عام ٣٤٣هـ . وكان الأمير وشاعره في ميدان حلب على فرسين مطهَّمين ، والفرسان حولهما كتائب كتائب ، والناس يحفون بهما من كل جانب ، وعلى الوجوه أمارات السرور والاعتزاز . وكان الشاعر في حدود الأربعين من العمر وله من ماضيه ذكريات حافلة بالألم ، وأخرى مليئة بالكبرياء والآمال الجلييلة ، وله من حاضره عزّة ملكيّة ، وثروة ماديّة ومعنوية ، وحسّد نفخ صدور المنافسين ، وعداء تصخّم في قلوب السّاخطين ، وله من قواه الإدراكية أوج ما تصل إليه العبقرية من سمو وروعة بيان ، وله من حوله جماعة من العلماء والأدباء : سيف الدولة أمير وشاعر وأديب ، وأبو فراس شاعر أمير ، وأبو ذرّ أستاذ قدير ، وأبو نصر الفارابي سيّد الفكر والمنطق ، وآخرون كثيرون من أئمة اللغة والأدب والفلسفة والبيان .

٢ - والقصيدة تتألّف من اثنين وأربعين بيتاً طواها الشاعر على قسمين كبيرين : قسم لسيف الدولة رجل حرب ، وقسم آخر لسيف الدولة في علاقته مع الشاعر وعلاقة

١ - المحض : الخالص .

٢ - الدى : الجود .

٣ - يكتهم : بإذلالهم .

٤ - السمهري : الرمح . معروضاً . محمولاً بالعرض لا يقصد به الطعن . راع : خوف . مسدداً : موجهاً الى المطعون .

الشاعر معه. أمّا القسم الأول فيدور حول حرب الثغور وانتصار سيف الدولة على الهمستق^١. إنها لذكرى مجيدة في مثل هذا اليوم ومثل هذا الموقف؛ وإنها لمقدمة فخمة للتهنئة بالعيد التي جعلها الشاعر قلب قصيدته تتوسط قسميها توسطاً يربط الواحد بالآخر ربطاً محكمًا، ويجعل الثاني منها نتيجة طبيعية للأول؛ وإنه لمجال رحب لخيال الشاعر الذي يهوى المواقف الحريّة ويبدع في تصويرها لأنه خيال تضييحي ملحمي. والمتنبي يعرض لهذه الحرب عرضاً موجزاً لأنه فصل مواقعها في قصيدة لامية قال فيها:

رَمَى الدَّرْبَ بِالْجُرْدِ الْجِيَادِ إِلَى الْعِدَى وَمَا عَلِمُوا أَنَّ السَّهَامَ خِيُولُ
فَلَمَّا تَجَلَّى مِنْ دَلُوكِ وَصَنْجَةٍ عَلَتْ كُلَّ طَوْدٍ رَايَةً وَرَعِيلُ
فَمَا شَعَرُوا حَتَّى رَأَوْهَا مُغِيرَةً قَبَاحاً وَأَمَّا خُلِقَتْهَا فَجَبِيلُ

فهو هنا يعرض لحرب الثغور على أنها من ناحية الشاعر مجال لإظهار البراعة والفخامة، ومن ناحية الممدوح شاهد على أنه وصول إلى المستصعبات، وأنه من ثم أهل للتهنئة والتعظيم، ومن ناحية الموقف مجموعة من الأغراض التي تروق كبار العقول.

٣ - وأمّا القسم الثاني فيدور حول المتنبي نفسه في مديح سيف الدولة وتحريضه على الحساد. فقد قويت شوكة أولئك الحساد، وأخذوا ينغصون العيش على الشاعر، وأخذ سيف الدولة يصغي إلى أقوالهم، ويكرم بعضاً منهم فيولّي أبا فراس على منبج وحرّان وأعمالها جميعاً، ويحسن الالتفات إلى هذا وذاك اشمئزازاً من عنفوان المتنبي

١ - سميت هذه المعركة معركة الثغور لما وقع فيها من سلسلة معارك في أمصار الثغور، وكان ذلك بعد أن أطلق الحمدانيون أسرى الروم وانقضت الهدنة، إذ كان سيف الدولة في ديار بني مضر يحمّد ثورة بني عقيل وقشير وعجلان. وقد نمي إليه أن العدو في بلاد العرب فجيئ بجيوشه وقابل الروم في دلوک، وصنجة، وعرة، وملطية، وغيرها، وصلّهم صدمات عنيفة حتى امتهروا. وكان على رأس الجيوش البيزنطية القائد برداس فوكاس. هزّ برداس وترك ابنه قسطنطين أسيراً في يد الحمدانيين. وقد ذكر شلمرجه أن قسطنطين فوكاس بن قسطنطين برداس قائد أمبراطورية بيزنطية مات في حلب لأن سيف الدولة رفض تسليمه. ومن المعلوم أن أبناء الهمستق قسطنطين برداس فوكاس هم نيسيفور فوكاس، وليو فوكاس، وقسطنطين الشاب الذي أسير، وكان لقب الهمستق - أي الخادم الأعظم لجيش الشرق، يطلق على أمبراطور القسطنطينية كما كان يطلق على نيسيفور فوكاس. وذكر المتنبي في قصيدته هذه أن الجيش البيزنطي وقع كله في أسر الحمدانيين، وأن برداس الحارب أوى إلى الدبر وليس المسوح معتزلاً ساحة القتال بعد هذه الهزيمة الكبرى.

وتطاوله اللذين لا يقفان عند حدّ. إنه يُبدي انحرافاً والشاعر يتأفّف مستعيناً بالنظرة التي تسبر الأغوار ، والحكمة التي تنزل الى الأعماق ، وتدرّك أنّ إكرام اللّثيم خطأ جسيم ، وأنّ الانصراف الى الظاهر دون الباطن مزلة وخيمة العاقبة ، والأخذ بالفرع دون الأصل وهمّ . والتغاضي عن الشعر السمين في سبيل الغثّ والأعجف أمرٌ مهين...

١ - والمتنبّي في هذه القصيدة باطنيّ النزعة ، إسماعيليّ المذهب ، شأنه في سائر . فهو يرى في سيف الدولة شيئاً من إمام تسبق معرفة القلب عنده رؤية العين ، بالآيات قبل وقوعها اتصالاً ذهنياً يلتحق بعالم النبوّة ؛ وهو يرى عنده من الرأي ، ثمة (يعني الإدراك العقليّ المجرد) ما لا يستطيع أن يصل إليه إنسان ؛ ثمّ إنه يجعل دالّ الأمير وأقواله معنى باطناً ومعنى ظاهراً ، فيقول :

يَدُقُّ عَلَى الْأَفْكَارِ مَا أَنْتَ فَاعِلٌ فَيُتْرَكُ مَا يَخْفَى وَيُؤْخَذُ مَا بَدَأَ

فالمعنى الباطن للحكماء والفلاسفة ، والمعنى الظاهر لعامة النّاس . أضف الى ذلك أنّ في بعض الأبيات خطأ من شأن الخلافة العباسيّة وتحريضاً على الخليفة :

فَيَا عَجَباً مِنْ دَائِلِ أَنْتَ سَيْفُهُ أَمَا يَتَوَقَّى شَفَرَتِي مَا تَقْلُدُ^١
وَمَنْ يَجْعَلُ الضَّرْغَامَ لِلصَّيْدِ بَازُهُ تَصَيِّدُهُ الضَّرْغَامُ فِيمَا تَصَيِّدُ

أنّ أبيات الحرب نفساً قرمطياً يعجّ عجيج البحر إبّان العاصفة ، وفي استعمال لالفاظ (محض الحلم في محض قدرة) ما ينقلك الى مجالس الإسماعيليّين الذين اتخذوا الفلسفة اليونانيّة في سبيل أهدافهم الخاصّة ...

٢ - والمتنبّي في القصيدة متفلسف تظهر نزعته الفلسفيّة في استعمال القياس المنطقيّ ، وربط الأفكار بعضها ببعض ، وإقامة الحجج العقلية ، واستعمال الألفاظ والتعبيرات التي استعملها الفلاسفة . إنه افتتح قصيدته على غير عادة الشعراء السابقين ، أراد تمييز الحكماء ومدّعي الحكمة في بلاط الأمير ، فكان كلامه مقدّمة كبرى لقياس

١ - الدائل : ذو الدولة ، يعني الخليفة .

منطقيّ على سَنَةِ رجال المنطق ، وجعل من قول الفلاسفة بأنّ « العادة طبيعة ثانية » مبدأً أساسياً ترتكز عليه آراؤه التي سيُدلي بها . والعادة كالطبيعة مبدأ عَمَل ، ومصدر أفعال . وهكذا فكلّ إنسانٍ وما تعود ، والحال أنّ سيف الدّولة دائم الطّعن في الأعداء ودائم الفتك بهم ، ومن ثمّ فقد هان عليه كلّ شيء ، وذلت له الملوك والسلاطين ، ومن جملة أولئك السلاطين ملك الروم الذي شهد حطمة كبرى في معركة الثغور ... وهكذا ترى الأفكار متلاحقة مناسكة الى آخر القصيدة ، وترى سيف الدولة من أهل الرأي والحكمة ، بل « يفوق فيها الناس أجمعين » ، وترى الحجج مترابطة في إيجاز ودقة وعمق ... وترى أنّ الشاعر يتعمّد التفلسف تعمّداً ويقصد إليه قصداً .

٦ - والمتنبي في هذه القصيدة عالم من علماء اللغة والبيان ، يسيطر على اللغة والعبارة سيطرة شديدة ، فتنقاد له اللفظة مها كانت عويصة ، وتصبح أداة أداء بحروفها وموسيقاها اللفظية وموقعها من غيرها ؛ إنها تُفيد المعنى قبل أن يُوصل إليه ، وهي أبداً قوية مدوّية يرسلها الشاعر صواعق في أذن السّامعين والقارئ ، وكأني بمجمل الألفاظ جيوش فرسان مترابطة الجوانب ، منقضة انقضاضاً رهيباً تساندها المهارة في استعمال وجوه البيان والبدیع مساندة تزيدها قوة والتحاماً . اقرأ هذا البيت مثلاً :

وَوَضَعَ النَّدى فِي مَوْضِعِ السَّيْفِ بِالْعُلَى مُضِرُّ كَوْضِعِ السَّيْفِ فِي مَوْضِعِ النَّدى

إنه من نماذج الحكمة ، ومن مبادئ الاجتماع والسياسة ، وهو من موحيات اسم « سيف الدولة » وحاجة الشاعر الى « الندى » بل هو سيف الدولة والمتنبي في تفاعلها وعلاقة الواحد منها بالآخر ؛ وهو الى ذلك مجموعة من الدالات والضادات وكأنّ تابعها قرع طبول ووقع سنايك ؛ وهو مجموعة استعارات وطباقات تتجسّم فيها الصورة تجسّماً بعيد المدى ، عميق الامتداد ...

٧ - والمتنبي في القصيدة حكيم ينثر الحكم دروساً أخلاقية واجتماعية وسياسية . وحكمه ثمرة قياس تفكيريّ ، ونتيجة نظر دقيق في أحوال الناس وحقيقة طبائعهم ، وفي أحوال الوجود الأرضي وما يكتنفه من ملاسبات . وهو ان أرسل الحكم لا يرسلها عن عبث ، وإنما يستخلصها من مقلّماته التفكيرية ومن تجاربه الحياتية ، ويرصّها في ذهن

سيف الدولة لتكون عنده مبدأ عمل، أي مقدّمة لقياس تكون نتيجته العمل. وهكذا فالحكمة عند الشاعر شديدة الفاعليّة، بعيدة الأثر؛ وهي في تراص ألفاظها، وانضغاط تعابيرها، وروعة بيانها، من أشد عوامل التأثير وتدعيم المعاني.

٨ - وانه ليضيق بنا المجال لو أردنا استيعاب كل ما في هذه القصيدة من المعاني والأساليب، ولو أردنا تقويمها تقويماً كاملاً، وإن في القليل الذي ذكرناه إشارة الى الكثير الذي لم نذكره، ونحن نرى أنّ الشاعر جال في جميع الميادين تعجيزاً للفلاسفة والعلماء والشعراء الذين كانوا في زحمة البلاط الحمداني، والذين أخذ بعضهم يضايقه بالحسد والحقد، ويفسد ما بينه وبين الأمير. وقد كان رائعاً في تفكيره، مؤثراً بقوة شخصيته وعمق نظره، مجلياً في بيانه، وإن نزع به الخيال المكبر منزع الغلو الاسماعيليّ الذي يبلغ الشمس فيجعلها مورداً لحيل الأمير الحمداني.

ب - الرثاء :

كان لا بدّ للشاعر في حياته الرسميّة أن يرثي طائفة من الناس ذات صلة بمن يمدح؛ واننا إذا استثنينا جدّته لأُمّه التي رثاها قبل اتصاله بسيف الدولة، نرى الرثاء عنده يكاد ينحصر في أم الأمير الحمداني وأختيه الصغرى والكبرى، وأبي شعجاع فاتك. والمتنبّي في رثائه يقف من الموت موقف الحكيم، ويقف من المائت موقف التعظيم والتبجيل، ويقف من آل الفقيّد موقف المادح، ويقف من نفسه موقف الذكرى والألم النفسي.

وهكذا تجد المتنبّي بعيداً عن الضعف العاطفي. إنه ينظر الى الموت نظرة المتألم المتأمل، وقد يثور في تألمه لا على الموت الذي لا بدّ منه، ولكن على الدّهر الذي يحارب الأحرار، وعلى الحساد الذين يعكرون صفو الحياة. وانه في رثاء جدّته يُطلق العنان لسخطه على الناس والوجود، ويندفع في ثورته الاسماعيليّة القرمطيّة موعداً مُهدّداً، ويعلن أنّ الحظّ والعقل لا يجتمعان، وأنّ العقل مظلوم في عالم الكون والفساد، وإن الحقّ من ثمّ للقوّة.

ج - الهجاء والعتاب :

١ - قد يُصدّ المتنبّي ويُطعن في أمله فيهجو. ولم يكن هو من المؤلّمين بالهجاء أو

الميلان إليه طبعاً وسليقة ، ولم يكن ليعيره اهتماماً حقاً ، ولم يكن الناس عنده ، مها عظموا ، أهلاً لأن يخصّهم ولو بشيء من هجاء . ولذلك ندر هذا الفن في ديوانه ، فأتى غصبة عارضة يثور فيها الشاعر على كاذب ، مثل كافور ، لا يصدق له وعد ، أو يثور فيها على رجل كابن كيغلف أبى الشاعر أن يمدحه فحاول إيذاءه . وأما هجاؤه لضبّة فقد أكره نفسه عليه إكراهاً نزولاً عند رغبة بعض الرفاق من الكوفيين . وهكذا فالهجاء عند المتنبي انتقام لكرامة ، والثار من زمان خائن ، واشتمتاز من دناءات ، واحترار للوّم ، واستصغار لمجموعة من البشر على وجه الأرض . ومن أشهر شعره المهجائي دالّيته في كافور ، وممّا جاء فيها :

عِيدُ بَائِيَةٍ حَالٍ عُدْتَ يَا عِيدُ	بِمَا مَضَى أَمْ لِأَمْرٍ فَيْكَ تَجْدِيدُ
أَمَّا الْأَجْبَةُ فَالْبَيْدَاءُ دُونَهُمْ	فَلَيْتَ دُونَكَ يِدَاءُ دُونَهَا يِدُ...
لِنِي نَزَلْتُ بِكَذَّابِينَ ضَيْفُهُمْ	عَنِ الْقَرَى وَعَنِ التَّرْحَالِ مَحْدُودُ ^١
جُودُ الرِّجَالِ مِنَ الْأَيْدِي وَجُودُهُمْ	مِنَ اللِّسَانِ فَلَا كَانُوا وَلَا الْجُودُ
نَامَتْ نَوَاطِيرُ مِصْرٍ عَنْ ثَعَالِيهَا	فَقَدُ بَشِمَنْ وَمَا تَفْنَى الْعُنَاقِيدُ
الْعَبِيدُ لَيْسَ لِحُرٍّ صَالِحٌ يَأْخُ	لَوْ أَنَّهُ فِي بَيَابِ الْحُرِّ مَوْلُودُ
لَا تَشْتَرِ الْعَبْدَ إِلَّا وَالْعَصَا مَعَهُ	إِنَّ السَّعِيدَ لَأَنْجَاسُ مَنَاقِيدُ ^٢

المتنبي في هجائه :

١ - في القصيدة قسمان : مقدمة وجدانية ، وهجاء . أما المقدمة فذكرى الألم في يوم البهجة : بعد عن الأحبة ، وضرب في الفياقي خالٍ من كلّ تعزية ، وجفاف في القلب والكبد ، وحسد وخيبة . وإن في هذه المقدمة لجواً ثقيلاً من الشجن واليأس ، جواً من الإرهاق العصبي والمعنوي . وقد استطاع الشاعر أن يعبر عن تجربته بما يبعث القلق في النفوس ، وبما يطبق على الصدر من اللوعة والكآبة . وأي شيء أشدّ على النفس من أن تتحوّل دواعي الفرح الى دواعي حزن ! وأي شيء أشدّ من أن تجد

١ - مخلود : ممّوع .

٢ - مناكيد : جمع منكود : وهو القليل الخير .

الحياة فراغاً والقلب قاعاً صفصفاً ! وأي شيء أشد من أن تنعصر النفس حتى يضيق بها الوجود ! ... وأي شيء أفعل من الجبروت المحطم على أبواب اللآشيء ! ...

٢ - وأساليب الأداء في هذا الموقف الوجداني شبه ما في الوجدان من حرقة وأنين وإرنان. فما هذا الاستفهام في البيت الأول وبعد الجملة التي حُذِفَ فيها المبتدأ وبقي الخبر وحده «عيد» في أول البيت. إنه استفهامُ المشمئز والمستنكر، واستفهام الكبرياء الجريحة، واستفهام الأمل الخائب والحياة التي أفلت زمامها من قبضة صاحبها ... وما هذا الاستفهام في البيت السادس والخمرة في الكؤوس طافحة؟ — إنه استفهام المقارنة بين حالة السعادة وحالة الهم والتسفيد، واستفهام الحزن الذي يتضمن حكاية الحال والإقرار بالمصير ... وما هذا التعجب الاستفهامي، والاستغراب التعجبي في مطلع البيت السابع؟ أو هل جمّد الألم نفس الشاعر حتى تحوّلت إلى صخرة صماء ليس بها إحساس ولا شعور؟ ... إنك تجد في أساليب الشاعر وألفاظه واستعاراته اجتماع العظمة الضخمة والحطمة اليائسة، وتكاد تلمس فيها جميعاً شيئاً من أسف على عمرٍ انقضى في اللآشيء، وعلى أيام اكتنفها السراب من كلّ جانب ... وإنك لتجد في لألفاظ والقوافي موسيقى القضاء ترافق جنازة العظمة المهارة ... وإنك، والحق يقال، أمام مشهد الفناء الذي يشعر بالفناء ويريد البقاء والانتصار على تلاشي البقاء ...

٣ - وأما المهجاء فقد انتقل إليه الشاعر انتقالاً عقلياً متوسلاً إليه بغنى المواعيد «أنا الغني وأموالي المواعيد». تخلص رائع يتزلق إلى موضوع المهجاء انزلاقاً. وهجاء المتنبي لكافور اشمئزاز واستصغار وتقبيح. إنه يشمئز لكونه وصل إلى زمن يُسيء فيه عبد بسيد الأحرار، ولكونه — وهو ما هو — وقع في أحط مجتمع لأجل أنبل هدف، فضاع الهدف ولم تُمنح القدرة التي تنازل إليها في سبيل الهدف، ومن ثم فقد «لذّ طعم الموت شاربهُ»، إن المنية عند الدّلّ قنيدٌ^١ والمتنبي يستصغر شأن كافور لأنه خالٍ من كلّ أصل ونسب، وخالٍ من كلّ شرف وحسب. وهو من ثمّ يحتقره ويضخم قبائحه تضخيماً، ويتعاون في ذلك التضخيم قلبٌ متألّم هائج، ونفس مشمئزة شديدة الانفعال، وتشاؤم لا يرى في أرفع الناس إلا شراً وفساداً فكيف بأحط الناس وأدناهم

١ - القنيد: عسل قصب السكر، والخمر.

منزلةً وشأنًا ، وكبرياء تغلبت عليها الحقارة ، ونبوة غشّها الكذب والنفاق ، وعبقريّة كان الدّهر من رواة أشعارها وكان بلاط سيف الدّولة من أروع منابرها ، وعنفوان أصبح موضوع شماتة في أعين الحساد الذين ناصبوه العداء من المشارق الى المغارب ... إن الموت نفسه يستقبح نفس كافور ولا يتناولها إلا بعود لتنتها وقبح رائحتها ... وإنّ هذا الأسود لأقبح الناس خلقاً وخلقاً : خصاء ومشفر مثقوب ، وأذن في يد النّحاس دامية ... وغدر وخيانة ، ونجاسة وكيد ...

٤ - وأساليب الأداء في هذا الهياج الهجائي شبه ما في الهياج من حدّة وجيشان . فالألفاظ والعبارات والقوافي تزدحم مادّة اشتمزاز واستصغار وتقبّيح . إنه السخّط والاشتمزاز في الانتفاضات التعيرية « فلا كانوا ولا الجود ! » ، « ولمّها خطة ... » ، « أولى اللّثام كُوَيْفِيرٌ بِمَعْدَرَةٍ ... » ، « وأنّاس مناكيد » ، « الأسود المثقوب » ، « لا تشتر العبد إلا والعصا معه » ، « أنجاس مناكيد » ، « الأسود المثقوب مشفره » ، « كُوَيْفِيرٌ ... ألا ترى في ذلك كلّ القبح مضحّماً تضخيماً تحقيراً ؟ ألا نجد الألفاظ نفسها تستصغر المهجوّ بحروفها وحركاتها وسكناتها ؟ ... أضف إلى ذلك أن تملل الشاعر في أساليبه التعيرية هو امتداد لشعوره الشديد بالصّغارة والقبح والاستنكار ، وإن انتقاله المتواتر من المهجوّ الى ذاته ومن ذاته الى المهجوّ هو مقارنة ضمنية حافلة بالاشتمزاز والاستنكار ...

٥ - وتمتدّ الذكريّ بالشاعر الى « الفحول البيض » من مثل سيف الدولة وغيره ، ويقارن ما فعلوا به وما فعل كافور فيعذر العبد ، ويهجو بذلك الناس أجمعين .

٦ - ويلحق بالهجاء العتاب وهو اللّوم اللّين ، والتأنيب اللطيف ؛ وقد عالجّه المتنبّي معالجة الطّامع الذي خاب أمّله أو الذي لم يتحقّق أمّله بقدر ما كان يطمح إليه ؛ ووجهه بنوع خاص الى سيف الدولة بعدما اضطربت حاله معه ، وبعدها أفسد الحسد والحساد تلك الحال ، ووجهه الى كافور الذي وعد ولم يف ، ولجأ الى المبالغة والتسويق ، والمراوغة والكذب . أمّا عتابه لكافور فكان عتاب المدّالسة والرّثاء ؛ وأمّا عتابه لسيف الدولة فكان عتاب الإعجاب المُستنكر ، واحبة المجروحة ، والدّالة المتألّمة ؛ كان الكلمة الصّادرة من الأعماق ، حافلة بالصدق ، حافلة بالتأثير ، شديدة الروعة في اندفاعها ، وسلاستها ، وعدوبتها ، ونُبض عاطفتها :

يا أعدلَ الناسِ إلّا في مُعاملتي ، فيكَ المَخْصامُ وَأَنْتَ المَخْصَمُ وَالْمَحْكَمُ
 إِنْ كَانَ سَرُّكُمْ مَا قَالَ حاسِدُنَا ، فَمَا لِحَرْحِ إِذَا أَرْضَاكُمْ أَلَمْ
 ولا يخلو عتاب المتنبّي من الفخر الشديد ، ومن التهديد المبطن .

الفخر :

١ - عوامل فخره : كانت حياة المتنبّي نسيج آلام مُعَصّة ؛ فهو أبداً بين آمالٍ ورجة ، وخيبة قاتمة ، تجسّم له مخيلته الجبّارة رغائيه ، فتعظم بحكم الحال فشله ؛ ويتناهى به طموحه وطمعه الى حدود لا تتال ، فتتنكر له الأحوال ويبقى من دونها كاسفاً ، مُقيّداً ، ساخطاً ، عاجزاً عن تحقيق المآرب ، وقد يتوقّف الى بعض الحظّ ، فيحسب نفسه قد أضحى سيّد الكون ، وان بين يديه قوة قهّارة ، فريدة ، لا يستطيعها غيره ، ويحسب أنه فوق الجميع ، وقادر على كلّ شيء ، وأنّ كل ما يريده طوع مشيئته ، ويمضي على هذا النحو من المغالاة ، مسرفاً في الاعتداد بنفسه ، الى ما لا يتصوره عقل ، لا يرجع عن غوايته وأوهامه ، حتى يصطدم بالحقيقة المفجعة وسرعان ما يصطدم بها ، فيعود الى حاله من الألم والفجعة ، ولكنه لا يرتدع بذلك ، بل يُصرُّ على غروره ، ويعود الى الاعتداد بنفسه وإذا هو فردُ الزمان ، وعنوان الحزم والعزم ، ليس له في الوجود مثيل ؛ وهو وحدهُ رجلُ الفهم والعقل ، وكلّ ما خلّق الله وما لم يخلّق ، محقّرٌ في همّته كشرعة في مفرقه ، وهو في قومه كصالحٍ في ثمود ، يسير « لا مستعظماً غير نفسه » ؛ وهو أيضاً في نظر نفسه منفردٌ في الشعر ، هو وحدهُ الشاعر « والآخرون الصدى » بل هو ربُّ القوافي ؛ والى جنب هذا كله يرى أنّ ممدوحيه يزجونه أحياناً مع رجيل سائر الشعراء ، من غير ما تميّز ، وفي كثير من الإهمال وقلة المبالاة ، وقد يُصغون الى الشعراء ويعرضون عنه ... وهو يزدرى الناسَ لأنهم يُراوون ويُناقضون ، ومن أقبح ما فيهم أنهم ينهون عن أمرٍ ويأتون بمثله ، ومن الثابت الواضح أنّ المعاكسة الملازمة لرغائيه ، والحية المُقيمة في أماله ، وذلك الاستخفاف من قبل بعض الناس بقدره ، كلّ ذلك مضافاً الى نشأته القرمطيّة الإسماعيليّة ، والى نفسيّته المعقدة ، وعنجهيّة التي رُكبت في طبيعته ، كلّ ذلك كان سبباً مهماً من أسباب الآلام التي رافقته سحابة حياته ، والانفجار الفخريّ الذي تردّد دويّه في شتى مواقفه الشعرية .

٢ - أطوار فخره : كان فخر المتنبي في صباه فخر العنقوان والثورة لأنه كان من إفرازات الروح الإسماعيلية والقرمطية ، ومن تأثيرات الحياة البدوية التي اكتشف في أرجائها عبقريته الشعرية وتفوقه الفكري ، وهمته التي تستطيع أن تطاول الناس أجمعين :

لَا يَقُومِي شَرُفْتُ ، بَلْ شَرُفُوا بِي ، وَبَسَفْسِي فَخَرْتُ لَا يَجُودِي
إِنْ لَمْ أَكُنْ مُعْجَبًا فَمُعْجَبٌ عَجِيبٌ لَمْ يَجِدْ فَوْقَ نَفْسِهِ مِنْ مَزِيدٍ
أَنَا تَرِبُ النَّدَى ، وَرَبُّ الْقَوَايِ ، وَسِمَامُ الْعِدَى وَغَيْظُ الْحَسُودِ

ولما بلغ المتنبي مبلغ الرجال ، وتقلب في البلاد من حالٍ الى حال ، ينثر مدائحهُ على هذا وذاك من غير أن يجد ما تطمح إليه نفسه ، ويُطْرئ من الأمراء هذا وذاك من غير أن تكون له عندهم المنزلة التي يرتاح إليها عزمه ، تحوّل مدحهُ من العنقوان الصّببانيّ الى انفجار بركانيّ ، فيه تهديدٌ ووعيد ، وفيه طمعٌ بمستقبلٍ مجيد ، قال في رثائه لجدّته :

وَلَوْ لَمْ تَكُونِي بِنْتُ أَكْرَمِ وَالِدٍ لَكَانَ أَبَاكَ الصَّخْمَ كَوْنُكَ لِي أُمًّا
لَشِئْنٌ لَدَى يَوْمِ الشَّامِتِينَ يَوْمِهَا لَقَدْ وَلَدْتُ مِنِّي لِأَنَافِهِمْ رَغْمًا
تَقَرَّبَ لَا مُسْتَعْظِمًا غَيْرَ نَفْسِهِ ، وَلَا قَابِلًا إِلَّا لِخَالِقِهِ حَكْمًا...
فَلَا عَبَّرَتْ بِي سَاعَةٌ لَا تُعْزِي ، وَلَا صَحِيتِي مُهْجَةً تَقْبَلُ الظُّلْمًا...

وعندما استقرّ المتنبي عند سيف الدولة ، وعندما توهم أنه وجد ضالّته المنشودة أصبح فخره كلمة العزة القائمة ، وأنشودة السّيطرة العارمة :

سَيَعْلَمُ الْجَمْعُ مِمَّنْ ضَمَّ مَجْلِسُنَا بِأَنِّي خَيْرُ مَنْ تَسَعَى بِهِ قَدَمُ
أَنَا الَّذِي نَظَرَ الْأَعْمَى إِلَى أَدْبِي ، وَأَسْمَعَتْ كَلَامِي مَنْ بِهِ صَمَمُ
الْحَمِيلُ وَاللَّيْلُ وَالْيَدَاءُ تَعْرِفِي ، وَالسَّيْفُ وَالرُّمْحُ وَالْقِرْطَاسُ وَالْقَلَمُ

وبعدما فارق المتنبي سيف الدولة وتكشّفت له حقائق الحياة بكلّ جلاء ، تحوّل الفخر عنده الى فخريّاتٍ فيه نقمة ، وفيه سخط ، وفيه انكفاء على الجروح الدّامية في أعماق ذاته :

إِنِّي أَصَادُقُ حُلْمِي وَهُوَ بِي كَرُمٌ وَلَا أَصَاحِبُ حُلْمِي وَهُوَ بِي جُبْنٌ
وَلَا أَقْسِمُ عَلَى مَا لِي أَذِلُّ بِهِ وَلَا أَلْدُّ بِمَا عِرْضِي بِهِ دِرْنٌ

٤ - شاعر الملاحم والوصف الملحمي :

كان لأبي الطيّب غرام خاص بالحرب وآلاتها ، تميل إليها نفسه ميلاً تلقائياً ، لأنها من النفوس القوية التي تؤمن بأن القسوة سنة الحياة على وجه الأرض ، ولأن الفلسفة القرموطية كانت غذاءها مد عهد الطفولة . ثم أخيراً لأن صاحبها انضم إلى قواد وأمرأه كان لهم في ميادين القتال جولات واسعة ، ورافق الجيوش إلى ساحات الحرب وواجه الأهوال حتى كان لقلبه منها درع من الفولاذ . وحسبنا أن نتوقف عند عهد سيف الدولة ، وهو أزهى العهود بالنسبة إلى هذا النوع من شعر المتنبي . فقد رافق شاعرنا أمير حلب « في سورية الشمالية وداكرها ، وفي رحلاته البدوية وغزواته للروم والأعراب ، وكان يسجل في قصائده الكثيرة التي اختص بها كل حوادثه ، فيتبع بالذكر حروبه ، وسفره وقفوله ، وارتحاله ونزوله . ويصف ظفره الصاعق وانخزال الروم وفرار ملكهم وقوادهم وتشئت جيوشهم واندحارها ... ولم يكن شيء في شعر المتنبي أعذب نغماً ولا أبعد أثراً من « سيفياته الحاسية » التي نسجها على هفوف الصحراء ، ومزجها بمحمات



جند من العرب

الحيل صافقة سنايكها على درب الروم
تسم عليها صدور البزاة بمقدوح الشرر .
وصليل السلاح في ضجيج الفرسان
وعجيج الغبار . وفي هامة الجيش الذي
يسد هزيمته وجوه الجوّ كان يترنح أمير
حمدان على جواده المظهم كأنه فارس
الأساطير يهب في عالم الحروب فيملاً
قليلاً والناطلوق والقبدوق والأبسوق
وسائر أقاليم بزنة برهة حربه وسطوته
وبأسه . حتى نجيء أخباره القسطنطينية

فبراع من فيها ويهب البيزنطيون الى خيولهم بأثقال الحديد لردّ هجمة العرب وسدّ الثغور وإغلاق الحصون^١ .

١ - معركة خوشنة : ومن أشهر المعارك التي سجّل المتنبي وقائعها معركة خوشنة ، ومعركة الثغور ، ومعركة الحدث الحمراء ، ومعركة اللرب . أما معركة خوشنة^٢ فهي غزوة لسيف الدولة كان أولها انتصاراً وآخرها ذلاً وانكساراً إذ ارتدّ الروم على جيوش العرب بقيادة قسطنطين برداس ، وأصلوهم غارة شعواء وشتتوا شملهم ، وجعل الأمير الحمدانيّ يستنفر جنده فلا ينفرون ففرّ الى حلب هارباً ، فقال الشاعر قصيدته :

غَيْرِي بِأَكْثَرِ هَذَا النَّاسِ يَنْخَلِعُ إِنْ قَاتَلُوا جَبُّوا أَوْ حَدَّثُوا شَجَعُوا
وتحوّل بأكثر الوصف الى بطولة سيف الدولة وتفردّه في الشجاعة تخفيفاً لأحزان الانكسار :

بِالْجَيْشِ تَمْتَنِعُ السَّادَاتُ كُلُّهُمْ ، وَالْجَيْشُ بِأَبْنِ أَبِي الْهَيْجَاءِ يَمْتَنِعُ

فقد قاد جماعات الحيل وسار على بلدان العدو كالموت الذي لا يروى ولا يشبع ، وكأنّ خيله تتلقى الروم لتدخل في أجسادهم وتسلكها فإنّ الطعن يفتح في أجوافهم جراحات واسعة حتى تسع الفرس أن يدخل منها ، وإذا أظلمت الحرب بالغبار تهتدي عيون خيله بضوء أسنة الرماح ، فكانّ الأسمّة نار والقنا شمع ؛ وكان إذا استغاث العليج صاحبه اعترض بينهما رمح أسمر يفرق بين الضلع وأختها ... وهكذا يمضي الشاعر مغالياً ما استطاع الغلو ، متخيلاً ما استطاع التخيل ، ممعناً في ذلك كلّه حتى لتخال نفسك في عالم الملاحم والأساطير . وإنه لمن أقدر الناس على تحويل الانكسار الى نصر رائع لسيف الدولة لأنه :

مَنْ كَانَ فَوْقَ مَحَلِّ الشَّمْسِ مَوْضِعُهُ فَلَيْسَ يَرْفَعُهُ شَيْءٌ وَلَا يَضَعُهُ...

١ - زكي المحاسني . شعر الحرب في أدب العرب . ص ٢٣١ .

٢ - خرشنة . مدينة ذات قلعة حصينة حليّة في جهات ملطية من بلاد الروم .

إِنَّ السَّلَاحَ جَمِيعُ النَّاسِ تَحْوِيلُهُ ، وَلَيْسَ كُلُّ ذَوَاتِ الْمُخَلْبَرِ السَّبْعُ

٢ - معركة الحدث الحمراء : وأما معركة الثغور فقد أتينا على ذكرها فيما سبق ؛ وأما معركة الحدث الحمراء^١ فسيبها أن الروم هاجموا قلعة الحدث وهدموها ، فتوجه أمير حلب يريد إعادة بنائها بنحو خمس مئة من حرسه الخاص . وفيما هو كذلك هاجمه الروم وعلى رأسهم برداس فوكاس فلم يستطيعوا التغلب عليه حتى أتم بناء سور القلعة في ١٢ تشرين الثاني سنة ٩٥٤ . وكان المتنبي إلى جانب الأمير في تلك المعركة ، فنظم فيها قصيدتين أنشد الأولى منها في راحة من تلك المعركة عند المساء ، وأنشد الثانية بعدها بعام عندما عاد الروم إلى شن الغارة على القلعة بعد بنائها . والقصيدة الأولى من أشهر شعر المتنبي ، وهي تتألف من ستة وأربعين بيتاً ، ضمناها وصفاً رائعاً لزحف جيش الروم :

أَتَوَكُّ بِسَجْرُونَ الْحَدِيدَ كَأَنَّمَا سَرَوْا بِجِيَادٍ مَا لَهُنَّ قَوَائِمُ
إِذَا بَرَقُوا لَمْ تُعْرِفِ الْبُيُضُ مِنْهُمْ ، يُسَابُهُمْ مِنْ مِثْلِهَا وَالسَّمَائِمُ
خَمِيسٌ بِشَرْقِ الْأَرْضِ وَالْقَرْبِ زَحْفُهُ ، وَفِي أُذُنِ الْجَوَازِ مِنْهُ زَمَازِمُ^٢

وصور فيها سيف الدولة وقد وقف يستعرض جيشه المنتصر ، ويشهد انهزام

١ - الحدث قلعة في بلاد الروم أقامها سيف الدولة على تل يسمى « الأحمر » فسميت لذلك « الحمراء » وكان بناؤها شوكة في جنب الروم لأنها باب الطريق إلى القسطنطينية .

٢ - الخميس : الجيش العظيم . الزمازم ج . زمزمة وهي صوت الرعد . أراد بها الأصوات الشديدة المتداخلة . وكانت جيوش البيزنطيين تهدر بأصوات أناشيدها بدمدمات أشبه بهدير البحر . وتستعين بالطليل الكبير والقرون النافخة . وكان على رؤوس الجنود منها خوذ ثقيل من الحديد . وعلى أطرافهم وجسومهم الزرد المضاعف . وكان يستترهم تروس كبيرة . وكانوا في تعبتهم يؤلفون صفاً واحداً كثفاً إلى كثف متراصاً كالجلدار . وكان سلاح الجندي قوس ونبل ودرع ومزراق وسيف وفأس للمعركة .

أما جند سيف الدولة فكانوا يقدون على ظهور أفراسهم في الممعة وليس عليهم لباس السلاح التام ، فهم لا يكثرثون بلبوس الجانيات ، ولكنهم يضعون على وجوههم مغافر من المعدن المصنوع ، سلاحهم الرماح الطوال والتروس الكبيرة التي تغطي الجسد كله . وأقواسهم من خشب لين واسع ما بين السيتين يعسر على الرجل القصير أن يرمي به النشاب . وكانوا يستعينون بطول صغيرة يقرعونها قرعاً عاجلاً متاعاً . (الحاسني) .

الرّوم ، فكان واقفاً في جَفَنِ الرّدى والرّدى عنه نائم ، والأبطالُ البيزنطيّون يَمْرُون به مُجرّحين مُنهزمين ، وهو مُشْرِقُ الوجه باسم الثغر :

وَقَفْتَ وَمَا فِي الْمَوْتِ شَكٌّ لِيُؤَقِفَ ، كَأَنَّكَ فِي جَفَنِ الرّدى وَهُوَ نَائِمٌ
تَمُرُّ بِكَ الْأَبْطَالُ كُلُّهُمْ هَزِيمَةٌ ، وَوَجْهُكَ وَضَاحٌ ، وَثَغْرُكَ بِاسِمٌ
تَجَاوَزْتَ مِقْدَارَ الشَّجَاعَةِ وَالنَّهْيِ إِلَى قَوْلِ قَوْمٍ أَنْتَ بِالْغَيْبِ عَالِمٌ

وقد جعل سيف الدولة إماماً من الأئمة ونبياً من الأنبياء على سُنَّةِ الإِسْمَاعِيلِيَّةِ ؛
إذ جعله مُتَّصِلاً بِأَسْمَى الْعُقُولِ
عَقْلاً ، وجعله عالماً بِالْغَيْبِ وَوَاقِفاً
على أسرار المستقبل .



ولما انتهى الشاعر الى وصف
الحيل — وهو شديد الولع بها —
انطلق يُصَوِّرُهَا وقد تَبَعَتْ الرّوم في
رؤوس الجبال حتى ظَنَّتْ فَرَاخُ
العقبان أَنَّهَا أُمَاتُهَا لشدّتها وسرعتها ،
وهي إِذَا زَلَقَتْ في مهابط تلك
الجبال ، لشدّة انصبابها ، مشت
زحفاً على بطونها كما تزحف الحيات
في الصَّعِيدِ . ويمجى الشاعر على
خطّته هذه واصفاً بقلبه ومُخِيلَتِهِ
ولسانه ، ومُعلِّناً أَنَّ هذه الحروب
مع البيزنطيّين ليست حروباً خاصّة ،
وإنّما هي ملحمة كبرى بين العرب
والرّوم .

مجموعة من الأسلحة التي كانت شائعة في ذلك العهد.
ولاسيما عند الرّوم .

٣ - معركة الدرب : وأما معركة الدرب فهي آخر المعارك الظافرة لسيف الدولة على الروم ، وهي آخر معركة وصفها المتنبي ، وكانت قصيدته فيها آخر قصيدة في سيف الدولة قبل رحيله عن حلب ، « فقد وفر الدهر على أبي الطيب كبرى حوادثه وأفدح خطوبه إذ نجى عينيه — وكانتا تُجَيَّان سيف الدولة — أن تشهدا انكساره الأكبر ودوران الدائرة عليه وعلى جيوشه في وقعة مغارة الكحل التي سحق فيها نقيفور فوكاس الجيش الحمداني وكتب على سيف الدولة القهر الأخير ، وأقول النجم الحمداني من سماء حلب ، إذ فتحت أمام جيوش الروم الجرارة أبواب حلب ، فدخلوها وأحرقوها ، وجنّ فيها جنونهم في النهب والسلب والقتل والاستعباد^١ ». كان أبو الطيب إذ ذاك في مصر عند كافور ، وقد بلغه الخبر ، وترامت إليه تفاصيل النكبة الكبرى ، ولا شك أنه حزن شديد الحزن ، ولا شك أن أخبار هذه الحطمة كانت من الأسباب الكبرى التي حالت دون عودة الشاعر الى بلاط حمدان.

كانت إذن معركة الدرب انتصاراً عظيماً لأمر حلب ، وكانت قصيدة المتنبي من أعلى الشعر ، وآخر نشيد من أناشيد الملحمة الكبرى التي نظمها قصائد في حروب سيف الدولة لتكون « أنشودة الدهر » في فروسية آل حمدان وبطولة أبي الهيثم سيف الدولة^٢ . وقد ضمّها المتنبي وصفاً لهبوب الجيش العربي الى المعركة ، وتفصيلاً للأماكن والأحداث ، ولأطوار المعركة وملابساتها ممّا صبغ القصيدة بصبغة الشعر الملحمي الحقّ ، ومما جعلها نشيداً أشبه بأناشيد الإلياذة الهوميرية . قال المتنبي وقد تحدّث بحضرة سيف الدولة أن البطريق أقسم عند ملكه أنه يعارض سيف الدولة في الدرب ، وسأله يُنجدّه ببطارقه وعدّده وعدّده ففعل ، فخاب ظنّه :

عُقْبَى الْيَمِينِ عَلَى عُقْبَى الْوَعَى نَدَمٌ ، مَاذَا يَزِيدُكَ فِي إِقْدَامِكَ الْقَسَمِ ...
كُلُّ السُّيُوفِ ، إِذَا طَالَ الضَّرَابُ بِهَا ، يَمَسُّهَا ، غَيْرَ سَيْفِ الدَّوْلَةِ ، السَّامِ ...

ثم راح الشاعر يتبّع حركة الزحف وسلسلة المواقع ، فن « تلّ البطريق » ، ودخول

١ - زكي المحاسني : شعر الحرب في أدب العرب ، ٢٤٨ .

٢ - نفس المرجع ١ ص ٢٥٠ - ٢٥١ .

الجيوش العربية الى «سروج» عند الصباح ، وللمها «بحران» تحت يوم ناضر فيه غمام
يستر الشمس ثم ينحسر ، الى اجتياز الجيش بقلع «أرسناس»^١ بعد الاستيلاء عليها ،
ومحاصرته لحصن «الزان» ، الى الوقعة الكبرى في الدرب ...

جَيْشٌ كَأَنَّكَ فِي أَرْضٍ تُطَاوِلُهُ ، فَأَلْأَرْضُ لَا أَمُّ ، وَالْجَيْشُ لَا أُمُّ^٢
إِذَا مَضَى عِلْمٌ مِنْهَا بَدَأَ عِلْمٌ ، وَإِنْ مَضَى عِلْمٌ مِنْهُ بَدَأَ عِلْمٌ^٣

وفي هذا كله غاية ما يصل إليه الوصف الملحمي ، وغاية ما تصل إليه العبقرية في
تصوير المعاني . وإنك إن قرأت الإلياذة من أولها الى خاتمتها فلن تجد أروع من هذا
الوصف الحربي ، بل لن تجد ما يقاربه في روعة التصوير ، والنفس الحماسي ،
«والزخم» الذي يُزعزعُ ، والقوة الجبارة التي تعصف بالألفاظ والمعاني عصفاً قل مثيله .

وهكذا فالمتنبي شاعر حرب من الطراز الأول ، يتلبس موضوعه تلبساً ، وينفجر
فيه انفجاراً ، ويقوده في إيجاز يحبك فيه المعاني حبكاً ، ويصورها تصويراً تهويلياً ،
ويضخمها مستعيناً بقوة نفسه ونزعة القرمطية الاسماعيلية فيرفعها الى مستوى
الحوار ، ويواكبها بشدة لفظية وعروضية حتى تتخيل المعنى في موسيقى اللفظة .
والصور في شعر أبي الطيب هذا حافلة بالمفاجآت الابتكارية المدهشة ، والمفاجآت
الابتكارية هذه تكاد تنحصر في نطاق التضخيم والتهويل حتى ليصبح الجو كله جواً
ملحمياً حقيقياً .

٥ - شاعر الحكمة :

١ - مصادر حكمته وعواملها : أكثر أبو الطيب المتنبي من إرسال الحكيم وضرب
الأمثال في شعره . وإنك كيفما قلبت ديوانه وقفت على كنوز من الحكمة التي كانت من
أقوى عوامل شهرته وانتشار شعره بين العامة والخاصة . والحكمة عنده ثمرة تجربة حياتية

١ - أرسناس : نهر يصب في الفرات بين بامورين وقبر مابور .

٢ - يقول : يَدَّتْ الأرض فطالت كأنها تطاول جيشك في امتداده ، فكلاهما بعيد الأطراف لا قرب فيه .

٣ - العلم من الأرض : الجبل . والعلم من الجيش : الراية . — أي لا الأرض تقنى ولا الجيش يفزع .

وتفكير عميق. فهو رجلُ آلامٍ وأطماعٍ؛ وهو رجلٌ إسماعيليٌّ مُتفلسِفٌ وقرمطيٌّ ناثرةٌ؛ وهو رجلٌ تأملٌ في ما انتابه من معاكسات الأيام، ومنافسات الحساد ومنآات الزمان وأهليه، وهو أخيراً رجلٌ ثقافةٍ وإطلاع، أفاد من فلسفة الإغريق وفلسفة الشيعة علماً واسع النطاق، وكان له من مجتمعه وما آلت إليه الأحوال من القوضى والاضطراب دروس وعبر، كما كان له من عالمه الذاتي، وغنى نفسيته، وقوة شخصيته، ينبوع دافق تجمعت فيه شتى العوامل وانفجرت حكماً وآيات في وجيز من القول مرصوص الجوانب، مضغوط الألفاظ، مُحكم البناء أروع إحكام، مصقول الحواشي أحسن صقل، بحيث ينساب إلى النفوس انسياباً، ويعلق في الأذهان علوقاً شديداً.

٢ - موضوع حكمته: والحكمة في شعر أبي الطيب منشورة في الديوان وفي شتى القصائد، وهي تأتي في مقطوعة من القصيدة، أو في بيت واحد أو في شطر من البيت؛ وهي تارة مبدأ عام أشبه بمقدمة كبرى لقياس منطقي، وطوراً نتيجة لتجربة ذاتية؛ تارة تفسير لقول أو حالة، وطوراً تقرير لرأي... ومعظم حكم المتنبي في آلام الحياة، وخيبته، وما يتقلب عليها من أحداث، وما يدور في فلكها من لوم وخيانة. فإن الشاعر بعيد عن أن يقف موقف الزاهد المتصوف، وإن غلبت على نفسه نزعة الشظف، فهو يواجه الحياة بما فيها من متع:

إِنْسَعَمَ وَلَدْتُ فَلِلْأُمُورِ أَوَّخِرُ أَبْدَأُ إِذَا كَانَتْ لَهْنٌ أَوَائِلُ

• سيطرة القوة: إلا أنه لا يرى الحياة «متعة» على سنة ابن الرومي، ولكن اللذة عنده خاضعة للعقل الذي لا يسمح بها إلا إذا كان الشرف مصوناً، وهي خاضعة لفلسفة القوة التي تمجد البطولة وتؤثرها على كل متعة. فالحياة للمجد أولاً، ولما كانت مسرحاً من مسارح تنازع البقاء، وجب أن تسود القوة، لأن العيش للأفضل أي للأقوى، والأقوى هو الأبعد:

إِنَّمَا أَنْسَفُسُ الْأَنْبِيسِ سِبَاعُ يَتَفَارِسْنَ جَهْرَةً وَأَغْتِيَالَا
مَنْ أَطَاقَ الْتِهَاسَ شَيْءٌ غِلَاباً وَأَغْتِصَاباً، لَمْ يَلْتَمِسْهُ سُؤَالَا

ومن ثمّ فلا بُدّ من مواجهة الحياة بقوة ، لأنها زائلة ، ولأنّ الموت لا بُدّ منه ؛ ومن ثمّ فلا يخش الإنسان موتاً سواء أكان قتلاً أو حتف الأنف . وهكذا فالشجاعة من خير ما يتحلّى به الإنسان ولا سيما إذا رافقتها الحكمة :

وكلُّ شجاعةٍ في المرء تُغني ، ولا مثلُ الشجاعةِ في الحكيم .

وهذه الشجاعة من الأمور التي لا بُدّ منها ، لأنّ الحياة في المجد ، ودون المجد عقبات بلّه الموت الزّوام :

أعلى الممالك ما يُبنى على الأسل والطعن عند مجيئهم كالقبول

ومن مظاهر الشجاعة الصبر على العظام :

..... إنَّ العَظِيمَ عَلَى العَظِيمِ صَبُورُ

• الزمان عدو الأحرار : والحياة فوق ما هي عليه من توافر الشدائد ، تميل مع الأخسّ الأخسّ ، لأنّ الزمان عدو الأحرار ، ودائم المُخاصمة للعقل . والعقل ، كما لا يخفى ، أشرف ما في الإنسان :

وأشرفُ ما ليلفتى لهُ وذو اللَّبِّ يكرهُ إنفاقهُ

والعقل قبل الشجاعة والقوة ، وإن كان المجد في هذه الحياة للسيف لا للقم . والزمان يأبى أن يُناصِرَ ذا العقل ، فأفاضلُ الناس أغراضٌ لديه ، وانه لأسهل أن تجمع بين الماء والنار من أن تجمع بين الحظ والعقل :

وَمَا الجَمْعُ بَيْنَ الماءِ والنَّارِ فِي يَدَي بِأَصْعَبَ مِنْ أَنْ أَجْمَعَ الجَدَّ والفَهْمَا

• الناس وشرهم : والناس أشرار من طبعهم ، وهم كدنيا الفساد فاسدون منافقون ، وهي خسيصة تميل الى السفلة منهم :

وَشِبْهُ الشَّيْءِ مُنْجَذِبٌ إِلَيْهِ وَأَشْبَهُهُنَا بِدُنْيَانَا الطَّغَامُ

ولما كان الناس كذلك وجب التحفظ ، وعدم الثقة :

خَلِيلُكَ أَنْتَ ، لَا مَنْ قُلْتَ خَلِي ، وَإِنْ كَثُرَ التَّسَجُّلُ وَالْكَلَامُ
وَمَا الدَّهْرُ أَهْلٌ أَنْ تُؤْمَلَ عِنْدَهُ حَيَاةً ، وَأَنْ يُشْتَاقَ فِيهِ إِلَى النَّسْلِ

ولهذا وجب وضع الحلم في موضعه والسيوف في موضعه لأن « حلم الفتى في غير موضعه جهل » ولأن إكرام اللئيم يحمله على التمرد .

٣ - ميزات حكمته : وهكذا يذهب المتنبي في حكمته مذاهب شتى ، وهو شديد التأثر بالآراء الفلسفية ، يحول فيها جولات واسعة في عمق وسعة إدراك ، وإنك لتلمس هذا التأثر حتى في الألفاظ والتعبيرات :

وَشِبْهُ الشَّيْءِ مُنْجَذِبٌ إِلَيْهِ وَأَشْبَهُهُنَا بِدُنْيَانَا الطَّغَامُ
أَبْلَغُ مَا يُطْلَبُ النَّجَاحُ بِهِ الطَّبْعُ وَعِنْدَ التَّعَمُّقِ الرَّزْلُ
إِنْسَعَمَ وَلَدٌ فَلِلْأُمُورِ أَوَاخِرُ أَبْدَأُ إِذَا كَانَتْ لَهُنَّ أَوَائِلُ
يَفْنَى الْكَلَامُ وَلَا يَحِيطُ بِوُضُفِكُمْ أَيَحِيطُ مَا يَفْنَى بِمَا لَا يَنْفَدُ

والمتنبي في حكمه شديد التغلغل في طوايا النفس البشرية . شديد التفهم لأحوال الزمان والمكان . فهو يعالج العادة وأثرها في الحياة ، والنقص وأثره في أحكام الإنسان وتلون مظاهره ، وميل الطبيعة البشرية الى الظلم ، وتأثير الباطن على الظاهر ، وما الى ذلك مما هو من صميم علم النفس . قال :

لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْ دَهْرِهِ مَا تَعَوَّدَا ، وَعَادَةُ سَيْفِ الدَّوْلَةِ الطَّعْنُ فِي الْعِدَى
مَنْ يَهْنُ يَسْهَلُ الْهَوَانُ عَلَيْهِ ، مَا لِسُجْرَحٍ بِسَمِيَّتِ إِيْلَامُ
وَكُلُّ بَرَى طَرَقَ الشَّجَاعَةِ وَالْتَدَى ، وَلَكِنَّ طَبَعَ النَّفْسِ لِلنَّفْسِ قَائِدُ
وَإِذَا خَامَرَ الْهَوَى قَلْبَ صَبٍّ فَمَلَيْهِ لِكُلِّ عَيْنٍ دَلِيلُ

أضف الى ذلك أن المتنبي في حكمته ، اسماعيلي النزعة ، ولا سيما في تقديمه للعقل ، وفي نظره المتشائم الى الناس ، وفي مذهب القوة الذي سار عليه . وقد بلغ في نظم آرائه

أرقى غاية في التعبير، ففاق شعراء الحكيم جميعاً في الجمع بين القوة والابحاز والإحكام، فجاءت أبياته عذبة بليغة. والأمر الذي نلاحظه أن هنالك تطوّراً في آراء الشاعر، فقد كان إبان شبابه متهوراً في حبّ الثورة والدمار، وطلب الآمال الخيالية التي لا قرار لها ولا سبيل الى تحقيقها؛ ولما اكتمل ضعف عصف الثورة في أبياته. إلا أن بعض آرائه اتسم إذ ذاك بلونٍ من التشاؤم كثيف.

* * *

هذا هو المتنبي شاعر القوة والعبقريّة، وهذا هو عقله اللبّاح، وقلبه النبّاض، وخياله الخلاق، ولسانه البليغ. هذا هو الرجل الذي شغل الناس في حياته وبعد مماته، وكان بوقاً في أذن الأجيال يستحثّ الهمم ويدعو الى القيم.



مصادر ومراجع

- طه حسين: مع المتنبي (جزآن) — القاهرة ١٩٣٦.
- شفيق جبري: المتنبي — دمشق ١٩٣٠.
- عبد الرحمن شكري: المتنبي وسرّ عظمته — الرسالة ٧ (١٩٣٩) ص ١٥٣ — ١٩٥.
- أمين الريحاني: المتنبي شاعر العروبة — المكشوف، الأعداد ٦٦، ٦٧، ٦٩، ٧٠.
- عبد الوهاب عزام:
- ذكرى أبي الطيب بعد ألف عام — بغداد ١٩٣٦.
- البداوة طباع أبي الطيب — الرسالة ١٦٣ : ١٣٣١.
- جماعة من الأدباء: أبو الطيب المتنبي — عدد خاص من مجلة الهلال أغسطس سنة ١٩٣٥.
- أحمد أمين: فيض الخاطر — المتنبي وسيف الدولة وفلسفة القوة في شعره.
- مارون عبود: الرؤوس — بيروت.
- زكي المحاسني: شعر الحرب في أدب العرب — القاهرة ١٩٤٧.
- محمد كمال حلمي: أبو الطيب المتنبي — مصر ١٩٢٣.
- نؤاد البستاني: أبو الطيب المتنبي — الروائع ١١ — بيروت.
- علي أدهم: أبو الطيب المتنبي بين الغرور والطموح والحزن — الكاتب المصري ١ : ٤٧٩.
- وديع تلحوق: أبو الطيب المتنبي ونسبه العلوي — المقتطف ٨٩.
- محمود محمد شاكر: أبو الطيب المتنبي — المقتطف عدد يناير ١٩٣٦ (عدد خاص بالمتنبي).

R. Blachère: Abou-t-Tayyib al-Motanabbi - Paris 1935.

أبو فراس الحمداني

(٣٢٠ - ٣٥٧ هـ / ٩٣٢ - ٩٦٨ م)

١ - تاريخه : وُلِدَ أبو فراس في الموصل سنة ٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م فنشأ في رعاية ابن عمه سيف الدولة يميزه بالإكرام من سائر قومه ، ويصطنعه في غزواته ويستخلفه على أعماله ، وقد ولّاه شؤون منبج .
أُسِرَ أبو فراس مرتين ، وقد تباطأ سيف الدولة في فلتائه ، وظلَّ في أسره إلى سنة ٩٦٦ م . وفي سنة ٩٦٧ مات سيف الدولة فحاول أبو فراس أن يتغلَّب على حمص فأرسل أبو المعالي مَن قتلَه ، وكان ذلك سنة ٩٦٨ م / ٣٥٧ هـ .

٢ - أدبه : لأبي فراس ديوان شعر أشهر ما فيه الروميات .

٣ - شاعر الروميات : كان الأسر وآلامه سبب نظم الروميات ، وقد طواها على ذكرياته ، وتطلعاته إلى الحياة ، وما قاسى في نفسه من حرَّاتها ، كما طواها على تنزية لأمه وأصدقائه ، وعلى أشواق لاحدِّ لها .
روميات أبي فراس مؤثرة ، حافلة بالعدوية ، والرقّة .

٤ - شاعر الحرية والفخر : تُسيطر النزعة الحريةّة على قسم كبير من شعر أبي فراس كما تسيطر نزعة الفخر والتدح .

يفخر أبو فراس بأجداده وبنفسه ، وأسلوبه في كلّ ذلك قديم يقوم بتعداد المفاخر . وهو في حريّاته قصير النفس الملحمي .

٥ - شاعر الغزل والاخوانيّات :

غزل أبي فراس مقطوعات وأبيات رقيقة ولكنها خالية من التدفّع العاطفي العميق . واخوانيّاته حافلة بالظرف والإخلاص واللّين .

١ - تاريخه :

١ - في عهد سيف الدولة : كان سعيد بن حمدان أحد أمراء الموصل ، وبطلاً يعتمد الخليفة المقتدر على ساعده لردّ هجمات التّائرين ولغزو الروم في عقر دارهم . وعندما تمرد

ناصر الدولة الحمداني على الخليفة واستقلّ بولاية الموصل استدعى الخليفة الراضي سعيد ابن حمدان، عمّ ناصر الدولة، وولاه إمارة الموصل على أن يطرد منها ابن أخيه، إلا أن ناصر الدولة كان أخفّ الى الدفاع عن نفسه، ففتك بعمّه وأوقف الخليفة عند حدّه.

قُتِلَ أبو العلاء سعيد بن حمدان، وترك بعده طفلاً في نحو الثالثة من العمر هو الحارث المعروف بأبي فراس. وكانت ولادته في الموصل سنة ٩٣٢م — ٣٢٠هـ. وكان ابن عمّه سيف الدولة أميراً يتنقّل في خدمة الخليفة بين بغداد والموصل وديار ربيعة، ثم اقتطع لنفسه حمص وحلب واستقلّ فيها بالإمارة؛ فعطف على الطفل اليتيم وتعهّده بالعناية والرعاية، وحمله معه الى بلاط حلب، ونشأه على الفروسية وأتمى مواهبه الأدبية والحريّة، حتى كان — على حدّ قول الثعالبي — «فرد دهره مجداً وبلاغة وفروسية وشجاعة»^١ وكان سيف الدولة يميّزه بالإكرام من سائر قومه، ويصطنعه في غزواته، ويستخلفه على أعماله^٢. قال أبو فراس: «غزونا مع سيف الدولة، وفتحنا حصن العيون سنة ٣٣٩ وسبّي إذ ذاك تسع عشرة سنة»^٣.

وهكذا كان الفتى الحمداني يسير في طريق السيف والقلم، شأن سائر أبناء قومه، ويسعى الى المجد بكلّ جوارحه، لأن المجد هدف الحياة عندهم، وقد قال:

فَلَمْ يُخْلَقْ بَنُو حَمْدَانَ إِلَّا لِمَجْدٍ أَوْ لِبَاسٍ أَوْ لِحُجُودٍ

وكان إذا فرغ الى البلاط ونفض غبار الحرب يقول الشعر، وينصرف الى مناظرة الشعراء والعلماء حتى صار محطّ الآمال وقبلة الأنظار.

٢- أمير منبج: كانت منبج من أهمّ الثغور بين إمارة سيف الدولة والروم البيزنطيين، وحصناً منيعاً لحلب، أراد الأمير الحمداني أن يولي أبا فراس عليها وهو في مقتبل الشباب وزهوة العنفوان. فتولّى شؤونها بشجاعة ونشاط، وراح من جهة يدفع

١ - يتيمة الدهر ١، ص ٢٧.

٢ - نفس المصدر ص ٢٧.

٣ - طالع كتاب Abou Firas بالألمانية لرودلف دفورك، طبع ليدن ١٨٩٥، ص ٣٤٢.

عنها هجرات الروم ، ومن جهة أخرى يُذلّ القبائل العربية الثائرة بابن عمه^١. وهكذا قضى عدة سنوات في مقارعة الكتائب لا تكلّ له ساعد، ولا يهيي له عزم.

٣ - الأمير الأسير: تضاربت آراء العلماء في شأن أسر الأمير الشاعر، والأرجح أنه أُسر مرتين، مرة وهو عائد من الصيد، ومرة أخرى في إحدى المواقع. وقد حُمِلَ في أسره الأول الى خرشنة^٢، ولكنه ما لبث أن نجا من سجنه^٣؛ وحُمِلَ في أسره الثاني الى القسطنطينية حيث أكرمه الروم إكراماً جزيلاً.

وكانت مدة الأسر سبع سنوات وأشهرًا^٤. وإنه لمن المستغرب أن يطول الأسر كلّ هذه المدة مع ما نعلم من مكانة أبي فراس عند سيف الدولة، ومع ما كان إذ ذاك من عادة الفداء. لقد تباطأ سيف الدولة في الفداء لحنفوة نشأت في قلبه. قال الشاعر:

فَلَمَّا بَعُدْتُ بَدَتْ جَفْوَةٌ ، وَلَاحَ مِنَ الْأَمْرِ مَا لَا أُحِبُّ

وهذه الحفوة حاول بعض الباحثين أن يتفاوضوا عنها، فقال بعضهم إن الفداء بذل للشاعر مفرداً فأبى إلا أن يكون ذلك مع سائر الأسرى. والحقيقة أن شيئاً من ذلك لم يكن، وإنه كان بين أمير حلب والشاعر خلاف حقيقي^٥. فأبو فراس كان في أصل الخلاف الذي أدّى الى ابتعاد المتني عن بلاط حلب، وهو رجل طمع يطمح الى تسنّم العرش بعد سيف الدولة، وقد ظهر طموحه بعد موت الأمير ظهوراً لا يقبل الشك. وهكذا فقد طال الأسر، وطالت رسائل أبي فراس الى ابن عمه، حتى انه هدّد بالالتجاء الى خراسان وإلى مصر في سبيل النجاة:

بَنُو حَمْدَانَ حُسَادِي جَمِيعاً فَمَا لِي لَا أُزُورُ بَنِي طُغْجٍ

١ - بث القرامطة الدعوة في صفوف البدو المنتشرين في أنحاء الشام، ومنهم كلب ونمير، وكانوا يعملون على ذلك أركان الإمارة الحمدانية والاستيلاء على البلاد.

٢ - خرشنة: حصن على الفرات قرب ملطية.

٣ - وقيل بل ان سيف الدولة افتداه.

٤ - الشيخ المكين: تاريخ المسلمين، ص ٤٧١. والذهبي: تاريخ الإسلام، ص ٤٧٨.

٥ - «أسقط أحباء أبي فراس هذه المقطوعة من نسخ عديدة إذ شأوا أن يعملوا عنه تهمة التفكير بغير بني حمدان» (الديوان، ص ٥٧).

وفي سنة ٩٦٦ م / ٣٥٥ هـ تمّ فداء الشاعر فعاد الى وطنه بعد مرارة شرب كأسها حتى الثمالة، وبعد طعنة أصابته في فخذه، وبعد انكفاء على جروحه الجسدية والنفسية علمه أن يشرّح قلبه ويستكشف أسرارهِ، كما علمه أن يبكي وأن يجد في الدمع عزاءً، وأن يقول شعراً هو عصارة تلك النفس الشريفة المتألمة.

٤ - نهاية المأساة: لا ريب في أن الفداء الذي بذله أخيراً سيف الدولة قد أبهظه وكلفه ما بقي معه من المؤونة بعد أن تضعضع ملكه. وفي سنة ٩٦٧ مات سيف الدولة في فراشه فلم يقل أبو فراس في رثائه شعراً، بل فكّر في التغلب على حمص واقتطاعها. قال ابن خالويه: «لما مات سيف الدولة، رحمه الله، عزم أبو فراس على التغلب على حمص، فاتصل خبره بأبي المعالي بن سيف الدولة، وغلّام أبيه قرعوني، وكان صاحب حلب، فأرسل إليه من قاتله؛ فأخذه، وقد ضرب ضربات، فمات في الطريق». وكان ذلك سنة ٩٦٨ م / ٣٥٧ هـ.



مدينة حلب ولقنها.

٢ - أدبه :

لأبي فراس ديوان شعر لم يطبعه أحد طبعة علمية قبل الدكتور سامي الدّهان . فقد طبع ثلاث طبعات ، واعتمدَ فيها مخطوطة واحدة من غير تنقيب جدّي . وظهرت الطبعة الأولى في بيروت سنة ١٨٧٣ . وفي سنة ١٩٠٠ أظهر نخلة قلقا ط الطبعة الثانية . أما الطبعة الثالثة فقد ظهرت سنة ١٩١٠ . وفي هذه الطبعات أخطاء وتحريفات كثيرة مما أهاب بالدكتور الدّهان الى جوب الآفاق في طلب المخطوطات ، ومقابلة بعضها ببعض ، وإثبات الأصحّ منها في طبعة أنيقة أدرجت في سلسلة منشورات المعهد الفرنسي بدمشق للدراسات العربية سنة ١٩٥١ . وأشهر ما في هذا الديوان « الروميّات » التي نظمها الشاعر في أسره ، وهي من أصفى الشعر الوجداني عند العرب .

٣ - شاعر الروميّات :

١ - أثر الألم في نفس أبي فراس وفي شعره : تنكر كل شيء لأبي فراس ، وكان في خلقه شيء من الضعف جعله قليل الجلد ، دائم الحيرة . وكان هذا الشعور في صراع مع شعور آخر بعثه في نفسه كرم المحتد ؛ وهكذا نرى أبا فراس يتألم لأدنى معاملة جافية ، وينطلق إثر الذكريات ، فيضيق صدره ، وتغورق عيناه كلما تمثل عيشه الماضي ، ويرسل زفراته قصائد يتمثل فيها الصراع الناشب بين عاطفتي القوة واللين . وكانت نفس أبي فراس أبسط من نفس المتنبي ، وخالية من الأميال الحادة الجبّارة ، فلم يجدد الألم فيها شيئاً بل جلاها وصقلها ، وأوضح عناصر جهالها . وقد ظل أبو فراس مقيماً على إباته وسط آلامه ، وأكره نفسه على الصبر ، وإذ لم يجد الى كتم الألم سبيلاً اتّخذ التغمّي بالألم ذريعة لتفريج الكربة . وهو يسلك في ألمه طرقاً متنوعة ، فيلجأ تارة الى رحمة الله التي تسارع الى إسعاف البائسين ، ويفزع طوراً الى اعتبارات عامّة في نكبات الدهر ومصائبه وفي سنّة العذاب التي ترهق كاهل كل إنسان ، وفي زوال الدنيا وحقيقة الحياة والموت . وتراه أحياناً يعمد الى الذكريات ، فيستحضر أيامه السالفة ، ومآتيه الجليّة ، فيفخر بها ، ويتلو آياتها على نفسه علّه ينسى بعض ما به . إلا أنه يأبى الصبر الطويل ، ويشفق أن يذهب الى تجلد تام أشبه بتجلد الرواقين ، أو أن يتحوّل الى جمود في

الشعور ، وجفاف في القلب . إنَّ ما يطلبه هو أن يحول صبره دون يأسه ، وأن يكون له من الدَّمع معوانٌ على الصبر ، من غير أن يؤدي به الدَّمع الى الضعف .

وقد رَفَّق الألم عاطفة أبي فراس ، ووسع نطاقها ، ووجهها شطر الطبيعة حتى أصبح يُجسُّ لكلِّ شيء نفساً تحنو عليه وتريد الاشتراك في أحزانه ، فيُنَاجي الحمام إذا هدل ، ويحمل النسيم رسائل محبته وإخلاصه ، ويفضي الى الليل بمخالجات فؤاده .

والألم أوضح في نفس أبي فراس عواطف التضحية التي كان يبذلها قبل سجنه . وهو لا يرى في موته حرجاً ، بل يجد فيه راحة وأمنيةً عذبة ، ولكنه يتنبذه ويأباه لأنه سيكون شديد الوطأة على المعجوز الوحيدة الوالدة ؛ والشاعر يكثر من أبيات التجرد وكأنه لا يطلب فداءه إلا تعزية لوالدته ، أو سعيًا وراء خير الوطن . ولمثل هذا الشعر متعة خاصة لما فيه من تصوير خالص لنفس الشاعر ولنفوس الكثيرين من الناس . إننا نشك في صحة تجرد أبي فراس ، ولعله كان هو نفسه يشك في ذلك ، فهو في سرِّ ضميره لا يطلب إلا الخلاص والعودة الى ما مضى له من عز وسلطان . ولكنه وفق ، فيما كان يحاول الاحتجاج لنفسه ، الى حجة جميلة الأريحية ، فعلقها ، وحاول أن يُقنع ذاته بأنه لم يكن يطلب خلاصه لنفسه ، بل لمنفعة غيره . وهو لا يألو جهداً في الإلحاح على نفسه حتى تحسب ذلك حقيقة ، فيرتاح إليها . ثم يحاول أن يُقنعنا نحن أيضاً بتجرده ، ونحن لا نجهل أهدافه ومع ذلك يلدنا أن نشاركه وهمه الكريم السخي وأن نتصور أبا فراس أريجاً سمحاً .

وهكذا أفاد الألم أبا فراس إذ هداهُ الى معين شعر يلائم طبعه ، وأوحى إليه بأروع شعره . فلولا الروميَّات لضاع اسم أبي فراس بين أسماء الشعراء الكثيرين الذين تحالفوا عبثاً على المتنبي في حضرة سيف الدولة . وهكذا صقل الألم نفس شاعرنا ، ووسَّعها وخلع عليها وشاحاً من النبيل والجمال ؛ وبالتالي فقد تهيأ له أن ينطلق حراً مع سجيته ، ولا يتكلف شيئاً لا يطيقه ، وأن يترك عاطفته تنسكب على ما تهوى ، فأرسلت آلامه الأنثاء المتوجعة الجريحة ، وتجلت نفسه على ما هي ، وإذا بشعره ينوب رقّة وعذوبة وشجواً ، وينساب في طريقه الى القلب من غير ما عائق يعترض سيره .

٢ - نزعات أبي فراس في روميّاته : يتَمَلَّل أبو فراس في روميّاته تَمَلُّلاً شديداً ، ويُرسِّلها تأوهاً وشكوى ، ومناجاةً وفخراً ، وإذا هي مزيج غريب تذوب فيه العواطف المختلفة فتتلا كأساً يعبّ منها ما شاء ويُقرّبها لأُمّه وأصدقائه ولابن عمّه الأمير ، وإذا فيها لنفسه ذكوى وحرقة ولهب ، ولأُمّه تعزية وعبرة ، ولأصدقائه وأنسابه شوق وتحنان .

وهكذا ترى أن الرجل يتألم ، وأن الألم ينطقه بما ينظم ، وأن ذلك الألم لا يندفق في انفجار شديد ، بل تُلنّ حدة انفجاره عواطف الاستسلام ، والذي يزيده ليناً ما يلجأ إليه الشاعر من ألوان الاعتبار في حقيقة الوجود ، وفي القضاء المُسيطر والدَّهر الحائن . وهذه الاعتبارات نفسها لا تهمز القارئ هزاً عنيفاً لأنها من الحبيج التي يلجأ إليها الشاعر للتخفيف عن نفسه ، ولتغطية ما أصيب به من مذلّة .

وتتابعت الأيام ، وتعاقت الأحداث وأبو فراس الأسير لا يزال أسيراً ، وقد تباطأ سيف الدولة في أمر الفداء وكأنه غير مُكترث ، وشمّت الشامتون ، وهزئ الحساد ، وتشتّت شمل الأصدقاء ، فقال أبو فراس فيما قال :

لِمَنْ جَاهَدَ الْحُسَادُ أَجْرَ الْمُجَاهِدِ ، وَأَعْجَزُ مَا حَاوَلْتُ إِرْضَاءَ حَاسِدٍ
وَلَمْ أَرْ مِثْلِي الْيَوْمَ أَكْثَرَ حَاسِدًا ، كَأَنَّ قُلُوبَ النَّاسِ لِي قَلْبٌ وَاجِدٌ
أَلَمْ يَرِ هَذَا النَّاسُ غَيْرِي فَاضِلًا ، وَلَمْ يَظْفَرْ الْحُسَادُ قَبْلِي بِمَاجِدٍ ؟!

التفت أبو فراس حوالبه فوجد جوه خالياً من الأهل والأصدقاء . تحوّل عنه كل مَنْ كان به لاصقاً في حال نعمائه . لقد أبصروه مهملًا في ذلّ الأسر فشتموا به وأنهموه بالكبرياء ، وحب المغامرة والادّعاء الفارغ وما الى ذلك ... تلك حال الناس على هذه الفانية «يميلون مع النعماء حيث تميل» . فيستفض الشاعر انتفاضة السخط والاشمئزاز ، ويشكو مازجاً شكواه بأقوال الفخر والاعتزاز ، وتصطبغ لهجته بصبغة الحكمة التي علّمتها إياها الحياة . وهو في مفاخرته يلجأ الى الغلوّ وإذا هو الأجد ابن الأماجد ، والناس كلّهم له حاسدون ، وإذا هو في مغالاته يشتد اشتداد لين ، وإذا اللين في اشتداد المغالاة يحطّ من شأن القول ويصبغه بصبغة بعيدة جدّ البعد عن عنفوانيّة المتنبّي .

ومها يكن من أمر فقد أدرك الشاعر حقيقة الطبيعة البشرية. إنها شديدة الثقل شديدة التلون، ومن ثم يصعب أن تلقى صديقاً مخلصاً وفيّاً يدوم على وفائه في السراء والضراء. وهو في هذه الاعتبارات يسمو الى المواطن الانسانية، وينتقل من الذاتية الخاصة الى النفس البشرية العامة، ويحاول التغلغل في عالمها في بساطة حلوة، ولهجة صادقة. وهو في تجربته هذه يزداد ألماً حتى قال في مكان آخر:

مُصَابِي جَلِيلٌ، وَالْعَزَاءُ جَمِيلٌ وَظَنِّي بَأَنَّ اللَّهَ سَوْفَ يُدِيلُ^١
جِرَاحٌ تَحَامَاهَا الْأَسَاءُ، مَخُوفَةٌ وَسُقْمَانٌ: بَادٍ مِنْهُمَا وَدَخِيلُ^٢...
تَنَاسَانِي الْأَصْحَابُ إِلَّا عُصْبِيَّةً سَتَسْلَحِقُ بِالْآخِرَى غَدَاً وَتَحُولُ
وَمَنْ ذَا الَّذِي يَبْقَى عَلَى الْعَهْدِ؟ إِنَّهُمْ وَإِنْ كَثُرَتْ دَعَوَاهُمْ لَقَلِيلُ
أَقْلَبُ طَرْفِي لَا أَرَى غَيْرَ صَاحِبٍ يَمِيلُ مَعَ التَّعْمَاءِ حَيْثُ تَمِيلُ

ولئن لاح له أن هنالك قريباً أو صديقاً باقياً على بعض المودة وجهه إليه رسائل التعزية والإخلاص بأقوال أرق من جلد النسيم، وأبيات أحن من النار الى الهشيم.

وفي هذا الجو المضطرب يبصر وجه أمه الحنون فيرتعش. إنها الأمومة الساهرة التي لا تحون وإن خان الجميع، ولا تنسى وإن نسي الناس أجمعون، ولا تهاون وإن تهاون النسيب والقريب. يبصر الشاعر وجهها فيرتعش؛ إنها حضنته منذ الطفولة، وبذلت صباها وشيخوختها في سبيله، وظلت له أمينة وإن توفي زوجها وهي لا تزال في ميعة الشباب. إنها ترسل الأنة تلو الأنة، وكأن قلبها مقيد وأسير، وكأن روحها في أشد السعير. وإنها ترسل الطرف في كل جهة عله يقع على ظل الحبيب. ثم تتوجه الى سيف الدولة تستحثه على المضي في أمر الفداء. ثم تعود في خيبتها تحنو على كاتبها والدموع تتساقط على الحدين أحرم من نار الغضا. يبصر أبو فراس وجهها فيضيف بذلك الى آلامه الآلام، والى أحزانه أحزاناً. ويكتب إليها معزياً في لهجة الطفولة وعذوبة الحنان؛ وكيف يعزّيها، وأي كلمة يدخل معها الصبر إلى قلبها؟! فهو يتطامن، ويتظاهر بالصبر،

١ - يُدِيلُ: يُغَيِّرُ (هذه الحال).

٢ - الْأَسَاءَةُ: الْأَطْيَاءُ.

ويذكر لها مجيد أفعاله الماضية ، ويذكرها بأجر الآخرة ، وبالقضاء المسيطر ؛ ويضرب لها الأمثال ... ويقول :

وإنَّ وراءَ السَّيْرِ أُمًّا بُكَاءُهَا عَلَيَّ ، وإنَّ طَالَ الزَّمانُ ، طَوِيلُ
فِيَّ أُمًّا ، لَا تَمْدِمِي الصَّبْرَ إِنَّهُ إلى الخَيْرِ وَالنُّجْحِ الْقَرِيبِ رَسُولُ
وَيَا أُمًّا ، لَا تُخْطِي الأَجَرَ إِنَّهُ على قَدْرِ الصَّبْرِ الجميلِ جَزِيلُ

وهو يوضح لها أن الفرج قريب ، وأن الحياة سراب ، وأنه إن انجذب الى الدنيّة وطلب الفداء فما ذلك إلا إرضاء لها ونزولاً عند رغبتها :

لَوْلا العَجُوزُ بِمَسْنِيحٍ مَا خِفْتُ أَسْبَابَ المِيتَةِ
وَلَكِنَّا لِي عَمًّا سَأَلْتُ مِنْ الفِئْدَا نَفْسُ أَبِيهِ
لَسَكِنَ أَرَدْتُ مُسْرَدَهَا وَلَوْ انْجَذَبْتُ إِلَى الدُّنْيَةِ...

كلّ هذا وسيف الدولة لا يكثرث ، والشاعر يرسل إليه الرسالة تلو الرسالة محاولاً إقناعه ببذل الفداء في غير تردّد ولا إبطاء . وهو في هذا الشعر يتقلّب بين عاطفتين حادّتين : عاطفة السخط والثورة وعاطفة التذللّ والملاينة . لقد رفع لواء بني حمدان عالياً ، وكان البطل الذي يُفدى بكلّ غالٍ وثمين ، وكان القائد الذي ناضل في سبيل الأمير نضال الميامين ، وكان الحرّ الشريف الذي تطاول عليه المتزلفون المنافقون . وليس للتباطؤ في الفداء مبرر ، وليس إبقاؤه في ذلّ العذاب والأسر إلاّ مذلةً لعرش بني حمدان ... ومن ثمّ فهو يهدّد تارة ويعاتب أخرى ، وكلامه يلين تارةً ويقسو أخرى في جوّ من العواطف والأساليب المتصارعة .

وتموت أخت سيف الدولة وهو في الأسر فيجزع عليها أشدّ الجزع ، ويكتب الى الأمير معزياً ، مفدياً بالنفس والجسد ، مشيراً الى ضرورة الفداء :

أبكي بِدَمْعٍ لَهُ مِنْ حَسْرَتِي مَدَدٌ ، وَأَسْتَرْجِعُ إِلَى صَبْرٍ بِلَا مَدَدٍ
وَلَا أَسْوَعُ نَفْسِي فَرَحَةً أَبَدًا ، وَقَدْ عَرَفْتُ الَّذِي تَلْقَاهُ مِنْ كَمَدٍ

وَأَمْنَعُ النَّوْمَ عَيْنِي أَنْ يَلِمَ بِهَا ، عَلِمًا بِأَنَّكَ مَوْقُوفٌ عَلَى السُّهْدِ
يَا مُفْرَدًا بَاتَ يَبْكِي لَا مُعِينَ لَهُ ، أَعَانَكَ اللَّهُ بِالتَّسْلِيمِ وَالْمَجْلَدِ
هَذَا الْأَسِيرُ الْمُبَقَّى ، لَا فِدَاءَ لَهُ ، يَفْدِيكَ بِالنَّفْسِ وَالْأَهْلِينَ وَالْوَلَدِ

وتموت أمه العجوز فيذوب لوعة وحسرة ، وينهار كيانه دموعاً وتأوهات . وراثه لها بعيد عن تلك القوة العاطفية التي تهز الأعماق . هو رثاء الضعيف أكثر مما هو رثاء القوة ، وهو رثاء اللين أكثر مما هو رثاء الشدة ، وهو رثاء التردد والتكثير والمناداة أكثر مما هو رثاء الفيض الوجداني ، ورثاء السطحية أكثر مما هو رثاء العمق . وهكذا يتضح لنا أن أبو فراس غير غني الشعريّة ، غير فياض القرعة . إن الانفعال الشديد عنده غير مصحوب بقوة التفجر وأندفاع الفيض .

٤ - أبو فراس شاعر الحروب والفخر :

نشأ أبو فراس في ظلّ القصر الحمدانيّ تملأ قلبه وعينه أيام الأمير الحمداني الذي طالما تغنى المتنبي ببطولته وأجماده في ميادين القتال . ورافق سيف الدولة الى الحرب ، كما تولى أعمال منيج ، وكان أبداً في الطليعة يصدّ الهجوم ويقارع الأبطال . ولا عجب من ثم في أن تسيطر النزعة الحربية على قسم كبير من شعره . وهو من أصل كريم يحفل تاريخه بالمجد والبطولة ، فلا عجب في أن يكثر من أقوال الفخر والتمدح .

تطلّع أبو فراس الى ابن عمّه وتطلّع من وراثه الى سلسلة الآباء والأجداد ، وإذا كلهم في الذروة ، فامتلاً صدره فخراً ، وراح يمتدح قبيلته تغلب ، ويشيد بأيامها قبل الإسلام وبعده ؛ وراح يمتدح آل حمدان ويصفهم بالكرم والشجاعة ، ويخص بالذكر سيف الدولة صاحب حلب الذي دوّخ الروم وأذلّ القبائل النائرة . ولأبي فراس في قبيلته وذويه قصيدة طويلة تبلغ مئتين وخمسة عشر بيتاً ، وكلها تعداد لمفاخر تغلب فيها الصبغة الاخبارية على الصبغة الشعرية ، ويتضاءل فيها الفن ، ولكنها على كل حال صورة لنفس صاحبها في مكابرتها وترفعها ؛ أما مطلعها فهو :

لَعَلَّ خَيْالَ الْعَامِرِيَّةِ زَائِرٌ فَيَسْعَدَ مَهْجُورٌ وَيَسْعَدَ هَاجِرٌ

وفيا ترى الشاعر يفخر بأجداده تراه يتقلُّ الى نفسه فيصفها بالصَّرامة وبكلِّ ما هو من مناقب البطل المحارب الذي يُقدِّم ويفتك ، كما يصفها بكلِّ ما هو من مناقب الملوك أعني الكرم والجود والترفع عن الدنيا وما الى ذلك .

وأبو فراس في فخره قديم الأسلوب ، يركّز على تعداد المفاخر وذكر الأيام والتعالي المفرط . وهو لا يحسن تفصيل مواقع القتال ، ولا يحسن بناء الملاحم الحربية ، لأنه قصير النفس الشعري وإن طالت أحياناً قصائده ، وجيشانه لا ينطلق من أعماق عنيفة الاهتزاز ، ووثباته الخيالية تضطرب في نطاق ضيق .

ومن أروع شعره الحربي تلك القصيدة التي قالها عندما « سار بجيش لَجِب ، جيش الصناديد ، وعليه الرايات الحمرة تخفق بها الرياح ، وكان صاحب هذا الجيش سيف الدولة الذي يفرغ ثباته على قلب الجيش وجناحه . وقد وصف هذا المسير بعد أن أتى رسول ملك الروم يطلب الهدنة من سيف الدولة — بعد حرب من حروبه — فأمر سيف الدولة الجند أن تركب بسلاحتها لاستقبال الرسول ، وركب هو من داره المسماة بـ « الدارين » في ألف جندي (من حرسه الخاص) المالك ... على ألف « فرس عتيق » وألف « خفاف » ، وركب الناس والقواد على طبقاتهم في الجيش ... فوصف أبو فراس هذا المظهر الحماسي بقوله^١ :

عَلَوْنَا جَوْشَنًا بِأَشَدِّ مِنْهُ ،	وَأَثَبَتْ عِنْدَ مُسْتَجِرِ الرَّمَاحِ ^٢
بِجَيْشٍ جَاشٍ بِالْفَرَسَانِ حَتَّى	ظَنَنْتَ الْبَرَّ بَحْرًا مِنْ سِلَاحٍ
وَالسِّنَّةِ مِنَ الْعَذَابَاتِ حُمْرٍ ،	تُخَاطِبُنَا بِأَفْوَاهِ الرَّمَاحِ ^٣
وَأَرْوَعَ ، جَيْشُهُ لَيْلٌ بِهِيمٌ ،	وَعَرَّتْهُ عَمُودٌ مِنْ صَبَاحٍ
صَفُوحٌ عِنْدَ قُدْرَتِهِ ، كَرِيمٌ ،	قَلِيلُ الصَّفْحِ مَا بَيْنَ الصَّفَاحِ
فَكَانَ ثَبَاتُهُ لِلْقَلْبِ قَلْبًا ،	وَهَيْبَتُهُ جَنَاحًا لِلْجَنَاحِ

١ - زكي المحاسني: شعر الحرب في أدب العرب ، ص ٢٧٥ — ٢٧٦ .

٢ - جوشن : جبل .

٣ - العذبات ج . عذبة وهي ما سدك بين الكفتين من العامة .

ومها يكن من أمر فأبو فراس دون المتنبّي نفساً حريّاً ، ودونه عَصْفاً واندفاعاً .
وذلك أنّ القوى التّفاعليّة عنده تصطدمُ بِنَفْسٍ لا تخلو من ضعف ولين ؛ والقوى
الوجدانيّة عنده غير صلبة ، تفورُ بسرعةٍ ولا تجدُ لديها من الجلد ما يُسانِدُها « ومن العمق
ما يساعدها على الامتداد ، ومن الهياج العاطفيّ والفكريّ والشعريّ ما يدعمها ويصلُ
حلقاتِ سلسلتها وصلّاً تصاعديّاً يقوم معه بناءُ القصيدة في غير اضطرابٍ ولا اعتزاز » .

٥ - أبو فراس شاعر الغزل والإخوانيّات :

لأبي فراس في الغزل مقطوعاتٌ وأبياتٌ رقيقة ولكنّها خالية من التدفع العاطفيّ
العميق ؛ هي أبيات غنّج تجري على أسلوب ابن أبي ربيعة في الحوار ، وتتناول
المُحِبَّ والمُحِبَّوب في تفاعلها وفي ما يعانيان من ألم الغرام . وإننا نجد الشاعر صفوحاً ، لئن
الجانب ، ناعم الحديث ، إنّه بعيد عن الانفجارات الشديدة ، بعيدٌ عن التغلغل الى
أعماق النفوس ، وهو في حديثه يروق ولكنه لا يهزّ ولا يثير الانفجالات القويّة .

من أقواله الغزليّة :

وَدَّعُوا ، خَشْيَةَ الرَّقِيبِ ، بِلَيْمًا ، فَوَدَّعْتُ ، خَشْيَةَ اللَّوَامِ
لَمْ أَبْعُ بِالْوَدَاعِ جَهْرًا وَلَكِنْ كَانَ جَفَنِي فَمِي ، وَدَمْعِي كَلَامِي !

* * *

قَلْبِي يَسْجُنُ إِلَيْهِ ، نَعَمْ وَيَحْسُنُو عَلَيهِ
وَمَا جَنَى ، أَوْ تَجَنَّى ، إِلَّا أَعْتَدْتُ إِلَيْهِ
فَكَيْفَ أَمْلِكُ قَلْبِي ، وَالْقَلْبُ رَهْنٌ لَدَيْهِ ؟
وَكَيْفَ أَدْعُوهُ عَبْدِي ، وَعُهْدَتِي فِي يَدَيْهِ ؟

ولأبي فراس شعر وجّهه الى أصدقائه وهو من أرقّ شعره ، وقد أطلقوا عليه اسم
« الإخوانيّات » . وإنه يمتاز بالظرف والإخلاص واللّين . وأبو فراس في إخوانيّاته صديق
بكلّ ما في الكلمة من معنى ، يخلص الودّ ، ويصدق في قوله وفي عمله ، ويصبر على

عيوب الأصدقاء ، ويسامح ولا يحقد ؛ وهو يشكو ويعاتب ولكنه لا يقاطع ؛ وهو يجعل في قلبه أصدقاء لما في قلب كل صديق من أصدقائه ، وذلك في حقلي الفرح والحزن . ويمتاز كلامُ أي فراس في هذا الباب بالركة المؤثرة ، والعُذوبة المنقطرة . هو كلام رائع يترك في النفس أثراً عميقاً .

وهكذا كان أبو فراس الحمداني شاعر الوجدان ، وكان للألم في حياته أعظم الأثر في إثارة العاطفة ، وبناء القصيدة وسكب المعالي الرقيقة في أعذب لفظ وأسهل عبارة .

*

مصادر ومراجع

- محسن الأمين : أبو فراس الحمداني — دمشق .
 فؤاد البستاني : أبو فراس الحمداني — الروائع ١٦ — بيروت .
 زكي المحاسني : شعر الحرب في أدب العرب — القاهرة ١٩٤٧ .
 أحمد أبو حاقه : أبو فراس الحمداني — بيروت ١٩٦٠ .
 نعمان ماهر الكنعاني : شاعرية أبي فراس — بغداد ١٩٤٧ .
 علي الجارم : فارس بني حمدان — القاهرة ١٩٤٥ .
 سامي الدهان : مقدمة ديوان أبي فراس الحمداني — دمشق ١٩٥١ .

الشَّريفُ الرُّضِيُّ

(٣٥٩ — ٤٠٦ هـ / ٩٧٠ — ١٠١٦ م)

١ - تاريخه : وُلِدَ الشريف الرضي في بغداد سنة ٣٥٩ هـ / ٩٧٠ م من أصل يرتقي الى الحسين بن عليّ . اعتُقل والده سنة ٩٧٩ وصادرت أملاكه ولم يُطلق سراحه إلا سنة ٩٨٦ . وكان الشريف يطمح الى الخلافة ، وقد تولّى نقابة الأشراف الطالبين وإمارة الحجّ والنظر في أمور الطالبين في جميع البلاد . وقد توفّي سنة ٤٠٦ هـ / ١٠١٦ م .

٢ - أذنه : ديوان شعر أشهر ما فيه «الحجّازيات» ، ونهج البلاغة الذي جمعه للإمام علي بن أبي طالب .

٣ - شاعر الفخر : يصدر فخره عن أصل رفيع ، ونفس كريمة أيّة ، وقلب وثّاب الى المعالي . وفي فخره نفحة ملحميّة ، وترفع عن كل حقير وديء ، وتشخيص ، وشكوى وعتاب ، وسخط وتهديد ، وشعره الفخريّ رائع الانسجام ، عميق المكرة ، بعيد المرمى ، حسن الوقع ، جميل الإيقاع .

٤ - شاعر الغزل : الغزل عند الشريف أماني ، ونحيات ، وأشواق ، والتبايع ، وخفقات فؤاد يروعه اليأس ويُقطع حشرات .

وهو لفظ ناعم ، وتميز رقيق ، وانسجام ساحر ، ولهجة مزيج من بداءة وحضارة ، وتمييز بعيد عن التعقيد والاسفاف ، وفن رفيع

٥ - شاعر الرثاء : رثاء الشريف لذويه رثاء لوعة وألم ، ورثاؤه للملوك والعظماء تأبين ومواقف عيّرة ، ورثاؤه للحسين كلمة الحزن والتهديد بالانتقام .

٦ - شاعر المدح : مدح الشريف تكريم وإجلال .

الشريف شاعر العاطفة الحية ، والوجدان الصحيح ، والأناقة العذبة .

١ - تاريخه :

هو أبو الحسن محمد بن الحسين المعروف بالشريف الرضيّ . ولد في بغداد سنة ٩٧٠ من أصل شريف يرتقي إلى الحسين بن علي بن أبي طالب . وكان والده يتولّى نقابة

الأشراف الطالبيين وإمارة الحجّ بالناس والنظر في المظالم. وفي سنة ٩٧٩ اعتقل ذلك الوالد، وحُبس في قلعة فارس، وصودرت أملاكه، وكان الشريف لا يزال صبياً، فحز ذلك الأمر في نفسه بشدة، وفجّر من قلبه ينابيع الشعر الوجدانيّ الرقيق. وفي سنة ٩٨٦ أطلق شرف الدولة البويهّي سراح والده، فعادت إلى الشاعر غبطته، وحسنت علاقته ببني السلطان فراح يمدحهم ويرسل إليهم مدائحه مكتوبة، غير متكسب ولا متذلّل. وكان الشريف يطمح إلى الخلافة ويطمع فيه الكاتب المشهور أبو إسحاق الصّابي، إلّا أنّه لم ينلها، ولكنه نال من الأعمال ما كان لوالده، وأضاف إليها بهاء الدولة النظريّ في أمور الطالبيين بجميع البلاد. ولما كان متولياً إمارة الحجّ شهد مواسم العيد وفيها النساء الوافدات من جميع البلدان، فحرّك المشهد أوتار قلبه، فنظم تلك القصائد الشهيرة في الغزل العفيف وقد عُرِفَ بالحجازيات.

وتوفي الشريف الرضيّ سنة ٤٠٦هـ، ودفن في داره بخطّ مسجد الأنباريين بالكرخ.

٢ - أدبه :

للشريف الرضي مؤلفات عدة ضاع أكثرها، وأهمها :

- ١ - «كتاب مجازات الآثار النبوية» : طبع أولاً في بغداد طبعاً مسروحاً، ثم طبع في القاهرة بعناية الأستاذ محمود مصطفى.
- ٢ - «كتاب حقائق التأويل في متشابه التنزيل» : طبع بالنجف.
- ٣ - «كتاب تلخيص البيان عن مجازات القرآن».
- ٤ - «كتاب الخصائص».
- ٥ - «كتاب أخبار قضاة بغداد».
- ٦ - «نهج البلاغة» : جمعه الشريف، وقد أتينا على ذكره في دراستنا لابي بن أبي طالب.
- ٧ - ديوان كبير في الشعر جمعه عدة أدباء منهم أبو حكيم الخيري. وطبع في بيروت سنة ١٣٠٧هـ (١٨٨٩م).

كان شعر الشريف الرضي تغنياً بحبه وآلامه، ونشيداً من أناشيد الفخر والعزة،

توحي إليه مواسم الحج بموضوعات «حجازياته»، ويوحي إليه العلويون والطالبيون المحرومون بموضوعات «شيعياته»، ويحلّ القضاء بالأصدقاء والأقرباء فيذرف الدموع الصادقة في «رثائياته»، ويذكر أجداده فتوحي إليه بموضوعات «فخرياته»، وهكذا كان شعره أبداً عبارة قلبه ونفسه.

٢- شاعر الفخر:

١ - عوامل فخره: يتجلى لنا الشريف الرضي من شعره رجل عزة وإباء وعزم، ينظر إلى أصله وإذا هو في دوحة العلياء من أكرم فرع، وإذا هو مدعو إلى كل كبير عظيم، وإذا نفسه أهل لذلك العظيم؛ وينظر إلى حاله وإذا هو غير ما دُعِيَ إليه وخُلِقَ لأجله، وإذا في نفسه حربٌ جارية، وثورةٌ سخطٍ ضخمة في وجه الزمان الذي يعادي الأحرار، وفي وجه الناس الذين يقومون في وجه كل عزيز طموح. ويتجلى لنا الشريف حزينا في قرارة نفسه، متألماً في أعماق قلبه، وذلك أنه لا يستطيع القبول بالظلم، والاستكانة للذل، فهو ينتفض انتفاضةً النسر الجريح، وينظر إلى خصومه بعين حادة يلتصع فيها الشرر، وبقلب جريء لا يخاف سيذاً ولا مسوداً؛ هكذا يتجلى لنا الشريف من خلال شعره، فهو نفس كبيرة أية، وقلب رقيق شديد الانفعال، وثأب إلى المعالي، نبّاض في وجه الظلم، جريء على رقبته، بطّاش على شدة انفعاله، لا يخلو من زهو وكبرياء، ولكن تلك الكبرياء هي أقرب إلى الأنفة منها إلى الكبرياء.

٢ - قيمة فخره:

١ - أراد الشريف أن يقلّد المتنبي في فخره، فجاراه في نفحته الملحمية، ونبضاته التوثية، وتوفهه عن كل حقيرٍ دنيء، وإنه وإن لم يبلغه في قوة انطلاق شعره، وفي سكه للأبيات سكا شديداً الوقع، فقد وجد في شرف أصله وسمو نفسه، ومواهبه العالية وسجاياه النادرة، ومقامه الاجتماعي، ما لم يتوفّر لأبي الطيب، ولهذا فقد اتسع نطاق فخره، وازدحمت معانيه، وتنوّعت أفكاره، ولم يلجأ إلى الإحالة ليخفي ضعفاً أو أصلاً حقيراً أو مقاماً اجتماعياً غير لائق به. ومن ثم فقد كان فخر الشريف أقرب إلى النفس، وأدخل في العقل، وأنس للأذن.

٢ - فخر الشريف بقومه وفخر بنفسه ، أما فخره بقومه فهو فخر العزة والإعجاب واللوعة ، فخر من ينظر إلى اللوحة الكريمة فيتعالى في سمائها ، ويفرق بين أوراقها في شغفٍ وولّه ، ثم ينظر إلى ما قطع من أغصانها ومن قتل من آل البيت فتدوب نفسه أسى وينطلق لسانه شاكياً ، مهتداً ، وإذا شعره شدة ولين ، ومزيج من قسوة ورقة . وأما فخره بنفسه فهو تطلع إلى العلياء ، وتحديقٌ بالجد والإباء ، وإعجابٌ بشجاعة القلب ، وفيض الشاعرية ، وانطلاق الآمال .

٣ - وإنك لتشعر ، في كلام الشاعر ، برفعة ترفعك إلى أجوائها ، وبجو ملحمة يحاول الشاعر أن يضحّم عناصر القوة فيه بالتشخيص والتمثيل وتشديد اللفظ والقافية ؛ وإنك لتشعر أيضاً أن في نفس الرجل انصهاراً مؤلماً يرسل بين سطور الفخر آهات الشكوى والعتاب كما يرسل زجرات السخط والتهديد ، وإنك تشعر على كل حال بانسجام رائع ، وعذوبة أخاذة ، وعمق في التفكير ، وبعد في اللمح ، وتعجبك من الشريف صراحته وجرائه كما يعجبك إيجازه وابتعاده عن التفصيل والإسهاب . ويروقك اختيار الشريف لألفاظه وحسن تركيبه لأبيانه ، فهي بدويّة حضرية ، مركبة تركيباً حسن الوقع ، رائع الارتفاع . قال مفاخرّاً بعلويته :

مَا مُقَامِي عَلَى الْهَوَانِ، وَعِنْدِي	مِقُولُ صَارِمٌ، وَأَنْفٌ حَمِيٌّ!
وَأَبَاءٌ مُحَلِّقٌ بِي عَنِ الضَّمِيمِ،	كَسَمَا رَاغٌ طَائِرٌ وَخَشِيٌّ!
أَيُّ عُنْدٍ لَهُ إِلَى الْمَجْدِ، إِنْ ذَلَّ	غَلَامٌ فِي غِمْدِهِ السَّمِشْرِفِيٌّ؟
الْبَسُّ الذَّلُّ فِي دِيَارِ الْأَعَادِي	وَبِصْصَرِ الْخَلِيفَةِ الْعَلَوِيِّ
مَنْ أَبَوْهُ أَبِي، وَمَوْلَاهُ مَوْلَايَ	إِذَا ضَامَنِي السَّبْعِيدُ الْقَصِيٌّ
لَفَّ عِرْقِي بِعِرْقِهِ سَيِّدُ النَّاسِ	جَمِيعاً مُحَمَّداً، وَعَلِيٌّ

٤ - شاعر الغزل :

يطالعك الشريف الرضيّ في غزله رجل إحساسٍ مرهف يثر على طريق الحج فلذ

١ - راغ : نقر .

٢ - أبوه : أي جده الرسول . مولاه : أي الإمام علي .

قلبه وكبدته . لقد فتحت مواسم الحج عيني نفسه وإذا هي خلجات وجدان ، ورفرفة أجنحة ، وإذا هي حب عميق تهيجه النظرة ، وتلهيه الذكرى ، وتذهب به الآفاق الواسعة حداء مع القوافل ، وأصداء في المحافل ، وإذا الحب عنده ذوبان على جمر ونار ، ونظرات مبسوطة على كل طريق ، وقلب دفاق الجراح ، وعفاف يرافق النظرات ويلعلم العبرات ، وإذا المحبوبة عنده بان وظباء ، وإذا هي رام وسفأك ، وهي على رميها وسفكيها ، نعيم في نعيم ، والعذاب منها عذوبة ، والمرارة حلاوة .

حَكَتْ لِحَاظُكَ مَا فِي الرِّيمِ مِنْ مُلَحٍ يَوْمَ اللَّقَاءِ ، وَكَانَ الْفَضْلُ لِلْحَاكِي
كَأَنَّ طَرَفَكَ يَوْمَ الْجَزَعِ يُخْبِرُنَا بِمَا طَوَى عَنْكَ مِنْ أَسْمَاءٍ قَتْلًا
أَنْتِ السَّعِيمُ لِقَلْبِي وَالْعَذَابُ لَهُ . فَمِمَّا أَسْرَكَ فِي قَلْبِي وَأَحْلَلَا
عِنْدِي رَسَائِلُ شَوْقٍ لَسْتُ أَذْكُرُهَا لَوْلَا الرَّقِيبُ لَقَدْ بَلَّغْتُهَا فَالْهُ

والغزل عند الشريف أمانى ونحيات ، والتياح وأشواق ، وإرسال العبرات والنظرات ، وخفقات فؤاد يروعه الين ويُقَطِّعه حسرات ، وأسئلة ومناداة ، وكل شيء ما عدا الفظاظلة والقباحة والقاذورات . والغزل عنده لفظ ناعم ، وتعبير رقيق ، وانسجام ساحر ، ولهجة بدوية متقلبة على أكتاف الحضارة ، في روعة خلاصة ، ولين يبطأ الأفتدة ويستلب الأبواب . وقد دُعيت غزليات الشريف « بالحجازيات » لأن أكثرها قيل في مواسم الحج أو في ذكرها .

من أشهر حجازياته قصيدته الميمية التي روى فيها قصته مع حبيبته في ليلة غرامية عفيفة ، وفي أسلوب حافل بالسلاسة والعذوبة والموسيقى ، جمع فيه أروع ما في البادية وأطيب ما في الحاضرة من أصباغ ، وصور ، وألحان ، قال في مطلعها :

يَا لَيْلَةَ السَّفْحِ ، هَلَّا عُدْتُ ثَانِيَةً ، سَقَى زَمَانُكَ هَطَالُ مِنْ الدِّيمِ ١
مَاضٍ مِنَ الْعَيْشِ ، لَوْ يُفْقَدَى ، بِذَلِكَ لَهُ كَرَائِمَ الْمَالِ مِنْ خَيْلٍ وَمِنْ نَعَمٍ ٢

١ - الجزع : موضع بالحجاز قرب الطائف .

٢ - السفح : أسفل الجبل ؛ واسم موضع - الديم ج ديمة ، وهي هنا بمعنى المطر جملة .

٣ - النعم : الإبل والغنم .

رُدُّوا عَلَيَّ لَيْالِيَّ الَّتِي سَلَفَتْ، لَمْ أَنْسَهُنَّ، وَلَا بِالْعَهْدِ مِنْ قَدَمٍ
أَقُولُ لِلْأَثَمِ الْمُهْدِي مَلَامَتَهُ: ذُقِ الْهَوَىٰ وَإِنْ اسْطَعْتَ الْمَلَامَ لَمْ
وَطَبِيئَةٍ مِنْ طِبَاءِ الْإِنْسِ عَاطِلَةٍ تَسْتَوَقِفُ الْعَيْنَ بَيْنَ الْخَمَصِ وَالْهَضْمِ
لَوْ أَنَّهَا بِفَنَاءِ الْيَتِّ سَانِحَةٌ لَصِدَّتْهَا وَابْتَدَعْتُ الصِّيدَ فِي الْحَرَمِ^١

١ - في القصيدة ثلاثة أقسام : قسم جعله الشاعر زفوة وحسرة على زمان انقضى
وحاجة سنحت لها الفرصة فلم تُقَضْ ؛ وقسم جعله ضمة على السفح ظاهرها مُريب ،
وباطنها عفاف عجيب ؛ وقسم طواه الشاعر على لفظة واشتياق وإعلان للإخلاص
والوفاء .

والشريف الرضيّ في هذا التقسيم وهذا الترابط الفكريّ والعاطفيّ شاعر عباسيّ
النزعة ، يُخضع انطلاقه الشعريّ لعمل العقل المنظّم من غير أن يكون هنالك قيد
عقليّ . أضف إلى ذلك أن المطلع ، وإن اصططح بالصبغة القديمة ، وأن البيت الشعريّ
المتناغم الأجزاء ، وأن التائي في اختيار اللفظة الشعرية الموسيقية ، والقافية المتهافنة إلى
قراها ، كلّ ذلك من عمل الفنّ العباسي الراقي .

أضف إلى ذلك أن النغم الحالم في الأبيات ، وعشق اللفظة لللفظة ، والعبارة
للعبارة ، وإن تعمّد الأسلوب الجاهليّ في التصوير ، وتزيينه بزينة الصنعة البديعية ،
كل ذلك رُقيّ حضاريّ ، وجمال مدروس وموجّه .

ومما لا شكّ فيه أن الشاعر قد نجح في خلق الجوّ الحجازيّ البدويّ ، وفي اصطناع
اللهجة الجاهلية التي ليّنتها الروح العباسية وسهّلها ؛ وقد انتمى في شعره هذا الى مدرسة
عنتره وجميل ، فكان عنصريّ العاطفة ، أبيّ الموقف ، يعلن أن الحبّ إخلاص ووفاء ،
وأن الحياة حبّ يذوب في المحبوب ويجمعه محور الوجود .

٢ - وهذه القصيدة من النوع الوجدانيّ الصافي ، فالشاعر هو الشاعر وموضوع

١ - عاطلة : خالية من الحلى . - خمص البطن . - ضموره - المضم : لطف الحصر ، وضمور البطن .

٢ - فناء البيت : أي ساحة البيت الحرام .

الشعر، وهو المعبر والمعبر عنه. إنه الحسرة التي تُسْفَح على رمال السّفْح، والآهة الجريحة التي تنقل على غوارب الزّمان، والدّمة الحريّ التي تُدرف في مأساة الزّوال، والقبلة الواهة التي تنوب على نار الحبيب، واللحن الدّامي الذي يردّد أنشودة الحبّ حذاءً يصل حاضر الزّمان بماضيه.

مَا سَاعَفْتَنِي اللَّيَالِي بَعْدَ بَيْنِهِمْ إِلَّا بَكَيتُ لَيْيَالِنَا بِذِي سَلَمٍ
وَلَا اسْتَجَدْتُ فُؤَادِي فِي الزَّمَانِ هَوًى إِلَّا ذَكَرْتُ هَوًى أَيَّامِنَا الْقَدَمِ

٣ - والجدير بالذكر أنّ لنفسية الشاعر الأبيّة العريضة، ولطموحه الذي لا يعرف الحدود، أثراً شديداً في شعره، كما أنّ للبيئة التي عاش فيها بدءاً في توجيه تلك العبقرية العظيمة:

كَانَ الْبَشِيرُ الرُّضِي مُتَوَلِّياً إِمَارَةَ الْحَجِّ، فَأَتَاكَ لَهُ أَعْمَالُهُ أَنْ يَتَصَدَّى لِلْجَمَالِ وَأَنْ يَتَصَدَّى لَهُ الْجَمَالُ؛ وَرَاقَهُ الْجَمَالُ الْعَرَبِيُّ الْأَصِيلُ، عَاطِلاً مِنْ كُلِّ حِلْيَةٍ، يَسْرَحُ عَلَى الرَّمَالِ كَالظُّبَاءِ، وَيَلْتَفُّ بِذِرَاعِيهِ عَلَى السَّفْحِ فِي نَشْوَةٍ رُوحِيَّةٍ بَعِيدَةٍ عَنْ كُلِّ تَبَدُّلٍ. وَقَدْ حَمَلَتْهُ إِمَارَةُ الْحَجِّ عَلَى تَتَبِّعِ أُسْرَابِ الظُّبَاءِ الْبَشَرِيَّةِ، وَعَلَى التَّفَكُّيرِ فِي إِبَاحَةِ فَنَاءِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ لَصِيده:

وَطَبِئَتِ مِنْ ظُبَاءِ الْأَنْسَرِ عَاطِلَةٌ تَسْتَوْفُ الْعَيْنَ بَيْنَ الْخَمَصِ وَالْهَضَمِ
لَوْ أَنَّهَا بِفِنَاءِ الْبَيْتِ سَانِحَةٌ لَصِدَّتْهَا، وَابْتَدَعَتْ الصَّيْدَ فِي الْحَرَمِ

وكان الشريف من أسرة عريقة في المجد والشّهامة، وكان إلى ذلك ذا نفسية مفعورة على الرّفعة والإباء فلم يستطع في حبه إلا أن يكون عندياً:

بَشَنَّا ضَجِيعِينَ فِي نَوْبِي هَوًى وَتَقَى يَلْفُنَا الشَّوْقُ مِنْ قَرَعٍ إِلَى قَدَمٍ
وَبَيَسْنَا عِفَّةً بَأَيْعُشَهَا بِيَدِي عَلَى الْوَفَاءِ بِهَا، وَالرَّعْيِ لِلذَّمِّ

وكانت البيئة الصحراوية تُضفي على خيال الشاعر من الصّفاء، وتبثّه من الحلم ما يُنْسَفِحُ عَلَى الرَّبِيعِ أَلْقاً بَهِيّاً، وَطَبِياً ذَكِيّاً، وَرَوْنَقاً رَضِيّاً:

يَشِي بِنَا الطَّيْبُ أَحْيَانًا، وَأَوْتَهُ يَضِيئُ الْبَرْقُ مُجْتَازًا عَلَى إِضْمٍ^١
يُولَعُ الْبَلُّ بِرُدَيْنَا، وَقَدْ نَسَمَتْ رَوْحَةُ الْفَجْرِ بَيْنَ الضَّالِّ وَالسَّلَمِ^٢

وكانت البيئة البدوية، وموحيات الشعر العربي القديم، تهب في أبيات الشريف هبوباً حجازياً حافلاً بالذكريات الندية، وريحاً طيبة تنثر على الكتيب «فضول الربط واللمم»، وأنفاساً حرى يعمرها الحب والجوى:

يَا حَبِذَا لَمَّةً بِالرَّمْلِ ثَانِيَةً، وَوَقْفَةً بِسَيِّتِ الْحَيِّ مِنْ أُمِّ^٣
وَحَبِذَا نَهْلَةً مِنْ فَيْكٍ بَارِدَةٍ، يُعْدي عَلَى حَرِّ قَلْبِي بَرْدُهَا بِفَمِي

٤ - والشريف الرضي صناع حاذق يخلق الإطار الحجازي خلقاً، ويتدع الصور البدوية ابتداءً، ويُلقيك في حلم جميل تُدهدك فيه ألفاظ وعبارات نحتها الذوق نحتاً، وصقلتها الصناعة صقلاً، فبات كالسحر الحلال، يغزو الأذن غزواً رفيقاً ويمجري إلى القلب جرباً، وينساب في الشرايين انسياب الحمرة في العظام، وإذا أنت في هذه الغمرة الجالية فاقْدُ زَمَامَ أَمْرِكَ، سارح في البوادي بين الضالِّ والسلم، تقفني آثار الظباء على الرمال، وتتلوى مع الريح بين الكتيبان، وكأنَّ العالم غير العالم، وكان الحياة حلم من حياة.

ألا تلمس الفن الرفيع في صوغ البيت التالي صياغة ينزلق معها العجز انزلاقاً، وكأني بالكلمات تذوب الواحدة منها في الأخرى، في سهولة وعذوبة وروعة:

أَقُولُ لِلْأَثَمِيِّ الْمُهْدِي مَلَامَتُهُ: «ذُقِ الْهَوَى، وَإِنْ اسْطَعْتَ الْمَلَامَ لَمْ»

ألا تلمس فنية الابتداع في فنية الصياغة، في فنية الموسيقى اللفظية في البيت التالي:

لَوْ أَنَّهَا بِفِئْسَاءِ الْبَيْتِ سَانِحَةٌ لَصِدْتُهَا وَأَبْتَدَعْتُ الصَّيْدَ فِي الْحَرَمِ

١ - إضم: وإد في المدينة المنورة.

٢ - ولَمَّه يُولَمُه: جعل فيه لمع يياض - الطل: المطر الخفيف - رَوْحَة: تصغير ريح، دلالة على رقها. - الضال والسلم: نوعان من الشجر.

٣ - اللمة: اللقاء - من أم: من قرب.

ألا تلمس فنية التّضمين، وفنية اختيار الوزن للفظة في قوله :

قَلْبَرْتُ مِنْهَا بِلا رُقْبَى وَلَا حَذَرٍ عَلَى الَّذِي نَامَ عَنْ لَيْلِي وَلَمْ أَنَمْ

ألا تلمس فنية التشخيص والمطابقة والاستعارة، وبلاغة التصوير في قوله :

بِتَنَا ضَجِيعَيْنِ فِي ثَوْبِي هَوَى وَتَقَى يَلْفُنَا الشَّوْقُ مِنْ فَرَعٍ إِلَى قَدَمٍ
وَأَمْسَتِ الرِّيحُ كَالْغَيْرَى تُجَاذِبُنَا عَلَى الْكَثِيبِ فُضُولَ الرِّيطِ وَاللَّمَمِ
يَشِي بِنَا الطِّيبُ أحياناً، وَأَوْنَةً يُضِيئُنَا الْبَرْقُ مُجْتَازاً عَلَى إِضْمٍ

٥ - وفي هذه الغمرة من الجلال والاندفاع عليه تروعك كلاسيكية الشريف الرضي التي تغلب الشرف على الهوى، والعقل على العاطفة :

فَقُسْتُ أَنْفُسُ بُرْدًا مِمَّا تَعَلَّقَهُ غَيْرُ الْعَاقِفِ، وَرَاءَ الْغَيْبِ وَالْكَرَمِ

وتروعك هذه العنصرية السخية التي تجود بالدم في سبيل المحبوب، والتي تتعلق الحبيب بكل ما في النفس من قوى، وتجعل من ذكره أنشودة حياة :

مِمَّا سَاعَفْتَنِي اللَّيَالِي بَعْدَ بَيْنِهِمِ إِلَّا بَكَيْتُ لَيْلَالِيْنَا بِذِي سَلَمٍ
وَلَا اسْتَجَدْتُ فُؤَادِي فِي الزَّمَانِ هَوَى إِلَّا ذَكَرْتُ هَوَى أَيَّامِنَا الْقَدَمِ
لَا تَطْلُبُنَّ لِي الْأَبْدَالَ بَعْدَهُمْ فَلِئِنْ قَلْبِي لَا يَرْضَى بِغَيْرِهِمْ

٥ - شاعر الرثاء :

١ - رثى الشريف وأكثر من الرثاء، وقد وجد في طبيعته الغنية بالعاطفة صدى لكل ألم من آلام البشر، وترجيحاً لكل زفرة من زفرائهم، ووجد في نفسه الحزينة ينبوعاً فياضاً يغترف منه اللوعة ويرسلها اشتراكاً في كل لوعة وفي كل تفجع، ويغترف منه النظرة العميقة في حقيقة الحياة ويرسلها عبرة وعظة، ووجد في عينيه الجذوة الملتبها التي قبض عليها وأرسلها فلذاً من نار تذيب القلوب وتفتح عالم النفوس.

٢ - رثى الشريف والدته وأصدقائه ، ورثى الحسين بن عليّ ، ورثى عدداً من الملوك والعظماء .

رثاء الشريف للمتوفّين من ذويه وأصدقائه حافل باللوعة ، والألم والتشاؤم . إنّه كلمة الوجدان الجريح ، والعاطفة الحية ، وترجيح الذكرى والأسف الموجد . ورثاؤه الرسميّ للملوك والعظماء تأبين ، وتذكير بالمآليّ ، ومواقف عبدة وموعظة ، ورثاؤه للحسين كلمة الحزن العميق ، واللّويّ البعيد الصّدى ، والتهديد بالانتقام ، والتلويع بحقّ آل البيت في الخلافة . ولم يكن الشريف في جملة رثائه إلّا رجل العاطفة النبيلة الصادقة ، ورجل النظرة العميقة والحريئة الى حقيقة الحياة ، ورجل الحكمة التي غذاها العقل المثقّف والمفكّر ، ورجل الصّلاح الذي تحطّ آماله في رحمة الله وحكمته .

٤ - شاعر المدح :

مدح الشريف بعض الملوك كالطائع والقادر ، ومدح أباه ، وكان مدحه إجلالاً وتكريماً لا وسيلة من وسائل الكسب . وقد حاول أن يقلّد المتنبّي في هذا الباب كما حاول أن يستهلّ قصائده فيه بالحكم أو الفخر أو ما إلى ذلك .

* * *

وهكذا كان شعر الشريف الرضيّ شعر العاطفة الحية ، وكلمة الوجدان ، كما كان على كلّ حال شعر النفس الكبيرة التي لم تعرف إلّا الأجواء الرفيعة محطاً للأنظار ومرتباً للآمال . وكان أسلوب الشريف في شعره مزيجاً من بداوة وحضارة ، أراد فيه أن يصبغ الحياة العبّاسية بطلاء الصفاء البدويّ ، وأن يقول كلمة الحضارة المعقّدة في حُلم البواديّ الحجازيّة ، وأن يوشّي شعره بالتنميق المركّب في غير إسفاف ولا ركافة ، ولا إيفال ، وأن يبعث في كلّ شيء روح الوجدان البعيد الآفاق ؛ وهكذا كان الشاعر الفلذ الذي يستهويك شعره ، ويعذب في نفسك ذكره .

مصادر ومراجع

- الشيخ محمد رضا آل كاشف الغطاء : الشريف الرضي — بغداد ١٣٦٠ هـ .
 ع . محفوظ : الشريف الرضي — بيروت ١٩٤٥ .
 مارون عبّود : الرؤوس — بيروت ١٩٤٦ ص ٢٧٨ — ٢٩٠ .
 عبد الرحمن شكري : الشريف الرضي وخصائص شعره — الرسالة ٧ ص ٥ ، ٥١ .
 زكي مبارك : عبقرية الشريف الرضي — بغداد ١٩٣٨ .
 محمد محيي الدين عبد الحميد : شرح ديوان الشريف الرضي — وفي المقدمة حياة الشريف الرضي
 نقلاً عن أمّهات الكتب القديمة — القاهرة ١٩٤٩ .
 خليل يعقوب الخوري : شعر الشريف الرضي — المقتطف ٣٤ : ١٢٨ .



أبو العلاء المَعَرِّي

(٣٦٣ — ٤٤٩ هـ / ٩٧٣ — ١٠٥٨ م)

١ - تاريخه : وُلِدَ أبو العلاء المَعَرِّي في معرّة النعمان سنة ٣٦٣ هـ / ٩٧٣ م. وقد بصره في طفولته ، ومع ذلك سعى في طلب العلم وطاف في البلاد من مدينة الى مدينة . وفي سنة ١٠٠٧ توجه الى بغداد واختلّف الى دور العلم ، ولكنه لم يحظَ بمتفاه ، فرجع الى المعرّة واعتزل الناس وظلّ كذلك الى أن توفي سنة ٤٤٩ هـ / ١٠٥٨ م.

٢ - شخصه وشخصيته : كان أبو العلاء نادرة زمانه ذكاءً ، وحافظاً ، وروحاً ساخرة ، وثقافة . وكان متشائماً لا يرى في الوجود إلا شراً .

٣ - أدبه : أشهر ما له «سقط الزند» ، و«اللزوميات» ، و«رسالة الغفران» .

٤ - المَعَرِّي في رسالة الغفران :

١ - رسالة الغفران ومضمونها : فيها قسمان : رواية الغفران ، والرّد على ابن القارح . أما الرواية فقصة خيالية في عالمي الجنة والنار يتخلّلها حوارات أدبية ولغوية ، ونقد لا يخلو من سخر ونهك . وأمّا الرّد فيتضمّن تحليلاً لبدع العصر ومذاهبه . — رسالة الغفران مزيج من قصص ، ووصف ، ونقد ، وعلم ، وفلسفة ، وتاريخ ودين . وقد تناول المَعَرِّي في نقده المعلومات العلمية والأدبية المتعلّقة بأخبار من سبقه من الشعراء .

٥ - أبو العلاء الشاعر : أبو العلاء في ديوانه «سقط الزند» رجل تفكير ، وتقليد وتركيب

٦ - أبو العلاء الفيلسوف : أبو العلاء في لزومياته رجل الثورة الفكرية والاجتماعية ، يرى أن السلطة المدنية فاسدة لأنها قائمة على المكر والرشوة ، وأن السلطة الدينية مرجعها الى الرثاء والطمع ، وأن الدين مجموعة أضاليل ، وأن النفس والجسد تشابهان من حيث المصدر والمصير ، وأن العقل لإمام ونبيّ ، وإن الله موجد الكون وخالقه .

يُسيطر التشاؤم على آراء المَعَرِّي ، وإن في تفكيره حيرة وتناقضاً واصطراباً .

١ - تاريخه :

١ - طفولة معذبة وسعي وراء العلم : أحمد بن عبد الله بن سليمان بن محمد التنوخي المعروف بأبي العلاء وُلد سنة ٣٦٣ هـ / ٩٧٣ م في معرة النعمان ، بين حمص وحلب ، ونسب إليها . أصيب في طفولته بداء الجدريّ وفقد به بصره . ولكن ذلك لم يحلّ دون تحصيله للثقافة الواسعة ، فأخذ عن أبيه مبادئ العلوم ، ثم راح يطوف في البلاد من معرة النعمان الى حلب الى أنطاكية الى اللاذقية الى طرابلس الشام ، باحثاً منقّباً ، مختلفاً الى المكتبات ودور العلم ، متردداً على العلماء والرهبان ، جاثلاً في كلّ فن وفي كل فرع من فروع المعرفة ، حتى كانت له ثقافة ذات شأن . نظم الشعر منذ حداثة ، وانقادت له القوافي كما انقادت له اللغة وعلومها .

٢ - في بغداد : توفّي والد أبي العلاء نحو سنة ١٠٠٥ ، وفي سنة ١٠٠٧ توجه أبو العلاء الى بغداد طلباً للشهرة والمال ، وسكن حياً قديماً يدعى «سويقة ابن غالب» واختلف الى دور العلم ، ومجالس «اخوان الصفاء» ، وعاشر كبار الرجال وأرباب الثقافة ، وكان له في عاصمة الخلافة أثر ضخم أثار إعجاب المعجبين وحسد الحاسدين . ومن ذلك ما جرى له في مجلس الشريف المرتضى حين هوجم المتنبّي فهبّ أبو العلاء للدفاع عنه ، وأخرج من المجلس إخراجاً شائناً . وهكذا لم تجر الأمور كما كان يشتهي وضاعت به الحال مادياً ومعنوياً . وفي تلك الأثناء حمل إليه البريد نبأ مرض والدته فغادر بغداد قاصداً المعرة ، وفيما هو في الطريق توفيت العجوز فجزع عليها جزعاً شديداً وكان لوفاتها أثر عميق في نفسه ، زاده تشاؤماً وحمله على الزهد واعتزال الدنيا .

٣ - رهن الحبسين : لزم المعري بيته في المعرة وسمّى نفسه «رهن الحبسين» يعني البيت والعمى ، وامتنع عن أكل اللحم وشقّى منتجات الحيوان ، واكتفى بالعدس والفلو والتين ، لقلة ذات يده ثم تأثر بفلسفة براهمة الهند ، وأكب على المطالعة والكتابة ونظم الشعر ، فوضع «رسالة الغفران» ، ونظم ديوانه الفلسفي الذي سماه «الزوميّات» ، فطار له صيت عظيم في العالم العربيّ كلّهُ وأصبح مطمح الأنظار ومحط الآمال ، يقصده القاصي والداني ليسمع أقواله ويغرف من بحره . وفي سنة ١٠٥٨ م توفّي المعريّ فضجّت لوفاته البلاد ورثى الشعراء من كان ولا يزال «فيلسوف الشعراء وشاعر الفلاسفة» .

٢ - شخصه وشخصيته :

كان أبو العلاء نادرة من نوادر الزمان ذكاءً متوقّداً ، وحافظةً عجيبةً ، وروحاً ساخرةً ، وثقافةً واسعةً ، وشعوراً ملتبهاً ، وعقلاً غوّاصاً على كلّ عمق ، وحبّةً وشكاً في أمور الدنيا والدين . وكان الى ذلك شديد التشاؤم لا يرى في الوجود وفي الناس إلّا شراً وسوءاً ، ولا ينظر الى الناس والوجود إلّا من خلال ظلمة عماه . هذا كلّ الى جانب جسم نحيل ، وقامة قصيرة ، ووجه مجدور ، وعصب مسعور . وقد استطاع مع ذلك كلّ أن يكون علماً من الأعلام العالمين ، الذين تركوا أثراً ضخماً في تاريخ البشر .

٣ - أدبه :

تُرّبي مؤلفات أبي العلاء المعري على السبعين ، ما بين منظوم ومثنو ، وقد فقد بعضها ، وطبع البعض الآخر ، وأشهر المطبوع منها :

١ - «سقط الزند» : ديوان شعر ، عليه الشرح المسمّى «ضوء السقط» . طُبع في بيروت سنة ١٨٨٤ ، وطُبع في مصر ، وقامت أخيراً لجنة إحياء آثار أبي العلاء بطبعه مع شروحه . وفي هذا الديوان مدح وفخر ونسيب وراث ، ووصف للدروع ، نظم الشاعر في مرحلة شبابه ، وجرى في أكثره مجرى يكاد يخلو من الصناعة .

٢ - «لزوم ما لا يلزم» أو «اللزوميات» : ديوان شعر نظم أبو العلاء في عزله وضمنه نظراته في الكون والبشر ، وقد طبع مراراً في الهند ومصر ، وترجم قسماً منه الى الانكليزية المستشرق كارليل وأمين الرّيحاني ، كما تُرجم بعضه الى التركية .

٣ - «رسالة الغفران» : وضعها أبو العلاء سنة ١٠٣٢ وضمنها نقداً لبعض الآراء والمعتقدات . طُبعت عدّة مرّات ، ومن أشهر طبعاتها تلك التي تَمّت بعناية كامل كيلاني .

٤ - «رسالة الملائكة» : رسالة لغوية أدبية طُبعت مع شرحها في مصر ، ثم في دمشق بتحقيق سليم الجندي سنة ١٩٤٤ .

٥ - «رسالة الهناء» : طُبعت في مصر سنة ١٩٤٤ .

٦ - «ملقى السيل» : رسالة فلسفية نشرتها مجلّة المقتبس بدمشق سنة ١٩١٢ .

٧ - «الفصول والغايات» : كتاب ضبطه وفسّر غريبه محمود حسن زنائي ونشره المكتب التجاري

بيروت . قيل إن أبا العلاء سعى فيه إلى معارضة القرآن ، وقد نقض محمود زناقي هذا القول ورأى أن الغرض الذي حدا بأبي العلاء إلى إملاء هذا الكتاب بثه للطلبة ما وعاه صدره من نواذر العلم وغرائبه ، وقد تخير لذلك أحسن مظهر يظهر فيه وهو « تمجيد الله والمواعظ » ليكون ذلك أقرب إلى النفوس وفيه مثوبة وقرى

٨ - « معجز أحمد » : هو شرح شعر المتنبي ، وقيل إن أبا العلاء اختصر فيه ديوان المتنبي ، وتكلم على

غريبه .

٨ - « ذكرى حبيب » : قال ياقوت إنه مختصر في غريب شعر أبي تمام ؛ وقال ابن خلكان إن أبا العلاء

اختصر في هذا الكتاب ديوان أبي تمام وشرحه .

٩ - « عبث الوليد » : اختلف المؤرخون في

موضوع الكتاب ، والأشهر أنه شرح لشعر البحري وتعليقات عليه .

١٠ - « المعري في رسالة الغفران » :

١ - رسالة الغفران ومضمونها : « رسالة

الغفران » رسالة كتبها صاحبها جواباً على رسالة وجهها إليه أحد معاصريه في حلب يدعى علي بن منصور ويعرف بابن القارح ، سأل فيها أبا العلاء عن الرندقة والرنداقة . فأجابه المعري برسالة أيضاً ضمّن فيها مهارته في تقليب الكلام ، وأظهر فيها من معارفه الواسعة ما يُعجب . والرسالة قسمان : أولهما رواية الغفران ، والآخر الرد على ابن القارح .



أبو العلاء بريشة جبران .

أما رواية الغفران فقصّة خياليّة تحيّل فيها أبو العلاء أن ابن القارح قد غُفر له يوم القيامة ، فأدخل الجنة ، فراح يطوف في جناتها وينعم بطيّباتها ، ويجمع بطائفة من شعراء الجاهليّة والإسلام ويسألهم كيف نالوا الغفران — ومن ذلك اسم الرسالة —

ويعقد معهم المجالس الأدبية ، ثم ينتقل الى جنة العقاريت فإلى الجحيم ، ومن الجحيم يعود الى الجنة .

وأما الردّ على ابن القارح فيتضمّن تحليلاً لبَدَع العصر ومذاهبه ، وبحثاً في الأشخاص الذين جاء ابن القارح على ذكرهم وجعلهم في جملة الزنادقة والملحدّين ، فيوافقه أبو العلاء في بعضهم ويدافع عن بعضهم الآخر ، كل ذلك في أسلوب مُرسل خالٍ من السَّجَع ، بخلاف الأسلوب المسجّع الذي اعتمده الكاتب في القسم الأول من الرسالة . وهكذا استطاع أبو العلاء في رسالة الغفران أن يُظهر براعته في قلب العبارة والألفاظ ، وأن ينشر أفكاره وآراءه ، وأن يُظهر بمظهر العالم الواسع الثقافة ، العميق التفكير . وهكذا استطاع أن يكون ناقداً لغوياً وتاريخياً وأديباً ومذهبياً .

رسالة الغفران مزيج من قصص ، ووصف ، ونقد ، وعلم ، وفلسفة ، وتاريخ ، ودين . أما القصص فطريف حافل بالحوار ولكنه مُيل ، وأما الوصف فإغراق في التخيل والإغراب ، وأما النقد فشامل للأدب والدين والتقاليد والأحوال الاجتماعية ، وهو لاذع ، حافل بالتهكم والسخر ، حافل بالتورية والأخذ بالثقيّة ، وهو في أمور الأدب يمتدح الابتكار والاتزان وينكر الغلو وتنافر الألفاظ ونشوز القوافي وما الى ذلك ، وهو على كلّ حال طريف بعيد الغور ، وأما العلم والفلسفة والتاريخ فرسالة الغفران فيها بحر واسع ، وأبو العلاء فيها موسوعة كبرى لا ينضب لها معين ولا يُبلغها غور .

تناول المعريّ في نقده أموراً كثيرة تقتصر منها على الناحية الأدبية وما يرجع إليها أو يتصل بها . ينطلق أبو العلاء بعليّ بن منصور في الدار الآخرة ، وإذا ابن منصور يمضي في نزهته ويمرّ بشأين يتحادثان وكلّ واحد منهما قد جثم على باب قصر من الدّر . فيسألها : مَنْ أَنْتَا رَجِمَكَا الله ؟ فيقولان : نحن النابغتان ، نابغة بني جعدة ونابغة بني ذبيان . ويطلّ أبو العلاء في شخص ابن القارح ، ويطلق لسانه في المقارنة بين النابغتين ، وإذا النابغة الجعدي قد أدرك الإسلام دون الآخر ، وإذا الآخر مسؤول عن خلفه برّب الكعبة وما هُريق على أنصابها من دماء ، وإذا الناقد متدرّج الى الشعر المنسوب زوراً الى النابغة الذبياني ، وحامل على الأدباء الأقدمين والرواة المزورين ،

وناطق بلسان النابغة الذبياني في دفاعه عن نفسه ، ومتطرق الى ملامة الرواة المصحفين والنقلة الكاذبين ، وجامع لهم في مجلس مناظرة ونقد حول كلمة من بيت للنابغة ، وكيف يكون فيه ضمير المتكلم بالفتح أو بالضم ، وإذا هو منهمكم ، لاذع التهكم ، ينال بتهكمه عادة أولئك الرواة في تحلقهم حول كلمة واحدة ، وفي إضاعة العمر والوقت في أمور تافهة كهذه فيما أنهم يبدلون الأخبار ، ويحرفون الأشعار ويحدثون في التاريخ والأدب بلبلة عظمتهم وهم لا يكثرثون .

وهكذا يمتضي أبو العلاء في شخص ابن القارح ويسط نواحي من تاريخ الأدب العربي في الجاهلية وما أدخل عليه من تحريف ونحل . وهكذا ينتقل من أديب الى أديب ، ويظهر أثر الدين الإسلامي في الأدب وحياة الأدباء ، ويوضح قيمة بعض الشعراء وقد جعلهم الرواة والنقاد في غير محلهم ، ويبين عادة الشعراء الأقدمين في المناظرة وسعي كل منهم في جعل نفسه فوق غيره ؛ ويتطرق الى أقوال النحاة في كثير من الأبيات الشعرية ومذاهبهم في الإعراب ، حتى إذا وصل الى أبي تمام أقام له عنزة ينتقد بعض شعره ويقول : «أما الأصل فعربي وأما الفرع فنطق غبي وليس هذا المذهب على ما تعرف قبائل العرب» .

ويتناول أبو العلاء الناحية الاجتماعية عند بعض الشعراء ولا سيما الإسلاميين والعباسيين منهم ، فيأخذ عليهم خمرياتهم ومجونهم ، وهو كثيراً ما يتوقف عند النواحي اللغوية والنحوية ، ولا عجب في ذلك فأبو العلاء من أكابر أرباب اللغة والنحو .

ويتناول الأدب الأندلسي في جملة قصيرة تدور حول المبالغات التي أولع بها أولئك الأدباء من غير ما تفصيل ولا نظر واسع .

وهكذا نرى أن أبا العلاء تناول في نقده المعلومات العلمية والأدبية التي تتعلق بأخبار الشعراء الذين سبقوه ، كما تناول نقد المعتقدات الشائعة في عصره ، وعادات القوم وأخلاقهم . وقد عمد في نقده الأدبي الى الشعراء ، فصوّرهم تصويراً واضحاً ، كما كانوا في حياتهم ، وأوضح نزعاتهم الخاصة ، وناقشهم في بعض شعرهم ، وتحرى أخبارهم تحرياً علمياً ، وحاول أن يفصل بين الصحيح والكاذب منها ، وتتبع أقوالهم ليميز المنحول منها والصحيح النسبة إليهم ، وأظهر سعة اطلاعه على الشعر ، قديمه وحديثه ، مدلياً

هنا وهناك آرائه اللغوية والنحوية والأدبية، وهو في آرائه اللغوية والنحوية يعتمد النقل أكثر مما يعتمد القياس؛ وكثيراً ما تعرض لسيويه والسيرافي وأبي علي الفارسي مبنياً أو هامهم في الإعراب، وتعرض لأوس بن حجر وامرئ القيس وبشار، وبين أخطاهم اللغوية.

وقد حمد عند الشعراء الابتداع والابتكار وحمل في نقده على الغلو الشاذ في الشعر، وعلى التزلف، وعلى استعمال الألفاظ النافرة، والقوافي الضعيفة، وهكذا كانت رسالة الغفران محكمة يناقش فيها أبو العلاء الشعراء في استعمال الألفاظ وفي تعسفهم وتأويلهم، وينصب نفسه حكماً يبت الأحكام فيثني على هذا ويلوم ذاك، يمتدح هذا ويخطئ ذاك.

وعرض أبو العلاء لشياطين الشعر، وللشعر المنسوب إلى آدم والجن، وما إلى ذلك. وكان شأنه، في كل موضوع وكل موقف، ساخراً متهمكماً، لاذع السخر، قارص الكلام، يلتزم الغريب والجناس والأمثال والإشارات التاريخية، بل يغرب ما استطاع الإغراب، ويرمز ما استطاع الرمز، ويحاور ما استطاع الحوار، في طرفة ومهارة. وهو أبداً واقف وراء كلامه، ينظر بعين البصيرة إلى السهام المتطايرة، وإلى مفعولها في الناس والمجتمع. وهو عالم أن نقده لمحات وتلميحات، ولكن وراء اللّمحات والتلميحات شخصية قوية بعيدة المرامي والأهداف، شخصية عالمة بأسرار اللغة وأساليب الشعر، تنظر إلى الأدب نظرة النقاش، ولا تتساهل في التأويل كما لا توافق مذهب القياس في اللغة، شخصية تجعل للحوار مسرحاً واسعاً، فنثر عليه معلوماتها، وتظهر بمظهر الأستاذ الذي يلخص آراءه في عبارات مرصوفة، وتلميحات بعيدة الآفاق، والذي لا ينسى أبداً أنه أستاذ.

٥ - أبو العلاء الشاعر:

١ - «سقط الزند»: تتجلى لنا شاعرية أبي العلاء خصوصاً في «سقط الزند» الذي ينطوي على نحو ثلاثة آلاف بيت من الشعر، والذي كان فيه أبو العلاء رجلاً تفكير وتقليد وتركيب، وهو إن مدح أو فخر أو وصف أو زنى، متوكئ على معاني من

سبقه ، جادٌ في تصيّد صورهم وتركيبها تركيباً علائياً فيه تضخيم وتجسيم وتمثيل وواقعية حسية .

وهكذا فالملدح عنده عاطفة مصطنعة ، وتعداد للمكارم الخُلقية ، ومُغاليات تقليدية ، وصناعةٌ تعبيرية لا تخلو من جمود حيائيّ .

والفخر عنده تعريض عن النقص الحيائي ، أي عن العمی والدّمامة والفقر والمذلة العارضة . إنه يفخر ويكثر من التمدّح ويحاول الإقناع بأن قيمة الإنسان في نفسه وعقله ومكاسبه الخُلقية . ولا ميسّته من أشهر الشعر الفخري ، وهو يقول فيها :

ألا في سبيلِ المجدِ ما أنا فاعِلٌ عَفَافٌ وإقدامٌ وحَزْمٌ ونائِلٌ
تُعَدُّ ذُنُوبِي عِنْدَ قَوْمٍ كَثِيرَةٍ ، وَلَا ذَنْبَ لِي إِلَّا الْعُلَى وَالْفَضَائِلُ

والرثاء عنده وقفة تأملية رائعة يشترك فيها العقل المُعتبر ، والعاطفة العميقة ، والخيال الذي يحاول تصوير الأفكار وتجسيم الحقائق . وأروع ما له في هذا الباب دليته التي رثى بها أبا حمزة الفقيه الحنفي وكان عزيزاً عليه ، ومطلعها :

غَيْرُ مُجِدٍّ فِي مِلَّتِي وَأَعْتِقَادِي نَوْحُ بَاكِ ، وَلَا تَرْنَمُ شَادٍ^١
صَاحِ هَلْذِي قُبُورُنَا تَمَلُّهُ الرَّحْمَةُ سَبَّ ، فَأَيْنَ الْقُبُورُ مِنْ عَهْدِ عَادٍ^٢
خَفَفَ الْوُطءُ ، مَا أَظُنُّ أَدِيمَ الْأَرْضِ إِلَّا مِنْ هَـذِهِ الْأَجْسَادِ^٣
رُبُّ لَحْدٍ قَدْ صَارَ لَحْدًا مِرَارًا ، ضَاحِكٍ مِنْ تَرَاحُمِ الْأَصْدَادِ^٤
وَدَفِينٍ عَلَى بَقَايَا دَفِينٍ فِي طَوِيلِ الْأَزْمَانِ وَالْآبَادِ
تَعَبُ كُلُّهَا الْحَيَاةُ ، فَمَا أَعْجَبُ إِلَّا مِنْ رَاغِبٍ فِي أَزْدِيَادِ

١ - غير مجد : غير نافع ، من «أجدى» أي أغنى . - في ملتي في مذهبي . - الشادي : الذي يرفع صوته بالغناء . يقول : لا يفيد الميت أن يكي عليه الناس ، كما لا يفيد الغناء الناس .

٢ - صاح : منادى مرخم «صاحي» . - الرحب : سعة الأرض . - عاد : هو ابن عوص بن آرام بن سام ابن نوح ، وجد القبيلة المعروفة باسمه . - يقول : ان الأرض أصبحت قبوراً فوق قبور .

٣ - أديم الأرض : ظاهرها ، وجهها .

٤ - يريد بالأصدا : الصغير والكبير ، والغني والفقير ، والمؤمن والكافر...

١ - كان أبو العلاء إسماعيلي المذهب ، عقلي النزعة ، يقول بإمامة العقل ، ويهاجم التحجر الفكري ، والرثاء البشري ، ويدعو الى التحرر من قيود الشكل والخرافة والتقليد ، كما يدعو الى تحكيم العقل في أمور الدين والدنيا ؛ وكان الى ذلك صاحب مذهب صوفي عقلي ينبع من عقيدته الإسماعيلية ويحمله على نبذ الدنيا واحتقار الأباطيل ، كما يحمله على التطلع الجريء الى حقائق الوجود والمصير .

٢ - وكان رجل التشاؤم الناقم على الوجود بقدر خضوعه لحتمية الحياة والموت ، وكان يرى الدنيا من خلال الظلام المسيطر على عينيه وقلبه ، فيرى في كل شيء فساداً ، ويحار ويضطرب أمام النظام الكوني ثم ينقاد له انقياد العنفوان المقهور ، وهكذا تلمس في تشاؤمه ألماً مكبوتاً وعنفواناً مضغوطاً .

٣ - وبسبب هذا كله كان أبو العلاء واثق الموقف أمام نكبات الحياة . انه كان عالماً من العاطفة ، وكان شديد الانفعال ، سريع التأثر ، ولكنه مع ذلك أراد أن يكون فيلسوفاً يواجه الدنيا بعقلٍ مسيطر ، وفكر أوسع من الدنيا والوجود . وها هو ذا أمام صديقه الفقيه الحنفي المتوفى يقف موقف القلب الذائب تحت هيمنة العقل المتأمل . والفقيه الراحل رجل علم وفضيلة على مذهب فيلسوف المعرة ، وهو صديق حميم على سنة التناغم العقلي ، وقد ترك ذهابه فراغاً في دنيا أبي العلاء ، وبعث في نفسه حزناً وألماً ذهباً به مذهباً بعيداً في عالم التأمل الكوني والاعتبار الإنساني .

٤ - في قصيدة أبي العلاء ثلاثة أقسام : قسمان للتأمل الفكري والوجداني ، وقسم للثناء . أما الأول فنظرة على الأرض وقد أصبحت مقبرة كبيرة تتراحم الأضداد في مدافنها ؛ وأما الثاني فنظرة إيمان تظهر فيها الحياة طريقاً الى الخلود ؛ وأما الثالث فنظرة إلى الفقيد الراحل الذي كانت حياته حياة علم وزهد .

٥ - كان الشاعر في مطلع قصيدته ثورة عاطفية تلفها الفلسفة لماً ، وتسيطر عليها نظرة العقل سيطرة واسعة . فقد فجّع بصديق حميم ، وأخ في المذهب مقيم ، فانفعل أشد انفعال ، ولكن الدمع تحول الى عيرة ، والتلوع تحول الى تأمل ، فوقف أبو العلاء على مشارف الوجود ، وألقى ، من وراء عناه ، نظرة عميقة على الأرض ، وقد أصبحت مقبرة كبيرة شخصت فيها القبور ، وتكدّست فيها الرمم البالية ، وعطى تراب

الأجساد صفحتها الكثيرة. وتعاقت المشاهد على شاشة الزوال ، فُتِرت الخليفة منذ فجرها ، وتعاقت الأجيال ، واتصل طرفا الزمان ، وإذا هنالك فناء تغور في أعماقه الحياة ، وإذا كل شيء باطل ، وإذا الغرور جنون ، والتكبر حماقة ، والتعلق بالدنيا سخف .

٦ - في هذه النظرة عمق واتساع لأن الشاعر طوى فيها الحياة والوجود طياً ، وامتد مع الزمان والمكان مدّاً وجزراً الى ما لا حد له ، فكشف عن حقيقة الوجود الإنساني ، وعن حقيقة الزوال ، وذلك كله بطريقة واقعية حافلة بالجرأة ؛ وإننا نلمس تحت هذا كله نقمة أبي العلاء على الحياة والأحياء ، وقد آلمه نظام الفناء وأن تكون الحياة بدء الموت ، والموت زوالاً شاملاً . ولئن اتخذ موقفاً فلسفياً تجاه هذه الحقائق المصيرية ، فما ذلك إلا موقف العنفوان المحطّم ، والعجز تحت سيطرة القدرة الكونية التي وضعت هذا النظام .

٧ - بعد هذه النظرة التأملية الحزينة ، ينتقل الشاعر الى نظرة أخرى تبعث في النفس بعض الغراء ، وهي أن الحياة طريق الى الخلود ، وأن الموت رقدة يستريح فيها الجسم ، وأن الدهريين القائلين بفناء الأرواح جماعة وهم وضلال ... وأبو العلاء في هذا كله غير متردد ولا حائر ، وكثيراً ما تردّد واضطرب في قضايا المصير ، فهو هنا مؤمن صادق الإيمان ، وهو يتكلم جازماً ، وكلامه حافل بالوضوح والسهولة والبلاغة .

٨ - في القسمين الأول والثاني من القصيدة أسلوب تأملي وجداني ، بعيد عن جفاف الشعر التعليمي . فأبو العلاء مفكّر عميق الفكر ، وفيلسوف بعيد المرامي ، ولكنه في الوقت نفسه شاعر ذو عبقرية خلاقة ، وعاطفة حيّة ، وخيال واسع الآفاق . أما العاطفة فلأننا نلمسها في كلّ عبارة وكلّ لفظة ، وهي متشائمة حزينة ناثرة ؛ ولا عجب في ذلك إذ تجمّعت في نفس الشاعر ذكريات شقائه ، وسلسلة النكبات التي أثقلت حياته ، والظلمات الكثيفة التي تعثرت فيها قدماءه ؛ وتمثلت له وحشة الانفراد في شتّى سجونته ، وشخص أمامه الزوال في قبور البشر ، فتساوى عنده البكاء والفناء ، والبقاء والفناء ، وأصبحت الحياة في نظره كلا شيء .

وأما الخيال فهو المصور والملون ، وهو عند أبي العلاء المعري شطحات واسعة تجعل

أديم الأرض من أجساد البشر، وصفحة الأرض قبوراً تملأ الرحب، والمدافن ميادين يتراحم فيها المتسابقون الى الفناء...

وهكذا كان أبو العلاء شاعراً حيّ العاطفة، واسع الخيال، ينهض خياله بالمعاني الغزيرة التي يُثقل بها أدبه، ويسير شعره بطيئاً، في جوٍّ من التشاؤم حزين.

٩ - وفي القسم الثالث من القصيدة رثاء للفقير الحنفي، وقد ودّعه الشاعر بكلام مؤثّر تنبض فيه العاطفة الحزينة الصادقة، وحرص على أن يبرز فيه ميزتي العقل والزهد، وأن يوضح فلسفته في الحياة تلك التي اعتنقها أبو العلاء، وكان فيها عميق التفهم لحقيقة الوجود البشري على وجه الأرض، شديد الترفع عن أباطيل الدنيا:

أَنْفَقَ الْعُمَرُ نَاسِكًا يَطْلُبُ الْعِلْمَ
بِكَشْفٍ عَنْ أَصْلِهِ وَأَنْتِفَادٍ
ذَا بَنَانٍ لَا تَلْمَسُ الذَّهَبَ الْأَحْمَرَ
زُهْدًا فِي الْعَسَجَةِ الْمُسْتَفَادِ

١٠ - وهكذا انتقل الرثاء مع أبي العلاء من طور العاطفة الضعيفة التي تنبض وتتجلبب الى طور العاطفة القويّة التي تتألم وتُفلسف ألمها، وتُغرق في جوٍّ من التأمل الفلسفيّ الواسع الآفاق. ومعاني الفلسفة والتّصوّف التي اقتصر عليها الشاعر لم تكن جافةً لأنه عرف أن يبعث فيها ماء الحياة من وجدان صحيح عاش هذه الفلسفة، وخبّر حقائقها، فكانت ثمرة اختبار ونتيجة حياة.

والجدير بالذكر أن التعقيد اللفظي والبياني كان شائعاً في عهد أبي العلاء وأنّ شاعر المعرّة كان شديد الولع به، بخلاف ما نجده في هذه القصيدة إذ سار الكلام سير سهولة وسلاسة، وكان بعيداً عن الغموض، مُشرق البيان، رائع العبارة.

٦ - أبو العلاء الفيلسوف:

حاول أبو العلاء المعري أن يخصّ فلسفة الحياة بديوان ضخم يُدعى «الزّوميّات»،

وهو أول شاعر ينظم ديواناً كاملاً في الفلسفة ، ويصوّر لنا فيه عَصارة المذاهب الفكرية لذلك العصر ، ويقف فيه متحدّياً للتقاليد ، مشكّكاً في معتقدات كثيرة .

واللزوميات ، أو لزوم ما لا يلزم ، أو اللزوم ، ديوان شعر كبير نظمه صاحبه عقب رجوعه من بغداد ، وذلك في تواريخ مختلفة تمتدّ على أكثر من عشرين سنة ، وهو مرتّب على حروف المعجم ، يذكر كلّ حرف بوجوه الأربعة من ضمّ وفتح وكسر وسكون^١ ؛ وهذا الديوان يحتوي نحو أحد عشر ألف بيت وكلّه فلسفة واعتبار ونقد للحياة . وسَمّي كذلك لأن صاحبه التزم قبل الروي حرفاً إذا غيّر لم يكن مَخلاً بالنظم .

واللزوميات تمثل حياة عقل أبي العلاء ووجدانه وخلقه تمثيلاً صادقاً . وهي تحتوي آراء الرجل التي كان يُلقِي بها إلى طالبي العلم . فقد كان المعريّ شيخ مدرسة يأتي إليه طلاب العلم من كلّ فجٍّ وصبّ ، فكان يعالج قضاياهم ويَهْدِب نفوسهم وأخلاقهم ، ويعلمهم نظرياً وعملياً ، ومصدر نظرياته عقله ، ومختبر علمياته جسده النحيل الذي قسا عليه . وهكذا كان المعريّ لمريديه وقاصدي فضله واعظاً باللسان والمثل يطبّق علمه على عمله .

وقد ذهب مارون عبّود إلى أن كتاب اللزوميات هو كتاب المذهب الفاطميّ ، وأنّ أبا العلاء صوّر فيه للناس شخصية الحاكم^٢ وخصاله من حيث لا يدرون ، وأيد فيه مذهباً ، ووضع في شعره طريقة ، فكانت آراؤه نوعين : نوعاً مستمداً من الاختبار

١ - قال المعريّ في آخر مقدّمة الكتاب : « وهذا حين أبدأ بترتيب النظم وهو مائة وثلاثة عشر فصلاً ، لكلّ حرف أربعة فصول . وهي على حسب حالات الروي من ضمّ وفتح وكسر وسكون ، وأما الألف وحدها فلها فصل واحد لأنها لا تكون إلا ساكنة . وربما جئت في الفصل بالقطة الواحدة أو بالقطعتين ليكون قضاء لحقّ التأليف ، وبالله التوفيق » .

والذي يُنمّ النظم في فصول الكتاب يرى أن الأوزان في كلّ فصل مرتبة على ترتيب الدوائر والأبهر عند العروضيين ، فالبحر الطويل في الفصل مقدّم على غيره ، والمتقارب مؤخر عن غيره ، والأبخر بينهما على ترتيبها . وليس معنى هذا أن المؤلّف استوفى في كلّ فصل الأبحر الخمسة عشر ، بل المعنى أنّ ما يوجد من الأوزان في فصل يلتزم فيه الترتيب .

٢ - الحاكم بأمر الله (٩٨٥ - ١٠٢٠ م / ٣٧٥ - ٤١٠ هـ) من خلفاء الدولة الفاطمية بمصر . وكان يشتغل بعلوم الفلسفة ، وينظر في النجوم ، وقد اتخذ بيتاً في المقطم ينقطع فيه عن الناس ، ودعا إلى تأليه ففتح سجلاً تكتب فيه أسماء المؤمنين به ، فاكتب من أهل القاهرة سبعة عشر ألفاً كلّهم يخشون بطشه .

الإنساني ، وهو ما يُطلق عليه اسم الفلسفة العامة ؛ ونوعاً يتّجه اتجاهاً معلوماً ، ويعبرُ أو يترجم عن مذهب بعينه هو مذهب الفاطميين^١ . أما التناقض الذي يوجد في آراء أبي العلاء فما هو ، في نظر الأستاذ مارون عبود ، إلا سخرية أو « نقيّة في عصر كانت فيه كلمة « علم الأوائل » تقضي على الرجل » .

ولأننا وإن لم نجارِ مارون عبود في رأيه بحاراة كاملة ، لا نشك في أن الرجل فاطميّ النزعة ، اسماعيليّ المذهب ، وأنه شديد الاضطراب في سلسلة آرائه ينحو أحياناً نحو المعلم الجازم في تعليمه ، ويلقيك أحياناً أخرى في جوّ ضبابي لا مخرج له ؛ يُثبت حيناً ثم يُنكّر حيناً آخر ، وكأني به حائر في حقيقة الوجود والوجود . وإليك خلاصة ما جاء في اللزوميات من آراء :

١ - السُّلطة المدنيّة : إنها في نظر المعريّ فاسدة لكون المكر والرّشوة والفحش هي الطريق إليها ، ولكون الحكّام جماعة فوضى واذيلة ، يتبعون هواهم ويسومون الرعيّة ظلماً ، وينعمون بما لها وثمرتها أتعابها ، والقضاة منهم جماعة استبداد ، وعصابة فساد :

يَسُوسُونَ الْأُمُورَ بِغَيْرِ عَقْلِ فَيُنْفِذُ أَمْرَهُمْ وَيُقَالُ : سَاسَهُ
فَأَفَّ مِنْ الْحَيَاةِ ، وَأَفَّ مِنِّي ، وَمِنْ زَمَنٍ رَأَسَتْهُ خَسَاسَةُ

٢ - السُّلطة الدينيّة : رجال الدّين في نظر المعريّ جماعة فسادٍ وطمعٍ ورتاء ، وليس لهم من الدّين إلّا الاسم ؛ والدّين عندهم مصيدة يصطادون بها الناس ؛ فلا بُدّ للإنسان من التنبّه لمكرهم وفسادهم حتى لا يقع في أشراكهم .

٣ - المجتمع : جميع البشر في نظره سواء في الفساد وقبح الطّباع لأنهم ثمرة فسادٍ . وهكذا فكل حي فوق الأرض ظالم وشرير وكاذب ، والأجدر بالعاقل أن لا يتزوّج أو أن يقتنّ بامرأة عقيم لأن النسل جنّاية الآباء على الأبناء :

١ - قال الأستاذ مارون عبود : « الفاطمية مذهب فلسفيّ ، وقد أصبح أبو العلاء فيما أثبت وقرّر في اللزوميات شيخها الأعظم وإمامها الباقي ، فهو لم يدع شيئاً يعني « المستجيب » إلى هذه الدعوة إلّا ذكره له وفنده ، وهو لا يقرّر القضية مرة ومرتين بل يعالجها في كل أبواب كتابه » . ويعتقد الأستاذ أن أبا العلاء لم يسافر إلى بغداد إلّا لأجل التمكن من مذهبه .

هَذَا جَنَاهُ أَيْ عَلَيَّ وَمَا جَنَيْتُ عَلَى أَحَدٍ

وأفسد ما في المجتمع المرأة لأنها موطن فتنة ومكر:

هِيَ النَّيرَانُ تَحْسُنُ مِنْ بَعِيدٍ وَيُحْرِقْنَ الْأَكُفَّ إِذَا لُمِسْنَهُ

٤ - الدِّين: الأديان في نظر المعري هي من صُنع أناسٍ مكرين، وهي مجموعة أضاليل من شأنها أن تَمزِقَ اللَّحْمَةَ بين البشر، والعاقل العاقل هو الذي ينكرها ولا يأخذ بشيءٍ منها؛ وإذا تراه ديناً مؤمناً، تسمعه يقول:

إِنِّنَانِ أَهْلُ الْأَرْضِ: ذُو عَقْلٍ بِلَا دِينٍ، وَآخِرُ دِينٍ لَا عَقْلَ لَهُ.

٥ - النفس والجسد: المعري حائر في موضوع المصير البشري، يُثَبِّتُ تارةً روحانية النفس، ويقول ببقائها، ويقول تارةً أخرى بزوالها فيتزعزع نزعة مادية مُطلقة، ويشبِّه نفس البشر بنفس الحيوان والنبات، ولا يجد فرقاً بينها وبين الجسد من حيث المصدر والنهاية؛ وهو إلى ذلك يرى أنَّ الجسد وعاء دَنِسٍ لِلنَّفْسِ، وأنَّ النفس تُطَهَّرُ بترفعها عن الجسد، فيضطرب بين المذاهب المختلفة اضطراباً يَبِينُ.



٦ - العقل: ومع نزعة المعري المادية نراه يجعل للعقل مكاناً رفيعاً في فلسفته، فهو الإمام الفرد، وهو النبي، وهو الحكم في حياة البشر وأعمالهم:

التمثال الذي أقيم لأحياء ذكرى أبي العلاء.

كَذِيبَ النَّاسِ لَا إِمَامَ سِوَى الْعَقْلِ مُشِيرًا فِي صُبْحِهِ وَالْمَسَاءِ

٧ - الله : يُثَبِّتُ المعريّ وجود الله تعالى وكمالاته وخلقه للعالم ، ويشير الى النظام الكونيّ الذي يسير كلّ شيء في خطّه ؛ وهو يدين بالجبريّة ويرى أنّ الإنسان مُكره على أعماله ، وهو يحضّه مع ذلك على عمل الخير والابتعاد عن المنكر .

وهكذا ترى التشاؤم والحيرة يسيطران على فكر أبي العلاء ، وترى التناقض الفكريّ بارزاً هنا وهناك ، وترى العلماء مضطربين في شأن هذا الأعمى العبقريّ ، فمنهم من يجد له عذراً في عاه وفي تطوّر الفكريّ ، ومنهم من يتنكّر له أشدّ التنكّر ويّتهمه بالزندقة والإلحاد .

ومن الناحية الأدبيّة نرى أنّ اللزوميّات أقرب الى الشعر التعليميّ ، وقد غرق أدبها في خضمّ من اللفظيّة ، والإغراب ، والتعقيد ، والغموض ، وجفّ فيها الماء والرّواء ، فكانت دروساً في اللغة والبديع والفلسفة أكثر ممّا كانت شعراً .

* * *

هذه نظرة موجزة في تاريخ أبي العلاء وأدبه ، والرّجل أوسع من أن تُحصّر دراسته في كتاب ، لأنّه من العبقريّات العالميّة التي تخطى أثرها حدود المكان والزمان ، فكانت تراثاً إنسانياً خالداً .

*

مصادر ومراجع

- زكي المحاسني : أبو العلاء ناقد المجتمع — القاهرة ١٩٤٦ .
 مجلّة الطريق : الأعداد ١٨ و ١٩ و ٢٠ (١٩٤٤) .
 عباس محمود العقاد : المعريّ وفلسفته — المقتطف ٤٩ : ٢٢٥ و ٤٦٥ .
 محمد إسماعيل النشاشيبي : أبو العلاء المعريّ — الرسالة ٦٠٦ : ١٤٠ .
 حنا الفاخوري : أبو العلاء المعريّ — حريصا ١٩٤٥ .

كسالم اليازجي : معارج الضلال في اللزوميات — الأديب ٣ : ٢٩ .
 المهرجان الألفي لأبي العلاء المعري — دمشق ١٩٤٥ .
 مارون عبود : زوينة الدهور — بيروت ١٩٤٥ .
 طه حسين :

- ذكرى أبي العلاء — القاهرة ١٩٣٧ .
- مع أبي العلاء في سجنه — القاهرة .
- تجديد ذكرى أبي العلاء — القاهرة ١٩٥٣ .
- صوت أبي العلاء — القاهرة ١٩٤٤ .

مجلة الهلال : عدد خاص (يونيو) ١٩٣٨ .
 مجلة الأديب : عدد خاص (حزيران) ١٩٤٤ .
 عبدالله الملايلي : المعري ذلك المجهول — بيروت ١٩٤٤ .
 أحمد تيمور : أبو العلاء المعري — القاهرة ١٩٤٠ .
 كامل كيلاني :

- على هامش الغفران — القاهرة .
- حديقة أبي العلاء — مصر ١٩٤٤ .
- حول رسالة الغفران — القاهرة .

الدكتورة بنت الشاطئ : الحياة الإنسانية عند أبي العلاء — القاهرة .

Barlein: Abul Ala, the Syrian - London 1910.

Barckenbury: Abul Ala Almaarri, Rissalat al Ghufuran - London 1943.

ابن الفارض - البهاء زهير

أ - ابن الفارض :

١ - تاريخه : وُلد في القاهرة سنة ٥٧٦ هـ / ١١٨١ م ، ونشأ متعقفاً مترهداً ، ثم مال الى التصوف واعتزل الناس لذلك عدّة سنوات ، ثم توجه الى مكة وأقام فيها نحو خمس عشرة سنة في الصلاة والتجريد توفي في القاهرة سنة ٦٣٢ هـ / ١٢٣٤ م .

٢ - أدبه : لابن الفارض ديوان شعر أشهر ما فيه « النائية الكبرى » وهي في ٧٦٠ بيتاً من الشعر .
٣ - مميزات شعره : شعره استرسال ، وإطالة ، وتعقيد ، وتكرار ، وبديع ، وموسيقى ، وروعة فكرية وعاطفية .

ب - البهاء زهير :

١ - تاريخه : وُلد قرب مكة سنة ٥٨١ هـ / ١١٨٥ م ، ونشأ في مصر واتصل بخدمة الملك الصالح نجم الدين أيوب . توفي سنة ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م .

٢ - أدبه : للبهاء ديوان شعر فيه نحو أربعة آلاف بيت في الغزل والعتاب والثناء .

٣ - دميّة شعره : شعر البهاء لين ونعومة وموسيقى . البهاء شاعر الحب ، وهو يلوب في شعره رقة وعذوبة وصفاء ، وسهولة ، ويعتمد البديع اعتياداً ، يستعين به للتعبير عن عمق عاطفته .

أ - ابن الفارض (٥٧٦ - ٦٣٢ هـ / ١١٨١ - ١٢٣٤ م)

١ - تاريخه :

هو أبو حفص عمر بن عليّ السّعديّ المعروف بابن الفارض . وُلد في القاهرة سنة ٥٧٦ هـ / ١١٨١ م ، ونشأ متعقفاً مترهداً ، ثم عكف على الفقه متعمقاً في أسرارهِ ، ثم مال إلى التصوف سالكاً طريقه ومتدرّجاً في حالاتهِ ، واعتزل الناس لذلك عدّة سنوات ، وعكف على الخلوة والذكر متمشّقاً ، مستأصلاً أميال الجسد ، كالجأ جراح الشهوات ، منفرداً للعبادة والتأمل ، ثم عاد إلى أبيه فلزمه إلى أن توفاه الله ، فرجع

إذ ذاك إلى عزله ينشد الاتصال بالله عن طريق التصوف فلم يحظ بالكشف^١، فتوجه إلى مكة وأقام فيها نحو خمس عشرة سنة في الصلاة والتجريد^٢، ثم قصد مصر فلقى فيها إكراماً وحفاوة، وقد توفي في القاهرة سنة ٦٣٢ هـ، ١٢٣٤ م، ودُفن في سفح جبل المقطم.

٢ - أدبه :

لابن الفارض ديوان شعر صغير الحجم، عظيم المحتوى، طبع مراراً في الشرق وفي الغرب وشرحه على ظاهر معناه الشيخ حسن البوريني؛ وشرحه صوفياً كثيرون أشهرهم الشيخ عبد الغني التابلسي سنة ١٧٣٠. وأشهر ما في الديوان «التائية الكبرى» أو «نظم السلوك» وهي قصيدة طويلة تقع في ٧٦٠ بيتاً من الشعر، ضمها الشاعر تجاربه الصوفية، والتدرج في سلم الكمال الروحي حتى الفوز بمشاهدة الجمال الإلهي. وهذه التائية من القصائد التي أكب على شرحها والتعليق عليها علماء كثيرون منهم الفرغاني، والكاشاني في القرن التاسع عشر.

٣ - ميزة شعره :

ابن الفارض رجل التوجّد والانطلاق الروحاني، سبيله في الحياة أن يتجرّد من الجسد والمادة، وأن يصعد في مدارج العلاء سعياً وراء مشاهدة الله والفناء فيه. وقد حاول أن يحمّل الشعر العربي كل ما في قلبه من صبوة روحية وغرام سنيّ، وراح يصبّ معانيه في قوالب غزليّة وخمرية، وراح يركّب الوجوه البديعية والأساليب البيانية، ويعقّد ويُغالي في التعقيد، ويكرّر ويُسرف في التكرار، وراح يكثر من الهتاف والمناداة والتصغير وما إلى ذلك، وراح يزجّ في كلامه اندفاع حبه وثورة اضطرامه، وإذا شعره أثون مسجور، وإذا هنالك وقود دائم ولهب متصاعد، وذوبان يهواه صاحبه ولا يفهم الحياة إلا فيه، وإذا الحياة موت والموت حياة، والسعادة فناء في المحبوب بل هي فناء فناء، حتى لا يكون إنسان، ولا وعي للإنسان بأنه فانٍ في ذلك المحبوب.

١ - هو كشف حجاب الحس والاطلاع على عوالم من أمر الله ليس لصاحب الحس ادراك شيء منها.

٢ - التجريد هو التخلص من النقائص، والترعات المادية، وضبط الأهواء.

وهكذا كان ابن الفارض «سلطان العاشقين» وكان شعره انبهاً ذاتياً ، وأندافاً فكرياً وعاطفياً في غير ما اهتمام كبير للغة وصقلها ، وفي غير ما اهتمام كبير للصياغة الإيضاحية . همه أن يندفق ، ويَطِيل الكلام ، علّ ذلك الكلام يكون تعبيراً عما في نفسه من شوق وضرام ؛ وقد يتعقّد الكلام ويتكرّر ، وقد تتداخل الوجوه البديعية وتتراحم علّها تُقضي ، بتراحمها وتداخلها ، بكل ما يتداخل ويتراحم في قلبه من عواطف ...

وللموسيقى في شعر ابن الفارض ما للألفاظ من أداء . إنّها الموسيقى الشجيّة التي تتأرجح على نبراتنا نفس الشاعر في سكرة تواجدتها :

أَخْفَيْتُ حُبَّكُمْ فَأَخْفَانِي أَسَى حَتَّى لَعَمْرِي كِدْتُ عَنْهُ أَخْفِي
وَكَتَمْتُهُ عَنِّي ، فَلَوْ أَبْدَيْتُهُ لَوَجَدْتُهُ أَخْفَى مِنْ اللَّطْفِ الْحَقِيِّ

بهاء الدين زهير (٥٨١ — ٦٥٦ هـ / ١١٨٥ — ١٢٥٨ م)

١ — تاريخه :

هو أبو الفضل بهاء الدين زهير بن محمد المهلبي . وُلد بوادي نخلة قرب مكة سنة ٥٨١ هـ / ١١٨٥ م ، ونشأ في مصر ، ثم اتّصل بخدمة الملك الصّالح نجم الدين أيوب ، وخرج معه في خدمته إلى بلاد الشام والجزيرة ، ولما نكب الملك الصّالح وخانه عسكره وانضوا إلى ابن عمه الملك الناصر ، حفظ البهاء عهد صاحبه ولبث في نابلس إلى أن عاد الصّالح إلى الديار المصرية فقدم إليها في خدمته ووزر له حتى توفي سنة ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م .

٢ — أدبه :

للبيهاء زهير ديوان شعر فيه نحو أربعة آلاف بيت في الغزل والعتاب والثناء ، وقد طُبِعَ مراراً في مصر ، وفي بيروت ، وترجمه إلى اللغة الإنكليزية شعراً المستشرق الإنكليزي بالمر في جزئين ، وعلّق عليه الحواشي والشروح .

١ — يقول : أخفيت حبي كاتماً ، ولو أظهرته لوجدته غير ظاهر ، وقد أراد باللفظ الحقي الله ، وهو تعبير

٣ - ميزة شعره :

شعر البهاء لينٌ ونعومة وموسيقى . هو شعر العاطفة العميقة التي تنساب بين السطور فتندليها ، وتتغلغل في الألفاظ فتسهلها ، وتنقل على أكثاف الحروف فتجعلها أوتاراً عذبة الأنغام ساحرة الوقع . هو شعر الوجدان والبهاء .

البهاء زهير شاعر الحب عاش له ، وتقلب في شتى حالاته ، وعرف حلوه ومره ، وكان ابداً خفاق القلب لكل جميل ، ينوب في سبيله شعراً رقيقاً ، حافلاً بالعلوبة ، حافلاً بالصفاء ، ينطلق سهلاً ، في غير تعقيد ولا مداورة ، وكأنه النسيم الذي يلامس الأرواح ، أو كأنه الطيب الذي يغزو الكيان في غير عصف ولا شدة . وقد يواجهك أحياناً بلغة التخاطب ، أو بأسلوب النثر الحافل بالسلاسة والطبيعة ؛ وذلك أن شعر الحب عند البهاء حياة ، ومعاناة حيائية ؛ وإن اعتمد أحياناً أساليب الترصيع والزخرفة فما ذلك عن تصنعٍ وتحذلق ، بل عن محاولة للتعبير عن جمالية التجربة وعذوبة المعاناة .

وتروك في شعر البهاء نزعة الاعترافية الحلوة التي تنم عن وجدان صادق ، وعن عمق في الامتداد الشعوري ، كما تنم عن أصالة شعرية فياضة ؛ وتروك في شعره أيضاً تلك النزعة الاسترسالية التي يرافقها نوع من الاسترخاء الحالم ، وشيء من الدهول الشفاف .

قال يُعَاتِبُ حَبِيباً وَيَشْكُو لَوْعَةَ الْهَجْرَانِ :

تَعِيشُ أَنْتَ وَتَبْقَى	أَنَا الَّذِي مِتُّ حَقًّا !
حَاشَاكَ ، يَا نُورَ عَيْنِي	تَلْقَى الَّذِي أَنَا أَلْقَى
وَلَمْ أَجِدْ بَيْنَ مَوْتِي	وَبَيْنَ هَجْرِكَ فَرْقًا !
يَا أَنْعَمَ النَّاسِ قُلُّ لِي :	إِلَى مَتَى فِيكَ أَشْقَى ؟
سَمِعْتُ عَنْكَ حَدِيثًا ،	يَا رَبِّ ! لَا كَانَ صِدْقًا
حَاشَاكَ تَنْقُضُ عَهْدِي	وَعُرْوَتِي فِيكَ وَثْقَى
لَمْ يَبْقَ مِنِّي إِلَّا	بَقِيَّةٌ لَيْسَ تَبْقَى !

إنّه شعر طيّب ، تغلب عليه العذوبة المعنوية واللفظية ، بحيث يسترسل معه القارئ استرسال اطمئنان ، ومشاركة في المعاناة والإرثان .
وقال معبراً عن وجده وحرارة وجدانه :

غَيْرِي عَلَى السُّلْوَانِ قَادِرٌ	وَسِوَايَ فِي العُشَّاقِ غَادِرٌ
لِي فِي الغَرَامِ سَرِيرَةٌ ،	وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالسَّرَائِرِ
وَمُشَبَّهٌ بِالْغُصْنِ قَلْبِي	لَا يَزَالُ عَلَيْهِ طَائِرٌ
حَلَوُ الحديثِ ، وَإِنَّهَا	لَحَلَاوَةٌ شَقَّتْ مَرَائِرُ
أَشْكُو وَأَشْكُرُ فِعْلَهُ	فَأَعْجَبُ لَشَاكِ مِنْهُ شَاكِرُ
لَا تُنْكِرُوا خَفَقَانَ قَلْبِي ،	وَالْحَبِيبُ لَدَيَّ حَاضِرُ
مَا أَلْقَلْتُ إِلَّا دَارُهُ	ضُرِبَتْ لَهُ فِيهَا الْبَشَائِرُ... .
يَا لَيْلُ ، مَا لَكَ آخِرُ	يُرْجَى ، وَلَا لِلشُّوقِ آخِرُ
يَا لَيْلُ طُلُ ، يَا شَوْقُ دُمُ ،	إِنِّي عَلَى الْحَالَيْنِ صَابِرُ ! ...
لِي فِيكَ أَجْرٌ مُجَاهِدُ	إِنْ صَحَّ أَنَّ اللَّيْلَ كَافِرُ
طَرَفِي وَطَرَفُ النُّجْمِ فِيكَ	كَلاَهُمَا سَاوٍ وَسَاهِرُ... .

إنّها حكاية حال ، وتعبير عما في نفس الشاعر من وجد شديد ، ومن صباية تكاد تتحوّل الى مأساة بعيدة الأصداء .

وإنّا نرى الشاعر في هذه الأبيات يعمد الى ضروب من البديعيات كالجناس والطباق والتورية وما الى ذلك ممّا يتزلق على ريشته انزلاقاً في غير جهد ولا تعمّد .

وقد يُسرفُ البهاء في السهولة حتى ليحفل شعره أحياناً بالألفاظ العامية والأساليب الشعبية ، ولكن هذا لا يخرجّه عن كونه شاعر السلاسة ، بل شاعر السهل الممتنع في النظم ، قال مخاطباً أحد لؤامه :

وَصَاحِبٍ أَصْبَحَ لِي لَائِمًا لَمَّا رَأَى حَالَةَ إِفْلَاسِي
 قُلْتُ لَهُ إِنِّي أَمْرُو لَمْ أَزَلْ أَقْبَى عَلَى الْأَكْيَاسِ أَكْيَاسِي
 مَا هَذِهِ أَوَّلَ مَا مَرَّ بِي، كَمْ مِثْلِهَا مَرَّ عَلَى رَاسِي
 دَعْنِي وَمَا أَرْضَى لِنَفْسِي وَمَا عَلَيْكَ فِي ذَلِكَ مِنْ بَاسٍ
 لَوْ نَظَرَ النَّاسُ لِأَحْوَالِهِمْ لَأَشْتَغَلَ النَّاسُ عَنِ النَّاسِ!

وهكذا ترى البهاء في شعره يميل الى استعمال الأوزان الخفيفة والمنحزوة ، وهو يؤثرها على الأوزان ذات الموسيقى الشديدة والنبرات الحادة.

*

مصادر ومراجع

محمد مصطفى حلمي : ابن الفارض والحب الإلهي — القاهرة ١٩٤٥ .

أمين الحسن : ابن الفارض — العرفان ١١ : ٣٦٩ ، ٤٩٩ ، ٧١٨ ، ٨٣٥ .

يوسف يعقوب مسكوني : عمر بن الفارض — الرسالة ١١ : ٧٥٢ .

مصطفى عبد الرازق : البهاء زهير — القاهرة ١٩٢٨ .

مارون عبود : الرؤوس — بيروت .

زكي مبارك : البهاء زهير — الرسالة ١١ : ٩٤٤ ، ٩٦٦ .

أنيسة سعيد الشرتوني : المتنبي والبهاء زهير — المقتطف ٣٣ : ٢٠٧ .

الصَّنُوبَرِيُّ - كُشَاجِم - السَّرِيُّ الرَّفَّاء - البُسْتِي مهيار الديلمي - الطُّفْرَائِي - الطُّفْرَائِي

أ - الصَّنُوبَرِيُّ : أبو بكر الصنوبري وُلِدَ في ضواحي أنطاكية وعمل خازناً في مكتبة سيف الدولة . وكان رجل الطبيعة تعشقها وملاً ديوانه وصفاً لها . وقد توفّي سنة ٣٣٤ هـ / ٩٤٥ م . روضيات الصنوبري من أشهر الشعر العربي ، وقد عالج فيها الشاعر مشاهد الطبيعة معالحة إحياء ، واستطاق ، وتفسير ، وموسيقى ، وسهولة واسجاء .

ب - كُشَاجِم : هو من أصل هندي أو فارسيّ تنقّل بين القدس ودمشق وحلب وبغداد ومصر ، ثم استقرّ في حلب وكان من شعراء سيف الدولة . له ديوان شعر كان فيه من أصحاب الطريقة الواقعية في الأدب .

ج - السَّرِيُّ الرَّفَّاء : وُلِدَ في الموصل ونشأ نشأة ضعة ثم قصد سيف الدولة بحلب وأقام عنده بمدحه ، ثم أبعد فانتقل الى بغداد . وقد توفّي سنة ٣٦٦ هـ / ٩٧٦ م . له ديوان أكثره في مدح سيف الدولة . وشعره شعر الخيال الصّافي ، والصناعة البيانية الجميلة ، واللغة السهلة المشرقة .

د - أبو الفتح البُسْتِي : وُلِدَ في بُسْتِ ومات في بُخارى سنة ٤٠٠ هـ / ١٠١٠ م . له ديوان شعر أشهر ما فيه الحكيم ، وأشهر شعره نونيته وهي مجموعة نصائح وحِكَم .

هـ - مهيار الديلمي : هو فارسيّ وُلِدَ سغداد وتخرّج على يد الشريف الرضيّ في الشعر والأدب . توفّي سنة ٤٢٨ هـ / ١٠٣٦ م . وله ديوان فيه شتّى الفنون الشعرية المعروفة ، وشعره يمتاز بموسيقاه العذبة ، وبالأناقة التي تحيّم على فتونه .

و - الطُّفْرَائِي : وُلِدَ بأصهان سنة ٤٥٥ هـ / ١٠٦٣ م ووّرّر للسلطان مسعود بن محمد السّلاجوقي صاحب الموصل . ثم قُتِلَ سنة ٥١٣ هـ / ١١٢٠ م . له ديوان أكثره في المدح وأشهر ما فيه «لامية العجم» .

أ - أبو بكر الصنوبري (٣٣٤ هـ / ٩٤٥ م)

هو أبو بكر أحمد بن محمد بن الحسن الضبيّ ، المعروف بالصنوبري . وُلِدَ بضواحي أنطاكية ، وحضر مجالس سيف الدولة أمير حلب ، وعمل خازناً في مكتبته .

وكان الى ذلك كله رجل الطبيعة يهوى ربيعها وخريفها ، وصيفها وشتاءها ، ويستهو به كل مشهد جميل من مشاهد جمالها ، فيتتبعه متأملاً ، ويكَبُّ عليه إكبابه تحليل وتعمق ، وظلّ كذلك بين الكتاب والقلم ، وبين الزهرة والروضة الى أن توفي سنة ٩٤٥ ، تاركاً لنا وراءه رياضاً شعرية زاهرة ، وربيعاً فنياً تتلاحظ فيه عيون النرجس ، وتنافس فيه وجوه الشقائق خدود الحسان .

وللصنوبري ديوان جمعه الصوليّ في نحو ٢٠٠ ورقة ، وجمع الشيخ محمد راغب الطباخ ما وقع عليه من شعره في كتاب صغير سمّاه «الروضيات» . وأكثر شعر الصنوبري في وصف الطبيعة ، وقد احتك بها احتكاكاً شديداً عندما كان يتجول بين حلب وأنطاكية ودمشق ، وأحبّ الالتفات اليها بعينه ونفسه وشتى جوارحه ، يسجل ظاهراتها تسجيل فنّ ودقّة ، ثم يُخرج تلك الظاهرات إخراجاً فنياً حافلاً بالحياة والحركة ، وإن كاد يخلو من ذات نفس الشاعر ، وذات قلبه .

برز الصنوبري في وصف الطبيعة حتّى عدّه البعض أول شاعر للطبيعة في العربية^١ ، وإنه ، وإن لم يكن في الحقيقة أول شعراء الطبيعة ، فقد أبقى فيها شعراً رائعاً ، واشتهرت «روضياته» كما اشتهرت خمريات أبي نواس .

الصنوبري يعالج الطبيعة معالجة فسيفسائية ويحاول إحياءها باللون ، والحركة ، والكلمة ، والطبيعة عنده مجتمع من مجتمعات الدُمى البشرية ، يجهد في جعلها تتحاور ، وتتنافس ، كما يجهد في استكمال الصُّور ، واستنطاق المشاهد ، وأنت أمام هذا كله مُعجبٌ بالفنّ ، وروعة التصوير ، وجمالية الكلمة في التعبير ، معجب بهذا القلم الشعاريّ الذي يتقل من وردة الى نرجسة ، ومن شقيق إلى نوار ، ومن زعفران الى بهار إلى غير ذلك من الثمار والأزهار ، يُرصّع ما طاب له الترصيع ، ويشبّه ويجرّد ، ويحانس ويطلق ، فكأنك ، وأنت تقرأ روضيات الصنوبري ، في معرض من معارض الفنّ ، والشاعر دليل يشرح ، ويفسّر ، ويبرز الخطوط والظلال ، ويحاول أن يمتلك باللون والزخرفة وتشخيص المشاهد ، وإحياء المراثيات ... ويواكب ذلك كله بموسيقاه العروضية واللفظية ، حتى لكأنك في مهرجان تراقص في أرجائه الأنوار ، وتمايل قلود

١ - آدم متر Adam Metz : الحضارة الإسلامية في القرن الرابع - الترجمة العربية ، ص ٤٣٠ .

الأزهار ، فتحول ذاتك الى طاقات لالتقاط الجمال في شتى معانيه وشتى صورته . قال في روض :

تَشَبَّهُ الرُّوضُ بِالْحَبَائِبِ قَدْ زَادَ الْمُحِبِّينَ فِي حُبِّهَا
كَمْ مِنْ قُلُودٍ هُنَاكَ، مِنْ قُضْبٍ تَمِيلُ مِنْ لِينِهَا وَنَعْمِهَا
كَمْ وَجَنَةٍ، خَالِهَا يُلُوحُ لَنَا سَوَادُهُ، فِي صَفَاءِ حُمْرَتِهَا
وَكَمْ ثَنَانًا تَسْبِي بِنِكَهَتِهَا وَكَمْ عُيُونٍ تُصْبِي بِلَحْظَتِهَا
تُسَارِقُ الْعَمَزَ، عَمَزَ خَائِفَةٍ رَقِيبَهَا، مِنْ خَفَاءِ نَظَرَتِهَا

ب - كشاجم (٣٦٠هـ / ٩٧٠م)

هو أبو الفتح محمود بن الحسين بن شاهك المعزوف بكشاجم ، قيل إنه من أصل هندي ، وقيل انه فارسي الأصل من أهل الرملة بفلسطين ، كان أسلافه الأقربون في العراق . وقد تنقل بين القدس ودمشق وحلب وبغداد ومصر ، واستقر بحلب فكان من شعراء أبي الهيجاء عبد الله بن حمدان ، ثم ابنه سيف الدولة .

لكشاجم ديوان شعر طبع في بيروت سنة ١٣١٣ هـ (١٨٩٥ م) ، وله عدة مؤلفات أخرى منها «أدب النديم» ، و«الوسائل» و«خصائص الطرب» و«الطيخ» . ومن أجل هذا الكتاب الأخير قيل انه كان في بدء أمره طباعاً لسيف الدولة .

كان كشاجم في شعره من أصحاب الطريقة الواقعية في الأدب ، فعني بوصف الحياة المحسوسة . وقد أحب الطبيعة حباً جماً ، فكان لها في أدبه محل واسع .

ج - السري الرفاء (٣٦٦هـ / ٩٧٦م)

هو أبو الحسن السري بن أحمد بن السري الكندي . ولد في الموصل ، ونشأ فيها

١ - لفظ «كشاجم» منحوت من علوم كان أبو الفتح يتقنها ، فالكاف من كتابة ، والشين من شعر ، والألف من أدب ، والجيم من جَدَل ، والميم من منطق ، وقيل انه دعي كذلك لأنه كان كاتباً ، شاعراً ، أديباً ، جميلاً ، مغنياً ، وقبل غير ذلك أيضاً .

نشأة ضعة يرفو الثياب ويطرز، فعُرف لذلك بالرفاء. ولما توثقت عنده ملكة الشعر والأدب قصد سيف الدولة بحلب، وأقام عنده مدة يمدحه ويمدح جماعة من الوزراء والأعيان، فحسنت حاله وعظم نواله. وكان له مع الخالدين الأخوين^١، خازني كتب سيف الدولة، خصومة ومهاجاة، فعملا على إبعاده عن مجالس الكبراء، وحملا أمير حلب على أن يقطع عنه ما كان قد رسمه له من عطاء، فمال إلى الوراقة يكسب بها ضروريات الحياة. وعندما توفي سيف الدولة انتقل الشاعر إلى بغداد ومدح الوزير المهلبى وبعض الرؤساء. وظل رقيق الحال إلى أن توفي سنة ٩٧٦م / ٣٦٦هـ.

للسري الرفاء ديوان شعر أكثره في مدح سيف الدولة والوزير المهلبى وبنى حمدان، وفيه هجاء للخالدين، وفيه أخيراً وصف ورفاء.

وشعر السري الرفاء هو شعر الحيال الصافي الذي يأتي بالصورة عامرة بالحياة، طافحة بالنور، تزيدها الصناعة البيانية زهواً وألواناً. وذلك في لغة سهلة مشرقة، وأوزان يغمرها الفن، وتفيض بالعلوبة، وتتصاعد منها موسيقى مطربة.

قال يصف روضة:

عَلِيلَةُ أَنْفَاسِ الرِّيحِ كَأَنَّا يُعَلُّ بِمَاءِ الْوَرْدِ نَرَجِسُهَا النَّدِي
يَشُقُّ جُيُوبَ الْوَرْدِ، فِي شَجَرَاتِهَا، نَسِيمٌ مَتَى يَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَبْرُدُ

وقال يصف شمعة:

وَشَمْعَةٍ فِي يَدِ الْغُلَامِ حَكَتْ عُنُقَ ظَلِيمٍ بِغَيْرِ مِشْقَارٍ^٢
تَبْكِي إِذَا نَارُ شَوْقِهَا أَضْطَرَمَتْ بِدَمْعٍ تَبْرُ مِنْ الْأَسَى جَارٍ
كَأَنَّهَا نَخْلَةٌ بِلا سَعَفٍ تَحْمِلُ أُتْرُجَةً مِنَ النَّارِ^٣

١ - الخالديان (نسبة إلى الخالدية وهي قرية من أعمال الموصل) هما الأخوان أبو بكر محمد بن هاشم، وأبو عثمان سعيد بن هاشم، اتهمهما السري الرفاء بسرقة شعره وشعر غيره.

٢ - الظلم ذكر النعام.

٣ - الأترج شجر من فصيلة الليمون ناعم الورق.

د - أبو الفتح البُستيّ (٤٠٠هـ / ١٠١٠م)

هو أبو الفتح علي بن الحسين بن عبد العزيز البستيّ. وُلد في بُست بالقرب من سجستان، وولي كتابة ديوانها، ثم انتقل إلى بخارى ومات فيها. له ديوان شعر أشهر ما فيه الحكَم، وأشهر شعره الحكيميّ توثيقته التي عُرِف بها، وسارت على الألسنة سيرورة بعيدة المدى.

تقع التّوبة في ثمانية وخمسين بيتاً، وهي مجموعة نصائح وحكم أملتها على الشاعر تجاربه في الحياة وتأملاته في حقيقة الطباع الإنسانيّة، والأخلاق الاجتماعيّة. فالمرء في نظره هدف لسيطرة الحياة الدنيا، وله في العقل والدين خير معاون على الأباطيل والشرور، فما عليه إلّا أن يتروّى، ويُحكَم في تصرّفه التّرضن، ويضبط نزوات النفس وجراح الجسد، ويُحسن ما استطاع الإحسان، ويسالم ما استطاع المسالمة، وعليه أن يتحلّى بالحكمة والتقوى لكي ينجو من أذى الأيّام والناس.

زِيَادَةُ الْمَرْءِ فِي دُنْيَاهُ نَقْصَانُ وَرَبِيحُهُ غَيْرَ مَحْضِ الْخَيْرِ خُسْرَانُ...
أَحْسَنُ إِلَى النَّاسِ تَسْتَعْبِدُ قُلُوبَهُمْ، فَطَالَمَا اسْتَعْبَدَ الْإِنْسَانُ إِحْسَانُ
لَا تَحْسِبَنَّ سُرُوراً دَائِماً أَبَداً مَنْ سَرَّهُ زَمَنٌ سَاءَتْهُ أَرْمَانُ

يمتاز شعر البستيّ باستقامة الرأي، وسلامة الذوق، وسلاسة التعبير، وسهولة التركيب، إنّه شعر التنفّس الاجتماعيّ والمثاليّة الأخلاقيّة في عهدٍ تهاوت أخلاق بنيّه، وشاعت الفلسفات المتطرّقة في صفوف ذويه.

هـ - مهيار الديلميّ (٤٢٨هـ / ١٠٣٦م)

هو أبو الحسن مهيار بن مرزويه الفارسيّ الديلمي. ولد ببغداد ونشأ على الجوسيّة، وقد أسلم على يد الشريف الرضي وتخرّج عليه في نظم الشعر وفي الأدب. ويرى بعض العلماء أنّه وُلد في الديلم، في جنوبيّ جيلان، على بحر قزوين، وأنّه استُخدم في بغداد للترجمة عن الفارسيّة. وقد تشبّع وغلا في تشييعه، وسبّ بعض الصحابة في شعره. قال فيه ابن الجوزي: «إنّه صار رافضياً غالباً»، وفي شعره لطف إلّا أنّه يذكر الصحابة بما لا يصلح.

لمهيار الديلمي ديوان شعر كبير فيه شتى الفنون الشعرية المعروفة.

برز مهيار في الغزل الوجداني الرقيق ، والرثاء ، والإخوانيات ، والعتاب ، وشكوى الزمان . أما مديحه ففيه تطويل يُقرب أساليب القصيدة من أساليب الرسائل الثرية . وأما وصفه فكثير ولا سيما في الشمع ، والسّمك ، والطلل ، والاسطرلاب وما إلى ذلك ؛ وهو لا يجيد فيه إجادته في موضوعات الوجدان .

ويمتاز شعر مهيار عموماً بموسيقاه العذبة التي لا تتوقف على الوزن وحده بل على الوزن وعلى أسلوب الشاعر في الإفصاح ؛ كما يمتاز بقرب التشبيه والاستعارة . ومهيار كثير التألق في نظمه ، إلا أن شعره لا يخلو من بعض الميوعة والحشو .

و- الطُّغْرَائِيّ (٤٥٥ - ٥١٣ هـ / ١٠٦٣ - ١١٢٠ م)

مؤيد الدين أبو اسماعيل الحسين بن علي بن محمد المعروف بالطُّغْرَائِيّ وُلد بأصبهان من أسرة فارسية . اتصل بالسلطان مسعود بن محمد السَلْجُوقِيّ صاحب الموصل ، فولاه وزارته ، وكان كاتباً وشاعراً يعترف له الناس بالعلم والفضل ، وينعتونه بـ «الأستاذ» تقديراً لمواهبه وإعلاناً لما له عندهم من تجلّة وإكبار .

وحدث أن نشب خلاف حاد بين السلطان مسعود وأخيه محمود ، وكانت الغلبة لمحمود فاستبدّ بأخيه وجماعته ، وقبض على رجاله ، وفي جملتهم الطُّغْرَائِيّ ، وأراد قتله ، ولكنّه خاف عاقبة النقمة عليه ، فأوعز إلى بعض خاصّته أن يتهموه بالإلحاد والزندقة ، وأن ينشروا هذا الاتهام بين الناس ، ففعلوا ، فاتخذ السلطان محمود من ذلك حجة على الطُّغْرَائِيّ أتاحت له قتله .

للطُّغْرَائِيّ ديوان شعر كبير أكثره في المدح ؛ وخير ما فيه قصيدته الّلامية المعروفة بـ «لامية العجم» ، عارض فيها قصيدة الشنفرى المعروفة بـ «لامية العرب» .

«لامية العجم» : هي قصيدة طويلة طواها الشاعر على شكوى الزمان والإخوان ، وعلى حكّم ونصائح تصلح لأن تكون دستوراً أدبياً واجتماعياً . افتتحها بقوله :

أصالة الرأي صانتني عن الخطلِ وحليّة الفضل زانتني لدى العطلِ^١
وهو في هذه القصيدة رجل الثورة النفسية الفوّارة التي تهاجم الدهر والحظّ
وتردري الناس على أنهم جماعة إفك وكذب ، ورجل العنفوان الذي يأبى الدّلّ وينكر
الخيانة ، ورجل الرأي الذي لا يرضى بالسلامة هدفاً للحياة ، ويدعو الى الانتقال ،
والصبر على الشدة ، ومحاذرة الناس ، والاعتماد على النفس . قال :

حبّ السلامة يُثني همّ صاحبه	عن المعالي ، ويُغري المرّة بالكسلِ
إنّ العلى حدّثني ، وهي صديقة	في ما تحدث ، أنّ العزّ في الثقلِ
أعليلُ النفس بالآمالِ أرقبها ،	ما أضيق العيشَ لولا فسحة الأملِ
أعدى عدوك أدنى من وثقت به ،	فحاذرِ الناس ، وأصحبهم على دخلِ ^٢
ولنا رجل الدنيا وواحدُها	من لا يُعولُ في الدنيا على رجلِ

*

مصادر ومراجع

- جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية — القاهرة ١٩٣٠ .
سيد نوفل : شعر الطبيعة — القاهرة ١٩٤٥ .
عبد الرحمن شكري : شعر مهيار الديلمي — الرسالة ٧ ، ص ١٠٠ — ١٠٣ .
شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في الشعر العربي — القاهرة ١٩٣٥ .

١ - أصالة الرأي : جودته .. الخطل : الخطأ والإعوجاج . — العطل : الخلو من الزينة . — يقول : لي في
أصالة الرأي ما يعندي عن الخطأ وفساد المنطق ، ولي في زينة الفضل والأدب ما يقوم عندي مقام الغنى والمناصب
الرفيعة .

٢ - على دخل : أي على مكر .

الوَأَوَاءُ الدِّمَشْقِيّ - أبو الفرج البَغَاء - أبو العباس النّامي ابن نباتة السعديّ - صرّيع الدّلاء

أ - الوَأَوَاءُ الدِّمَشْقِيّ (٣٩٠هـ / ٩٩٩م)

هو أبو الفرج محمد بن أحمد الغسانيّ الدمشقيّ . كان منادياً في دار البطيخ بدمشق يُنادي على الفواكه وينظم الشعر ، ثم اشتهر بشعره فانضمّ إلى بلاط سيف الدولة بحلب وحضر فيه مجالس الأدب . وقد توفي سنة ٣٩٠هـ / ٩٩٩م . وله ديوان صغير لا يزال مخطوطاً وأكثره في الغزل والوصف والخمر . وشعر الوأواء شعر الصفاء ، والرّواء ، والنعممة العاطفيّة والخياليّة البعيدة عن كل تعقيد وتعسّف . إنّه شعر الجمال المركّب تركيباً بدیع وفنّ وأناقّة ، وهو شعر السلاسة والسهولة والنّوق . من ذلك قوله :

إِذَا اشْتَدَّ مَا أَلْقَى جَلَسْتُ حِذَاءَهُ وَنَارُ الْهَوَى قَدْ أَضْرَمَتْ بَيْنَ أَوْصَالِي
أَقْبَلُ مِنْ فِيهِ نَسِيمَ كَلَامِهِ إِذَا مَرَّ بِي صَفْحاً بِأَفْوَاهِ آمَالِي

* * *

قَالَتْ وَقَدْ فَتَكَتْ فِينَا لَوَاحِظُهَا لِمَ ذَا ؟ أَمَا لِقَتِيلِ الْحُبِّ مِنْ قَوْدِ
وَأَسْبَلْتُ لَوْلُؤاً مِنْ نَرَجِسٍ وَسَقَتِ وَرِداً وَعَصُتْ عَلَى الْعُنَابِ بِالنَّبَرِ

* * *

الشعر في ظلّ الإمارات: الواواء - الببغاء - النامي - السعدي - صريع الدلاء ٨٧٣

ب - أبو الفرج الببغاء (٣٩٨هـ / ١٠٠٧)

هو أبو الفرج عبد الواحد بن نصر الخزومي الملقب بالببغاء للثغة في لسانه . أصله من نصيبين بالعراق . اتصل بسيف الدولة ، وعندما توفي الأمير انتقل إلى الموصل وبغداد وتوفي . أكثر شعره في الغزل والحمر والزهر ؛ وهو من أرباب الصناعة والتنميق .

ج - أبو العباس النامي (٣٩٩هـ / ١٠٠٨م)

هو أبو العباس أحمد بن محمد الدارمي المعروف بالنامي وهو من شعراء البلاط الحمداني ، ومن خصوم المتنبّي له معه وقائع ، وكان من خواصّ مدّاح سيف الدولة بن حمدان ، وكان عنده تلوّ أبي الطيّب المتنبّي في المنزلة والرّتبة . قال ابن خلكان : « وكان (النامي) فاضلاً أديباً بارعاً ، عارفاً باللغة والأدب ، وله أمالي أملاها بحلب روى فيها عن الأخفش وابن درّستويه ... » توفي سنة ٣٩٩هـ / ١٠٠٨م .

د - ابن نُبانة السّعدي (٤٠٥هـ / ١٠١٤م)

هو أبو نصر عبد العزيز بن عمر بن سعد من تميم . نشأ في بغداد وتجوّل في البلاد ، ومدح الملوك والرؤساء ولا سيّما سيف الدولة أمير حلب ، وابن العميد ، وعضد الدولة البُوَيْهيّ . وقد توفي ببغداد سنة ٤٠٥هـ / ١٠١٤م . قال يمدح سيف الدولة من قصيدة :

لَمْ يَبْقَ جُودُكَ لِي شَيْئاً أَوْمَلُهُ تَرَكْتَنِي أَصْحَبُ الدُّنْيَا بِلَا أَمَلٍ

هـ - صَرِيعُ الدَّلَاءِ (٤١٢هـ / ١٠٢١م)

هو أبو الحسن علي بن عبد الواحد ويُعرف « بصريع الدلاء » و« قتل الغواني » ، أشهر ما له قصيدة مُجَوِّنة مقصورة عارض بها مقصورة ابن درّيد ، قال فيها :

مَنْ لَمْ يُرِدْ أَنْ تَنْقَبَ نَعَالُهُ يَحْمِلُهَا فِي كَفِّهِ إِذَا مَشَى
وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَصُونَ رِجْلَهُ فَلَبِسُهُ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْحَقَا..
مَنْ طَبَخَ أَلَدِيكَ وَلَا يَذْبَحُهُ طَارَ مِنَ الْقَدْرِ إِلَى حَيْثُ يَشَا!

مصادر ومراجع

- ابن خلكان: وفيات الأعيان — القاهرة ١٩٤٨.
- محمد بن شاكر بن أحمد: فوات الوفيات — القاهرة ١٩٥١.
- الثعالبي: يتيمة الدهر.
- الزركلي: الأعلام.
- جرجي زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية — طبعة دار الجيل — بيروت ١٩٨٢.



البَابُ الرَّابِعُ
الحركة الفكرية والعلمية والفنية



من روائع العرب الأقدمين في الحفر والنقش والتعير عن الجمال.

١ - دوافعها :

١ - التمازج العرقي والحضاري، أيقظ العقل العربي على وجوب الانفتاح الثقافي والمشاركة في شتى النشاطات العلمية والفنية.

٢ - تعطش العقل العربي إلى المعرفة، وقابلية العرب للاستيعاب والتجدد والاستقصاء.

٣ - تشجيع الخلفاء والوزراء والأمراء، ولا سيما أبي جعفر المنصور الذي أسس بغداد وجعلها وريثة أئمة الإسكندرية، والمأمون الذي أنشأ بيت الحكمة (٨٣٢م) وجمع فيها الثقل برئاسة يوحنا بن ماسويه، ثم برئاسة حنين بن اسحق (٨٧٧م).

٤ - المدارس الكبرى التي كانت تغذي العقل الشرقي بعلوم الأوائل، أعني مدارس الرها، ونصيبين، وجنديسابور، وحران. وقد أسهمت حران إسهاماً واسعاً وخصباً في الحركة الفكرية والعلمية عند العرب، وكان لبعض علمائها الفضل في ترجمة الآثار اليونانية، إلى اللغة العربية، ومن أساتذة مدرسة حران الذين انتقلوا إلى بغداد ثابت بن قرة، وقسطا بن لوقا، المترجمان الشهيران.

٥ - الترجمات أحدثت في العالم العربي انقلاباً فكرياً وثقافياً ولغوياً منقطع النظير، فالعرب في صدر الإسلام وفي العهد الأموي لم يكونوا يُعْنَوْنَ إلا بالعلوم القرآنية وما نشأ حول القرآن من علوم، أي الفقه والكلام والحديث واللغة؛ أمّا العلوم الدخيلة، أعني الطب والهيئة والهندسة والرياضيات والطبيعات والكيمياء والموسيقى والفلسفة بفروعها المختلفة، فلم يكن لها نصيب وافر عندهم، بل كان أكثرها مجهولاً لديهم؛ ولم تزدھر تلك العلوم في العالم العربي إلا بفضل الترجمات والمترجمين.

٢ - مظاهرها :

ظهر أثر الترجمات والاحتكاك العرقي والحضاري في شتى النشاطات الفكرية عند العرب، ففي حقل الدين ظهرت الفرق المختلفة التي تسلّحت بسلاح المنطق والفلسفة للدفاع عن مذاهبها، واحتلّ العقل مقاماً رفيعاً، فتوّدّي به حكماً، وتوّدّي به نبياً؛ وفي حقل الأدب ظهر الأثر الفارسي والهندي عند ابن المقفع وغيره من الأدباء، وظهر الأثر

التمازجيّ في كتب الجاحظ ، وحاول بعض الشعراء معالجة موضوعات جديدة ؛ وفي حقل اللغة أثر المنطق في النحو ولا يما عند البصريّين الذين سُمّوا « أهل المنطق » ، وعرفت اللغة أساليب جديدة وألفاظاً جديدة مكّنتها من استيعاب الحضارة الجديدة .

أ - علوم اللغة :

• في المعجمية : اللغة مرآة أحوال الأمة ، وسجلّ حياتها في شتى نزعاتها وتقلّباتها . وقد توحّدت لهجاتها ، وتهذّبت ألفاظها ولانت أساليبها واتسع نطاق معجمها في العهد الإسلاميّ ؛ وحرص العرب على تنقيتها من طمطائية الدّاخلين عليها لكونها لغة الدّين والسياسة المسيطرة ؛ ولما كان العهد العبّاسيّ بما فيه من طغيان سيل الأعاجم والأترك وغيرهم ، فشا اللحنُ فشواً شديداً ، فهبّ ذوو الغيرة والحرص ، أيّاً كان أصلهم ، يتعاونون على حفظ العربية خالصة من كلّ شائبة ، وراحوا يضعون المعاجم العامّة المرتبة على حروف الهجاء ، ويضبطون الألفاظ ويُدوّنون المفردات ، فوضع الخليل بن أحمد (٧١٨ — ٧٨٦) كتاب « العين »^١ ، ووضع أبو العبّاس المبرّد (٨٢٥ — ٨٩٨) كتاب « الكامل » ، وابن دُرَيْد (٨٣٧ — ٩٣٣) كتاب « الجمهرة » ، والأزهري (٨٩٥ — ٩٨٠) كتاب « التهذيب » ، والجوهريّ (١٠٠٥) كتاب « الصّحاح » ، والزّمخشريّ (١٠٧ — ١١٤٤) كتاب « أساس البلاغة » ...

• في النحو : ورأى العلماء ضرورة في معالجة النحو وتعميمه والتدقيق فيه ، وفي معالجة البلاغة العربية ، فصرفوا همّهم ، بعد فراغهم من جمع شتات الألفاظ وضبطها في المعاجم ، أو في أثناء ذلك العمل الشاق ، الى ضبط القواعد النحويّة ؛ وقد نشب في ذلك نزاع بين البصرة والكوفة ، ولا سيما وقد انتشرت أساليب المنطق الأرسطوطاليسي ومذاهب الجدل التي راجت بين الفِرَق الكلاميّة^٢ وكان لكلّ من البصرة والكوفة في النحو مدرسة وآراء ، أما البصريّون فأهل منطق وقياس ، والبادية

١ - سباه كذلك لأنه بناءً بحرف العين مراعيّاً في ترتيبه مخارج الحروف وأقصاها الحلق فاللسان فالأسنان

فالشمتان .

٢ - علم الكلام هو علم القواعد الشرعية المكتسبة عن الأدلّة . نشأ لتفسير الآيات القرآنيّة ، وقد تعددت فيه الفرق منها للمعتزلة ، والأشعرية ...

حولهم عامرة بالأعراب الفُصحاء يأخذون عنهم الصحيح وينبذون الفاسد الضعيف ؛ وأما أهل الكوفة فحجّتهم كلام الأعراب ، ولكنهم دون أهل البصرة مقدرة على التحليل ؛ وهكذا كان الأولون أهل عقل يقدمونه على النقل ، وكان الآخرون أهل نقل يقدمونه على العقل ، جرياً مع التيارات الفكرية الشائعة . واشتهر من علماء البصرة سيّويّه (٧٩٦) ، ومن علماء الكوفة الكِسائيّ (٨٠٤) .

» في البيان والعروض : وكذلك اهتمّ العلماء للبلاغة العربية ، فكان من ذلك ما نسمّيه علوم البلاغة أي المعاني ، والبيان ، والبديع ، والعروض ؛ فوضع أبو عبيّدة (٨٢٤) « مجاز القرآن » ، ووضع الجرجاني (١٠٨٠) « أسرار البلاغة » في البيان ، و« دلائل الإعجاز » في المعاني ، ووضع ابن المعتز (٩٠٨) كتاب « البديع » وجمع منه سبعة عشر نوعاً ، وعالج الخليل بن أحمد أوزان الشعر وحصرها في خمسة عشر وزناً أو بحراً أضاف إليها الأخفش بحراً سادس عشر .

» تطوّر اللغة : والجدير بالذكر أنّ اللغة لم تقف جامدة أمام التيارات الجديدة ، وهي أداة التعبير والأداء عن شتى نواحي الحياة . فقد اتسع نطاق الحياة اتساعاً مذهشاً ، وتنوّعت المظاهر الحياتية تنوّعاً عجيباً ، وكان السبيل للغة ، حتى تستوعب كلّ ذلك وتكون مرآة له ، أن تمتدّ عن طريقين : طريق الاشتقاق ، وطريق التعريب ، فسلك الطريقين سلوكاً حثيثاً ، « وقد دلّ العرب في عملهم هذا على أنهم كانوا جديريين حقاً بهذه المدنية ، فإنهم لم يقفوا جامدين ولم يقبلوا كلّ ما جاءهم من اللغات الأخرى على حاله ، ولكنهم عرفوا أنّ في الجمود حرماناً من الفائدة ، وفي الإباحة المطلقة جنابة على اللغة ، فما كان في لغتهم له لفظ آثروه في الغالب على اللفظ الأجنبي وما لم يجدوه في لغتهم أخذوه ، فهذبوا حواشيه وأخضعوه في الغالب لأوزان لغتهم ، وغيروا من حروفه ما لا يستطيعون النطق به ، فيخرج اللفظ بعد ذلك سائغاً سهلاً ، وتستفيد اللغة غنى بهذا الجديد عليها » . وهكذا أخذوا من الفارسية بعض أسماء الأطعمة والنبات والأزهار ، وبعض مصطلحات العلوم والموسيقى (سِكَباج^١ ، نيمبرشت^٢ ،

١ - السكَباج : مرق يعمل من اللحم والخل .

٢ - النيمبرشت : البيض الذي يشوى بعض الشيء .

سَنَبُوسَج^١، جُلَنَار^٢، ثُوت، بُسْتَان، سِنَجَاب، زُبَيْق، بَرِبْط^٣). وأخذوا من اليونانية مصطلحات الفلسفة والمنطق والطب (فيلسوف^٤)... وهكذا تقدّمت علوم اللغة وازدادت ثروتها اللفظية بفضل التمازج العنصري والثقافي^٥، وقد برهن علماء العرب في ذلك العصر عن تعلّقهم باللغة، وحرصهم على صفائها، كما برهنوا عن حسن تفهّمهم لحقيقة اللغة على أنها أداة لا بدّ لها من مماشاة الحياة في تطوّرها وشتّى تقلّباتها.

٢ - العلوم الدينية :

- التفسير: اشتهر فيه ابن جرير الطبري (٩٢٣) صاحب «جامع البيان في تفسير القرآن».

- الحديث: من علمائه محمد البخاري (٨٧٠) صاحب «صحيح البخاري»، وأبو الحجاج مسلم بن الحسن القشيري (٨٧٥) صاحب «صحيح مسلم».

- الفقه: اشتهر فيه الأئمة الأربعة أبو حنيفة (٧٦٧)، ومالك بن أنس (٧٩٥)، والشافعي (٨١٩)، وابن حنبل (٨٥٥).

- علم الكلام: تعدّدت فرقته ومن أشهرها المعتزلة والأشعرية.

- التصوف: وهو الاتصال بالحقائق الإلهية عن طريق الرياضة والتجربة — كان من أساطينه الحلاج (٩٢٢) ومحيي الدين ابن عربي (١١٤٨).

١ - السنبوسج: الرقاق ثقل (السنبوسك).

٢ - الجلنار: زهر الرمان.

٣ - البربط: العود، ومعناه بالفارسية صدر البط.

٤ - الفيلسوف: محبّ الحكمة.

٥ - لا بدّ من الإشارة هنا إلى أن التعريب كان واسع النطاق، وقد وضع فيه أبو منصور الجواليقي (١١٤٤) كتابه «المعرب»، ووضع الحفاجي (١٦٥٨) كتابه «شفاء اللغليل-نما في كلام العرب من الدخيل».

٣ - العلوم الفلسفية :

أكبر العرب على
فلسفة اليونان ، وتدارسوا
المذاهب المختلفة ولا سيما
مذهبَي أفلاطون
وأرسطو ، وعملوا على
التوفيق بين الفلسفة
والدين ، واشتهر منهم أبو
سيف يعقوب الكندي
(٨٧٣) ، وأبو نصر
الفارابي (٩٥١) ،
والشيخ الرئيس ابن سينا
(١٠٣٧) ، وحجة
الإسلام أبو حامد الغزالي
(١١١١) ، واخوان
الصفاء (القرن ١٠) .



رسائل اخوان الصفاء : جماعة من الاخوان وطالبي المعرفة -
عن مخطوطة من القرن ١٣ (مكتبة «السليمانية» بـاسطنبول).

٤ - الكيمياء والصيدلة :

كان للعرب نصيب وافر في تقدُّم الكيمياء والصيدلة . ففي الكيمياء أوجدوا « طرُق
التقطير والترشيح والتكليس والتحويل والتبخير والتصعيد والتلويب والتبلُّور ، وهم
الذين اكتشفوا الكحول والقلويات والنشادر وتترات الفضة والراسب الأحمر والبورق
وحامض الطرطير وخالقها . » - وقد اشتهر في هذا العلم جابر بن حيان (٨١٥) .

— أما علم الصيدلة فالعرب مؤسسوه ، وقد استعانوا بكتب بقراط وجالينوس
اليونانيين ، واستخرجوا العقاقير ، وبرعوا في معرفة الأدوية سواء كانت من أصل نباتي
أو من أصل حيواني أو معدني .

٥ - الطب :

أسهم العرب في تقدّم الطب والعلوم التابعة له إسهاماً واسعاً، ورجعوا في دراساتهم الطبية الى اليونان والسريان والفرس والهنود، وتركوا موسوعات ترجمت كلّها الى اللاتينية منها «القانون» لابن سينا، و«الحاوي» لأبي بكر الرّازي (٩٢٥).

واهتم العرب لاستخراج العقاقير الطبية حملهم على دراسة النبات والحيوان، وكان الجاحظ من أشهر من كتب في الحيوان لذلك العهد.

٦ - العلوم الرياضية :

عنيّ العرب بالرياضيات وفروعها المختلفة وقد أخذوا الكثير عن اقليدس

وفيثاغورس وعن الهنود والفرس والبابليين والمصريين وأضافوا الى كلّ ذلك إضافات مهمة.

— الأعداد : تعمّق العرب في دراسة خواصّ الأعداد وتوصّلوا الى معرفة المتواليات الحسابية وقوانين جمعها وما الى ذلك؛ وهم أول من أدخل الى الغرب الأرقام العربية المستعملة اليوم.



←

رسائل اخوان الصفاء : الكاتب

(عن المخطوطة نفسها)

الجبر والهندسة : أوجد علم الجبر الخوارزمي (٨٤٤) صاحب كتاب « في الجبر والمقابلة » . ولعلّ أهمّ ابتكارات رياضيي العرب أنهم وضعوا الأسس للهندسة التحليلية لأنهم أول من استخدم الجبر لحلّ بعض المسائل الهندسية ، والهندسة لحلّ بعض الأعمال الجبرية . وقد أجاد العرب في الهندسة وعندهم أخذها الغربيون .

٧ - الفلك أو علم الهيئة :

- أخذ العرب معلوماتهم في الفلك عن الهنود واليونان ، ولاسيما ما وجدوه في كتاب « السند هند » الكبير ، وكتاب « المجسطي » لبطليموس . ولم يكتفوا بالنقل بل صحّحوا الخطأ ، وأضافوا الشيء الكثير .

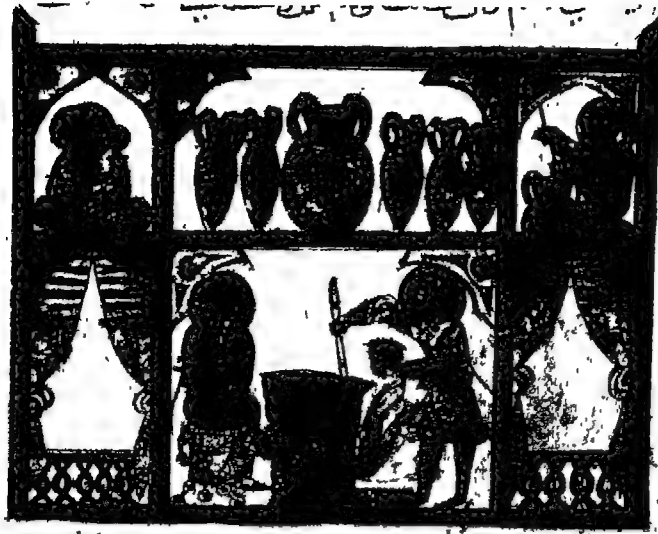
- بنوا المراصد الكثيرة واخترعوا للرصد آلات دقيقة أشهرها الأسطرلاب .

- العرب أول من عرفوا أصول الرسم على سطح الكرة ، وقالوا باستدارة الأرض ودورانها على محورها ، وقد أثبتوا انحناء الكسوف وميل فلك البروج ، كما ضبطوا تقويم الوقت ... ومن مشاهير هذا العلم أبو عبد الله البتاني (٩٢٩) وموسى بن شاكر وأولاده (القرن العاشر) .

*

الرازي في معمله يقطر العقاقير .





الصيدلة وشطير المقالير الطيبة عن مخطوطة من القرن ١٣
(المتحف المتروبوليتاني بنيويورك)

٨ - الجغرافية أو علم تخطيط الأرض :

- اعتمد العرب في هذا العلم على بطليموس وأضافوا الى معلوماته الشيء الكثير ، وقاموا بتحقيقات عن طريق الأرصاد الفلكية والرحلات .
- اشتهر في هذا العلم اليعقوبي (٨٩٧) والمسعودي (٩٥٦) والمقدسي (٩٩٠) وابن خردادبه (٩١٣) .

٩ - الطبيعيات :

- اكتشف أرخميدس قوانين الثقل النوعي ، وقد تعمق العرب في الموضوع وتوصلوا الى تعيين الثقل النوعي لكثير من الأجسام الصلبة والسوائل ، والنتائج التي توصلوا اليها قريبة جداً مما توصل إليه العلم الحديث .
- يعتبر ابن الهيثم (١٠٣٨) من أكبر الطبيعيين في القرون الوسطى ، وهو أعظم



علم النبات : الكرمة — عن مخطوطة من القرن ١٠
فيها ترجمة لكتاب ديسقوريدس الطبيب اليوناني
والنباتي المشهور.
(اسطنبول — مكتبة متحف تومكاي)



علم الطبيعيات :
طبيعة العين — عن مخطوطة عربية
من القرن ١٢
(القاهرة . دار الكتب المصرية)

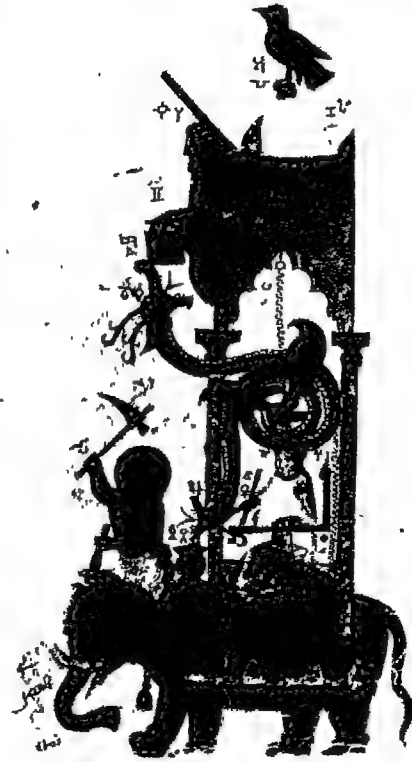
عالم ظهر عند العرب في علم الطبيعة ، بل هو من علماء البصريّات القليلين المشهورين في العالم ؛ ويُعتبر البيروني (١٠٤٨) من أعظم العقليّات التي عرفها التاريخ ، وله كتاب ضخّم في خواص عدد كبير من العناصر والجواهر. وله اكتشافات كثيرة في البصريّات والفلك والهندسة .

١٠ — الموسيقى والهندسة والنقش والرسم :

وانصرف العرب كذلك الى الفنون يعالجونها على أوسع نطاق ، وقد تركوا لنا آثاراً تشهد بما وصلوا إليه من رفيع الشأن . فعندما لمع نجم بني العبّاس أرادوا أن ينافسوا الأكاسرة في ترفهم وبذخهم ، فراحوا يشيدون المدن والقصور ، وبينون البرك ،

وينشئون البساتين ؛ فشيد المنصور دار الخلافة المعروف بباب الذهب ، وقصر الخلد ، وقصر الرصافة ؛ وشيد المعتضد قصر الثريا وأنفق في بنائه أربع مئة ألف دينار ؛ وأنشأ المقتدر دار الشجرة وفي بركتها شجرة من الذهب والفضة . قال المقدسي : « بنى (عضد الدولة) بشيراز داراً لم أر في شرق ولا غرب مثلاًها ، ما دخلها عامي إلا افتتن بها ، ولا عارف إلا استدلل بها على نعمة الجنة وطيبها ، خرق فيها الأنهار ، ونصب عليها القباب ، وأحاطها بالبساتين والأشجار ، وحفر فيها الحياض ، وجمع فيها المرافق والعدد ... » .

ونقل العرب فيما نقلوا من العلوم
كتباً في الموسيقى ، فأصبح هذا الفن
ذا أصول وضوابط محكمة . وكانت
الموسيقى العربية تجمع ما بين ألحان
العرب واليونان والهنود والفرس ؛
وعمل العرب على استنباط ألحان
جديدة واختراع آلات حديثة ،
وتأليف كتب في الموضوع بلغوا فيها
درجة سامية من الإتقان والبراعة .
واشتهر من الموسيقيين إبراهيم الموصلي
(٨٠٤) وابنه اسحاق (٨٥٠) ، كما
اشتهر الفارابي الذي ترك كتاباً ضخماً
في الموضوع ، درس فيه الألحان
الموسيقية من وجهتي النظر والعمل .



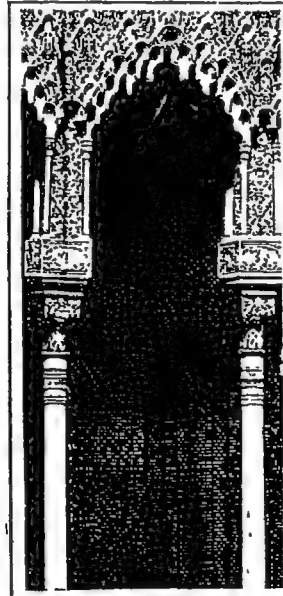
→ في هذا الرسم ساعة على فيل — عن مخطوطة
من القرن ١٣ .

كتاب « معرفة الخيل الهندسية » لبيع الزمان
اسماعيل الجزري ، وضعه محمود بن أرق سنة
١٢٠٥ وفيه تعليمات عن وضع الساعات .

«وتفتن العباسيون في الصناعات الجميلة من أنواع الحلي، والدقة في النسيج، وزركشة الثياب وأنواع العطور والنقش والتصوير، وأصناف الأزياء...» وكان لهم من كل ذلك روائع تشهد بمهارتهم وذوقهم وعبقريتهم الخلاقة.

* * *

تلك لمحة خاطفة اجتزأنا بها لانتساع نطاق الموضوع، وتعدد فروعه، واختلاف مظاهره. وهذه اللمحة كافية للإشارة الى حقيقة تلك المدينة التي كان لها الأثر العميق في الحضارة العالمية، والى ما أسداه العرب في العهد العباسي للإنسانية من خدمة في حقل العلم تفوق بكثير ما تركه أكثر الأمم عراقاً وأطولها باعاً^٢.



١ - أحمد أمين: ظهر الإسلام، ص ١٠٧.

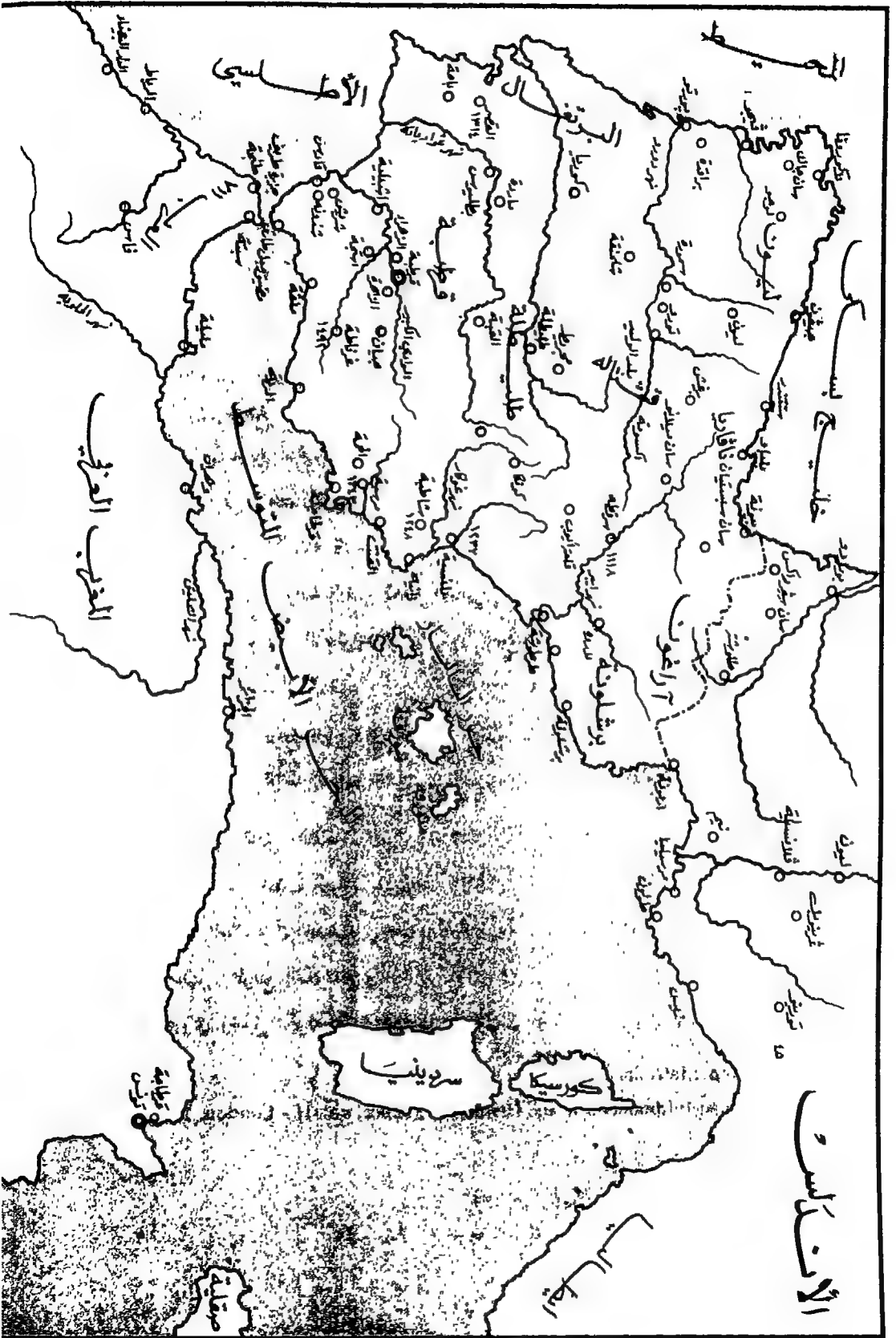
٢ - ملخص عن كتابنا «تاريخ الفلسفة العربية ٢: ١٩ - ٥٩».

مصادر ومراجع

- جرجي زيدان :
- تاريخ التمدن الإسلامي ٣ — طبعة دار الجليل — بيروت ١٩٨١ .
- تاريخ آداب اللغة العربية ٢ — طبعة دار الجليل — بيروت ١٩٨١ .
- محمد فريد الرفاعي : عصر المأمون — ج ١ — القاهرة .
- أحمد أمين : ضحى الإسلام ١ — القاهرة .
- عبد السلام البرغوثي : النهضة العلمية للعصر العباسي — الكلية العربية (القدس) ١٦ : ١ و ٢ .
- الأمير مصطفى الشهابي : الأسلوب العلمي لدى العرب والإسلام — المقتطف ٨٤ : ٢٨٥ .
- قدري حافظ طوقان :
- نوانح العرب في العلوم الرياضية — المقتطف ٨٣ : ٦١ و ١٧٠ .
- تراث العرب العلمي في الرياضيات والفلك — القاهرة ١٩٤١ .
- محمد كرد علي : النُّقل والتَّحَلُّل — المقتبس ١ : ٦١٦ ، و ٨ : ٤١٩ .
- أمين سعد خير الله : الطب العربي — بيروت ١٩٤٦ .
- عباس محمود العقاد : أثر العرب في الحضارة الأوربية — القاهرة ١٩٤٦ .
- اسماعيل مظهر : تاريخ الفكر العربي — القاهرة ١٩٢٨ .
- حنا الفاخوري و خليل الجر : تاريخ الفلسفة العربية — الجزء ٢ — بيروت ١٩٨٢ .

E. Browne: Introduction Medecine - Cambridge 1921.

G. Sarton: Introduction to the History of Science, vol. II - London, 1932.



الأدبُ العربيُّ المولّدُ

الأدبُ في الأندلسِ والمغربِ

الأدبُ الأندلسيُّ

- بيئة الأدب الأندلسي :
 - * البيئة السياسية والاجتماعية.
- النثر الأندلسي :
 - * نظرة عامة.
 - * الأدب والتقد.
 - * التبريل.
 - * التاريخ والجغرافة والرحلة.
- الشعر الأندلسي :
 - * نظرة عامّة
 - * الموشحات.
 - * أشهر شعراء الأندلس :
 - * شعر التقليد.
 - * شعر الشخصية.
 - * شعر التحرُّر والإغراق في التجديد.
- الحركة الفكرية والعلمية والفنية.



أقواس جامع قرطبة (حضارة العرب).

البَابُ الأوَّل

بِئْسَةُ الْأَدَبِ الْأَنْدَلُسِيِّ

١ - البئية السيامية : في نحو سنة ٧١٠م هاجم العرب شبه جزيرة ليبرية يريدون فتحها ، فدخلها طارق بن زياد واستولى على قسم كبير منها دعي «أندلس». توالى على حكم الأندلس الأمويون ، فملوك الطوائف ، فالرابطون ، فالمرحون ، فبنو الأحمر. وكان العهد الأخير عهد اضطرابات وفوضى.

٢ - البئية الاجتماعية :

أ - مدينة مزدهرة : أنشأ الأمراء والخلفاء في قرطبة مدينة تشبه مدينة دمشق ، وتنافس كبرياء بغداد ؛ فكانت قرطبة لؤلؤة الدنيا ، يتدفق إليها الخير ، وتزدهي فيها القصور والمتنزهات. وفيها الجامع الكبير وهو من أقدم آثار الأندلس وأروعها. وكانت اشبيلية أبرز موطن للإشعاع الفكري والعمل السياسي ، وفيها القصور الشهيرة ؛ وكانت غرناطة كدمشق وفيها قصر الحمراء.

ب - ميحور وأناق : أصبحت الأندلس شيئاً فشيئاً ميداناً للتنافس في إنشاء المتنزهات والبرك والرياض الأنيقة ، وشاع الترف في جميع مرافق الحياة كما شاع التظرف والتأنق.

ج - كُهر وإيمان : وأصبحت الأندلس ميداناً للتمتع بأطياب الحياة ، فضعت فيها الروح الدينية ، وشاعت بين الفلاسفة فكرة التوفيق بين الدين والفلسفة ، وبين الدين والإباحية والمجون.

د - أدب وحياة : وفشا الأدب في الأندلس فشواً واسعاً ، ولاسيما الشعر منه ، وكانت المرحلة الأولى مرحلة انتقال الأدب المشرقي إلى المغرب ، ثم أخذ التأثير الشرقي في التضاؤل وذلك منذ القرن الحادي عشر الميلادي.

١ - البيئة السياسية :

١ - فتح الأندلس : في نحو سنة ٩٢ هـ / ٧١٠ م اندفع العرب في موجة فتوحاتهم تستهزم بلاد طالما استهوت الفاتحين والغزاة من قبلهم ، بلاد تقع في الجنوب الغربي من القارة الأوربية قد حباها الله طبيعة جميلة ، وتربة خصبة ، وسماء معتدلة الأجواء ، ونثرت فيها يد الفن على ممر العصور أبنية شاهقة ، وقصوراً رائعة ، وآيات بيّنت في الهندسة والزخرفة ، وقد سميت بالأمس أندلس وهي تسمى اليوم إسبانية .

ضجّت بلاد أفريقية الشمالية بالعرب الفاتحين ، ولم يكن بينهم وبين اسبانية إلا قفزة فوق بحر الزقاق ، تحفّز لها موسى ابن نصير ، واستأذن لها الوليد ، فسير مولاة طارق بن زياد ، على رأس جيش جرّار ، أكثره من برابرة المغرب ؛ فاندفع طارق كالعاصفة ، وتغلّب على لذريق في معركة وادي بكة سنة ٧١١ م ، وراح يفتح بلداً إثر بلد ، وقد لحق به موسى بن نصير ، الى أن دوّخ الملوك ، وأخضع العباد ، ورفع لواء بني أمية على كل جبل وفوق كل واد ، وإذا الأندلس إقليم من أقاليم الإمبراطورية العربية ، يحكمها ولاية من قبل بني أمية الى سنة ٧٥٥ م . وقد انتشرت الفتن والاضطرابات في عهد الولاة ، وقام النزاع بين عرب الشمال وعرب الجنوب من جهة ، وبين العرب والبرابرة من جهة أخرى .

٢ - عهد بني أمية : وفي تلك الأثناء انتقل الحكم في الشرق من يد الأمويين الى يد بني العباس ، وفكك العباسيون ببني أمية فتكاً ذريعاً ، فنجا من سيفهم عبد الرحمن بن هشام بن عبد الملك بن مروان ، وتوجّه شطر الأندلس ، ودخل قرطبة ، واستبدّ بالأمر سنة ٧٥٥ م ، وجعل قرطبة عاصمةً للملكة ، وبني فيها القصر والمسجد والجامع ، ونادى بنفسه أميراً للمؤمنين ، وكان عهد بني أمية في الأندلس عهد ازدهار ورفق وحضارة ، وقد امتدّ الى سنة ١٠٣١ م ، واشتهر فيه الخليفة عبد الرحمن الثالث (٩١٢ - ٩٦١ م) صاحب الفضال الكبيرة على العلم والعمران .

٣ - ملوك الطوائف : ولما انهار عرش الأمويين في الأندلس حلّ محلّهم ملوك الطوائف وأشهرهم بنو عبّاد بأشبيلية (١٠٢٣ - ١٠٩١ م) ، وبنو جهور بقرطبة (١٠٣١ - ١٠٧٠ م) ، وبنو عامر بشاطبة (١٠٢١ - ١٠٦٥ م) ، وبنو هود



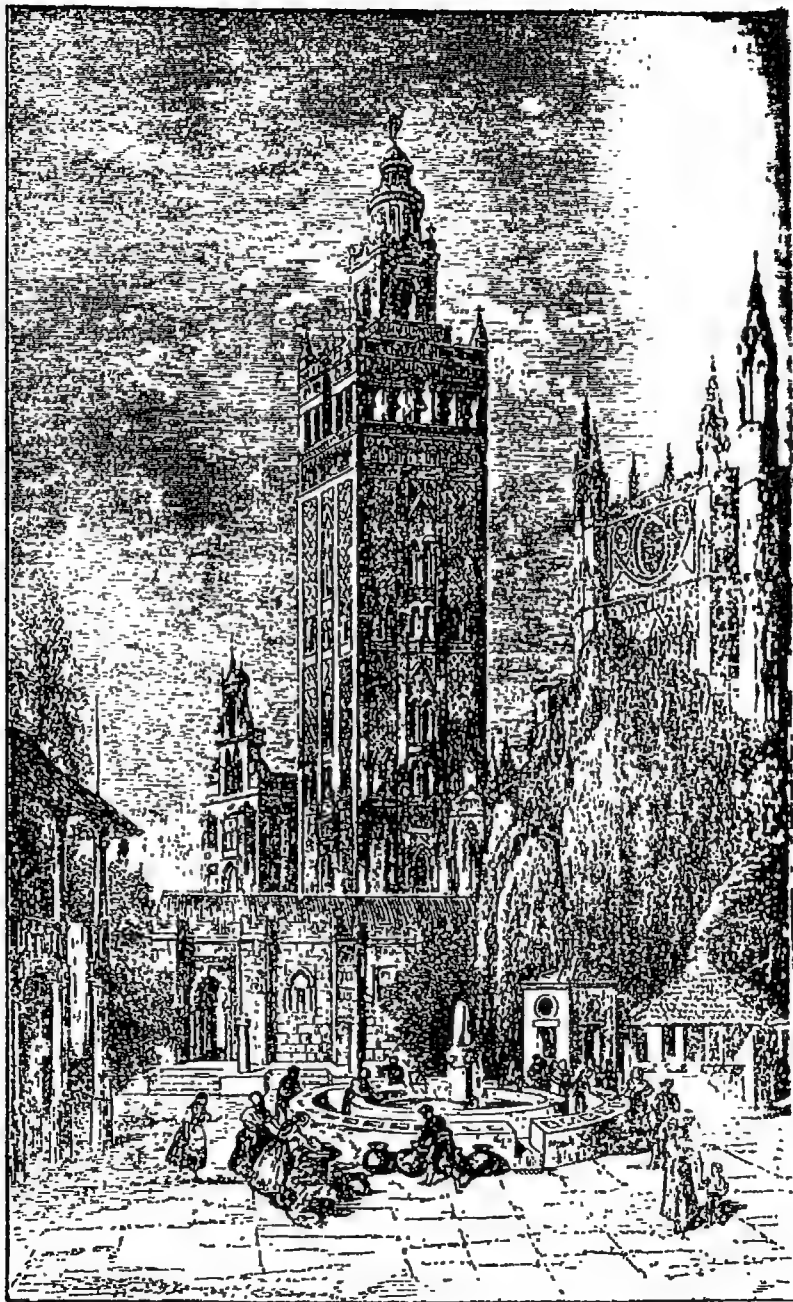
طارق بن زياد على رأس سفنه يعبر البحر الى اسبانية.

بسرقسطة (١٠٣٩ — ١١١٠ م) وبنو حمود بمالقّة (١٠٣٥ — ١٠٥٧ م) وكان عهدهم عهد اضطراب وتشكّك ، وعهد فتن وحروب .

٤ - عهد المرابطين : وفي سنة ٤٨٤ هـ / ١٠٩١ م قامت دولة المرابطين ، وهم من برايرة أفريقية الشمالية ، مع عبد الله بن ياسين ثم يوسف بن تاشفين الذي ضمّ أطراف المغرب وأنقذ الأندلس من يد ألفونس السادس الذي كاد يستولي عليها ، وقرب ما بين أهل المغرب والأندلس تحت ظلّ دولة واحدة .

٥ - عهد الموحّدين : وميّت الأندلس ، بعد أضمحلال أمر المرابطين ، بفترة طوائف ثانية ، هي صورة مضطربة للفترة الأولى ، ثم حلّ الموحّدون محلّهم بعد أن أسّتبّ لهم الأمر في مراكش ، وكان ذلك سنة ١١٤٦ م على يد محمد بن تومرت من جبل السوس في المغرب ، وقد بايعه الناس على أنه المهدي المنتظر .

٦ - عهد بني الأحمر : وامتدّ عهد الموحّدين الى سنة ٦٦٨ هـ / ١٢٦٩ م وقد ثار في وجههم محمد بن يوسف بن هود أحد أمراء العرب ، ودحرهم من الأندلس الى



برج لاجبرالده في إشبيلية.

المغرب ؛ ثم ثار في وجه ابن هود أحد أمراء بني الأحمر ، وأسّس دولة بني الأحمر في غرناطة ، فامتدَّ عهدها الى سنة ٨٩٧ — ١٤٩٢ م وكان عهد اضطرابات وفوضى أدت شيئاً فشيئاً الى أفول شمس العرب عن إسبانية .

٢ - البيئة الاجتماعية :

١ - قصور وجنات : يقع شبه الجزيرة الإيبيرية موقعاً فريداً بين القارتين الأوروبية والأفريقية ، ويمتدّ بين الجبال والبحار في أزهى ما تكون الآفاق وأخصب ما تكون البقاع ، نزها العرب أولاً نزول الفاتحين ، وكانت المرحلة الأولى مرحلة غزو واستيلاء . ثمّ كان العهد الأموي ، واطمأنت البلاد الى جيش يحمي برّها وبحرها ، فراح الأمراء والخلفاء ينشئون في قرطبة مدنية تشبه مدنية دمشق ، وتنافس كبرياء بغداد .

أما اشيلية فقد احتلت مركز قرطبة منذ القرن الحادي عشر وأصبحت أبرز موطن للإشعاع الفكري والعمل السياسي .

وأما غرناطة فقد ازدهرت في عهد ملوك الطوائف ، واتخذها محمد الغالب (١٢٣٢ — ١٢٧٣) مقرّ حكومته . شَبَّها العرب بدمشق فترها الكثيرون من أهل الشام واليهود ، وشبهوا مرجها « الفيكا » بغوطة دمشق لالتفاف دوحه وكثرة أعشابه .

٢ - متنزهات ساحرة : الى جنب القصور والأبنية الفخمة ، الى جنب الزخرفة البالغة ، نجد في الأندلس عدداً كبيراً من البرك والرياض الأنيقة ، والأودية المتحوّلة الى متنزهات ساحرة ؛ فهناك وادي الطلح ووادي العروس قرب اشيلية ؛ وهناك حور المؤمل ينشر أغصانه المرتجفة مع امتداد الغدير ، وهناك السدود والتواعير والفوارات المتألقة بألف ضوء وألف مصباح ؛ وهناك القناطر التي تتراحم المياه على أقدامها مشددة أنشودة الرّخاء والهناء ؛ وهناك ألف لون من ألوان الحياة المترفة الناعمة . وهكذا فالأندلس أصبحت ميداناً واسعاً للعيش الرخيّ مع ما اعتور البلاد من فتن واضطرابات سياسية . وكثيراً ما رأى الناس فيها جنة نعيمهم دون جنة النعيم حتى قال ابن خفاجة :

يَا أَهْلَ أُنْدَلُسِ لِلّهِ دَرَكُكُمْ مَاءٌ وَظِلٌّ وَأَنْهَارٌ وَأَشْجَارٌ
مَا جَنَّةُ الْخُلْدِ إِلَّا فِي دِيَارِكُمْ وَهَذِهِ كُنْتُ، لَوْ خَيْرْتُ، أَخْتَارُ

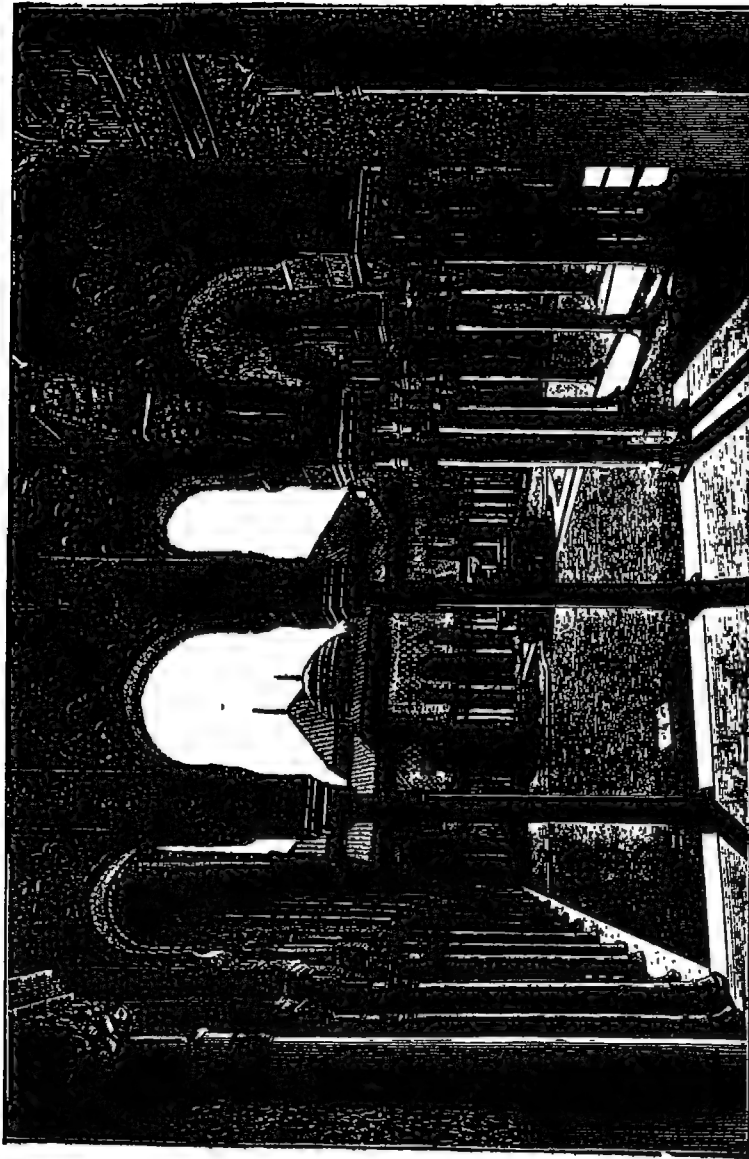
٣ - تظُرُف وتأنق: قال هنري بيريس: «لئن كانت ميزة الحضارة والرقى انتشار الأشياء الثمينة وكثرة استعمال الأواني والأدوات النادرة فإن الأندلس بلغت في القرن الحادي عشر قمة الازدهار، فقد شاع الترف في ذلك العهد شيوخاً لا حد له». أجل شاع الترف في جميع مرافق الحياة كما شاع التظُرُف والتأنق. وحذق الأندلسيون صناعة النسيج النفيس، وكانت قرطبة والمرية من أهم مراكز الحياكة. وحذقوا كذلك معالجة الحجارة الكريمة فاستعملوها لزيّنهم وتزيّن أبنائهم، فتألقت في الآذان أقراطاً وعلى التّحور قلائد وعقوداً، وفي المعاصم أساور، وفي الأنامل خواتم، وقد بالغوا في ذلك لوفرة الجواهر عندهم.

٤ - موسيقى وغناء: وإن حياة كهذه لا تقوم إلا في جو حافل بالموسيقى ووسائل الطرب. وكل شيء في الأندلس جمالاً وموسيقى، وكل شيء فنية وغناء.

انتقلت الموسيقى مع العرب إلى الأندلس. وكان زرياب خير من مثل ذلك الانتقال. وقد أنشأ مدرسة غدت معهداً كبيراً للموسيقى الأندلسية، ثم تبعها مدارس أخرى في اشبيلية وطليطلة وبلنسية وغرناطة. «ويتلو زرياب مرتبة أبو القاسم عباس بن فرناس (٨٨٨) وإليه يُعزى الفضل الأكبر في إدخال الموسيقى الشرقية إلى إسبانية وتعميمها».

وهكذا انتشرت الموسيقى في الأندلس انتشاراً واسعاً، ولا يستبعد هنري بيريس أن يكون الأندلسيون قد توصّلوا إلى معرفة سرّ «الهرمونية» الموسيقية^١. وكان للألحان سلطان شديد على قلوبهم حتى قال ابن عبد ربّه في الموسيقى: «هي الصناعة التي هي مراد السّمع، ومرتع النفس، وريع القلب، ومجال الهوى، ومسلاة الكتيب، وأنس الوحيد، وزاد الراكب... وقد يتوصّل بالألحان الحسان إلى خير الدّنيا والآخرة، فمن

١ - فيليب حتي: تاريخ العرب. الجزء ٣، ص ٧٠٩ - ٧١٠. ويقال إن عباس بن فرناس هو أول من استنط في الأندلس صناعة الزجاج من الحجارة، وأنه صنع آلة في منزله على هيئة السماء يخيّل للنّاظر فيها أنه يرى النجوم والغيوم والبروق. وكان أول رجل حاول الطيران بطريقة علمية. (طالع المقرئ، الجزء ٢، ص ٢٥٤).



قاعة الأسود في قصر الحمراء (حضارة العرب)

ذلك أنها تبعث على مكارم الأخلاق من اصطناع المعروف ، وصلة الرحم ، والذب عن الأعراض ، والتجاوز عن الذنوب . وقد ييكى الرجل بها على خطيئته ، ويرقق القلب من قسوته ، ويتذكر نعيم الملكوت ويمثله في ضميره .»

٥ - كثر وإيمان : والحياة إذا تمدت في مثل هذا الترف والرّخاء تُصبح شديدة الالتصاق بالمادة والحسّ وتبتعد عن موارد الروح ، وعن التطلّع الى المثل العليا . ومما لا شك فيه أنّ الروح الدينية ضعفت في الأندلس ولاسيما في القرن الحادي عشر ، وأصبحت نفسية الأندلسي نفسية من لا يؤمن عملياً بغير الوجود الحسي ، ولا سيما بعد أن أطلق ملوك الطوائف حرية الدراسات العلمية ، وبعد أن شاع التحرّر الفلسفي . ولئن شهدت الأندلس بعض التشديد أحياناً من قِبَل الحكّام وبلعاز من رجال الدين وأهل التزمّت فإنها كانت في أكثر الأحيان بحالاً واسعاً للتّماهي في المحرّمات والإيغال في الموبقات . وكما شاعت عند الفلاسفة فكرة التوفيق بين الدين والفلسفة ، شاعت عند طلاب الملامهي — وما أكثرهم ! — فكرة التوفيق بين الدين والإباحية والمجون . إلا أنّ الشك الذي سيطر على النفس الأندلسية لم يكن من العمق بحيث يهلم صرح الإيمان والعقيدة ، ولم يكن من العنف بحيث يخلق الأزمات الجارفة . فالنفس الأندلسية مؤمنة في قوارتها ، وإنها ، وإن انغمست في أطايب الحياة ، تعاني آلاماً مبرحة . قال هنري بيرس : «إننا إذا أنعمنا النظر في النفس الأندلسية نجد أنها تنطوي على قلق وكآبة أمام حقيقة الحياة . والأندلسي عاجز عن أن ينعم بملء السعادة في حياة حبه وفي شتى علاقاته بأبناء مجتمعه^١ . فالحياة حافلة بالأحزان ، وشقاء الإنسان في رغباته وكثرة آماله ، إلا أنّ الآلام والشدائد لا تقود الأندلسي الى اليأس . فهو يصبر مهما اشتدّ شقاؤه ، وهو ينظر الى الموت أخيراً نظرة إيمان تجلو القلق وتوضح المعالم .

٦ - ثقافة وعلم وأدب : وهذه الحياة الصاخبة في فنونها ، المضطربة في تقلّبات سياستها ، الغريبة في شكها وإيمانها ، هذه الحياة نفسها كانت تنفساً فكرياً وأدبياً جليل الشأن بعيد الأثر . فقد راجت الثقافة في الأندلس وعزّزها الحكّام ، وعملوا على إنشاء

١ - La Poésie Andalouse, p. 380

٢ - La Poésie Andalouse, p. 462.

المعاهد العلمية في المدن والقرى ، وساعدوا على نقل ما صُنّف في الشرق العباسي ونشره في الغرب .

وفشا الأدب في الأندلس فثوّاً واسعاً ، ولا سيما الشعر منه ، لأنه كان مع الموسيقى والحضر الفسيفسائيّ من أشدّ وسائل التنفّس الحياتيّ والحضاريّ. والجدير بالذكر أنّ المرحلة لأولى للأدب العربي في الأندلس هي مرحلة انتقال الأدب المشرقي الى المغرب في غير تبديل ولا تعديل ، فالأغراض هي هي ، والأساليب هي هي وذلك أنّ الأدياء الأوّلين هم من ولدوا ونشأوا في المشرق ثم انتقلوا الى الأندلس مع الفاتحين أو بعد ذلك بقليل ، ولم يتم لهم أن يمتزجوا بشعب البلاد الأصيل . ثم إن الحكام الأوّلين للبلاد ، ولا سيما الأمويّون منهم ، كانوا شديدي التطلّع الى الشرق لمنافسة بني العبّاس في بغداد ، وكانوا في تطلّعهم هذا يُشجّعون على تقليد المشاركة في أدبهم . أضف الى ذلك أنّ الثقافة الأدبيّة في الأندلس كانت في معظمها استيحاءاً لأدب المشرق ، وأن رُسل الثقافة المشرقية كانوا من أشدّ عوامل التأثير المشرقي . وكان خلفاء قرطبة يعملون على استقدام أرباب العلم والأدب من بغداد والحجاز كأبي علي القالي وصاعد اللغويّ ، وأبي محمّد العذريّ الحجازيّ الذي كان في بلاط أمير اشبيلية ابراهيم بن حجاج . وللقيان والمغنيّات فضل كبير على نشر الأدب المشرقي ، وقد اتباع أمراء الأندلس وحكّامها عدداً كبيراً منهم ، ونقلوهنّ إليهم من بغداد والمدينة وغيرهما من الحواضر . وفي «نفع الطيب» للمقرّي أسماء المشهورات منهنّ كالعجفاء ، وفضل ، وعلم ، وقلم ، وقمر . وإنّ نسّ لا نسّ زرياب وابتنى عليّة وحمدونة ، وجاريتيه غزلان وهنيدة ، وغلامه مُتعة الذين حملوا الى الأندلس أروع الألحان وأجمل الشعر^٢ .

ولكنّ هذا التأثير الشرقي أخذ يتضاءل شيئاً فشيئاً منذ القرن الحادي عشر ، وإن لم يتلاشّ تلاشياً تاماً . وذلك لنبوغ عددٍ كبير من أبناء الأندلس في الأدب والشعر والموسيقى ، ولتفوّق البلاطات الأندلسيّة على بلاطات المدن الشرقيّة في بعض نواحي التأثّر والتّرف .

١ - طالع : «طوق الحلمة» لابن خزم ، ص ٢٦ - ٢٧ .

٢ - طالع «نظرات» لكامل كيلاني ، ص ١١٢ - ١٢١ ، و

مصادر ومراجع

- حسين مؤنس : فجر الأندلس القاهرة ١٩٥٥ .
- يوسف أشباح : تاريخ الأندلس — تعريب محمد عبدالله عنان — الطبعة الثانية . القاهرة ١٩٥٨ .
- فيليب حتي : تاريخ العرب — مطّول — الجزء ٣ .
- محمد عبدالله عنان : دولة الإسلام في الأندلس — القاهرة ١٩٥٨ .
- علي محمود حمّودة : تاريخ الأندلس السياسي والعمراني والاجتماعي — القاهرة ١٩٥٧ .
- عمر رضا كحّالة : العالم الإسلامي — الجزء ٢ — دمشق ١٩٥٨ .
- المقرّي : نفع الطيب — الجزء الأول .
- ابن خلدون : المقدمة طبعة دار الكتاب اللبناني — بيروت ١٩٥٦ .
- ابن عذاري المراكشي : البيان المغرب في أخبار ملوك الأندلس والمغرب — طبعة دوزي وبروفنسال — لندن ١٩٥١ — ١٩٥٢ .
- إحسان عباس : تاريخ الأدب الأندلسي — بيروت ١٩٦٠ .

E. Lévi - Provençal, La Civilisation arabe en Espagne, Paris 1948.

H. Pérès, La Poésie Andalouse en arabe classique, Paris 1937.

G. Pillement, Palais et Châteaux arabes d'Andalousie, Paris 1951.

R. Dozy, Recherches sur l'histoire de la littérature de l'Espagne, Paris 1821.



البَابُ الثَّانِي النَّثرُ الأندلسيُّ

الفَصْلُ الأوَّلُ نظرةُ عامَّة

- ١ - أطوار النَّثر الأندلسي : كان النَّثر في المرحلة الأولى مقصوراً على الخطب والرسائل ، ثم توسَّعت أغراضه وانزلق شيئاً فشيئاً الى الزخرفة والصناعة اللفظية .
- ٢ - الخطابة : كانت في المرحلة الأولى جزلة ، فصيحة ، مقتضبة ، تجري مع الطبع ، ثم تنوعت أغراضها وتسرب اليها السجع والتمنيق ، ثم انحطت منزلتها وأصبحت بلا ماء ولا رواء .
- ٣ - الترسُّل : كان في بدء أمره ذا أغراض محدودة ، ومعانٍ جليَّة ، وأسلوب موجز خالٍ من الزخرفة ، ثم أصبح فناً مستقلاً ، وكثرت أغراضه ، وتنوعت أساليبه ، وكان منه الترسُّل الديواني ، والترسُّل الأدبي . واحتوى الأدبي على الاخوانيَّات ، والمناظرات ، والمناقشات ، والقصص الخيالي ، والمقامات ، والوصف لشئى ظاهرات الوجود .
- وشاعت الصناعة اللفظية شيئاً فشيئاً فانتقل النَّثر من الرقة واللفظ الى الإسهاب المُميل والسَّجع المتكلف .
- ٤ - التصنيف : ازدهرت حركة التصنيف بعد أن اندلقت على الأندلس ثقافة المشرق العباسي ، فكان «العقد الفريد» لابن عبد ربّه ، و«الذخيرة» لابن بسّام و«فلاذد العيان» لابن خاقان ، و«الترايع والزوايع» لابن شهيد .

١ - أطوارُ النَّثر الأندلسي :

تطوّر النَّثر في الأندلس كما تطوّر في المشرق العباسي ، وتناول من الأغراض والفنون ما عهدناه في المشرق من خطابة وترسل وتصنيف .

١ - أما الأطوار التي مرّ بها النَّثر الأندلسي فهي ثلاثة : ففي صدر الفتح وأول العهد الأموي كان هذا النوع من الأدب مقصوراً على الخطب والرسائل لأن أصحابه

الوافدين من الشرق ساروا في يثتهم الجديدة على التقاليد التي ورثوها من الوطن الذي نزعوا عنه. ولم يكن الشرق يعرف آنذاك من مظاهر النثر سوى عظات تحمل الناس على القيام بفرائض الدين، وأقوال تُذكّي الحاسة في صدور المجاهدين، وتقطع دابر الشقاق والفتنة والتهديد والوعيد، ورسائل يتبادلها الحكّام والعمّال ويُظهرون فيها ضروباً من الفن والبراعة.

٢ - وما إن هبّت ريح الثقافة في الأندلس، وراح الخليفة الناصر وابنه الحكم وملوك الطوائف يتبارون في إنشاء المدارس والمكاتب، ويرسلون البعثات الى الشرق لتأهيلهم بثمار نضوجه الأدبي والعلمي، وتُتحفهم بمصنّفات كتّابه وشعرائه، ويتنافسون في اسناد مناصب الوزارة الى أصحاب الخدق والمهارة في الترسّل، حتى أصبح النثر وله المقام السامي في عيون الأمراء، يتعاطاه الأدباء ويفتخون في أغراضه وألفاظه، ويسلطون فيه المقالات الضافية، ويطمعون في لقب الكاتب كما يطمعون في لقب الخطيب والشاعر؛ فنهض هذا الفن نهضة محمودة واشتهر كتّاب مجيدون.

٣ - ولما تقلّد المغاربة، من موحدّين ومرابطين، زمام الحكم في الأندلس كان النثر قد بلغ أوجه فبدأت تدبّ فيه عوامل الإنحطاط، وتذوي نضارته تحت زخرف التصنع اللفظي المقيت، وتحت نار الفتن المُستعرة، والحروب المستمرة. أمّا فنون النثر الأندلسي فهي الخطابة، والترسل، والتصنيف. وستناول كلّاً منها بالبحث لإظهار خصائصه وميزاته.

٢ - الخطابة :

١ - كانت الخطابة، أوّل الأمر، وليدة الفتح ورفيقة الجهاد. دخل العربُ بلاداً جديدة يترصدّ لهم فيها علوّ قاسٍ لا ينأى عن الضيم، فكان لا بدّ للولاة من الاستعانة بالخطابة لإيقاد الحميّة في الصلور، وحمل الناس على الصبر في الجهاد، والاستماتة في الدفاع عما استحوذوا عليه والعمل على إخضاع الأقاليم الأخرى لسلطانهم. فكان كلامهم كالذي سمعناه عند عليّ وزياد ابن أبيه والحجاج جزلاً، فصيحاً، مقتضباً، يجري مع الطبع خالياً من السجع المتكلف. وكانت معانيهم واضحة جليّة محصورة ضمن دائرة الأغراض الحربيّة، ثم تعدّتها الى تأييد العصيّة لما نشب الخلاف

بين القبائل من مُضَرِّيَّة وِيمَانِيَّة. ولعلَّ خطبة طارق بن زياد من أصدق النماذج عن الأسلوب الذي استُعمل في العصر الأوَّل، وإن شكَّ البعض في صحتها.

٢ - ولما اتسع أفق الثقافة، وانتشرت العلوم وأقبل الناس على درسها كثرت المناقشات والمناظرات فتنوَّعت أغراض الخطابة، وتبدَّلت أساليبها، وتسرَّب إليها السَّجْعُ والتَّعَمُّيقُ الرقيق، وزاد سواد الذين يرتجلونها ويتعهَّدونها إذ بالغ الأمراء في تعظيم من يجيدها حتى أضافوا القضاء إلى الخطابة.

٣ - أما في أيام الملوك البرابرة فقد انحطَّت منزلتها، وغلبت عليها الصَّنعة، وشاع فيها السَّجْعُ المُعَمَّلُ، وكاد يقتصر فيها على الوعظ في المساجد، وكثيراً ما استُعِيض عنها بمرسومات تُقرأ في مواقف الخطابة.

هذا كان شأن فن الخطابة في الأندلس، وهو وإن لم يصل إلى ما كان عليه في الشرق، فقد سما به جماعة من مشهوري الخطباء كالوليد بن عبد الرحمن بن غانم في أيام عبد الرحمن الأموي، وعبد الله الفخَّار في زمن المرابطين، وأبو الحسن مُنَلِّق بن سبيد البلوطي قاضي قرطبة المتوفي سنة ٩٤٦ م (٣٣٥هـ)؛ ولم يصل إلينا من آثار الخطباء الأندلسيين سوى النزر اليسير مبعثراً في المؤلفات الأندلسية كالقلائد ونفح الطيب.

٤ - الترسُّل :

١ - وحذا الأندلسيون حذو المشاركة في الترسُّل فعلمهم في كل شيء. فكان في القرن الأول من الفتح صورةً للنثر الرسائلي، كما تجلَّى لنا في مكاتبات الخلفاء والقوَّاد والعمَّال في العهد الراشدي والأموي: أغراض محدودة تُملِّها الأحوال من سياسية وغيرها، ومعانٍ جليَّة تُرَدَّى على أوضح وجه وفي أسلوبٍ مُوجَز، خالي من الزُّخُوف والتَّعَمُّيق إلا ما يأتي عفواً. ولنا مثال على هذه الطريقة في ما كتبه بدر مولى عبد الرحمن الدَّاحِل عاتباً على سيده، قال: «أما كان جزائني في قَطْع البحر، وجَوِّب القَفَر،

والإقدام على تشييت نظام مملكة وإقامة أخرى ، غَيْرَ الهجرِ الذي أهانني في أكفائي^١ وأُشمتَ بي أعدائي ... فلنأ إلى الله ولنا إليه راجعون .

٢ - وسرعان ما تبدلت الحال لما اتسعت آفاق العلم والرقي تحت ظلّ الخلفاء ، وفي رعاية ملوك الطوائف ، وجاب الرحالة الشرق ، وحملوا الى بلادهم مؤلفات أشهر المترسلين فيه ، وتعددت الدواوين ، وانتشرت مظاهر الحضارة في جميع وجوه المعيشة . فأصبح الترسل فناً مستقلاً يتعهده الأدباء كما يتعهدون الشعر ، وكثرت أغراضه ، وتنوعت أساليبه . وكان منه نوعان : الديواني ، والأدبي .

أما الترسل الديواني فموضوعاته مكاتبات الأمراء والعَمال وما يتخللها من تهنية بالظفر ، وإعلام بالحال ، وتقليد وظيفة . وأما الترسل الأدبي فقد انصرف إليه جميع الكتاب ، واحتوى على الأخوانيات بأصنافها ، والمناظرات ، والمناقشات ، والمُقلّمات ، والقصص الخيالية ، والمقامات . وكان من أغراضه الاعتذار ، والشوق ، والمدح ، والهجاء ، والعتاب ، والثناء ، والشكوى والاستعطاف ، والوصف ، والاستهزاء ، والمناظرات بين السيف والقلم ، وأصناف الزهور والحيوان ، وما إلى ذلك وكان الوصف غالباً على نثرهم كما كان غالباً على شعرهم . فاستعاروا من مجالات الطبيعة تشايبهم ، وتكلموا على السماء وسُحبها ، والرياض وزهورها ، والأنهار والطيور والقصور ، والأسفار والحروب ، والحمر والندمان ، ومجالس اللهو والطرب ، إلى غير ذلك من مظاهر الحياة المترفة الناعمة . وبرع في الأندلس كتاب كثيرون منهم ابن زيدون ، وابن شهيد ، وابن بُرد الأصغر ، وابن عبدون ، وابن ادريس ، وابن خفاجة ، وابن الخطيب .

٣ - ومع تعدد الأغراض تطوّرت الأساليب ، فشاعت الصناعة اللفظية في الأندلس شيوعها في الشرق ، فانتشر السجع ، وحفلت رسائلهم بالأمثال ، والإشارات التاريخية والعلمية ، والتّضمين ، وحلّ المنظوم ، والاقتباس من القرآن ، وتوشيح الكلام بأنواع المجاز والبدیع . وكان نثرهم أول الأمر مُستَساعاً ، رقيقاً ، لطيفاً ، ولكن الأدباء في القرون الأخيرة ، غمروه بالإسهاب المُعيل ، والسجع المتكلف ، وخنقوا المعاني

١ - الهجر : الترك والاممال .

٢ - الأكفاء ج كفاء وهو النظير .

بزخرف الألفاظ ، فبدت مكرورة طافية لا جديد فيها سوى ما يتصنع به الكاتب للتعبير عنها باستعارة غريبة أو تلميح بعيد. وسنلاحظ هذه الخصائص عندما نعرض للدراسة الأدباء الأندلسيين.

٤ - التصنيف :

١ - أما التصنيف فقد كان معدوماً في الطور الأول ، ولم يتسع مجاله إلا بعد أن اندفقت ثقافة المشرق العباسي على الأندلس ، فهبَّ أدباؤها يجارون المشاركة في كل فن وفي كل علم ، من لغة وعلوم طبيعية ورياضية وفلسفية وتاريخ وجغرافية. أما المؤلفات الأدبية فمنها المجاميع « كالعقد الفريد » لابن عبد ربّه ، و« الذخيرة » لابن بسّام ، و« قلائد العقيان » و« مطمح الأنفس » لابن خاقان ، ومنها التّقيديّة ككتاب « التّوابع والزّوابع » لابن شهيد.

٢ - أما أساليب الإنشاء فتنوّعت بتنوّع الموضوعات وتطوّرت تطوّر النثر الرسائي. ففيما ترى الكلام جزلاً بليغاً يجري مع الطبيعة عند ابن عبد ربّه ، يحلّيه السجع أحياناً ولكن من غير إفراط ، إذ تراه يصبح فيما بعد ، حتى في كتب العلم والتاريخ ، كالشعر المشور ، فيه من أنواع المجاز والبديع والتّمنيق اللفظي الشيء الكثير.



مصادر ومراجع

- الدكتور شوقي ضيف : الفنّ ومذاهبه في النثر العربي — ص ١٥٩ — ١٧٤ — القاهرة ١٩٤٦ .
 أنيس المقدسي : تطوّر الأساليب النثرية في الأدب العربي — الجزء الأول — بيروت ١٩٣٥ .
 زكي مبارك : النثر الفنّي في القرن الرابع — القاهرة ١٩٣٤ .
 إحسان عبّاس : تاريخ الأدب الأندلسي — بيروت ١٩٦٠ .

الفصلُ الثَّانِي الأدبُ والنَّقد

بعد أن هدأت حركةُ الفتوحات وأنصرفَ النَّاسُ إلى الثقافة والعلم ، واتَّصل العقل الأندلسيُّ بالعقل الشرقيُّ ، واتَّصل بواسطته ومن ورائه بالعقل اليونانيَّ وعقل الفرس والهنود ، راح يبسط النَّظر في الأمور ، ويجمع العلم والأدب في كُتُبٍ تكون ذخيرةً للنفوس ، وعِقدًا فريدًا في النحور ، وقلائدَ عقيان في الأعناق ، تنتشر في البلاد وتكون مدارسَ متنقلةً يَرْتَشِف من مَعِينِهَا كُلُّ طالبٍ علمٍ وطالبٍ أدبٍ .

أحمد بن عبد ربّه - أحمد بن شهيد

أ - ابن عبد ربّه :

١ - تاريخه : وُلِدَ في قرطبة سنة ٢٤٦هـ / ٨٦٠م . عاصر أربعة من خلفاء بني أمية . في شيخوخته مال الى الزهد . وقد توفّي سنة ٣٢٨هـ / ٩٤٠م .

٢ - أدبه : أشهر مؤلفاته كتاب «العقد الفريد» ، وهو مصدر هامّ من مصادر الأدب العربيّ وتاريخ العرب . وهو من الناحية القدّية يحاول أن يوضح بعض مبادئ الجلال الفنّي في الأدب ؛ ومن الناحية الأدبيّة يجمع طائفة جليّة من الشعر وأخبار الشعراء والأدباء ، في أسلوب حافل بالطبيعة والسّلامة .

ب - ابن شهيد :

١ - تاريخه : وُلِدَ بقرطبة سنة ٣٨٢هـ / ٩٩٢م وشهد فيها الاضطرابات الصّاخبة وتقلّبات السلطة .

تضافر الحساد على النيل من كرامته فسُجِن في عهد الحَمُودِيَّين، وتوفي سنة ٤٢٦هـ / ١٠٣٤م.

٢- أدبه: أشهر مؤلفاته «رسالة التوايع والروابع» وهي رسالة أدب وعلم، وصناعة وفن، ونقد ومساورة. وهي من الناحية الأدبية والتقليدية مرحلة حليّة من مراحل النّظر والتحليل.

- ابن شهيد ينظر في نقده إلى الظاهر والباطن، وقد يتخطى الحدود في الاستنتاج. وكتابته صافية الأسلوب، خيالية المصح، رشيقة العبارة، محكمة التركيب.

- وابن شهيد كثير الوصف، ووصفه دقيق يتبع فيه الموصوف ويبرره حياً، زاهي الألوان.

- وهو في شعره شاعر العاطفة الحيّة. وشاعر الألوان والأنغام.

أ- ابن عبد ربّه (٢٤٦ - ٣٢٨هـ / ٨٦٠ - ٩٤٠م)

١- تاريخه:

هو أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربّه. ولد في قُرطبة وطلب العلم منذ حداثته، وأكبّ على الطب والموسيقى، واستطاع أن يَحْصُل منها على بعض المعلومات، إلّا أن أشدّ انصرافه كان إلى الأدب تاريخاً وكتابةً وشعراً. وقد عاصر أربعة من خلفاء بني أمية في الأندلس ومدحهم، ونال لديهم حظوة، وله في عبد الرحمن الناصر قصيدة تبلغ نحو أربع مئة وأربعين بيتاً ضمّنها غزوات الرجل ومجيد أعماله في قالب قصصي تاريخي. ولما أدركت ابن عبد ربّه الشيخوخة ندم على هوسه، ومال إلى الزهد وراح يُعارض ما نظمه من قصائد الغزل بقصائد زهدية سماها «المُصَحَّصات». وتوفي ابن عبد ربّه سنة ٣٢٨هـ / ٩٤٠م مفلوجاً.

٢- أدبه:

لابن عبد ربّه آثار في الشعر وفي النثر. أما شعره فقد ضاع أكثره. وأما نثره فله فيه كتاب «العقد الفريد» الذي قامت عليه شهرته. طُبِعَ بمطبعة بولاق سنة ١٢٩٣هـ وسنة ١٣٠٢هـ، ثم طُبِعَ أيضاً في مصر بعناية لجنة التأليف والترجمة والنشر وذلك سنة ١٩٤٣م.

أ - ما هو كتاب العقد الفريد : كتاب «العقد» هو كتاب أدب جرى فيه صاحبه على أساليب التصنيف في الشرق ولا سيما أسلوب ابن قتيبة في كتابه «عيون الأخبار» ، فجعله مجموعة تاريخية أدبية فنية ، وضمَّنه أخبار الملوك والخلفاء وغيرهم ، وأخبار العرب وأيامهم وأنسابهم ، وحشر فيه جملة من أقوال الخطباء والشعراء والكتّاب ، وشذرات من أقوال الحكماء والعلماء في موضوع الاجتماع والعروض والألحان وما إلى ذلك ، وجعله في خمسة وعشرين جزءاً أطلق على كل جزء منها اسم جوهرة من جواهر العقد.. والكتاب شرقي في موضوعه ومادته وأسلوبه ، وابن عبد ربه لا يزيد على بضاعته الشرقية إلا بعض أبيات ومقاطع شعرية من نظمه يراها خير ما يُقدَّم من أدب الأندلس ، وخير ما يجدر الحفاظ عليه . ولا عجب بعد ذلك أن قال الصَّاحِبُ بنُ عبَّاد عندما وقع الكتاب بين يديه : « هذه بضاعتنا رُدَّتْ إلينا » .

ب - قيمة الكتاب : «العقد الفريد» مصدر هام من مصادر الأدب العربي ، وتاريخ العرب . وهو ، وإن أعتوره بعض النُقُص من الناحية التاريخية ، جليل الفائدة الأدبية لما احتواه من آراء نقدية ومن مذاهب فنية لها قيمتها الحققة في عالم التلحين والغناء .

١ - النقد : أما من الناحية النقدية فقد عَرَف ابن عبد ربه أن يسوق لنا طائفة من الأقوال التي تُوضح لنا بعض مبادئ الجلال الفني في الأدب ، وبعض المقاييس الجمالية ، وأن يقف فيها موقف الحكم الذي يُميز بين الحسن والقيبح ؛ ثم عرف كيف يسوق لنا أقوالاً توضح الحالات النفسية التي لا بد منها لقول الشعر ؛ وعرف أيضاً كيف ينصب نفسه حكماً بين النقاد ، فيوضح ما يُعاب من الشعر وليس بعيب ، كما يوضح مواطن تقييح الحسن وتحسين القبيح .

ينطلق صاحب العقد من رواية الأقوال ، إلى إبداء الرأي ، إلى التمييز والتعليل في سعة معرفة ، وسلامة ذوق ، ودقَّة إدراك ، وتوابع كثير وراء من يراهم أئمة الأدب والبيان من رجال الشرق .

٢ - الأدب : وأما من ناحية الأدب وتاريخه فقد استطاع ابن عبد ربه أن يجمع

في كتابه طائفة جليلة من الشعر في مختلف أغراضه وموضوعاته ، وأن يجمع طائفة من أخبار الشعراء والأدباء إلى جنب طائفة أخرى من الأخبار التي تدخل في صلب تاريخ العرب منذ الجاهلية الى عهده . واستطاع أيضاً أن يؤرخ للأوزان الشعرية وطريقة استخراجها بواسطة الدوائر ، وأن يجمع لنا طائفة من أمثال العرب وخطبهم ، وفكاهاتهم ، وملاحمهم ؛ كل ذلك من غير إغراق في الإسناد ، ولا تكلف في التعليل والمناقشة ، ولا اعتماد للسجع والزخرفة . وهكذا كان أسلوب ابن عبد ربه أسلوب أدب وطبيعة وسلاسة . وكان كتابه كنزاً نفيساً في المكتبة العربية .

ب - ابن شهيد (٣٨٢ - ٤٢٦ هـ / ٩٩٢ - ١٠٣٤ م)

١ - تاريخه :

هو أبو عامر أحمد بن أبي مروان بن شهيد . ولد بقرطبة وتقلب منذ حداثة في أحضان النعمة بين قوم لهم مكانة عالية عند الخلفاء والأمراء ، وأكب على العلم فحصل منه ما استطاع تحصيله ؛ ولبث في قرطبة عندما اضطرت فيها نيران الفتنة وغزاها البربر ، وعندما ثارت فيها سلطة على سلطة ، وتقلب فيها جيوش بعد جيوش ، وراح يستقبل خليفة ويودع خليفة ، مادحاً هذا ثم مطرئاً ذاك ، رامياً من وراء ذلك إلى استعادة ما كان له من العز في الدولة العامرية . ولكنها الأيام لا تدوم على حال ، وقد تضافر الحساد على النيل من كرامته فراحوا يدسون له الدسائس ، وراحوا يسودون صحيفته لدى أولي الأمر . ولما كان عهد الحموديين سجن ولحقه من الضيم والمهانة شيء كثير ، ثم أفرج عنه وراح يتقلب بين حال وحال ، إلى أن اعتلّ وفلج بسبب شدة انهماكه في حياة الترف ، والمجون . وقد توفي سنة ٤٢٦ هـ / ١٠٣٤ م .

٢ - أدبه :

لابن شهيد ثر وشعر ، أما الثر فله فيه كتاب « كشف الدك وآثار الشك » ،

«رسالة التّوابع والزّوابع»^١، وكتاب حانوت عطار، كما له فيه رسائل كثيرة في مختلف الموضوعات ممّا وجّهه إلى الأمراء والوزراء، وإلى الأدباء والكتّاب، ومما دار حول القضايا الاجتماعية أو النقد أو ما إلى ذلك. وأما الشعر فله فيه قصائد طويلة لم يبلغنا منها إلا ما رواه ابن بسّام في الذّخيرة، والفتح بن خاقان في مطمح الأنفس، والمقرّي في نفح الطيب، والثعالبي في يتيمة الدّهر، وابن خلكان في وفيات الأعيان. وقد دار شعر ابن شهيد حول المدح، والرّثاء، والهجاء، والغزل، والشكوى، والفخر، والوصف، وما إلى ذلك مما هو معهود في الشعر العربي.

٢- ابن شهيد في رسائله:

أ- رسالة التّوابع والزّوابع: هي رسالة وضعها ابن شهيد للرّد على خصومه وحُسادِه ومتفدّيه، ولاظهار براعته وعلوّ مقامه في دولة الكتّابة والقريض. وقد تحيل أنه صاحب جنياً اسمه زهير بن نمير فطار به إلى عالم الأرواح، إلى أرض التّوابع والزّوابع، حيث اتّصل بصاحب امرئ القيس، وصاحب طرفه، وصاحب أبي تَمّام وغيرهم من الشعراء، ثم صاحب عبد الحميد الكاتب، وصاحب الجاحظ، وغيرهما من أرباب النثر، فيساجلهم جميعاً، ويعرض عليهم بضاعته، ويأخذ الإجازة منهم، ويدافع عن نفسه، ويخرج من ذلك الميدان شاعراً وخطيباً من أكابر الشعراء والخطباء. ثم يحضر مجلساً من مجالس الأدب يدور بين الجنّ حول السرقات الشعرية، ثم ينتقل مع تابعه إلى حيوان الجنّ وإذا به أمام إوزة تدّعي العلم وتحاول أن تُناظره في النحو الغريب، فيرميها بقوارص الكلام، ويرمي من ورائها كلّ من سار على منهجها، وأضاع العمر في السخافة والحق، وهكذا جعل ابن شهيد رسالته رسالة أدب وعلم، وصناعة وفنّ، ونقد ومناظرة؛ وهكذا جعلها معرضاً من معارض بيانه وشعره، كما جعلها مقدّمة حسنة لرسالة أبي العلاء المعري في الغفران.

ب- سائر رسائله: قال ابن حيّان: «وله رسائل كثيرة في فنون الفكاهة وأنواع التعريض والأهزال: قصار وطوال، برز فيها شأوه، وأبقاها في الناس خالدة بعده.

١ - طبعت رسالة «التّوابع والزّوابع» في بيروت سنة ١٩٦٧، وقد عُيّنت بطبعها دار صادر، وقدم لها بطرس البستاني بدراسة تاريخية أدبية قيّمة.

وكان في سرعة البديهة ، وحضور الجواب وحدته ، مع رقة حواشي كلامه ، وسهولة ألفاظه ، وبراعة أوصافه ، ونزاهة شأله وخلائقه ، آية من آيات الله خالقه .

ج - قيمة رسائل ابن شهيد : لرسائل ابن شهيد قيمة كبرى سواء أكان ذلك من الناحية العلمية أم من الناحية الأدبية . فهي تطلعنا على نفس الرجل ، وسعة مداركه ، وعمق تفكيره ، وهي صفحات تنير حياته وتوضح لنا معالمها ، وتفسر لنا كثيراً من غوامضها .

١ - وإذا نظرت إليها من الناحية الأدبية والنقدية وجدت أنها مرحلة جليلة من مراحل النظر والتحليل . فابن شهيد مخلود الثقافة ، قليل المطالعة ، ولكنه بعيد مدى التفكير والإنكفاء على الذات وعلى الأمور ، فهو من طبعه فيلسوفٌ نفسانيّ ينطلق في عالم الوجود الأدبي ، ويتغلغل إلى طوايا النفس البشرية ليرى الصلة بين النفس والجسم ، وبينها وبين الأدب ، وإذا به يعلن أن البيان لا يقوم بغنى الألفاظ ومعرفة النحو فحسب ، بل يقوم أيضاً بقوى الطبيعة التي هي مزيج من تركيب أعضاء وصلة بالنفس : « لإصابة البيان لا يقوم بها حفظ كثير الغريب واستيفاء مسائل النحو ، بل بالطبع ، مع وزنه من هذين ، ومقدار طبع الإنسان إنما يكون على مقدار تركيب نفسه مع جسمه » . فمن كانت نفسه مستولية على جسمه كان مطبوعاً روحانياً يطلع صور المعاني في أجمل هيئاتها ، ومن كان جسمه مستولياً على نفسه من أصل تركيبه كان ما يطلع من الصور ناقصاً عن الدرجة الأولى في التمام والكمال . ولتركيب الأعضاء — كما يقتضي علم الفراسة — تأثير في صلاح الآلة الروحانية وفسادها ؛ ففساد الآلات الظاهرة في الجسم يعين على فساد الآلة القابلة الروحانية ، والحادمة لآلات الفهم : منها فرطحة الرأس وتسفيطه ، ونبوء القمحدوة ، والتواء الشدق ، وخزر العين ، وغلظ الأنف ، وانزواء الأرنبة^١ .

٢ - ولابن شهيد آراء أخرى مختلفة في الأدب والنقد ينثرها هنا وهناك ، ومن تلك الآراء أن الشعر ليس باللفظ وحده ولكنه باللفظ والمعنى الكريم ، والشاعر الشاعر هو من يقتحم بحور البيان ، وينطق بالفصل ، ويطلب الأشياء النادرة والساخرة ،

١ - طالع تصدير رسالة « التوايح والروايع » لبطرس البستاني ص ٧٨ - ٨٠ .

وينظم من الحكمة ما يبقى بعد موته ، متصرفاً في كل غرض وكل فن تصرف من يحسن التلون ، ويعرف أساليب الكلام ووجوه المعاني ؛ فعلى الناقد إذن أن لا يخدعه ظاهر كلام الشاعر ، ولا تغره الديباجة اللامعة ، والألفاظ المنمقة ، بل ينظر في نقده الى الظاهر والباطن ، فيجعل لكل شيء ميزاناً ، ويقيم لكل ناحية قسطاً من غير ما اضطراب ولا غرور .

ومن آراء ابن شهيد أن للحروف أنساباً وقربات تبدو في تركيب الألفاظ ، فإذا جاور القريب قريبه تم الائتلاف ، وحسنت صور الكلام . وليس من العيب في نظره أن يعتمد الكاتب أو الشاعر الى ألفاظ غريبة أو غير مأنوسة ، وإنما العيب كل العيب في أن يستعملها في غير محلها ، أو في أن تكون متنافرة الحروف أو غير مؤتلفة فيما بينها ، أو غير دالة دلالة واضحة على المعنى الذي جعلت في خدمته .

وهو يرى أن البلاغة قائمة في مراعاة مقتضى الحال ، وأنه لا بد للكاتب من تفهم نفسيات من يوجه اليهم كلامه إذا شاء التأثير ورمى الى السيطرة الأدبية وإلا كان كلامه هباء وأقواله بعيدة عن العقول والقلوب .

وهو يرى أن أسلوب الكتابة يختلف باختلاف العصور والشعوب وقد قال في ذلك : « لكل عصر بيان ولكل دهر كلام ، ولكل طائفة من الأمم المتعاقبة نوع من الخطابة وضرب من البلاغة لا يوافقها غيره ، ولا تهش لسواه . وكما أن للدنيا دولاً فكذلك للكلام نقل وتغاير في العادة » .

وهو يرى في النثر العربي ثلاث مدارس : مدرسة عبد الحميد وابن المقفع ، ومدرسة إبراهيم بن عباس ومحمد بن الزيات ، ومدرسة بديع الزمان الهمداني ، وهو يرى أن لتطور النثر صلة وثيقة بتطور المدنية .

٣ - ثم إنه يقسم أهل صناعة الكلام إلى ثلاث طبقات : فمنهم القريبو المرامي الذين يجيدون التأليف ولا يحسنون الغوص في الأعماق ، فيكونون لزمان من الأزمان حتى إذا تبدلت الأحوال واتسعت الآفاق تلاشوا كاللذخان واضمحلتوا اضمحلالاً ، ومنهم الكارعون في بحر الغزارة ، المندفعون اندفاع السيل ، أولئك الذين تزدهم لديهم المعاني ازدحاماً فلا يشكون فشلاً ولا تخطيء لهم سهام ، ولا يكون لهم على الدهر أقول أو

ذبول ؛ ومنهم أخيراً المتجافون عن الكلام ، الذين يألفون الصمت ، والذين ، إذا منوا بالقول ، جاروا أبلغ الناس ومشوا في صفوف أرباب الصناعة . ومن خرج عن هذه الطبقات الثلاث لم يستحق اسم البيان ، ولا يدخل في أهل صناعة الكلام .

٤ - وقد عرض ابن شهيد ، في نقده ، لنحاة قرطبة الذين قادهم الغرور الى اصطناع البيان والتعرض لأهله فكواهم بلاذع كلامه ، وشبههم بالقرود اليمانية التي ترقص على الإيقاع ولا تدرك من أسرار الفن شيئاً . وعرض كذلك للجاحظ فرأى أن كتابه في البيان بعيد عن أن يكون طريقاً سهلاً إلى البلاغة ، ورأى أن الجاحظ أغبن الناس لنفسه لأنه ، وهو واحد البلاغة في عصره ، لم يلتمس شرف المنزل بشرف الصنعة . « فلا يخلو في هذا إما أن يكون مقصراً عن الكتابة وجمع أدواتها ، أو يكون ساقط المهمة ، أو يكون إفراط جحوظ عينيه قعد به عنها » .

٥ - وهكذا يمضي ابن شهيد في نقده وأذبه محاولاً أن يخطط طرقاً جديدة ، وأن يحلل ويعلل ، ولكن نتائجه أوسع نطاقاً من مقدماته ، وتحليلاته لا تخلو من أخطاء ، ونقدراته لا تخلو من غلو . وكتابته صافية الأسلوب ، خيالية المنهج ، يكثر فيها الخماز والاستعارة ، وهي رشيقة العبارة مُحكمة التركيب ، لا تخلو من التسجيع والصناعة . وابن شهيد ميال الى الأسلوب القصصي ، ميال الى النقد الجريء الحافل بالهزء الجارح ، ميال الى التوكؤ على الغير في إنشائه ، إلا أن ذلك التوكؤ لا يخلو من شخصية بارزة المعالم ، واضحة الخطوط . وابن شهيد كثير الوصف ، ووصفه دقيق يتبع فيه الموصوف وبرزه حياً ، زاهي الألوان ، رائع الصورة .

٦ - ابن شهيد في شعره :

وهكذا كان ابن شهيد من أكابر كتاب الأندلس ومن خيرة النقاد في العصور القديمة ، وكان شهاباً لماعاً في طريق التقدم والتجديد .

أبو عامر من أولئك الذين صفت طبائعهم ، ورق شعورهم ، وأوتوا من قوة الخيال واتساعه ، ومن غنى القلب وانطلاق القريحة ، ما جعلهم شعراء بالطبع ، يأتيهم الكلام متدفقاً ، ويجري قلمهم بكل عذب ورقيق من القول ؛ ولكنه من أولئك الذين غابت عنهم قوة الإبداع فكان شديد التقليد في شعره لأساليب الأقدمين ، شديد الاعتماد على

معانيهم وألفاظهم ، شديد التلفت نحو شعراء بني العباس ، كثير المعارضة للقصائد المشهورة . وكان على كل حال شاعر العاطفة الحية التي تنبض في كل بيت وتملأه حياة وحركة ، وكان شاعر الألوان والأنغام ، يرسم بريشته الساحرة على إيقاع ألفاظه وتراكيبه ، ويرسل الأبيات تلو الأبيات في عذوبة ما بعدها عذوبة ، وفي لغة تجمع الصلابة الى اللين ، والجزالة الى السهولة وفي صياغة محشوة بالزخرفة والتنميق .

قال الدكتور إحسان عباس : « يجد من يقرأ شعر ابن شهيد أنه في حدة غاضبة لا تكاد تهدأ ، وهو يقر أنه يتعمد استعمال وحشي الكلام غير أنه لا يجعله نابياً في شعره لأنه يحسن وضعه في مواضعه ... لقد بنى شعره على الاندفاع والعنف والغضب ... كان عيبه الكبير هو ميزته الكبرى أعني شعوره بأنه متفوق على كل شاعر ... ليس هناك من كان يجمع بين الميزتين كابن شهيد أعني بين التعب الذي يتكلفه في الإحاطة بالمعاني وانتقاء الألفاظ ، وبين سرعة البديهة والقدرة على الارتجال ... وقد غطى على محاكاته وأخذ بعض المعاني من غيره أنه يحاول دائماً أن يكون مبتكراً مجدداً ، يضيف إلى ما يأخذه ، أو يبتكر معنى أو صورة جديدة . وربما لم يكن من الغلو أن أميزه بكثرة الصور المبتكرة ، لا بين شعراء الأندلس فحسب بل بين شعراء المشاركة أيضاً ... وتتساند الموسيقى الهادرة مع الصور المنظورة في شعره ، ولكنه إلى الثانية أكثر ميلاً ، فإذا تحدث عن الأصوات كانت مدوية أو مزججة ، أي قوية شديدة ، ولعل لذلك صلة بثقل سمعه ، ولذلك أيضاً — فيما أعتقد — يرتاح إلى المراثيات أكثر ... ابن شهيد أقرب الأندلسيين شهاً بشعراء المشرق الذين ينسجون في عالمهم الحضاري على نماذج الجاهلية وصدر الإسلام ... » .

الفتح بن خاقان - ابن حزم - الطُّرطوشي - ابن بَسَّام ابن بَشْكَوَال - ابن الأَبَّار

أ - الفتح بن خاقان :

كان من علماء دهره ، كثير الأسفار . تولى منصب الوزارة في دولة غرناطة حيناً من الزمن وتوفي قتيلاً في سنة ٥٣٥هـ / ١١٤٠م . من آثاره «قلائد العقيان في محاسن الأعيان» ، و«مطمح الأنفس ومسرح المتأنس في ملّح أهل الأندلس» .

ب - ابن حزم :

١ - تاريخه : ولد في قرطبة سنة ٣٨٤هـ / ٩٩٤م ، ونشأ نشأة علم وعرفان . أحبّ جارية اسمها نُمّ وتزوجها وعندما ماتت اشتدّ حزنه عليها شايح الأمويين واضطرّ الى العمار من قرطبة عندما اضطربت نار الثورة ولم يعد اليها إلا عندما بوجع المستظهر الأموي . وبعد رجوعه أصبح وزيراً ثم سُجن . وقد توفي سنة ٤٥٦هـ / ١٠٦٣م .

٢ - أدبه : أشهر مؤلفاته كتاب «طوق الحمامة» في الحبّ وأعراضه وصفاته والآفات الداخلة عليه . وهو كتاب طريف الموضوع ، سلس الأسلوب ، عميق الفكرة ، يصوّر واقع حياة الناس .

ج - أبو بكر الطُّرطوشي :

وُلد في طرطوشة سنة ٤٥١هـ / ١٠٥٩م ، وتفقّه فيها ثم رحل الى المشرق وأقام مدّة في الشَّام ، ثم انتقل الى الاسكندرية وتوفي فيها سنة ٥٢٠هـ / ١١٢٦م . أشهر ما له كتاب «سراج الملوك» .

د - ابن بَسَّام :

هو أديب من الكتاب والوزراء اشتهر بكتابه «الدخيرة في محاسن أهل الجريدة» .

هـ - ابن بَشْكَوَال :

وُلد في اشبيلية وتوفي في قرطبة . أشهر مؤلفاته «الصّلة في تاريخ أئمة الأندلس» . وكتاب «الفوامض والمبهات من أسماء رجال الحديث» .

و - ابن الأَبَّار :

ولد في بلنسية ولما سقطت بلنسية في يد الاسبان هاجر الى تونس . وقد مات قتلاً سنة ٦٥٨هـ / ١٢٦٠م . من مؤلفاته «التكلمة لكتاب الصلة» ، و«الحلّة السيّراء» .

أ - الفتح بن خاقان (٥٣٥هـ / ١١٤٠م)

١ - تاريخه :

هو الإمام أبو نصر الفتح بن محمد بن عبيد الله بن خاقان بن عبد القيسي الأشيلي. وقد كان من علماء دهره كما كان كثير الأسفار، سريع التنقل، خليع العذار في دنياه. تولّى منصب الوزارة في دولة غرناطة حيناً من الزمن، ثم توفّي قتلاً في فندق بمدينة مراكش، سنة ٥٣٥هـ / ١١٤٠م.

٢ - أدبه :

للفتح بن خاقان كتابان هما «قلائد العقيان في محاسن الأعيان» و«مطمح الأنفس ومسرح المتأنس مراكش، سنة ٥٣٥هـ / ١١٤٠م.

٢ - أدبه :

للفتح بن خاقان كتابان هما «قلائد العقيان في محاسن الأعيان» و«مطمح الأنفس ومسرح المتأنس في ملح أهل الأندلس». وقد جعل كتابه الأول أربعة أقسام : (١) في محاسن الرؤساء وأبنائهم. (٢) في غرر حلية الوزراء وفقر الكتاب والبلاء. (٣) في ملح أعيان القضاء وملح أعلام العلماء. (٤) في بدائع نبهاء الأدباء وروائع فحول الشعراء. وجعل كتابه الثاني ثلاثة أقسام : (١) في الكتاب ؛ (٢) في العلماء والقضاة والفقهاء ؛ (٣) في الأدباء. وفيه خمس وخمسون ترجمة غير مثبتة في قلائد العقيان. ومما يروى عنه أنه لما عزم على تصنيف كتاب «قلائد العقيان» الذي قدّمه للأمير إبراهيم بن يوسف بن تاشفين، كتب إلى كل من عرفه من ملوك الأندلس ووزرائها وأعيانها من أهل الأدب والشعر والبلاغة، وسأله إنفاذ شيء من شعره ونثره، ليذكره في كتابه، ولما كان الجميع يعرفون سرّه أخذوا ينفذون إليه ما سأل مع صرر الدنانير. فكل من أرضته صلّته أحسن في الكتاب وصفه، وكل من تغافل عن برّه هجاه وتلبّه.

وأسلوب ابن خاقان في كتابته مسجع كثير التتميق والزخرفة.

ب - ابن حزم (٣٨٤ - ٤٥٦ هـ / ٩٩٤ - ١٠٦٣ م)

١ - تاريخه :

هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد من أصل فارسيّ، وقيل بل من أصل إسبانيّ. وُلِدَ في قرطبة من أب كان وزيراً يجمع إلى سعة في العلم قوّة في البلاغة، وقد تأثر عليّ بشخصيّة والده فنشأ نشأة علم وعرفان، وفي مجلس والده اتّصل بعدد كبير من رجال الثقافة والمكانة الاجتماعيّة وأفاد ممّا كان يسمعه منهم، كما اتّصل بالشعراء الذين كانوا يحومون حول الدّور والقصور وحفظ الكثير من أشعارهم.

أحبّ في شبابه جارية اسمها نغم فتزوّجها وهو دون العشرين، ثم اختطفها الموت فاشتدّ حزنه عليها وظلّ سبعة أشهر كاملة لا يغيّر ثيابه بعد وفاتها لشدة ما انتابه من الحزن والأسف.

شايح ابن حزم الأمويّين كما شايحهم أبوه من قبله، وعندما نشب الخلاف بين الأمويّين والعامريّين واضطربت نار الثورة في قرطبة لجأ إلى المرية ثم إلى بلنسية ولم يعد إلى قرطبة إلّا سنة ٤٠٨ هـ / ١٠١٧ م وفي سنة ٤١٤ هـ / ١٠٢٣ م أي عندما يبيع المستظهر الأمويّ عاد ابن حزم إلى حاشيته وأصبح له وزيراً، وظلّ في زهوة العيش إلى أن سجنه المستكفي، فترك السياسة وجعل همه كلّ في العلم والتأليف، وراح يتنقل في البلاد الأندلسيّة ويجالس أهل العلم والأدب، ويجادل الفقهاء مجادلة جرّت عليه عداوة الكثيرين، فلجأ في آخر أمره إلى قرية من بادية لبّله حيث أصبح مرجعاً لطلّاب العلم يقصدونه من كل صوب، وحيث أكبّ على التّأليف والتصنيف إلى أن توفّي سنة ٤٥٦ هـ / ١٠٦٣ م.

كان ابن حزم من أوسع أهل زمانه علماً واطّلاعاً، ومن أشدهم تديّناً وعزّة نفس، وقد شملت ثقافته جميع أنواع المعرفة في عصره حتى قال عنه القاضي صاعد: «كان ابن حزم أجمع أهل الأندلس قاطبة لعلوم الاسلام وأوسعهم معرفة مع توسّعه في علم اللسان والبلاغة والشعر والسير والأخبار».

٢ - أدبه :

لابن حزم مؤلفات كثيرة في الفقه والعقائد والمذاهب من مثل «المُحَلَّى» و«مراتب الإجماع» ، و«كتاب الأصول والفروع» ، و«الفصل في الجَلَل والأهواء والنِجَل» ، وله في الأنساب والأخبار «كتاب الجمهرة» ، وفي الأدب «طوق الحمامة» ، كما له رسائل متعدّدة ، وشعر لم يصلنا منه إلا التّزّز القليل . وأكثر ما قامت عليه شهرة ابن حزم كتاب «طوق الحمامة» الذي طبع في ليدن سنة ١٩١٤ وكان لطبعه صدی واسع في أوربة ، فتناولته المجلّات الأدبيّة بالنقد والتّحليل ، وتناوله العلماء بالدراسة لأنّه أول كتاب يؤلّف في «فنّ الحبّ» وذلك في تفصيل ممتع ومبتكر .

٣ - كتاب «طوق الحمامة» :

أ - موضوعه : قال الدكتور زكي مبارك : «كان من المستظرف حقاً أن يكشف الباحثون أنه كان في ذلك العصر كاتب عربي يتناول حديث الحبّ والعشق والهيّام في تفصيل شائق جذاب هو آية الآيات في فهم أسرار الأهواء والشهوات والقلوب ، وذلك كلّه يقع من رجل كان إماماً من أئمة الدين ، ومثالاً يُحتذى في أدب النفس ، وكرم الطبع ، ومنانة الخلق^١ . ودفعاً لإنكار المُنكرين وسوء ظنّ المترمّنين قال : «وما أحلّ لأحد أن يظنّ في غير ما قصدته» ، قال الله عزّ وجلّ : يا أيّها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظنّ انّ بعض الظنّ إثم» .

وقد جعل ابن حزم كتابه ثلاثين باباً عشرة منها في أصول الحبّ ، وأثنى عشر في أعراض الحبّ وصفاته ومحمودها ومذمومها ، وستّة أبواب في الآفات الداخلة على الحبّ من مثل الهجر ، والبين ، وخاتمة في باين عالج فيها قبح المعصية وفضل التعفّف^٢ .

ب - قيمته :

١ - لكتاب «طوق الحمامة» موضوع يمتاز بالطرافة ، وأسلوب يمتاز بالسلاسة والطّبيعة والسهولة ويتعدّد كل الابتعاد عن الغموض والتّعقيد والتّصنيع . أضف الى

١ - النثر الفني ٢ ص ١٦٦ - ١٦٧ .

٢ - تجد التفصيل في «تاريخ الأدب الأندلسي» للدكتور إحسان عبّاس ص ٢٨٤ .

ذلك أنَّ صاحبه ، وإن بالغ في إيراد النماذج من شعره ، قد استطاع أن يُحكم بناء تفكيره ومواد كتابته ، كما استطاع أن يُحلِّل نزعات نفسه ، ونزوات مجتمعه ، وأن يقدم لنا صورة لواقع حياته وواقع حياة الناس في موضوع الحب . ومن آرائه في هذا الباب أنَّ الحبَّ لا يقوم إلَّا مع الملازمة الطويلة وإن حبَّ النظرة الواحدة مجرد شهوة ، وأن مداومة الوصل لا تُطفئ نار الحبِّ ، وهو يقول في ذلك : «إني ما رويت قط من ماء الوصل ولا زادني إلَّا ظمأ... ولقد طال بي ذلك فما أحسستُ بسآمة ولا رهقني قفرة... وما في الدنيا حالة تعدل محيَّين إذا عديما الرُّقاء ، وأمينا الوشاة ، وسليما من البئس ، ورغبا عن الهجر ، وبعدا عن المكلِّ ، وفقدنا العذال ، وتوافقا في الأخلاق ، وتكافيا في المحبة ، وأتاح الله لهما رزقا دارا ، وعيشا قارا ، وزمانا هاديا ، وكان اجتماعهما على ما يُرضي الربَّ من الحال» .

٢ - وابن حزم يرى أن الحسن يتلون وفاقا لألفتنا له ، قال : «لقد شاهدتُ كثيرا من الناس لا يتهمون في تمييزهم ، ولا يُخاف عليهم سقوط في معرفتهم ، ولا تقصير في حدسهم ، قد وصفوا أحبابا لهم في بعض صفاتهم بما ليس بمستحسن عند الناس ولا يُرضى في الجلال فصارت هجيراهم وعرضة لأهوائهم ، ومنتهى استحسانهم . ثم مضى أولئك إمَّا بسلو أو بين هجر أو بعض عوارض الحبِّ وفارقهم استحسان تلك الصفات ولا بان عنهم تفضيلها على ما هو أفضل منها في الحلقة ولا مالوا الى سواها ، بل صارت تلك الصفات المستجادة عند الناس مهجورة عندهم وساقطة لديهم الى أن فارقوا الدنيا... وما أقول أنَّ ذلك كان تصنعا لكن طبعاً حقيقياً واختياراً لا دخلة فيه ولا يرون سواه ولا يقولون في طيِّ عقدهم بغيره... دعني أخبرك أنني أحببتُ في صباي جارية لي شقراء الشعر فما استحسنتُ من ذاك الوقت سوداء الشعر ، ولو أنه على الشمس أو على صورة الحُسن نفسه ، وإني لأجد هذا في أصل تركيبي من ذلك الوقت لا تواتيني نفسي على سواه ولا تُحبُّ غيره البتة» .

٣ - ويكثر ابن حزم من الكلام على الغنر والوفاء ، ويورد من الأقاصيص والنماذج ما يُعجب ، ثم يعلن ان المرأة أكثر مؤاسة وإسعاداً في الحبِّ من الرجل وإن عند النساء من المحافظة على سرِّ الحبِّ والتواصي بكمانه ما ليس عند الرجال ، وهو يرى أن المرأة والرجل سواء في الضعف ، ويضيف الى ذلك قوله : «ولستُ أبعد أن يكون

الصلاح في الرجال والنساء موجوداً وأعوذ بالله ان أظنّ غير هذا . وإني رأيتُ الناس يغلطون في معنى هذه الكلمة — أعني الصلاح — غلطاً بعيداً . والصحيح في حقيقة تفسيرها أن الصالحة من النساء هي التي إذا ضُبِطت انضبطت ، وإذا قطعت عنها الذرائع امتسكت ؛ والفاسدة هي التي إذا ضُبِطت لم تَنْضَبِط ، وإذا حِيلَ بينها وبين الأسباب التي تسهّل الفواحش تحلّت في أن تتوصّل إليها بضروب من الحيل . والصالح من الرجال لا يُدَاخِلُ أهل الفسوق ، ولا يتعرّض للمناظر الجالبة للأهواء ، ولا يرفع بصره الى الصور البديعة التركيب . والفاسق من يُعَاشِرُ أهل النقص وينشر بصره الى الوجوه البديعة الصّنع ، ويتصدّى للمشاهدة المؤذية ، ويحب الخلوات المُهلِكَات . والصالحان من الرجال والنساء كالنار الكامنة في الرماد لا تُحرق من جاورها إلا بأن تُحرّك . والفاسقان كالنار المشتعلة تحرق كل شيء .»

جـ - أبو بكر الطرطوشيّ (٤٥١ - ٥٢٠ هـ / ١٠٥٩ - ١١٢٦ م)

١ - تاريخه :

أبو بكر مُحَمَّد بن الوليد الفهرّي الطرطوشي ، ويُقال له ابن أبي رندقة ، وُلد في طرطوشة بشرقى الأندلس سنة ٤٥١ هـ / ١٠٥٩ م ، وتفقّه في بلاده فقرأ الفقه والأدب في سرقسطة واشييلة على أئمّتهما ، ثم رحلَ الى المشرق سنة ٤٧٦ هـ فحجّ وزار العراق ومصر وفلسطين ولبنان ، وأقام مدّة في الشّام . ثم انتقل الى الاسكندرية فتولّى فيها التدريس واستمرّ فيها الى أن توفّي سنة ٥٢٠ هـ / ١١٢٦ م .

كان الطرطوشيّ أديباً وفقهاً من فقهاء المالكيّة ، وكان زاهداً لم يتشبّث من الدُّنيا بشيء .

٢ - أدبه :

روى له المقرّي في «نفع الطيب» بعض مقاطع شعريّة في الغزل والزّهد ، وأشهرها له «سراج الملوك» ألّفه في القسّاط للوزير المأمون بن البطّائحيّ ، وهو كتاب في السياسة والإدارة حافل بالمواعظ والأحكام واللّطائف .

د — ابنُ بسّام (٥٤٢هـ / ١١٤٧م)

أبو الحسن علي بن بسّام الشنتريني أديب من الكتّاب والوزراء. نسبته إلى شنترين في غربي الأندلس اشتهر بكتابه «الدخيرة في محاسن أهل الجزيرة» وهو في ثمانية مجلدات تشتمل على ١٥٤ ترجمة مسهبة لأعيان الأدب والسياسة ممّن عاصروهم أو سبقوه قليلاً. طُبِعَ الكتاب في مصر سنة ١٩٤٠ بعناية لجنة التأليف والترجمة والنشر.

هـ — ابنُ بشكوال (٤٩٤ — ٥٧٨هـ / ١١٠١ — ١١٨٣م)

١ — تاريخه :

هو أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن بشكوال الخزرجي القرطبي وُلِدَ في اشبيلية وتوفي في قرطبة. قاضي ومؤرخ أندلسي كان آخر محدّثيها. عدّوا له خمسين مؤلفاً لا يُعرف منها إلا «الصلة في تاريخ أئمة الأندلس»، وكتاب «الغوامض والمبهات من أسماء رجال الحديث».

كان ابن بشكوال موصوفاً بالصلاح وسلامة الباطن وصحة التواضع. قال ابن الأثير في «تكملة الصلة»: «كان رحمه الله، متّسيع الرواية، شديد العناية بها، عارفاً بوجوهها، حجةً فيها... حافظاً حافلاً إخبارياً... تاريخياً مقيداً لأخبار الأندلس القديمة والحديثة».

٢ — أدبه :

يقول ابن بشكوال في مقدّمة كتاب الصلة: «وربّته على حروف المعجم ككتاب ابن الفرضي، وعلى رسمه وطريقته، وقصدتُ إلى ترتيب الرجال في كل باب على تقدّم وفياتهم، كالذي صنع هو رحمه الله؛ ونسبتُ كثيراً من ذلك إلى قائله، واختصرتُ ذلك جهدي، وقدّمتُ هنا ذكر الأسانيد اليهم مخافةً لتكرارها في مواضعها...».

هكذا أراد ابن بشكوال أن يتمم «تاريخ علماء الأندلس» لأبي الوليد عبد الله بن محمّد بن يوسف الأزدي المعروف بابن الفرضي، وقد أوضح في مقدّمته أيضاً السبب

الذي حمّله على تأليف الصلة قال : «أما بعد فإن أصحابنا وصلَ اللهُ توفيقهم ، ونهَجَ الى كل صالحٍ من الأعمال طريقهم ، سألوني أن أصلَ لهم كتاب القاضي الناقد أبي الوليد عبد الله بن محمد الأزدي... في رجال علماء الأندلس... وان ابتدئ من حيث انتهى كتابه ، وأين وصل تأليفه ، متصلاً الى وقتنا . وكنتُ قد قيّدتُ كثيراً من أخبارهم وآثارهم ، وسيرهم وبلدانهم وأنسابهم ومواليدهم ووفياتهم ، وعمّن أخذوا من العلماء ، ومن روى عنهم من أعلام الرواة ، وكبار الفقهاء ، فسارعتُ الى ما سألوها ، وشرعتُ في ابتدائه على ما أحبّوا» .

وترتيب الصلة ترتب المعجم أي الترتيب الهجائي ، فهو يبدأ بالهمزة وتليها الأسماء التي أولها باء ، فالتّي أولها تاء الى نهاية الياء . ولكنه يبدأ حرف الهمزة باسم احمد تيمناً به... ويورد بعد ذكر علماء الأندلس في كل حرف ذكر العلماء الغرباء من ذلك الحرف ؛ والغرباء هم من ولدوا أو عاشوا زمناً خارج الأندلس ثم جاءوا اليها .

و- ابنُ الأَبَّار (٥٩٥ - ٦٥٨ / ١١٩٩ - ١٢٦٠ م)

١- تاريخه :

محمد بن عبد الله بن أبي بكر بن عبد الرحمن القضاعي البلنسي المعروف بابن الأَبَّار ولد في بلنسية سنة ٥٩٥ هـ / ١١٩٩ م ، ونشأ فيها نشأته الأولى . وعندما ذاع صيته في العلم استدعاه السيد أبو عبد الله الموحّدي والي بلنسية وأقامه على كتابة ديوانه ، ثم عيّن على قضاء دائية في عهد الرئيس أبي جميل زيان بن مدافع بن مردّيش ، وقد بلغ ابن الأَبَّار عند هذا الرئيس درجة عالية من التقدير حتى انه بعث به على رأس جماعة أوفدها ابن مدافع من بلنسية لبيعة الأمير أبي زكريا يحيى سلطان افريقية ، واستصرّاخه لإنقاذ المدينة من خطر الإسبان .

وعندما سقطت بلنسية في يد الاسبان هاجر ابن الأَبَّار الى تونس وقد لقي عند سلطانها حظوة ، ثم انتقل الى بُجاية يكتب ويؤلف ويدرس ، وقد وضع فيها كتابه «اعتاب الكتاب» ورفعته الى السلطان أبي زكريا فأعاده الى الكتابة في ديوانه .

ولما خلف السلطان المستنصر بالله أباه أبا زكريا بعد موته سنة ٦٤٧ هـ / ١٢٤٩ م رُفِعَ ابن الأبار الى حضور مجلسه مع من كانوا يحضرونه من أهل الأندلس ، ولكن حدث ما أغضب عليه السلطان الذي كان وليّ نعمته . قال المقرّي في «أزهار الرياض» : «كان في ابن الأبار أنفة وبأو وضيق خلق . وكان يزري على المستنصر في مباحثه ، ويستقصّر مداركه ، فحشّن له صدره ، ومع ما كان يُسَخِّطُ به السلطان من تفضيل الأندلس وولاتها عليه . ويظهر أن ابن الأبار لم يكن في أفريقية حسن المخالطة ، لطيف المعاشرة ، متواضعاً ، لذلك نفر منه الزُّملاء والرؤساء مع حاجتهم إليه . ويظهر أن ابن الأبار كان عنيفاً في خصومته ، حاداً في معاملته ، يقرص ويؤلم عندما ينال خصمه بالهجاء أو الإهانة ، ثم يخفي كما يفعل الفار ، ومن هذا جاء لقب «الفار» الذي أطلقه عليه خصومه .»

وانتهت حياة ابن الأبار بالقتل وبإحراق الكتب والمؤلفات التي كانت له أو عنده ، وذلك في العشرين من شهر محرم سنة ٦٨٥ هـ أي في السادس من كانون الثاني سنة ١٢٦٠ م .

٤ - أدبه :

لإبن الأبار عدّة مؤلفات منها «التكملة لكتاب الصلّة» و«المعجم في أصحاب القاضي الإمام أبي علي الصّدي» و«الحلّة السّيرة» وفيه تراجم الشعراء من أعيان الأندلس والمغرب من المئة الأولى للهجرة الى المئة السّابعة . وكان ابن الأبار بصيراً بالرجال ، عالماً بالتاريخ ، إماماً في العربيّة ، فقيهاً وإخبارياً فصيحاً . والأمر الذي يتجلّى لنا من دراسة مؤلفات ابن الأبار ان أكثرها جمع أو اقتباس ممّا كُتِبَ قبله ، فهو في «تكملة الصلّة» يواصل عمل ابن بشكوال صاحب «الصلّة» ولا يدّعي فيه تأليفاً ابداعياً ابتكارياً ، وإنّما يقرّر أنه جمع وتصنيف ؛ وهو في كتابه «المعجم» يعلن أنه درج فيه على خطة القاضي عياض الذي وضع معجماً جمع فيه تراجم شيوخ الصّدي ، وأنه أتّم ناحية أخرى من دراسة الصّدي بذكر تراجم من تتلمذوا عليه ، وهو في «الحلّة السّيرة» يعالج التاريخ والأدب على طريقة الجمع والاختيار ، فيذكر ترجمة الشاعر أو

النثر ويورد شيئاً من شعره أو من نثره ، معتمداً في ما يعمل على مراجع تاريخية وأدبية مختلفة .

وأسلوب ابن الأبار يختلف باختلاف الموضوع والهدف ، فهو في مقدمات كتبه وفي رسائله يعتمد أسلوب السجع والتزيق البديعي ، وهو في سائر كتاباته سهل الأسلوب ، مرسل الانشاء ، يحمل الى القارئ حقائقه في وضوح وبساطة .

* * *

مصادر ومراجع

- جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية .
 جبرائيل جبور : ابن عبد ربّه وعقده — بيروت .
 ابن عبد ربّه : العقد الفريد — القاهرة ١٩٤٠ .
 عبد العزيز عبد المجيد : ابن الأبار — تطوان ١٩٥٤ .
 شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٤٦ .
 إحسان عباس : تاريخ الأدب الأندلسي — بيروت ١٩٦٠ .
 الدكتور زكي مبارك : النثر الفني في القرن الرابع — القاهرة ١٩٣٤ .
 ابن حزم : طوق الحمامة — طبعة مصر .
 ابن شهيد : رسالة التواضع والزواجع — طبعة دار صادر — بيروت ١٩٦٧ .

الفصل الثالث

الترسل

ابن زيدون - لسان الدين بن الخطيب

١ - مراحل الترسل : إيجاز وطبع ، ثم زخرفة وتنميق في اعتدال ، ثم صناعة في غير اعتدال .

٢ - موضوعاته : تهنئات وتوصيات وإسناد عمل وما الى ذلك .

٣ - نزعتة : كان صورة من صور الحياة الأندلسية المترفة والناعمة .

٤ - المترسلون : من أشهرهم ابن زيدون وابن الخطيب .

أ - ابن زيدون : هو من مواليد قرطبة وقصته مع ولادة مشهورة . من رسائله الرسالة الهزلية ، والرسالة الجدية ، وهما حافظتان بالتضمن ، والإشارات التاريخية ، والأمثال ، وفيها براعة كبرى في قلب العبارة ، وصوغ التراكيب ، واختيار الألفاظ .

ب - لسان الدين بن الخطيب : هو من مواليد لوشة ، وقد استوزره أبو الحجاج يوسف سلطان غرناطة . كتب في موضوعات مختلفة وله رسائل كثيرة . كان يتقلب بين مذاهب الكتابة وكثيراً ما اعتمد مذهب التنميق والإطناب والتكرير .

١ - مرحله :

سار الترسل الأندلسي على الطريق التي سار فيها الترسل في الشرق . فكانت خطواته الأولى أشبه بخطوة الترسل في صدر الإسلام وفي العهد الأموي ، وأتسمت بسمة الإيجاز والطبع . وما إن كان عهد ملوك الطوائف حتى راح المسترسلون يترسمون خطي البلقاء في عهد بني العباس ، وينحرفون بالرسالة عن كونها قناة للفكرة والعاطفة الى جعلها مركباً لإظهار المهارة في ضروب الصناعة والزخرفة والتنميق من غير ما إهمال

للفكرة. ثم راح الترسل ينحط شيئاً فشيئاً حتى أصبح في آخر الأمر لا يهدف إلا إلى الصناعة وقد أصبحت غاية بعد أن كانت وسيلة من وسائل تقوية الفكرة.

٢ - موضوعاته :

أما موضوعات الترسل فكانت كلّ ما يدور بين الأمراء والعَمّال وأولي الأمر من تهنئات وتوصيات وإسناد عمل من الأعمال وما إلى ذلك ، وكلّ ما يدور بين الأصدقاء والإخوان من أمور ، وما يحصل من أحوال ، وما يحول من خواطر ، وما ينشأ من عواطف . وكانت موضوعاته أيضاً تلك المناظرات التي ديجتها أقلام الكتّاب وجعلتها بين الرياض والرياحين . وبين السيف والقلم ، وبين أصناف الحيوانات .

٣ - نزعه :

وقد امتاز الترسل الأندلسي بالنزعة الوصفية التي توشّي المعاني والألفاظ بالنور ، وتنثر عليها الأصباغ والأزهار ، وتطلقها أغاني وابتسامات ، على ضفاف الأنهار ، وبين تغريدات الطيور . وهكذا كان الترسل صورة من صور الحياة الأندلسية الناعمة المترفة .

٤ - المترسلون :

وأصحاب الترسل في الأندلس كثيرون وقد أورد ابن بسّام في ذخيرته رسائل لعدد كبير منهم ، وعرض لكتاب كلّ مدينة عرضاً مفصّلاً ، وهم في أكثرهم سجعاعون ، وأصحاب زخرفة وتمنيق ، ومن أبرعهم في ذلك ابن بُرد الأصغر ، وقد روى له صاحب الذخيرة مجموعة كبيرة من الرسائل كما روى له مناظرة بين السيف والقلم . وإننا سنقتصر في هذه الدراسة على التوقف عند كاتبين اثنين ، هما ابن زيدون ، ولسان الدين ابن الخطيب ، وفيهما الكفاية الكافية لمن أراد الاطلاع على حالة الترسل في الأندلس .

أ - ابن زيدون (٣٩٤ - ٤٦٣ هـ / ١٠٠٣ - ١٠٧١ م)

ولد ابن زيدون في قرطبة ونشأ في صحبة العلماء والأدباء ، وتقرّب من أبي الحزم ابن جهور مؤسس الدولة الجمهوريّة فلقبه بذي الوزارتين ، واتّصل بالخليفة المستنكي وعَلّقَ بنته ولّادة . وقضى زمناً في وزارة هذا أو ذاك من الرؤساء الى أن توفي سنة ٤٦٣ هـ / ١٠٧١ م .

ابن زيدون ناثر وشاعر ، وسنعود الى شعره فيما بعد ، أما رسائله فأشهرها اثنتان :

الرسالة الهزليّة ، والرسالة الجدّيّة .

حاول ابن زيدون في رسائله الهزليّة أن ينحو نحوَ الجاحظ في رسالة التريّيع والتدوير ، وقد جعل الكلام فيها على لسان معشوقته ولّادة ، وإذا هو كلام الاستهزاء والسخرية ، وإذا الاستهزاء يركب تارة مركب النّم في معرض المدح ، وتارة أخرى مركب التهديد والشتائم . وحاول ابن زيدون في رسائله الجدّيّة أن ينحو نحوَ النابغة في اعتذارياته ، وهو يفتتحها بالاستعطاف ، ويقدم لطلب العفو بمدح أبي الحزم ، ثم بوصف ذنبه وإظهار ضلّاته بالنظر الى غيره ، ثم يحاول التّصل من ذنب لم تقترفه إلاّ أسنّة الوشاة والحساد ، ثم يعلن أنه ، لولا حبّه لوطنه ولوليّ أمره ، لفارق الوطن والخلاّن ، ثم يعود الى الاستعطاف في تدلّل وتملّق ، الى أن يختم رسالته بقصيدة بمدح فيها أبا الحزم مدحاً حافلاً بضروب التوسّل والتدلّل .

ورسالتا ابن زيدون حافلتان بتضمين الشعر وحلّه ، وإيراد الأقوال القرآنيّة والأحداث والإشارات التاريخيّة ، حافلتان بذكر المعلومات والمعارف ؛ حافلتان بإيراد الأمثال والأقوال وما الى ذلك مما يدلّ دلالة واضحة على سعة ثقافة الرجل في مختلف ميادين المعرفة .

وأسلوب ابن زيدون هو أسلوب النثر المرسل الذي لا يتقيّد بسجع أو بضرب آخر من ضروب البديع ، وإن لم يخل أحياناً من سجع أو استعارة أو ما الى ذلك . ولابن زيدون براعة كبرى في قلب العبارة ، وصوغ التراكيب ، واختيار الألفاظ ، وله مقدرة عجيبة في استخدام الأساليب حتى ليعد بحق أمير الصناعتين في الأندلس .

ب - لسان الدين بن الخطيب (٧١٣ - ٧٧٦ هـ / ١٣١٣ - ١٣٧٤)

هو محمد بن عبد الله بن سعيد الغرناطي . وُلد في لوشة وقيل في غرناطة ونشأ في بيت علم وفقه وأدب وطب ، ينهل من ينابيع المعرفة ما استطاع إليه سبيلاً حتى كان من أوسع أبناء زمانه علماً ، ومن أشهرهم صيتاً . وقد استوزره أبو الحجاج يوسف سلطان غرناطة وابنه السلطان محمد . فتألفت عليه جموع الحساد وراحت تسعى في الخط من شأنه ، وترميه بالكفر والزندقة إلى أن اعتُقل في فاس وخُتق في سجنه سنة ٧٧٦ هـ / ١٣٧٤ م .

لم يقتصر لسان الدين على الرسائل الديوانية والشخصية ، بل كتب في التاريخ والتصوف والموسيقى والفقه والطب ، ومن كتبه «الإحاطة في أخبار غرناطة» ، و«الحلل المرموقة» في تاريخ خلفاء الشرق والأندلس وأفريقية ، و«نفاضة الجواب» في وصف مدن الأندلس وعلمائها . وله رسائل كثيرة جمع قسماً منها في كتابه «ريحانة الكتاب ونجعة المتاب» . وإننا نجتزئ هنا بالكلام على رسائله ، وفيها الدلالة الواضحة على ما وصل إليه النثر في القرن الثامن الهجري .

لم يتقيد ابن الخطيب ، في كتاباته ، بمذهب معين من مذاهب النثر العربي فكان يتقلب بين هذا وذاك . يعتمد تارةً هذا ويعتمد تارةً ذاك ، إلا أنه اعتمد في أحيان كثيرة مذهباً بعيداً عن الطبع ، بعيداً عن الانطلاق والتفجر ، مذهب التّمنيق الذي يمتد في إطناب وإسهاب ، الذي لا يهتم الأداء بمثل ما يهتم التّخجير والزّخرفة ، وإظهار البراعة والمهارة ، هذا المذهب اللفظي التكراري ، الذي يحتال على السّجع فيجعله سجعاً ضمن سجع ، ويُطرزُ الكلام بأنواع من الجناس والألوان ، وبأنواع من الإشارات التاريخية والعلمية ، حتى قال عنه أحد المتقدّمين : «هو كاتب مترسّل بليغ لولا ما في إنشائه من الإكثار ، الذي لا يخلو من عثار ، والإطناب ، الذي يُفضي الى الاجتناب ، والإسهاب ، الذي يقدّ الإهاب» .

مصادر ومراجع

نهد رفعة عناية : ابن زيدون — دمشق ١٩٣٩ .

شوقي ضيف :

— الفن ومذاهبه في النثر العربي — القاهرة ١٩٤٦ .

— الفن ومذاهبه في الشعر العربي — القاهرة ١٩٤٥ .

كامل كيلاني : مقدمة ديوان ابن زيدون — القاهرة ١٩٣٢ .

علي حسن القلقيلي : ابن زيدون الأندلسي — الكلية العربية ١٨ ، عدد ٣ : ٣٠٨ .

فؤاد البستاني : ابن الخطيب وقيمة اللوحات الأندلسية — المكشوف عدد ١٤٤ : ٩ .

الشيخ أحمد الإسكندري : لسان الدين بن الخطيب — مجلة المعرفة — مجلة المعرفة : ٩٤٦ ،

١٠٥٢ ، ١١٨٨ ، ١٣٠٨ ، ١٤٥١ . ابن زيدون — مجلة المجمع العلمي العربي ١١ : ٥١٣ ،

٥٧٥ ، ٦٥٦ .



الفصل الرابع التاريخ والجغرافية والرحلات

اهتم الأندلسيون للتاريخ والجغرافية كما اهتم لها أهل المشرق ، واستهوتهم الأسفار فراحوا يضربون في الأقطار ويدونون الأخبار . وقد اشتهر منهم في التاريخ ابن حيّان صاحب «المتين» ، والفتح بن خاقان صاحب «قلائد العقيان» ، وابن بسام صاحب «الذخيرة» ، وابن بشكوال ، وابن الأبار القضاعي ، واشتهر في الجغرافية والرحلات أبو عبيد البكري (٤٨٧هـ / ١٠٩٤م) صاحب «معجم ما استعجم» ، وأبو عبد الله المازني (٥٦٥هـ / ١١٧٠م) صاحب «نخبة الأذهان في عجائب البلدان» ، وابن جبير صاحب «الرحلة» . وإننا سنقصر كلامنا في هذا الباب على ابن حيّان ، وابن جبير .

أ - ابن حيّان : ألف نحو خمسين كتاباً أشهرها «المتين» ، «والمقتبس في تاريخ الأندلس» .

ب - ابن جبير : ولد في بلنسية ، وكان من هواة السفر فقام بثلاث رحلات أهمها الرحلة الى الشرق . والكتاب مرجع نفيس فيه من المعارف الشيء الكثير ، وفيه من شدة الملاحظة والدقة ما يدهش .

وإبن جبير محدث لبق يحدّث في تفصيل وتطويل ، وأسلوب سهل ، وعبرة رشقة

أ - ابن حيّان (٣٧٧ - ٤٦٩هـ / ٩٨٧ - ١٠٧٦م)

نكاد نجهل كلّ ما يتعلّق بحياة ابن حيّان من أحداث وأخبار ، ولم يبلغنا عنه إلّا أنه كان غنيّ الإنتاج ، واسع المعارف ، وأنه ألف نحو خمسين كتاباً أشهرها «المتين» في ستين جزءاً ، «والمقتبس في تاريخ الأندلس» .

ب - ابن جُبَيْر (٥٤٠ — ٦١٤ هـ / ١١٤٥ — ١٢١٧ م)

١ - تاريخه :

هو أبو الحسن محمد بن أحمد بن جُبَيْر الكِنَانِيّ ، وأصل أسرته من بلدة شاطبة بالأندلس ، وقد وُلِدَ في بلنسية سنة ٥٤٠ هـ / ١١٤٥ م ودرس على أبيه علوم اللغة والدين ، وعُني بالأدب فبلغ الغاية فيه ، وتقدّم في صناعة القريض والكتابة ، وعندما لمع اسمه استدعاه حاكم غرناطة أبو عثمان سعيد بن عبد المؤمن وألحقه بكتاب ديوانه .

كان ابن جُبَيْر من هواة السفر والضرب في البلاد ولاسيما وأنه رجل التدين الشديد الذي تأقت نفسه الى زيارة الأماكن المقدسة للتبرك والقيام بفريضة الحج ، وقد حمّله هذا على القيام بثلاث رحلات دامت الأولى منها ثلاث سنوات (٥٧٨ — ٥٨١ هـ / ١١٨٢ — ١١٨٥ م) ، والثانية سنتين (٥٨٥ — ٥٨٧ هـ / ١١٨٩ — ١١٩١ م) ، وأما الثالثة فكانت خاتمة مطافه في هذه الدنيا إذ توفّي وهو في منتصفها بالاسكندرية سنة ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م .

٢ - رحلة ابن جُبَيْر أو «الرحلة الى الشرق» :

دَوّن ابن جُبَيْر ما شاهده في أسفاره المتعدّدة ، فكان كتابه مصدراً مهماً من مصادر التاريخ والجغرافية ، ولهذا اهتمّ له العلماء فطُبِعَ في ليدن سنة ١٨٥٢ مع مقدّمة للمستشرق رايت ، وأعيد طبعه هنالك أيضاً في سنة ١٩٠٧ . وترجم قسم منه الى الفرنسية . وطُبِعَ في بيروت سنة ١٩٦٤ .

بدأ ابن جُبَيْر رحلته في التاسع من شهر شوال سنة ٥٧٨ هـ (١٤ شباط سنة ١١٨٢) وختمها في ٢٢ من شهر محرم سنة ٥٨١ هـ (٢٥ نيسان سنة ١١٨٥ م) . وقد فصلَ عن غرناطة في ٨ من شوال وانتقل الى جِيّان لقضاء بعض الأسباب ، ثم أخذ في المسيرة الى جزيرة طريف ثم الى سبتة حيث استقلّ مركباً لبعض أهل جنوة مقلعاً الى الاسكندرية وقد بلغها بعد سفرٍ طويلٍ دام شهراً بكامله . ومن الاسكندرية توجه ابن جُبَيْر الى القاهرة ومنها الى قوص بصعيد مصر ، فعذاب حيث اجتاز البحر الى جدّة ، ومن جدّة توجه الى مكة المكرمة حيث قام بفريضة الحج ، ثم زار المدينة المنورة ، وبعد

نحو ستة أشهر انتقل الى العراق فزار الكوفة وبغداد والموصل ، زيارة طويلة ، ثم انتقل الى بلاد الشام وتجوّل فيها ما استطاع التجوّل ، ومن عكاً ركب البحر عائداً إلى بلاده .

كتاب ابن جبير مرجع نفيس لكل من أراد الاطلاع على أحوال العالم العربي في القرن الثاني عشر الميلاديّ ، فقد وصف ابن جبير كلّ ما شاهده في طريقه من آثار ومن ظاهراتٍ جغرافيّة وبشريّة . وصف المدن والقرى وما فيها من عجائب ، والمشاهد والمصانع وما فيها من بدائع وغرائب ، كما وصف الأحوال السياسيّة والاجتماعيّة ، ولاسيّما النواحي الدينيّة والعادات والتقاليد ، وعُني عناية خاصّة بوصف المساجد وقبور الصحابة ومناسك الحجّ ، ومجالس الوعظ والمستشفيات والمارستانات ، والكنائس والمعابر والقلاع ، وذكر الحروب التي كانت دائرة في الشرق بين الصليبيين والمسلمين ، وما كان عليه المسلمون والمسيحيّون من علاقات حسنة في أثناء تلك الحروب .

وهكذا فالكتاب بحر واسع من العلوم والمعارف ، وابن جبير فيه شديد الملاحظة ، دقيق في تحديد الأمكنة ووصفها ، دقيق في إيراد التواريخ وتحديد المسافات ، وتحليل الأخلاق والنزعات ؛ وهو الى ذلك شديد العاطفة الدينيّة يجعل ذكر الله تعالى رفيق كل خطوة يخطوها ، وكل كلمة يفوه بها ؛ وهو بعد ذلك كلّه محدّث لبق يحدّثك في تفصيل وتطويل ، وأسلوب سهل ، وعبارة رشيقة لا تخلو من سجع .

* * *

مصادر ومراجع

شوقي ضيف :

— الرحلات في سلسلة وفنون الأدب العربي، — القاهرة ١٩٥٦ .

— رحلة ابن جبير — بيروت ١٩٦٤ .

الباب الثالث الشعر الأندلسي

الفصل الأول نظرة عامة

١ - انتقال الشعر الى الأندلس : حمل العرب الى الأندلس طبعهم الشعرية كما حملوا نزعاتهم العرقية . وقد نظر الغرب الى الشرق نظر القرع الى الأصل ، ونظر الشرق الى الغرب نظرة استصغار . وما إن كان القرن الحادي عشر حتى قويت الشخصية الأندلسية وحتى أخذ الأندلسيون يُعرضون شيئاً فشيئاً عن المشاركة .

٢ - شيوع الشعر في الأندلس : انتشر الشعر في جميع الطبقات حتى لتحسب أن الشعر في الأندلس لغة الحياة . وكان الشعر شعبياً إذ كان تنفس الحياة .

٣ - مراحل الشعر الأندلسي :

١ - في عهد الولاة : كان الشعر صدى ضعيفاً للشعر المشرقي .

٢ - في عهد بني أمية : ازداد الشعر انتشاراً .

٣ - في عهد الإمارات : تنافس في نظم الشعر ، ومراسلات شعرية ، وحياة شعرية .

٤ - في عهد المرابطين : انحط الشعر انحطاطاً مشؤوماً ونزع متزعج الرجل .

٥ - في عهد الموحدين : كان العهد عهد هدوء وسكينة وعلم .

٦ - في عهد بني الأحمر : كان العهد عهد انحلال وترداد لأصداء الماضي .

٤ - موضوعات الشعر الأندلسي : تناول الأندلسيون جميع موضوعات المشاركة ، وزادوا على الرثاء لوناً سياسياً عندما رثوا الممالك الزائلة ، وأوغلوا في الوصف ابغالباً شديداً .

٥ - نزعات الشعر الأندلسي :

١ - بستان شعري : أهم ما اهتم له شعراء الأندلس الطبيعة والمرأة والحمرة . توقفت بعضهم عند الطبيعة توقفت العاشق أمام الممشوق ، واتخذها بعضهم الآخر إطاراً للهوهم يتناغم وأحوالهم النفسية . ليس في وصفهم لوحات كاملة .

٢ - مزيج عجيب : مزيج من قديم وحديث ، من أتباعية وابتلاعية ، من إباحية وصوفية .

٣ - فلسفء شعريّة : التصنّع التّيمي في الشعر الأندلسي بمثابة عنصر ضروريّ من عناصر الحياة ، والشاعر الأندلسي يوصف الزخارف والصّور والألوان رصفاً فيسفاثياً .

٤ - حياة وتشخيص : شاع التشخيص في الشعر الأندلسيّ حتى لتحسب أن في الطبيعة مجتمعاً الى جنب المجتمع البشريّ .

٥ - موسيقى وألحان : الشاعر الأندلسيّ موسيقيّ الأذن واللسان ، وكأن القصيدة الأندلسيّة قطعة موسيقيّة تعمل على إثارة العاطفة في غير اهتمام شديد للمعاني العميقة الدقيقة .

أ - انتقال الشعر الى الأندلس :

لقد تدفّق العرب على الأندلس تدفقاً شديداً ، ولن تمضي فترة من الزمن يسيرة حتى نرى البلاد تموج بالعرب موجاً . وقد حملوا معهم الى الأندلس طبيعتهم الشعريّة ، كما حملوا نزعاتهم العرقية ؛ وكان الشعر يحلّ حيثما حلّوا ، وكان ينمو ويرعرع في انفجار طبيعيّ أشبه بانطلاق النور من قلب الشمس . وفي هذا الجو الجديد اتّسع المجال لموطن شعري جديد ، وإذا هنالك عالمان : عالم شرقي ، وعالم غربي ؛ عالم شرقي بشخصيّة التي عرفناها وتبّعناها في أطوارها عبر العصور ، وعالم غربي بشخصيّة تتكوّن شيئاً فشيئاً ، ويبدأ تكوينها يوم كان بشّار وأبو نواس في الشرق يثوران على التقاليد الموروثة ، ويريدان شعراً شعبياً ينساق مع البيئة ، وينضج بروح العصر . عالمان عريانان : أصل وفرع ؛ وللأصل تاريخه وأبعاده ، وللفرع طموحه وآماله . وقد نظر الغرب الى الشرق نظر الفرع الى الأصل ، وفيه عزمٌ على مواصلة الحركة الشعرية في أوج ما وصلت اليه ، وفيه طمع في التقليد الحيّ والادبي . وقد قلّد ما استطاع التقليد ، وكان دائم التطلّع الى دمشق وبغداد والمدينة ، حتى انقلب وفي نفسه شيء من نقص ، وحتى وهمّ أنه دون الشرق منزلةً ، وإن عملَ على منافسة ذلك الشرق والنهوض في وجهه سياسياً واجتماعياً وأدبياً . ونظر الشرق الى الغرب نظرة استصغار ، فالأندلس بلاد فتحت على غير إرادة السّلطة ، ثم قام فيها حكم يُناوئ حكم العباسيين في بغداد ، ثم ان العرب الذين هاجروا اليها امترجوا بسكانها امتزاجاً أفقدهم شيئاً من عروبتهن ، وساقهم الى الرّطانة في اللغة .

وما إن كان القرن الحادي عشر حتى قويت الشخصية الأندلسيّة ، وحتى أخذ

الأندلسيون يعرضون شيئاً فشيئاً عن المشاركة، ويجدون عندهم العالم والأديب والشاعر؛ ويجدون عندهم من ينافسون به المشرق. وقد أخذوا في جمع الشعر الأندلسي فوضع أبو الوليد الحميري كتاب «البدیع في وصف الربيع» وأعلن في مقدمته أن الأندلس أصبحت في غنى عن أدب المشرق لما أتى به أدباؤها وشعراؤها من روائع القول. وفي أوائل القرن الثاني عشر وضع ابن بسام كتاب «الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة» وأراد فيه أن يكابر أهل المشرق ويصد أبناء الأندلس عن التطلع اليهم، ويقدم الشواهد على أن العبقريّة الأندلسية قد تفوّتت في أمور كثيرة على العبقريّة الشرقية. وفي الوقت نفسه وضع الفتح بن خاقان «قلائد العقيان» للغاية نفسها وفي سبيل الغرض نفسه؛ وظهرت كذلك دواوين الشعراء فكانت البرهان القاطع على عروبة الشعر الأندلسي وعلوّ منزلته.

٢ - شيوع الشعر في الأندلس :

شاع الشعر في الأندلس شيوعاً واسعاً جداً، وانتشر في جميع الطبقات، فزاوله الملوك والوزراء، وأنشده القضاة والعلماء، وقاله الأعمى المتسوّل والسّاعي المتجوّل، وفاه به القائد في مقدّمة الجيوش، والجندي في ميادين القتال، حتى لتحسب أنّ الشعر في الأندلس لغة الحياة، وأنّ الحياة شعرٌ وألحان. والذي يلفت النظر في الموضوع أنّ للريفيّين في الشعر الأندلسي أعمق الأثر. قال هنري بيريس: «لم يكن عمل الفلاحة ليلفّ الحياة الريفيّة لفاً كاملاً، ولم يكن الفلاح لينوب في عمله كيّاناً وبيّاناً، بل كانت له فلتات أحلام، وانسيابات خيال وإلهام؛ ولن نخرج عن جادة الصواب إذا قلنا إنّ أعمق الشعر شخصيّة هو شعر الرجال والنساء الذين كانوا ألصق بالأرض، وأقرب إلى الطبيعة. فقد تسرّبت إلى شعرهم عذوبة المشاهد وقسوتها؛ وعندما انتقلوا إلى لين المدينة استطاعوا أن يعبروا عن أقوى الأفكار في أنضج الصّور

١ - كان المظفر بن المنصور شديد الميل إلى شعر الزهريات، وكان يعرض على الشعراء موضوعات طريفة في وصف الجنائن والحقول. وكان المعتضد ينظم الشعر ويرتاح إلى سماعه. وكان المعتمد من خيرة شعراء الأندلس، وقد جعل اشيلية محور الحركة الأدبية

وأزهاها ألواناً. فهم الذين أكسبوا الشعر الأندلسي تلك الميزة الريفية التي تصلها بأصدق ما كتبه اليونان والرومان في موضوع الريف^١..»

وقد بلغ انتشار الشعر ذروته منذ القرن الحادي عشر، وكان ذلك فريداً في تاريخ العرب. أضف الى ذلك أن الشعر في المشرق انحصر ضمن نطاق الأرستقراطية، وان عمل بشّار وأبونواس على إنزاله الى الحيز الشعبي، أما في الأندلس فكان الشعر شعبياً بكل ما في الكلمة من معنى، وكان تنفّس الحياة بكل ما في الكلمة من معنى، وكان لغة الجميع. «فهو للعامل والفلاح أنشودة الجاه بعد التعب؛ وهو للكاتب والوزير والأمير انفلانة من عبودية الموم والمهام؛ وهو للشعراء الرسميين وسيلة للتكسب وكسب لقمة العيش، كما هو في الوقت نفسه مجال لانطلاق الفن؛ وهو للجميع موضوع فخر ومباهاة، ومجال حرّ لا يضيق بوزير ولا أمير. والأندلسيون يميلون اليه لأنه شعر، ولأنه كلام موزون ينطلق من الشّفاة ألقاً وأنغاماً؛ لأنه «كلام مجتّج»، وموسيقى قبل أن يكون خطاباً^٢.

٣ - مراحل الشعر الأندلسي :

١ - في عهد الولاة: نشأ الشعر الأندلسي في عهد الولاة نشأة غامضة، وكان صدى ضعيفاً للشعر المشرقي تتردّد فيه معانيه وأساليبه. ومن شعراء تلك الفترة: بكر الكِنَانِي، وعبّاس بن ناصح، وعبيد الله بن قُرْلان، وعبيد بن محمود، ومحمّد بن يحيى القُلْفاط، وحسانة التّميميّة، ويحيى بن حَكَم الغَزّال.

ومما زاد التأثير البغدادي في هذا العهد أنغام الجوّاري المشرقيّات اللَّاتِي حُمِلْنَ الى الأندلس من مثل «قر» و«العجفاء»، وأوتار علي بن نافع الملقّب بزرياب (الطائر الأسود)، وقد قرّ من بغداد تحلّصاً من غيرة أستاذه إسحاق الموصلي، وحمل الى الأندلس طائفة كبرى من أنغام الشّرق أصبحت في أصل الموسيقى الإسبانيّة على ممر العصور.

١ - La Poésie Andalousse, p. 479.

٢ - المصدر نفسه، ص ٦٠ - ٦١.

وقد ظهرت في هذا العهد الأراجيز التاريخية كما ظهرت الموشحات على يد شاعر ضرير هو مُقَدَّم القَبْرِيِّ الذي عاش في أواخر زمن الولاة ، وانتشر شعر «النُورِيَّات» انتشاراً شديداً الى جنب الزُهْدِيَّات والتاريخِيَّات وما إلى ذلك .

٢ - في عهد بني أمية : ولما كان عهد بني أمية في الأندلس ازداد الشعرُ انتشاراً ، لما أولاه الحكام من عناية ، ولما كان هنالك من حركة علمية وأدبية هي أشبه شيء بحركة أوائل العهد العباسي في الشرق . وقد اشتهر من الشعراء إذ ذاك ابنُ عُبْد ربه ٣٣٩هـ (٩٤٠م) صاحب العقد الفريد ، وابن هانئ الإليبري ٣٦٢هـ (٩٧٢م) ، والرَّيْلِيّ ٣٧٩هـ (٩٨٩م) ، وابن أبي زَمَنِين ٣٩٨هـ (١٠٠٧م) ، والمُصَحَّفِيّ ٣٧٢هـ (٩٨٢م) ، وابن إفريس الجزيريّ ٣٩٤هـ (١٠٠٣م) ، وابن دَرَّاج القُسْطَلِيّ ٤٢٢هـ (١٠٣٠م) ، وابن بُرْد ٣٩٤هـ (١٠٠٣م) . واشتهر في فترة الانتقال من العهد الأموي الى عهد ملوك الطوائف ابن شُهَيْد ٣٨٢هـ — ٤٢٧هـ (٩٩٢ — ١٠٣٥م) وابن حَزْم ٣٨٤ — ٤٥٦هـ (٩٩٤ — ١٠٦٣م) وهما من أظهر أعلام الثقافة الأندلسية ، وقد شهدا سقوط الخلافة الأموية وبكيا قصر الخلافة في قرطبة لما عراها من خراب ودمار .

٣ - في عهد الامارات : وما إن انهارت الخلافة الأموية حتى تحوّلت بلاد الأندلس الى إمارات تنافسَ فيها الحكّام في طلب العلم ، والأخذِ بأسبابِ الأدب ، وتقريبِ الشعراء ، بل تنافسوا في نظم الشعر ، وكانوا يتراسلون فيما بينهم شعراً ، ويحاولون أن يعيشوا حياةً شعرية . وقد اشتهر في ذلك العهد الْمُعْتَمِد بن عَبَّاد صاحب إشبيلية ٤٦١هـ — ٤٨٤هـ (١٠٦٨ — ١٠٩١م) ، وابن زيدون ٣٩٤هـ — ٤٦٣هـ (١٠٠٣ — ١٠٧٠م) ، وأبو بكر بن عَمَّار الشَّلبيّ ٤٧٩هـ (١٠٨٦م) ، وأبو بكر بن اللَّبَّانَة الدَّانِي ٥٠٧هـ (١١١٣م) ، وأبو عبد الله مُحَمَّد بن الحَدَّاد ٤٨٠هـ (١٠٨٧م) ، وأبو مُحَمَّد عبد الجليل بن وَهْبُون المُرْسِيّ ٤٨٠هـ (١٠٨٧م) ، وابن صَارَة السَّنْتَرِينِيّ ٥١٧هـ (١١٢٣م) وأبو عبد الله مُحَمَّد بن شَرَف البُرْجِيّ ٤٦١هـ (١٠٦٨م) .

٤ - في عهد المرابطين : وفي عهد المرابطين انحطَّ الشعر انحطاطاً مشؤوماً لأسبابٍ شتى منها أن ذلك العهد كان قصيراً لم يتبيّأ لأصحابه من الوقت ما يهذب خشوتهم

ويرقق من أذواقهم ، ثم إن الثقافة في العهد السابق لم تكن من العمق والمثانة بحيث يتبها لها البقاء في هذا العهد ، زد على ذلك أن المشرق كان إذا ذاك في انهيار ولم يبق له على الأندلس إلا أثر ضئيل جداً . فراح الشعر يتضاءل ويتلاشى ويتزعززع نزعة الرجل والتوشيح ، وانصرف نفر من أهل الحرص يجمعون الشعر الأندلسي خشية أن يضيع ، فوضع أبو الحسن علي بن بسام ٥٤٢ هـ (١١٤٧ م) مجموعته «الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة» ، ووضع أبو نصر الفتح بن خاقان القلاعي (١١٣٤ م) كتابه «قلائد العقيان»

وقد تغلب في هذا العهد ذوق العوام ، ومال الشعر الى كل ما هو سُوقي ، واتسم بسملة البذاءة ، وهكذا كان العهد «عهد الهجاء اللاذع والسخر العنيف ، عهد المتحررين والمُجَّان من الشعراء ، وعهد كبار الزجالين كذلك» .

وقد اشتهر من الشعراء أبو إسحاق بن خفاجة ٤٥٠ — ٥٣٣ هـ (١٠٥٨ — ١١٣٨ م) وابن أخته يحيى بن عطية بن الزقاق ٥٢٩ هـ (١١٣٤ م) وهما من أهل جزيرة شقر ، والأعمى التطيلي ٥٢٠ هـ (١١٢٦ م) ، وابن بقي ٥٤٠ هـ (١١٤٥ م) . واشتهر في الشعر الزجلي ابن قزمان

٥ - في عهد الموحدين : وكان عهد الموحدين عهد هدوء وسكينة ، كما كان عهد علم عرف ابن طفيل ، وابن رشد ، وابن عربي ، وابن زهر ، وابن البيطار ، واشتهر أبو عبد الله محمد بن غالب البلسني المعروف بالرُصافي ٥٧٣ هـ (١١٧٧ م) ، وأبو بحر صفوان ابن ادريس الحميري صاحب «زاد المسافر» ، وأبو عبد الله محمد بن ادريس المعروف بمرج الكحل ٦٣٤ هـ (١٢٣٦ م) ؛ واشتهر كذلك عدد من النساء اللواتي تعاطين القريض من مثل حفصة التُكويتية ، كما اشتهر ابراهيم بن سهل الاسرائيلي ٦٤٩ هـ (١٢٥١ م) ، وأبو عبد الله بن الأبار القُضاعي .

٦ - في عهد بني الأحمر : أما عهد بني الأحمر في غرناطة فكان عهد انحلال اشتهر فيه الوزير لسان الدين بن الخطيب ٧١٣ — ٧٧٦ هـ (١٣١٣ — ١٣٧٤ م) ، والوزير محمد بن يوسف الشرقي المعروف بابن زمر ٧٣٤ — ٧٩٦ هـ (١٣٣٣ — ١٣٩٣ م) ، وقد «ردداً أصداء الماضي المولي في نغم نادر الجمال والروعة» .

تلك هي المراحل التي مر بها الشعر الأندلسي ، وإننا نرى من خلال ها أن الشعراء

قليلو العدد قبل القرن الحادي عشر، وأن شعرهم تقليدٌ للشعر العباسي في موضوعاته وأساليبه. وقد ازداد عدد الشعراء بعد ذلك العهد وتضخم الإنتاج الشعري وظهرت فيه الشخصية الأندلسية، والنزعة الشعبية، وإذا الشعر على ألسنة جميع الطبقات، وإذا الحكّام والأمراء والوزراء وأرباب الفقه والأطباء والمتصوفون، وإذا العميان والعمال وغيرهم يتعاطون القريض.

٤ - موضوعات الشعر الأندلسي وميزاته :

تناول الأندلسيون في شعرهم جميع الموضوعات التي تناولها المشارقة من مدح ورتاء، وغزل وخمر ووصف، وحاسة وفخر وهجاء، وزهد وحكمة وما إلى ذلك، إلا أنهم صرفوا معظم همهم إلى الوصف ولا سيما وصف الطبيعة بجنائنها وأزهارها ومشاهد فصولها. وكانت الطبيعة في نظرهم شخصاً حياً يوشون كل ما يكتبون بما فيها من مظاهر جمال وفتنة.

وقد جرى الأندلسيون في مدحهم ورتائهم وفخرهم على أساليب المشاركة وزادوا على الرثاء لوناً سياسياً تناولوا فيه زوال الممالك والدول كما فعل ابن عبدون عندما رثى ملك بني الأفطس أصحاب بطليوس، وكما فعل أبو البقاء الرندي عندما رثى الأندلس وقد استرجعها الإسبان، وكما فعل ابن اللبّانة عندما رثى بني عبّاد وصوّر الارزاء التي حلت بهم. وأما شعر الحكمة فضيل في الأندلس لضعف التفكير وقرب مدى النظر في الأحداث والأمور. وأما الشعر الزهدي والصوفي فهو في الأندلس واسع النطاق، بعيد الآفاق. وأما الغزل فهو نوعان: علوي وإباحي على نحو ما كان في الشرق، وقد أكثر الأندلسيون في الغزل الإباحي من وصف ليالي الأنس على ضفاف الأنهار، والغزل الأندلسي يدور حول الجمال الحسيّ وقلما تراه يتغلغل إلى النفوس، وقلما تراه يهتم للتحليل، فهو سطحي، وهو تكرار لمعان واحدة في ألبسة مختلفة من الزهو وألوان الطبيعة.

وأما الشعر الحمري فكان له نصيب وافر في الأندلس، وهو شعر مجالس الأنس، وشعر الموائد الفخمة الحافلة بالأطايب، وشعر المياه الخراة، والأزهار الفواحة، والأوتار الصداحة، والكؤوس الطافحة، والسقاة الخفيفي الحركة، وهو شعر القلود

الهيفاء التي تملأ الجو مرحاً وعريدة ؛ وهو أبدأ شعر السطحية الفكرية وشعر الغنى الوصفي .

وأما الوصف فقد أوغل فيه الأندلسيون إغفالاً شديداً ، وأكثروا فيه من التشبيه حتى إنهم لم يتركوا شيئاً إلا شبهوه بشيء ؛ وأكثروا في تشبيهاتهم من التقريب بين المتباعدات ؛ كما أنهم وصفوا الأمور في بطن وتراخ ، فتوقفوا عند الدقائق وأطالوا الكلام فيها كما يفعل أصحاب النقش والتمنمة ، ووصفوا الأمور التافهة بكلام طويل زاحر بالتشبيه وبضروب البديع ، وأكثروا في كلامهم من الأحاجي والألغاز والإشارات الدقيقة . وقد قادهم الترف الوصفي إلى أن أقاموا بين الأزهار وغيرها مجالس مناظرات ومناقشات تحفل بالبلاغة المركبة المترفة والموسيقى العذبة ، وإن خلت من العمق والتحليق في عوالم الانطلاق الفسيحة الأرجاء ، « وهكذا كانت كل الأشياء عندهم سواء يستعملونها في تكوين صور نباتية ذات جمال تذكرنا بالزخارف المتشابكة التي تنقش في المرمر أو الرخام أو الجص على السواء . كل شيء يصلح أن يكون مادة للفن في أيديهم . هذا ولا وجود لإحساسنا بالطبيعة في هذه الروضيات غير الواقعية » .

٥ - نزعات الشعر الأندلسي :

١ - بستان شعري : إن من يقلب صفحات الدواوين الأندلسية ، ويتتبع المجموعات الأدبية التي انطوت على المختارات الكثيرة من أدب الأندلس ، يجد أن الموضوعات التي كانت تستأثر باهتمام الشعراء ترجع إلى الطبيعة ، والمرأة ، والحمرة ، والزهد وما إلى ذلك ، والشاعر الأندلسي شديد الارتياح إلى الطبيعة ، شديد الشغف بها . وهي في زحمة الموضوعات مركز الالتفات ، ومنبع التصوير والتزييق ؛ يرجع إليها الشاعر في كل ساعة ، ويسكب منها في نفسه وخیاله ما تنسكب فيه النفس وينطلق به القول . وحسب الأندلسي للطبيعة غارق في جو من الحزن الرومنطيقي ، فهو يتحدث عنها في حله وترحاله ، ويجعل ديوانه بستاناً من بساتينها ، يتعانق فيه الورد والياسمين ، ويتناجى فيه البهار والتيلوفر والتسرين ؛ بستاناً يلقه النور أو الظلام ، وتجري فيه المياه على حصباء فضية ، وتنتشر الأطياب في جوه سحراً ونشوة . ولئن توقف بعض شعراء الأندلس عند الطبيعة توقّف العاشق أمام المعشوق ، فقد اتخذها غيرهم إطاراً للهوهم

يتناغم وأحوالهم النفسية. قال هنري بيرس: «إن المشاهد التي تتفق ومزاجهم الفني ليست مظلمة ولا رهيبة؛ والحب ينساب فيها أبداً ويصبغها بصبغته المائعة. وليس في وصفهم لوحات كاملة، وإنما هنالك خطوط موجزة؛ وليس في وصفهم صخب، وإنما هنالك وسوسة الكتابة النفسية. لم يجد الصّيف السّاطع النور في كتابتهم محلاً؛ إنهم آثروا الربيع؛ ولكنّ التجدد الحياتي الذي يرمز اليه الربيع لم يستحث حواسهم وعقلهم استحثاثاً شديداً. إنهم شعراء المساء، والليل، والفجر، دون الظهيرة المتألقة. ولئن استرسلوا أحياناً إلى لذة العيش؛ فإنهم لا يُفَضِّلون شيئاً على السكينة والانعزاد، ومجالس اللهو نفسها لا تحول دون انفلات أحلامهم: فالموسيقى، والغناء، والرقص، وإنشاد الشعر، كل ذلك يتعاون على اقتلاعهم من الواقع. إنهم يشعرون في قرارهم أنّ مُتَع الحياة غير صافية. وهنالك قلق، قلماً تجده عند المشاركة، يعتور جميع الأعمال التي يقوم بها الأندلسيون في مجال التمتع. إنّ الأحوال السياسية المضطربة تهدّد كل مصير، وألقى البلاطات الصغيرة قد يزول بين ليلة وضحاها. وأنت تلمس عندهم شيئاً يشبه العاطفة الدنيئة ويحول دون استيعابهم لأطياب الوجود، وهذا الشيء ليس تشاؤماً ولا هو كتابة بالمعنى الدقيق للفظه».

٢ - مزيج عجيب: يتجلى لنا الشعر الأندلسي مزيجاً عجيباً من قديم وحديث، من أتباعية وابتداعية، من إباحية وصوفية؛ فأمام المشاهد العارضة، وأمام تأثيرها على النفس لا يستطيع الشاعر الأندلسي أن يتعلّص من غزو التقاليد العربية القديمة، والأساليب والصّور التي درجت عليها أقلام الأقدمين؛ فهو يتأثر بعض التأثير بالمشاهد التي وصفوها، والمشااعر التي تفاعلت فيها نفوسهم وتلك المشاهد؛ إنه يحاول التعبير عن تجربته النفسية، ولكنه في تجربته وتعبيره يتطلّب المؤلّلات في أدب المشاركة، وإن كان ذلك بطريقة لا وعية، وهذا التطلّب يُفقد شعره بعض مائه وروائه. ثم إن وجدانيّات الأندلسيين يشوبها أحياناً شيء من ضعف بسبب الصياغة العروضية العربية التي تضيق بتلك التجارب التي تختلف عن تجارب العرب الأقدمين. والأندلسيون لا يفقدون شخصيتهم الخاصّة في ذلك العمل الابتداعيّ التقليديّ، فهم يلبّثون القديم ما استطاعوا التّليين، وهم يستخرجون من الأساليب القديمة والتعبيرات القديمة ما ينسجم

ومزاجهم الخاصّ، ويتناغم وأحوالهم الحيّاتيّة ؛ وهم من ثمّ ابتداعيّون في ناحية شعرهم التقليديّة، وأندلسيّون في الصياغة المشرقيّة.

٣ - فسيفساء شعريّة : والأندلسي متأنق في حياته وأعماله ، دقيق الأنافة والتطرّف ، ناعم الذوق والتذوّق . وقد امتد التأنق عنده الى جميع مظاهر عيشه ، وأقام حضارته على الأنافة المترفة ، على البناء الجميل ، والموسيقى الرقيقة ، والزهرة الحاملة ، والماء المتغلغل في أرواح الأعشاب ؛ وعالجت أنامله الحفر والتلوين والتزيق في العاج والنسيج والفسيفساء ؛ وتأنق حتى في تسمية القصر والبستان والكتاب ؛ وتطيّب ، وترنّن ، وأقام لمأكله ومشربه ، وملبسه وممشاه ، آداباً تصطبغ ببصغة الفنّ الراقي ، والرقيّ الفنّان . ولم يكن الأدب بمعزلٍ عن هذه الروح ، فراح الأندلسي ينظم شعره ، وكأنه يعالج الحجارة الكريمة ، والجواهر اللماعة ؛ وراح ينساق مع ميله الغلاب الى الترف وزهو الغنى ، ويماشي رغبته الناعمة العميقة في ارتياد أجواء العظمة الجميلة التي تتنظم التصنّع التميّقي بمثابة عنصر ضروري من عناصر الحياة . وهكذا تُصبح القصيدة الأندلسيّة قصراً من القصور ، أو جنة من الجنّات ، أو مجلساً من مجالس اللهو . أما المعاني فهي البضاعة الراجعة بين الناس المترفين ؛ وأما الصناعة فهي الصورة للمادة ، وهي المظهر الذي يُنسي الخنوع ، وهي الألق الذي يبهر العين ، ويُطرب السمع ، ويُسكر الأنف ، وينقل الى النفس عباباً من المتعة تغرق فيه غرقاً رقيقاً ، وتعم فيه عوماً أنيقاً . وترى الأندلسي يحشد الزخارف حشداً ، ويتطلّب الصورة تطلّباً ، ويرصف الزخارف والصّور والألوان رصفاً فسيفسائياً . وما ذلك كلّه إلا صدّى للنفس ، وتجربة حقيقة وإن كانت مصطنعة المظاهر . إنه تجربة الحياة ، أو قل تنفّس الحياة الأندلسيّة ولا سيما بعد القرن الحادي عشر . وهكذا تلمس في القصيدة الأندلسيّة تعقيداً شفافاً ، تعقيداً بعيداً عن التعقيد الذي لا ينسجم مع الحياة ، بعيداً عن التعقيد الغموضي الذي يخفي بعض الشعراء تحته تقصيرهم التجريبي والإيادي .

٤ - حياة وتشخيص : وإذ كان الأندلسي شديد الالتفات الى الحياة ، شديد القوى الحيّاتيّة راح يتلمّس الحياة في كل شيء . و تشخيص القوى الطبعيّة أشدّ وأغرب مظاهر الشعر عند الأندلسيّين ، فإن عبقرتهم الخلاقة في موضوع التمثيل استطاعت أن

تُحيي الحُبَّ والموت ، والشباب والربيع ، والفرح والألم . إنهم ، بدافع الغريزة والميل الطبيعي ، يخرجون الأشياء في شكل إنساني ، ويحولونها الإحساس والشعور . وإنهم ليعتمدون الى الذكرى نفسها فيعملون على إحيائها بتمثيل الماضي تمثيلاً دقيقاً وكثيفاً . وهم بذلك يخالفون الشعراء المشاركة في كون التجربة السالفة تصبح عند أولئك المشاركة مجرد فكرة ، مجرد اعتبار فلسفي ضعيف الصلة بالذات^١ .

وهكذا شاع التشخيص في الشعر الأندلسي ، حتى لتحسب أن في الطبيعة مجتمعاً الى جنب المجتمع البشري ، مجتمعاً عاطفياً شديد التألق ، مجتمعاً تصطرع فيه الأهواء وتتنازع الأطماع . قال ابن حصن في التيلوفر :

كُلَّمَا أَقْبَلَ الظَّلَامُ عَلَيْهِ غَمَضَتْ أَنْجُمُ السَّمَاءِ عَيْنِيهِ
فَإِذَا عَادَ لِلصُّبْحِ ضِيَاءٌ عَادَ رُوحُ الْحَيَاةِ مِنْهُ إِلَيْهِ

والأمر الذي نلمسه في الشعر الأندلسي هو التصاق المرأة بالطبيعة . ففي الأوصاف نجد المرأة ذات صلة وثيقة بكل مظهر من مظاهر الجمال في الجنائن وجداول الماء . وكلما يذكر الشاعر حجراً كريماً ، أو زهرة جميلة ، أو ألماً ملتصقاً ، ولا يشبهها بشعر ، أو خلد ، أو عين ... والألوان — ولا سيما الأحمر والأصفر منها — تُشير بطريقة مُلحّة الى حالات العاشق والمعشوق ، فالأصفر يرمز الى الحبّ الوهّان الذي ذاب نحولاً وأرقاً ، والذي نهكه الشوق حتى عبّر لونه البشاحب عن قلقه الدائم وهمّة المستبد ؛ والأحمر يرمز الى الفتاة المغناج التي تلذّ تعذيب الحبيب ، كما يُشير الى الحُفَر والحياء . قال جعفر ابن محمد المصحفي يصف سفرجلة :

وَمُصَفَّرَةٌ تُخْتَالُ فِي ثَوْبِ زَرْجِسٍ وَتَعْبَقُ عَنْ مِسْكِ دَكِيٍّ التَّنْفُسِ
لَهَا رِيحٌ مَحْبُوبٍ وَقُوَّةٌ قَلْبِهِ وَلَوْ مُجِبٌّ حُلَّةَ السُّقْمِ مُكْتَسِي
فَصُفَّرَتْهَا مِنْ صُفْرَتِي مُسْتَعَارَةً وَأَنْفَاسُهَا فِي الطَّيْبِ أَنْفَاسُ مُؤْنِسِ

١ - H. Pérès, La Poésie Analouse, p. 476.

٢ - عبى المكان بالطيب : انتشرت رائحة الطيب فيه . تعبق عن مسك : أي تروح منها رائحة المسك .

وَكَانَ لَهَا ثَوْبٌ مِنَ الزَّعْبِ أَغْبَرُ عَلَى جِسْمٍ مُصْفَرٍّ مِنَ التَّبَرِّ أَمْلَسُ^١
 فَلَمَّا اسْتَمَتَتْ فِي الْقَضِيبِ شَبَابَهَا وَحَاكَتْ لَهَا الْأَوْرَاقُ أَثَوَابَ سُنْدُسٍ^٢
 مَدَدْتُ يَدِي بِاللُّطْفِ أَبْغِي اجْتِنَاءَهَا لِأَجْعَلَهَا رَيْحَانَتِي وَسَطَ مَجْلِسِي
 ذَكَرْتُ بِهَا مَنْ لَا أَبُوحُ بِذِكْرِهِ فَأَذْبُلُهَا فِي الْكَفِّ حَرَّ النَّفْسِ

٥ - موسيقى وألحان :

والشاعر الأندلسي موسيقيُّ الأذن واللسان ، وهو إذا نظم استحث القريحة بالوتر ، وإذا أنشد واكب القول بالنغم ، وإذا استفاق من سكرة نظمه وإنشاده وجد نفسه غارقة في جوِّ حافل بأرواح الموسيقيين ولهات الأوتار المحترق . وهكذا فالموسيقى عنصر ضروري من عناصر الحياة الأندلسية ، تسربت إلى نفوس الشعراء تسرباً تكويني وتكييف ، فكان شعرهم لا يفهم بمعزل عن اللحن . وقد تعاطى بعضهم فن الموسيقى فألفوا فيه كما فعل ابن باجة الفيلسوف والشاعر^٣ . وكان أبو عبد الله بن الحداد يرى في الشعر غير النغم القائم على المدات والسكنات ، إنه كان يرى فيه موسيقى حقيقة فصل عناصرها في كتب شهيرة^٤ .

وإنَّ من استقرأ الشعر الأندلسي ، وجده منظوماً على أوزان تتسجم والروح الموسيقية ، ووجد ألفاظه وحروفه وقوافيه تتغنّى وكأنها في مهرجان من الألحان . والموسيقى فيه هي ارتعاشات عاطفية ، وتفاعلات ذات اهتزازات ، ومعادلات معنوية ولفظية ، وغيبوبة تهادى على ألوان من امتدادات النغم ؛ فكان القصيدة قطعة موسيقية تعمل على إثارة العاطفة ، وإحداث الغيبوبة في غير اهتمام شديد للمعاني العميقة الدقيقة . إن معانيها قليلة ، ولكن تلك القلة المعنوية تكرر وتتمق ، وتُنغم وتُلحن ، إلى أن تثير الشعور — ولا غاية لها إلا إثارة الشعور — ومتى بلغت الهدف ، راحت تُهاج

١ - الزَّعْبُ : الريش أو الشعر الصغير . التَّبَرُّ : الذهب .

٢ - السُّنْدُسُ : صنف من نسيج الحرير أو الدِّيَبَاج .

٣ - طالع «قلائد العقيان» للفتح بن خاقان ، ص ٣٠١ ، ٣٠٥ .

٤ - ذكر ابن بسام تلك الكتب في كتابه «الذخيرة» .

الكيان حتى تصفوَ الرُّوح وتصل الى تلك الترفانا الفنيّة التي يصبو اليها الأندلسي في حياة نعيمه .

وهكذا فالشعر الأندلسي يمتاز عموماً بالصّحالة الفكرية وإن كان غنيّ الصور ، وهو حافل بالزخرفة التي تنقل كاهله ، مُثقلٌ بالأخيلة فوق ما يطيق ، شديد التّلميق والتّرف والتّعقيد والتركيب . وهو مكبّل بقيود القوالب الشكليّة ، فقير من الناحية العاطفية العميقة في قسم كبير منه ، بعيد عن الشعور الإنساني أحياناً كثيرة ، يغلب فيه التكرار . وهو رائع الموسيقى الشعريّة ، سهل الألفاظ تبلغ به السهولة أحياناً الى الضعف والركاكة .

*

مصادر ومراجع

- إميليو غرسية غومس : الشعر الأندلسي — عربيّه عن الإسبانية حسين مؤنس — القاهرة ١٩٥٢ .
 جرجي زيدان : تاريخ التمدّن الإسلامي — الجزء الخامس — القاهرة ١٩٣٤ .
 ج . ب . ترند : تراث الإسلام — الجزء الأول . ص ١ — ٩٧ — القاهرة ١٩٣٦ .
 إحسان عبّاس : تاريخ الأدب الأندلسي — بيروت ١٩٦٠ .

H. Pérès, La Poésie Andalouse en Arabe Classique au XIe s. Paris 1932.

R. Dozy, Recherches sur l'Histoire et la littérature de l'Espagne, Paris, 1820

الفصل الثاني

الموشحات

١ - حقيقة الموشح : الموشح نوع من الشعر قاد إليه الغناء ، كما قادت إليه طبيعة الحياة والأحوال الاجتماعية . إنه شعر جديد في تسميته ، وفي تركيبه وقالب التقفية فيه ، وفي اتساع دائرة وزنه ، وفي صياغته وتعدد أجزائه .

٢ - تركيبه :

١ - المطلع - القفل - الخرجة : في الموشح مطلع ، وأقوال ، وخرجة ؛ والمطلع يُسمى مذهباً . إن وُحد المطلع سمي الموشح تاماً ، وإلا فيُسمى أقرع .

٢ - الدور : يتألف الدور ممّا يلي المطلع ويقع بين الأقوال .

٣ - الفصن - السمت : الجزء في المطلع والقفل والخرجة يُسمى « غصناً » والجزء في الدور يُسمى « سمتاً » .

٤ - تقفية الموشحات ووزنها : تحرر الموشح ، بتأثير الغناء والبيئة ، من القيود الشعرية التقليدية ، وكان في أوزانه وقوافيه شديد التنوع .

٥ - نشأة فن التوشيح وأطولوه :

١ - نشأته : كانت نشأته في الأندلس ويُعزى اختراعه الى محمد بن حمّود القبريّ الضريّر ؛ وقد نشأ الموشح نشوءاً طبيعياً على ألحان الأناشيد الشعبية التي كانت شائعة في البلاد .

٢ - تطوره : كان في أول أمره أشعاراً خالية من التضمين والأغصان ، ثم أخذ يتعمّد حتى تكامل نظامه مع عبادة بن ماء السماء .

٣ - أشهر الوشّاحين : عبادة بن ماء السماء - محمد بن عبادة القرّاز - الأعمى التّطيلي - ابن بقي - الحفيد بن زهر - ابن زمرك .

٤ - أغراض الموشحات : كانت الموشحات في بدء أمرها ذات أغراض وجمالية ، ثم سُخرت لجميع الأغراض الشعرية التقليدية .

١ - حَقِيقَةُ الْمَوْشَحِ :

تضاربت الآراء في شأن الموشح ، وتباينت الأقوال في حقيقته تبايناً شديداً فذهب ابن سناء الملك (١١٥٥ - ١٢١١) الى أنه «كلامٌ منظوم على وزنٍ مخصوص^١» ، وذهب محمد بن أبي شنب إلى أنه «قصيدة منظومة للغناء^٢» وجعله غيرهما نوعاً من الشعر المسمط^٣ . والذي يُرسل رائد النظر في هذه الأقوال جميعاً يجد أن أصحابها لم يبينوا حقيقة الموشح تبييناً تاماً ولم يوفوه حقّه من التعريف والتحديد . فكم من موشح نُظِمَ على وزن القصائد التقليدية ولم يكن على وزنٍ مخصوص ، وكم من قصيدة نُظِمَت للغناء وليست من الموشحات في شيء ، أضف الى ذلك أن التسميط نوع من الزخرفة والتنميق وليس فناً شعرياً خاصاً^٤ . والموشح شعر ، بل نوع خاص من الشعر ، قاد إليه الغناء ، كما قادت إليه طبيعة الحياة والأحوال الاجتماعية لا تنطبق عليه قواعد العروض ، وإن نُظِمَ بعضه على بعض أوزان العروض . وإنه ليُخيل إلينا أنه زجلٌ راقٍ ظهرت فيه اللغة الفصحى وتركت فيه العامة بعض آثارها .

أما اسمه فأخوذ من وشاح المرأة وهو قلادة من نسيج عريض مرصع بالجواهر تشده المرأة بين عاتقَيْها وكشْحَيْها ؛ والأندلسيون شديلو الشغف بمثل هذه التسمية^٥ ولا سيما وانها تشير الى الزخرفة والتنميق ، والموشح ، كما لا يخفى ، من أشد الشعر زخرفة وتنميقاً ، قال ابن خلدون : «وأما أهل الأندلس فلما كثر الشعر في قِطْرهم ، وتهذبت مناحيه وفنونه ، وبلغ التنميق فيه الغاية ، استحدث المتأخرون منهم فناً سموه بالموشح^٦

١ - دار الطراز ، تحقيق جودة الركابي ، ص ٢٥ .

٢ - دائرة المعارف الإسلامية ، مادة «موشح» .

٣ - إبراهيم أنيس : موسيقى الشعر ، ص ٢٨٥ . والتسميط من «المسمط» وهو الحيط ما دام الحُرز أو اللؤلؤ منتظماً فيه .

٤ - طالع كتاب الدكتور مصطفى عوض الكريم «فن التوشيح» الذي يبين فيه أخطاء من سبقه واستطاع أن يزِيل كثيراً من الغموض الذي يكتنف هذا الموضوع .

٥ - نذكر مثلاً «فلاند العقيان» ، «العقد الفريد» ...

٦ - إن زعم ابن خلدون هو - كما سنرى - زعم باطل ، فلم يكن اختراع الموشح على يد المتأخرين ، ولم يكن عندما بلغ التنميق الغاية في الشعر الأندلسي .

ينظمونه أسباطاً أسباطاً ، وأغصاناً أغصاناً ، يكثرُونَ من أعاريضها المختلفة ويسمُّون المتعدِّد منها بيتاً واحداً ، ويلتزمون عند قوافي تلك الأغصان وأوزانها مُتتالياً فيما بعد الى آخر القطعة ، وأكثر ما تنتهي عندهم الى سبعة أبيات ، ويشتمل كل بيت على أغصان عددها بحسب الأغراض والمذاهب ؛ وينسبون فيها ويمدحون كما يُفعل في القصائد^١ . وبمثل هذا القول أراد صاحب المقدمة أن يبيِّن حقيقة الموشَّح وطريقة تركيبه ، وهو كلام شديد الإجمال ، يحتاج الى تفصيل وإيضاح . وخلاصة ما تقدَّم أن الموشَّح شعر جديد في تسميته ، وفي تركيبه وقالب التَّفْصِيَّة فيه ، وفي اتِّساع دائرة وزنه ، وفي صياغته وتعدُّد أجزائه . قال مصطفى عوض الكريم : « التوشيح لون من ألوان النَّظم ظهر أول ما ظهر بالأندلس في عهد الدولة المروانية في القرن التاسع الميلاديّ ، ويختلف عن غيره من ألوان النَّظم بالتزامه بقواعد معيَّنة من حيث التَّفصِيَّة ، وبخروجه أحياناً على الأعاريض الخليلية ، وبخلوه أحياناً أخرى من الوزن الشعريّ ، وباستعماله اللغة الدَّارجة والعجمية في بعض أجزائه ، وباتِّصاله الوثيق بالغناء^٢ » .

٢ - تركيب الموشَّح :

١ - المَطْلَع — القُفْل — المَخْرَجَة : يتألَّف الموشَّح من مطلع يُسمَّى مذهباً ، وهذا المطلع هو المجموعة الأولى من الأجزاء^٣ وأقلُّها اثنان فصاعداً الى ثمانية أجزاء^٤ ، وليس بضروريّ الوجود ؛ فإن وُجد سُمي الموشَّح تاماً ، وإن خلا سُمي أَقْرَع . والقوافي في الأجزاء قد تكون متَّفقة وقد تكون مختلفة . والمطلع يتردَّد في الموشَّح على نظام معيَّن ، تردُّداً يحتفظ بعدد القوافي ونظامها دون المعاني والألفاظ ، ويُسمَّى كل مطلع متردِّد قُفْلاً . وليس للأقفال عددٌ محدود ، وهي في أكثر الموشَّحات خمسة^٥ . والقُفْل الأخير في الموشَّح يُسمَّى مَخْرَجَة .

١ - المقدمة ، طبعة القاهرة ، ص ٥٨٣ .

٢ - فن التوشيح ، ص ١٧ .

٣ - الجزء هو كل شطر ينتهي برويّ .

٤ - طالع «دار الطراز» ، لابن سناء الملك ، ص ٢٦ . وقد يوجد في النادر ما قفله تسعة أجزاء ، وعشرة أجزاء .

٥ - نفس المصدر ، ص ٢٦ .

والخرجة تكون عادةً من ألفاظ العامة ويرى ابن سناء الملك أنها قد تكون معربةً أيضاً إذا كانت مستعارةً من خرجة مشهورة لوشاح آخر^١، وإذا كانت بيتَ شِعْرٍ مُضَمَّنًا كما فعل ابن بقيّ في بيت ابن المعتزّ:

عَلَّمُونِي كَيْفَ أَسْلُو وَإِلَّا فَاحْجَبُوا عَنْ مُقَلَّتِي أَلَمِلَاحًا^٢

وقد تكون الخرجة باللفظ الأعجمي « بشرط أن يكون لفظها أيضاً في العجمي سفسافاً نَفْطِيًّا^٣، ورمادياً زُطِيًّا^٤... » والمشروع بل المفروض في الخرجة أن يُجْعَلَ الخروج إليها وثباً واستطراداً، وقولاً مستعاراً على بعض الألسنة إما ألسنة الناطق أو الصامت، أو على الأغراض المختلفة الأجناس. وأكثر ما تُجْعَل على ألسنة الصبيان والنسوان والسكرى والسكران. ولا بُدّ في البيت الذي قبله الخرجة من: قال، أو قُلْتُ، أو قالت، أو غَنَى، أو غَنَيْت، أو غَنَّتْ^٥.

وهكذا ترى أن الخرجة من أهم عناصر الموشح، بل أهمها على الإطلاق. قال ابن سناء الملك: « والخرجة هي أبنار الموشح وملحه وسكره ومسكه وعنبره، وهي العاقبة وينبغي أن تكون حميدة، والخاتمة بل السابقة وإن كانت الأخيرة^٦. »

٢ - الدور: ويتألف الموشح أيضاً من الدور وهو ما يعقب المطلع في الموشح، ويقع بين الأقفال؛ وهو يتألف من أجزاء أقلها ثلاثة فصاعداً إلى خمسة، ولا يتجاوز الخمسة إلا نادراً. وجميع الأدوار متباعدة في عدد الأجزاء دون المعاني والألفاظ والقوافي، وليس اختلاف القوافي شرطاً من شروط الموشح. وهكذا فالأقفال في

١ - وقد تكون معربةً أيضاً إذا كان فيها اسم الممدوح، أو كانت ألفاظها غزلةً جنداً.

٢ - طالع « فن التوشيح »، لمصطفى عوض الكريم، ص ٢٣، و« دار الطراز »، ص ٣٣.

٣ - نفطياً: أي محرقاً.

٤ - زطياً: نسبة إلى الزط وهم جيل من الهدد، والكلام الزطي أي المنحط.

٥ - دار الطراز، ص ٣١.

٦ - دار الطراز، ص ٣٢.

الموشحة الواحدة على وزن واحد وقافية واحدة ، لا يجوز فيها التغيير ، أما الأدوار فيجوز تغيير الروي فيها . والدور مع القفل الذي يليه يُسمى يَتّاً^١ .

٣ - الغصن - السّمط : والجزء في المطلع والقفل والخرجة يُسمى «غصناً» . قال مصطفى عوض الكريم : «وأقلّ عدد لأغصان المطلع اثنان من نفس القافية كقول لسان الدين بن الخطيب :

رُبَّ لَيْلٍ ظَفِرْتُ بِالْبَدْرِ وَنُجُومُ السَّمَاءِ لَمْ تَذِرِ...

وقد يكونان من قافيتين مختلفتين كقول ابن بقي :

عَبَثَ الشَّوْقُ بِقَلْبِي فَأَشْتَكِي أَلَمَ الْوَجْدِ فَلَبْتَ أَدْمُعِي...

وقد تكون أغصان المطلع ثلاثة كقول الصّلاح الصّفدي :

لَا تَحْسَبِ الْقَلْبَ عَنْ هَوَاكَ سَلَاً وَأَنَا حَاسِدِي الَّذِي نَقَلَا حَرْفَ...

وقد تكون أربعة كقول ابن زمر :

نَسِيمُ غَرْنَاطَةٍ عَلِيلُ لَكِنَّهُ يُبْرِئُ الْعَلِيلِ
وَرَوْضُهَا زَاهِرٌ بَلِيلُ وَرَشْفُهُ يَنْقِعُ الْقَلِيلَ...

وهذا العدد من الأغصان هو الأكثر انتشاراً عند الوشّاحين ، ولكن منهم من تجاوز الحدّ حتى أغرب ... والمبالغة في الزيادة ضربٌ من التكلّف عمد إليه نفرٌ من وشّاحي المشرق فاستحقوا ما وصمهم به ابن خلدون من التكلّف^٢ .

والجزء من الدور يُسمى «سمطاً» . وقد يكون السّمط مفرداً أو مركّباً من فقرتين أو أكثر ، في قول ابن القزّاز مثلاً نجد السّمط مركّباً من أربع فقرات :

١ - اضطربت أقوال المحققين في عناصر الموشح اضطراباً شديداً ، فاستعمل ابن سناء الملك لفظة «بيت» بمعنى ما سميناه «الدور» (دار الطراز ص ٢٥) ، واستعمل الأبيشيبي لفظة «دور» بمعنى ما سميناه «البيت» (المستطرف ، الجزء ٣ ، ص ٢٣٧ — ٢٣٩) . واختلفوا كذلك في استعمال الألفاظ «جزء» و«غصن» و«سمط»...

٢ - فن التوشيح ، ص ٢٧ — ٢٩ .

بَسْدَرْتِم	شَمْسُ ضَحَى	غُضْنُ نَقَا	مِسْكُ شَم
مَا أَتَم	مَا أَوْضَحَا	مَا أَوْرَقَا	مَا أَنَم
لَا جَرَم	مَنْ لَمَحَا	قَدْ عَشِقَا	قَدْ حَرِم

٤ - تقفية الموشحات ووزنها : مما لا شك فيه أن الموشحات شعر عربي ، وأن هذا الشعر قام في الأساس على قاعدة القافية والوزن التي قام عليها سائر الشعر العربي . وأنه بتأثير الغناء والبيئة راح يتحرر من القيود التقليدية التي وضعها الخليل وسائر العروضيين من بعده ، وراح يفجر من القافية قوافي ومن الوزن أوزاناً ، في تنوع عجيب لا عهد للغة العربية به ، ولا صلة له بما ظهر في الشعر العربي من ضروب الازدهار والتثليث والتربيع والتخميس وما إلى ذلك من ألوان وأفانين .

والوزن شديد التوسع في الموشحات ، وهذا التوسع غير ما نجده عند العروضيين من استعمال البحر تاماً أو مجزئاً أو منهوكاً أو ما إلى ذلك ، ومن إدخال الزحافات والعلل على التفعيلات ، إنه توسع لا يقبده قياس ولا يحده حد .

« وخلاصة القول أن الموشحات تنقسم من حيث الوزن إلى خمسة أقسام : القسم الأول ما كان على وزن شعري تقليدي ، والثاني ما أخرجته عن الوزن الخليلي حركة أو كلمة ، والثالث ما اشترك فيه أكثر من وزن واحد ، والرابع ما له وزن من غير الأوزان الخليلية يدركه السمع عند قراءته ، والخامس ما ليس له وزن يدركه السمع عند قراءته ولا يوزن إلا بالتلحين وذلك بمد حرف وقصر آخر ، وإدغام حرف في حرف وغير ذلك من فنون التلحين » . وهكذا ترى أن الموشح نوع من الشعر جديد في الأدب العربي من حيث التقفية والوزن لأنه يخرج خروجاً أساسياً عن القواعد العروضية .

٣ - نشأة فن التوشيح وأطواره :

١ - نشأته : أجمع الثقات من أهل العلم والأدب أن نشأة فن التوشيح كانت

بالأندلس، وأن ما قيل خلافاً لذلك إنما هو وهم فاشل وزعمٌ باطل. فقد أثبت ذلك ابن خاتمة^١، وابن بسّام^٢، وابن خلدون^٣، والمقرّي^٤، والمحبي^٥ وغيرهم. والذين أخذوا بغير هذا الرأي اعتمدوا على موشح وجدوه في ديوان ابن المعتز (٩٠٨)، فانساقوا في أقوالهم على غير ثاقب نظر، وخطأوا العلماء والمؤرخين في غير خَفَر، ثم جاءت الأبحاث العلمية تُبدد الأوهام، وتنسب ذلك الموشح الى الحفيد بن زهر، مقدمةً الحجج والبراهين، معتمدةً أوثق المصادر^٦. وتاريخ ظهور الموشحات في الأندلس غارق في عالمٍ من الغموض، ويُعزى اختراعها الى محمد بن حمود القبري^٧ الضرير. قال ابن بسّام: «وأول من صنع أوزان هذه الموشحات بأقننا وأخترع طريقها — فيما بلغني محمد بن حمود القبري الضرير... وقيل إن ابن عبد ربّه صاحب كتاب العقد أول من سبق الى هذا النوع من الموشحات عندنا^٨». وقال المقرّي: «وحكى الكاتب أبو الحسن علي بن سعيد العنسي في كتابه «المقتطف من أزاهير الطرف» أن الحجازي ذكر في كتابه «المسهب في غرائب المغرب» أن المخترع لها بجزيرة الأندلس المقدّم بن معافى القبري من شعراء الأمير عبدالله المرواني وأخذته عنه أبو عمر أحمد بن عبد ربّه صاحب «العقد»، ثم غلبها عليه المتأخرون، وأول من برع فيه منهم عبادة بن القزّاز شاعر المعتصم صاحب المريّة^٩. ونحن أمام روايات الرواة وأقوال المؤرخين لا يسعنا إلا الاعتقاد بأن الموشحات نشأت نشوءاً طبيعياً على ألحان الأناشيد

١ - طالع «أزهار الرياض»، الجزء ٣، ص ٢٥٢.

٢ - اللخيرة، الجزء ٢، ص ١ طالع «فوات الوفيات»، الجزء ١ ص ٤٢٦.

٣ - المقدمة، ص ٥٨٣.

٤ - نفح الطيب، الجزء ٢، ص ١٢٣.

٥ - خلاصة الأثر، الجزء ١، ص ١٠٨.

٦ - طالع «المطرب في أشعار أهل المغرب»، لابن دحية، تحقيق مصطفى عوض الكريم (١٩٥٧)، ص ١٨٧، و«وفيات الأعيان»، لابن حلكان، الجزء ٤، ص ٦٣، و«معجم الأديباء» لياقوت، الجزء ٧، ص ٢٢؛ و«طبقات الأطباء»، لابن أبي أصيبعة، الجزء ٢، ص ٧٢؛ و«المغرب في حلي المغرب» لعلي بن سعيد، الجزء ١ ص ٢٦٧، و«الوافي بالوفيات» للصالح الصفدي، الجزء ٤، ص ٤٠.

٧ - نسبة الى مدينة قبرة بالأندلس.

٨ - اللخيرة، الجزء ٢، ص ١.

٩ - أزهار الرياض، الجزء ٢، ص ٢٥٣.

الشعبية التي كانت شائعة في البلاد ، وكان محمد القبري أول من عُرف بها ، وابن عبد ربه أول من اشتهر ، والقَزَّاز من النابغين الذين خطَّوا طريق النجاح في ذلك الفن . والتاريخ لم ينقل إلينا شيئاً من أخبار القبري سوى أنه « السابق » و « المخترع » ، وذلك في القرن الثالث للهجرة (التاسع للميلاد) .

وقد اختلف الباحثون اختلافاً شديداً في أصل نشأة الموشحات ، وفي هل هي « تطوير للشعر المسمط الذي عرفه المشارقة من قبل » ، أم هي تقليد للأغاني الشعبية الاسبانية والبروفانسية . ومؤيدو الرأي الأول هم المستشرقون مارتن هارتمن ، وفرايتاغ ، ونيكل ، ثم بعض أدباء العرب كشوقي ضيف وغيره ؛ ومؤيدو الرأي الثاني طائفة كبيرة من العلماء الغربيين والشرقيين . قال مصطفى عَوْض الكريم : « إن كثيراً من الأسئلة الحائرة لا تجد جواباً شافياً إلا إذا قبلنا النظرية القائلة بأن الموشحات ما هي إلا تقليد لشعر غنائي عجمي » ، وهي النظرية التي جاء بها المستشرقان الاسبانيان خوليان ريبيرا ومنديث بيدال ، وحشدا لها من الأدلة ما يجعل رفضها ضرباً من المكابرة والتعنت . فالموشح يختلف عن الشعر المسمط وغيره من فنون النظم المشرقية بأنه إنما صُنِعَ من أجل الغناء ، وأوزانه المستحدثة التي لم يعهدها العرب في المشرق تدلّ دلالة قوية على أن هذه الأوزان تقليد لأوزان أعجمية ، ووجود الخرجة الأعجمية هو الحلقة بين الموشح وذلك الشعر الغنائي العجمي . وظهور الموشح في الأندلس دون المشرق ، وفشل المشاركة في تقليد الأندلسيين في فن التوشيح لا يفسره إلا أن الأندلسيين كانوا أحذق في تقليد ذلك الشعر الغنائي العجمي ، وأن الشاعر المشرقي الوحيد — باعتراف ابن خلدون — الذي استطاع أن يأتي بموشحة خالية من التكلف هو ابن سناء الملك الذي أدرك أن إحكام صناعة الموشحات لا يتأتى إلا لمن عاش في بيئة أندلسية^١ .

٢ - تطوره : أما تطوّر فنّ التوشيح فقد جرى وفقاً لسنة التطور الحياتي ، فكانت الموشحة — على حدّ قول ابن بسّام — في أول نشأتها تُنظم أشعاراً على الأعرابض المهملة غير المستعملة دون تضمين فيها ولا أغصان . ثم جاء يوسف بن هارون الرماذي (١٠١٢) « فكان أول من أكثر من التّضمين في المراكز ، يُضمّن كلّ موقف يقف عليه

في المركز خاصة^١. ثم جاء عبادة بن ماء السماء (٩١٣٠) فتكامل معه نظام الموشحات، وهو الذي أعطاها شكلها التام في بناء الأقفال والأدوار، وائتلاف غصونها وسموطها، وتداخلها بعضها في بعض، بحيث لا نستطيع الوقوف على جزء منها، حتى تنتهي إلى الخرجة التي يتشوق إليها السامعون ويتنظرونها في شوق ولهفة^٢. ثم كانت عصور ملوك الطوائف والمرابطين والموحدين فازدهر فيها الموشح ازدهاراً كبيراً حافلاً بالروعة.

وهكذا كان التوشيح نبتة أندلسية قامت على أصول أعجمية^٣، وكان «عمل أوائل الوشّاحين مزدوجاً، فقد كانوا يعربون الأغاني العجمية، ويضعون الكلمات للألحان العجمية مع التقيّد بالأوزان العربية لاسيما ما كان منها مهماً غير مستعمل — كما يقول ابن بسام^٤ — فجاء عملهم هذا متكلفاً قاصراً على إرضاء ذوق العوام الذين لا يطلبون إلا بحارة الشعر للتلحين، فإذا قارنا موشحاتهم بموشحات من جاء بعدهم وجدنا أن الأخيرة تتضمن كثيراً من الأوزان غير العربية فكانت بذلك أقرب إلى الأصل من موشحات سابقهم^٥».

٤ - أشهر الوشّاحين :

انتشر فنّ التوشيح في الأندلس انتشاراً واسعاً جداً، واشتهر فيه عدد كبير من الشعراء نذكر منهم عبادة بن ماء السماء (٩١٣٠) الذي لمع نجمه في عهد العامريين، وكان في ذلك العصر شيخ الصناعة، وأحكم الجماعة، سلك إلى الشعر مسلكاً سهلاً

١ - الدخيرة الجزء ١، ص ٢. ولعلّ المعنى أن الرمادي قدم للخرجة بمثل : قلت، أو غنى، أو أنشد.

٢ - شوقي ضيف : مقدمة «فن التوشيح».

٣ - ذهب فؤاد رجائي في كتابه «الموشحات الأندلسية» إلى أن التوشيح تطوير لفكرة النوبة الغنائية. وهو رأي لا يقوم على أسس مكيّة.

٤ - قال ابن بسام أن محمد بن حمود «كان يصنمها على أشطار الأشعار، غير أن أكثرها على الأعاريض المهمة غير المستعملة، يأخذ اللفظ العامي والعجمي ويسميها المركز، ويضع عليه الموشحة دون تضمين ولا أغصان».

٥ - مصطفى عوض الكريم : فن التوشيح، ص ١١١.

فقال غرائب مرحباً وأهلاً^١، ثم محمد بن عبادة القزّاز الذي اتصل ببني صمّاح أصحاب المرية، وبرع في فنّ التوشيح حتى قيل: «كلّ الوشّاحين عيال على عبادة القزّاز»^٢. وهناك الأعمى التعليلي^٣ (١١٢٦) وابن بقيي^٤ (١١٤٥) «وموشحاته في غاية الروعة تجمع بين الرقة والمتانة، وقد ارتفعت بهذين الرجلين (الأعمى وابن بقي) مكانة الموشحة وسمت الى منافسة القصيدة التقليدية، وابتدأ العصر الذهبي للموشحات بالأندلس، وأخذت الموشحات تطرق كل الموضوعات بعد أن كانت في أول الأمر قاصرة على الغزل والحمر والمدح»^٥. وهناك الحسن بن نزار، ثم الحفيد بن زهر (١١٩٨) أشهر الوشّاحين في عهد الموحّدين. ولعلّ آخر وشّاح مشهور أنجبته الأندلس هو ابن زمرّك (١٣٩٣).

أما في الشرق فقد شاعت الموشحات منذ القرن الثاني عشر ولكن المشاركة لم يعالجوا هذا الفنّ معالجة واسعة النطاق إلا في القرن التالي، وأشهر وشّاحيهم أبو القاسم هبة الله ابن جعفر بن سناء الملك الشاعر المصري. ولد بالقاهرة سنة ١١٥٥ وتوفي سنة ١٢١١، وله «دار الطراز» في عمل الموشحات.

٥ - أغراض الموشحات:

وُضِعَت الموشحات أول ما وُضِعَت للتغني بالعواطف القلبية، والتعبير عن خوالج الوجدان، فكانت تنفّس النفس العاشقة، ولهفة القلب الحالم، وامتدادة الأمل الباسم، وتحنان النشوة الداهلة؛ ثم راحت مع الأيام تتسع لكل موضوع وكل غرض

١ - الدخيرة، الجزء ٢، ص ٢.

٢ - خلط بعض المؤرخين بين عبادة بن ماء السماء وابن عبادة القزّاز، لما هنالك من تشابه جزئي بين الاسمين ولهذا ترى ابن سناء الملك يشير الى ابن عبادة القزّاز بعبادة. ويرى بعض الباحثين أن عدداً من الموشحات المنسوبة الى القزّاز هو لابن ماء السماء.

٣ - نسبة الى بلدة تطيلة بالقرب من سرقسطة. وقد ذكر العباد الأصفهاني أن له أكثر من ثلاثة آلاف موشحة.

٤ - مصطفى عوض الكرم: فن التوشيح، ص ١٣٠ - ١٣٢.

٥ - نفس المرجع، ص ١٤٥.

كالمَدح والرثاء والهجاء والزهد^١ والتصوف وكانت موشحات المدح تجري على الطريقة التقليدية من افتتاح بالغزل ومن تعظيم للممدوح واستحاث له على العطاء. وكذلك كانت الحال في سائر الأغراض، فقد درج الوشاحون على طرائق أصحاب القصائد التقليدية، وأخضعوا الموشح لمعانيهم وأخيلتهم، وانحرفوا بذلك عن الهدف الرئيسي الذي وجد له فن التوشيح وعن الاندفاع الوجدانية الصافية التي رافقت ظهوره، وراحوا يخضعونه لأطماعهم وزلفاهم، ويحملونه من معاني التكسب وقوارص الهجاء ورموز التصوف ما لا يتفق وطبيعته.

واليك هذا الموشح لعبادة بن ماء السماء :

مَنْ وَلِيَ فِي أُمَّةٍ أَمْرًا وَلَمْ يَعْدِلْ يُعْزَلْ إِلَّا لِحَاطِ الرِّشْلِ الْأَكْحَلِ
(مطلع)

جُرْتُ فِي حُكْمِكَ فِي قَتْلِي يَا مُسْرِفٌ^٢
فَأَنْصِفْ فَوَاجِبُ أَنْ يُنْصِفَ الْمُنْصِفُ
وَأَرَأْفَ فَلَنْ هَذَا الشُّوقُ لَا يَرَأْفُ

عَلَّلِ قَلْبِي بِذَلِكَ الْبَارِدِ السَّلْسَلِ يَنْجَلِي مَا يَفُودِي مِنْ جَوَى مُشْعَلِ
(قفيل)

إِنَّمَا تَبْرُزُ كَيِّ تُوَقَّدُ نَارَ الْفِتَنِ
صَنَمًا مَصُورًا فِي كُلِّ شَيْءٍ حَسَنٌ
إِنْ رَمَى لَمْ يُخْطِ مِنْ دُونِ الْقُلُوبِ الْجُنُنِ^٣

كَيْفَ لِي تَخْلُصَ مِنْ سَهْمِكَ الْمُرْسَلِ فَصِلْ وَأَسْتَبْقِي حَيًّا وَلَا تَقْتُلِ
(قفيل)

١ - قال ابن سناء الملك : « وما كان منها في الزهد يقال له المكفر ، والرسم في المكفر خاصة أن لا يعمل إلا على وزن موشح معروف وقوافي أقفاله ، ويختم بخرجة ذلك الموشح ليدل على أنه مكفره ومستقيل ربه عن شاعره ومستغفره ».

٢ - جُرْتُ : تجاوزت الحد ، ظلمت . المُسْرِفُ : من تجاوز الحد .

٣ - الجُنُن ج . جنة وهي كل ما وقى من السلاح .

يَا سَنَا الشَّمْسِ وَيَا أَبْهَى مِنَ الْكَوْكَبِ
 يَا مُنَى النُّفْسِ وَيَا سُؤْلِي وَيَا مَطْلَبِي
 هَا أَنَا حَلٌّ بِأَعْدَاكَ مَا حَلٌّ بِي
 عَذْلِي مِنْ أَلَمِ الْهَجْرَانِ فِي مَعَزَلٍ وَالْخَلِي فِي الْحُبِّ لَا يَسْأَلُ عَمَّنْ بُلِي

بيت

دور

(قفل)

أَنْتَ قَدْ صَبَرْتَ بِالْحُسْنِ مِنَ الرُّشْدِ غَيِّ
 لَمْ أَجِدْ فِي طَرْفِي حُبَّكَ ذَنْبًا عَلَيَّ
 فَأَتَيْدُ وَإِنْ تَشَأْ قَتْلِي شَيْئًا فَشِي
 أَجْمِلِ وَوَالِئِي مِنْكَ يَدَ الْمُفْضِلِ فَهِيَ لِي مِنْ حَسَنَاتِ الزَّمَنِ الْمُقْبِلِ

بيت

دور

(قفل)

مَا اغْتَدَى طَرْفِي إِلَّا بِسَنَا نَاطِرِيكَ
 وَكَذَا فِي الْحُبِّ مَا بِي يَخْفَى عَلَيْكَ
 وَهَكَذَا أَتَشِدُّ وَالْقَلْبُ رَهِينٌ لَدَيْكَ
 يَا عَلِي سَلِّطْ جَفْنَيْكَ عَلَى مَقْتَلِي فَاتَّقِ لِي قَلْبِي وَجُدْ بِالْفَضْلِ يَا مَوْثِلِي

بيت

دور

(خرجة)

مصادر ومراجع

- ابن سناء الملك : دار الطراز — تحقيق ونشر جودة الركابي — دمشق ١٩٤٩ .
- ابن خلدون : المقدمة ، الفصل الخمسون — بيروت ١٩٥٦ .
- أميليو غرسيه غومس : الشعر الأندلسي — ترجمة حسين مؤنس . القاهرة ١٩٥٢ .
- ابراهيم أنيس : موسيقى الشعر — الطبعة الأولى .
- مصطفى عوض الكريم : فن التوشيح — بيروت ١٩٥٩ .
- قواد رجائي : الموشحات الأندلسية — الطبعة الأولى .
- جميل سلطان : الموشحات — دمشق ١٩٥٣ .



الفصل الثالث أشهر شعراء الأندلس

مرحلة بحر التقليد

الغزال - ابن هاني - ابن دراج القسطلبي

أ - الغزال :

وُلِدَ في جِيَان سنة ١٥٦هـ / ٧٧٢م. أسرف في اللهو ثم تَزَهَّد. وقد سُجِن في قرطبة وتوفي سنة ٢٥٠هـ / ٨٦٤م.

كان من أوسع شعراء عهده ثقافة ، وكان رجل الحنكة والفكاهة ، وشعره يمتاز بعمق النظرة وسلامة الطبع وسلاسة التعبير.

ب - ابن هاني :

ولد بالقرب من اشبيلية سنة ٣٢٦هـ / ٩٣٨م. رُمي بالزندقة ، فهرب الى المغرب ونال جوائز قائد المنصور ، واتصل بالمعز لدين الله الفاطمي ولقي لديه حظوة ، وتوفي وهو في الطريق الى مصر سنة ٣٦٢هـ / ٩٧٣م.

مدح ابن هانيء مجلى من مجالي القوة ، وتقليد وتصوير ومغالاة ، ورنائزه آراء عامة ، وهجائه تصوير مضخم . وهو على كل حال طويل النفس ، متين السبك ، ضحل المعاني ، كثير الغريب .

ج - ابن دراج القسطلبي :

وُلِدَ في قَسْطَلَة سنة ٣٤٧هـ / ٩٥٨م. اتصل بالمنصور ولقي لديه حظوة. وبعد وفاة المنصور ساءت حاله فانتقل الى سرقسطة وفيها توفي سنة ٤٢١هـ / ١٠٣٠م.

سُمِّي «متنبي الغرب» ، وهو شاعر المجازاة ، وشاعر المعاني الملكية ، وشاعر الفَيْض المتدفق ، وشاعر الصناعة ، وقد جمع بين أبي تمام والمتنبي .

أ - الغزّال (١٥٦ - ٢٥٠ هـ / ٧٧٢ - ٨٦٤ م)

١ - تاريخه :

هو يحيى بن حَكَم الملقَّب بالغزّال ، وُلد في جَيّان سنة ١٥٦ هـ / ٧٧٢ م ، ودَرَسَ في قُرطبة ، ولم يَصِلْنا شيءٌ يُذكر من أخبار شبابه سوى أنه مال إلى اللهو ، وأسرف في تبديد المال ، ولم يُقلع عن شرب الخمر إلّا عندما شارَفَ السَّتين من العمر ، وعندما عكف على الزُّهد قولاً وعملاً^١ .

في عهد عبد الرحمن بن الحَكَم تَوَلَّى الغزّال قَبْضَ الأعشار ، واختزانها في الاهراء ، وقد أساء العمل فسجّنه الأمير في قُرطبة ، ثم عفا عنه ، فراح يتردّد على القصر في دالّةٍ والأمير يُحسن استقباله ، وتروقه منه الفكاهة العذبة وروح التَّهْكُم .

وفي نحو سنة ٢٣٠ هـ هاجم النورمان الأندلس وأمعنوا في الناس فتكاً ، فانتدب عبدُ الرحمن الشاعر الغزّال ليقوم بسفارةٍ فيما بينه وبين أولئك النورمان في أمر الصِّلح ، فتوجّه إليهم ، وأستطاع بحنكته ولباقته أن يُصيب نجاحاً ، وأن يعود إلى أميره ظافراً . وقد توفي سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م .

يُعَدُّ الغزّال من أوسع شعراء ذلك العهد ثقافةً ، ومن أقومهم رأياً وحكمة . وهو إلى ذلك رجل الحنكة السياسيّة ، والفكاهة العذبة ، واللسان الذي يُحسن المحاوره ، والقلب الجريء الذي لا يتهبّب الإقدام إذا دعا داعيه ، ولا يتقاعس عن نجدة إذا دعت إليها الحال .

٢ - أدبه :

يُعَدُّ الغزّال في الطليعة من شعراء هذا العهد لما تمتاز به في شعره من عمق النظرة إلى

١ - أورد له ابن عبد ربّه في العقد الفريد قصيدة يُعلن فيها أنه كان في حياته كلها بعيداً عن اللهو والمجون والخمر .

الحقائق الوجودية ، وسلامة الطبع ، وسلاسة التعبير ، والجري مع الطبيعة الغنية
الفياضة ، التي تبتعد عن التعقيد والتصنيع والإغراب .

« ومما يميّزه بين شعراء الأندلس ميزتان كبيرتان : قيام شعره على النظرة الساخوة ،
ووضوح نظراته الفلسفية القائمة على تجربته ... والسخرية هي القاعدة الصلبة المتصلة
بروحه الفكاهية وهي لا تفارقه في أخرج المواقف أو في أشدها جدية ... وقد ترتفع هذه
السخرية الى مستوى المرارة في النظر الى حقائق الحياة ... وحين تبلغ سخريته هذا
المستوى تلنّثي بفلسفته الشكية الجانحة الى التشاؤم وسوء الظن^١ » فيسيء الظنّ بالناس
ولا سيما المرأة .

ابن هانيء (٣٢٦ — ٣٦٢ هـ / ٩٣٨ — ٩٧٣ م)

أ - تاريخه :

هو أبو القاسم محمد بن هانيء الأزدي . وُلد في قرية سكّون من قرى إشبيلية ، ونشأ
على حبّ الأدب والشعر ، ثم استوطن البيرة فعُرف بالإلبيري . وقد اتّصل بصاحب
إشبيلية ومدحه ولقي لديه حظوة كبيرة ، إلّا أنّ انغماسه في حمأة اللذات ، واندفاعه في
تطلّباتها ، وغلوّه في تشييعه ، واعتقاده إمامة الفاطميين ، وإتخاذه مذهب الفلسفة ،
وتجرّده من الدين كل ذلك حمل الإشبيليين على رميه بالزندقة ، وعلى تهديده بالقتل ،
فأوعز إليه الملك بمغادرة المدينة تهدئةً لثورة الشعب ، فانتقل الشاعر إلى المغرب ، وقصد
جعفر بن علي قائد المنصور في المسيلة ، إحدى مدن الزّاب ، فدحه ونال جوائزه ، ثم
اتّصل بالمُعزّ لدين الله العبيديّ الفاطميّ ونعمَ في جواره بعيشة رغد وهناء وثروة ، ولما
توجّه المُعزّ الى مصر بعد أن فتحها جوهر ، تخلف الشاعر عنه ريثما يتجهّز ويأخذ عياله .
وفما هو في طريق مصر توقّف في برقة عند رجل أضافه وقضى عنده عدّة أيام في قصف
وسكر وعريضة ، ثم ألقي في الطريق ميتاً ، وكان ذلك سنة ٣٦٢ هـ / ٩٧٣ م .

١ - احسان عباس : تاريخ الأدب الأندلسي ، ص ١١٩ — ١٢٠ .

٢ - أدبه :

لابن هانيء ديوان شعر طبع في مصر ثم في بيروت وأكثره في المدح والثناء والوصف والهجاء .

أدب ابن هانيء هو أدب من حاول المجازاة ، وأراد أن يكون له من المتنبي نفسه الحربي ، ومن أبي تمام صناعته ، ومن البحتري أصباغه وألوانه وصوره ، ومن الأندلسيين طبيعياتهم . وإنك إذا تدبرت شعره وجدت أمامك شاعراً فياض العبقرية ، متفجر القرينة ، قوي الشخصية على تلونها وتقليدها ؛ شاعراً يطلب التأثير باللفظة الغربية ، والقوافي الشديدة ، والانفعالات العالية ، والطباقات والجناسات الصارخة ، والموسيقى الجياشة ؛ شاعراً يخضع التفكير للتقليد والمحاكاة ؛ شاعراً يريد أن يكون في الغرب صوتاً شرقياً ، يريد أن يقال عنه إنه المتنبي والبحتري وأبو تمام .

أما مدح ابن هانيء فقد اتبع فيه أسلوب أبي الطيب وحاول أن يجعله مجلى من مجالي القوة ، فاختار له ما طال من البحور واشتد من القوافي وضخم من اللفظ ، واختار له اللهجة البدوية والمعاني الصحراوية ؛ وحشد فيه طائفة كبرى من أوصاف الحروب ومواقع القتال ؛ وغالى فيه مغالاة تلتقي فيها السيوف والحدائق ، والرماح والأزهار ، والصحراء والأندلس . وهكذا كانت مدائح ابن هانيء تقليداً وتصويراً ومغالاة ؛ وكانت على كل حال اندفاعاً وانطلاقاً ، وميداناً من ميادين المقدرة الشعرية واللفظية والتصنيع .

وأما رثاء ابن هانيء فهو نظرات إلى الحياة والموت ؛ وهو أقوال عامة تخلو من الابتكارات والعمق ؛ وهو مغالاة في تصوير الفقيد ؛ وهو أبداً تدفق تطول معه القصائد ويشد الجرس ، وتصعب الألفاظ ، في غير ما تفجع حقيقي ولا ذوب عاطفة رقيقة .

وأما هجاء ابن هانيء فهو تصوير مضخم يحاول فيه صاحبه أن يشوه الصورة ما استطاع ، فيشبه ما استطاع التشبيه ، ويقذف بالألفاظ الشديدة الوقع ما استطاع القذف ؛ ولكنه لا يملك مقدرة ابن الرومي في التصوير المؤلم ، ولا يملك ثورة المتنبي التي تندفق اندفاق الحُمَم ، ولا يملك سلاطة لسان جرير التي تصيب المقاتل .

إذا تصفّحتَ شعر ابن هانئ وجدته في مجمله طويل النفس ، متين السبك ، ضحل المعاني ، كثير الغريب من اللفظ والغريب من المغاليات ، ضعيف العاطفة إلا في ما هو من أمر الدين والشيعية الإمامية ، قليل التوقف عند الطبيعة ومشاهدها ؛ وذكرت ، ولا شك ، قول أبي العلاء المعري : « وما أشبهه إلا برحى تطحن قروناً لأجل القعقة التي في ألفاظه » .

جـ - ابنُ درّاج القسطلي (٣٤٧ - ٤٢١ هـ / ٩٥٨ - ١٠٣٠ م)

١ - تاريخه :

هو أبو عمر أحمد بن محمد بن درّاج القسطلي ، منسوباً الى مدينة بالأندلس يُقال لها قسطلّة ، وبنو درّاج فرع من صنهاجة .

ولد في هذه البلدة ونشأ فيها ، ثم اتّصل بالمنصور مؤسس الدولة العمارية ، فأعجب هذا بشاعريته وبشعره وقربه وأجازه ، ولكنّ هذه الحظوة جرّت عليه نقمة النقاد والحساد ، فراحوا يحقّرون شأنه في عين المنصور ، ويَطعنون في مقدّراته الأدبية ، ويَتهمونّه بالعمّ الشعرى ، ولكنّ هذا كلّهُ لم يَحُلْ دون تقييد اسمه في ديوان الشعراء ، وازداد تعصّب المنصور له وانحيازَه لجانِبِه ، وأجرى عليه الرزق في غير النفقات الى غمغغات الناقين .

وظلّ الشاعر في ظل المنصور يمدحه بالقصيدة تلو القصيدة ، إلى أن كان عهد ابنه سيف الدولة المظفر فمدحه ومدح الوزير أبا الإصمغ عيسى بن سعيد القطّاع ، وشكا إليه فقره وسوء حاله ، وراح يمدح الأمير تلو الأمير ، ويقف الى جانب هذا كما يقف الى جانب خصمه لا يحدوه إلا الطمع في العيش ، وهو على كل حال يُجيد القول ويبحاري أكابر شعراء المدح والتكسب .

ولمّا هبّت ريح الفتنة على قرطبة لم تذهب بابن درّاج كما ذهبت بغيره ، فظل فيها فقيراً مُعْدِماً ، وراح يتقرّب من أرباب الدولة الجديدة فلم يقربوه ، فراح يضرب في

البلاد يقرع الأبواب ، ولا من معين ، ولا من مُصنِع ، وأخيراً استقرَّ به الأمر في سَرْقُسطة عند منذر بن يحيى الملقَّب بذي الرئاستين ، وظلَّ في سرقسطة الى أن توفي سنة ٤٢١ هـ / ١٠٣٠ م .

٢ - أدبه :

لابن درَّاج القسطلي ديوان شعر أكثره في المدح ، وقد رأى ابن خلكان ديوانه ونقل منه وقال انه في جزأين ، وكثير من شعره وارد في يتيمة الدهر للثعالبي وفي النخيرة لابن بسَّام . وهو شاعر طويل النَّفس ، شديد الأسر ، غَوَّاص على المعاني ، وقد سمَّوه «متنبي المغرب» . وسمَّيت قصائده في مدح الملوك «سُلْطانيَّات» ، وقصائده في مدح الأمراء «هاشميَّات» .

ابن درَّاج القسطلي شاعر المجازاة ، يعمل أبداً على مجازاة كبار الشعراء في المشرق والمغرب ، وعلى معارضة قصائدهم المشهورة ، وذلك بزرعة شخصيَّة تهيمن عليها ثقافته الواسعة ، وتنهض بها عبقرية خلاقه ، بعيدة المرامي ، واسعة الآفاق ، لا يخفُّ نبضها مهما طالت القصيدة ، ومهما تراكمت المعاني .

وابن درَّاج شاعر المعاني الملكيَّة التي تروق ذوي الأمر ، وتليق بالملوك والسلاطين ؛ فهو يرتفع بها ارتفاعاً حافلاً بالقوَّة ، حافلاً بالنفحة السُّودديَّة ، في لغةٍ شديدة الحبك ، وعباراتٍ شديدة السَّبك ، وأوزانٍ وقوافٍ تُطلق هتافات العظمة والنصر . وقد علَّق الشقندي على إحدى قصائده بقوله : «وأنا أقسم بما حازته هذه الأبيات من غرائب الآيات لو سمعَ هذا المدح سيِّد بني حمدان كسلا به عن مدح شاعره الذي ساد كل شاعر ، ورأى أنَّ هذه الطريقة أولى بمدح الملوك من كل ما تفنَّن فيه كل ناظم وناثر» .

وابن درَّاج شاعر الفيض المتدفِّق الذي لا يغيض له ماء ، ولا يفترله مضاء ، وهو إذا تناول معنى أمعن في تفصيله ، وقلَّبه في جميع جوانبه ، وألحَّ عليه إلحاحاً حتى لا يترك مجالاً لزيادة ، وقد تبعث إطلاته الملل ، وقد تحمل على السَّأم ، وهو مع ذلك يلاحق معانيه في غير اقتضاب ويتنقَّل فيما بينها في غير ضعف ولا اضطراب ، فيقلِّد أحياناً ، ويبتكر أحياناً ، ويُجيد في كل حين . قال ابن شهيد : «والفرق بين أبي عمر وغيره أن أبا عمر مطبوع النظام ، شديد أسر الكلام ، ثم زاد بما في أشعاره من الدليل

على العلم بالخبر واللغة والنسب ، وما تراه من حوكة للكلام ، وملكه لأحرار الألفاظ ، وسعة صدره وجيشة بحره ، وصحة قدرته على البديع ، وطول طلقه في الوصف ، وبغيته للمعنى وترديده وتلاعبه وتكريره ، وراحته بما يتعب الناس فيما يُضيق الأنفاس .

وابن درّاج شاعر الصناعة ، قال الدكتور إحسان عباس : «إليه (ابن درّاج) انتهت الطريقة التي اختارها الأندلسيون وارتضوها بعد الغزّال ، وعنده بلغت آخر الشوط في تطورها ، وتعقدها والتوائها ، لأنه جمع بين أبي تمام والمنتبي ، وحاول أن يبدئ كل من تقدّمه ، في المعاني والصياغة ، مازجاً كل ذلك بجلبّة ابن هانئ ، مطيلاً إطالة ابن الرومي ، معتمداً في أكثر شعره على الكدّ والمصابرة والتّحت ... وجمع الى هذا كله في طريقته الشعرية فنون البديع ، فأكثر في هذا الموقف من الجناس ... وهو في غير هذا الموطن شديد الغرام بالمطابقات وأحياناً بالإشارات على مثال أبي تمام في كثرة إشاراته التاريخية ».

وهكذا كان ابن درّاج القسطلّي شاعر الأندلس المرموق ، قال ابن حزم : « لو قلت انه لم يكن بالأندلس أشعر من ابن دراج لم أبعد » . وقال ابن شرف : « (ابن درّاج) شاعر ماهر عالم بما يقول ، حاذق بوضع الكلام في مواضعه لاسيّما إذا ذكر ما أصابه في الفتنة ، وشكا ما دهاه في أيام المحنة ، وبالجملّة فهو أشعر أهل مغربه ، في أبعد الزمان وأقربه .

مَزْمَلَةُ سَعْرِ الشَّخْصِيَّةِ

المُعْتَمِدُ بْنُ عَبَّادٍ - ابن زيدون

أ - المعتمد بن عباد :

وُلِدَ سنة ٤٣١ هـ / ١٠٤٠ م. وشبَّ على رخاء العيش. هُزِمَ في معركة مالقة. وُلِّيَ على شلب. فانصرف مع وزيره ابن عسار الى السكّر والعريدة. ولما اعتلى عرش أبيه أظهر بأساً وخرج من معركة الزلاقة ظافراً؛ أخيراً أُسِرَ وحُمِلَ الى أغمات في المغرب ولبت هنالك حتى مات سنة ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م.

كان ابن عباد شاعر الترف والرّخاء قبل أسره ، وشاعر الألم والذكرى بعده. وجدانيته وجدانية النفس السهلة اللينة، فيها إخلاص عاطفة وصدق تجربة، وحكاية حال حافلة بالانكسار النفساني والذهول الأسف المتألم.

ب - ابن زيدون :

وُلِدَ في قرطبة وكان عالماً من أعلام الفكر والأدب. تقرب من أبي حزم الجهورى، ثم اتصل بالمستكني وعلق ابنته ولادة ثم نشأ بينهما خلاف شديد، فسجن الشاعر بسبب ذلك. ولما توفي أبو الحزم اتصل الشاعر بابنه الوليد فرفعه الى رتبة وزير. ثم اتصل ببني عباد فأكرمه المعتضد وقربه المعتمد. وقد توفي بإشبيلية سنة ٤٦٣ هـ / ١٠٧١ م.

غزل ابن زيدون مزيج من شوق وذكرى وألم وأمل، حافل بالاستعطاف والاسترحام، والمناجيات الحرة. في شعره صدق ولين وسهولة وصفاء وعلوية. وابن زيدون في ما تبقى من شعره مقلّد.

أ - المعتمد بن عباد

١ - تاريخه :

كان بنو عباد من ملوك الطوائف في الأندلس. تولّوا حكم إشبيلية من سنة ١٠٣١ الى سنة ١٠٩١ وقد أسّس دولتهم أبو القاسم محمد بن عباد السوري الأصل، وكان آخرهم المعتمد بن عباد أمير إشبيلية (١٠٦٨ - ١٠٩١).

ولد المُعْتَمِد سنة ١٠٤٠ م. وشبَّ في بلاط أبيه على رخاء في العيش وحب للمغامرة. وفي سنة ١٠٥٨ وجهه أبوه المعتضد على رأس أحد جيوشه لافتتاح مَالَقَة ، فسار إليها في نشوة الشراب واللهو ولم يجد إلا صِداً وهزيمة. وفي سنة ١٠٦٤ جعله أبوه والياً على مدينة شَلَب وحاكماً على إقليم الجوف البرتغالي كلّهُ. فعقد مع وزيره أبي بكر ابن عمار صداقة لا تخلو من ريبة ، وانصرف معه الى السكر والعريضة ، مما أثار حفيظة أبيه ومما حمله على إبعاد ابن عمار.

وفي سنة ١٠٦٨ اعتلى عرش أبيه واستَقَدَم ابن عمار وولاه على شَلَب ، ثم إنّه تزوّج من جارية استطاعت أن تُجيزَ شطرَ بيت أرتجله ، وكان قد سأل صاحبه الشاعر ابن عمار أن يُجيزه فلم يستطع ، فأجازته هي على البديهة وهي تغسل في النهر. وقد تمتّ يوماً أن تعجن الطين برجليها فنثر لها الكافور والعنبر على الحصباء وصنع لها منها طيناً تطأه رجلاها.

وكان ابن عباد شاعراً عبقرئاً ينظم الشعر ، وقد حاول أن يجعل حياته كلها قصيدة من قصائد الشعر المترف ، وأن يجعل بلاطه موئل الشعراء ، وقد انضم إليه شعراء الأندلس وافريقية وصقلية ولاسيا عندما غزا النورمان بلادهم واستولوا على بعضها.

وكان المعتمد رجل حرب افتتح المدائن ، ودكّ الحصون. وقد امتلك قرطبة وامتدّ سلطانه الى مرسية. وعندما اشتد عليه أمر الأدفنش (الفونس السادس) ملك قشتالة استنجد بيوسف المرابطي ابن تاشفين صاحب مراكش ، وخاض معه معركة الزلاقة سنة ١٠٨٦ ، وخرج منها ظافراً. ولكن يوسف لم يلبث أن خانته وعمل سراً على الاستئثار بالملك في بلاد الأندلس ، فأثار الفتن على المعتمد وفتح قرطبة واشبيلية ، فانهزم الملك الشاعر ثم أُسِرَ وحُمِلَ مع ذويه الى أغات قرب مراكش عند سفح جبال الأطلس ، فأقام في أسرهِ يندب الحظ ويصف أيامه الماضية والحاضرة في شعر كان عصارة نفسه ولسان وجدانه ، حتى وافاه الأجل في دُور اتَّخَذَتْ له من الطين تحت أغصان النخيل ، وذلك سنة ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م.

٢ - ابن عباد شاعر الوجدان :

كان ابن عباد شاعر الترف والرخاء قبل أسره ، وشاعر الألم والذكرى بعده . كان كأبي فراس من سلبية حلّ الشعر في صدر كل واحدٍ من أفرادها ، وكان كل واحد منهم سيّد السيف والقلم . ونظم الشعر كأبي فراس منذ حداثة سنّه ، ولكنه اختلف عنه في تطلّب اللهو الى حدّ الإسراف ، وفي حياة المجون التي تسرّبت الى شعره فملأته خمرًا وموسيقى وطربًا .

وأسير ابن عباد كأبي فراس ، واقتيد أولاً الى طنجة ثم الى أغات حيث ضاقت به الحال واضطرت بناته الى كسب العيش بعمل أيديهنّ ، وحيث توالى عليه النكبات والمحنّ ، وحيث أخيراً عاش أربع سنوات في مذلة الفقر ، وفقر المذلة ، يستوحى آلامه شعراً كان حكاية حاله وصورة لآلامه وآماله .

وكانت آلام ابن عباد شديدة الوطأة على نفسه ، وقد أنزلته من بُرجه العالي الى حقيقة الحياة ، ومرغت قلبه بتراب الوجود ، فبكى بعد غيبوبة النشوة ، وتامل على فراش الحزن بعد لين المسرة ، وجرقه ذليلاً بعد أن كان على رأسه تاج الملك ، وأبصر بناته يمشين حافيات على قسوة الأرض بعد أن مشين على المسك والكافور ، ويفزلنّ للناس للحصول على لقمة العيش ، وفقد زوجه وولديه وتشتت حوله شمل الأصحاب بعد أن كان نقطة الدائرة ومحط الآمال والأبصار .

وراح في حزنه يتأمل ويعتبر ويخرج من تأمله حكيمًا يفقه زوال الدّنيا وسراب الوجود . وراح يقارن بين الماضي والحاضر ، وإذا في نفسه صراع يُنسيه الحقائق التي جنى ثمارها من التأمل والاعتبار ؛ وإذا الصراع يتحول الى سُخطٍ على الدّهر الذي يحارب الصّالحين ، والى كآبة شديدة تحيي فيه الذكريات ، وترجّه في عالم الفرحه السالفة في يأسٍ يهون معه الموت الرّؤم .

وراح في حزنه ينظر الى الدّاهيين والباقيين من ذويه ، ويتقلب بين دمة الرّثاء وجرح البقاء ، في لوعة يثّ شِعْره حرارة اللّهاث المحترق ، وسكبت على قوافيه عالماً من الأشجان . وهو أبداً صادق الانفعال ، صادق التّصور ، وشعره أبداً تعبيرٌ حيّ عن واقع حالته .

وهكذا فوجدانية ابن عباد هي وجدانية النفس السهلة اللينة التي تنصب على واقعها وواقع أحوالها الحياتية ، وتعالج آلامها بالتهنئة الحرة ، والزفرة العميقة ، والإرمان الطويل . فليس هنالك تعقّد ولا تعقيد ، وليس هنالك نظرات إنسانية بعيدة المرامي ، وإنها هنالك إخلاص في العاطفة ، وصدق في التجربة ، وحكاية حال حافلة بالانكسار النفساني ، والذهول الأسف المتألم .

هكذا يبدو لنا ابن عباد أشد تركّزاً شعرياً وعاطفياً من أبي فراس ، وإن في ذكرياته الفخرية ما يجعلها أقرب الى النفس وأفعّل في القلب من ذكريات أبي فراس .

ب - ابنُ زيدون (٣٩٤ — ٤٦٣ هـ / ١٠٠٣ — ١٠٧١ م)

أ - تاريخه :

هو أبو الوليد أحمد بن عبد الله بن زيدون . وُلد بقرطبة في بيت شرف وفقه وأدب ، ونشأ مكباً على العلم وارتشاف مناهل الثقافة ، وقد تخرّج في ذلك على أبيه الفقيه الكبير ، وعلى صديق أبيه أبي العباس بن دُكوان عالم قرطبة الأول في عصره ، وتخرّج في النحو والأدب واللغة على أبي بكر مُسلم بن أحمد . ثم تردّد على علماء الجامعة الكبيرة في قرطبة ، وأخذ عنهم الشيء الكثير في مختلف نواحي الثقافة ، حتى أصبح بعد زمنٍ قصير عالماً من أعلام الفكر والأدب . وفي تلك الأثناء شبّت الفتنة الكبرى التي انتهت بسقوط الأمويين وقيام دولة بني جهور ، فتقرّب ابن زيدون من مؤسسها أبي الحزم بن جهور فلقبه «بذي الوزارتين» . ثم اتّصل بالخليفة المستكني وعلّق بنته «ولادة» وهام في حبّها الى حدّ بعيد جدّاً . وكان المستكني — على حدّ قول ابن حيّان — «محبولاً على الجهالة ، عاطلاً من كلّ خلة تدلّ على فضيلة ... معروفاً بالتخلّف والركاكة ، مشتهراً بالشرب والبطالة ، سقيم السرّ والعلانية ، أسير الشهوة ، عاهر الخلوة» . وكانت ابنته ولادة من أهل الأدب والشعر والموسيقى ، ولما توفي والدها سنة ١٠٢٥ م فتحت بيتها للأدباء والشعراء ، قال ابن بسّام : «وكان مجلسها بقرطبة منتدى لأحرار مصر ، وفناؤها ملعباً لجياد النظم والنثر ، يعيش أهل الأدب الى ضوء

غزتها ، ويتها لك أفراد الشعراء والكتّاب على حلاوة عشتها ، الى سهولة حجابها ، وكثرة متنايبها ... على أنها — سمح الله لها وتغمد زللها — أطرحت التحصيل ، وأوجدت الى القول فيها السبيل ، بقلّة مبالاتها ، وبجاهرتها بلذاتها .

علّق ابن زيدون ولادة وعلّقته ، وقضياً ردها من الزمن في عيشة استهتار ومجون الى أن كان يوم تبدلت فيه الأحوال وتبدلت فيه ولادة لعشيقها ، وقد يكون السبب في ذلك أن ابن زيدون وقع في هوى إحدى جوارى ولادة أو أنه انتقد أحد أبياتها الشعرية ، فالت عنه لذلك كلّ الميل ، ووقعت في هوى الوزير أبي عامر بن عبدوس ، وراح ابن زيدون يتوسّل بغير جدوى ، وينظم الشعر مهدداً ابن عبدوس ، شاكياً الى ولادة تباريح الهوى ، وكتب الى ابن عبدوس رسالة عرفت « بالرسالة الهزلية » سخر فيها منه على لسان حبيسته ، فلم يلبث الوزير أن عمل على سجن الشاعر ، فراح ابن زيدون في سجنه يكتب الشعر مسترحماً ، وراح يكتب الى أبي الحزم رسالته المعروفة « بالرسالة الجدبة » مستعطفاً ، ولكنه لم يجد أذناً تصغي وقلباً يرحم ، فصمّ إذ ذاك على الهرب من السجن ، ففر ليلة عيد الأضحى وظلّ متخفياً عن الأنظار الى أن عفا عنه أبو الحزم . ولما خرج من السجن بعث الى ولادة بقصيدته المشهورة :

أَضْحَى الثَّنَائِي بَدِيلاً مِنْ تَدَانِيْنَا ، وَنَابَ عَنْ طِيبِ لُقْيَانَا تَجَافِيْنَا

ولما توفّي أبو الحزم سنة ١٠٤٣ م اتصل الشاعر بابنه أبي الوليد ولقي لديه حظوة كبرى ، وارتفع عنده الى مرتبة الوزارة ؛ ثم اتّخذ أبو الوليد سفيراً بينه وبين ملوك الطوائف فراح يتقلّب من بلد الى بلد وهو أبداً متشوّق الى قرطبة ينظم الشعر في حنايا ولهفة ، وهو أبداً أسير حبّ ولادة وأسير الكأس والليالي السّاهرات ، وأخيراً اتصل ابن زيدون ببلاط بني عبّاد في إشبيلية ثم في قرطبة ، فجعله المعتضد وزيراً له . ولما توفّي المعتضد زاد ابنه المعتمد في تكريم الشاعر ، وجعله نديم شرا به ورفيق لهو وحياته ، فقام الحساد ينفسون عليه تلك المكانة ويسعون في إبعاده ؛ ولما شبّت ثورة إشبيلية على اليهود وجدوا سانحتهم المتظرة ، فأشاروا على المعتمد أن يرسل ابن زيدون لإخماد نار الثورة ، ففعل . وهكذا أقصّي الشاعر وانتقل الى إشبيلية حيث ثقل عليه المرض وتوفي سنة ١٠٧١ م .

٢ - أدبه :

لابن زيدون مجموعة رسائل أتينا على ذكرها فيما سبق ، وله ديوان شعر طبع في مصر وفيه شتى الأغراض الشعرية المعهودة .

٣ - ابن زيدون في غزله :

الغزل عند ابن زيدون حاجة في النفس يلبي نداءها ، وميل جامع يسير في ركابه ، وثورة في القلب يندفع في تيارها . فهو رجل المرأة الغاوية يهواها الى حد الجنون والمرض ، ويريدها أبداً طوع هواه ، ويوجه نحوها جميع قواه ، في ترف أندلسي ، وجماح نواصي ، وقد عانى من جزاء الحب ألواناً من الألم واللوعة ، وقاسى في سبيل المرأة أمر العذاب ، فوجدها رفيقة حياة ، وسبب مسرات ، كما وجدها موثلاً غدر ، وعالم قلب وخيانة ؛ ولقي في كأس هواها ألف مرارة ومرارة ، فراح يسكب نفسه حشرات ، ويعصر قلبه ويرسله تأوهات وزفرات ، وإذا قصائده مزيج من شوق ، وذكري ، وألم ، وأمل ؛ وإذا غزله حافل بالأساطير والاساطير ، حافل بالمناسبات الحرة ، والنداءات السكرى ؛ وإذا الأقوال مشورة مع كل نسيم ، مرددة كل صدى ؛ وإذا كل كلمة رسالة حب وغرام ، وكل لفظة لوعة وانطلاقة سهام . وهكذا كان غزل ابن زيدون روحاً متمملاً ، وكياناً تتقاذفه الأمواج ؛ وهكذا كان شعره كلام العاطفة والوجدان ، يترقق ترقيق الماء الزلال ، في صفاء البلور ، ولين الأعشاب على ضفاف الغدران ، وفي عذوبة تماوج على أعطافها موسيقى هي السحر الحلال ، موسيقى تنام على أوتارها الدهور ، ويعفو بين حناياها الجمال والنور ؛ وهكذا كانت ألفاظه سهلة تنمو في أجواء الطبيعة الزاهية ، وتمتزج بها امتزاج الأرواح بالأرواح ، وإذا كل شيء في القصيدة حي نابض ، وإذا كل شيء رونق وجمال ، وكل شيء حلقة نورية بين الذكرى والآمال .

ومن جميل غزله قوله :

ما ضَرَّ لَوْ أَنَّكَ لِي رَاحِمٌ وَعِلَّتِي أَنْتَ بِهَا عَالِمٌ ؟
يَهْنِكَ ، يَا سُؤْلِي وَيَا بُغْيِي ، أَنَّكَ مِمَّا أَشْتَكِي سَالِمٌ

تَضَحَّكُ فِي الْحُبِّ، وَأَبْكِي أَنَا اللَّهُ، فَمَا بَيْنَنَا، حَاكِمُ
أَقُولُ لَمَّا طَارَ عَنِّي الْكَرَى قَوْلَ مُعْنَى، قَلْبُهُ هَائِمُ:
يَا نَائِمًا أَيْقَظَنِي حُبُّهُ، هَبْ لِي رُقَادًا أَيُّهَا النَّائِمُ!

٤ - ابن زيدون في مدحه ورثائه :

ابن زيدون في مدحه ورثائه مقلدٌ شديد التقليد للشعراء العباسيين ولا سيما أبي تمام والبحتري والمتنبي. وهو ينقل الكثير من معانيهم ويجري على الكثير من أساليبهم، ويحسن عرض ما ينقل أو يقتبس، ويخرج فيه عن قالب القديم إلى قالب أندلسي صميم، وهكذا كانت معانيه لا تختلف عن معاني سابقيه، وكانت ديباجته منسوجة من نور الأندلس وزهرها، ومن ليني طبيعة الأندلس وموسيقاها.

* * *

هكذا كان ابن زيدون شاعر الأندلس وبلبلها الغريد، وهكذا كان شاعر العبقرية التي تعطي النفس من خلال الطبيعة التي تصف، وتعصر القلب في كؤوس الحب التي ترشف، وتصعد الزفرات والآمال أنغام سحر وروعة، و«تعتصر اللغة وتستخرج منها كل إمكاناتها الموسيقية لتشدو ألحانها المشجية التي ملكت على العرب ألبابهم في عصورهم القديمة والحديثة، حتى جعلت كبار شعرائهم من همهم أن يعارضوا بعض قصيده، كي يظفروا ببعض أنغامه... وليس روم الأندلس وحدهم هم الذين أخذوا عنه لوعة فؤاده وعمق عشقه، بل أخذها أيضاً في جنوب فرنسا جماعة التروبادور الذين تأثروا فيما بعد أصحاب الموشحات والأزجال من الأندلسيين، فعمله أو بعبارة أدق غزله كان واسع التأثير بما فيه من عمق الهوى وعذاب الحب وحرقة العشق»^١.

١ - شوقي ضيف: ابن زيدون. سلسلة «نوايغ الفكر العربي» - دار المعارف.

مرحلة بحر التحرر والإغراق في التجريد

ابن خفاجة - الأعمى النطيلي - ابن الزقاق البلنسي
الرصافي البلنسي - ابن سهل - ابن زهر

أ - ابن خفاجة:

وُلد في جزيرة شَقْر وعاش في اللهور في مناجاة الطبيعة وتوفي سنة ٥٣٣هـ / ١١٣٨م. وشعره هو شعر الطبيعة الزاهية، والمحسّنات البديعة، والشعور الحي. إنه شعر الفنّ والجمال.

ب - الأعمى النطيلي:

ولد في اشبيلية وقضى مدة من الزمن في قرطبة، وتوفي سنة ٥٢٥هـ / ١١٣٠م. مدحه كثير وفيه جزالة واندفاع ومحاولة استرضاء واستئالة، وفيه أحياناً شكوى وحكاية حال. ورنأؤه يجرى على عدّة أصاليب وليس فيه جدّة. أما الموشحات فكان الأعمى من أربابها المجلّين.

ج - ابن الزقاق البلنسي:

وُلد في بلنسية. تزوّج من فتاة تُدعى درّة أنجبت له ولدَيْن وتوفيت في شبابه. وتوفي هو في نحو الأربعين من العمر، أي سنة ٥٢٩هـ / ١١٣٤م. هو شاعر اللباقة والأناقة في معالجة المعاني الشعرية، وإضفاء الصبغة الجالّية الطريقة على المألوف من المعاني، كل ذلك في سلاسة وسهولة وطرافة. إنه يضحّي بالعمق في سبيل التزيين والتجميل.

د - الرصافي البلنسي

وُلد ونشأ في رصافة بلنسية. استدعاه عبد المؤمن الموحّدي إلى جبل الفتح وسمع شعره. ثم انتقل إلى غرناطة وزهد في الدنيا وتوفي سنة ٥٧٢هـ / ١١٧٦م. الرصافي البلنسي مخترع صور يحاول أن يبرز صورة الواقع بلغة عجيبة. وقد حافظ على جزالة الشعر فكان شعر التقليد العربي مصبوغاً بالصبغة الأندلسية وكان يعالجه معالجة تنقيح وتجريد. إنه شاعر الجلال والحين وشاعر المقطوعات.

هـ - ابن سهل:

نشأ بإشبيلية ثم هجرها بعد استيلاء الأسبان عليها. ومات غرقاً سنة ٦٤٩هـ / ١٢٥١م. أحسن شعره ما قاله في الغزل وقد صحّ وجدانه فيه وكان شاعر العلوّية واللين والنضارة.

و- أبو بكر بن زُهر:

اشتهر في الطبّ قَرَبه سلطان الموحّدين أبو يوسف يعقوب بن يوسف المنصور، وتوفيّ مسموماً سنة ٥٩٥هـ / ١١٩٨م. وكان أشهر الوشّاحين في عهد الموحّدين.

أ- ابنُ خُفّاجة (٤٥٠ - ٥٣٣هـ / ١٠٥٨ - ١١٣٨م)

١- تاريخه:

هو أبو إسحاق إبراهيم بن أبي الفتح بن خفاجة. ولد في جزيرة شَقْر من أعمال بلنسية. وعاش منصرفاً إلى متع الحياة، مبتعداً عن استجداء الممدوحين، ثم عكف على الطبيعة يستجلي أسرارها، ويصفها ممعناً في ذلك الوصف، إلى أن توفاه الله سنة ٥٣٣هـ / ١١٣٨م.

٢- أدبه:

لابن خفاجة ديوان شعر طبع في مصر سنة ١٢٨٦هـ وأشهر ما فيه الوصف. شعر ابن خفاجة هو شعر الطبيعة الزاهية، النابضة بالحياة؛ هو شعر الجنان والمتنزهات، يصورها تصويراً دقيقاً، حافلاً بالركة واللين والأصباغ، ويسير في نعومة النسيم، وعبق الرياحين، على توقيع الأغصان المتأيلة، والأنوار المتهادية، والمياه المترققة، والأطيّار المغردة.

وابن خفاجة شاعر المحسنات البديعية يتطلّبها بقوة، وينثرها كيف شاء، بل يتكلّفها في بعض الأحيان تكلفاً يؤدّي الى التعقيد والغموض.

وهو شاعر الشعور الحيّ الذي يتغلغل في الطبيعة فيحيي ويشخص، وإذا الأزهار والأشجار ألسنة حديث، وثغور ابتسام، وإذا النسيم أنفاس نجوى، وامتدادات آمال؛ وإذا ابن خفاجة في الطبيعة وإذا هي فيه، وإذا المشهد رائع بما فيه من ابتكار وإبداع، وإذا ابن خفاجة شاعر الفنّ والجمال وشاعر الطبيعة الذي ينسج على أرفع

منوال . قال إميليو غومس : «وقد طار صيت ابن خفاجة بما أنشأ من الشعر في وصف الحداثق والرياض حتى لُقِّبَ «بالجنّان» ، وهو فنٌّ من الشعر جَوَّده المُحدَثون من شعراء المشرق وبرع فيه الصّنوبري . وإن روضيّات ابن خفاجة لتفيض عذوبةً وجمالاً ، وإنّه ليصوّرها في فنٍّ مصقول حافل بالمعاني ، فتبدو وكأنّها مشاهد من عالم الخيال أو مجالس أنس تدور فيها الأكواب ، بيد أنّه من المبالغة أن نذهب إلى أنّ روضيّاته كانت السابقة التي نشأ عنها أسلوبنا في فهم الطبيعة . وقد كان أثر ابن خفاجة عظيماً ، وظلّت «الطريقة الخفاجية» محتذاة حتى أواخر أيّام مملكة غرناطة ... وابن خفاجة وابن الرّفاق يُعتبران الذروة العليا للشعر العربيّ القديم المحدث في الأندلس ، ولا نجد بعدهما إلّا تكراراً وانحداراً^١ .

ب - الأعمى التّطيليّ (٩٤٨٢ - ٥٢٥هـ / ١٠٨٩ - ؟ - ١١٣٠م)

١ - تاريخه :

هو أحمد بن عبد الله بن أبي هريرة ، وُلد في اشبيلية أو هاجر إليها وهو صغير ، وتُطيلُ موطن أهله فيما أن اشبيلية دار هجرتهم ، ولهذا يُقال له التّطيليّ الاشبيليّ ؛ وكان ضريباً يقضي أكثر أيّامه في اشبيلية (حمص) ويتّصل فيها بالأعيان والرؤساء ويمدحهم ولكنه لا يلقي في بلده التّقدير الكافي لمواهبه ؛ بل يلقي أحياناً الفوضى وتغشّي الظلم ، فيثور ويرفع الصّوت داعياً إلى إصلاح الحال ورأب الصدع . وفي اشبيلية كان يجتمع بالشعراء والوشّاحين ولا سيما ابن بقي وأبو القاسم بن أبي طالب الحضرميّ المنبشّي .

ويرى بعض المؤرّخين أن الأعمى التّطيليّ قضى مدّةً من الزمن في قرطبة وقد مدح قاضيهما أبا القاسم بن حمّدين . هذا أهمّ ما وصل إلينا من أخباره ، وهو نزر قليل لا يُشبع نهم المؤرّخ ، ولا يساعد مساعدة كافية على استطلاع عوامل شعره والوقوف على كوامن سرّه . وإنّنا مع ذلك نحاول أن نقوم بدراسة ، ولو موجزة ، لهذا الشاعر الذي وصفه العمريّ في مسالك الأبصار بقوله : «نفس جلالة زكا شمعها ، كان لو نادى

الليل لما أسفر، أو نظر الصباح في المشرق لما قر، أي بحر زاهر، وأي بدر زاهر، وأي سيل منحدر لا يردّه زاجر، وأي طيف سرور في حلم المنام زائر، وأي جواد سابق على طريق الجرة سائر، وأي نجم لا يعدله من الفرقدين سامر...».

٢ - أدبه :

للأعشى التطيلي ديوان شعر حققه الدكتور إحسان عباس وصدره بدراسة قيمة عالج فيها تاريخ الشاعر وشعره في إيجاز، ونشر الديوان في بيروت سنة ١٩٦٣، وفيه مدح ورثاء وغزل ووصف وموشحات.

أما مدح التطيلي فكثير اتخذته وسيلة للكسب وللإتصال بخاصة المجتمع ولاسيما الفقهاء والقضاة منهم، وفي مدحه جزالة واندفاق ومحاولة استرضاء واستمالة، وفيه أحياناً شكوى وحكاية حال، كل ذلك في سبيل التكبسب الذي شاع في ذلك العهد شيوخاً حمل الدكتور إحسان عباس على القول: «يومئذ اشتدت الصلة بين الشعر والتكبسب، واستوى الشاعر والوشاح والزجال في هذا، فكانوا جميعاً يمدحون الفقيه والقاضي أو صاحب الأحباس أو صاحب المدينة، وغايتهم من ذلك قد تتضاءل حتى لا تعدلوا الحصول على غفارة أو ثوب أو خروف—كما يبدو في أزجال ابن قرمان—، بل قد يكون الممدوح غلاماً عياراً جميلاً يمزج الشاعر أو الوشاح أو الزجال بين مدحه له وتغزله فيه».

وأما رثاء الأعشى التطيلي فيأتي بعد المدح في ديوانه وهو يتبع فيه عدة أساليب، فتارة يعدد أوصاف الفقيد ويذكر هول الفاجعة وما أحدثته في النفوس من ألم وأسف، وتارة أخرى يلجأ إلى النظرات التأملية في زوال الدنيا ومن عليها، أو يلجأ إلى استعراض الحقائق المصيرية التي تجعل الإنسان العوبة في يد الأقدار.

وأما الموشحات فقد كان التطيلي من أربابها المجلين. قال ابن سعيد صاحب «المقتطف من أزهار الطرف» نقلاً عن الحنجاري صاحب «المسهب»: «ثم جاءت الحلبة التي كانت في مدة المثلثين، فظهرت لهم البدائع، وفرسا رهان حليتهم الأعشى

التطيلي ويحيى بن بقي... وكان في عصرهما من الوشاحين المطبوعين الأبيض، وكان في عصرهم أبو بكر بن باجة^١.

وجملة موشحات الأعمى في المديح والغزل، وأكثرها ناجح وذو شهرة واسعة لما فيه من تنوع، ومن غنى موسيقي وتعبيري.

ج- ابن الرقاق البلنسي (٤٩٠ - ٥٢٩هـ / ١٠٩٦ - ١١٣٤م)

١ - تاريخه:

هو أبو الحسن علي بن عطية المعروف بابن الرقاق البلنسي. ولد في بلنسية نحو سنة ٤٩٠ هـ، من أب فقير قيل انه كان يبيع الرقاق فدعي الرقاق نسبة الى عمله، وقيل انه كان ذا حانوت للجدادة، كما قيل انه كان مؤذناً في منار المسجد الجامع ببلنسية، وكانت زوجة الرقاق أخت الشاعر أبي اسحق بن خفاجة، ولهذا قال الحجاري صاحب «المسهب» أن ابن الرقاق «استمد من خاله أبي اسحق بن خفاجة».

طلب شاعرنا العلم، أول ما طلبه، في بلنسية، وقد روي أنه كان «يسهر في الليل ويشغل بالأدب وكان أبوه فقيراً جداً، فلامه وقال له نحن فقراء ولا طاقة لنا بالزيت الذي نسهر عليه». ولما برع الفتى في الأدب والشعر قال في أبي بكر بن عبد العزيز صاحب بلنسية قصيدة فأطلق له ثلاث مئة دينار فجاء بها الى أبيه وهو جالس في حانوته فوضعها في حجره وقال: «خذها فاشتر بها زيتاً».

والشيء القليل الذي نعرفه بعد ذلك عنه أنه تزوج من فتاة تدعى درة، أنجبت له ولدين هما محمد وابراهيم، وانها توفيت في شبابها بعدما توفي أخوه الأكبر وعدد من خاصة أصدقائه وقد رثاهم جميعاً بألم ولوعة.

أما أساتذته فقد عرف منهم العلامة أبو محمد بن السيد البطليوسي صاحب الشروح

١ - طالع مقدمة ديوان الأعمى، للدكتور إحسان عباس.

٢ - طالع مقدمة الديوان لعفيفة محمود ديراني، ص ٣٣.

الشهيرة الذي انتقل الى بلنسية قبل سنة ٥٠٣ هـ ، وأقام فيها الى آخر حياته يواصل أعماله العلمية ويستقطب رجال الفكر والمعرفة .

وكان لابن الزقاق صداقات وعلاقات مع عددٍ من الأدباء والشعراء والأعيان ، جاء في شعره ذكر بعضهم من مثل أبي بكر بن رزق الله الحافظ ، وأبي زكريا يحيى بن أحمد الأركشي .

ولم يُعمر ابن الزقاق طويلاً فقد تُوفي وهو في نحو الأربعين من العمر .

٢ - أدبه :

لابن الزقاق البلنسي ديوان شعر جمعته وحققته عفيفة محمود ديراني ونشرته دار الثقافة ببيروت سنة ١٩٦٤ . وهو مرتبٌ ترتيباً هجائياً على طريقة قديمة حافظت فيه جامعته على نظام المخطوطات التي اعتمدها في عملها .

والديوان يحتوي من الفنون الشعرية مدحاً وهجاءً ووصفاً وغزلاً ورناءً . وقد تُرجم الى الاسبانية قسمٌ من شعر ابن الزقاق ونُشر بمدريد سنة ١٩٦٠ .

ولئن كان ابن الزقاق من بيتٍ فقير ، ولئن أكثر من المدح ، فإنه لم يكن ممن يستميلهم العطاء ، وممن تحملهم شهوة المادّة على الوقوف بأبواب الملوك والرؤساء للاستجداء . إنه لا يرغب إلا في مواقف العزة والإباء ، ولا يقبل بالذلّ وإن كان طريق الثراء . ومن أقواله في ذلك :

وَلِي مُهْجَةٌ لَا تُسْتَأَلُ بِنَائِلٍ وَلَا تَرْتَجِي بِالشَّعْرِ خِلْعَةً وَاهِبٍ
بَعِيدَةُ شَأْوِ اللَّهِمْ تَرْغَبُ فِي الْعَلَى وَكَسَبِ الْمَسَاعِي الْغَرِّ ، لَا فِي الرِّغَائِبِ

وكان ابن الزقاق يكره المدح ويحاول الابتعاد عن دواحيه ولكنهم الملوك والأمراء والأعيان لا يرضيهم إلا أن يتغنى الناس بمناقبهم ، وبما يشتهون من الصفات والآيات ، فاضطر أن يمدح ، وأن يقول ما يقوله الناس في المدح والإطراء ، وأن يردّد المعاني التي ردّدها الشعراء في صيغة أندلسية تميّز بالرونق والتأنق التصويري والتعبري .

والرّوعة كل الرّوعة تكن في الوصف والغزل عند ابن الرّقاق. وهذه الرّوعة حملت العلماء والنقاد الأقدمين على تعظيم شأنه بين الشعراء وعلى الإغراق في تقريب شعره وإبداعه. قال عنه ابن عبد الملك المراكشي: «كان شاعراً مجيداً غزلاً، حسن التصرف في معاني الشعر، نبيل الأغراض، وشعره واصفاً ومادحاً ومتغزلاً شاهداً بإجادته». وقال فيه ابن الإمام في سيمت الجن: «المطبوع بالاصفاق، ذو الأنفاس السحرية الرّقاق، المتصرف بين مطبوع الحجاز ومصنوع العراق، الذي حكى بشعره زهر الرياض، وأخجل بإشاراته عثرات الجفون المراض...».

وقد امتدحوا في شعره اللبقة والأناقة في معالجة المعاني الشعرية، وإضفاء الصبغة الجمالية الطريفة على المألوف من المعاني، وسيطرة الروح الحية والمرتفة على الفكرة والصورة والعبارة، وانسكاب المعاني في قوالب حافلة بالسلاسة والسهولة والطرافة.

وأكثر ما يمتاز به ابن الرّقاق شدة تطلّبه للصورة الطريفة، وحسن التعليل لمشهد من المشاهد التي يراها ويتحدّث عنها؛ فهو يكدّ ذهنه في سبيل ذلك كدّاً، ويعمد الى الحوار لإحياء صورته وتعليقه، قال يصف المطر وهو يتساقط على زهر الرياض:

ورياضي من الشّقائقي أضحي يتهادى فيها نسيمُ الرياحِ
زرئُها والغمامُ يجلدُ منها زهراتِ تروقُ لونَ الرّاحِ
قيلَ ما ذنبُها فقلّتُ مجيئاً: سرقتُ حمرةَ الحدودِ المِلاحِ

وهكذا فابن الرّقاق مولع بالصورة شديد الولع، يتطلّبها تطلّباً، ويضحّي بالعمق والتحليل في سبيل التزييق والتجميل، وهو ينظم أكثر شعره مقطوعات قصيرة يجعل في كل منها لوحة صغيرة ينتهي بنكتة تصويرية يحسب الشاعر أنه بلغ بها الهدف الابتكاري الذي يرمي اليه. وهكذا فأكثر شعره لمسات لرسم تغريه اللوحة أكثر ممّا تغريه اللوحة.

قالت عفيفة محمود ديراني: «إذا كان الشعر يخسر كثيراً من زخمه الشعوريّ حين يرتبط الى عتبة أمير أو وزير، فإنّه يخسر جانباً كبيراً من طاقاته العميقة حين يُصبح تصيداً

للطرافة في الصورة الجميلة والتعليل المعجب ، وبين هذين معاً واقع ابن الزقاق ... أقول انه كان يؤمن باتجاه في الفن خاصّ محدّد المعالم ، وبهذا الإيمان نفسه يموت حين يُصبح هذا اللون من التفنّن غريباً على الأذواق^١ .

د - الرّصافيّ البُلنّسيّ (٥٧٢هـ / ١١٧٦م)

١ - تاريخه :

أبو عبد الله محمد بن غالب الرّصافيّ البُلنّسيّ وُلِد ونشأ في رصافة بلنسية ، وفي نحو ٥٤٦هـ غادر بلده وانتقل الى مالقة مع والده الذي سعى وراء رزقه وحاول الابتعاد عن مواطن الفتن والاضطراب السياسي والاجتماعي . وقد ظهرت ملامح الفطنة والذكاء عند الفتى الناشئ فراح ينظم الشعر وراح صيته ينتشر شيئاً فشيئاً إلى أن بلغ مسامع عبد المؤمن فاستدعاه مع جماعة من الشعراء الى جبل الفتح (جبل طارق) ، وقد أنشده شاعرنا اذ ذاك قصيدةً بليغةً كانت فاتحة عهد مع أمراء الدولة الموحّدية .

وانتقل الرصافي الى غرناطة وزهد في ملذّات الدنيا وتحوّل من حياة اللهو والمجون الى حياة العمل ، كما زهد في التردّد على الأمراء والملوك ، وأبى أن يُخضع شعره لأعطيات ذوي السلطان ، وأن يجعله وسيلة للتكسّب .

وقد أكثر الرصافي من التجوّل في بلاد الأندلس ثم عاد الى مالقة ، وظلّ عازباً لم يتزوّج الى أن توفّي سنة ٥٧٢هـ / ١١٧٦م .

٢ - أدبه :

للرّصافي البُلنّسيّ ديوان شعر جمعه وأشرف على نشره الدكتور إحسان عبّاس ، وقد طواه على قصائد ومقطوعات تتألّف من نحو ٥٤٦ بيتاً من الشعر في المديح والثناء والغزل

والوصف والحنين. وأكثر شعره في وصف الطبيعة ولا سيما تلك التي تكون جزءاً من وطنه.

قبل ان الرصافي البنسني في الغرب كابن الرومي في الشرق من حيث الابتكار . فابن الرومي مخترع معاني ، ومحلل أفكار ، والرصافي البنسني مخترع صور ، وكلاهما يحاولان أن يبرزنا لنا صورة الواقع بدقة عجيبة ، ابن الرومي باللفظة البارة المعبرة ، والرصافي البنسني بالصورة الشيفة المؤثرة .

والرصافي البنسني من أولئك الذين حافظوا على جزالة الشعر ولم يُحوّله الى مقاطع موسيقية مقطّعة الأوصال . إن شعره شعر التقليد العربي مصبوغاً بالصبغة الأندلسية ذات الألوان المشرقة واللمعات الساحرة .

وهو حين ينظم الشعر يُكبّ عليه إكباً شديداً ويعالجه معالجة تنقيح وتجويد ومعالجة توليد فكري وتصويري يروع بمشاهد تحيره كما يروع بدقة تعبيره . والرصافي في كل ذلك شاعر السلاسة التي لا يفقدها التجويد والتجوير شيئاً من تفرقةا ، وشاعر الجمال الذي لا تطنى الصنعة عنده على ما في الفن من خطوط وظلال .

أضف الى ذلك أن الرصافي البنسني شاعر الحنين الذي لا تنفك أنظاره متجهة الى ربوع طفولته ومواطن أنسه . وفي حنينه لوعة واشتياق ، وفي تشوّقه حرارة واندفاق .

وهو أخيراً شاعر المقطوعات التي تحدّدت شخصيتها الشعرية في ذلك العهد ، فهاشت القصيدة في الشبوع ، وامتازت بالنكتة المبتدعة ، والالتعانة المفسرة ، والجمالية الأخاذة .

هـ — ابن سهل (٦٠٥ — ٦٤٩ هـ / ١٢٠٨ — ١٢٥١ م)

هو إبراهيم بن سهل الإسرائيلي الاشيلي . نشأ بإشيلية في عهد الموحدين ثم هجرها بعد استيلاء الاسبان عليها ، واتصل بابن خلاص والي سبتة ، ومات غريقاً معه سنة ٦٤٩ هـ — ١٢٥١ م .

لابن سهل ديوان شعر في الوصف والغزل والمدح والثناء وغير ذلك من الأبواب الشائعة عند العرب ، وأحسن شعره ما قاله في الغزل .

ابن سهل شاعر الوجدان الذي انطلق في عالم العواطف بملء جناحيه وراح ينسج من خياله أجواء الغرام رحية ، واسعة الأطراف ، ويتنقل فيها من أفق إلى أفق ، في رقة القلب الذي كوته اللوعة ، وفي ارتعاشة النفس التي تبخرت توجعاً وتظلماً . وشعر ابن سهل شعر العنوبة واللين والنضارة ، هو شعر السهولة التي تنسكب انسكاب الماء الهادئ ، وهو شعر الموسيقى الساحرة التي توقع على أوتار النفس في غير ما نشوز ولا اضطراب . وابن سهل من كبار الوشّاحين ، وله في هذا الفن ما يُعدّ من روائع الشعر الأندلسي .

و- أبو بكر بن زُهر (٥٠٤ — ٥٩٥ هـ / ١١١٠ — ١١٩٨ م)

هو أبو بكر محمد بن عبد الملك بن زهر الأيادي المعروف بالحفيد ؛ وهو أشهر الوشّاحين في عهد الموحّدين . وُلد سنة ١١١٠ م / ٥٠٤ هـ .

اشتهرت أسرته كما اشتهر هو في الطب فقرّبه سلطان الموحّدين أبو يوسف يعقوب بن يوسف المنصور ، فأقام مدّة في البلاط الملكي بمراكش يقوم بأعمال الطب والتطبيب .

كان يقرب الوشّاحين ويقوم بينهم مقام الحكم والمرشد . وأخيراً مات مسموماً في سنة ١١٩٨ م / ٥٩٥ هـ . وهو صاحب الموشّح الشهير الذي مطلعته :

مَا لِلْمَوْلَى مِنْ سُكْرِهِ لَا يُفِيقُ يَا لَهُ سَكْرَانُ !

مصادر ومراجع

- الثعالبي: يتيمة الدهر— الجزء ١ — بيروت .
 ابن بسّام: الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة — القاهرة .
 إحسان عباس: تاريخ الأدب الأندلسي — بيروت ١٩٦٠ .
 حميد الدجيلي: ابن هانيء — العرفان ٨ : ٣٩٤ و ٢٥ : ٩٠١ .
 نهاد رفعت عناية: ابن زيدون — دمشق ١٩٣٩ .
 أحمد الاسكندري: ابن زيدون — مجلة المجمع ١١ : ٥١٣ ، ٥٧٥ ، ٦٥٦ .
 ماري عجمي: بين البحتري وابن زيدون — الطليعة ٣ : ٥٣٥ .
 محمد كرد علي: ابن زيدون — المقتبس ٢ : ٤٤٩ .
 محمد مهدي البصير: ابن خفاجة الأندلسي — المعلم الجديد ٤ : ١٧ — ٢٤ .
 عبد الرحمن جبير: الطليعة في شعر ابن خفاجة — الرسالة ٢٣ : ٢٢ ، ٢٤ : ٢٢ ، ٢٥ : ٢٣ .
 أحمد الاسكندري: ابن خفاجة الأندلسي — مجلة المجمع ١١ : ٧٢٤ ، ١٢ : ٢٦ .

الباب الرابع

الحركة الفكرية والعلمية والفنية

أ - دوافعها :

١ - التمازج العرقي والحضاري، حفز العقل الجديد أو المتجدد على توسيع نطاق العمل الفكري، والعمل الفني في شتى مناحيه.

٢ - النهضة العباسية، في شتى ميادين المعرفة والفن، والكتب المنقولة والموضوعة التي وصل إشعاعها الى الغرب وكانت للمفكرين والفلاسفة وأرباب الفن عاملاً قوياً من عوامل المشاركة، والعمل التطويري.

٣ - رجال العلم والفن الذين انتقلوا الى الغرب وأسهموا في البنيان الحضاري الجديد.

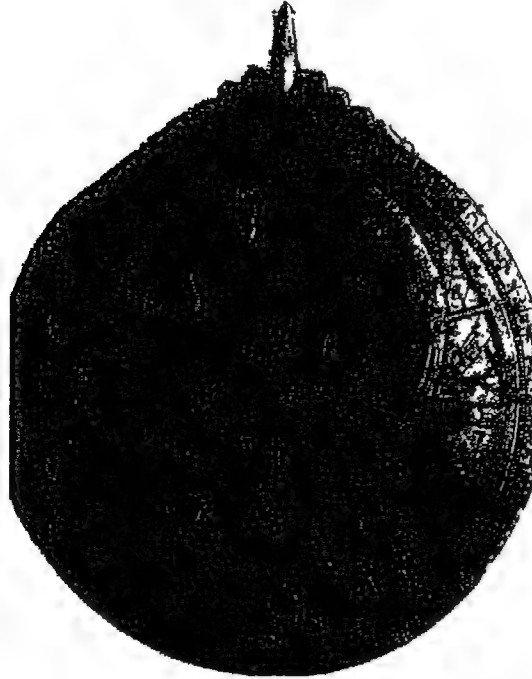
٤ - رواج الثقافة في الأندلس، وتشجيع الحكام لها ولأربابها، وقد عمل الحكام على إنشاء المعاهد العلمية في المدن والقرى، وساعدوا على نقل ما صُنِفَ في الشرق العباسي ونشره في الغرب، والحكم من أشهر الخلفاء اهتماماً للقضية الثقافية، وقد جمع العلماء من الأقطار، وأجرى عليهم المرتبات، وابتنى سبعة وعشرين مدرسة، وفي عهده ازدهرت جامعة قرطبة التي أسسها عبد الرحمن الثالث في الجامع الكبير. وقد ضُمَّت العاصمة، فضلاً عن الجامعة، مكتبة كبيرة.

٥ - الثروة التي وسَّعت حياة الترف ووسَّعت معها حركة الغناء والموسيقى.

٦ - حرية الفكر التي رافقت عدداً كبيراً من الحكام والرؤساء والتي أتاحت للفلاسفة وأصحاب الرأي أن يقبلوا على الفلسفة توسعاً وتلقيناً وتأليفاً.

٢ - مظاهرها :

١ - علوم اللغة : نزع الأندلسيون إلى أن يظلّوا متميّزين عن سائر إخوانهم في بلاد المشرق ، وإن عملوا في بدء أمرهم على الاستعانة بالمشاركة ومحاكاتهم في شتى الأحوال والأعمال . أمّا في موضوع اللّغة فقد كانوا مشاركة في استعمالها وفي الخضوع لقواعدها والانقياد لنظّم بيانها . ولئن تساوت العربية العاميّة والبربريّة ولغة البلاد الأصلية في التخاطب فقد كانت اللغة العربيّة الفصحى لغة البلاد الرسميّة ، يفخر رجال الحكم والقوادر بكتابتها ، ويسعى الوزراء والقضاة وكتاب الدّواوين في إتقانها وفي استعمالها على أحسن وجه وأفصح أسلوب ؛ وكان ملوك الطوائف يجمعون في بلاطاتهم ودواوينهم من يستطيع تقليد أسلوب ابن العميد والصّاحب بن عبّاد في المشرق ؛ وقد ازدهرت اللغة الفصحى في عهدهم ازدهاراً شديداً لأنهم شجعوا الكتاب وأغدقوا عليهم المال



اسطرلاب أندلسي من صنع طليطلة يرتقي عهده الى سنة ١٠٦٨

(متحف أكسفورد للتاريخ والعلوم)

الجزيل ، وأفسحوا مجالاً واسعاً للحرية الفكرية ، خصوصاً لأن تدريس اللغة الفصحى في المعاهد كان يحتلُّ الصدارة ؛ فكان نظام التدريس أن يلقن الطالب أولاً أشعار العرب الأقدمين ولغتهم ، حتى إذا استقامت له تلك اللغة انتقل الى الحساب ، فإلى حفظ القرآن^١.

والى ذلك فقد اهتم علماء الأندلس للتصنيف في اللغة وعلومها . ومن أشهر أولئك العلماء أبو بكر الزبيدي^٢ (٩٨٩) صاحب «الواضح» في النحو والعربية ، و«لحن العامة» ؛ وابن التبان (١٠٤٤) صاحب «الموعب» في اللغة ؛ وابن سيده (١٠٦٥) صاحب «المُحكّم» وهو معجم رُتبت ألفاظه على ترتيب كتاب «العين» للخليل ، وصاحب «المُخصّص» وهو معجم نادر رُتبت فيه المواد بحسب المعاني ؛ والشنتمري (١٠٨٤) صاحب «شرح ديوان المتنبي» و«شرح الحماسة» ؛ وابن خروف النحوي (١٢٠١٣).

٢ - علوم الرياضيات والطبيعات : ازدهرت في الأندلس علوم الفلك والرياضيات بكلاهما الأمراء والحكام في قرطبة وإشبيلية وطليطلة برعاية خاصة ، وقد اشتهر فيها المَحْرِيطِيّ القُرْطُبِيّ (١٠٠٧) والزُرْقَالِيّ الطَّلِيْطَلِيّ (٢١٠٨٧) ، وجابر بن أفلح الإشبيليّ (٢١١٥٠) ، ونور الدين أبو اسحق البَطْرُوجِيّ (٢١٢٠٤) تلميذ ابن طفيل وصاحب «كتاب الهيبة» الذي «يعدّ قمة الحركة الإسلامية المقاومة لآراء بطليموس في الفلك».

وازدهرت كذلك العلوم الطبيعية ولاسيما علم آنبات النظري والتطبيقي ، وقد جمع القرطبيّ أبو جعفر بن أحمد محمد الغافقيّ (١١٦٥) نباتات اسبانية وأفريقية وسمّاها بأسمائها العربية واللاتينية والبربرية «ووصف هذه النباتات بطريقة يصحّ أن يقال فيها أنّها أوفى وأدقّ ما في اللغة العربية في هذا الموضوع» . ووضع أبو زكرياء يحيى ابن محمد بن العوام (نهاية القرن الحادي عشر) رسالة في الزّراعة بعنوان «كتاب الفلاحة» ، وهذه

١ - طالع مقدّمة ابن خلدون ، ص ٥٣٩ . Henri Pérès, La Poésie Andalousc, pp. 24 - 27.

٢ - طالع «بثيمة النهر» للتعالي ، الجزء ١ ، ص ٤٠٩ ، و«فيات الأعيان» لابن خلكان ، الجزء ٣ ، ص ٣٣٨ — ٣٤٠.

الرسالة «أهم ما صنّفه المسلمون في الزراعة بل هي أهم مؤلفات العصور الوسطى في هذا الموضوع». ومن أشهر علماء الطبيعة أيضاً ابن البيطار (١٢٤٨) صاحب «الجامع لمفردات الأدوية والأغذية»، وأبو القاسم الزهراوي (١٠١٣ — ١١٢٢) «صاحب التّصريف لمن عجز عن التّأليف» في الطبّ، وأبو مروان عبد الملك بن أبي العلاء الملقّب بابن زهر (١١٦٢) صاحب «التيسير في المداواة والتدبير» في الطبّ^١.

٣ — علوم الفلسفة: ذاعت في الأندلس مؤلفات الفلاسفة من أمثال الفارابي وابن سينا وإخوان الصفاء، فأقبل عليها الطلاب في شغف شديد، وهبّ الفقهاء والمتزمتون في وجه الحركة يعارضونها أشدّ المعارضة على أنها رجوع الى الوثنية القديمة وتهجّم على العقائد الدينية. أمّا الأمراء والحكّام فقد عزّزوا الفلسفة تارةً، وهاجموها تارةً أخرى لإرضاء لرجال الدين، وتمشياً مع رغبة الناقين. ومن مشهورى فلاسفة الأندلس ابن باجة (١١٣٨)، وابن طفيل (١١٨٦) صاحب «حيّ بن يقظان»، وابن رشد (١١٢٦ — ١١٩٨) صاحب «تهافت التهافت» وغيره من الكتب التي كان لها أكبر الأثر في فلسفة القرون الوسطى.

٤ — الحفر والنقش والعمارة: وانصرف الأندلسيون كذلك الى معالجة الأواني الخزفية، فبرعوا في تزويقها. وفي القرن العاشر ظهرت مدرسة حقلاري العاج بقروطة، فأنتجت من العلب والصناديق وغير ذلك ما بقي شاهداً على دقّة العمل ورفي الذّوق، وتقدّم الحضارة. ويتّصل بالحفر والتّطعيم فنّ الفسيفساء الذي بلغ فيه الأندلسيون الغاية، ولا تزال آثارهم ناطقة بكلّ عظيم مدهش.

وبرع الأندلسيون بفن العمارة وهندسة البناء، وقد مزجوا فنّهم بالطراز الإسباني القديم، وراحوا يبنون الحنايا على هيئة حدوة الفرس، ويرفعون الأقبية على عقود متقاطعة. وقد أشرنا فيما سبق الى القصور والبرك والحمامات والجسور والمساجد التي بناها الخلفاء والأمراء والتي لا تزال الى اليوم من أعاجيب الدنيا في الفنّ والذّوق.

١ — طالع «تاريخ العرب»، لفيلب خي، الجزء ٣، ص ٦٧٨ — ٦٨٧.

٥ - الموسيقى: انتقلت الموسيقى مع العرب الى الأندلس. وكان زرياب خبير من مثل ذلك الانتقال. إنه فارسي الأصل^١، نشأ في بغداد واشتهر في فن الغناء فقربه هارون الرشيد وأبناءؤه. ولما طار صيته نغم عليه اسحق الموصلي فقر إلى شمالي افريقية ثم إلى الأندلس. وكان ذلك في سنة ٨٢٢ أي عقب موت الحكم الأول وفي مطلع عهد عبد الرحمن الثاني. وكان عبد الرحمن يسعى في أن تنافس قرطبة بغداد في البذخ والترف، ومما يروى عنه أنه خرج من عاصمته للملاقاة زرياب، وأنه أسكنه معه وأجرى عليه ثلاثة آلاف دينار في السنة، ووهبه عقاراً في قرطبة قيمته أربعون ألف دينار حتى ارتفع شأنه وبلغ من الرفعة ما لم يبلغه أحد من أرباب الفن لذلك العهد. وكان زرياب من رجال العبقرية الفنية، يعرف عشرة آلاف صوت بأشعارها وألحانها. وكان للعود قديماً أربعة أوتار: الزير، والمثنى، والمثلث، والبسم؛ فأضاف إليها زرياب وتراً خامساً لم يبلغنا اسمه^٢؛ وجعل مضرب العود من قوادم النسر بعد أن كان من خشب. وقد أنشأ مدرسة غدت معهداً كبيراً للموسيقى الأندلسية، ثم تبعها مدارس أخرى في إشبيلية وطليطلة وبلنسية وغرناطة. «ويتلو زرياب مرتبة أبو القاسم عباس بن فرناس (٨٨٨) وإليه يُعزى الفضل الأكبر في إدخال الموسيقى الشرقية الى اسبانية وتعميمها»^٣.

وهكذا انتشرت الموسيقى في الأندلس انتشاراً واسعاً، ولا يستبعد هنري بيرس أن يكون الأندلسيون قد توصّلوا الى معرفة سر «المهرمونية» الموسيقية^٤. وكان للألحان سلطان شديد على قلوبهم.

١ - H. Pérès, La Poésie andalouse, p. 41

واللفظة «زرياب» منحوتة من لفظتين فارسيتين: «زر» أي ذهب، و«آب» أي ماء. واسم ذلك المغني أبو الحسن علي بن نافع. وابن عبدويه يذهب الى أن زرياب من أصل زنجي. (العقد القريد، الجزء ٣ ص ٢٤١).

٢ - القري، الجزء ٢ ص ٧٦ - ٨٧، الخوارزمي (مفاتيح العلوم)، ص ١٣٧. وكان زرياب الى ذلك رجل علم وأدب وظرف، وكان مرجعاً في أمور الزي. — طالع: فيليب حتي، الجزء ٣، ص ٦١٣.

٣ - H. Pérès ص ٣٠٢... والقري، الجزء ٢، ص ٨٧ - ٨٨.

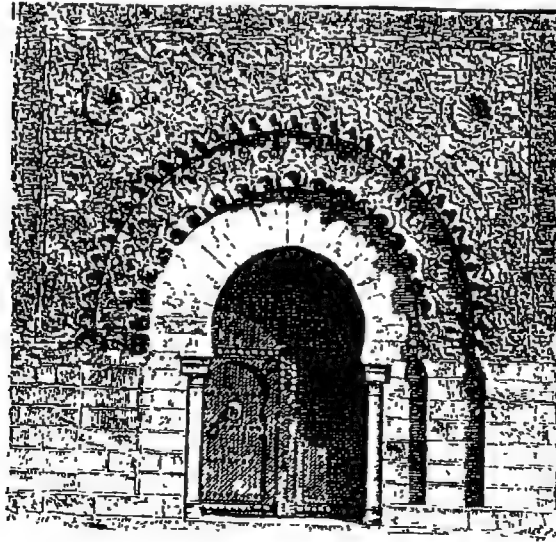
٤ - فيليب حتي: تاريخ العرب، الجزء ٣، ص ٧٠٩ - ٧١٠. ويقال ان عباس بن فرناس هو أول من استنبط في الأندلس صناعة الزجاج من الحجارة، وأنه صنع آلة في منزله على هيئة السماء يُخيل للناظر فيها أنه يرى النجوم والغيوم والبروق. وكان أول رجل حاول الطيران بطريقة علمية (طالع القري، الجزء ٢، ص ٢٥٤).

٤ - H. Pérès La Poésie Andalous, p. 380.

قال فيليب حتي : « إن المسلمين الغربيين كانوا أكثر ميلاً إلى فن السماع والطرب من زملائهم الشرقيين . ولم يأت القرن الحادي عشر حتى كانت الموسيقى الأندلسية قد كسفت شهرة بغداد في هذا الموضوع . وفي هذه الحقبة أصبحت إشبيلية تحت حكم بني عبّاد الذين حكموا قرطبة أيضاً مدة وجيزة مركزاً للموسيقى والغناء وغيرهما من ضروب اللّهُو التي تُقرن عادةً بعصور العرب الزّاهية في ربوع الأندلس ... واشتهرت عاصمة بني عبّاد بصناعة الآلات الموسيقية وتصديرها . وهناك رسالة في الموسيقى ترجع إلى عصر المرابطين للفيلسوف ابن باجة (١١٣٨) ... وظهر في عهد الموحّدين فيلسوف آخر هو ابن سبعين (١٢٦٩) بحث في تناسب الأنغام الموسيقية ... »

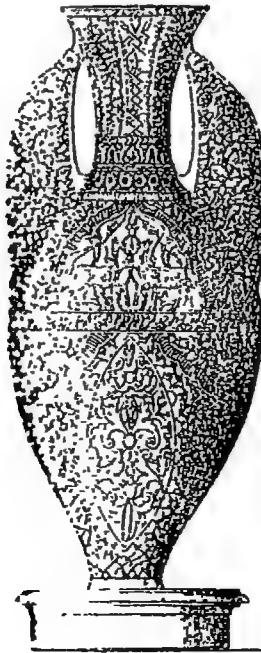
ن * *

وهكذا كانت الأندلس منارة إشعاع أنارت العالم وخطت الطريق واضحة للعبقريّة الإنسانية في رحلتها الحضارية التي نعم العالم ولا يزال ينعم بثمارها الياقة .



مصادر ومراجع

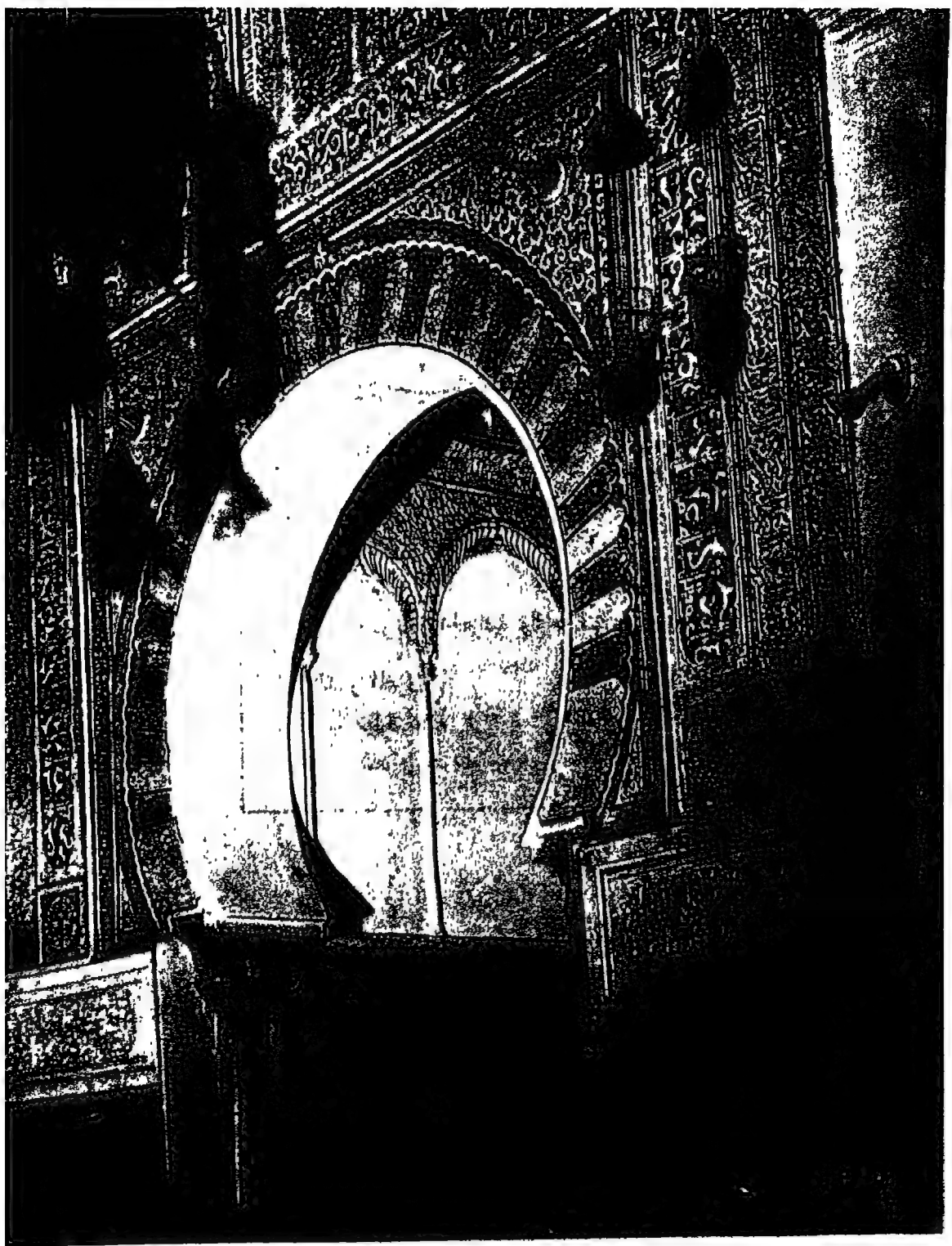
- فيليب حني: تاريخ العرب — مطّول — بيروت.
- جرجي زيدان: تاريخ التمدّن الإسلامي — مجموعة دار الجليل — بيروت.
- لجنة الجامعيين لنشر العلم: تراث الإسلام — القاهرة ١٩٣٦.
- قدري حافظ طوقان: تراث العرب العلمي في الرياضيات والفلك — ١٩٤١.
- Leabon: La Civilisation des Arabes - Paris, 1861.
- E. Levi-Provençal: La Civilisation Arabe en Espagne, Paris 1948.
- G. Marçais: L'art de l'Islam, Paris 1946.
- H. Terrasse: L'Art Hispano - Mauresque des origines au XIIIe s. Paris 1932.



إناء عربي أندلسي
(من روائع قصر الحمراء)

الأدب المغربي

- بيئة الأدب المغربي
- النثر المغربي :
 - الخطابة
 - الترسُّل
- التاريخ والجغرافية والرحلات
- الشعر المغربي :
 - نظرة عامة
 - شعراء المغرب العربي .



عراق سيدى يوعلىن فى تلمسان.

الباب الأول

بيئة الأعراب المغربي

- ١ - فتح العرب للمغرب: تمّ هذا الفتح في عهد يزيد بن معاوية سنة ٦٢ هـ / ٦٨١ م.
- ٢ - استعرااب البربر: تمكّن الإسلام من البلاد فانتشرت معه لغة القرآن، واهتمّ الحكّام للأمر بأنقلدوا الى أفريقية معلّمين وفقهاء ساعدوا على التعريب.
- ٣ - الحالة السياسيّة والاجتماعيّة والثقافيّة:
- أ - عهد الفتن: حال سيئة لتعدد الفتن.
- ب - عهد النهضة المغربيّة: بدأ هذا العهد مع المرابطين عندما احتلّ المغرب بالأندلس وحضارتها، وانتشر العلم، وازدهرت الفنون.
- وعندما قامت دولة الموحّدين تزعم المهدي بن تومرت الحركة الأدبيّة، وواح الحكّام يتسجّعون الترجمة والنقل والعلوم، وأنشأوا المدارس وجعلوا التعليم إجبارياً، فتنبغ عدد كبير من الفقهاء والعلماء واشتهر ابن أجروم في النحو، وابن خلدون في التاريخ، وابن بطوطة في الرحلات، والحزنائي في الكيمياء.
- ولكنّ هذه النهضة قُتِرَت في عهد السعديّين وعهد العلويّين.

١ - فتح العرب للمغرب:

تمّ فتح العرب للمغرب في عهد يزيد بن معاوية سنة ٦٢ هـ / ٦٨١ م على يد عقبة ابن نافع، ففتحت طنجة أولاً، ثم سارت الجيوش العربية في بلاد البربر من بلد الى بلد حتى بلغت المحيط الأطلسيّ، فانتشر الإسلام في جميع الأصقاع المغربيّة. ولما توفي عقبة بن نافع انتشرت الفوضى في البلاد، وعمّت الفتن، الى أن كان عهد الوليد بن عبد الملك، فقدم موسى بن نصير سنة ٨٧ هـ والياً على أفريقية، وقبض على الأمور بيد من حديد ورفع لواء النظام، ولما استتبّ له الأمر فكّر في فتح الأندلس فكان من أمرها ما كان.

٢ - استعراب البربر:

اعتنق سكان المغرب الإسلام ، وقد دعاهم ذلك الى تعلّم لغة القرآن . ولمّا كان عهد حسنّ بن النعمان الغسّانيّ ، والي افريقية من قِبَل عبد الملك بن مروان أصبحت اللغة العربية لغة البلاد الرسميّة . زد على ذلك أنّ عمر بن عبد العزيز أنفذ الى افريقية عشرة فقهاء يعلمون الناس القرآن والدين ، وكذلك انتدب موسى ابن نصير عدداً يذكر من الفقهاء والقراء للغرض نفسه . وهكذا انتشرت اللغة العربية انتشاراً واسعاً فيما بين شعوب البربر حتى إنّ طارق بن زياد استطاع أن يلقي فيها ، عند فتح الأندلس ، خطاباً بليغ الكلام ، متين التركيب . وهكذا تقلّص ظلّ اللغة البربريّة شيئاً فشيئاً وكانت السيادة للعربيّة .

٣ - الحالة السياسيّة والاجتماعيّة والثقافيّة

أ - عهد الفتوح : مرّت على المغرب فترة من الزمن طويلة بعد دخول العرب إليه وهو في حال سيّئة من الوجهة السياسيّة والعلميّة والأدبيّة ، وذلك لتعدّد الفتن ، ولأنّ المغرب كان على جانب عظيم من الإهمطاط والجهل .

ب - عهد النهضة المغربيّة (عهد المرابطين والموحّدين) :

١ - ازدهار شامل : لمّا قامت دولة المرابطين مع عبد الله بن ياسين وامتدّت أطرافها مع يوسف بن تاشفين الذي ضمّ أطراف المغرب ، وأنقذ الأندلس من يد ألفونس السادس وقد كاد يستولي عليها ، وقرب ما بين أهل الأندلس والمغرب في ظلّ دولة واحدة ، كان لاحتكاك المغرب بالأندلس أثرٌ فعّال في نهضة شعوب المغرب ، فهامت بحبّ المعارف والفنون ، وأصبحت مراكش التي بناها يوسف بن تاشفين (٤٥٤هـ) حاضرة المغرب إذ ذاك ، وأصبح بلاطها منتدى الشعراء والأدباء والحكّماء ، ودبّت الحميّة في الصّدور لارتشاف مناهل العلم والثقافة ، وكانت الحركة مباركة وإن لم تتسع آفاقها ، ومثمرة وإن لم يطل عمر الدولة القائمة عليها .

وما إن قامت دولة الموحّدين حتى تزعم المهديّ بن تومرت الحركة الأدبية في المغرب العربيّ وهو الذي شبّ على طلب العلم وجدّ في تحصيله . إلا أنّ العلماء اجتمعوا

على مناهضته ، فلما يش من إصلاحهم ومجيء الخير على أيديهم وجه همه الى طبقة العامة من الشعب وأخذ يدعوهم الى الرشد ، ويعلمهم أمور الدين ويسعى في تأديبهم ، ولكنه لم ير نتيجة مسعاه ولم يفرح بالانتصار على خصومه إذ عاجلته المنية وهو شاب في مقتبل العمر ، فخلفه رفيقه عبد المؤمن بن علي الكومي الذي أحاط الأمة بسياج الحكمة والتدبير ، وحقّق أملها في النهوض بمواصلة السعي والعمل ، وسرعان ما دانت له البلاد بعد أن قوّض دعائم الدولة المرابطية . وهكذا انتقل الحكم الى الدولة الموحدية ، وقامت معها حركة تجديد وإنشاء وتعظيم في جميع مرافق الدولة ومصالح الأمة ، وقد عادت تلك الثورة الاجتماعية على المغرب العربي بالفائدة المحسوسة في حقل العلم والأدب ، إذ نبّهت الأفكار من الخمول ، ونشطت الهمم من الحمود ، وبما ساعد تلك النهضة الثقافية أن الموحدّين اهتموا بشديد الاهتمام للترجمة ونقل الكتب ، وشجّعوا العلوم مادياً وأدبياً ، وأنشأوا المدارس والمعاهد وخزائن الكتب ، وجعلوا التعليم إجبارياً واستقدموا من الخارج كبار العلماء لنشر المعارف ، ورفعوا لواء الأمن والحرية في البلاد . ولم يقتصر عمل الموحدّين على تشجيع العلوم الدينية فحسب ، بل تعدّاهم الى العلوم الأدبية واللغوية والعلوم الحكيمية التي انتشرت انتشاراً عظيماً لم تبلغه في أيّ عصر آخر ، حتى عدّ هذا العصر عصرها الذهبي في المغرب ، وقد عُيّنت الدولة الموحدية أيضاً بعلوم الكيمياء والتنجيم والحساب والجبر والهندسة والتاريخ والجغرافيا .

وقد امتاز الأدب في عهد الموحدّين ببساطته وخلوه من الزخرف والصنعة ، وخلوه من السقاسف الشائعة في الأدب العربيّ لذاك العهد ، كما امتاز بتأثره بالطابع الدينيّ الذي كانت عليه الدولة الموحدية .

٢ - علوم مختلفة : ولما تداعت أركان دولة الموحدّين وتقوّضت دعائمها ودبّ الى جسمها الانحلال عاجلها بنو مرين — وهم أعراب نزحوا من الصحراء الى المغرب — وأجهزوا عليها واستولوا على البلاد . وقد واصلت الحركة العلمية سيرها في عهدهم وشجّعها أمراؤهم تشجيعاً قوياً . فنزعت العلوم الشرعية منزع التبسط والتفريع ، ونبغ عدد كبير من الفقهاء في هذا العصر ؛ وبلغت علوم اللغة والأدب أوجها فاشتهر إذ ذاك ابن آجروم في النحو ، وابن هانئ في اللغة ، وابن أبي زرع وابن خلدون في التاريخ ، وابن بطوطة في الرحلات . ولئن خفت صوت الفلاسفة فقد ازدهرت علوم الرياضة

والطبّ والكيمياء والهندسة والهيئة وما الى ذلك ، واشتهر ابن البّناء العدوي في الفلك والرياضيات ، وأبو الحسن المراكشي في الطبّ ، وأبو العباس الجزنائي في الكيمياء ، واشتهر غيرهم كثيرون وكلّهم من أصل مغربيّ ، وقد رفعوا اسم بلادهم الى الذروة وكانوا من أركان العلم في العالم . أمّا الأدب فقد بلغ في هذا العصر كماله « فتخلّص من سائر التأثيرات الأجنبية عن النفس المغربية ، وشقّ لنفسه طريقاً نحو الغاية المقصودة ، وهي سدّ حاجة تلك النفس الظامئة الى حياة أدبية حرّة تتمثل فيها عواطفها وميوها وسجاياها ومزاياها مصوّرة بصورة طبق الأصل لا رثاء فيها ولا تصنّع ولا ادعاء ولا تقليد ، فبلغ تلك الغاية وأوفى عليها بمزيد التفنّن والإبداع ، ولاسيّما في الشعر الذي حمل الطابع المغربيّ منذ هذا العصر ، فتجد الحقيقة فيه تسبق الخيال ، والطبع يغلب التصنّع ، والقصد الى الوضوح أكثر من التعمّق ، والرقّة والجزالة والسهولة في غير ضعف ولا غرابة ولا فسولة . ويكفي أن في هذا العصر نبغ ذلك الشاعر الذي يحقّ أن يقال عنه إنه شاعر المغرب الأكبر ، ونعني به «مالك بن المرحل» الذي طبّقت شهرته العالم العربيّ رغم ما مني به أدباء المغرب من خمول الذكر ، والذي لم يسع ابن خلدون إلّا أن يعترف بشاعريته على ما علّم من تحفّظه الشديد » .

٣ - انهيار أدبيّ لم نهضة مباركة : وقد أخذت الحركة الأدبيّة تنحطّ شيئاً فشيئاً بعد ذلك العهد ، أي في عهد السعديين وعهد العلويّين الى أن كادت جذوتها تنطفئ ؛ وها هي بلاد المغرب تعود اليوم الى نهضتها الأولى وتقبل على العلم بشغف ، وترفع لواء المعرفة عالياً ، وتريد أن تُجدّد الماضي وترجع الى مركزها المرموق في العلم والأدب .

البَابُ الثَّانِي النَّشْرُ الْمَغْرِبِيُّ

الفَصْلُ الْأَوَّلُ الخطابة

كانت دواعي الخطابة متعدّدة في المغرب ولاسيما في العصور الأولى عصور الفتوحات ونشر الدين الجديد، عصور الأحزاب السياسيّة، والخصومات القوميّة، وقد اشتهر من الخطباء عدد كبير نذكر منهم طارق بن زياد، ومحمداً المهدي بن تومرت، وأبا حفص عمر بن عبد الله الأغماتي، وأبا مدين الفاسي.

طارق بن زياد - محمد المهدي بن تومرت

أ - طارق بن زياد :

هو بربري من زناتة. في سنة ٩٢هـ عبر البحر الى اسبانية، وسنة ٩٤هـ أجهز على لُذ. بن. وقد توفّي في دمشق سنة ١٠١هـ / ٧١٩م.
خطبة طارق من النوع الحرّبي، وفيها لهجة حماسيّة، واسلوب متين، وعبرة شديدة الوقع، واندفاع عاطفي.

ب - محمد المهدي بن تومرت :

نشأ نشأة علم وصلاح، وقام برحلة الى الشرق ثم عاد الى بلاده يريد إصلاحها، فحاربه العلماء، ولكن طلابه الموحّدين أصبحوا دعاة توحيد. توفّي سنة ٥٢٤هـ / ١٢٢٩م.
هو من رجال الفكر العميق، والنظر البعيد، والبلاغة القائمة على تفهّم النفسيّات. وهو في كلامه ذو منطق سديد، وسلامة وانسجام وسهولة.

أ - طارق بن زياد (١٠١ هـ / ٧١٩ م)

١ - تاريخه :

هو قائد شهير من قواد الفتوحات العربية الإسلامية في العهد الأموي. نسبه الإدريسي إلى قبيلة زناتة البربرية. وقد ولّاه موسى بن نصير مدينة طنجة، وفي سنة ٩٢ هـ، أي في زمن الخليفة الوليد بن عبد الملك، جهّزه بأثني عشر ألف جنديّ عبر بهم البحر إلى إسبانية. فقابلهم لذريق ملك إسبانية بجيش عظيم كثير العدد وافر العدد. فخشي طارق أن يتقهقر رجاله فبادر إلى إحراق أسطوله ليقطع لهم الأمل في الرجوع، وألقى فيهم خطبته المشهورة، فاندفعوا على الإسبان اندفاع المستميت وهزموهم شرّ هزيمة. ومشى طارق في طريق فتوحاته، وقبض على لذريق وقتله سنة ٩٤ هـ، وبعد ذلك استدعاه الوليد إلى دمشق حيث مات سنة ١٠١ هـ / ٧١٩ م.

٢ - خطبته :

خطبة ابن زياد من النوع الحربي القتالي. وقد توسّل فيها للإقناع باللهجة الحماسية المؤثرة، وبمآثلة الأسلوب الذي يفيض نبضاً، وبشدة وقع العبارة، وبحسن سلك الألفاظ، وبالاندفاع العاطفي؛ وقد جعل جنوده في موقف حرج لا مجال فيه إلا للموت أو الاستماتة في القتال، وجعل نفسه مثلاً حياً يتقدّم صفوف المحاربين. وخطبة ابن زياد من أروع الخطب الحربية التي عرفها التاريخ.

ب - محمد المهدي بن تومرت (٤٨٥ - ٥٢٤ / ١٠٩٢ - ١١٢٩ م)

هو أحد خريجي مدرسة ابن ياسين الإصلاحية، وقد شبّ على طلب العلم، ولما أكمل دراسته الأولى رحل إلى الشرق للترتيد من المعارف وفنون العلم والأدب، فتشبع هناك بالأفكار الحرة والمذاهب الفلسفية والكلامية، ثم عاد إلى بلاده وهو يدغدغ أملاً واسعاً في إصلاح البيئة المغربية وإنعاش الروح الإسلامية، وما إن بدأ بتنفيذ خطته حتى

هَبَّ العلماء لمحاربته ، فأتجه شطر العامة يعلمهم تارةً بالبربرية وطوراً بالعربية ، وآلف لهم الكتب ، فأقبلوا على دراستها وتفهمها ، ورسخ مضمونها في عقولهم ، وأصبحوا ، كما أرادهم ابن تومرت ، دعاة التوحيد الحقّ ولذلك سماهم «الموحدين» . وآمه الناس فعرف كيف يستميلهم ، وأدخلهم في فرقته حتى أصبح سلطاناً مطاعاً ، بل ملكاً صاحب دولة في قلب الدولة الشرعية ، فأثارت أعماله هذه سخط المرابطين ، وصمموا على محاربته ، وأرسلوا له أول طليعة سنة ٥١٥ هـ . وقد ثابر على محاربتهم ، إلا أنه لم يشهد نتيجة مسعاه ، إذ عاجلته المنية وهو شاب ، فتوفي سنة ٥٢٤ هـ / ١٢٢٩ م .

لابن تومرت عظاتٌ وخطبٌ ووصايا كثيرة .

ابن تومرت من رجال الفكر العميق ، والنظر البعيد ، والبلاغة القائمة على تفهم النفسيات ، وعلى الخدق في تقديم البراهين التي تستهوي الشعب وتستولي على قلبه ولبّه . وقد جمع الى ما تقدّم منطلقاً سديداً ، وكلاماً رائعاً في سلاسته وانسجامه وسهولته . قال ابن خلدون في كلامه على ابن تومرت : «وانطوى هذا الإمام راجعاً الى المغرب بجرأ متفجراً من العلم ، وشهاباً واريأ من الدين» .



الفصلُ الثَّاني

الترسل

كانت الكتابة في عهدها الأول محدودة الأغراض ، جليّة المعاني ، موجزة الأسلوب ، خالية من الزخرفة والتنميق ، ولما اتّسعت آفاق العلم والرقى ، وانتشرت الحضارة في جميع وجوه المعيشة ، كثرت أغراض الكتابة وتنوّعت أساليبها ، ومن تلك الأساليب الكتابة الديوانية وموضوعها مكاتبة الأمراء والعَمّال ، وما يتخلّلها من إعلام بالحال وتقليد وظيفة وصرف من الخدمة وما إلى ذلك ؛ والكتابة الأدبية وقد انصرف إليها عدد كبير من الأدباء ، وهي تشمل الإخوانيات والمناظرات والمقامات والتوقيعات وما إلى ذلك . ومن أشهر المترسلين أبو جعفر بن عطية ، وأبو عقيل بن عطية ، وسليمان الموحّدي .

أبو جعفر بن عطية - أبو عقيل بن عطية سليمان الموحّدي

أ - أبو جعفر بن عطية :

التحق في مطلع حياته بملوك لمتونة ، واستدعاه عبد المؤمن للكتابة عنده ثم رّفاه الى رتبة وزير وقد أوقع به حسّاده سنة ٥٥٣هـ / ١١٥٨م تاركاً مجموعة رسائل نزع فيها منزع الإطباب والزخرفة .

ب - أبو عقيل بن عطية :

هو شقيق السابق وله كذلك مجموعة رسائل حافلة بالإطباب والزخرفة .

ج - سليمان الموحّدي :

هو الأمير أبو الربيع سليمان بن عبد الله بن عبد المؤمن . نشأ في بيت ملكي ساعياً وراء العلم ، وقد ولي شؤون مجابة فسيجاسة ، وكان قصره محجة الأدباء .

له ديوان شعر ومجموعة رسائل .

الترسل: أبو جعفر بن عطية — أبو عقيل بن عطية — سليمان الموحدي ١٠٠١

أ - أبو جعفر بن عطية (٥١٧ - ٥٥٣ هـ / ١١٢٣ - ١١٥٨ م)

هو أبو جعفر أحمد بن عطية القضاعي المراكشي. ولد عام ٥١٧ هـ ، وكان فتى عصامياً تبوأ ذرى المجد بمحض جدّه واجتهاده . وقد التحق في مطلع حياته بملوك لمتونة ، ثم حارب مع أبي حفص عمر الهنتاتي أحد قواد الموحدين ، وكتب عنه إلى عبد المؤمن رسالة يخبره فيها بأحد الفتح ويصف الواقعة ، فأعجب بها عبد المؤمن أشد الإعجاب ، وسأل عن كاتبها وطلبه للكتابة عنده ، ورقاه إلى رتبة وزير ، وكانت وزارته « زيناً للوقت وكمالاً للدولة » على ما ورد في كتاب الاستقصا . وقد بلغ أبو جعفر منزلة كثر حسّاده عليها ، فكادوا له حتى أوقعوا به عام ٥٥٣ هـ .

لأبي جعفر بن عطية مجموعة رسائل أشهرها اثنتان : الأولى رسالة نثرية شعرية يستعطف بها عبد المؤمن ، والثانية رسالة إلى الموحدين بمراكش يصف لهم فيها موقعة حربية انتصر فيها أبو حفص .

أسلوب أبي جعفر في ترسله هو أسلوب العصور المتأخرة من العهد العباسي حيث طغت الصنعة ، وكثر التضمين ، وتعددت الإشارات التاريخية والدينية وما إلى ذلك . هو أسلوب الإطناب والزخرفة والتعقيد . وقد كان لأبي جعفر مكانة عظيمة في نظر أبناء زمانه حتى قال عبد المؤمن : « ذهب ابن عطية وذهب الأدب معه » .

ب - أبو عقيل بن عطية (٥٢٠ - ٥٥٣ هـ / ١١٢٦ - ١١٥٨ م)

هو أخو الوزير أبي جعفر بن عطية .

لأبي عقيل مجموعة رسائل أشهرها رسالة أنشأها عن الخليفة عبد المؤمن إلى طلبة تلمسان يعلمهم بفتح قسنطينة ، ويخبرهم بإنابة يحيى بن عبد العزيز صاحب بجاية إلى التوحيد .

سار أبو عقيل بن عطية في ركب أصحاب الصناعة وراح يدبج الرسائل في تألق

وزخرفة وإطراب ، وقد جعل السجع من القواعد التي تمشى عليها ، وأراد التفنن فيه فثَلث القوافي ، وأدخله بعضه ببعض في تركيب وتعقيب ، وفي بلاغة ومتانة .

سليمان الموحدي (٦٠٠هـ / ١٢٠٣م)

هو الأمير أبو الربيع سليمان بن عبد الله بن عبد المؤمن الكومي الموحدي . نشأ في بيت ملكي وأكْبَّ على طلب العلم والأدب . وقد تعشّق المجد وصبا إلى العلاء ، وما لبث أن عيّنه ابن عمه الخليفة يعقوب المنصور والياً على بجاية . ولما ثار بها عليّ بن غانية نقله إلى ولاية سجلماسة . أما قصره فكان محجة الأدباء من كل حذب وصوب . وقد توفي نحو سنة ١٢٠٣م / ٦٠٠هـ .

لأبي الربيع مجموعة رسائل كما له ديوان شعر ، ومختصر الأغاني ، وهو أديب بني عبد المؤمن ونابغتهم .

الفصل الثالث التاريخ والجغرافية والرحلات

اهتم أهل المغرب للتاريخ والجغرافية والرحلات كما اهتموا لسائر العلوم . وقد شمل تاريخهم السير ، والتراجم ، وتاريخ الملوك ، وتاريخ البلدان وما الى ذلك . وقد ضربوا في البلاد والبحار للعلم ، والحج ، والتجارة ، والاكتشاف ، ودونوا أخبارهم ونتائج اختباراتهم ومشاهداتهم ، واشتهر منهم في هذا الباب الشريف الإدريسي ، وابن بطوطة ، وابن خلدون .

الشريف الإدريسي - ابن بطوطة ابن خلدون

أ - الشريف الإدريسي :

١ - تاريخه : وُلِدَ بسنة ٤٩٤ هـ / ١١٠٠ م . وبدأ أسفاره في السادسة عشرة من عمره ، فساح في أفريقية وآسية الصغرى وسواحل فرنسة وإنكلترة . وقد استدعاه ملك صقلية فوضع له خريطين للعالم . توفي سنة ٥٦٢ هـ / ١١٦٦ م .

٢ - أدبه : للإدريسي كتاب « نزهة المشتاق في اختراق الآفاق » . وقد جمعه شرحاً للخريطين وتعليقاً عليها فكان من أدق ما وضعه الأقدمون في الموضوع .

ب - ابن بطوطة :

١ - تاريخه : وُلِدَ في طنجة وقام بثلاث رحلات زار خلالها أكثر العالم المعمور لذلك العهد . وتوفي سنة ٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ .

٢ - أدبه : لابن بطوطة كتاب « تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار » وفيه خبر رحلاته ، وقد أبدى فيه دقة في الملاحظة ومقدرة على المراقبة واتساع في الآفاق واستقلال في الحكم . وكلامه لا يخلو من مغالاة .

جـ - ابن خلدون :

١ - تاريخه : ولد في تونس وطلب العلم في شتى فروعه ، وتقلب في الوظائف والمسؤوليات ، وأكثر من التنقل والسفر ، وسُجن سنتين ، وأخيراً سافر الى مصر وتولى فيها مناصب التلريس والقضاء ومات هناك سنة ٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م .

٢ - أدبه : لابن خلدون «كتاب العبر ، وديوان المبتدا والخبر ، في أيام العرب والعجم والبربر ، ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر» . وأشهر ما في هذا الكتاب «المقدمة» وهي صورة حية للحياة الاجتماعية في مختلف البيئات التي تقلب فيها الرجل ، وللمصر الذي انقضت فيه حياته ؛ وفيها تحليل وتعليل لشئى ظاهرات وعناصر وأحداث الحياة الاجتماعية .

أ - الشريف الإدريسي (٤٩٤ - ٥٦٢ هـ / ١١٠٠ - ١١٦٦ م)

١ - تاريخه :

هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله الإدريسي السبتي . ولد بسبته - أو تطوان - وقد بدأ أسفاره في السادسة عشرة من عمره ، فطاف في الأندلس ، ومصر ، وشمال افريقية ، وتغلغل فيها ، وساح في آسية الصغرى ودرس خصائص أهل هذه البلاد وعاداتها ، كما طاف في سواحل فرنسة وإنكلترة ، ثم توجه قبيل سنة ١١٣٨ م الى صقلية بدعوة من ملكها روجر الثاني . وقد اشتهر الإدريسي بمعرفة الهيئة ، والجغرافية ، والفلسفة ، والطب ، كما اشتهر بنظم الشعر . توفي في صقلية نحو سنة ٥٦٢ هـ - ١١٦٦ م .

٢ - أدبه :

وضع الإدريسي ملك صقلية خريطتين جغرافيتين للعالم الذي توصل الى معرفته : خريطة جدارية ، وخريطة أرضية حفرها على لوح من الفضة ، وكتب عليها ، بأحرف عربية ، كل ما عرفه من البلدان .

وإلى جانب هذا الأثر الجليل وضع الإدريسي كتاب «نزهة المشتاق في اختراق الآفاق» وضمته شرحاً مفصلاً للخريطتين المذكورتين ؛ وقد قسم الأرض المعروفة لعهد

الى سبعة أقاليم ، أو مناطق ، ثم قسم كلاً من هذه الأقاليم الى عشرة أقطار متساوية ، ووصف كل قسم وصفاً دقيقاً ، فبين موقعه ، وتكلم على جباله وبحاره وانهاره ، وعلى كل ما يحويه من ماء وجباد ، وعلى مدنه ، وسكانه وجنسياتهم وعاداتهم ودولهم ، وما يعيش فيه من حيوان ونبات... إلى غير ذلك ممّا لفّ الموضوع الجغرافي لفّاً في دقة وواقعية وتبيين. وقد طبع الكتاب في رومة سنة ١٥٩٢ ، ونشر باللاتينية في باريس سنة ١٦١٩ ، وترجم الى الإيطالية والفرنسية ؛ وعدّ مصدراً مهماً من مصادر علم الجغرافية .

ب - ابنُ بطوطة (٧٠٣ — ٧٧٩ هـ / ١٣٠٤ — ١٣٧٧ م)

١ - تاريخه :

هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله الطنجي المعروف بابن بطوطة والملقب بشمس الدين . ولد في طنجة ونشأ في كنف أهله ناعم البال هادئ السرب ، وفي سنة ١٣٢٥ عن له أن يقوم بفريضة الحج ، فقصده مكة ، ولكنه لم يقف عندها فراح يتجول من بلد الى بلد حتى جاب أكثر العالم المعمور لذلك العهد ، ثم قفل راجعاً الى وطنه سنة ١٣٤٩ م . ولم يمض إلّا زمن يسير حتى قام برحلة ثانية الى اسبانية ، ثم برحلة ثالثة دامت سنتين تجول خلالها في مجاهل أفريقية ، ثم عاد إلى بلاده سنة ١٣٥٤ م ، فسأله أمير مراكش ، السلطان أبو عنان المريني ، أن يدوّن أخبار رحلاته ، فأملأها على كتاب السلطان محمد بن جزي الكلي ، وانتهى من عمله هذا سنة ١٣٥٦ م ، وأسماه «تُحفة النظّار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار» . وقد توفي ابن بطوطة سنة ٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ م .

٢ - أدبه :

لابن بطوطة كتاب «تُحفة النظّار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار» وهو كتاب يحتوي قسمين ينتهي الأول منها بوصول ابن بطوطة الى نهر السند «بنج آب» في آخر ذي الحجة سنة (٧٣٤ هـ — ١٣٣٤ م) ، وهو يحوي رواية ما رأى الرجل وما سمع ، وإذا به قد جاب في رحلته الأولى بلاد مراكش والجزائر وتونس ومصر والحجاز

وفلسطين ولبنان وسورية والعراق والعجم والأناضول وسائر بلاد العرب والهند وما جاورها ؛ وجاب في الرحلة الثانية بلاد الأندلس ، وفي الرحلة الثالثة بلاد السودان مبتدئاً بسجلماسة ، فبنغازي ، وإيواتن ، وزاغري ، وكارسخو ، ومالي ، وتنبكتو ، وتكدّا ، وبلاد هكّار .

وقد اهتمّ العالم لهذه الرحلة فنقلها العلماء إلى اللاتينية والإنكليزية والفرنسية والألمانية والتركية والهندية ، وطبعت طبعات متعدّدة في باريس ومصر .

٢ - قيمة الرحلة :

كتاب ابن بطوطة موسوعة معلومات جغرافية ، وقد أبدى فيه صاحبه من دقّة في الملاحظة ومقدرة على المراقبة ، واتّساع في الآفاق ، واستقلال في الحكم ما يحمل على الإعجاب ؛ إلا أنّ من تتبّع أخبار الرجل لمس في أقواله المغالاة ، والإكثار من ذكر الغرائب ، كما عثر على عدد من الأضاليل والأوهام . وقد ذهب بعض النقاد إلى أنّ ابن بطوطة لم يصل إلى الصين ، وأن أقواله فيها مجرد تلفيق . ومهما يكن من أمر فإنّ ابن بطوطة قد أضاع في رحلته الأولى ما دونه من معلومات فلا عجب إن قصّر في بعض التحقيقات والتحرّيات ، وهو يروي ما يروي في سذاجة وفكاهة ، وفي لغة سهلة تنحط أحياناً إلى الركاكة . وهو يعدّ من المصادر الهامة لعلم الجغرافية ، وله الفضل الأكبر على من كتب بعده في هذا الموضوع .

ج - ابن خلدون (٧٣٢ - ٨٠٨ هـ / ١٣٣٢ - ١٤٠٦ م)

١ - تاريخه :

هو عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي . ولد في تونس سنة ٧٣٢ هـ / ١٣٣٢ م ، ونشأ على حبّ العلم وتحصيل المعارف ، وقد اتّصل بعلماء عصره من مثل عبد المهيمن « إمام المحدثين والنحاة بالمغرب » ، وإبراهيم الآبلي « شيخ العلوم العقلية » ، ولازم عبد المهيمن وأخذ عنه ، « سماعاً وإجازة » ، الأمّهات الست ، وكتاب الموطأ للإمام مالك ، وكتاب السير لابن إسحق ، وكتاب ابن الصلاح في الحديث ، ولازم الآبلي

عدة سنوات ، وأخذ عنه العلوم الرياضية والمنطق ، وسائر الفنون الحكيمة . ثم استدعاه الوزير ابن « تافراكين » الى « كتابة العلامة » عن سلطانه أبي إسحق ، وكانت مهمة كاتب العلامة « وضع الحمد لله والشكر لله بالقلم الغليظ ممّا بين البسمة وما بعدها ، من مخاطبة أو مرسوم » . ثم انتقل ابن خلدون إلى أبة ثم إلى تبسة فقفصة حيث التقى بصاحب الزاب وسافر معه إلى بيسكرة ؛ ثم رحل إلى تلمسان حيث التقى بالسلطان أبي عنان ووزيره الحسن بن عمر ، ثم سافر إلى بجاية ثم إلى فاس حيث أقام ثمانية أعوام نظمه فيها السلطان أبو عنان « في أهل مجلسه العلمي » ، وألزمه شهود الصلوات معه ، ثم استعمله في كتابته والتوقيع بين يديه . وقد جرى إذ ذاك ما حمل السلطان أبا عنان على التنكر لابن خلدون والأمر بسجنه ، فسجن ستين ، ولما توفي أبو عنان خرج ابن خلدون من سجنه ، وانضم إلى السلطان أبي سالم واستعمله في كتابة سرّه والترسيل عنه والإلشاء لمخاطباته ، ثم ولّاه « خطة المظالم » .

وفي سنة ١٣٦٢ م رحل ابن خلدون إلى الأندلس فنظمه السلطان فيها « في عليّة أهل مجلسه ، واختصّه بالنجى في خلوته ، والمواكبة في ركوبه ، والمواكلة والمطايبة والفكاهة في خلوات أنسه » .

وفي سنة ١٣٦٥ م غادر ابن خلدون الأندلس إلى بجاية حيث ولّاه السلطان محمد أبو عبد الله محمد أرفع مناصب الدولة أعني الحجابة أي « الاستقلال بالدولة ، والوساطة بين السلطان وبين أهل دولته ، لا يشاركه في ذلك أحد » .

وفي سنة ١٣٦٦ م انتقل ابن خلدون إلى بيسكرة حيث أقام نحو ست سنوات وحيث اعتزل المناصب وراح يخدم هذا السلطان أو ذاك عن طريق استئلاف القبائل واستتباعها . « ولا نغالي إذا قلنا إنه أصبح بمثابة الملتزم والمورد لتلك القوى المسلّحة : إنه كان يوجه العشائر إلى خدمة السلاطين الذين يشايعهم حتى إنه كان يصطحبها في بعض الأحيان » .

ولبث ابن خلدون يتقلب في البلاد من بلد إلى آخر حتى بلغ مصر سنة ١٣٨٢ م وقد قضى فيها ما بقي من حياته ، وتولّى فيها مناصب التدريس والقضاء إلى أن توفي سنة ١٤٠٦ م .

٤ - أدبه :

الكتاب الوحيد الذي وصل إلينا من مؤلفات ابن خلدون هو «كتاب العبر» وديوان المبتدا والخبر، في أيام العرب والعجم والبربر، ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر» وهو مرتب على مقدمة وثلاثة كتب :

— المقدمة : في فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه ، والإلمام بمغالط المؤرخين .
— الكتاب الأول : في العمران وذكر ما يعرض فيه من العوارض الذاتية من الملك والسلطان والكسب والمعاش والصنائع والعلوم وما إلى ذلك من العلل والأسباب .

— الكتاب الثاني : في أخبار العرب وأجيالهم ودولهم منذ بدء الخليقة الى هذا العهد ؛ وفيه الإلمام ببعض من عاصرهم من الأمم المشاهير ودولهم ، مثل التبت والسرانيين والفرس وبني إسرائيل والقبط واليونان والروم والترك والإفرنجية .

— الكتاب الثالث : في أخبار البربر ، ومن إليهم من زنانة ، وذكر أوليهم وأجيالهم ، وما كان لهم بديار المغرب خاصة من الملك والدول .

— ومما يجدر ذكره هنا أن الكتاب الذي يعرف الآن باسم «مقدمة ابن خلدون» هو في حقيقة الأمر المقدمة والكتاب الأول من كتاب العبر .

تقلب ابن خلدون بين مختلف المناصب ، ورافق السلاطين في شتى منازعهم وأطوارهم ، وشهد أحوال الأمم والممالك ، واضطرب مع السياسات خائضاً عابها ، متلوناً بألوان هرمها وشبابها ، وسار مع الدسائس البلاطية مدأً وجزراً ، ثم اعتزل الدنيا ، وخلا الى قلعة ابن سلامة ، يدون زبدة ما مخضته في نفسه الأيام ، ونتيجة ما وصل إليه الفكر بالتأمل والاعتبار ، فكان كتاب «المقدمة» الضخم الذي عُرف به ابن خلدون ، والذي جعله من رواد الفكر العالمي . وكانت «المقدمة» صورة حياة للحياة الاجتماعية في مختلف البيئات التي تقلب فيها الرجل ، وللعصر الذي انقضت فيه حياته ؛ وهو عصر ، كما رأينا ، قد حفل بالهزات التاريخية العنيفة في حقلي السياسة والفكر ، وعمته الفوضى حتى سار في طريق التقهقر فيما كانت أوروبا آخذة في تسلق معارج الرقي والحضارة .

أراد ابن خلدون أن يُدوّن تاريخ المغرب فقَدّم له بنظراته الاجتماعيّة والفلسفيّة التي شغلت المقدمة والجزء الأوّل من الكتاب الذي أضيف الى المقدمة. وقد سلخ ابن خلدون في كتابها خمسة أشهر، ثم عاد عليها بعد ذلك بالتّهذيب والتّنقيح والزّيادة. وكان الدّاعي الى وضعها انصرافه الى كتابة التاريخ «التي تقتضي الرّجوع الى مآخذ متعدّدة ومعارف متنوّعة وحسن نظر وثبّت، وهذا كلّ لا يكون بمجرّد الثّقل، بل يُضاف الى الثّقل معرفة أصول العادة وقواعد السياسة، وطبيعة العمران والأحوال في المجتمع الإنسانيّ». لقد شعر ابن خلدون بنقص التاريخ كما كان يفهمه المؤرّخون لعهدّه، إذ كانوا يقتصرّون فيه على سرد الوقائع والحوادث والأسماء^(١)، فأراد أن يرتفع الى ما نسمّيه اليوم بالقوانين التاريخيّة؛ وهكذا لم يكفِ بالسّرد والأخبار، بل أراد أن يتفهم ويعلّل^(٢)، وأن يُعبر جميع الظّاهرات الاجتماعيّة ما تستحقّه من الأهمية.

من هذه النظرة السريعة على ابن خلدون ومقدمته تتجلى لنا شخصية بارزة تقرن العمل الى الفكر. لقد عاش عيشة اضطراب ومغامرة قلّ من عاشها، وفي نفسيته كثير من الطموح والشجاعة والأنفة والاستقلال الفكريّ. والظاهر أنّه في مغامراته لم يتراجع أكثر من مرّة عن التّغريب بحياته، ولعلّ شدّة جسارته كانت من عوامل إخفاقه.

والموضوعيّة هي الصّفة الرئيسيّة لمقدمته. فابن خلدون يصف الأحداث ويحاول إيجاد القوانين التي تسيّرّها من غير أن يظهر ميوله وآراءه الخاصّة. إلّا أنّه يشتمّ من وراء هذه الموضوعيّة رائحة تشاؤم قد يكون نتيجة الإخفاق في تحقيق الآمال، وقد يكون أيضاً من تأثير نظرية القدر المحتوم الذي يسيّر الأحداث والذي يجعل أن معرفة الأحداث وأسبابها غير كافية للعمل على تغيير سيرها.

١ - طالع المقدمة، طبعة دار الكتاب اللبناني، ص ٣ - ٥

٢ - نفس المرجع. ص ٦.

مصادر ومراجع

- زكي محمد حسن: الرحالة المسلمون في العصور الوسطى — القاهرة ١٩٤٥.
- فؤاد البستاني: ابن بطوطة — الروائع — الطبعة الثالثة — بيروت ١٩٤٦.
- دائرة المعارف للبستاني: ابن بطوطة.
- ساطع الحصري: دراسات عن مقدمة ابن خلدون — القاهرة ١٩٥٣.
- طه حسين: فلسفة ابن خلدون الاجتماعية — القاهرة ١٩٥٢.
- محمد عبد الله عنان: ابن خلدون، حياته وقراءاته الفكرية — القاهرة ١٩٣٣.
- محمد علي نشأت: رائد الاقتصاد ابن خلدون — القاهرة ١٩٤٤.



الباب الثالث الشعر المغربي

الفصل الأول نظرة عامة

نقل العرب الى المغرب لغتهم وتقاليدهم الأدبية الشعرية ، وكانت حركة الشعر في عهد الفتوح ضعيفة لانصراف الناس الى طلب الاستقرار ، ثم جاء عهد المرابطين والموحدين فكان الازدهار الذي عمّ البلاد وظهرت آثاره في جميع مرافق الحياة كما ظهرت في الشعر. فما إن فتح الخلفاء والأمراء أبوابهم لرجال العلم والأدب وأجزلوا لهم العطاء الوافر حتى توافد عليهم شعراء عديدون تناولوا أكثر أبواب الشعر من المديح والافتخار ، الى الرثاء والاعتذار ، الى النّم والعتاب والوصف والغزل . وسرى الاعتناء بالشعر من الملوك الى الأمة. جاء في «الفتح» أنه يوم رجع يعقوب المنصور من غزوة الأرك الشهيرة ورد عليه الشعراء من كل قطر من أقطار مملكته يهنئونه ، فلم يمكن لكثرتهم أن ينشد كل شاعر قصيدته بل كان يختص بإنشاد البيتين أو الثلاثة المختارة ، وانتهت رقاع القصائد وغيرها في هذا اليوم الى أن حالت بين يعقوب وبين من كان أمامه لكثرتها .

وُجد الأدب المغربي في هذه الحقبة في أعقاب العصر العباسي وبحوار الأدب الأندلسي ، فتأثر بهما وأخذ عنهما دون أن يفقد شخصيته المغربية وما لها من مميزات أهمها الخلو من الزخرف والابتعاد عن الصنعة ، والترفع عن السفاסף . وقد طُبِعَ الشعر أيضاً بالطابع اللبني الذي كانت عليه الدولة كما تأثر بالهداية ومبادئها وبالعلوم الفلسفية الشائعة في هذا العصر فقلّ شعر الخمریات وقلّ أدب التغزل المكشوف .

وقد توافد على المغرب في هذا العهد عددٌ من الوشّاحين الأندلسيين — إذ كان الفنّ محبوباً عند ملوك الموحّدين — واتّصلوا بالشعراء المغاربة الذين نهجوا نهجهم فعالجوا فنّ التوشيح وألحقوه بالزّجل واستنبطوا نوعاً آخر من الشعر ذكره ابن خلدون في المقدمة حين قال : « ثم استحدث أهل الأمصار في المغرب فناً آخر من الشعر في أعاريض مزدوجة كالموشّح ، نظموا فيه بلغتهم الحضريّة وسمّوه «عروض البلد» ، وكان أوّل من استخدمه فيهم رجل من أهل الأندلس نزل بفاس يعرف بابن عمير ، فنظم قطعةً على طريقة الموشّح لم يخرج فيها عن مذاهب الإعراب إلا قليلاً فاستحسنه أهلُ فاس وولعوا به ونظموا على طريقته وتركوا الإعراب الذي ليس من شأنهم ، وكثر سماعه بينهم واستفحل فيه كثير منهم » ...

وواصل الشعر ازدهاره في عهد الصّنهاجيين والمرينيين ، ونضج نضوجاً شديداً ، فكان ذا شخصيّة مغربيّة تقف في وجه المشرق موقف منافسة . ولما كان عهد السعديّين والعلويّين ، أخذ الشعر يفقد من حرارته ومن بلاغته ، وراح ينحطّ شيئاً فشيئاً ، وظلّ كذلك الى عهد النهضة الحديثة التي تداركته وأعادت إليه الحياة والقوّة .

ولأننا سنقتصرُ دراستنا على بعض أعلام الشعر المغربيّ الذين يمثّلون أطوار هذا الشعر ، وفي هذا القليل دليل على الغنى الفكريّ والفنّي الذي امتاز به أدب المغرب العربي .



الفصلُ الثَّانِي

شُعراءُ المَغْرِبِ العَرَبِيِّ

لقد قام في المغرب شعراء كثيرون تناولوا جميع أغراض الشعر المعهودة لدى العرب ، وقد اقتصرنا على ذكر العدد القليل منهم جريباً على طريقتنا في هذا الكتاب ، إلا أن في ذكر القليل ما يشير إشارة واضحة الى الدرجة العالية التي وصل إليها الشعر في المغرب .

ابن جبّوس - مالك بن المرحّل ابن الطيّب العَلَمِيّ

أ - ابن جبّوس :

وُلد ابن جبّوس في فاس ونشأ على نظم الشعر ، وقد لُقّب بشاعر الخلاقة المهدية . اضطرّ في آخر أيامه أن يهرب الى الأندلس حيث توفّي سنة ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م . له ديوان شعر متعدّد الأغراض ؛ وشعره يمتاز باللفظ والنعومة والسلاسة والموسيقى . ملحه تقليديّ وفي وصفه نزعة أندلسية .

ب - مالك بن المرحّل :

١ - تاريخه : وُلد في سبتة وأدبه وشعره جعلاً منه شاعر المغرب الأول . له ديوان شعر فيه مدح وغزل وقصص وما الى ذلك .

١ - شاعر المدح : يستوحى في مدحه أبا تمام والمتنبي ولكنّه دونهما عصباً وعصفاً . وملحه مطبوع بطابع التدين والحاسة للثنين ؛ وهو لا يخلو من الرقة واللين .

٢ - شاعر الغزل : في غزله فنّ وطرافة ، وروعة أداء ، وزخرفة بدعيّة .

٣ - شاعر القصص والحكاية : في هذا النوع من الشعر يبدع ابن المرحّل آياتاً إبداعاً ، وقصصه طريف وفيه تحليل ومرد مُعجِب .

٤ - شاعر الحكمة والزهد: آراؤه تحتُّ على التحلي بالفضيلة والتقوى والسير في سبيل الاستقامة.

ج - ابن الطيب العلمي:

وُلد العلمي في فاس وشبَّ على طلب اللهُو ومخالطة الأدباء. همَّ بزيارة الحجاز ولمَّا وصل إلى القاهرة وافته المنية.

عالج في شعره المدح والثناء والغزل والحمريات والموشح. قصَّر في المدح والثناء ولكنه أجاد في الغزل.

يمتاز غزله بصدق العاطفة، وعمق التجربة، وحرارة اللوعة، وسلاسة التعبير، وانسجام الألفاظ.

أ - ابن حبّوس (٥٠٠ - ٥٧٠ هـ / ١١٠٦ - ١١٧٤ م)

ولد محمد بن حسين بن عبدالله بن حبّوس في مدينة فاس، ونشأ على نظم الشعر حتى فاق أهل زمانه في هذا المضمار ولُقّب بشاعر الخلافة المهدية. قدّمه الأميران عبد المؤمن وابنه يوسف على سائر الشعراء وأجزلا له العطاء، فجمع في أيامها ثروة ضخمة. ولكثرة ما نقله عنه الوشاة، اضطرَّ في آخر أيامه أن يهرب من بلاد المغرب ويلجأ إلى الأندلس. توفي سنة ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م.

لابن حبّوس ديوان شعريّ متعدّد الأغراض؛ وله عدّة قصائد في التوحيد والزهد، والتمسك بالسنة، وكيفية معاملة الناس.

شعر ابن حبّوس من أروع الشعر العربيّ لأنه شعر النعومة واللفظ واللين، شعر السلاسة العجيبة التي تنساب كالسحر؛ وهو شعر الموسيقى العذبة الأنغام التي توسوس وسوسة، وتناجي القلب قبل أن تخاطب الأذن؛ وهو أخيراً شعر العاطفة الحية التي تنفعل وتفعل. وهكذا كان ابن حبّوس شاعر السلاسة والموسيقى والعذوبة الذي استطاع أن يجمع في شعره جزالة العبّاسيين ورقّة الأندلسيين.

أما مدحه فيجري على طريقة المشاركة ولاسيما المتنبي منهم، ففيه وصف للجيش، وفيه نفحة ملحمية جميلة، وفيه رونق وصنعة أنيقة تكاد تخفي وراء ستائر

الفنّ الجميل. ابن حبّوس هو المدّاح صاحب الذّوق الذي يروقك شعره ، وتعجبك ابتكاراته ، ولكنه لا يملك الدّفق الزاخر الذي نجده عند المتنبي وأبي تمام.

وأما وصفه فهو أقرب ما يكون الى الوصف الأندلسيّ مادّةً وأسلوباً. فالشاعر يقف أمام مشاهد الوجود مُشَخَّصاً ، وهو يثقلُ المشاهد بالتّشبيّهات والاستعارات والكنابات ، وينسج حول المشهد البسيط مشهداً مزخرفاً حافلاً بالتأثّق الحضريّ واللون الأندلسيّ المغربيّ.

ب - مالك بن المرحّل (٦٠٤ — ٦٩٩ هـ / ١٢٠٧ — ١٢٩٩ م)

١ - تاريخه :

ولد أبو الحكم مالك بن المرحّل السّبتيّ في بلدة سبتة ونشأ ساقط الذّكر ، خفيّ المنزلة ، إلّا أنّ أدبه وشعره جعلاه منه شاعر المغرب الأوّل. تعاوى صناعة التوثيق في بلدته وتقرّب كثيراً من يعقوب المنصور المريني وقد خصّه دون غيره بالمديح. وبالرغم من شيخوخته وتقذّمه في السنّ بقي نافذ الذّهن ، شديد الإدراك ، سريع البديهة. توفي فاس سنة ٦٩٩ هـ / ١٢٩٩ م.

٢ - أدبه :

لأبي الحكم ديوان شعر لم يبق منه إلّا بعض القصائد في أغراضٍ متنوّعة. وهو يحاول في شعره أن يقلّد أبا تمام وغيره من شعراء المشرق ، ولكنه لا يستطيع أن ينطلق في ميادين الحماسة انطلاقهم ، ولا تشعر أن التأثير بلغ منه مبلغاً شديداً. فشعره لين وسهل ، مطبوع بطابع التدينّ والانتصار للدين ، وهو على كلّ حال لا يخلو من رونق وجمال.

« قيل عن ابن المرحّل إنه «أطبع شعراء المغرب أسلوباً ، وأرشقهم لفظاً ، وأبلغهم معنى». وهذا يعني أنه من أحقّ الشعراء بالخلود ، وأنه من العبقريات التي يستطيع المغرب العربي أن ينافس بها أهل المشرق. وإننا سنتبّع في بعض أغراض شعره لنقف

على بعض مزايا هذا الشاعر العظيم الذي جمع في صدره عالماً من العلم ، وفي شعره عالماً من الروعة .

١ - شاعر المدح : ذكرنا سابقاً أن ابن المرحّل خصّ يعقوب المنصور المرينيّ بالمديح دون سواه . ويعقوب بن عبد الحق هذا هو الذي استطاع أن يقضي على الموحّدين ويرفع لواء بني مرين . وكان فاضلاً تقيّاً ، يحبّ العلم والعلماء ، ويستشير رجال الفكر في شئىّ أموره . وكان الى ذلك رجل دولة من الدرجة الأولى ، ورجل حرب شديد البأس ، مرهوب الجانب . وقد حاول أن يسترجع ملك أفريقيا من سيطرة بني عبد الواد وبني حفص فلم يُفلح ، ولئن كانت له عليهم انتصارات في مواقع متعدّدة فلمّا لم يتمكّن من بلوغ الأهداف ، وتحقيق الوحدة المغربيّة التي حقّقها الموحّدون .

وعندما فتح مدينة مراكش مدحه شاعرنا بقصيدة مميّة رائعة تجلّت فيها شاعريّته بشئىّ مزاياها ، والطريقة التي انتهجها في مدحه لهذا العاهل الكبير الذي ملأ نفسه إعجاباً ، وقلبه فخاراً ، فكان له بمثابة سيف الدولة لأبي الطيّب المتنبيّ ، أو بالحرّي بمثابة المعتصم لأبي تمام صاحب البائية الشهيرة التي نظمها عند فتح عمورية . هو الفتح يستحثّ قريحة الشاعرين فينطلقان انطلاق غبطة وعزّة ويريان في الممدوح سيفاً من سيوف الله في رقاب الظالمين ، ورحمة من رحمت الله في نفوس العابدين .

تمثّلت لشاعرنا وقفة أبي تمام يومذاك ، وتصوّرت في نفسه معانيه ، فراح يعالج الموضوع مستوحياً لا مقلّداً ، ومقتبساً لا مُردّداً . وهكذا كان البحر البسيط مركب الشاعرين ، وكان الفتح عندهما تفّحاً في الوجود وفي أبواب الجنّة ، وكان الأمير مختاراً من الله لنصرة الدّين وعقاب الظالمين .

ولكنّ ابن المرحّل لم يستطع مجازاة أبي تمام في ملحمة الحرّيّة ، وفي قوقته الشعرية ، ولم يسلك مسلكه في الزخرفة المدويّة التي غمرت أبياته وقوافيه ، ولا في التعقيد الفكريّ واللفظيّ الذي انطوت عليه قصيدته ، بل نزع منزع اللين والسهولة ، واستعاض عن وصف الحرب بالإطناب في ذكر صفات الأمير الكبير ، وإذا هو خير الحاكمين ، وملاك الله الأمين بل هو درع الدّين وحمى المسلمين ، فسبحان من خصّه بالفضل كلّّه ، وسبحان من وهبه نور العقل ونور اليقين .

وهكذا فالقسم الأول من القصيدة نشيد الفتح ، وهو أقرب الى وصف الطبيعة والنسيب منه الى الحماسة وشعر الفتوح . والقسم الثاني لنعمة الله التي رافقت الأب المنصور الى الولد المنصور . والقسم الثالث للفتاح رجل السيف والقلم . وفي هذه الأقسام سكب الشاعر روحه المتديّنة ، وإيمانه العميق ، على كلّ بيت وكلّ عبارة ، فكانت القصيدة مطبوعةً بطابع التدنّي والانتصار للدنّي .

أضف الى ذلك أن ابن المرحّل مزج المدح بوصف الطبيعة على طريقة الأندلسيين ، ممّا أضفى على كثير من الأبيات شيئاً من الرقة واللين هما لغير هذه المواقف .

٢ - شاعر الغزل : لابن المرحّل غزل طريف ، وإننا سنتوقّف عند قصيدتين نستحلي من خلالها ميزات هذا الشاعر في فنّ النسيب والتشبيب .

القصيدة الأولى من وحي ابن الفارض ، وقد تأثر به شاعرنا ، وراح ينهج نهجه في التقلّب على نار الهوى ، وفقدان الصبر ، والتلمل على فراش السهر والدنوع ، وراح — وهو الحبير بالقضاء والمرافعات — يحتكم الى قاضي الحبّ ، ويُقيم الشهود لإثبات الحقيقة التي يعانها :

شَكَيْتُ لِقَاضِيِ الْحُبِّ ، قُلْتُ أَحْيَيْ جَفَوْنِي وَقَالُوا أَنْتَ فِي الْحُبِّ مُدْعٍ
وَعِنْدِي شُهُودٌ بِالصَّبَابَةِ وَالْأَسَى يُزَكُّونَ دَعْوَايَ إِذَا جِئْتُ أَدْعِي
سُهَادِي ، وَشَوْقِي ، وَأَكْثِيَّايَ ، وَلَوْعَتِي ، وَوَجْدِي ، وَسُقْمِي ، وَأَصْفِرَارِي ، وَأَذْمُعِي

ليس في هذا الحبّ معاناة حقيقية ، وليس فيه تعبير عن تجربة ، وإنما فيه فنّ وطرافة ، وروعة أداء ؛ وهو ، وإن كان قليل الإثارة ، ضعيف التأثير في عالم النفس والحسّ ، فهو يُعجب بما فيه من زخرفة بيانية وبديعية ، وبما يمتاز به من رقة وسلاسة وسهولة ، ويُعجب خصوصاً بالطرافة التي يتحلّى بها .

ولابن المرحّل قصيدة أخرى حافلة بالطرافة نظمها على وزن مجزوء الدويّيت^١

١ - الدويّيت : وزن استخرجه المولّدون على طريقة الفرس ، وزنه :
فِعْلُنْ مُتَفَاعِلُنْ فَعْلُنْ فِعْلُنْ مُتَفَاعِلُنْ فَعْلُنْ فِعْلُنْ مُتَفَاعِلُنْ فَعْلُنْ فِعْلُنْ مُتَفَاعِلُنْ فَعْلُنْ

افتتحها بفلسفة الحب والحبيب ، وبين أن القلب عبد الجلال ، وأن للحب الحقيقي دلائل تدل عليه . ثم انتقل الى نفسه وإذا هو هدف لسهام الجمال تنطلق من حبيبه الى مقاتله ، وإذا هذا الحبيب تمثال حي من تماثيل الفن والبهاء ، ولكنه مع ذلك تمثال يُثير الإعجاب :

يَا حُسْنَ طُلُوعِهِ عَلَيْنَا ، وَالسُّكْرُ بِمِعْطَفِهِ مَائِلُ
قَدْ نَمُّ بِهِ شَذَا الْقَوَالِي إِذْ هَبَّ ، وَنَمَّتِ الْغِلَائِلُ
وَالسَّخَرُ رَسُولُ مُقَلَّتِيهِ ، مَا أَقْرَبَ عَهْدَهُ بِبَابِلِ !

٣ - شاعر القصص والفكاهة : وهذه ناحية أخرى طريفة تتجلى لنا في شعر ابن المرحّل . ومن أمثال هذا القصص الفكاهي والمأسوي في آن واحد قصته مع امرأة شوهاء أرغم على زواجها بالحيلة والدهاء ؛ ولما اختلى بها وجدها قرعاء حَوْلَاء ، فطُساء ، صَمَاء ، بكاء ، عرجاء ؛ فما كان له إلا أن يهرب تحت جناح الظلام ، وينجو بنفسه من غوائل الأيام .

يفتح الشاعر قصيدته بالتكبير وإعلان تديئه ثم يعلن أنه كان ضحية لمكر النساء :
إِنَّ النِّسَاءَ خَدَعْنِي وَمَكَّرْنَ بِي وَمَلَأْنَ مِنْ ذِكْرِ النِّسَاءِ مَسَامِعِي
حَتَّى وَقَعْتُ ، وَمَا وَقَعْتُ لِجَانِبٍ لَكِنْ عَلَى رَأْسِي لِأَمْرِ وَقَعَ
ثم يروي لنا كيف احتلن عليه ووصفن له العروس بأوصاف الفتنة والسحر ، وكيف أقدم بعد تردد ، فكتب الكتاب وشروط الشروط ... وكان في قرارة نفسه يخشى ما آلت إليه حاله :

ثُمَّ أَنْفَصَلْتُ وَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنْتِي أَوْثِقْتُ فِي عُنِّي لَهَا بِجَوَامِعِ

ولم تلبث النساء أن عدن إليه وأمرته أن يأخذ في البناء ، وأن يصنع للعروس عرساً وأن لا يُخْرِجَ إلى قاضٍ ومحكمة ... عند ذلك شعر الشاعر بالمسؤولية الباهظة ، ورأى في الأمر ما يريب ، فندم ، وهيات أن ينفع الندم ، وفكر في الطلاق ولكنه طمع في الحسن الذي أطنبت النساء في وصفه ، فأقام العرس ، وطمع في أن تجلّي العروس فيصير وجهها ، ولكن النساء كن بالمرصاد :

فَذَكَرَنِي لِي أَنْ لَيْسَ عَادَةً أَهْلِهَا جَلَوُ الْعُرُوسِ ، وَتِلْكَ خُدْعَةُ خَادِعٍ
ثُمَّ نَقَلْتُهُ لَيْلًا إِلَى دَارِهَا ، وَإِذَا هِيَ بَيْتٌ صَغِيرٌ مَظْلَمٌ ، فَسَمِعَ «حِسًّا مَنَكْرًا» أَشْبَهَ
بِنَقِيقِ الضَّفَادِعِ ، فَحَاوَلَ أَنْ يَهْرَبَ ، وَلَكِنَّ النِّسَاءَ حِلْنَ دُونَ ذَلِكَ ، فَخَضَعَ أَخِيرًا لَمَّا لَا
بُدَّ مِنْهُ ، وَاخْتَلَى بِعُرُوسِهِ ، وَأَرْغَمَهَا عَلَى نَزْعِ الْحِجَارِ عَنْ رَأْسِهَا ، وَإِذَا بِهِ أَمَامَ مَشْهَدٍ
رَهِيبٍ :

فَوَجَدْتُهَا قَرَعًا تَحْسَبُ أَنَّهَا مَقْرُوعَةٌ فِي رَأْسِهَا بِمَقَارِعِ
حَوْلَاءٍ تَنْظُرُ قَرْنَهَا فِي سَاقِهَا فَتَخَالُهَا مَبْهُوتَةٌ فِي الشَّارِعِ
فَطَسَاءَ تَحْجُبُ أَنَّ رَوْثَةً أَنْفِهَا قُطِعَتْ ، فَلَا شِلْتَ يَمِينُ الْقَاطِعِ^١
صَمَاءٌ...

فَمَا كَانَ مِنْهُ عِنْدَ هَذَا الْمَشْهَدِ إِلَّا أَنْ يَنْدَفَعَ فِي الرِّقَاقِ هَارِبًا «كَأَنَّهُ لَصٌّ أَحْسَنُ بِطَالِبٍ
أَوْ تَابِعٍ» .

حَتَّى إِذَا لَاحَ الصَّبَاحُ ، وَفَتَحُوا بَابَ الْمَدِينَةِ كُنْتُ أَوَّلَ كَاسِعٍ^٢
إِنَّهَا وَالْحَقُّ يُقَالُ قِصَّةٌ طَرِيفَةٌ فِيهَا تَحْلِيلٌ دَقِيقٌ ، وَفِيهَا سِرٌّ مُمْتَنِعٌ ، وَفِيهَا سِلَاسَةٌ
وَعَذُوبَةٌ وَرُوءَاءُ .

٥ - شاعر الحكمة والزهد : مالك ابن المرحّل رجل امتاز بحصافة العقل ، وسعة
الثقافة وحسن التدبّر ، وله في الحياة والناس والزمان آراء مبثوثة هنا وهناك في شعره ،
وهي أبداً تحضُّ على التحلّي بالفضيلة والتقوى ، وعلى السير في سبيل الاستقامة .

والفتى الذي يُرَجِي توبته جديراً بأن ييكي على نفسه :

جَدِيرٌ بَأَنْ يَيْكِيَ عَلَى نَفْسِهِ أَسَى فَتَى كُلَّمَا تُرَجِي لَهُ تَوْبَةٌ تُرَجَا
جَبَانَ عَنِ التَّقْوَى ، جَرِيءٌ عَلَى الْهَوَى ، قَرِيبٌ مِنَ الْمَهْوَى ، بَعِيدٌ مِنَ الْمَلْجَا
وَكَمْ فِي هَذَا الْكَلَامِ مِنْ تَرْصُنٍ ، وَمِنْ صَدَقِ عَقِيدَةٍ . وَكَمْ فِيهِ مِنْ جِمالِ فِتْنٍ فِي

١ - محجور : تظن . الرّوثة : طرف الأرنبة من الأنف .

٢ - الكاسيع : أي الغارب .

التعبير ! فالجناس في البيت الأول رائع ، والطباق في البيت الثاني حافل بموسيقى الأسي والأسف.

وابن المرحّل شديد التأثر بجماعة التصوف ، وإننا لنراه يسير في خطاهم ويستعير بعض تعبيراتهم وألفاظهم ليعبر عما في نفسه من لواجع ، وعمّا في قلبه من صبوّ الى عالم الله تعالى . فهو يبكي على ذنوبه ويتحجب ، ويدعو صاحبه الى البكاء والنحيب معه علّه يغسل بالدموع أدران آثامه :

يَحَقُّكَ لَا تَبْرَحْ أَطَارِحُكَ لَوْعَتِي عَلَى نَعَمٍ مِنْ أَنَّةٍ وَنَجِيبٍ
بِدَاراً إِلَى هَذِي الدُّمُوعِ قَرُبَا غَسَلْتُ ذُنُوباً جَمَّةً بِذُنُوبٍ

وهو ، الى جانب ندمه عمّا أتى من سيئات ، يدعو الناس الى التعقّل ، ونبذ الدّنيا الغرّارة ، وعدم تأجيل التوبة الى زمن الشيخوخة :

بَعِيدٌ مِنَ التَّوْفِيقِ مَنْ بَاتَ سَاهِراً رَجَاءَ بَعِيدٍ لَا مَخَافَ قَرِيبٍ
بَطِيءٌ لَعَمْرِي مَنْ سَرَى اللَّيْلَ كُلَّهُ وَأَصْبَحَ حَوْلَ الْحَيِّ بَعْدَ لُغُوبٍ
بَخِيلٌ لَعَمْرِي مَنْ دَعَاهُ حَبِيبُهُ هَلُمَّ إِلَيْنَا — وَهُوَ غَيْرُ مُجِيبٍ

هذا هو مالك بن المرحّل الذي قيل عنه « إنه أعظم شعراء المغرب شهرةً على الإطلاق » . إنه شاعر الدّين والدّنيا الذي استطاع أن يجمع في شعره جزالة العباسيين ، ورقة الأندلسيين ، وتلوّج المتصوّفين ، وأن يكون صاحب الشخصية المغربية الفلذة التي صبغت عبقريته بصبغة المغرب^٢.

جـ - ابن الطيّب العلمي (١١٣٤ هـ / ١٧٢٢ م)

هو أبو عبد الله محمد بن أحمد الشريف العلمي . وُلِدَ في فاس وفقد أباه وهو طفل ، وشبّ على طلب اللّهُو ومخالطة الأدباء . ونظّم الشعر في صباه ، وأخذ عن ابن زاكور رجل العلم والأدب . كان كثير الحنين والتشوّق الى ديار الحجاز ، وقد همّ بزيارتها سنة ١١٣٤ هـ ولما وصل الى القاهرة وافته المنية .

١ - الذّنُوب : التّلوّ ذات الذّنْب ، أشار بها الى الدموع الغزيرة .

٢ - عن كتابنا « تاريخ الأدب العربي في المغرب » ص ١٨٨ — ١٩٦

لابن الطيّب العلمي آثار في الشعر وفي النثر ، منها «الأنيس المطرب فيمن لقيته من أدباء المغرب» ، وله مقامات حاول أن يسلك فيها مسلك بديع الزمان الهمذاني والحريري ، هذا فضلاً عن قصائد مشهورة ومقطوعات شعرية حافلة بالروعة . وقد عالج في شعره المدح والثناء والغزل والحمريات والموشح .

لم يبرز العلمي في مدحه وراثته بروز توثي وتفوق ، فكان فيها كاتب أبيات ، ومركب قصائد ، ومزخرف كلام ، أكثر مما كان شاعر انطلاق ؛ وحاول أن يستعوض عن الفن بالتفنن وعن الواقع بالمغاليات السميحة التي يمجّها الذوق .

ولئن قصر العلمي في المدح والثناء فلم يقصر في الغزل ، بل كان فيه من المتفوقين الذين ذابوا في الشعر رقةً وعاطفةً وجمالاً . قال وفي قوله كثير من الفن والرونة :

تَفْتَحَ وَرْدٌ يَبْنَعُ فَوْقَ خَدِّهِ أَلَا فَانْظُرُوا وَرْدًا تَفْتَحَ فِي الْخَدِّ
وَفِي ثَغْرِهِ وَرْدٌ مُنِعْتُ وَرُودَهُ وَمَا ضَرُّهُ لَوْ جَادَ بِالْوَرْدِ وَالْوَرْدِ

يمتاز غزل العلمي بصدق العاطفة ، وعمق التجربة ، وحرارة اللوعة ، كما يمتاز بسلاسة التعبير وسهولته وانسجام ألفاظه .

ولئن كان في أوصاف العلمي لمحبوته تشبهات تقليدية وتصورات قديمة فقد بث فيها من روحه روحاً ، ومن جوارحه حياةً ودفناً ، فكانت جميلة في معناها ومبناها .

ابن الطيّب العلمي شاعر الحب والخمر والجمال ، والحمرة في نظره ربحانة النفس ، ومجلبة السعد والسعادة ، وهو يحرص على شربها في غير تردد ، وهو يفلسف مذهبه الخمري ، ويحاول مجازاة أبي نواس في الرأي وفي الأسلوب ، فيغرف من معانيه وصوره ما استطاع ، ويلقي على ذلك ظله ، ويصبغه بصبغته الشخصية . والعلمي يجعل الحمرة والمرأة في كأس واحدة . وهكذا تتصل نشوة الحمرة بثغر الحبيب وتمتد امتداداً حياتياً حافلاً بمتعة النفس ومتعة الجسد .

نلمس في شعر العلمي نفحة نواسية كما نلمس محاولته الجادة في الابتكار . وهو عندما يتحدث عن الحمرة يكثر من التحدث عن مجلسها وعن ساقها ، فالمجلس مجلس أزهار وأطياف وموسيقى ، مجلس ندامي لا يخشون الوشاة ولا يهتمون لأقوال الناس

وآرائهم ، والسَّاقِي عَصَاة جَال يَضَاعَف النَّشْوَةَ والفرحة . وشعر العَلَمِيَّ أبدأ شعر الرِّقَّة ، والدُّوق المَرْهَف ، والسَّلَاسَةُ العَذْبَةُ ، والروْنُقُ التَّعْبِيرِيَّ والتَّصْوِيرِيَّ .

كَانَ ابن الطَّيِّبِ العَلَمِيَّ مِنْ أَقْدَرِ الشُّعْرَاءِ عَلَى مَعَالِجَةِ المَوْشَّحِ مَعَالِجَةً فَنِيَّةً حَافِلَةً بِالرِّقَّةِ وَالرُّوعَةِ ، وَمَهَارَةً التَّصَرُّفِ بِالْأَوْزَانِ¹ .

* * *

مصادر ومراجع

- حنا الفاخوري : تاريخ الأدب العربي في المغرب — جونية ١٩٨٢ .
- عبدالله كَتُون : النبوغ المغربي — بيروت ١٩٦١ .
- خير الدِّين الزركلي : الأعلام — مصر ١٣٧٣ — ١٣٧٨ .
- محمد بن تاويت ... : الأدب المغربي — بيروت ١٩٦٠ .
- محمد المنوني : العلوم والآداب والفنون على عهد الموحِّدين — تطوان ١٩٥٠ .

١ - بعض هذه الدِّراسة مستقى من كتابنا «تاريخ الأدب العربي في المغرب» .

أَدَبُ الانْحِطَاطِ

(١٢٥٨ - ١٧٨٩ م / ٦٥٦ - ١٢١٣ م)

— البيئة السياسية والاجتماعية

— النشر:

• الأدب

• التاريخ والجغرافية

• العلوم

— الشعر

الباب الأول

البيئة السياسيّة والاجتماعيّة

- ١ - بيئة أدب الإنحطاط : تحركت قبائل التتار بقيادة جنكيزخان ثم بقيادة هولاكو ، واستولت على البلاد العربيّة ، وقضت على معالم الحضارة فيها . ثم جاء تيمورلنك ومن بعده الأتراك العثمانيون فعمّ الويل وجفّت القرائح .
- ٢ - النثر الفني : انحصرت موضوعاته ضمن نطاق الكتابة الديوانيّة والرسائل الأدبيّة ، وأصبح فيه الأسلوب غاية الكتابة .
- ٣ - الشعر : أصبح الشعر تقليداً واقتباساً مع زيادة في الزخرفة والتنميق ؛ وشاعت المدائح النبويّة والبدعيّات وسقط الشعر أسلوباً ومعنى وعاطفة وخيالاً .

١ - البيئة السياسيّة :

يُقسم هذا العهد من الوجهة السياسية إلى قسمين : أولها الطور المغولي (١٢٥٨ — ١٥١٦م / ٦٥٦ — ٩٢٢هـ) الذي يبدأ بسقوط بغداد في حوزة هولاكو ، وينتهي باستيلاء سليم الفاتح على الشام ومصر ؛ وثانيها الطور العثماني (١٥١٦ — ١٧٩٨م / ٩٢٢ — ١٢١٣هـ) الذي ينتهي بحملة نابليون على مصر .

كانت الخلافة العبّاسيّة منذ عهد بعيد منكسّة الأعلام . تستظلّ في فيء الفرس والأتراك الذين أبقوا عليها مع تضعُّع قواها وضعف سلطانها . فما عتّمت أن انهارت لمّا هجم المغول على البقاع الإسلاميّة واستولوا على بغداد . فإن جنكيزخان كان قد ترأسهم ووحد كلمتهم وقادهم إلى الفتوحات . فهبّوا من جنوب سيبيرية واندفقوا على الشرق الأقصى ، ثم عادوا فاكتمسحوا مملكة شاه خوارزم ، وخراسان وفارس وعاثوا في

البلاد فساداً. ولما ولي أمرهم هولاء كو حفيد جنكيزخان عقد النية على الإيقاع ببغداد ، فهاجم قلعة الموت واستحوذ عليها ، ثم استولى على الري . وجاء بغداد فإذا أهلها في خلاف مستحکم يفرق السنيين عن الشيعة ، فلم تثبت أمامه جيوش المستعصم بالله ، فدخل المدينة سنة ١٢٥٨م / ٦٥٦هـ وأمر بذبح الخليفة والأعيان ، وأباح العاصمة العباسية أربعين يوماً فقتل من أهلها خلق كثير ، وألقيت الكتب في دجلة ، وديست معالم الثقافة بأرجل الثار ، وغاضت مياه الحضارة في أنضج البقاع العربية خصباً عقلياً وأديباً . وبعد «هولاء كو» جاء تيمورلنك فكانت العاصفة الثالثة أشد هولاء من الأولين فاكسحت آسية الصغرى وامتدت إلى الشام التي سلمت قبلاً ، وألوت بخيرة رجال البلاد علماً وصناعة . فأضحت المدن العامرة خراباً والمكاتب طعمة للنار . ولبت مصر في حكم المالك وكذلك الشام بعد نزوح «تيمورلنك» عنها .

وقويت شوكة الأتراك العثمانيين في آسية الصغرى وطمحوها الى ثلّ عرش قياصرة القسطنطينية فكان لهم ذلك على يد محمد الثاني سنة ١٤٥٣ . ولما تحالف اسماعيل شاه مؤسس الدولة الصفوية ، مع قانصوه غوري سلطان مصر ، على العثمانيين ، هاجمهم السلطان سليم الثاني ، فاحتل تبريز ثم تغلب على المالك في موقعة مرج دابق سنة ١٥١٦ واستولى على الشام ومصر .

٢ - البيئة الاجتماعية :

كانت الأحوال الاجتماعية تنطوي على ضنك وقلق . فإن غزوات المغول لم تبق ولم تترك ، وظلم المالك والأتراك ثقل كاهل الشعب بالضرائب ، وكتبهم بالاستبداد ، فتجاذب الناس في هذا العهد القاسي نزعتان هما رفيقا أيام الشدة والعسر : نزعة إباحية ، ونزعة زهدية . أحسوا مرارة العيش فقال بعض منهم إلى المخدرات والمسكرات ولذات الدنيا يستمتعون بها غير متورعين ، ويكتبون عنها غير خجلين . وانصرف غيرهم إلى أمور الدين يستعصون برجاء المستقبل عن ألم الحاضر ، فكثرت مدارس الصوفية ، والتجأ الشعراء إلى المدائح النبوية واستشفعوا بالأولياء .

٣ - الحالة الأدبية :

كان هذا العصر بمجمله وبالأعلى على الأدب . بدد المغول نفائس المصنفات ، وأحرقوا المكاتب ، وشرّدوا رجال العلم ، في البلاد التي استحوذوا عليها . ونجت مصر من شرهم كما أن الشام عادت فدخلت في حكم المماليك . فكان هذان البلدان أرقى البلاد العربية أدباً ، لأن سلاطينها كانوا ألين من المغول جانباً وأكثر مجاراةً للرعية في نزعاتها الدينية واللغوية . فغصت القاهرة والاسكندرية وأسيوط والفيوم ودمشق وحلب وحمص وحماه بالمكتبات والمساجد والمدارس ، ونزح إليها العلماء ، ونشطت فيها الحركة الأدبية ولكن ضمن نطاق التقليد غالباً . ولما جاء العهد العثماني انحط الأدب العربي إلى أسفل الدركات لشيوع التركية في الخطابات والمراسيم والدواوين ، وتسلبت الحمول على العقول ، والتقليد على المعاني ، والصناعة المقيتة على الأساليب .

أ - النثر : عالج الكتاب في هذا العصر النثر الفئني والنثر العلمي ، وكان النثر الفئني على نوعين : الكتابة الديوانية والرسائل الأدبية .

١ - أنا الكتابة الديوانية فموضوعها ما يصدر عن السلاطين والحكام من الرسائل ، وقد أنشئ لها ديوان خاص عرف «بديوان الإنشاء» ، تولّى أمره خيرة الرجال أدباً وسياسة وثقافة ، لأن مهمة صاحبه تتطلب حسن الرأي والمشورة ، والدقة في العلاقات ، والمعرفة بأمزجة النفوس ، والاطلاع على أساليب البلاغة لتكييف الكلام بحسب مقتضى الحال فيصايف القبول والرضى . ثم ألّفت كتب كبيرة لاعداد المرشحين لهذا المنصب . ومن خصائص هذا النوع المحافظة على الألقاب المصطلح عليها ، فهناك الأشرف والشريف والكريم والعالي إلى غير ذلك من صفات التفضيم ؛ والمحافظة على نماذج مرعية في الموضوعات المختلفة من تهنئة بنصر ، وتقليد منصب ، ومكاتبات عامل أو أمير . وهذا الفن يحتاج الى كثير من الدقة في التعبير لعظم ما ينتج عن الإخلال بالدقة من وخيم العواقب . ولكن موجة السجع والبديع بأنواعه طغت عليه أيضاً فشوّته أياً تشويهه ، فأسمعنا محيي الدين بن عبد الله الظاهر وهو من أشهر كتّاب هذا العهد مثل هذا القول :

«حَرَسَ اللهُ نِعْمَةَ مَوْلَايَ، وَلَا زَالَ كَلِمُ السَّعْدِ مِنْ اسْمِهِ وَفِعْلِهِ وَحَرْفِ قَلْبِهِ يَأْتَلِفُ، وَمُنَادَى جُودِهِ لَا يُرْخَمُ وَأَحْمَدُ عَيْشِهِ لَا يَنْصَرِفُ، وَلَا عَدِيمُ مُسْتَوْصِلُ الرِّزْقِ مِنْ يَرَاعَتِهِ الَّتِي لَا تَقِفُ الْوَصْلَ وَلَا عَدِمَتْ نَحَاةُ الْجُودِ مِنْ تَوَالِهِ كُلِّ مَوْزُونٍ وَمَعْدُودٍ، وَمِنْ فَضْلِهِ وَظَلَّهُ كُلِّ مَقْصُورٍ وَمَمْدُودٍ، وَمَا خَاطَبَتْ الْآيَامُ مُلْتَمَسَةً إِلَّا بِلَامِ التَّوَكُّيدِ وَلَا عَدُوَّةٍ إِلَّا بِلَامِ الْجُحُودِ».

وكان انتشار اللغة التركية في العهد العثماني الضربة القاضية على النثر الديواني. ومن أنبه كتاب الدواوين في عهد المماليك محيي الدين بن عبد الله الظاهر، وابنه فتح الدين، وتاج الدين بن الأثير، وشهاب الدين محمود الحلبي، والقلقشندي صاحب «صبح الأعشى».

٢ - وأما النثر الأدبي فيتناول الإخوانيات بأنواعها من مراسلات بين الأصدقاء، ومناظرات أدبية، ونحو ذلك. وقد سار كتاب هذا النوع على الخطّة التي اتّهجها كتاب الدواوين فراعوا شكل الألفاظ أكثر من جوهر المعاني، وأغرقوا في استعمال التورية والتضمين والاقتراس والجناس ملتزمين السجع المملّ، حتى أصبحت الكتابة أخيراً ولا لفظ لها يُستساغ ولا معنى يروق. ومن البارزين في هذا الفنّ بدر الدين الحلبي صاحب «نسيم الصبا»، والقلقشندي الذي ألف رسالة دعاها «حلية الفضل وزينة الكرم في المفاخرة بين السيف والقلم»؛ وقد امتاز القلقشندي عن غيره من كتاب زمانه بالإقتصاد في استعمال البديع.

وكثر أصحاب التصنيف في هذا العهد من لغويين ومؤرّخين ورّحالة. فكان أسلوبهم أقرب إلى الطبع وأبعد عن التكلّف لأن غايتهم العلمية لم تدع لهم مجالاً للسعي وراء التنيق اللفظي، فلان كلامهم وسهل كما هي الحال عند ابن خلدون. ولكن المتأخّرين منهم لم يأمنوا من التعقيد والإسفاف فأنحطّ أنشاؤهم أحياناً إلى مستوى النثر العامي.

ب - الشعر:

١ - زالت في هذا العصر كثير من الأسباب التي تنهض بالشعر وتحمل أصحابه

على الإجادة ، فالملوك والسلاطين أعاجم لا يعنون إلا في النادر بتشجيع الشعراء ، وتقريبهم إليهم وإغداق الخير عليهم . فعمل هؤلاء على كسب معيشتهم عن سبل الحرف والصناعات فكان بينهم الجزار والدهان والكحّال . وفترت العصبية والحمية اللتان نهضتا قديماً بالشعر الفخري والقومي ، وقلّت دواعي اللهو في جو الاضطراب السياسي وصرامة العيش . إلا أن معين الشعر لم ينضب ، وقرائح الشعراء لم تجفّ .

٢ - أُصيب الشعر في العهد التركي بوباء التتميق اللفظي الذي ذهب بمائه ورويقه وتركه مراراً كثيرة على حالة المريض المدنف بعدما ألحّ عليه السقم والهزال . فإذا ما أزحت ستار الألفاظ البراقة لا تقع غالباً إلا على معانٍ مكرورة مسروقة غثّة . وافتنّ الشعراء في أنواع البديع والتصنع .

قال الشاب الظريف (١٢٦٢ - ١٢٨٩) منظرًا :

يَا سَاكِنًا قَلْبِي الْمُعْنَى وَلَيْسَ فِيهِ سِوَاكَ ثَانٍ
لِأَيِّ شَيْءٍ كَسَرْتَ قَلْبِي وَمَا التَّقَى فِيهِ سَاكِنَانِ

وأولع الشعراء خصوصاً بالتورية وتباهوا بأنّها من خصائص عصرهم ، فقال ابن حجة : « ولهذا وقع الإجماع على أن المتأخرين هم الذين سمو إلى أفق التورية وأطلعوا شمسوها ، ومزجوا بها الذوق السليم لما أداروا كؤوسها » .

ونظموا الألفاظ والأحاجي ، واستكثروا ، لإظهار براعتهم وحذقهم ، من الألفاظ المصغرة والمُعجّمة والمهملة ، والتزموا ما لا يلزم ، وأتوا بما لا يستحيل بالانعكاس وبالغوا في التاريخ الشعري وهو أن يأتي الشاعر بألفاظ تدلّ حروفها بحساب الجمل على سنة معينة . فقال مثلاً أحدهم مؤرخاً وفاة والي مصر محمد باشا :

قَتَلَهُ بِالنَّارِ نُورٌ وَهُوَ فِي التَّارِيخِ «ظُلْمَةٌ»

ومما شاع في هذا العهد المذائح النبوية والبديعيات . فنظم البوصيري برده المشهورة التي مطلعها :

أَمِنْ تَذَكُّرِ جِيرَانِ بِنْدِي سَلَمٍ مَزَجْتَ دَمْعًا جَرَى مِنْ مُقَلَّةٍ بِدَمٍ

وهزيمته ولايمته التي عارض بها «بانت سعاد». فراجت قصائده هذه ، ولا سيما البردة ، وقلدها الشعراء. وكثر الميل إلى المقطوعات القصيرة التي تحوي نكتة أو فكاهة ولم يحجم الشعراء عن وصف الأشياء المألوفة كالسجادة والبساط والمسبحة والسكين والمروحة.

ثم أسرف الشعراء في استعمال الكلام العادي الصريح في المهجر ، والتعابير البذيئة والغزل المذكّر ، وانتشرت في الشعر الألفاظ العامية والكلام غير المعرب والأوزان الشعبية من مثل «الموالي» و«القوما» و«الزجل» و«الدوييت» والموشح وغيرها. فاستساغت آذان آل قلاوون وآل برقوق هذا الشعر ، وأجازوا عليه. واشتهر فيه خلف الغباري ، وأحمد بن عثمان الأمشاطي ، وأحمد الدرويش وغيرهم. وعلى الجملة فقد سقط الشعر أسلوباً ومعنى وعاطفة وخيالاً إلا في القليل النادر.

٤ - المجاميع الأدبية والعلمية :

وبينا كان الشعراء والكتاب ينظمون وينشئون كان غيرهم يجمع المختارات من أدب هذا العصر والعصور السابقة. فوضع جمال الدين الطوطا (١٣١٨ م — ٧١٨ هـ) كتاب «غرر الخصائص الواضحة» وفيه نظم ونثر ، وألف علاء الدين البهائي (١٤١٢ م — ٨١٥ هـ) ، «مطالع البدور في منازل السرور» ، وألف شهاب الدين الأبهسي (١٤٤٦ م — ٨٥٠ هـ) ، «المستطرف في كل فن مستظرف» ، وألف شمس الدين النواجي (١٤٥٥ م — ٨٥٩ هـ) «حلبة الكُميت» فما قيل في الخمر وما إليها ، و«تحفة الأديب» في الأشعار التي جرت بحرى الأمثال ، وألف داود الأنطاكي (١٦٠٠ م — ١٠٠٨ هـ) كتاباً عن الحب وما قيل فيه سماه «تزيين الأسواق».

وفضلاً عن ذلك كان هذا العهد عهد ازدهار في التصنيف العلمي ، وظهرت الموسوعات التي تجمع في مجلدات ضخمة أنواعاً شتى من المعارف والعلوم ؛ فقد وضع شهاب الدين التويري (١٣٣٢) «نهاية الأرب في فنون العرب» في السماء والآثار العلوية والأرض والمعالم السفلية والإنسان وما يتعلق به والحيوان الصامت ... ووضع ابن فضل الله العمري (١٣٤٨). «مسالك الأبصار في ممالك الأمصار» في أكثر من

عشرين جزءاً؛ ووضع القلقشندي (١٣٥٥ — ١٤١٨) «صبح الأعشى في صناعة الانشا»، وبهاء الدين العاملي (١٦٢٢) «الكشكول» و«المحلاة» في العلم والأدب... ووضع حاجي خليفة (١٦٥٦) «كشف الظنون في أسامي الكتب والفنون»؛ ووضع جمال الدين بن مكرم المعروف بابن منظور (١٣١١) «لسان العرب»، ومحمد الدين محمد الفيروزابادي (١٣٢٩ — ١٤١٤) «القاموس المحيط»، ومرتضى الزبيدي (١٧٣٢ — ١٧٩٠) «تاج العروس في شرح القاموس»... ووضع ابن خلكان وفیات الأعيان»...



البَابُ الثَّانِي المَشَر

الفَصْلُ الْأَوَّلُ الأَدَب

كان للأدب وما إليه محل واسع في كتابة هذا العهد ، وكانت المؤلفات فيه موسوعات تحتوي أنواعاً شتى من المعارف والعلوم . وقد أكبَّ على هذا النوع من الكتابة كثيرون نقف عند بعضهم وقفة إيجاز تشير إلى تلك الكنوز الأدبية والمعلوماتية التي انصرف الأدباء الى جمعها وتدبيجها في كثير من الصبر والتبُّع والجهد :

١ - جَمَالُ الدِّينِ الوُطَواط (٦٣٢ - ٧١٨ هـ / ١٢٣٤ - ١٣١٨ م)

هو جمال الدين محمد بن ابراهيم بن يحيى الأنصاري . كان مروياً الأصل ، مصري المولد ، وكان كتباً ورّاقاً . وقد تعاظمي الأدب وبرع فيه . توفي سنة ١٣١٨ م .

لجمال الدين الوطواط رسالة «مفتي الفتوة ومراة المروة» ، وحواش على «الكامل» لابن الأثير ، وكتاب «مناهج الفكر ومباهج العبر» في أربعة مجلدات ؛ وله كتاب «غور الحصائص الواضحة وغرر النقايس الفاضحة» . وقد رتب هذا الكتاب الأخير على ستة عشر باباً يشتمل كل باب منها على ستة فصول ضمنها مختارات من النثر والشعر .

٢ - شهاب الدين التُّوتيري (٧٣٢ هـ / ١٣٣٢ م) :

هو أبو العباس شهاب الدين أحمد بن عبد الوهَّاب ، وهو من التُّويرة إحدى قرى

الصَّعِيد الأَدْنَى بِمِصْر. وُلِدَ وَنَشَأَ بِقُوصٍ وَتَوَفَّى بِالْقَاهِرَةِ. عَمِلَ فِي خِدْمَةِ الْمَالِكِ. وَقَدْ اشتهر بالفقه والتاريخ وتوفي سنة ١٣٣٢ م.

للنويري «نهاية الأرب في فنون العرب» وهو موسوعة تقع في ثلاثين مجلداً مرتبة على خمسة أقسام: السماء والآثار العلوية والأرض والعالم السفلية — الإنسان وما يتعلق به — الحيوان الصَّامِت — النَّبَات — التاريخ من بدء الخليفة إلى سنة ١٢٣١ م.

٣ - ابن فضل الله المِصْرِي (٧٤٨هـ / ١٣٤٨ م):

هو من نسل عمر بن الخطاب، وُلِدَ فِي دِمَشْقَ، وَلَمَّا شَبَّ رَاحَ يَضْرِبُ فِي الْبِلَادِ، ثُمَّ تَوَلَّى الْقَضَاءَ بِالْقَاهِرَةِ، وَقَدْ عَمِلَ أَيْضاً فِي دِيْوَانِ الْمَلِكِ النَّاصِرِ، وَتَوَفَّى سَنَةَ ١٣٤٨ م.

للعمرى كتاب «مسالك الأبصار في ممالك الأمصار» وهو يقع في أكثر من عشرين جزءاً حافلة بالفوائد القيِّمة والمعلومات الواسعة في التراجم والتاريخ والجغرافية وما إلى ذلك.

٤ - أبو العباس القَلْقَشَنْدِي (٧٥٦ - ٨٢١هـ / ١٣٥٥ - ١٤١٨ م):

هو أبو العباس شهاب الدين أحمد بن عليّ المعروف بالقَلْقَشَنْدِي نسبةً إلى قَلْقَشَنْدَةَ فِي الْقَلْبَوِيَّةِ بِمِصْرَ، وَهُوَ مِصْرِيّ الْمَوْلَدِ وَالْمَنْشَأُ، يَنْتَهِي نَسَبُهُ إِلَى بَنِي فِزَارَةَ. وَقَدْ وَلِيَ دِيْوَانَ الْإِنشَاءِ فِي عَهْدِ الْمَالِكِ، وَتَوَفَّى فِي الْقَاهِرَةِ سَنَةَ ١٤١٨ م.

للقلقشندي «نهاية الأرب في معرفة قبائل العرب» و«قلائد الجمان في التعريف بقبائل عرب الزمان»، وله «صبح الأعشى في صناعة الإنشاء» وهو موسوعة ضخمة تحتوي مقدمة وعشر مقالات. أما المقدمة ففي فضل الكتابة، وصفات الكتاب، والتعريف بديوان الإنشاء وقوانينه؛ وأما المقالة الأولى ففيما يحتاج إليه الكاتب من الأمور العلميَّة والعملية، والثانية في المسالك والممالك؛ وأما الثالثة والرابعة ففي تاريخ الكتابة وتطوراتها وما التزم في بدئها وختامها، واختلافها باختلاف المكتوب إليه وموضوع الكتاب. وأما الخامسة ففي البيعة والعهد وأنواع المناصب من رجال السيف والقلم...

الأدب: الوطواط - الثوري - العمري - القلقشندي - الحلبي - الأبشيهي - ابن عربشاه ١٠٣٣

وهكذا يتناول المؤلف جميع ما يحتاج إليه الكاتب من معلومات . وقد قال فيه صاحب كشف الظنون : « هو على سبعة أجزاء كل منها مجلد كبير في صناعة الإنشاء لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا ذكرها ، وجعل باباً من أبوابه مخصوصاً بعلم الخطّ وأدواته ، فرغ من تأليفه سنة ٨١٤ هـ » ؛ وقد طبع صبح الأعشى في أربعة عشر مجلداً بمطبعة دار الكتب المصرية من سنة ١٩١٣ إلى سنة ١٩٢٠ .

وكتابة القلقشندي « من أمثل ما عُرف لأهل زمانه في أداء الغرض ، وقلة التكلف ، وعدم الإلحاح في البديع » .

٥ - بدران الدين الحلي (٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ م)

كان بدر الدين بن حبيب الحلبي من أشهر كتّاب عصره وله كتاب « نسيم الصبا » وهو يقع في نحو ثلاثين فصلاً في وصف الطبيعة والأخلاق والأدب ونحو ذلك .

٦ - شهاب الدين الأبشيهي (٧٩١ - ٨٥٠ هـ / ١٣٨٨ - ١٤٤٦ م) :

هو الشيخ الإمام أبو الفتح محمد بن أحمد الأبشيهي . وُلد بأبشويه ودخل القاهرة وحضر دروس الجلال البلقيني وولي خطابة بلده . وقد توفي سنة ١٤٤٦ .

للأبشيهي كتاب « المُسْتَظَرَفُ فِي كُلِّ فَنٍّ مُسْتَظَرَفٌ » وهو يشتمل على كلّ فنّ ظريف وفيه الاستدلال بآيات من القرآن الكريم والأحاديث الشريفة وحكايات عن الأخيار . وقد نقل فيه صاحبه كثيراً مما أودعه الزمخشري في ربيع الأبرار ، وابن عبد ربّه في العقد الفريد . ولغة الأبشيهي ضعيفة ولذا وقع اللحن في تصنيفه .

٧ - ابن عربشاه (٧٩٠ - ٨٥٤ هـ / ١٣٨٨ - ١٤٥٠ م) :

هو أحمد بن محمد بن عبد الله الدمشقي ، وهو من أصل رومي ؛ وُلد بدمشق ونشأ بها ثم رحل إلى بلاد الروم ، ثم توجه إلى خوارزم وأخذ الفقه عن محمد البزازي الكردي ، ثم قطع بحر الروم إلى مملكة ابن عثمان فأقام بها عشر سنين وترجم للملك محمد بن بايزيد بن مراد بعض الكتب من الفارسية إلى التركية وباشر عنده ديوان الإنشاء . وقد تُوفي بالقاهرة سنة ١٤٥٠ م .

من آثار ابن عَرَبْشاه «فَاكِهَةُ الْخُلَفَاءِ وَمُفَاكِهَةُ الظُّرَفَاءِ» وهي مرآة لحياة الملوك، و«عَجَائِبُ الْمُقَدُّورِ فِي نَوَائِبِ تَيْمُور» وهي وصف لفتوحات ذلك الطاغية وأحوال البلاد في أيام خلفه ولا سيما ما يتعلق بسمرقند.

٨ - شمس الدين التَّوْاجِي (٧٨٧ - ٨٥٩ هـ / ١٣٨٥ - ١٤٥٤ م) :

هو شمس الدين محمد بن حسن بن علي بن عثمان التَّوْاجِي. وُلِدَ بالقاهرة وقرأ على مشايخ عصره، ثم دخل دمياط والإسكندرية وتردّد إلى المحلة وغيرها متطلباً العلم والأدب حتى برع فيها. وقد توفي سنة ١٤٥٤ م.

للتَّوْاجِي كتاب «حِلْيَةُ الْكُمَيْتِ» في الأدب والنوادر المتعلقة بالخمرة. وهو مجلّد نُظِمَ فيه كلُّ شكل غريب، وقد رُتّب على خمسة وعشرين باباً في أوصاف الخمر والنديم والساقى والمجلس وآدابه والأغاني والملاهي والخلاعة والأزهار والفواكه والخاتمة في التوبة وذمّ الخمر.

٩ - جلال الدين السُّيُوطِي (٩١١ هـ / ١٥٠٥ م) :

هو عبد الرحمن جلال الدين ابن الإمام كمال الدين الخُضَيْرِي السُّيُوطِي. وُلِدَ بالقاهرة ونشأ يتيماً وحفظ القرآن وهو دون الثامنة، وأخذ العلم عن مشايخ وقته. قرأ على واحد وخمسين عالماً، وزار جميع البلاد العربيّة والهند في طلب العلم وابتدأ في التصنيف في السابعة عشرة من عمره. وقد نبغ في كثير من العلوم وترك للناس نحو خمس مئة مصنف في التفسير والحديث والفقه واللغة. وتوفي في القاهرة سنة ١٥٠٥ م.

من آثار السيوطي «تاريخ الخلفاء» من عهد أبي بكر إلى الأشرف قايتباي و«تحفة المجالس ونزهة المجالس»، و«المزهر» في فلسفة اللغة، و«حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة» يشتمل على ما ورد في فضائل مصر وذكر من دخلها من الصحابة والتابعين، كما يشتمل على ذكر أعيانها وملوكها وما فيها من الجوامع والمدارس والنيل، وما قيل فيها من الأشعار.

وهكذا كان السيوطي من علماء الأدب واللغة والدين.

١٠ - بهاء الدين العاملي (٩٥٣ - ١٠٣٥ هـ / ١٤٥٧ - ١٦٢٦ م) :

هو بهاء الدين محمد بن حسين بن عبد الصمد الحارثي العاملي وُلد في بعلبك ثم سافر إلى أصفهان ، فوصل خبره إلى سلطانها شاه عباس فطلبه لرئاسة العلماء فولبها فعظم قدره وارتفع شأنه ، ثم دخل مصر وقصد من بعدها القدس ولزم فناء المسجد الأقصى وكان متسماً بلباس السيّاح ، ثم سافر إلى حلب فأصفهان حيث توفي سنة ١٦٢٢ م.

لبهاء الدين العاملي آثار كثيرة أشهرها «الكشكول» وقد جمع فيه كلّ نادرة من شتى العلوم. و«المخلاة» وهي تشتمل على نوادر يسرها المحزون وعلى لطائف وأشعار ومواعظ في الأدب ومكارم الأخلاق وغير ذلك. وكتبه في الرياضيات والفلك ظلّت زمناً طويلاً مرجعاً للكثيرين من علماء المشرق.

١١ - شهاب الدين الحفّاجي (٩٧٩ - ١٠٦٩ هـ / ١٥٧١ - ١٦٥٩ م) :

هو شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر المصري الحنفي. وُلد بسراوقوس من مديرية القليوبية بمصر ثم قرأ العلوم العربية على خاله أبي بكر الشنواني ثم درس المعاني والمنطق والطب وغيرها من العلوم ، ثم ارتحل إلى القسطنطينية وولي فيها المناصب العالية ثم ولي قضاء سلايك. ثم أرسل إلى مصر «قاضي عسكر» ثم عاد إلى القسطنطينية ثم عاد إلى مصر قاضياً. وقد توفي سنة ١٦٩٥ م.

من آثار الحفّاجي «شفاء الغليل بما في كلام العرب من الدخيل» ، و«خبايا الزوايا» في ترجمة أدباء عصره ، و«ريحانة الألبا ونزهة الحياة الدنيا» وفيها أشعار وتراجم ناظميها ، و«شرح درّة الغواص».

وأسلوب الحفّاجي مسجوع بادي التكلف.

١٢ - عبد القادر البغدادي (١٠٩٣ هـ / ١٦٨٢ م) :

هو عبد القادر بن عمر البغدادي نزيل القاهرة. ورد دمشق وقرأ بها على أكابر علمائها ، ثم رحل إلى مصر وأخذ العلوم الشرعيّة عن جمع من مشايخ الأزهر ، ثم دخل

دمشق سنة ١٠٨٥ هـ وكان في صحبة الوزير إبراهيم باشا المعروف بكتخدا ، وسافر الى أدرنة وعاد مريضاً الى مصر وتوفي بها سنة ١٠٩٣ هـ .

أشهر آثار البغدادي «خزانة الأدب ولبّ لباب لسان العرب» وهي شرح على شواهد شرح العلامة رضى الدين محمد بن الحسن الشهير بالرضى الاسترابادي على الكافية ، وقد ترجم فيها لكثير من الأدباء والشعراء من الجاهليين ومن بعدهم ، وجمع فيها معلومات قيمة .



مصادر ومراجع

- الأب لويس شيخو: صح الأعشى للقلقشندي — المشرق ٩ : ٥١٥ .
 محمد عبد الله عنان: التراث المنسي: صح الأعشى — الهلال ٤٣ : ٦٧٣ .
 محمد كرد علي: صح الأعشى للقلقشندي — المقتبس ٨ : ١٧١ .
 مجلة المشرق: فهارس صح الأعشى للقلقشندي — المجلد ٣٣ : ١٢٦ .
 خير الدين الزركلي: الاعلام .
 جرجي زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية — طبعة دار الجيل — بيروت .

الفصل الثاني التاريخ والجغرافية

كثُر في هذا العهد من اهتمَّ للتاريخ وما إليه ، وقد اتَّخذ هذا النوع من الكتابة اتِّجهاً شمولياً فكان منه ما دار حول تراجم الرجال ، وكان منه ما دار حول تاريخ المدن ، وكان منه ما انحصر في التاريخ السياسي لدولة من الدُول أو لدُول مُتعاقبة . وأشهر من كتب في هذا الفن ابن خَلِّكان ، وابن طباطبا ، وأبو الفداء ، والمقريزي .

ابن خَلِّكان - ابن طباطبا أبو الفداء - المقريزي

١- ابن خَلِّكان (٦٠٨ - ٦٨١ هـ / ١٢١١ - ١٢٨٢ م)

هو شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن خَلِّكان ، وهو من سلالة يحيى بن خالد البرمكي . وُلد في إربل بالعراق وتفقَّه فيها على والده ، ثم انتقل بعد موت أبيه الى الموصل ثم الى حلب ودمشق . ثم دخل الديار المصرية وسكنها ، وناب في القضاء عن القاضي بدر الدين السخاوي ثم ولي قضاء الشام مرتين وأخيراً عُزل . وقد توفِّي سنة ١٢٨٢ م .

لابن خَلِّكان «وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان» (مما ثبت بالنقل أو السماع وأثبتته العيان) . وهو كتاب يتضمن تراجم المشهورين من رجال العلم والأدب والصناعة والمال غير الصحابة والتابعين والخلفاء ، وقد تحرَّى فيه صاحبه الدقة ولاسيما في تاريخ الوفاة ، وابتعد فيه عن الحرافات والتلفيقات ، وأبرزه لنا في لغة سليمة وبسيطة وفي أسلوب علمي ، فكان من أهم مراجع التاريخ ، وكان أول كتاب من نوعه لشموله وسعة نطاقه وعدم انحصاره في نوع معيَّن أو بلد معيَّن . وهكذا حوى نحو ٨٦٥ ترجمة .

وقد ذُيِّلَ عدة علماء مترجمين لبعض من تركه ابن خلكان ، أشهرهم ابن شاطر الكتبي المتوفى نحو سنة ١٣٠٣ صاحب «فوات الوفيات» .

٢- ابن طباطبا (٧٠٩هـ / ١٣٠٩م) :

هو فخر الدين محمد بن علي بن طباطبا بن الطَّقَطَقَى . وُلِدَ ونشأ في الموصل وألَّف كتابه «الفخري» لفخر الدين عيسى بن ابراهيم ، وقد فرغ من تأليفه واستنساخه سنة ٧٠١هـ أي قبل وفاته بثماني سنين ، وتوفي سنة ٧٠٩هـ / ١٣٠٩م .

لابن طباطبا «الفخري» في الآداب السلطانية والدول الإسلامية» وقد عرض فيه لتاريخ الدولة الإسلامية من أول عهدها الى آخر الدولة العباسية ، وأخرجه في أسلوب أنيق ، وتعبير دقيق ، وخرج فيه عن نظرات دقيقة في شؤون السياسة العامة ، وقواعد كلية يستشهد عليها بالأحداث الإسلامية الجزئية .

٣- أبو الفداء (٦٧٢ - ٧٣٢هـ / ١٢٧٣ - ١٣٣١م) :

هو الملك المؤيد عماد الدين اسماعيل أبو الفداء ، صاحب حِماة من قبل الملك الناصر ، ومن نسل الأيوبيين . كان أميراً بدمشق ، وخدم الملك الناصر لما كان في الكرك ، وبالع في ذلك فأعطاه حِماة وجعله سلطاناً يفعل فيها ما يشاء من إقطاع وغيره ، ولقَّب «الملك الصالح» ثم «الملك المؤيد» ، وكان كل سنة يتوجّه الى مصر بأنواع من الخيل والرقيق والجواهر يهديها الى السلطان الملك الناصر .

وكان أبو الفداء رجل علم له مشاركة في الفقه والطب والهيئة ، وكان محباً لأهل العلم يقربهم ويمزج لهم العطاء . توفي في الستين من عمره سنة ٧٣٢هـ .

أهم مؤلفات أبي الفداء «المختصر في تاريخ البشر» اعتمد فيه على الطبري وابن الأثير ، وتاريخه للفترة الأخيرة التي كانت بعد ابن الأثير أكثر فائدة وأجل قيمة .

٤- المقرئ (٧٦٦ - ٨٤٥هـ / ١٣٦٥ - ١٤٤١م) :

هو أبو الغباس تقي الدين أحمد بن علي البعلبكي الأصل . وُلِدَ ونشأ في القاهرة ساعياً وراء العلم والتحصيل ، وقد تولى عدّة مناصب من حسبة وخطابة وإمامة ،

التاريخ والجغرافية : ابن خلدون — ابن طباطبا — أبو الفداء — المقرئزي ١٠٣٩

واتصل بالملك الظاهر برفوق وبولده الملك الناصر. وقد أكثر من التأليف ولا سيما تاريخ مصر. وتوفي في القاهرة سنة ١٤٤١م.

للمقرئزي «آعاط الحنفا» في تاريخ الفاطميين ، و«السُّلوك في معرفة دول الملوك» في تاريخ المماليك ، وله خصوصاً «المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار» وقد ضمن هذا الكتاب الأخير ما تفرق من أخبار الإقليم المصري وجغرافيته ومدنيته ؛ وللمقرئزي فضلاً عن ذلك «جنى الأزهار من الروض المعطار» في الجغرافية العامة. والمقرئزي كثير الثقل في توارينه ، قليل النقد والتمحيص.

*

مصادر ومراجع

حبيب الزيات : المقفى لتي الدين المقرئزي والتاريخ القصصي أو الفكاهي — المشرق ٣٥ : ١٨٠ .

محمد مصطفى زيادة : المؤرخون في مصر في القرن التاسع الهجري : المقرئزي — الثقافة ١٩ : ١٥ ، و ٢٣ : ١٨ .

محمد عبدالله عنان : تي الدين المقرئزي ، مؤرخ مصر السياسي والاجتماعي — السياسة الأسبوعية ١١ : ١٥٩ .

خير الدين الزركلي : الأعلام .

جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية — طبعة دار الجيل — بيروت .

الفصل الثالث العلوم

كثر الاشتغال بالعلوم في هذا العهد ، وكان بمجمله اختصاراً أو تطويلاً أو جمعاً .
وقد اشتهر في علوم اللغة جمال الدين بن مكرم المعروف بابن منظور (٧١١هـ /
١٣١١م) صاحب « لسان العرب » ، ومجد الدين محمد الفيروزآبادي (٨١٦هـ /
١٤١٤م) صاحب « القاموس المحيط » ، ومرفى الزبيدي (١٢٠٥هـ / ١٧٩٠م)
صاحب « تاج العروس في شرح القاموس » . واشتهر في علوم النحو محمد بن عبد الله بن
مالك (٦٧٢هـ / ١٢٧٣م) صاحب « الألفية » ، وعبد الله بن هشام (٧٦١هـ /
١٣٦٠م) صاحب « شذور الذهب في معرفة كلام العرب » و « قطر الندى وبل
الصدى » ؛ واشتهر في العلوم الدينية أحمد بن تيمية (٧٢٨هـ / ١٣٢٨م) ، وابن قيم
الجوزية (٧٥١هـ / ١٣٥٠م) ؛ واشتهر في العلوم الطبيعية وما إليها زكريا بن محمد
الفزويني ، وكمال الدين أبو البقاء الدميري . وإننا سنجتري بدراسة هذين الأخيرين
وفيها الكفاية .

القزويني - الدميري

أ - القزويني (٦٠٥ - ٦٨٢هـ / ١٢٠٨ - ١٢٨٣م)

هو أبو يحيى زكريا بن محمد من سلالة مالك بن أنس^١ . وُلد في قزوين سنة
١٢٠٨م . ولما شبَّ ترك بلده وراح يضرب في الأمصار حتى بلغ دمشق في سنة ١٢٣٣
واحتك فيها بابن عربي الطائر الشهرة في التصوف . ولما كان عهد المعتصم انتقل القزويني
إلى العراق حيث تولى قضاء مدينتي واسط والحلة ، وكان في ذلك المنصب حين سقطت
بغداد في يد هولاكو . وقد توفي سنة ١٢٨٣م / ٦٨٢هـ .

١ - مالك بن أنس هو أحد الأئمة الأعلام وصاحب المذهب المالكي . ولد في المدينة سنة ٧١٥م وتوفي سنة
٧٥٩م ، من مؤلفاته كتاب « موطأ الإمام مالك » وهو أساس المذهب المالكي .

بلَغْنَا للقزويني كتابان أحدهما في علم الهيئة وعنوانه «عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات» والآخر في علم الجغرافية وعنوانه «آثار البلاد وأخبار العباد»، والكتابان شهيران عند العرب، وقد استقى القزويني معلوماته فيها من مصادر شتى كما أنه ضمنها، فضلاً عن المادة مواد أخرى مختلفة من أدب وسياسة ودين وما إلى ذلك.

١ - كتاب عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات : عندما ظهر كتاب القزويني طارت له شهرة واسعة لأنه كتاب جامع، ولأنه يقدم خلاصة الحكمة الطبيعية. والقزويني يتبع خطة الجمع، وهو ينظر الى الوجود نظرة المعجب، ويجعل نظرته ذات هدف ديني وصيغة دينية، وهو لا يكاد يشك في قول قيل، ولا يكاد يميز بين الحقيقة والخُرافة.

زد على ذلك أن القزويني يهتم شديد الاهتمام لأن يستخرج من الدين وتعاليمه براهين وحججاً على صحة ما يقول في الصعيد العلمي.

وخلاصة القول أن القزويني لم يرم في كتابه الى غاية فلسفية — وقد صرح بذلك — ولا يعالج الأمور معالجة فلسفية، وإنما أراد أن يجعل من كتابه مجل من مجالي العجب في الوجود، وبرهاناً على حكمة الله وعظمته وقدرته، وتصديقاً لما ورد في



علم الطبيعيات :
طبيعة الفرس .
عن مخطوطة
من القرن الخامس عشر
(مكتبة الجامعة باسطنبول).

الكذب السماوية . ولا شك أن عمله شريف الغاية ، حافل بالمعلومات ، ولكنه ضعيف القيمة العلمية ، يفيد ويفكّه ، ولكنه لا يرضي العقل المفكر في كثير من نواحيه . والقزويني كثير الاستشهاد ، واستشهاده ، إن لم يرقم على ناحية دينية قام على مظاهر حسية ، وخبرة سطحية . وأسلوبه من ثم شديد الوضوح ، لا يخلو من تسلسل ، مهما عراه من تطويل وتفصيل ، وتكثيف لمادّة المعلومات والاستشهادات . أما عبارة القزويني فشديدة السهولة من غير ركاقة ، تسير في هدوء من غير ثقل ، وتعبّر عن الموضوعات العلميّة من غير تعقيد ولا غموض .

٢ - كتاب آثار البلاد وأخبار العباد : هو كتاب جمع فيه القزويني ما عرف وسمع وشاهد من خصائص البلاد والعباد . وهو يتبع فيه تقسيم بطليموس للأرض ويجعل



كتاب عجائب الخلق ، للقزويني : الملاك إسرائيل —
عن مخطوطة من القرن ١٤ (معرض الفن — واشنطن)

وغيرهم من انما كانا الديار والغربة تشام بالديار الاوتهم مخدوة هذه صورة



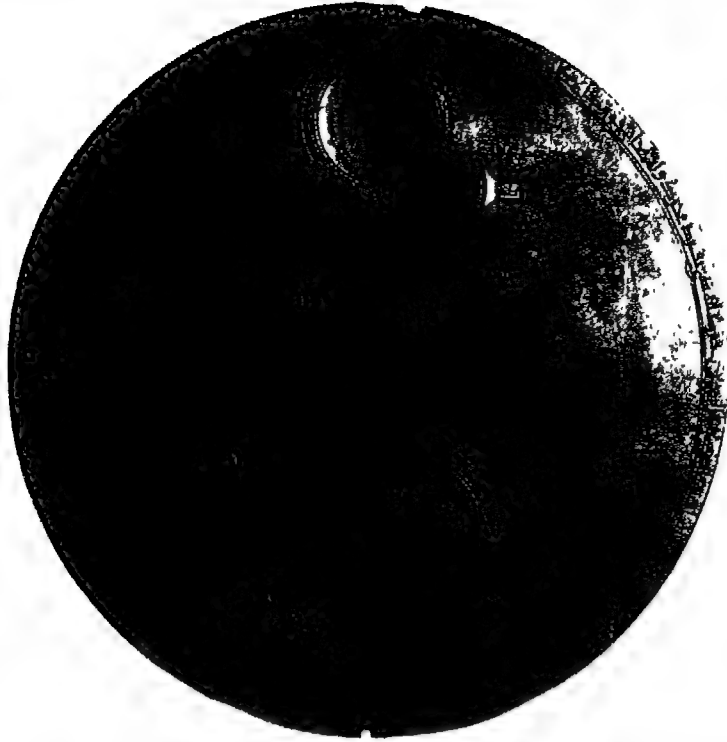
مؤلفة التوبين وهذه اللوحة ثمانية عشر كوكبا في الصورة وسبعة خارجها

كتاب «عجائب الخلوقات» للقزويني: التبر — عن مخطوطة من القرن ١٣
(مكتبة مونيخ)

الأقسام سبعة أقاليم، ثم يرتب البلاد والمدن والجبال والأنهار والبرك ترتيباً هجائياً، وذلك في كلّ إقليم من الأقاليم السبعة. والقزويني يورد ميزات كلّ مادة من موادّ كلامه ويضيف الى ذلك معلومات تاريخية شتى، ويذكر مشاهير الرجال الذين ظهروا في كلّ بلد ويفصّل تاريخ حياتهم. وهكذا كان كتاب القزويني موسوعة علمية حافلة بالفوائد وحافلة أيضاً بالغث والخرافات.

ب — الدّميري (٧٤٥ — ٨٠٨ هـ / ١٣٤٤ — ١٤٠٥ م):

هو كمال الدين أبو البقاء محمد بن موسى بن عيسى بن عليّ الدّميري. وُلد في القاهرة وتُسبب الى دميّة قرب سمنود بالوجه البحري من مصر، وقدم على الشيخ بهاء



روزلفة موضوعة على الأساس العلمي الذي وضعه البيروني (٩٧٣ — ١٠٤٨). قام بصنعها على شكل
إسطرلاب في القرن الثالث عشر محمد بن أبي بكر الأصفهاني. (متحف أكسفورد للتاريخ والعلوم)

الدين السبكي ، وأخذ عنه وعن الشيخ جمال الدين الأسنوي . وقد مهر في الفتوى ،
وقال الشعر ، وتولى تدريس الحديث ، وحجّ مراراً . وتوفي في القاهرة سنة ١٤٠٥ م .
أشهر آثار الدّميري «حياة الحيوان الكبرى» وهو أشبه بقاموس حيواني رُتبت فيه
أسماء الحيوانات على حسب حروف الهجاء ، وعولجت فيه تلك الأسماء معالجة لغوية ،
ثم وُصفت الحيوانات وصفاً يتناول الأجسام والطبائع ، ثم ذُكر من الحديث والأمثال ما
وردت فيه أسماء الحيوانات المدروسة ، ثم ذُكرت جملٌ من الفوائد الطّبية المتعلقة
بالحيوانات نفسها ، الى غير ذلك ممّا أظهر الكتاب بمظهر الشمول ، ومما جعله فوضى
تأليفٍ وترتيب .

الباب الثالث

الشعر

إنه لمن الصعب إحصاء الأدباء الذين نظموا الشعر في هذا العهد، ذلك أنه انحطّ الخطأ شنيعاً، فأصبح مطيّة لكلّ عاجز أو مغرور، يعالجه النحويّ لتضمينه قواعد نحوه، والعروضيّ لحصر الأصول والفروع في عروضه، ويعالجه ناظم المناسبات لتأريخ ولاية أو ولادة أو بناء دار، ويعالجه المتحدلق الذي يرغب في إظهار براعته البديعية، فكأنه لعبة شطرنجية أو تركيبة فسيفسائية جفّ فيها الماء وغاب عنها الدفق الذاتيّ الحيّاتيّ، وغاب معه الرّواء. وفيما نذكر من شعراء هذا العهد شهاب الدّين التلعفريّ (٦٧٥هـ / ١٢٧٦م)، وسراج الدّين الورّاق (٦٩٥هـ / ١٢٩٦م)، وابن حجة الحموي (٨٣٨هـ / ١٤٣٤م) وعائشة الباعونية (٩٣٠هـ / ١٥٢٣م) وابن معنوق (١٠٨٧هـ / ١٦٧٦م) وعبد الغني النابلسي (١١٤٤هـ / ١٧٣١م) وعبد الله الشبراوي (١١٧٨هـ / ١٧٦٤م)... نتوقّف عند خمسةٍ منهم يُعدّون من المجيدين بالنسبة الى غيرهم هم: الشابّ الطّريف، وشرف الدّين البوصيريّ، وابن الورديّ، وصفّي الدّين الحليّ، وابن نباتة.

الشابّ الطّريف - شرف الدّين البوصيري ابن الورديّ - صفّي الدّين الحليّ - ابن نباتة

١ - الشابّ الطّريف: وُلد في القاهرة ونشأ في دمشق، وتوفيّ سنة ٦٩٥هـ / ١٢٩٥م. — له ديوان شعر، وهو في عزله خفيف الروح، كثير التقليد، بادي التصنّع.

٢ - شرف الدّين البوصيريّ: ولد في بوصير وتوفيّ بالإسكندرية سنة ٦٩٦هـ / ١٢٩٦م. — أشهر شعره «البُرْدَة» وهي بديعية ذات شهرة واسعة.

٣ - ابن الورديّ: وُلد في معرة النعمان وكتب في التاريخ والنحو والشعر. توفيّ بجلب سنة ٧٤٩هـ / ١٣٤٨م.

— له ديوان شعر أشهر ما فيه اللامية ، وشعر ابن الوردي عجب السلاسة والسهولة والأتزان.

٤— صفى الدين الحلبي: وُلد ونشأ في الحلة. انقطع مدةً الى ملوك الدولة الأرتقية. أشهر شعره «الأرتقيات» و«الناصریات». — توفي في بغداد سنة ٧٥٠هـ / ١٣٤٩م. — شعر صفى الدين حافل بالتكلف.

٥— ابن نباتة: وُلد في ميفارقين ونشأ في مصر وكانت وفاته كذلك في مصر سنة ٧٦٨هـ / ١٣٦٦م. — له ديوان شعر يمتاز باللين والسهولة والتصنيع.

١— الشابّ الطّريف (٦٦١ — ٦٩٥هـ / ١٢٦٣ — ١٢٩٥م):

هو محمد بن سليمان المعروف بالشابّ الطّريف. وُلد في القاهرة ونشأ في دمشق وولي عمالة الحزّانة فيها، ثم توفّي فيها أيضاً وهو في ريعان الشباب سنة ٦٩٥هـ / ١٢٩٥م.

للشابّ الطّريف ديوان شعر طُبِعَ في بيروت وفي مصر.

والشابّ الطّريف شاعرٌ غَزَلَ خفيف الروح، كثير التّقليد، أولع بالتلاعب بالألفاظ، كما أولع بالبدیع فأكثر من استعمال الجناس والطباق، فكان شعره، على رفته وعذوبته، بادي التصنع.

٢— شرف الدين البوصيري (٦٠٨ — ٦٩٦هـ / ١٢١٢ — ١٢٩٦م):

هو العارف بالله شرف الدين محمد بن سعيد. وُلد في بؤصير في أول شهر شوال، وقد برع في الخط، وتولّى مديرية الشرقية، وتوفي بالإسكندرية نحو سنة ١٢٩٦م / ٦٩٦هـ.

للبوصيري في مدائح النبي قصائد شهيرة، منها الحمزية ومطلعها:

كَيْفَ تَرَقَّى رُقِيكَ الْأَنْبِيَاءُ، يَا سَمَاءَ مَا طَاوَلَتْهَا سَمَاءُ

ومنها «البردة» وتُعرف «بالكواكب الدرية في مدح خير البرية» وهي تقع في ١٦٢ بيتاً قبل أن البوصيري نظمها في مدة مرض اعتراه تبرُّكاً، فأثاه النبي وغطاه ببرّدته فشفيَ ولذلك سمّى بديعته «البردة».

ولهذه القصيدة شهرة واسعة جداً وقد شُرِّحتْ وفُسِّرَتْ أكثر من تسعين مرة في العربية، والفارسية، والتركية، والبربرية. وخَمَسَتْ وثَلَّثَتْ وشَطَّرَتْ مرَّاتٍ كثيرة؛ وقد تُرْجِمَتْ إلى عدَّة لغاتٍ منها اللاتينية والألمانية والفارسية. وهي من أروع الشعر الديني عاطفةً وانطلاقاً. وإليك شيئاً منها.

أَمِنْ تَذَكُّرِ جِرَانٍ بِذِي سَلَمٍ
مَزَجْتَ دَمْعاً جَرَى مِنْ مُقْلَةٍ بِدَمٍ^١
أَمْ هَبَّتِ الرِّيحُ مِنْ تِلْقَاءِ كَاظِمَةٍ،
وَأَوْمَضَ الْبَرْقُ فِي الظُّلُمَاءِ مِنْ إِضْمٍ^٢؟
فَمَا لِعَيْنِكَ إِنْ قُلْتَ: «أَكْفُفَا!» هَمَّتَا؟
وَمَا لِقَلْبِكَ إِنْ قُلْتَ: «أَسْتَفِقْ!» يَهْمُ؟
يَا لَأَيْمِي فِي الْهَوَى الْعُدْرِيَّ، مَعْدِرَةً
مِنِّْي إِلَيْكَ، وَلَوْ أَنْصَفْتَ لَمْ تَلْمِ^٣
فَلِإِنَّ أَمَّارِي بِالسُّوءِ مَا اتَّعَظْتُ
مِنْ جَهْلِيلِهَا بِسَدِيرِ الشَّيْبِ وَالْهَرَمِ^٤
وَلَا أَعَدْتُ مِنْ أَلْفَعِلِ الْجَمِيلِ قَرَى
ضَيْفِ أَلَمٍّ. بِرَأْسِي غَيْرِ مُحْتَشِمٍ
وَالنَّفْسُ كَالطُّفْلِ، إِنْ تُهْمِلُهُ شَبٌّ عَلَى
حُبِّ الرِّضَاعِ، وَإِنْ تَقْطِعُهُ يَنْفَطِمِ
فَأَصْرِفْ هَوَاهَا، وَحَازِرْ أَنْ تُؤَلِّهُ^٥
إِنَّ الْهَوَى مَا تَوَلَّى يُضْمِرُ أَوْ يَصْمِرُ

١ - ذو سلم: اسم موضع.

٢ - كاظمة: موضع على سيف البحر في طريق البحرين من البصرة بينه وبين البصرة مرحلتان. إضم: وإد
بجبال تهامة من بلاد العرب يقع قرب المدينة (يثرب).

٣ - الهوى العُدري: الهوى الشديد القوي؛ يريد به هنا حجة الله.

٤ - الأُمارة: المغربة بالشر، يريد بها النفس.

٥ - أصمى: قتل. وصم: ألقى عيياً.

٤- ابنُ الوردِيّ (٦٨٩ - ٧٤٩ هـ / ١٢٨٩ - ١٣٤٨ م) :

هو زينُ الدِّين عُمَرُ المعروف بابنِ الوردِيّ. وُلِدَ في معرّة النعمان ، في عهدِ كان الأدب فيه شديدَ الانحطاط ، وقد أكبَّ على علوم اللغة والأدب فحصل منها على الشيء الكثير ، وراح يكتب في التاريخ والنحو وينظم الشعر. وقد توفِّيَ في حلب سنة ١٣٤٨ م / ٧٤٩ هـ.

لابن الوردِيّ ديوان شعرٍ أشهر ما فيه قصيدته المعروفة «بلامية ابن الوردِيّ» وهي تقع في ٧٧ بيتاً إليك شيئاً منها :

إِغْتَرِلْ ذِكْرَ الْأَغَانِي وَالْغَزَلِ ،	وَقُلِ الْفَضْلَ وَجَانِبَ مَنْ هَزَلَ ^١
وَدَعِ الذِّكْرَى لِأَيَّامِ الصَّبَا ،	فَلِأَيَّامِ الصَّبَا نَجْمٌ أَفْلُ ^٢
وَأَتَقِ اللَّهَ ، فَتَقْوَى اللَّهَ مَا	جَاوَرَتْ قَلْبَ أَمْرِي إِلَّا وَصَلْ
لَيْسَ مَنْ يَقْطَعُ طُرُقًا بَطَلًا ،	إِنَّمَا مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ الْبَطْلُ
وَأَهْجُرُ النَّوْمَ وَحَصْلَهُ ، فَمَنْ	يَعْرِفُ الْمَطْلُوبَ يَحْقِرْ مَا بَدَلْ
لَا تَقُلْ قَدْ ذَهَبَتْ أَيَّامُهُ ،	كُلُّ مَنْ سَارَ عَلَى الدَّرْبِ وَصَلْ
لَا تَقُلْ أَصْلِي وَفَضْلِي أَبَدًا ،	إِنَّمَا أَصْلُ الْفَتَى مَا قَدْ حَصَلْ
قِيَمَةُ الْإِنْسَانِ مَا يُحْسِنُهُ ،	أَكْثَرَ الْإِنْسَانِ مِنْهُ أَمَّ أَقَلْ

حكمة ابن الوردِيّ هي نثر في قالبٍ موزون ، وهي تخلو من كل روعة أدبية ، وإن لم تخلُ من معرفة عميقة لأخلاق الناس وطبائعهم ولأحوال الدنيا وأحداثها. وهذه الحكمة دستور أخلاقي يتضمن آداب النفس ، وآداب المعاملة ، وهو قائم على نظرة جدية الى حقيقة الأشياء من غير ما تمويه ولا تزييف.

وشعر ابن الوردِيّ ظاهر الجُمُود ، ضعيفُ التَّسْلُسِ ، بعيدٌ عن كل انطلاق في عالم الخيال ، يسير في سلاسة وسهولة عجيبتين. وإن فيه من الأبيات ما يدور على ألسنة

١ - قل الفصل : قل الحق.

٢ - أفل : غاب.

الناس وما أصبح نموذجاً من نماذج الحكمة البشرية التي تُعبر عن الحقائق العميقة في ظاهري من البساطة يروق ويُعجب.

وهكذا كانت حكمة ابن الوردی حكمةً اتزانٍ ورصانةً ، موسومةً بالسمة الدينية ، ومصطبغةً بصبغة التفاؤل والواقعية.

٤ - صفی الدین الحلّی (٦٧٦ - ٧٥٠هـ / ١٢٧٧ - ١٣٤٩م)

هو عبد العزيز بن سرايا بن عليّ بن أبي القاسم الطائي. وُلد ونشأ في الحلة ، بين الكوفة وبغداد ؛ واشتغل بالتجارة فكان يرحل الى الشام ومصر وماردين وغيرها في تجارته ويعود الى العراق.

انقطع مدةً الى ملوك الدولة الأرتقية في ماردين ، فمدحهم وأجزلوا له عطاياهم ، ولاسيما الملك المنصور نجم الدين أبو الفتح غازي الذي مدحه الشاعر بتسع وعشرين قصيدة ، سماها «الأرتقيات».

رحل الى مصر ومدح السلطان الناصر ابن قلاوون ، وسُميت قصائده فيه «الناصريات».

توفي في بغداد سنة ٧٥٠هـ / ١٣٤٩م.

لصفی الدین الحلّی ديوان شعر جمعه هو بنفسه ورتبه على اثني عشر باباً. وهو فيه شديد التكلف يُكثر من وجوه البديع ومن الألاعيب اللفظية ، وله في التصنيع قصيدته «الكافية البديعية في المدائح النبوية» وقد جمع فيها أنواع المحسنات اللفظية والمعنوية .

صفی الدین من أشهر شعراء هذا العهد ، بل أشهرهم على الإطلاق ، وهو ذو قريحة فياضة ، وخیال خلاق ، وقد حاول في فخره ومدائحه أن يعارض المتنبّي. «وهو يمثل أكبر تمثيل شعر عصره من التصنع واللعب بأنواع البديع . فثلاً أنشأ القصائد الأرتقيات وهي تشتمل على ٢٩ قصيدة كل قصيدة ٢٩ بيتاً ، وكل قصيدة لحرف من حروف الهجاء ، يتدئ كل بيت به وينتهي به ، فقصيدة أول كل بيت فيها همزة وآخره

همزة وهكذا. ومحال أن تجتمع الروح الشعرية العالية مع هذا التصنع البالغ...» ومن أشهر شعره نونيته التي قالها في صباه مفاخراً بقومه، وإليك شيئاً منها:

سَلِي الرِّمَاحَ الْعَوَالِي عَنْ مَعَالِينَا وَأَسْتَشْهِدِي أَلْبِيضَ هَلْ خَابَ الرَّجَا فِينَا
وَسَائِلِي الْعُرْبَ وَالْأَثْرَاكَ مَا فَعَلْتُ فِي أَرْضِ قَبْرِ عُبَيْدِ اللَّهِ أَيْدِينَا
وَفِتْنِيَةِ إِنْ نَقُلْ أَصْغَوْا مَسَامِعَهُمْ لِقَوْلِنَا أَوْ دَعَوْنَاهُمْ أَجَابُونَا
إِذَا ادْعَوْا جَاءَتْ الدُّنْيَا مُصَدِّقَةً، وَإِنْ دَعَوْا قَالَتِ الْآيَامُ آمِينَا
إِنَّ الزَّرَازِيرَ لَمَّا قَامَ قَائِمُهَا تَوَهَّمتُ أَنَّهَا صَارَتْ شَوَاهِينَا
ظَلَّتْ تَأْتِي الْبُرَاةِ الشُّهْبَ عَنْ جَزَعٍ، وَمَا دَرْتُ أَنَّهُ قَدْ كَانَ تَهُونَا
ذَلُّوا بِأَسْيَافِنَا طَوْلَ الزَّمَانِ، فَمُدُّ تَحَكَّمُوا أَظْهَرُوا أَحْقَادَهُمْ فِينَا
إِنَّا لَقَوْمٌ أَبَتْ أَخْلَاقُنَا، شَرَفًا، أَنْ نَبْتَدِيَ بِالْأَدَى مَنْ لَيْسَ يُؤْذِنَا
بَيْضُ صَنَائِعُنَا، سُودٌ وَقَائِعُنَا خَضِرُ مَرَايِعُنَا، حُمْرُ مَوَاضِينَا
لَا يَظْهَرُ الْعَجْزُ مِنَّا دُونَ نِيلِ مَنِي، وَلَوْ رَأَيْنَا الْمَنَايَا فِي أُمَانِينَا

٥- ابن نباتة (٦٨٦ - ٧٦٨ هـ / ١٢٨٧ - ١٣٦٦ م):

هو أبو بكر جمال الدين القرشي. وُلد في ميفارقين ونشأ بمصر، ورحل الى دمشق، ثم اتصل بالملك المؤيد أمير حاة، وكان كاتباً له، ثم دعاه السلطان حسن في مصر ليكتب له، فلبى الدعوة ولكن السلطان مات في السنة التالية. وقد توفي ابن نباتة في مصر سنة ١٣٦٦ م.

لابن نباتة ديوان شعر طُبع في مصر سنة ١٢٨٨ هـ ثم سنة ١٣٢٣ هـ. وله أيضاً «الديوان الصغير» المعروف بـ «المؤيدات» وقد طُبع عدة مرات في مصر وبيروت.

كتب إليه صفي الدين الحلي قصيدة يعاتبه فيها أولها:

مَنْ لَصَبٌ أَدْنَى الْبِعَادُ وَفَاتَهُ مُذْ عَدَاهُ وَصَلُ الْحَيِّبِ وَفَاتَهُ

فأجابه ابن نباتة :

مَا لِيْطَبِي الْحَمَى إِلَيْهِ أَلْفَاتَهُ
لَهْجٌ بِالْهَوَى ، وَإِنْ تَفَرَّتْ أَيْ
كُلَّمَا قِيلَ : قَدْ سَلَ عَنْ فَنَاتِهِ
مَا عَلَى مَنْ عَصَى التُّهَى فِيهِ رَأْيٌ
بِأَيِّ فَاتِرُ اللَّحَاطِ غَرِيرٌ
صَائِلُ الْحُسْنِ : إِنْ رَنَا وَتَنَّى
لِعُيُونِ الْوَرَى بِحَدِيثِهِ وَرَدُّ
سَاقِي الرَّاحِ بَادِكَارِ لُقَاهُ
هَاتِ كَأَسَى ، وَإِنْ لَحَنَتْ مِنْ السُّكْرِ
أَنَا قَرَعُ مِنَ النَّبَاتِ ، إِذَا مَا
أَنْبَتَهُ نَعْمَى الصَّفَى ، وَأَحْيَتْ

بَعْدَ مَا كَدَّرَ الْمَشِيبُ حَيَاتَهُ
لَدَى اللَّيَالِي غَزَالَهُ وَمَهَاتَهُ^١
عَادَهُ الْحُبُّ ، فَاسْتَجَدَّ فَنَاتَهُ
لَوْ عَصَى فِي الْهَوَى عَلَيَّ نُهَاتَهُ
رَامَ تَشْبِيهِهُ الْغَزَالُ فَنَاتَهُ^٢
سَلَّ أَسِيفَهُ وَهَزَّ قَنَاتَهُ
طَالَمَا عَاقَبَ السُّهَادُ جُنَاتَهُ
لَا عَدِمْنَا ذَاكَ اللَّقَى وَسُقَاتَهُ
رَبِّ ، فَلَا تُلْحِي إِذَا قُلْتُ : هَاتَهُ
هَجَرْتُهُ السُّقَاةُ خَافَ مَمَاتَهُ
ذَكَرَ أَسْلَافِهِ ، فَهَزَّتْ نَبَاتَهُ ...

عالج ابن نباتة جميع الموضوعات الشعرية وقد غلب على شعره الشكوى ، وكان
ليناً في كلامه ، سهلاً في تعبيره ، يتزع متزع الرقة ، ويكثر من الاعتماد على البديع
وطرائقه ولا سيما التورية ومراعاة النظير والتضمين وحسن التعليل ، ويبلغ به تطلب
الزخرف أحياناً الى السخف ، كما يبلغ به اللين الى الإسفاف والحشو واللحن .

١ - المهابة : القرة الوحشية تشبه بها المرأة في حسنها وجمال عينيها .

٢ - تشبيهه : أي محاكاته .

مصادر ومراجع

- خير الدين الزركلي : الاعلام .
- جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية — في مجموعة دار الجليل — بيروت .
- شرف الدين البوصيري وقصيدته البُرْدَة — المقتطف ٣٢ : ٦١٦ .
- اسماعيل حسين : ابن نُباتَة الشاعر المصري — القاهرة مطبعة الآداب والفنون .
- علي الجارم : الشاعر المصري : جمال الدين بن نُباتَة — الهلال ٤١ : ١٠٣٩ .
- أحمد الاسكندري : صفي الدين الحلبي — مجلّة المجمع العلمي ١٢ : ٢٤٣ ، ٢٩٢ .
- ضياء الرئيس : صفي الدين الحلبي — الرسالة ٢٧ : ٢٤ ، ٢٨ : ١٠١ ، ٢٩ : ١٤٥ .
- ضياء الرئيس : صفي الدين الحلبي — الرسالة ٢٧ : ٢٤ ، ٢٨ : ١٠١ ، ٢٩ : ١٤٥ .
- محمد كرد علي : رسالتان لصفي الدين الحلبي — مجلّة المجمع ٤ : ٢١٠ — ٢٢٠ .
- محمد رزق سليم : صفي الدين الحلبي في بلاط بني أرق — الرسالة — العدد ٧٦٧ (١٩٤٨) .



فهرست الأعلام

— أ —

الآبلي (ابراهيم) ١٠٠٦

الآمدي ٦٤٧ ، ٦٤٨ ، ٦٥٠ ، ٦٥١ .

الإباضية وعبد الله بن إياض ٣٦٩ .

ابراهيم بن العباس ٥٨٤ .

ابراهيم الخليل ١٤٨ ، ٢٨٧ .

أبرهة ٨٠ .

الأبشيبي ٩٥٠ ، ١٠٢٩ ، ١٠٣٣ .

أبقراط ٥١٩ .

الأبلى ٢٨٢ ، ٧٥١ .

الأبلة ٣٣٧ .

ابن آجروم ٩٩٥ .

ابن الأبار ٩٢١ ، ٩٢٢ — ٩٢٤ ، ٩٣٠ ، ٩٣٨ .

ابن أبي دؤاد (أحمد) ٥٥٤ .

ابن أبي زرع ٩٩٥ .

ابن أثال ٥٠٨ .

ابن الأثير (تاج الدين) ١٠٢٧ .

ابن الأثير (ضياء الدين) ٦٤٨ ، ٦٤٩ — ٦٥٥ .

ابن ادريس ٩٣٨ ، ٩٠٤ .

ابن باجة ٩٤٤ ، ٩٧٧ ، ٩٨٧ ، ٩٨٩ .

ابن بُرد الأصغر ٩٠٤ ، ٩٢٦ ، ٩٣٧ .

ابن بسام ٣٥ ، ٩٠٥ ، ٩١٠ ، ٩٢١ ، ٩٢٦ ، ٩٣٠ ، ٩٣٨ ، ٩٣٥ ، ٩٥٢ .

٩٥٤ ، ٩٦٤ ، ٩٦٩ .

ابن بشكوال ٩٢١ — ٩٢٢ ، ٩٢٣ ، ٩٣٠ .

ابن البطريق ٥٥٧ .

ابن بطوطة ٦٦١ ، ١٠٠٣ ، ١٠٠٥ ، ١٠٠٦ .

ابن بقي ٩٣٨ ، ٩٤٩ ، ٩٥٠ ، ٩٥٥ ، ٩٧٧ .

ابن البيطار ٩٣٨ ، ٩٨٧ .

ابن تاشفين (يوسف) ٨٩٣ ، ٨٩٤ ، ٩٦٧ .

ابن التوأم ٥٦٦ .

ابن تومرت ٨٩٣ ، ٩٩٤ ، ٩٩٧ ، ٩٩٨ — ٩٩٩ .

ابن التيان ٩٨٦ .

ابن جبير ٦٦١ ، ٩٣٠ ، ٩٣١ — ٩٣٢ .

ابن جُزي ١٠٠٥ .

ابن جني ٧٩٣ ، ٧٩٤ .

ابن حيوس ١٠١٤ — ١٠١٥ .

ابن الحطاد (أبو عبد الله محمد) ٩٣٧ .

ابن حديم ٨٣ .

ابن حزم ٩١٧ — ٩٢٠ ، ٩٣٧ .

ابن حنبل ٨٧٩ .

- ابن حوقل ٦٦١ .
 ابن حيّان ٩٣٠ .
 ابن خاقان (الفتح) ٩٠٥ ، ٩١٠ ، ٩١٦ ، ٩٣٠ ، ٩٣٨ .
 ابن خرداذبه ٦٦١ ، ٨٨٣ .
 ابن خروف ٩٨٦ .
 ابن الخطيب ٩٠٤ ، ٩٢٦ ، ٩٢٨ ، ٩٣٨ ، ٩٥٠ .
 ابن خفاجة ٩٠٤ ، ٩٣٨ ، ٩٧٤ — ٩٧٥ ، ٩٧٧ .
 ابن خلدون ٧٩ ، ١٤٩ ، ٣١٣ ، ٥٧٠ ، ٦٥٩ ، ٩٤٧ ، ٩٥٠ ، ٩٥٢ ، ٩٥٣ ، ٩٩٥ ، ٩٩٦ ، ٩٩٩ ، ١٠٠٣ ، ١٠٠٦ — ١٠١٠ ، ١٠١٢ .
 ابن خلّكان ٩١٠ ، ٩٦٤ ، ١٠٣٠ ، ١٠٣٧ .
 ابن درستويه ٧٨٧ .
 ابن دُرَيْد ٨٧٧ .
 ابن رشد ٩٣٨ ، ٩٨٧ .
 ابن رشيّق ١٤٩ ، ٣٨٧ .
 ابن الرومي ٧٥٧ — ٧٨١ ، ٩٦٢ ، ٩٦٥ ، ٩٨١ .
 ابن الرّزّاق (يحيى بن عطية) ٩٣٨ ، ٩٧٥ ، ٩٧٧ — ٩٨٠ .
 ابن زمرك ٩٣٨ ، ٩٥٠ ، ٩٥٥ .
 ابن زُهر ٩٣٨ ، ٩٥٢ ، ٩٥٥ ، ٩٨٢ .
 ابن زيدون ٩٠٤ ، ٩٢٦ ، ٩٢٧ ، ٩٣٧ ، ٩٦٩ — ٩٧٢ .
 ابن الزّيّات ٥٥٤ ، ٩١٢ .
 ابن سبعين ٩٨٩ .
 ابن سريج ٣٩٣ ، ٤٤٥ ، ٤٥٢ ، ٥٠٩ ، ٥٨٣ ، ٥١٠ .
 ابن سعيد ٦٦١ .
 ابن سلّام ٣٥ ، ٣٨٦ ، ٤١٦ ، ٦٤٧ .
 ابن سناء الملك ٩٤٧ ، ٩٤٩ ، ٩٥٠ ، ٩٥٣ ، ٩٥٥ .
 ابن سهل ٩٣٨ ، ٩٨١ — ٩٨٢ .
 ابن سيّده ٩٨٦ .
 ابن سينا ٨٨٠ ، ٨٨١ .
 ابن شاکر (موسى) ٨٨٢ .
 ابن شرف البرجي ٩٣٧ .
 ابن شريح ٣١٤ .
 ابن شهيد ٩٠٤ ، ٩٠٥ ، ٩٠٩ — ٩١٤ ، ٩٣٧ .
 ابن الضحّاك (الحسين) ٦٩٨ .
 ابن طباطبا ١٠٣٨ .
 ابن طفيل ٩٣٨ ، ٩٨٧ .
 ابن الطيّب العلمي ١٠٢٠ — ١٠٢٢ .
 ابن عتيق ٦٤٦ .
 ابن عبد ربّه ٥٥ ، ٥٦ ، ١٤٩ ، ٣٩٠ ، ٩٠٥ ، ٩٠٧ — ٩٠٩ ، ٩٣٧ ، ٩٥٢ ، ٩٥٣ .
 ابن عبدوس ٩٧٠ .
 ابن عبدون ٩٠٤ ، ٩٣٩ .
 ابن عريشاه ١٠٣٣ .
 ابن عربي (عيسى الدين) ٨٧٩ ، ٩٣٨ .
 ابن عطية (أبو جعفر) ١٠٠٠ ، ١٠٠١ .
 ابن عطية (أبو عقيل) ١٠٠١ — ١٠٠٢ .
 ابن عمّار (أبو بكر) ٩٦٧ .

- ابن العميد ٥٧٥ ، ٥٧٦ ، ٦١٧ ، ٦٤١ ، ٦٤٢ ، ٦٤٣ ، ٧٩٤ ، ٨٧٣ ، ٩٨٥ .
- ابن العوام (أبو زكريا يحيى) ٩٨٦ .
- ابن فارس ١٣٣ ، ٦٢٣ .
- ابن الفارض ٨٥٩ — ٨٦١ ، ١٠١٧ .
- ابن فرناس (عباس) ٨٩٦ ، ٩٨٨ .
- ابن القارح (علي بن منصور) ٨٤٦ ، ٨٤٧ ، ٨٤٨ .
- ابن قتيبة ٣٥ ، ١٩٠ ، ٣٨٧ ، ٥٧٣ ، ٥٨٧ ، ٥٨٨ ، ٩٠٨ .
- ابن قزمان (عبيد الله) ٩٣٦ .
- ابن القزاز ٩٥٠ ، ٩٥٢ ، ٩٥٣ ، ٩٥٥ .
- ابن قزمان ٩٣٨ ، ٩٧٦ .
- ابن كيخلع ٧٩١ ، ٨٠٣ .
- ابن ماسرجويه ٥٠٨ .
- ابن ماسويه ٥١٩ .
- ابن المدبر ٦١٥ .
- ابن مَحْرَز ٣٩٣ .
- ابن المعتز ٦٧٨ ، ٧٢١ — ٧٢٣ ، ٨٧٨ ، ٩٤٩ ، ٩٥٢ .
- ابن معنوق ١٠٤٥ .
- ابن المقفع ٥٢٤ ، ٥٣٠ — ٥٥٠ ، ٥٥٤ ، ٥٧١ ، ٥٧٣ ، ٥٧٥ ، ٨٧٦ ، ٩١٢ .
- ابن ملجم (عبد الرحمن) ٣٠٣ ، ٣٤٢ .
- ابن منظور ١٠٣٠ .
- ابن ناصح (عباس) ٩٣٦ .
- ابن نباتة ١٠٤٥ ، ١٠٥٠ — ١٠٥١ .
- ابن النديم ٦٠٣ .
- ابن هانئ ٩٣٧ ، ٩٩٥ ، ٩٦١ — ٩٦٣ .
- ابن هشام ٧٩ ، ٣٣٤ ، ٣٨٧ .
- ابن الهيثم ٨٨٣ .
- ابن الوردى ١٠٤٥ ، ١٠٤٨ — ١٠٤٩ .
- ابن وهبون المرسى ٩٣٧ .
- ابن ياسين (عبد الله) ٩٩٤ .
- أبو بكر ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣١٧ ، ٣٣١ ، ٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٨٣ ، ٤٠٢ .
- أبو تمام ٥٢٤ ، ٥٢٧ ، ٦٤٨ ، ٦٥٠ ، ٦٧٥ ، ٧٢٨ ، ٧٤٢ ، ٧٤٥ ، ٧٦٢ ، ٧٨١ ، ٨٤٦ ، ٨٤٨ ، ٩١٠ ، ٩٦٢ ، ٩٦٥ ، ٩٧٢ ، ١٠١٦ .
- أبو حفص عمر ٩٩٧ .
- أبو حمزة الخارجي ٣٦٨ — ٣٧٠ .
- أبو حنيفة ٨٧٩ .
- أبو دؤاد الأبادي ١٦٧ ، ٢٧٢ .
- أبو ذر ٧٩٨ .
- أبو سفيان بن حرب ٣٨٩ .
- أبو شجاع فاتك ٧٩٢ .
- أبو الشمقمق ٦٨٦ .
- أبو عبيدة ٢٨٥ ، ٧٠٤ ، ٨٧٨ .
- أبو العتاهية ٦٧٥ ، ٦٧٨ ، ٦٨٩ ، ٧١٤ — ٧٢٠ .
- أبو العشائر ٧٩١ .
- أبو العلاء سالم ٣٢٥ .
- أبو عمرو بن العلاء ١٠٣ ، ١٣٠ ، ١٣٤ .
- أبو العنان المريني ١٠٠٥ .
- أبو غيشان ١٤٧ .
- أبو الفداء ٦٥٩ ، ١٠٣٨ .

- أبو فراس الحمداني ٧٨٣ ، ٧٩٨ ، ٧٩٩ ، ٨١٩ — ٨٣٢ ، ٩٦٨ ، ٩٦٩ .
 أبو ماضي (إبليًا) ٤٤ .
 أبو مسلم الخراساني ٦٨٥ .
 أبو نواس ٤٢ ، ٣٩٨ ، ٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٦٧٣ ، ٦٧٤ ، ٦٧٨ ، ٦٨٣ ، ٦٩١ — ٧١٣ ، ٧٢٢ ، ٦٣٥ ، ٨٦٦ ، ٩٣٤ ، ٩٣٦ ، ٩٢٤ ، ٩٣٦ .
 الأتراك ٥٢٠ ، ٥٢٦ ، ٥٦٢ ، ٥٨٤ .
 الأحقاف ٦٥ .
 الأحوص ٣١٧ ، ٤٤٤ ، ٤٥٢ — ٤٥٣ ، ٦٩٧ .
 الإخشيذ ٧٨٧ .
 الأخشيذية (الدولة) ٥٢٠ .
 الأخطل ٤٢ ، ٣١٧ ، ٣٣٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٤٦٤ — ٤٧٨ ، ٤٨٦ ، ٤٩٠ ، ٤٩٤ ، ٦٢٨ ، ٤٩٥ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٦٨٠ ، ٦٨٦ ، ٦٨٧ ، ٧٠٢ ، ٧٢٢ .
 الأخفش ٢٤ ، ١٣٤ ، ٥٥٣ ، ٨٧٨ .
 اخوان الصفاء ٥٣٤ ، ٨٤٤ ، ٨٨٠ .
 الأدريسي ٦٦١ ، ٩٩٨ ، ١٠٠٣ ، ١٠٠٤ — ١٠٠٥ .
 أذينة ٧٦ .
 أربد ٢٨٠ ، ٢٨١ .
 أرخميلس ٥٧٤ ، ٨٨٣ .
 أرسطو ٥١٩ ، ٥٢٥ ، ٥٤٠ ، ٥٤٣ ، ٥٥٧ ، ٥٥٨ ، ٥٦١ ، ٥٧٤ ، ٥٩٩ ، ٦٦٨ ، ٨٨٠ .
 إرم ذات العماد ١٢٠ .
 الأزهرى ٨٧٧ .
 أسد ١٧٦ ، ٢٥٢ ، ٢٦١ .
 إسفنديار ١٢٠ .
 الاسكندر ٥٧٢ .
 الاسكندرية ٣٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٨ ، ٥٢٣ ، ٩٣١ .
 اسماعيل بن يسار ٣١٩ ، ٣٩٢ ، ٥٠٣ .
 الاسماعيليه ٣١٨ ، ٥٣٤ ، ٦٢٣ ، ٧٨٧ ، ٧٨٨ ، ٧٩١ .
 اشبيلية ٨٩٢ ، ٨٩٥ ، ٨٩٦ ، ٩٢٠ ، ٩٣٧ ، ٩٦١ ، ٩٦٦ ، ٩٦٧ ، ٩٦٩ ، ٩٧٠ ، ٩٧٥ ، ٩٨١ ، ٩٨٦ ، ٩٨٩ .
 الأشر النخعي ٣٤٨ .
 الأشعرية ٨٧٩ .
 الأصفهاني (أبو الفرج) ٥٨١ — ٥٨٣ ، ٥٩٦ .
 الأصمعي ٢٨٥ ، ٤١٥ ، ٤٢٧ ، ٥٥٣ ، ٥٩٧ ، ٧٠٤ .
 إضْم ٨٣٩ ، ٨٤٠ .
 الأعشى ١٢١ ، ١٥٢ ، ١٦٧ ، ٢٤٤ — ٢٤٨ ، ٢٤٨ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ، ٤٧٢ ، ٦٩٨ ، ٧٠٢ .
 أعشى تغلب ٣١٧ .
 أعشى ربيعة ٣٩١ ، ٥٠٣ .
 أعشى همدان ٣٨٩ .
 الأعمى (أبو العباس) ٥٠٣ .
 الأعمى التطيلي ٩٥٥ .
 أغمات ٩٦٧ .

- الأفشين ٧٣٢ -
أفلاطون ٥١٩ ، ٥٤٣ ، ٥٧٤ ، ٨٨٠ .
الأفوه الأودي ٢٢٥ — ٢٢٦ .
أقليدس ٥١٩ ، ٥٧٤ ، ٨٨١ .
أكم بن صيني ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٩ ، ١٢٢ ،
١٤٥ — ١٤٦ .
امرؤ القيس ٨٤ ، ١٣٢ ، ١٣٧ ، ١٤٤ ،
١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ،
١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٦ ، ١٧٥ — ١٨٨ ،
٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٣ ، ٣٨٣ ، ٤٨٥ ،
٤٨٧ ، ٦٢٧ ، ٦٥٢ ، ٦٥٣ ، ٧٢٢ ،
٨٤٩ ، ٩١٠ .
الأمويون ٢٩٨ ، ٣١٦ — ٣١٧ ، ٣٥٨ ،
٣٦٠ ، ٣٦٧ ، ٣٩٨ ، ٤٥٨ ، ٤٦٠ ،
٤٦٢ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ،
٤٧١ ، ٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٥١٤ .
الأمين ٦٩٢ ، ٦٩٣ ، ٧٣٩ .
أمية بن أبي الصلت ١٦٨ ، ٢٨٦ — ٢٨٧ .
الأنبار ٦٨ .
الأنباط (دولة) ٦٨ ، ٧٦ .
الأنجيل ٥٦ ، ٥٩٥ .
الأنصار ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٧ ، ٤١٣ ،
٤٦٥ — ٤٦٨ ، ٤٦٩ .
الأنصاري (أبو زيد) ٥٥٣ .
انطاكية ٥٠٨ ، ٥٥٤ ، ٧٩١ ، ٨٤٤ ، ٨٦٦ .
الأنطاكي (داود) ١٠٢٩ .
أقرة ١٧٦ -
الأوس ٥٧ ، ٤٠٢ ، ٤١٣ .
أوس بن حجير ٢١٤ ، ٨٤٩ .
- إياد ١٢٥ .
إيزوب ٥٤٥ .
— ب —
باب الذهب ٨٨٥ .
بابك الحرمي ٧٨٧ ، ٧٩٥ .
بابليون (حصن) ٣٠٢ .
الباخري (أبو الحسن) ٣٥ .
الباغونية (عائشة) ١٠٤٥ .
الباهلي (أبو هشام) ٦٨٦ .
البيضاء (أبو الفرج) ٨٧٣ .
البتاني ٨٨٢ .
البراء ٧٦ .
بينة ٣٩٤ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ،
٤٢٤ .
بجاية ٩٢٢ .
بجير بن زهير ٢١٤ ، ٤٠٢ .
البخري ٥٢٤ ، ٥٢٧ ، ٦٤٨ ، ٦٥٠ ،
٦٨٣ ، ٧٢٨ ، ٧٤٠ ، ٧٤١ — ٧٥٥ ،
٧٦٢ ، ٨٤٦ ، ٩٦٢ ، ٩٧٢ .
البحرين ٥٢٠ .
البخاري (محمد) ٨٧٩ .
بلر (غزوة) ٢٩٩ .
بربر ٦٠٩ .
البرلمكة ٦٩٢ .
برداس فوكاس ٨١٠ .
برداس (قسطنطين) ٨٠٩ .
البردة ٤٠٢ ، ٤٠٣ .
برزويه ٥٣٧ .

- بزرجمهر ٥٦٩ ، ٥٧٢ .
 البستي (أبو الفتح) ٨٦٩ .
 بسطام بن قيس ١٢١ .
 البسوس (حرب) ٩٢ ، ٩٣ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٤ .
 بشامة ٢١٤ .
 بشر بن حازم ١٣٤ .
 بشار ٤٢ ، ٥٢٣ ، ٥٦٩ ، ٦٣٥ ، ٦٧٢ ، ٦٧٣ ، ٦٧٨ ، ٦٧٩ — ٦٨٩ ، ٨٤٩ ، ٩٣٦ ، ٩٣٤ .
 البصري (أبو عبيدة) ٥٥٦ .
 البصري (الحسن) ٥٠٥ .
 البصرة ٣٠١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٥ ، ٣٨٣ ، ٤٧٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٢٠ ، ٥٢٤ ، ٥٥٢ ، ٥٥٣ ، ٥٥٤ ، ٥٦٥ ، ٥٨٨ ، ٦٠٩ ، ٦٣٦ ، ٦٩٢ ، ٧٤٩ ، ٧٦٣ ، ٨٧٧ .
 البطحاء ٦٥ .
 البطروجي ٩٨٦ .
 بطليموس ٥١٩ ، ٨٨٢ ، ٨٨٣ .
 البطليوسي ٥٨٨ ، ٩٧٧ .
 بُغا ٥٢٠ .
 بغداد ٥١٦ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦ ، ٥٥٣ ، ٥٨٨ ، ٦٠٦ ، ٦٠٩ ، ٦٢٦ ، ٦٩٢ ، ٧١٤٠ ، ٧٢٧ ، ٧٤٢ ، ٧٥٠ ، ٧٥٩ ، ٨٤٤ ، ٨٧٦ ، ٨٩٥ ، ٨٩٩ ، ٩٣٢ ، ١٠٢٤ ، ١٠٢٥ .
 البغدادى (عبد القادر) ١٠٣٥ .
 البكري (أبو عبيد) ٦٦١ ، ٩٣٠ .
 بكة (معركة وادي) ٨٩٢ .
 البلاذري ٣٣٤ ، ٦٥٩ .
 البلخي ٦٦١ .
 بلنسية ٨٩٦ ، ٩١٧ ، ٩٢٢ ، ٩٣٨ ، ٩٧٧ ، ٩٧٨ .
 بنو عامر ٨٩٢ .
 بنو جهور ٨٩٢ .
 بنو حمود ٨٩٣ .
 بنو عبّاد ٨٩٢ .
 بنو هود ٨٩٢ .
 بهاء الدولة ٨٣٣ ، ٨٣٤ .
 بهاء الدين زهير ٨٦١ — ٨٦٤ .
 البوصيري ٤٠٣ ، ١٠٢٨ ، ١٠٤٥ ، ١٠٤٦ — ١٠٤٧ .
 البويهية (الدولة) — البويهيون ٥٢٠ ، ٥٢٦ .
 بيدبا ٥٣٧ ، ٥٣٨ ، ٥٤٠ .
 البيروني (أبو الريحان) ٦٦١ ، ٨٨٤ .
 بيت الحكمة ٨٧٦ .
 البيني ٦١٦ .
 — ت —
 تابط شرا ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٦ ، ١٧٠ — ١٧٢ .
 التبريزي ٧٣١ .
 تلعر (دولة) ٦٨ ، ٧٦ .
 التطيلي (الأعمى) ٩٣٨ ، ٩٧٥ .
 تغلب ١٩٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ .
 التلغزي ١٠٤٥ .
 تميم الداري ٣٨٢ ، ٥٩٤ .

- التميمية (حسانة) ٩٣٦ .
التنوخى ٥٨١ .
تهامة (القنور) ١٤٧ ، ٦٤ .
توبة ٤٢٦ .
التوراة ٥٩ ، ٧٣ ، ٥٩٥ .
تيماء ٢٨٢ .
تيمورلنك ١٠٢٥ .
- ث —
- ثابت بن قرة ٥١٩ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، ٨٧٦ .
الثعالبي (أبو منصور) ٣٥ ، ٥٨٩ ، ٩١٠ ، ٩٦٤ .
ثعلب (أبو العباس) ٧٢١ .
ثعلبة (بنو) ٧٤ .
الثغور (حرب) ٧٩٩ ، ٨٠٩ ، ٨١٠ .
الثقفي (أبو العاص) ٥٦٦ .
الثقفي (أبو محجن) ٥٠٣ .
ثمود (قبيلة) ٧٢ .
- ج —
- جابر بن أفلح ٩٨٦ .
الجاحظ ٩٧ ، ١٣١ ، ٢٨٤ ، ٣٣٨ ، ٣٧٧ ، ٣٨٧ ، ٣٩٠ ، ٤٢٧ ، ٥٢٤ ، ٥٢٦ .
٥٥١ — ٥٧٩ ، ٥٩٦ ، ٦١٥ ، ٦١٦ ، ٦٤٧ ، ٨٧٧ ، ٨٨١ ، ٩١٠ ، ٩١٣ ، ٩٢٧ .
الجاحظية ٥٥٣ ، ٥٥٥ .
جاسيم (قبيلة) ٧٢ .
جالينوس ٥١٩ ، ٥٧٤ ، ٨٨٠ .
الجامع الأقصى ٥١١ .
- الجامع الأموي ٥١١ .
الجبرية ٣١٩ ، ٥٠٩ ، ٨٥٨ .
جلدة ٩٣١ .
جديس (قبيلة) ٧٢ .
جرجان ٦٢٦ .
الجرجاني (عبد العزيز) ١٣ ، ٦٤٨ ، ٨٧٨ .
جرير ٤٢ ، ٣٣٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٤٥ ، ٤٥٢ ، ٤٨٠ ، ٤٨٤ ، ٤٨٦ ، ٤٨٩ — ٤٩٨ ، ٥٧١ ، ٦٨٠ ، ٦٨٦ .
الجزائى (أبو العباس) ٩٩٦ .
الجزيري (ابن ادريس) ٩٣٧ .
جساس ١٢٢ ، ١٩٠ .
الجعفري (قصر) ٥٢٠ .
جُفينة ٥٧ .
الجُمحي (أبو دهبيل) ٣٩٣ .
الجليل (واقعة) ٣٤١ ، ٣٤٣ ، ٣٤٧ ، ٤٧٥ .
جميل بن مَعْمَر ٣٩٤ ، ٤٢٠ — ٤٢٥ .
جنديسابور ٥٠٥ ، ٥٢٣ ، ٨٧٦ .
جنكيز خان ١٠٢٤ .
الجهشياري ٥٦ .
جُهينة ١١٠ .
الجوالقي ١٣ .
الجوهري ٨٧٧ .
- ح —
- حاتم الطائي ١٤٢ ، ١٦٧ ، ٢٢٣ — ٢٢٤ ، ٢٥١ .
حاجي خليفة ٦٥٩ ، ١٠٣٠ .

- الحارث بن جبلة الغساني ٧٧.
الحارث بن جَزْزَة ١٢١ ، ١٥٢ ، ١٦٦ ،
١٩٥ — ١٩٧ .
الحارث بن عباد البكري ١٢٣ .
الحارث بن عمرو ١٤٥ .
الحارث بن كلدة ٨٣ .
الحارث بن هشام ٣٨٩ .
الحارث بن همام بن مرة ٢٧٢ .
الحاكم بأمر الله ٨٥٤ .
حائر ٣١٤ ، ٥٠٩ .
الحبشة ٢٩٨ .
الحجاز ٦٤ ، ٦٥ ، ٣١٢ — ٣١٤ ، ٤٢٠ ،
٤٤١ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦ ،
٨٩٩ .
الحجاج بن يوسف ١٣ ، ٥٧ ، ٣٠٣ ، ٣١٨ ،
٣١٩ ، ٣٥٩ ، ٣٦٥ — ٣٦٨ ، ٣٨٦ ،
٤٥٧ ، ٤٥٩ ، ٤٨٠ ، ٤٨٢ ، ٤٩٠ ،
٤٩١ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ .
الحديث الحمراء (معركة) ٨٠٩ ، ٨١٠ .
الحديث ٣٣٣ — ٣٣٤ ، ٥٠٥ .
حران ٤٨ ، ٥٤ ، ٥٠٨ ، ٥٢٣ ، ٦٨٠ ،
٨٧٦ .
الحرث ٦٢٣ ، ٦٣٦ — ٦٣٩ .
الحرام ٥٦٥ .
حصار ثابت ١٠١ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٩٦ ،
٤١٣ — ٤١٥ .
الحسن ٣٠٣ ، ٣١٨ .
الحسن البصري ٣٠٩ .
الحسن بن نزار ٩٥٥ .
الحسن بن وهب ٧٣٠ .
الحسين ٣٠٣ ، ٣١٨ ، ٦١١ ، ٨٤١ .
حضر موت ٦٤ ، ٦٥ ، ٣٦٨ .
الخطبة ١٣٣ ، ١٦٧ ، ٢٧٥ — ٢٧٨ ،
٢٤٨٥ .
حفصة الركونية ٩٣٨ .
حُفَني ناصف ٣٤ .
الحكم ٩٨٤ .
حلب ٥٢٦ ، ٧٤٢ ، ٧٨٧ ، ٧٩١ ، ٧٩٨ ،
٨٠٩ ، ٨١٢ ، ٨٢٠ ، ٨١٤ ، ٨٤٦ ،
٨٦٦ .
الخلي (بدر الدين) ١٠٢٧ ، ١٠٣٣ .
الخلي (شهاب الدين) ١٠٢٧ .
الخلج ٦٧٥ ، ٨٧٩ .
الخلي (صني الدين) ١٠٤٥ ، ١٠٤٩ —
١٠٥٠ .
حليمة (يوم) ٧٧ ، ٢٥٢ ، ٢٦٠ .
الحمدانية (الدولة) — الحمدانيون ٥٢٠ ،
٥٢٦ .
حماد الراوية ١٠٣ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ٤٥٣ .
حماد عجرد ٦٨١ ، ٦٨٦ .
الحموي (ابن حجة) ١٠٤٥ .
حمير (ملكة) ٧٦ ، ١١٢ .
الحميرية ٧٣ .
حن (بنو) ٢٥٩ ، ٢٦٠ .
حنين بن اسحق ٥١٩ ، ٥٢٥ ، ٨٧٦ .
حنين (يوم) ٤٠٢ .
الخير (قصر) ٥١٢ .

- الحيرة ٥٢ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ٢٤١ ، ٢٨٤ ، ٤١٣ ، ٤٦٥ .
- خ —
- خالد البرمكي ٦٨٠ .
- خالد بن الوليد ٣٠٠ ، ٤٣٢ .
- خالد بن يزيد ٣١٥ ، ٥٠٨ .
- خديجة ٢٩٨ .
- خراسان ٥١٨ ، ٥٦٤ .
- الخراساني (أبو مسلم) ٥١٨ ، ٥٣٤ .
- خرشنة ٨٠٩ ، ٨٢١ .
- الخزرج ٥٧ ، ٤٠٢ .
- الخصيب ٦٩٢ .
- الخطيب البغدادي ٧٨٨ .
- الحقاجي (ابن سنان) ٦٥٠ ، ٦٥١ .
- الحقاجي (شهاب الدين) ٣٥ ، ٦٥٠ .
- ٦٥١ ، ١٠٣٥ .
- خلف الأحمر ١٠٣ ، ٦٩٢ .
- الخليل بن أحمد ٢٤ ، ١٣٤ ، ٥٠٢ ، ٥٠٧ ، ٨٧٧ ، ١٧٨ ، ٩٥١ .
- الخنساء ١٤١ ، ١٦٧ ، ٢٨٩ ، ٤٣٣ .
- الخوارج ٢٠٣ . ٣١٤ ، ٣١٦ ، ٣١٨ —
- ٣١٩ ، ٢ ، ٣٤٧ ، ٣٥٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧٠ ، ٤٥٧ ، ٤٦٨ ، ٥١٩ .
- الخوارزمي (أبو بكر) ٦١٧ ، ٦٢٥ ، ٦٤١ .
- الخوارزمي (محمد) ٨٨٢ .
- الخوَزَنَق (قص) ٧٧ .
- د —
- داحس والغبراء (حرب) ٢٠٥ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٥٩٦ .
- دانة جلجل (يوم) ١٧٧ ، ٢٧٨ .
- دار الشجرة ٨٨٥ .
- الدائي (أبو بكر بن اللبابة) ٩٣٧ .
- داود بن سلم ٥٨٦ .
- دبشليم ٥٣٧ ، ٥٣٨ ، ٥٤٠ .
- الدرب (معركة) ٨٠٩ ، ٨١٢ .
- دريد بن الصمة ١٢١ ، ١٦٧ ، ٢٢٦ ، ٢٨٩ .
- دعل ٧٣٧ — ٧٤٠ .
- الدمستق ٧٩٩ .
- دمشق ٢٨٤ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٤٤١ ، ٤٥٣ ، ٥٠٢ ، ٥١٠ ، ٥٥٤ ، ٦٠٩ ، ٧٨٧ ، ٧٩١ ، ٨٦٦ ، ٨٩٥ .
- الدميري ٩٦ ، ١٠٤٣ — ١٠٤٤ .
- الدَّهْنَاء (صحراء) ٦٥ .
- الدولي (أبو الأسود) ١٣٤ ، ٥٠٦ .
- ديك الجن ٧٢٩ .
- ذ —
- ذبان ٢٥٠ ، ٢٦٠ .
- ذو الرمة ٣٩٢ ، ٤٣٧ — ٤٣٩ .
- ذو سلم ٨٤٠ .
- ذو قار (يوم) ٣٣٧ .
- ذو المجاز (سوق) ٥١ ، ٦٥ ، ٩٥ .
- ر —
- الرازي ٨٨٠ .
- الراضي ٥٨٩ .
- الراعي ٤٣٦ ، ٤٩٦ .
- الراوندية ٦٧١ .

- الرَّيْبُ الخَلَالِي (مغازة صبيد) ٦٥.
 ربيعة بن مَكْدَم ١٢١.
 رَحْرَحَان ٢٥٢.
 الرَّدَّة (حروب) ٣٣١، ٣٠٠.
 رُسْتَم ١٢٠.
 الرسول ٤٠٢، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤١١، ٤١٣، ٤١٤، ٥٠٥.
 الرشيد ٥١٩، ٥٥٣، ٥٨٢، ٦٠٣، ٦٠٦.
 ٦٠٩، ٦٩٢، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٧، ٧٣٩، ٩٨٨.
 الرِّصَافِي (محمد بن غالب) ٩٣٨، ٩٨٠ — ٩٨١.
 ركن الدولة ٦٤٣.
 الرَّمَادِي (يوسف بن هارون) ٩٥٣.
 الرَنْدِي (أبو البقاء) ٩٣٩.
 الرُّمَّا ٥٠٥، ٥٢٣، ٨٧٦.
 رواحة ٢٨٩.
 رؤبة ٥٠١، ٥٠٢ — ٥٠٣.
 رَوْح بن زَنْبَاع ٣٦٥.
 الروم ٥٢، ١٢١، ٢٩٨، ٣٠٨، ٣٣٦، ٣٨٦، ٥٢٦، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢.
 ز —
 الزَّاب (موقعة)
 الزَّيَّاء (زينب) ٧٦.
 زَبْد ٥٤.
 الزُّبَيْرِي (عبد الله بن) ٣٨٩، ٤٠٩.
 الزُّبَيْر ٣٠٢، ٣٤١، ٣٤٧.
 الزُّبَيْر (عبد الله بن) ٣٥٩، ٣٦٥.
 الزُّبَيْرِيَّة — الزُّبَيْرِيَّون ٢١٩، ٣١٦، ٣١٩، ٣٥٨، ٣٩٨، ٤١٥، ٤١٧، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦٦، ٤٨٠، ٤٩٢، ٤٩٥.
 الزُّبَيْدِي ٩٣٧، ١٠٣٠.
 الزُّبَيْدِي (أبو بكر) ٩٨٦.
 الزُّرَادَشْتِيَّة ٥٣٢.
 زُرْعَة بن عمرو ٢٥٢، ٢٦١.
 الزُّرْقَالِي ٩٨٦.
 زُرْيَاب ٨٩٦، ٩٣٦، ٩٨٨.
 زُفَر بن الحارث ٤٦٦، ٤٧٤.
 الزُّرْقَاق (بحر) ٨٩٢.
 الزُّلَّاقَة (معركة) ٩٦٧.
 الزُّمُخْشَرِي ١٧٢، ٨٧٧.
 الزُّهْلَوِي أَبُو الْقَاسِم ٩٨٧.
 الزُّهْرِي (ابن شهاب) ٥٠٥.
 زهير (البهاء) ٧٨٣.
 زُهير بن أبي سُكْمَى ١٥٢، ١٥٣، ١٥٧، ١٦٠، ١٦٦، ٢١٣ — ٢٢١، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٧٧، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٤٠٧، ٤١١، ٤٧٢، ٦١٥، ٦٢٧، ٦٤٥.
 زُهير بن جذيمة ٢٥٢، ٢٥٣.
 زياد ابن أبيه ٣٠٣، ٣١٧، ٣٥٩، ٣٦٢ — ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٨، ٣٨٦، ٤٨٠.
 زيد ٢٩٨.
 زيد بن ثابت ٥٧.
 زيد بن عمرو ١٤٩.
 زيدان (جرجي) ٥٠، ٣٨٦، ٣٨٧.

- الزبدية ٣١٨.
 زين العابدين ٤٨٠ ، ٤٨٣.
 — س —
 السامانيون (الفرس) ٩٦.
 السامانية (الدولة) ٥٢٠.
 سامراء ٥٢٠ ، ٥٥٤ ، ٥٨٤ ، ٧٤٢ ، ٧٥٠ ، ٧٥٩.
 سامراء (سُرمَن رأى) ٥٢٠ ، ٥٥٤ ، ٥٨٤ ، ٧٤٢ ، ٧٥٠ ، ٧٥٩.
 سائب ٣١٤ ، ٥٠٩.
 السباق (حرب) ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ، ٢٥٣.
 سحبان ٥٥٦.
 السدير (قصر) ٧٧.
 سرقسطة ٨٩٣ ، ٩٦٤.
 السرقسطي ٦٢٣.
 السري الرفاء ٨٦٧ ، ٨٦٨.
 سطيح ١١٠.
 سعد بن أبي وقاص (٣٠١) ، ٧٤٩.
 سعد بن الربيع ١١٨.
 السعدي (ابن نباتة) ٨٧٣.
 سعيد مسجح ٥١٠.
 سقراط ٨٨٠.
 السفاح ٥١٨.
 السكري ٧٨٧.
 سكينه ٣٨٧.
 السلاجقة ٥٢٠.
 سلامة بن جندل ١٦٧ ، ٢٢٤ — ٢٢٥.
 السلامي ٧٠٠.
 سلم الحاسر ٦٨٣.
 سلوق ٩٣.
 سليم التجيبي ٥٩٤.
 سليم الفاتح ١٠٢٤.
 سليمان بن هشام ٦٨٠.
 سليمان (التاجر) ٦٦١.
 السموأل ١٤٢ ، ١٥٥ ، ١٦٨ ، ١٧٦ ، ٢٨٢ — ٢٨٣ ، ٧٥١.
 سهل بن هارون ٥٥٤ ، ٥٦٥ ، ٥٧٣.
 سهيل بن عمرو ١١٨.
 سيويه ٣٠٩ ، ٦٨٥ ، ٨٤٩ ، ٨٧٨.
 السيرافي ٨٤٩.
 سيف الدولة ٧٩٧ ، ٧٩٨ ، ٧٩٩ ، ٥٢٦ ، ٥٨٢ ، ٨٠٠ ، ٨٠٢ ، ٨٠٥ ، ٨٠٦ ، ٨٠٧ ، ٨٠٩ ، ٨١٠ ، ٨١٢ ، ٨٢٠ ، ٨٢١ ، ٨٢٢ ، ٨٢٥ ، ٨٤٦ ، ٨٦٥ ، ٨٦٧ ، ٧٨٧ ، ٧٩١ ، ٧٩٣ ، ٧٩٤ ، ٨٦٥ ، ٨٦٧ ، ٨٦٨ ، ٨٧٢ ، ٨٧٣ ، ١٠٦١.
 سيل العرم ٧٤ ، ١٢٠.
 سيناء ٦٣.
 السيوطي (جلال الدين) ١٠٣٤.
 السيد الحميري ٦٨٩.
 — ش —
 الشاب الظريف ١٠٢٨ ، ١٠٤٥ ، ١٠٤٦ ، ٩٣١ ، ٩٣٢ ، ٨٩٢ ، ٨٧٩ ، ٧٠٤ ، ٨٧٩.

- الشم ٦٣ ، ٦٨ ، ٣١٥ — ٣١٦ ، ٤٦٦ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ .
الشبراوي ١٠٤٥ .
شراكسة ٦٠٩ .
شُرحبيل بن حسنة ٣٠٠ .
شرف الدولة ٨٣٣ .
الشريشي ٦١٥ .
الشريف الرضي ٧٨٣ ، ٨٣٣ — ٨٤٣ ، ٨٣٢ — ٨٤٢ ، ٨٦٩ .
الشريف المُرتضى ٨٤٤ .
الشعبيّ (عمرو بن شراحيل)
الشعوية ٣٦٢ ، ٥٦٤ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠ ، ٦٩٨ ، ٧٠٢ ، ٧٠٦ ، ٧٥١ .
شقّ ١١٠ .
الثلثيّ (أبو بكر بن عمّار) ٩٣٧ .
الشتريني ٩٣٧ .
الشتعمري ٢٥٧ ، ٢٧٢ ، ٩٨٦ .
الشنفري ١٦١ ، ١٦٦ ، ١٧١ — ١٧٢ .
شهرزاد ٦٠٢ .
شهريار ٦٠٢ ، ٦٠٦ .
السياني (ابن قبيصة) ٣٣٧ .
شيبوب ٦٠٠ .
الشيعة (العلويون) ٣١٤ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣٥٨ ، ٣٦٠ ، ٣٩٨ ، ٥١٨ ، ٥٢٠ ، ٥٢٤ ، ٧٩٥ .
— ص —
الصابي (أبو اسحق) ٦١٧ ، ٦٤١ ، ٨٣٣ .
الصاحب بن عبّاد ٥٨٢ ، ٦٢٣ ، ٦١٧ ، ٦٤١ ، ٩٠٨ ، ٩٨٥ .
صحرار (قبيلة) ٧٢ .
صخر ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ .
صريع الدلاء ٨٧٣ .
الصفدي (الصلاح) ٩٥٠ .
صفين (واقعة) ٣٤٢ ، ٣٤٧ ، ٣٦٩ ، ٤١٧ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧ ، ٤٧٤ .
صلاح الدين ٦١٠ ، ٦٤٣ .
الصنوبريّ (أبو بكر) ٨٦٥ — ٨٦٧ ، ٩٧٥ .
الصولي (أبو بكر) ٥٨٩ ، ٦٤٨ ، ٧٥٩ .
— ض —
الضحاك بن قيس ٤٦٦ .
الضحاك بن مزاحم ٥٠٧ .
ضرار بن الخطّاب ٣٨٩ .
ضمرة بن ضمرة ١١٩ .
— ط —
طارف بن زياد ٨٩٢ ، ٩٠٣ ، ٩٩٤ ، ٩٩٧ ، ٩٩٨ .
الطائع ٨٤١ .
الطائف ٢٩٨ ، ٣٦٢ ، ١١٥ ، ٤٠١ .
الطائي (أبو عمّار) ١١٩ .
الطبري ٥٧ ، ٧٩ ، ٦٥٩ ، ٦٦٢ ، ٨٧٩ .
طرابلس ٨٤٤ .
الطرطوشي (أبو بكر) ٩٢٠ .
طرقة ١٤٤ ، ١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٧ ، ٢٢٩ — ٢٣٩ ، ٢٧٣ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ، ٦٢٧ ، ٩١٠ .
طريف (جزيرة) ٩٣١ .

- طَسَم (قبيلة) ٧٢ .
الطغرائي ٨٧٠ .
طلحة ٣٠٢ ، ٣٤١ ، ٣٤٧ .
طليلة ٨٩٦ ، ٩٨٦ .
الطرمّاح بن حكيم ٤٢ ، ٣٩٠ .
طه حسين ١٠١ ، ١٠٢ .
الطوسي ٧٨٩ .
طويس ٣١٤ ، ٣٩٣ ، ٥٠٩ .
— ع —
عائشة ٢٩٠ ، ٣٠٢ ، ٣٤١ .
عائشة بنت طلحة ٣٨٧ .
عاد (قبيلة) ٧٢ .
عامر بن صعصعة ٤٥٢ .
عامر بن الطفيل ٢٢٦ .
عامر بن الظرب ١١٢ ، ١١٤ .
العاملي (بهاء الدين) ١٠٣٥ .
عبّادة بن ماء السماء ٩٥٤ ، ٩٥٦ .
العبّاد ٢٨٣ ، ٢٨٤ .
عبّود (مارون) ٤٩٤ ، ٨٥٤ ، ٨٥٥ .
عبد العزيز بن مروان ٤٩٢ .
عبدية بن الطيب ٦٩٨ .
عبد الحميد الكاتب ٣٢٠ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ،
٣٧٦ — ٨٠ ، ٥٢٤ ، ٥٤٧ ، ٥٧٦ ،
٩١٠ ، ٩١٢ .
عبد الرحمن الثالث ٨٩٢ ، ٩٨٤ .
عبد الرحمن الداخل ٨٩٢ ، ٩٠٣ .
عبد الرحمن الناصر ٩٠٢ ، ٩٠٧ .
عبد الله بن جرعان القرشي ١٢٢ .
عبد الله بن راحة ٣٨٨ ، ٣٩٦ .
عبلة ٥٩٤ ، ٥٩٦ ، ٦٠٠ .
عبد المؤمن ١٠٠١ ، ١٠١٤ .
عبد الملك بن مروان ٢٤٨ ، ٣٠٣ ، ٣٠٩ ،
٣٦٥ ، ٤٤٦ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٧١ ،
٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٤ ، ٤٩٠ ، ٤٩١ ،
٤٩٢ ، ٤٩٤ .
عبد المهيم ١٠٠٦ .
عبد يَغُوث ١٣٦ ، ٢٢٦ .
عُيد ٥٠٧ .
عُيد بن الأبرص ١٥٢ ، ١٦٧ ، ٢٤١ —
٢٤٣ .
عُيد الله بن قيس الرقيات ٤٥٨ — ٤٦٢ ،
٤٦٨ .
عُتبة بن غزوان ٣٣٧ .
عثمان بن عفان ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣١٧ ، ٣٤١ ،
٣٥٠ ، ٣٤٧ ، ٣٥٩ ، ٤١٦ ، ٤٧١ .
الحجاج ٥٠١ .
العجفاء ٩٣٦ .
عَلَنان والعدنانيون والعدنانية ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٩ ،
٩٣ ، ٣١٤ ، ٣٣٠ ، ٣٨٩ ، ٤٥٧ .
العدوي (ابن البناء) ٩٩٦ .
عليّ بن الرّقاد ٣١٧ ، ٤٦٢ ، ٤٦٦ ، ٤٩٠ .
عليّ بن ريد ٥٧ ، ٨١ ، ١٤٧ ،
١٦٨ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٦٩٨ .
عُدرة (بنو) ٣١٠ .
العراق ٦٠٧ ، ٣١٤ — ٣١٥ ، ٣٥٨ ، ٥٢٠ ،
٥٢٦ .
العرجي ٤٦٨ ، ٥٠٣ ، ٦٩٧ .

٣٨٣ ، ٣٨٦ ، ٣٩٠ ، ٤٣٣ ، ٤٤٥ ،
٥٠٧ ، ٥١١ .

عمر بن عبد العزيز ٣٤٣ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ،
٩٩٤ .

عمرة (قصر) ٥١١ .

عمرو بن الحارث ٢٥٥ ، ٢٦٤ .

عمرو بن الأهمم المينقري ١١٩ .

عمرو بن العاص ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ،
٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٧١ .

عمرو بن العلاء ٥١ ، ٦٤٧ .

عمرو بن كلثوم ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٦٦ ،
١٩٧ — ٢٠٢ ، ٤٠٥ .

عمرو بن معدي كرب ١٢٦ — ١٢٧ ، ٣٩٠ .

عمرو بن هند ٧٧ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٨ ،
١٩٩ ، ٢٣٠ ، ٢٧٣ .

عمورية ٧٣٠ ، ٧٣٢ ، ٧٣٣ ، ١٠١٦ .

العمري (ابن فضل الله) ١٠٢٩ ، ١٠٣٢ .

عشرة ١٢١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٦٦ ،
٢٠٤ — ٢١٢ ، ٥٩٤ ، ٥٩٦ ، ٦٠٢ ،
٨٤٨ .

عقوج بن عناق ١٢٠ .

— غ —

الغافقي ٩٨٦ .

غالب بن عبد القدوس (أبو الهندي) ٦٩٨ .

غرناطة ٨٩٥ ، ٨٩٦ ، ٩١٦ ، ٩٢٨ ، ٩٣١ ،
٩٣٨ ، ٩٧٥ ، ٩٨٠ .

الفريض ٣٩٣ ، ٤٤٥ .

الغزال (يحيى بن حكم) ٩٣٦ ، ٩٦٠ —
٩٦١ .

عرقوب ٤٠٥ .

العروس (قصر) ٥٨٤ .

العروض ٦٤ .

عروة بن حزام ٣٩٤ .

عروة بن الورد ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٣ .

عزى ١١٠ .

العزير بالله ٥٩٧ .

العسكري (أبو هلال) ١٣١ .

عشتر ٨٠ .

عضد الدولة ٦٤٢ ، ٧٩٤ ، ٨٧٣ ، ٨٨٥ .

عفراء ٣٩٤ .

عقبة بن سلم ٦٨٠ .

عقبة بن نافع ٩٩٣ .

العقاد (عباس محمود) ٧٦٠ .

عكاظ (سوق) ٥١ ، ٦٥ ، ٩٥ ، ١٢٥ ،
٢٦٣ .

العكبري ٧٩٤ .

عكاشة العمي ٦٩٩ .

علقمة الفحل ٢٧٢ .

علي بن أبي طالب ١٣ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ،
٣٠٢ ، ٣١٧ ، ٣٣٣ ، ٣٤٠ — ٣٥٧ ،
٣٥٩ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٨٣ ، ٣٨٧ ،
٣٩٣ ، ٨٣٣ ، ٨٣٥ .

عُمان ٦٥ .

عمران بن حطان ٣٩١ ، ٤٥٧ .

عمر بن أبي ربيعة ٣٩٣ ، ٤٣٠ ، ٤٤٤ ،
٤٤٥ — ٤٥٢ ، ٤٨٧ ، ٦٤٦ ، ٦٧٣ .

عمر بن الخطاب ١٢٦ ، ١٢٧ ، ٣٠٠ ،
٣١٧ ، ٣٣١ ، ٣٦٤ ، ٣٧١ ، ٣٧٤ .

القاهرة ٦٠٦ ، ٦٠٩ ، ٨٥٩ ، ٨٦٠ ، ٩٣١ .
 القبري ٩٣٦ ، ٩٥٢ ، ٩٥٣ .
 قبط ٦٠٩ .
 قحطان — القحطانيون — القحطانية ٥٠ ،
 ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٩ ، ٩٣٢ ، ٣١٤ ، ٣٣٠ ،
 ٣٨٩ .
 قدامة بن جعفر ٥٧٣ ، ٦٤٧ ، ٦٦١ .
 القدرية ٣١٩ ، ٥٠٩ .
 القدس ٦٠٩ .
 القرآن ٥٠ ، ٥٦ ، ٧٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٧ ،
 ٣١١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٧ — ٣٣٣ ، ٣٥١ ،
 ٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٥٠٥ ، ٥٩٥ ، ٧٠٦ .
 القرامطة ٥٢٠ ، ٧٨٧ .
 قرطبة ٨٩٢ ، ٨٩٥ ، ٨٩٦ ، ٩٠٧ ، ٩٠٩ ،
 ٩١٣ ، ٩١٧ ، ٩٣٧ ، ٩٦٠ ، ٩٦٣ ،
 ٩٦٧ ، ٩٧٠ ، ٩٧٥ ، ٩٨٤ ، ٩٨٦ ،
 ٩٨٩ ، ٩٨٨ .
 قریش ٥٠ ، ٥٢ ، ٢٩٨ ، ٣٩٢ ، ٤٠٩ ،
 ٤١٤ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ — ٤٦٠ ، ٤٦١ ،
 ٤٦٩ ، ٤٧٣ ، ٤٩٣ .
 القزويني ١٠٤٠ — ١٠٤١ .
 قس بن ساعدة ١١٩ ، ١٢٤ ، ١٢٥ .
 قسطا بن لوقا ٨٧٦ .
 القسطلي (ابن درّاج) ٩٣٧ ، ٩٦٣ — ٩٦٥ .
 القسطنطينية ٢٨٤ ، ٦٠٨ ، ٨٢١ .
 القشيري ٨٧٩ .
 قصر الثريا ٨٨٥ .
 قصر الخلد ٨٨٥ .
 قصر الرصافة ٨٨٥ .

الغزالي ٨٨٠ .
 الغساسنة ٥٢ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ٧٧ ، ٧٥ ، ٩٦ ،
 ٢٥٤ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٤١٣ .
 غطفان ٤٠١ .

— ف —

فاتك الأسدي ٧٩٤ .
 الفارابي ٣٤٥ ، ٥٣٦ ، ٧٩٨ ، ٨٨٠ ، ٨٨٥ .
 الفارسي (أبو علي) ٨٤٩ .
 فاس ٩٢٨ ، ١٠١٢ ، ١٠١٤ ، ١٠١٥ .
 فاطمة ٣٠٠ .
 الفاطميون — الفاطمية (الدولة) ٥٢٠ ،
 ٥٢٥ .
 الفتح بن خاقان ٣٥ ، ٥٢٠ ، ٥٥٤ ، ٧٤٣ .
 الفرزدق ٤٢ ، ٣٣٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤٣٦ ،
 ٤٣٧ ، ٤٥٢ ، ٤٧٩ — ٤٨٦ ، ٤٩٠ ،
 ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٥٧١ ،
 ٦٢٨ ، ٦٨٠ ، ٦٨٦ .
 الفرس ٥٢ ، ١٢ ، ٢٩٨ ، ٣٠٨ ، ٣٣٦ ،
 ٣٨٦ ، ٥١٨ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦ ، ٥١٨ .
 فوكاس (نيقيفور) ٨١٢ .
 فيثاغورس ٨٨١ .
 فيدر ٥٤٥ .
 الفيروزآبادي ١٠٣٠ .

— ق —

القادر ٨٤١ .
 القادسية ٦٨ ، ١٢٦ ، ٣٠١ ، ٣٩٠ .
 القاضي الفاضل ٦٤١ ، ٦٤٣ .
 القالي (أبو علي) ٨٩٩ .

- القطامي ، ٤١ ، ٣١٧ ، ٣٨٩ ، ٥٠٣ .
 قطريّ بن الفجاعة ٣١٨ ، ٣٥٩ ، ٣٩٠ .
 القلقاط (محمد بن يحيى) ٩٣٦ .
 القلقشندي ١٠٢٧ ، ١٠٣٠ ، ١٠٣٢ .
 القليص ٨٠ .
 قر ٩٣٦ .
 قيس بن الخطيم ١٦٧ ، ٢٢٦ .
 قيس بن ذريح ٣٨٨ ، ٣٩٤ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ — ٤٣٠ .
 قيس بن زهير ٢٥٣ .
 قيس بن الشماس ١١٨ .
 قيس بن عاصم المنقريّ ١٢٢ .
 قيس عيلان (القيسية) ٢٥٢ ، ٤٦٦ ، ٤٧١ ، ٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٩٢ ، ٤٩٥ .
 قيس بن المكشوح ٤١ ، ٣٨٩ .
 قيس بن الملوّح (مجنون ليلي) ٣٩٤ ، ٤٢٦ — ٤٢٩ .
- ك —
- كافور ٧٩١ ، ٧٩٢ ، ٧٩٣ ، ٨٠٣ ، ٨٠٤ ، ٨١٢ ، ٨١٦ .
 كثير عزة ٣٩١ ، ٥٠٣ .
 كربلاء ٣٠٣ ، ٣١٨ .
 الكرخ ٨٣٣ .
 كرد ٦٠٩ .
 كرد علي (محمد) ٥٣٨ .
 الكسائي ٨٧٨ .
 كسرى ٦٨ ، ١٢٦ ، ٢٥١ ، ٢٨٤ .
 كشاجم ٨٦٧ .
- كعب بن جُعيل ٣٩١ ، ٤٦٥ .
 كعب بن زهير ٤١ ، ٢١٤ ، ٤٠١ — ٤١١ .
 كعب بن مالك ٣٨٨ .
 الكعبة ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ٨٤٧ .
 الكلاب (يوم) ١٣٦ .
 كليب ١٢٢ ، ١٩٠ .
 الكُتَيْب بن زيد الأسديّ ٤٢ ، ٣٩١ ، ٤٥٧ — ٤٥٨ .
 الكناسة ٣١٤ ، ٣٨٣ ، ٣٩٦ .
 الكِنَانِي (بكر) ٩٣٦ .
 كِنْدَة (مملكة) ٧٨ .
 الكندي ٥٦٥ ، ٨٨٠ .
 كهلان ٧٩ .
 الكوفة ٦٨ ، ٧٦ ، ٢٨٠ ، ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٤٢ ، ٣٦٥ ، ٣٨٢ ، ٤٥٧ ، ٤٧٥ ، ٥١٨ ، ٥٢٤ ، ٥٥٣ ، ٥٨٧ ، ٥٨٨ ، ٦٢٦ ، ٦٩٢ ، ٧٣٦ ، ٧٤٩ ، ٧٨٧ ، ٧٩٣ ، ٨٧٧ ، ٩٣٢ .
 الكوفي (عبد المؤمن) ٩٩٥ .
 الكوفي (هشام بن محمد) ٥٥٦ .
 الكومي (عبد المؤمن) ٩٩٥ .
 الكيسانِيّة ٣١٨ .
- ل —
- اللاذقية ٧٨٨ ، ٨٤٤ .
 لافونتين ٥٤٥ .
 لُبْنَى ٤٢٨ ، ٤٢٩ .
 ليبد بن ربيعة ٨٤ ، ١٤١ ، ١٥٢ ، ١٦٨ ، ٢٨٠ — ٢٨٢ .

- لبيد العامري ٦١٥ .
 اللخميون ٧٥ .
 لذريق ٨٩٢ ، ٩٩٨ .
 لُقْمَان ٨٣ ، ١١٤ .
 لؤلؤ ٧٨٨ ، ٧٩٠ .
 ليلي ٣٤٩ ، ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ .
 ليلي الأخيلية ٣٨٧ ، ٤٢٦ .
 — م —
 مأرب (سدّ) ٧٤ ، ١٢٠ .
 المازني (أبو عبد الله) ٩٣٠ .
 مالقة ٨٩٣ ، ٩٨٠ .
 مالك (الإمام) ٣٣٤ ، ٨٧٩ .
 مالك بن أبي السمح ٣٩٣ .
 مالك بن المرحّل ٩٩٦ ، ١٠١٥ — ١٠٢٠ .
 المأمون ٥١٩ ، ٥٥٣ ، ٥٥٥ ، ٧١٥ ، ٧٣٩ ، ٨٧٦ .
 المبرّد ٣٩٠ ، ٥٧٣ ، ٥٨٨ — ٥٨٩ ، ٧٢١ ، ٨٧٧ .
 المتلمّس ٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٧٣ .
 مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة ٤٣٢ — ٤٣٦ .
 المتنبّي ٥٢٤ ، ٥٣٤ ، ٥٤٠ ، ٦٥٠ ، ٦٧٥ ، ٧٢٨ ، ٧٨٣ ، ٧٨٤ — ٨١٧ ، ٨٢٥ ، ٨٤١ ، ٨٤٤ ، ٨٤٦ ، ٨٧٣ ، ٩٦٢ ، ٩٦٥ ، ٩٧٢ ، ١٠١٦ .
 المتوكل ٥٨٤ ، ٥٨٦ ، ٥٨٨ ، ٥٥٤ ، ٦٨٣ ، ٧٣٩ ، ٧٤٣ ، ٧٤٧ ، ٧٤٩ .
 المثقّب العبديّ ٢٧٤ .
 المجريطي ٩٨٦ .
 مجنة (سوق) ٩٥ ، ٦٥ ، ٥١ .
 مجنون ليلي ٣٨٦ ، ٣٨٧ .
 المحبّي ٩٥٢ .
 مُحَرَّر بن المُكْعَبَر ١٣٦ .
 المخلّق ٢٤٤ .
 محمد (النبي — الرسول) ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ، ٣١٧ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٣ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤١ ، ٣٤٥ ، ٨٣٥ .
 محمد بن عباس ٥١٨ .
 محمد عبده ٣٤٤ .
 محيي الدين الظاهر ١٠٢٦ .
 مُخَارِق بن شهاب ١٣٦ .
 المدائن ٦٨ ، ٢٨٤ ، ٣٠١ ، ٧٤٩ .
 المدينة (يثرب) ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٣٦ ، ٣٦٨ ، ٤١٣ ، ٤٥٨ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٩٣١ .
 المدينيّ (صدر الدين) ٣٥ .
 المبريد ٣١٤ ، ٣٨٣ ، ٣٩٦ ، ٤٨٠ ، ٤٨٦ ، ٥٥٣ .
 المرجئة ٣١٩ ، ٥٠٩ .
 مرج راط ٣٠٠ ، ٤٦٦ .
 مرج الكحل (محمد بن ادريس) ٩٣٨ .
 مراكش ٨٩٣ ، ٩١٦ ، ٩٩٤ ، ١٠١٦ .
 المراكشي (ايواكسن) ٩٩٦ .
 المَرْزُبَانِي ٣٥ ، ٥٥٥ .
 المَرْقُش ١٦٧ ، ٢٧٢ ، ٥٨٦ .
 مرو ٥١٨ ، ٥٦٥ .
 مروان بن الحكم ٤٢٠ ، ٤٦٦ .
 مروان بن محمد الأموي ٣٦٨ ، ٣٧٦ .

- مِرْيَانَس ٥٠٨ .
 المَرِيَّة ٨٩٦ ، ٩١٧ .
 المَسْتَظْهَر ٦٣٦ ، ٩١٧ ، ٤١ .
 المَسْتَكْنِي ٩١٧ ، ٩٢٧ ، ٩٦٩ .
 المَسْعُودِي ٥٦ ، ٣٣١ ، ٥٥٦ ، ٥٥٧ ، ٥٧٠ ، ٦٠٣ ، ٦٥٩ ، ٦٦٣ — ٦٦٤ ، ٨٨٣ .
 مُسْلِمُ بْنُ الْوَلِيدِ ٦٨٣ ، ٧٣٧ ، ٧٤٠ ، ٧٤٥ .
 الْمَسِيحُ (عِيسَى) ٣٢٨ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ، ٧٨٩ ، ٧٩٠ .
 الْمَسِيَّبُ بْنُ عَلَسَ ٦١٥ .
 الْمَشْتَى (قَصْر) ٥١٢ .
 الْمَصْحُفِيُّ ٩٣٧ ، ٩٤٣ .
 مَصْر ٥٢٥ ، ٥٥٤ ، ٧٩١ ، ٧٩٢ .
 مَصْعَبُ بْنُ الزَّيْبِرِ ٣٥٩ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٧١ .
 مَعَاوِيَةُ ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣١٧ ، ٣٣٣ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٤٦٨ .
 مَعْبِدُ ٣١٤ ، ٣٩٣ ، ٤٤٥ ، ٥١٠ ، ٥٨٣ .
 الْمُعْتَزِلَةُ ٥٠٩ ، ٥٦٢ ، ٦٨٠ ، ٨٧٩ .
 الْمُعْتَصِمُ ٥٢٠ ، ٥٥٤ ، ٧٣٠ ، ٧٣١ ، ٧٣٣ ، ٧٣٩ ، ١٠١٦ .
 الْمُعْتَصِدُ ٧٢١ ، ٧٢٢ ، ٨٨٥ .
 الْمُعْتَمِدُ بْنُ عَبَّادٍ ٩٣٧ ، ٩٦٦ — ٩٦٩ .
 الْمُعْتَمِدُ عَلَى اللَّهِ ٥٨٨ ، ٧٢١ .
 الْمُعَرَّةُ ٨٤٤ .
 الْمُعَرِّيُّ (أَبُو الْعَلَاءِ) ٥٣٤ ، ٦٧٥ ، ٧٨٣ ، ٨٤٣ — ٨٥٨ ، ٩١٠ ، ٩٦٥ .
 مَعَزُ الدَّوْلَةِ ٥٨١ .
 الْمُلَقَّاتُ ١٤٩ — ١٥٢ .
 مَعْنُ بْنُ أَوْسَ ٥٠٣ .
 الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ٣٠٣ .
 الْمُفَجَّرُ (خَرِبَةٌ) ٥١١ .
 الْمُفْضِلُ ١٠٣ .
 الْمُفْتَتِرُ ٥٨٩ ، ٧٢١ ، ٨٨٣ .
 الْمُقَدْسِي ٨٨٣ .
 الْمُقْرِزِيُّ ٣٨٢ ، ١٠٣٨ .
 الْمُقَطَّمُ ٨٦٠ .
 الْمُقَرِّيُّ ٨٩٩ ، ٩١٠ ، ٩٢٠ ، ٩٢٣ ، ٩٥٢ .
 الْمُكْتَنِي ٥٨٩ ، ٧٢١ .
 مَكَّةُ ٥٠ ، ٥٢ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٣ ، ٣٣٦ ، ٣٦٨ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ .
 ٤٠٢ ، ٤٠٩ ، ٤٤٥ ، ٥٠٩ ، ٨٦٠ ، ٨٦٠ ، ٩٣١ .
 الْمُنَادِرَةُ (مَمْلَكَةٌ) ٩٦ ، ٧٧ .
 مُنَبِّجُ ٧٤٢ ، ٧٤٣ ، ٧٩٠ ، ٧٩٩ ، ٨٢٠ ، ٨٢٨ .
 الْمُنْذَرُ الثَّلَاثُ ابْنُ مَاءِ السَّمَاءِ ٧٧ ، ٢٤١ ، ٢٥١ .
 الْمَنْصُورُ (أَبُو جَعْفَرٍ) ٥٣٤ ، ٥٣٩ ، ٦٨٠ ، ٦٨١ ، ٧٥٠ ، ٨٧٦ ، ٨٨٥ .
 الْمَنْصُورُ (يَعْقُوبُ) ١٠١٥ ، ١٠١٦ .
 الْمُتَقَرِّيُّ (عَمْرُو بْنُ الْأَهَمِّ) ١١٩ .
 مِئْنَى ٢٨٠ ، ٣٩٣ .
 الْمُهْتَدِيُّ ٧٢١ .
 الْمُهْلَدِيُّ ٦٨٠ ، ٧١٤ .
 الْمُهْلَبُ (آلُ) ٤٩٢ .

- المهلبى (الوزير) ٥٨١ .
 المهلهل ١٢١ ، ١٣٢ ، ١٣٧ ، ١٦٦ ،
 ١٨٩ — ١٩٣ .
 مهيار الذيلمي ٨٦٩ — ٨٧٠ .
 الموالي ٥١٨ ، ٥٣٤ .
 الموحدى (سليمان) ١٠٠٢ .
 موسى ٣٢٨ .
 موسى بن نصير ٩٩٢ ، ٩٩٣ ، ٩٩٤ ، ٩٩٨ .
 الموصل ٧٣٠ ، ٨١٩ ، ٨٢٠ ، ٩٣٢ .
 الموصلى (ابراهيم) ٥٠٩ ، ٥٨٢ ، ٨٨٥ .
 الموصلى (اسحق) ٥٠٩ ، ٥٨٢ ، ٨٨٥ ،
 ٩٣٦ ، ٩٨٨ .
 مية ٤٣٧ ، ٤٣٨ .
- ن —
- النابعة الجعدى ٤١٦ — ٤١٧ ، ٤٢٦ ،
 ٤٨٥ ، ٨٤٧ .
 النابعة الديباني ١٣٤ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٨ ،
 ١٦٧ ، ٢٤٩ — ٢٧١ ، ٢٧٧ ، ٣٨٣ ،
 ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ،
 ٤١٣ ، ٤٦٧ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٦ ،
 ٤٨٥ ، ٦٢٧ ، ٨٤٧ ، ٨٤٨ ، ٩٧٢ .
 النابعة الشيباني ٤٨٥ ، ٥٠٣ .
 النابلسى (عبد الغنى) ١٠٤٥ .
 نابليون ١٠٢٤ .
 نافع بن الأزرق ٣١٨ .
 النامي (أبو العباس) ٨٧٣ .
 نجد ٦٤ ، ٣١٤ .
 نجران ١٢٥ ، ١٢٦ .
- الترلوية ٤٩٢ .
 نشيط ٣١٤ ، ٥٠٩ .
 نصيين ٥٠٥ ، ٥٢٣ ، ٨٧٦ .
 النضر بن الحارث ١٢٠ .
 النظام (ابراهيم بن سيار) ٥٥٥ ، ٥٥٦ ،
 ٥٦١ ، ٧٠٤ ، ٧٠٥ .
 النفراوات (يوم) ٢٥٢ .
 نعطويه ٧٨٧ .
 النقوق (صحراء) ٦٥ .
 النعمان الأول ٧٧ .
 النعمان بن المنذر ٧٧ ، ١١٢ ، ١٢٦ ، ٢٥١ ،
 ٢٥٥ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦ ، ٢٨٤ ، ٤١٣ .
 النعمان بن بشير ٤٦٦ .
 النعمان بن الجلاح ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٤ .
 النعمان بن الحارث الغساني ٢٥١ ، ٢٥٩ ،
 ٢٦٠ ، ٢٦١ .
 النجارة ٥٣ ، ٥٤ .
 نهاوند (موقعة) ١٢٦ .
 النهراوان ٣٤٧ .
 التواجى (شمس الدين) ١٠٢٩ ، ١٠٣٤ .
 نوبخت (ابن) ٧٦٦ .
 التويرى (شهاب الدين) ٦٥٩ ، ١٠٢٩ ،
 ١٠٣١ .
 نيسابور ٦١٨ ، ٦٢٣ .
- ه —
- الهادي ٧١٤ .
 هاشم (بنو) ٤٥٨ ، ٤٦٨ .
 هانى بن قبيصة ١١٩ .

- الهدليّ (أبو ذؤيب) ٣٩٠ ، ٤١٥ — ٤١٦ .
 هريم بن سنان ٢١٤ .
 هشام بن عبد الملك ٤٨٠ ، ٤٩٣ ، ٤٩٢ ،
 ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٥٢١ .
 الحمدانيّ (يديع الزمان) ٦١٦ ، ٦١٧ ، ٦١٨ ،
 ٦٢٣ — ٦٣٣ ، ٦٣٨ ، ٦٤١ ، ٩١٢ .
 هوازن ٢٥١ ، ٢٥٢ .
 هولاء ١٠٢٤ ، ١٠٢٥ .
 هوميروس ٥٢٥ ، ٦٦٩ .
 — و —
 الواواء الدمشقي ٨٧٢ .
 الواثق ٥٨٢ .
 الواحديّ ٧٩٤ .
 وادي القرى ٦٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٣٦٨ ،
 ٤٢٠ .
 واسط ٣٦٥ .
 واصل بن عطاء ٣٥٩ ، ٥٠٩ ، ٥٦٩ ، ٦٨٠ ،
 ٦٨٥ ، ٦٨١ .
 والبة بن الحباب ٦٩٢ .
 وبار (قبيلة) ٧٢ .
 ودّ (الإله) ٨٠ .
 ودّك المازني ١٤٢ .
 الوراق (سراج الدين) ١٠٤٥ .
 ورقة بن نوفل ٥٧ ، ٨١ .
 وصيف ٥٢٠ .
- الوطواط (جمال الدين) ١٠٢٩ ، ١٠٣١ .
 ولّادة ٩٢٧ ، ٩٦٩ ، ٩٧٠ .
 الوليد بن عبد الملك ٤٥٢ ، ٤٦٦ ، ٥٠٨ ،
 ٥١١ ، ٥١٢ ، ٩٩٣ .
 الوليد بن المغيرة ١٣٤ .
 الوليد بن يزيد ٣١٦ ، ٤٥٣ — ٤٥٤ ، ٥٨٣ ،
 ٦٧٣ ، ٦٩٧ ، ٦٩٨ .
 وهب (آل) ٧٦٠ .
 وهب بن مثنى ٥٠٧ .
 — ي —
 ياقوت ١٤ ، ٦٦١ ، ٧٣٨ .
 اليرموك ٣٠٠ .
 يزيد بن ضبة ٣١٩ .
 يزيد بن عبد الملك ٣٢٠ ، ٥٨٣ .
 يزيد بن معاوية ٣٠٠ ، ٣٣١ ، ٤٦٥ ، ٤٦٨ ،
 ٩٩٣ .
 يعرب ٧٣ .
 يعقوب بن داود ٦٨٠ ، ٦٨٥ .
 يعقوبي ٦٥٩ ، ٦٦١ ، ٨٨٣ .
 اليمن ٦٤ ، ٦٥ ، ١٢٥ .
 يوحنا . ماسويه ٨٧٦ .
 يوحنا الدمشقي ٣١٥ ، ٥٠٩ .
 يوسف بن اساعيل المصري ٥٩٧ .

فهرست المَوَادِّ

١١٥	الفصل الثالث : الخطابة والقصص
١٢٤	الفصل الرابع : مشاهير الحكماء والخطباء في الجاهلية :
١٢٥	قس بن ساعدة
١٢٦	أكثم بن صئفي
١٢٦	عمرو بن معدي كرب
١٢٩	الباب الرابع : الشعر الجاهلي
١٢٩	الفصل الأول : نظرة عامة
١٦٤	الفصل الثاني : أقسام الشعر الجاهلي
١٦٩	الباب الخامس : شعراء الانفرادية البدوية
١٦٩	الفصل الأول :
١٧١	تأبط شراً
١٧٣	الشنفرى
١٧٣	عروة بن الورد
١٧٥	الفصل الثاني :
١٧٥	امرؤ القيس
١٨٩	الباب السادس : شعراء الحياة والمناقب القبيلة

٥	مقدمة
٦	المعلم حنا الفاخوري
١١	نظرة تمهيدية : الأدب وتاريخه
٤١	جدول بعصور الأدب العربي وخصائصه العامة
٤٥	الأدب العربي القديم : الأدب الجاهلي
٤٧	الباب الأول : اللغة العربية لغة المد التعبيري والانبساط المحيطي
٦١	الباب الثاني : بيئة الأدب الجاهلي
٦١	الفصل الأول : البيئة الجغرافية
٧١	الفصل الثاني : البيئة البشرية والاجتماعية
٨٧	الفصل الثالث : بواعث الأدب الجاهلي ومصادره
١٠٧	الباب الثالث : النثر الجاهلي
١٠٧	الفصل الأول : غموض واضطراب
١١٠	الفصل الثاني : سجع الكهان — الحكمة والمثل

٢٧٢	أبو دُوَادِ الأِيَادِي	الفصل الأول :
٢٧٢	المرْقَش الأكبر	في قُطْب حَرْبِ البَسُوس ١٨٩
٢٧٢	عَلَقَمَةُ الفَحْل	المُهْلَهْل ١٨٩
٢٧٣	المتلمس	الحَارِث بن حِلْزَة ١٩٥
٢٧٤	المُتَعَب العَبْدِي	عَمْرُو بن كَلْثُوم ١٩٧
٢٧٥	الحُطَيْثَة	الفصل الثاني :
	الباب الثامن : شعراء المذاهب الدينية	في قُطْب حَرْبِ السَّبَاق ٢٠٤
٢٧٩	والآراء الاجتماعية	عَنْتَرَة بن شَدَّاد ٢٠٤
٢٨٠	ليبد بن ربيعة	زُهَيْر بن أَبِي سُلَيْمَى ٢١٣
٢٨٢	السَّمَوَّل	الفصل الثالث :
٢٨٣	عدي بن زيد	شِعْر الكَرَم والفُرُوسِيَّة
٢٨٦	أُمَيَّة بن أَبِي الصَّلْت	والحَمِيَّة ٢٢٢
	الباب التاسع :	حَاتِم الطَّائِي ٢٢٣
	شاعرة البكاء والرقاء	سَلَامَة بن جَنْدَل ٢٢٤
٢٨٩	اختساء	الأَفْوَه الأَوْدِي ٢٢٥
	الأدب العربي القديم : أدب	دُرَيْد بن الصَّمَّة ٢٢٦
٢٩٥	العهدين الإسلامي والأموي	قيس بن الحُطَيْم ٢٢٦
	الباب الأول : بيئة الأدب في هذين	عبد يَعُوث ٢٢٦
٢٩٧	العهدين	عَامِر بن الطُّفَيْل ٢٢٦
	الباب الثاني : الحياة الجديدة وأثرها في	الباب السابع : شعراء البلاط
٣٠٦	اللغة والأدب	والتكسب ٢٢٩
	الفصل الأول : الحياة الجديدة	الفصل الأول :
٣٠٧	واللغة العربية	في موكب المَعْلَقَات ٢٢٩
	الفصل الثاني : الحياة الجديدة	طَرَفَة بن العَبْد ٢٢٩
٣١٠	والأدب العربي	عَبِيد بن الأَبْرَص ٢٤١
٣٢٢	الباب الثالث : النثر الإسلامي	الأَعْمَش الأكبر ٢٤٤
٣٢٢	الفصل الأول : نظرة عامة	التَّابِغَة الذَّيْنَانِي ٢٤٩
	الفصل الثاني : القرآن الكريم	الفصل الثاني :
٣٢٦	والحديث الشريف	ما بين التَّائِف والتَّرْلُف ٢٧٢

٤٢٦	قيس بن الملوّح
٤٢٩	قيس بن ذريح
	الفصل الرابع: شعراء النفس
٤٣٢	الأعرابية والطبيعة البدوية
٤٣٢	مُتمّم بن نُورية
٤٣٦	الزّاعي
٤٣٧	ذو الرّمة
	الفصل الخامس: شعراء اللهو
	والجنون
	نظرة تمهيدية في تطوّر الغزل
٤٤١	القديم
٤٤٥	عمر بن أبي ربيعة
٤٥٢	الأحوص
٤٥٣	الوليد بن يزيد
	الفصل السادس: شعراء
	الأحزاب
٤٥٧	عمران بن حطّان
٤٥٧	الكُميت بن زيد الأسديّ
٤٥٨	عُبَيْد الله بن قَيْس الرُّقَيَات
٤٦٢	عديّ بن الرُّقاع
	الفصل السابع: شعراء البلاط
٤٦٤	والتكسّب
٤٦٤	الأخطل
٤٧٩	الفرزدق
٤٨٩	جرير
	الفصل الثامن: شعراء الرّجَز
٥٠٠	وطائفة من الشعراء الآخرين
٥٠٢	رؤبة بن العجاج
	أبو العباس الأعمى

	الفصل الثالث: الخطابة
٣٣٥	والتوقيعات
	الخطابة في عهد الرسول
٣٣٥	والخلفاء الراشدين
٣٤٠	عليّ بن أبي طالب
٣٥٨	الخطابة في عهد بني أمية
٣٦٢	زياد ابن أبيه
٣٦٥	الحجاج بن يوسف
٣٦٨	أبو حمرة الخارجي
٣٧١	التوقيعات
	الفصل الرابع: الكتب والرسائل
٣٧٣	والتوصيات
	عبد الحميد بن يحيى
٣٧٦	الكتاب
	الفصل الخامس: المحاورات
٣٨١	والقصص والنقد الأدبي
٣٨٥	الباب الرابع: الشعر الإسلامي
	الفصل الأول: نظرة عامة في
٣٨٥	الشعر الإسلامي وفنونه
	الفصل الثاني: شعراء الدين
٤٠١	الجديد:
٤٠١	كعب بن زهير
٤١٣	حسان بن ثابت
٤١٣	أبو ذؤيب الهذلي
٤١٦	الثابتة الجعدي
	الفصل الثالث: شعراء البادية:
٤١٩	الشعراء المتيّمون
٤٢٠	جميل بن مَعْمَر
٤٢٦	ليلى الأخيلية

٦٤١	الفصل الخامس : الترميل	أعشى ربيعة — نابغة بني
٦٤٢	ابن العميد	شيبان — اسماعيل بن يسار —
٦٤٣	القاضي الفاضل	المرجعي — كُثَيْر عَزَّة —
٦٤٤	الفصل السادس : النقد الأدبي	القطامي — مَعْن بن أوس —
٦٤٩	ابن الأثير	أبو محجن الثقفي ٥٠٣
	الفصل السابع : التاريخ	
٦٥٧	والجغرافية والرحلات	الأدب العربي المؤكد : الأدب
٦٦٢	الطبري	العباسي ٥١٥
٦٦٣	المسعودي	الباب الأول : بيئة الأدب العباسي ٥١٧
٦٦٦	الباب الثالث : الشعر العباسي	الفصل الأول : البيئة السياسية
٦٦٦	الفصل الأول : نظرة عامة	والاجتماعية ٥١٧
	الفصل الثاني : شعر الثورة	الفصل الثاني : الحياة الجديدة
٦٧٨	التجديدية	وأثرها في الأدب ٥٢٢
٦٧٩	بشار	الباب الثاني : النثر العباسي ٥٢٨
٦٩١	أبو نواس	الفصل الأول : نظرة عامة ٥٢٨
٧١٤	أبو العتاهية	الفصل الثاني : الأدب ٥٣٠
٧٢١	ابن للعترة	ابن المقفع ٥٣٠
	الفصل الثالث : النيوكلاسيكية	الجاحظ ٥٥١
٧٢٥	الشعرية	أبو الفرج الأصفهاني ٥٨١
٧٢٩	أبو تمام	ابن قتيبة ٥٨٧
٧٣٧	دعبل	المبرد ٥٨٨
٧٤١	البحري	الصولي ٥٨٩
٧٥٧	ابن الرومي	الثعالبي ٥٨٩
	الفصل الرابع : الشعر في ظلّ	الفصل الثالث : القصّة ٥٩١
٧٨٣	الإمارات	سيرة عنترة ٥٩٦
٧٨٤	أبو الطيّب المتنبي	ألف ليلة وليلة ٦٠٢
٨١٩	أبو فراس الحمداني	الفصل الرابع : المقامة ٦١٤
		الهمذاني ٦٢٣
		الحريري ٦٣٦

٩٢٠	أبو بكر الطرطوشي	٨٣٢	الشريف الرضي
٩٢١	ابن بسام	٨٤٣	أبو العلاء المعري
٩٢١	ابن بشكوال	٨٥٩	ابن الفارض
٩٢٢	ابن الأبار	٨٦١	البهاء زهير
٩٢٥	الفصل الثالث : الترميل	٨٦٥	الصنوبري
٩٢٧	أبن زيلون	٨٦٧	كشاجم
٩٢٨	ابن الخطيب	٨٦٧	السري الرفاء
	الفصل الرابع : التاريخ	٨٦٩	البستي
٩٣٠	والجغرافية والرحلات	٨٦٩	مهيّار الديلمي
٩٣٠	ابن حيّان	٨٧٠	الطبراني
٩٣١	ابن جبير	٨٧٢	الوواء النمشقي
٩٣٣	الباب الثالث : الشعر الأندلسي	٨٧٣	أبو الفرج البغّاء
٩٣٣	الفصل الأول : نظرة عامة	٨٧٣	أبو العباس التّامي
٩٤٦	الفصل الثاني : الموشحات	٨٧٣	ابن نباتة السعدي
	الفصل الثالث : أشهر شعراء	٨٧٣	صريح الدّلاء
٩٥٩	الأندلس :		الباب الرابع : الحركة الفكرية
٩٥٩	* مرحلة شعر التقليد :	٨٧٥	والعلمية والفنية
٩٦٠	الغزّال		الأدب في الأندلس والمغرب :
٩٦١	ابن هاني	٨٨٩	الأدب الأندلسي
٩٦٣	ابن درّاج القسطلي	٨٩١	الباب الأول : بيئة الأدب الأندلسي
٩٦٦	* مرحلة شعر الشخصية :	٩٠١	الباب الثاني : النثر الأندلسي
٩٦٦	المعتمد بن عبّاد	٩٠١	الفصل الأول : نظرة عامة
٩٦٩	ابن زيلون	٩٠٦	الفصل الثاني : الأدب والنقد
	* مرحلة شعر التّحرّز	٩٠٧	أحمد بن عبد ربّه
٩٧٣	والإغراق في التجديد :	٩٠٩	أحمد بن شهيد
٩٧٤	ابن خفّاجة	٩١٦	الفتح بن خاقان
		٩١٧	ابن حزم

١٠٤٦	البوصيريّ	١٠٤٠	الفصل الثالث : العلوم
١٠٤٨	ابن الوردّيّ	١٠٤٠	القزويني
١٠٤٩	صفيّ الدين الحلّي	١٠٤٣	النّميري
١٠٥٠	ابن نباتة	١٠٤٥	الباب الثالث : الشعر
١٠٥٣	فهرس الاعلام	١٠٤٦	الشاب الظريف



مؤلفات حنا الفاخوري

- ١ - جداول الصرف والنحو، أو النحو العربي في سبع صفحات. — حريصا ١٩٤٠.
- ٢ - أبو العلاء المعري، دراسة علمية وأدبية وضعها بداعي الاحتفال بذكرى فيلسوف المعرفة. — حريصا ١٩٤٥.
- ٣ - الهيصران. رواية تمثيلية نقلها الى العربية شعراً وبتصرف، وطبعت في حريصا سنة ١٩٤٢.
- ٤ - اخوان الصفا: دراسة موسعة في سلسلة «فلاشفة العرب» — حريصا ١٩٤٧.
- ٥ - عدة سلاميل مدرسية في اللغة والقواعد والإنشاء والأدب والفلسفة — حريصا — بيروت.
- ٦ - تاريخ الأدب العربي، في نحو ١٢٠٠ صفحة كبيرة. — حريصا ١٩٥١.
- وقد ترجم في جامعة موسكو الى اللغة الروسية، وقرر تدريسه في أكثر
- الجامعات العالمية وهو لا يزال الكتاب الأول في مادة الأدب العربي في جميع الأقطار العربية.
- ٧ - الخلاصة في الأدب العربي، حريصا ١٩٥٢.
- ٨ - الجاحظ في سلسلة «نوايغ الفكر العربي» — دار المعارف بيروت ١٩٥٣.
- ٩ - منتخبات الأدب العربي — حريصا ١٩٥٤.
- ١٠ - سلسلة الجديد في الأدب العربي، في ستة أجزاء — مكتبة المدرسة ودار الكتاب اللبناني — بيروت ١٩٥٥.
- ١١ - الموجز في الأدب العربي في خمسة أجزاء — دار المعارف بمصر ١٩٥٥.
- ١٢ - الحكم والأمثال في سلسلة «فنون الأدب» — دار المعارف بمصر ١٩٥٦.
- ١٣ - الفخر والحماة في سلسلة «فنون الأدب» — دار المعارف بمصر ١٩٥٦.
- ١٤ - ابن المقفع في سلسلة «نوايغ الفكر العربي» — دار المعارف بمصر ١٩٥٧.

الأثر الواسع في الأوساط العلمية —
بيروت ١٩٨٢.

١٧ — المعجم الوافي في علوم النحو والبيان
والقوافي. بالاشتراك مع وفاء الباني
وانطوان اسطفان — بيروت ١٩٨٣.

١٨ — الموجز في الأدب العربي وتاريخه ، في
أربعة أجزاء — دار الجيل — بيروت
١٩٨٥.

١٩ — الجامع في تاريخ الأدب العربي. دار
الجيل ١٩٨٦.

١٠ — تاريخ الفلسفة العربية ، في جزءين
كبيرين بالاشتراك مع الدكتور خليل
الجر — دار المعارف — بيروت
١٩٥٧ — ١٩٥٨. وقد اختصر في
طبعة مدرسية ، وترجم الى اللغة
الروسية.

١٦ — تاريخ الأدب العربي في المغرب
(المغرب الأقصى — الجزائر —
تونس — ليبيا). كتاب ضخيم كان له



- الرسوم : بعضها بريشة الفنان سمير غنطوس ، وبعضها من مجموعة المؤلف ، والبعض الآخر مما أنحفنا به بعض الأصدقاء .
- الخطوط : بقلم الخطاط سمير حداد .
- الطباعة : مؤسسة خليفة للطباعة .
- التجليد الفني : مؤسسة نصري الحلو .

